(الجزء الحادى عشر)

من تفسير الامام الكبير والعلامة الشهير من أطبقت
الامة على تقدمه فى التفسير وجعلته حجة اذا
وقع النزاع فى التعبير الامام أبى جعفر
محمد بن جرير الطبرى المسمى
جامع البيان فى تفسير
القرآن رحمه الله
وأثابه رضاه
آمين

(ولاجل تمام النفع وضعنا بالهامش الجزء الحادى عشر
من تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام
الدين الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى
قدست أسراره)

(تنبيه)

طبع تفسير ابن جرير على النسخة المحضرة من خزانة (أمراء نجد)
آل رشيد * لازالت الايام تتلألأ بزواهر مجدهم ولابرح
الانام يغترف من بحار برهم وذلك بعد مقابلة تلك النسخة
على النسخة الموجودة بالكتبخانة الخديوية لازالت أشعة النفع
بها تستمد منها سائر البريه وقد بذلنا الطاقة فى تصحيحها ومراجعة
مايحتاج الى المراجعة من مظانه الموثوق بترجيحها مع عناية جمع
من أفاضل علماء مصر بالتصحيح تذكر أسماؤهم آخر الكتاب

(طبع بالمطبعة الميمنية بمصر)

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ القول فى تاويل قوله (انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوابان يكونوامع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لايعلمون) يقول تعالى ذكره ما السبيل بالعقوبة على أهل العذر يامحمد ولكنها على الذين يستأذنونك فى التخلف خلافك وترك الجهاد معك وهم أهل غنى وقوة وطاقة للجهاد والغزو نفاقا وشكا فى وعد الله ووعيده رضوابان يكونوامع الخوالف يقول رضوابان يجلسوا بعدك مع النساء وهن الخوالف خلف الرجال فى البيوت و يتركوا الغزو معك وطبع الله على قلوبهم يقول وختم الله على قلوبهم بما كسبوامن الذنوب فهم لايعلمون سوء عاقبتهم بتخلفهم عنك وتركهم الجهاد معك وماعليهم من قبيح الثناء فى الدنيا وعظيم البلاء فى الآخرة ﴿ القول فى تاويل قوله (يعتذرون اليكم اذارجعتم اليهم قل لاتعتذروا لن نؤمن لكم قدنبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم و رسوله ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) يقول تعالى ذكره يعتذر اليكم أيها المؤمنون بالله هؤلاء المتخلفون خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم التاركون جهاد المشركين معكم من المنافقين بالاباطيل والكذب اذارجعتم اليهم من سفركم وجهادكم قل لهم يامحمد لاتعتذروا لن نؤمن لكم يقول لن نصدقكم على ماتقولون قدنبأنا الله من أخباركم يقول قد أخبرنا الله من أخباركم وأعلمنامن أمركم ماقدعلمنابه كذبكم وسيرى الله عملكم ورسوله يقول وسيرى الله و رسوله فيمابعد عملكم أتتوبون من نفاقكم أم تقيمون عليه ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة يقول ثم ترجعون بعد مماتكم الى عالم الغيب والشهادة يعنى الذى يعلم السر والعلانية الذى لايخفى عليه بواطن أموركم وظواهرها فينبئكم بما كنتم تعملون فيخبركم باعمالكم كلها سيئها فيجازيكم بها الحسن منها بالحسن والسيئ منها بالسيئ ﴿ القول فى تاويل قوله (سيحلفون بالله لكم اذاانقلبتم اليهم لتعرضواعنهم فاعرضواعنهم انهم رجس ومأواهم جهنم جزاءبما كانوا يكسبون) يقول تعالى ذكره سيحلف أيها المؤمنون بالله لكم هؤلاء المنافقون الذين فرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله اذاانقلبتم اليهم يعنى اذاانصرفتم اليهم من غزوكم لتعرضواعنهم

(انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوابان يكونوامع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لايعلمون يعتذرون اليكم اذا رجعتم اليهم قل لاتعتذروا لن نؤمن لكم قدنبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم و رسوله ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بماكنتم تعملون سيحلفون بالله لكم اذاانقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضواعنهم انهم رجس وماواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون لكم لترضوا عنهم فان ترضواعنهم فان الله لايرضى عن القوم الفاسقين الاعراب أشد كفراونفاقا وأجدر ألايعلموا حدودما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم ومن الاعراب من يتخذ ماينفق مغرماو يتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر و يتخذماينفق قربات عند الله وصلوات الرسول الاانهاقربة لهم سيدخلهم الله فى رحمته ان الله غفور رحيم) القراآت المعذرون من الاعذار قتيبة و يعقوب الباقون بالتشديد دائرة السوء بضم السين وكذلك فى الفتح أبوعمرو وابن كثير الآخرون بفتحها قربة بضم الراء نافع غيرقالون الآخرون باسكانها وكلاهمابمعنى * الوقوف و رسوله ط أليم ه لله و رسوله ط من سبيل ط رحيم ه لاللعطف ماينفقون ه ط أغنياء ج لاحتمال ان يكون رضوا استئنافا

فلا تؤنبوهم فاعرضوا عنهم يقول جل ثناؤه للمؤمنين فدعوا تأنيبهم وخلوهم وما اختاروا لانفسهم من الكفر والنفاق انهم رجس ومأواهم جهنم يقول انهم نجس ومأواهم جهنم يقول ومصيرهم الى جهنم وهى مسكنهم الذى يأوونه فى الآخرة جزاء بما كانوا يعملون يقول ثوابا بأعمالهم التى كانوا يعملونها فى الدنيا من معاصى الله وذكر ان هذه الآية نزلت فى رجلين من المنافقين قالا **حدثنا** به محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا الى بما كانوا يكسبون وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له ألا تغزو بنى الاصفر لعلك أن تصيب بنت عظيم الروم فانهم حسان فقال رجلان قد علمت يارسول الله ان النساء فتنة فلا تفتنا بهن فائذن لنا فاذن لهما فلما انطلقا قال أحدهما ان هو الا شحمة لاول آكل فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينزل عليه فى ذلك شئ فلما كان ببعض الطريق نزل عليه وهو على بعض المياه لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة ونزل عليه عفا الله عنك لم أذنت لهم ونزل عليه لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ونزل عليه انهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون فسمع ذلك رجل ممن غزا مع النبى صلى الله عليه وسلم فأتاهم وهم خلفهم فقال تعلمون ان قد نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدكم قرآن قالوا ما الذى سمعت قال ما أدرى غير انى سمعت انه يقول انهم رجس فقال رجل يدعى مخشيا والله لوددت انى أجلد مائة جلدة وانى لست معكم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما جاء بك فقال وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يسفعه الريح وأنا فى الكن فانزل الله عليه ومنهم من يقول ائذن لى ولا تفتنى وقالوا لا تنفروا فى الحر ونزل عليه فى الرجل الذى قال لوددت انى أجلد مائة جلدة يقول الله يحذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة تنبئهم بما فى قلوبهم فقال رجل مع رسول الله لئن كان هؤلاء كما يقولون ما فينا خير فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أنت صاحب الكلمة التى سمعت فقال لا والذى أنزل عليك الكتاب فانزل الله فيه ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وأنزل فيه وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى يونس عن ابن شهاب قال أخبرنى عبد الرحمن بن كعب بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك يقول لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون اليه ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم وبايعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم الى الله وصدقته حديثى فقال كعب والله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد ان هدانى للاسلام أعظم فى نفسى من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون كذبته فاهلك كما هلك الذين كذبوا ان الله قال للذين كذبوا حين أنزل الوحى ما قال لاحد سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون الى قوله فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين

۞ القول فى تأويل قوله (يحلفون لكم لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) يقول تعالى ذكره يحلف لكم أيها المؤمنون بالله هؤلاء المنافقون اعتذارا بالباطل والكذب لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين يقول فان أنتم أيها المؤمنون رضيتم عنهم وقبلتم معذرتهم اذ كنتم لا تعلمون صدقهم من كذبهم فان رضاكم عنهم غير نافعهم عند الله لان الله يعلم من سرائرهم ما لا تعلمون ومن خفى اعتقادهم ما تجهلون وانهم على الكفر بالله يعنى انهم الخارجون من الايمان الى الكفر بالله ومن الطاعة الى المعصية ۞ القول فى تأويل قوله (الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر ان لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم) يقول تعالى ذكره الاعراب أشد جحودا لتوحيد الله وأشد نفاقا من أهل الحضر فى القرى والامصار وانما

أو وصفا مع الخوالف لا لان الواو اما للعطف أو الحال لا يعلمون ه الجزء الحادى عشر وثلث القرآن أليم ه من أخباركم ط يعلمون ه لتعرضوا عنهم ط عنهم ط رجس ز لاختلاف الجملتين مع شدة اتصال المعنى فى اتمام الوعيد جهنم ج لان جزاء يصلح ان يكون مفعولا له أو مفعولا مطلقا لمحذوف أو يجزون جزاء يكسبون ه لترضوا عنهم ج ط لابتداء الشرط مع فاء التعقيب الفاسقين ه على رسوله ط حكيم ه الدوائر ط دائرة السوء ط عليهم ط الرسول ط لهم ط فى رحمته ط رحيم ه ※ التفسير لما شرح أحوال منافقى المدينة شرع فى أحوال المنافقين من أهل البدو فقال وجاء المعذرون من قرأ بالتخفيف فهو من أعذر اذا اجتهد فى العذر وبالغ فيه ومنه قوله من أنذر فقد أعذر فكأنه تعالى فصل بين أصحاب العذر وبين الكافرين فالمعذورون هم الذين أتوا بالعذر وهم أسد وغطفان قالوا ان لنا اتباعا وعيالا وان بنا جهدا فائذن لنا فى التخلف وقيل هم رهط عامر ابن الطفيل قالوا ان غزونا معك أغارت اعراب طى على أهالينا ومواشينا فقال صلى الله عليه وآله سيغنينى الله عنكم وعن مجاهد نفر من غفار ومن قرأ بالتشديد ففيه وجهان الاول ان يكون من التعذير وهو التقصير فى الامر والتوانى فيه وحقيقته أن يوهم ان له عذرا فيما يفعل ولا عذر له الثانى وقد ذكره الفراء والزجاج وابن الانبارى انه من الاعتذار والاصل فيه المعتذرون لذغمت

وصفهم جل ثناؤه بذلك لجفائهم وقسوة قلوبهم وقلة مشاهدتهم لاهل الخير فهم لذلك أقسى قلوبا وأقل علما بحقوق الله وقوله واجدران لا يعلموا احدود ما أنزل الله على رسوله يقول وأخلق ان لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله وذلك فيما قال قتادة السنن **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واجدران لا يعلموا احدود ما أنزل الله على رسوله قال هم أقل علما بالسنن **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مقرن عن الاعمش عن ابراهيم قال جلس اعرابي الى زيد بن صوحان وهو يحدث أصحابه وكانت يده قد أصيبت يوم نهاوند فقال والله ان حديثك ليعجبني وان يدك لتريبني فقال زيد وما يريبك من يدي انها الشمال فقال الاعرابي والله ما أدري اليمين تقطعون أم الشمال فقال زيد بن صوحان صدق الله الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر ان لا يعلموا احدود ما أنزل الله على رسوله وقوله والله عليم حكيم يقول والله عليم بمن يعلم حدود ما أنزل على رسوله والمنافق من خلقه والكافر منهم لا يخفى عليه منهم أحد حكيم في تدبيره اياهم في حلمه عن عقابهم مع علمه بسرائرهم وخداعهم أولياءه ۞ القول في تاويل قوله (ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم) يقول تعالى ذكره ومن الاعراب من يعد نفقته التي ينفقها في جهاد مشرك أو في معونة مسلم أو في بعض ما ندب الله اليه عباده مغرما يعني غرما لزمه لا يرجو له ثوابا ولا يدفع به عن نفسه عقابا ويتربص بكم الدوائر يقول وينتظرون بكم الدوائر ان تدور بها الايام والليالي الى مكروه ونفي محبوب وغلبة عدو لكم يقول تعالى ذكره عليهم دائرة السوء يقول جعل الله دائرة السوء عليهم ونزول المكروه بهم لا عليكم أيها المؤمنون ولا بكم والله سميع لدعاء الداعين عليم بتدبيرهم وما هو بهم نازل من عقاب الله وما هم اليه صائرون من أليم عقابه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ويتربص بكم الدوائر قال هؤلاء المنافقون من الاعراب الذين انما ينفقون رياء اتقاء على ان يغزوا أو يحاربوا أو يقاتلوا ويرون نفقتهم مغرما ألا تراه يقول ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأ عامة قراء أهل المدينة والكوفة عليهم دائرة السوء بفتح السين بمعنى النعت للدائرة وان كانت الدائرة مضافة اليه كقولهم هو رجل السوء وامرؤ الصدق كانه اذا فتح مصدر من قولهم سؤته أسوءه سوأ ومساءة ومسائية وقرأ ذلك بعض أهل الحجاز وبعض البصريين عليهم دائرة السوء بضم السين كانه جعله اسما كما يقال عليه دائرة البلاء والعذاب ومن قال عليهم دائرة السوء فضم لم يقل هذا رجل السوء بالضم والرجل السوء وقال الشاعر

وكنت كذئب السوء لما رأى دما ✻ بصاحبه يوما أحال على الدم

والصواب من القراءة في ذلك عندنا بفتح السين بمعنى عليهم الدائرة التي تسوءهم سوأ كما يقال هو رجل صدق على وجه النعت ۞ القول في تاويل قوله (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول الا انها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره ومن الاعراب من يصدق الله ويقر بوحدانيته وبالبعث بعد الموت والثواب والعقاب وينوي ما ينفق من نفقة في جهاد المشركين وفي سفره مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قربات عند الله والقربات جمع قربة وهو ما قربه من رضا الله ومحبته وصلوات الرسول يعني بذلك ويبتغي بنفقته ما ينفق مع طلب قربته من الله دعاء الرسول واستغفاره له وقد دللنا فيما مضى من كتابنا على ان معاني الصلاة الدعاء بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن

التاء في الذال بعد نقل حركتها الى العين والاعتذار قد يكون بالكذب كقوله تعالى يعتذرون اليكم اذا رجعتم اليهم قل لا تعتذروا وقد يكون صحيحا كقول القائل ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر أي جاء بعذر صحيح فاذا أخذنا بقراءة التخفيف كان المعذرون صادقين واذا أخذنا بقراءة التشديد وفسرناها بالمعتذرين احتمل الامران ومن المفسرين من رجح جانب صدقهم لانه تعالى ميزهم من الكاذبين بقوله وقعد الذين كذبوا الله ورسوله ومنهم من مال الى انهم كاذبون روى الواحدي باسناده عن أبي عمرو انه قال ان أقواما تكلفوا اعذارا بباطل وهم الذين عناهم الله بقوله وجاء المعذرون وتخلف آخرون لا بعذر ولا بشبهة عذر جراءة على الله وهم الذين أرادهم الله بقوله وقعد الذين كذبوا الله ورسوله وهم منافقو الاعراب الذين لم يجيؤا ولم يعتذروا وظهر بذلك انهم كذبوا الله ورسوله في ادعائهم الايمان سيصيب الذين كفروا منهم من الاعراب عذاب أليم في الدنيا بالقتل وفي العقبى بالنار وانما قال منهم لعلمه بان بعضهم سيؤمن ويتخلص من هذا العقاب ثم ذكر ان تكليف الجهاد ساقط عن أصحاب الاعذار الحقيقية فقال ليس على الضعفاء وهم الذين في أبدانهم ضعف في أصل الخلقة أو لهرم ولا على المرضى ويدخل فيه أصحاب العمى والعرج والزمانة وكل من كان موصوفا بمرض يمنعه من التمكن من المحاربة ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون في الغزو على أنفسهم حرج قيل هم مزينة وجهينة ومن عدده وفيه دليل على انه لا يحرم عليه الخروج اذا أمكنه الاعانة بمقدار القدرة كحفظ متاع المجاهدين وتكثير سوادهم وانما يكون ذلك طاعة مقبولة منه اذا لم يجعل نفسه كلا ووبالا عليهم ثم انه شرط في جواز القعود النصح لله ورسوله ليحترزوا بعدهم عن القاء الارجاف واثارة الفتن ويقدموا على اصلاح مهمات بيوتهم وبالجملة على كل ماله مدخل في طاعة الله ورسوله وموافقة السر العلن كما يفعل المولى

ابن عباس قوله وصلوات الرسول يعنى استغفار النبي عليه السلام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول قال دعاء الرسول قال هذه بغية الله من الاعراب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر قال هم بنو مقرن من مزينة هم الذين قال الله فيهم ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا قال هم بنو مقرن من مزينة قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قوله الاعراب أشد كفرا ونفاقا ثم استثنى فقال ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر الآية حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا جعفر عن البختري بن المختار العبدى قال سمعت عبد الرحمن بن مغفل قال كنا عشرة ولد مقرن فنزلت فينا ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر الى آخر الآية قال الله ألا انها قربة لهم يقول تعالى ذكره ألا ان صلوات الرسول قربة لهم من الله وقد يحتمل أن يكون معناه ألا ان نفقته التى ينفقها كذلك قربة لهم عند الله سيدخلهم الله فى رحمته يقول سيدخلهم الله فيمن رحمه فادخله برحمته الجنة ان الله غفور لما اجترموا رحيم بهم مع توبتهم واصلاحهم أن يعذبهم ❁ القول فى تأويل قوله (والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجرى تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم) يقول تعالى ذكره والذين سبقوا الناس أولا الى الايمان بالله ورسوله من المهاجرين الذين هاجروا قومهم وعشيرتهم وفارقوا منازلهم وأوطانهم والانصار الذين نصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه من أهل الكفر بالله ورسوله والذين اتبعوهم باحسان يقول والذين سلكوا سبيلهم فى الايمان بالله ورسوله والهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام طلب رضى الله رضى الله عنهم ورضوا عنه واختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله والسابقون الاولون فقال بعضهم هم الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان أو أدركوا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن اسماعيل عن عامر والسابقون الاولون قال من أدرك بيعة الرضوان قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن عامر قال المهاجرون الاولون من ادرك البيعة تحت الشجرة حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا اسماعيل بن أبى خالد عن الشعبى قال المهاجرون الاولون الذين شهدوا بيعة الرضوان حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن مطرف عن الشعبى قال المهاجرون الاولون من كان قبل البيعة الى البيعة فهم المهاجرون الاولون ومن كان بعد البيعة فليس من المهاجرين الاولين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسماعيل ومطرف عن الشعبى قال السابقون الاولون من المهاجرين والانصار هم الذين بايعوا بيعة الرضوان حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن داود عن عامر قال فصل ما بين الهجرتين بيعة الرضوان وهى بيعة الحديبية حدثنى المثنى قال أخبرنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا اسماعيل بن أبى خالد ومطرف عن الشعبى قال هم الذين بايعوا بيعة الرضوان حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عنترة أبو زيد عن مطرف عن الشعبى قال المهاجرون الاولون من ادرك بيعة الرضوان وقال آخرون بل هم الذين صلوا القبلتين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن قيس عن عثمان الثقفى عن مولى لابى موسى عن أبى موسى قال المهاجرون الاولون من صلى القبلتين مع النبى صلى الله عليه وسلم حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس بن الربيع عن عثمان بن المغيرة عن أبى زرعة عن عمرو بن

الناصح بصاحبه ثم قال ما على المحسنين أى المعذرين الناصحين من سبيل العقاب والمؤاخذة قال بعض أهل الظاهر كداود الاصفهانى وغيره ان المحسن هو الآتى بالاحسان ورأس الاحسان وسنامه هو قول لا اله الا الله فهذا يدل على ان المكلف اذا تكلم بهذه الكلمة برئت ذمة نفسه وماله الا بدليل منفصل كما ان السلطان لو قال لاهل مملكته تكليفى عليكم كذا وكذا وبعد ذلك لا سبيل لاحد على أحد كان ذلك دليلا على انه لا تكليف عليهم فيما وراء ذلك لان باب النفى لا نهاية له فلا ينضبط الا بهذا الطريق وعلى هذا لو ورد فى القرآن ألف تكليف أو أقل أو أكثر كان ذلك تنصيصا على ان التكاليف محصورة فيها وفيما وراءها ليس لله على الخلق تكليف وأمر ونهى وبهذا الطريق تصير الشريعة مضبوطة ويكون القرآن وافيا ببيان التكاليف والاحكام ولا حاجة الى التمسك بالقياس لان هذا النص دل على ان الاصل براءة الذمة فان كان القياس مفيد البراءة أيضا فضائع وان كان يفيد شغل الذمة صار مخصصا لعموم النص وانه لا يجوز لان النص أقوى من القياس ولما ذكر الضعفاء والمرضى والفقراء بين قسما رابعا وهم الذين لا يجدون الراحلة وان قدروا على الزاد فقال ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم أى على المركوب قلت قال فى الكشاف هو حال من الكاف فى أتوك باضمار قد اى اذا ما أتوك قائلا لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وجوز ان يكون واسطة بين الشرط والجزاء كالاعتراض قلت ويحتمل ان يكون بدلا من أتوك قال مجاهد هم أبناء مقرن ومعقل وسويد والنعمان وقيل أبو موسى الاشعرى وأصحابه أتوا رسول الله صلى الله عليه وآله يستحملونه ووافق منه غضبا فقال والله ما أحملكم عليه فتولوا وهم مدبرون يبكون فدعاهم وأعطاهم ذود اغر الذرى فقال أبو موسى ألست حلفت يا رسول الله صلى الله عليه وآله فقال اما انى ان شاء الله لا احلف بيمين فارى غيرها خيرا منها الا أتيت الذى هو خير منها

جرير عن مولى لابى موسى قال سألت أبا موسى الاشعرى عن قوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار قال هم الذين صلوا القبلتين جميعا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبى هلال عن قتادة قال قلت لسعيد بن المسيب لم سموا المهاجرين الاولين قال من صلى مع النبى صلى الله عليه وسلم القبلتين جميعا فهو من المهاجرين الاولين حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن ابن أبى عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال المهاجرون الاولون الذين صلوا القبلتين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب قوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار قال هم الذين صلوا القبلتين جميعا ثنا محمد بن المثنى قال ثنا عباس بن الوليد قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب مثله حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن بعض أصحابه عن قتادة عن سعيد بن المسيب وعن اشعث عن ابن سيرين فى قوله والسابقون الاولون قال هم الذين صلوا القبلتين حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ ابن معاذ قال ثنا ابن عون عن محمد قال المهاجرون الاولون الذين صلوا القبلتين حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار قال هم الذين صلوا القبلتين جميعا وأما الذين اتبعوا المهاجرين الاولين والانصار باحسان فهم الذين اسلموا لله اسلامهم وسلكوا منهاجهم فى الهجرة والنصرة وأعمال الخير كما حدثنا أحمد ابن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب قال مر عمر برجل وهو يقرأ هذه الآية والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان قال من أقرأك هذه الآية قال أقرأنيها أبى بن كعب قال لا تفارقنى حتى أذهب بك اليه فأتاه فقال أنت اقرأت هذا هذه الآية قال نعم قال وسمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد كنت أرانا رفعنا رفعة لا يبلغها أحد بعدنا قال وتصديق ذلك فى أول الآية التى فى أول الجمعة وأوسط الحشر وآخر الانفال أما أول الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وأوسط الحشر والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان وأما آخر الانفال والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم حدثنا أبو كريب قال ثنا الحسن بن عطية قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظى قال مر عمر بن الخطاب برجل يقرأ والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار حتى بلغ ورضوا عنه قال وأخذ عمر بيده فقال من اقرأك هذا قال أبى بن كعب فقال لا تفارقنى حتى اذهب بك اليه فلما جاءه قال عمر أنت أقرأت هذا هذه الآية هكذا قال نعم قال أنت سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال لقد كنت أظن انا رفعنا رفعة لا يبلغها أحد بعدنا فقال أبى بلى تصديق هذه الآية فى أول سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم الى وهو العزيز الحكيم وفى سورة الحشر والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان وفى الانفال والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم الى آخر الآية وروى عن عمر فى ذلك ما حدثنى به أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هارون عن حبيب بن الشهيد عن ابن عامر الانصارى ان عمر ابن الخطاب قرأ والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار الذين اتبعوهم باحسان فرفع الانصار ولم يلحق الواو فى الذين فقال له زيد بن ثابت والذين اتبعوهم باحسان فقال عمر الذين اتبعوهم باحسان فقال زيد أمير المؤمنين أعلم فقال عمر ائتونى بابى بن كعب فأتاه فسأله عن ذلك فقال ابى والذين اتبعوهم باحسان فقال عمر اذا نتابع أبيا والقراءة على خفض الانصار عطفا بهم على المهاجرين وقد ذكر عن الحسن البصرى انه كان يقرأ الانصار بالرفع عطفا بهم على السابقين والقراءة التى لا أستجيز غيرها

وكفرت عن يمينى وقيل هم البكاؤن ستة نفر من الانصار معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد الله بن كعب وعلبة بن زيد وسالم بن عمير وثعلبة ابن عنمة وعبد الله بن معقل أتوا رسول الله صلى الله عليه وآله فقالوا يا نبى الله ان الله عز وجل قد ندبنا للخروج معك فاحملنا على الخفاق المرفوعة والبغال المخصومة نغز معك فقال لا أجد ما أحملكم عليه فولوا وهم يبكون وقوله تفيض من الدمع كقولك تفيض دمعا وهو أبلغ من يفيض دمعها لان العين جعلت كأنها فائضة ومن للبيان والجار والمجرور فى محل النصب على التمييز حزنا الا يجدوا أى على ان لا يجدوا انما السبيل أى سبيل الخطاب والعتاب فى أمر الغزو والجهاد على الذين يستأذنونك فى التخلف وهم أغنياء ثم قال على سبيل الاستئناف رضوا كأنه قيل ما لهم استأذنوا وهم قادرون على الاستعداد فقيل رضوا بالدناءة والانتظام فى جملة الخوالف ومن جملة أسباب الاستئذان ان طبع الله تعالى على قلوبهم قال أهل العلم لما قال فى الآية الاولى واذا أنزلت سورة قال هناك وطبع ليكون المجهول منفيا على المجهول بخلافه فى هذه الآية ثم ان العلم فوق الفقه وكان أنسب بالمقام الذى جرى فيه ذكر الله أما قوله قل لا تعتذروا لن نؤمن لكم فانه علة المنع من الاعتذار لان غرض المعتذر ان يصير عذره مقبولا فاذا علم بان القوم يكذبونه وجب عليه تركه وقوله قد نبأنا الله علة لانتفاء التصديق وسيرى الله عملكم يعنى رؤية وقوع أى سيقع انكم هل تبقون على الحالة التى تظاهرونها أم لا وفى قوله ثم تردون الى عالم الغيب تخويف شديد وفيه انه مطلع على بواطنهم الخبيثة وضمائرهم المملوءة من النفاق والكذب وانما لم يقل فى هذه الآية والمؤمنون كما فى الآية التى تجىء لان هذه فى المنافقين ولا يطلع على ما فى باطنهم الا الله ثم رسوله باطلاع الله اياه أى ينبئونه كما قال قد نبأنا الله من أخباركم والآية الاخرى فى المؤمنين وعباداتهم ظاهرة للكل وختم آية المنافقين

الخفض فى الانصار لاجماع الحجة من القراء عليه وان السابق كان من الفريقين جميعا من المهاجرين والانصار وانما قصد بالخبر عن السابق من الفريقين دون الخبر عن الجميع والحاق الواو فى الذين اتبعوهم باحسان لان ذلك كذلك فى مصاحف المسلمين جميعا على ان التابعين باحسان غير المهاجرين والانصار وأما السابقون فانهم مرفوعون بالعائد من ذكرهم فى قوله رضى الله عنهم ورضوا عنه ومعنى الكلام رضى الله عن جميعهم لما أطاعوه وأجابوا نبيه الى ما دعاهم اليه من أمره ونهيه ورضى عنه السابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان لما أجزل لهم من الثواب على طاعتهم اياه وايمانهم به وبنبيه عليه السلام وأعد لهم جنات تجرى تحتها الانهار يدخلونها خالدين فيها لابثين فيها أبدا لا يموتون فيها ولا يخرجون منها ذلك الفوز العظيم ۞ القول فى تاويل قوله (وممن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم) يقول تعالى ذكره ومن القوم الذين حول مدينتكم من الاعراب منافقون ومن أهل مدينتكم أيضا أمثالهم أقوام منافقون وقوله مردوا على النفاق يقول مرنوا عليه ودربوا به ومنه شيطان مارد ومريد وهو الخبيث العاتى ومنه قيل تمرد فلان على ربه أى عتى ومرد على معصيته واعتادها وقال ابن زيد فى ذلك ما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ومن أهل المدينة مردوا على النفاق قال اقاموا عليه لم يتوبوا كما تاب الآخرون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ومن أهل المدينة مردوا على النفاق أى لجوا فيه وأبوا غيره لا تعلمهم يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا تعلم يا محمد أنت هؤلاء المنافقين الذين وصفت لك صفتهم ممن حولكم من الاعراب ومن أهل المدينة ولكنا نحن نعلمهم كما حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وممن حولكم من الاعراب منافقون الى قوله نحن نعلمهم قال فما بال أقوام يتكلفون علم الناس فلان فى الجنة وفلان فى النار فاذا سألت أحدهم عن نفسه قال لا أدرى لعمرى أنت بنفسك أعلم منك باعمال الناس ولقد تكلفت شيأ ما تكلفته الانبياء قبلك قال نبى الله نوح عليه السلام وما علمى بما كانوا يعملون وقال نبى الله شعيب عليه السلام بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ وقال الله لنبيه عليه السلام لا تعلمهم نحن نعلمهم وقوله سنعذبهم مرتين يقول سنعذب هؤلاء المنافقين مرتين احداهما فى الدنيا والاخرى فى القبر ثم اختلف أهل التأويل فى التى فى الدنيا ما هى فقال بعضهم هى فضيحتهم فضحهم الله بكشف أمورهم وتبيين سرائرهم للناس على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسين بن عمرو العنقرى قال ثنا أبى قال ثنا اسباط عن السدى عن أبى مالك عن ابن عباس فى قول الله وممن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق الى قوله عذاب عظيم قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق فاخرج من المسجد ناسا منهم فضحهم فلقيهم عمر وهم يخرجون من المسجد فاختبأ منهم حياء أنه لم يشهد الجمعة وظن ان الناس قد انصرفوا واختبئوا هم من عمر ظنوا انه قد علم بامرهم فجاء عمر فدخل المسجد فاذا الناس لم يصلوا فقال له رجل من المسلمين أبشر يا عمر فقد فضح الله المنافقين اليوم فهذا العذاب الاول حين أخرجهم من المسجد والعذاب الثانى عذاب القبر حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن السدى عن أبى مالك سنعذبهم مرتين قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فيذكر المنافقين فيعذبهم بلسانه قال وعذاب القبر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور

بقوله ثم تردون لانه وعيد فقطعه عن الاول بخلاف آية المؤمنين حيث وصلها بالواو لانه وعد والله أعلم ثم ذكر ان منافقى الاعراب سيؤكدون اعذارهم بالايمان الكاذبة مثل ما حكى تعالى عن منافقى المدينة فقال سيحلفون بالله لكم أى لاجلكم اذا انقلبتم أى رجعتم اليهم ولم يذكر المحلوف عليه والظاهر انهم حلفوا على انهم ما قدروا على الخروج ولكن بين غرضهم من الحلف فقال لتعرضوا عنهم أرادوا الصفح والعفو فامر الله المؤمنين باعطاء طلبتهم ولكن على سبيل المقت لا الصفح وكذا قال ابن عباس أراد ترك الكلام والسلام وقال مقاتل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة لا تجالسوهم ولا تكلموهم وكانوا ثمانين رجلا منهم جد بن قيس ومعتب بن قشير ثم بين علة الاجتناب عنهم فقال انهم رجس فكأنهم نجس العين فلا سبيل الى تطهيرهم بالعقاب والتوبيخ وفى أمثالهم انما يعاتب الاديم دون البشرة المعاتبة المعاودة وبشرة الاديم ظاهره الذى عليه الشعر أى انما يعاد الى الدباغ من الاديم ما سلمت بشرته يضرب لمن فيه مراجعة ومستعتب واذا لم تكن المعاتبة نافعة فيهم فتركها هو الصواب ومأواهم جهنم منقلبهم النار عتابا وتوبيخا ثم بين انهم طلبوا اعراض الصفح بقوله يحلفون لكم لترضوا عنهم نهاهم عن الرضى بقوله فان ترضوا عنهم الآية ذلك ان ارادة المؤمن يجب ان تكون موافقة لارادة الله وأى فائدة فى رضى المؤمنين اذا كان الله تعالى ساخطا عليهم ثم عدد مثالب الاعراب وارادبهم جمعا معينين كانوا يوالون منافقى المدينة قال أهل اللغة رجل عربى اذا كان نسبه الى العرب ثابتا وجمعه اعراب كالمجوسى والمجوس واليهودى واليهود فالاعرابى اذا قيل له يا اعرابى فرح واذا قيل للعربى يا اعرابى غضب وذلك ان من استوطن القرى العربية فهو عرب ومن نزل البادية فهو اعرابى ولهذا لا يجوز ان يقال للمهاجرين والانصار اعراب وانما هم عرب قال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن امرأة رجلا ولا فاسق مؤمنا ولا

عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سنعذبهم مرتين قال القتل والسبا **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سنعذبهم مرتين بالجوع وعذاب القبر قال ثم يردون الى عذاب عظيم يوم القيامة **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا جعفر بن عون والقاسم ويحيي بن آدم عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله سنعذبهم مرتين قال بالجوع والقتل وقال يحيي الخوف والقتل **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال بالجوع والقتل **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيي بن يمان عن سفيان عن السدى عن أبي مالك سنعذبهم مرتين قال بالجوع وعذاب القبر **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سنعذبهم مرتين قال بالجوع والقتل وقال آخرون معنى ذلك سنعذبهم عذابا فى الدنيا وعذابا فى الآخرة ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة سنعذبهم مرتين عذاب الدنيا وعذاب القبر ثم يردون الى عذاب عظيم ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم أسر الى حذيفة باثنى عشر رجلا من المنافقين فقال ستة منهم تكفيكهم الدبيلة سراج من نار جهنم يأخذ فى كتف أحدهم حتى يفضى الى صدره وستة يموتون موتا ذكر لنا ان عمر بن الخطاب رحمه الله كان اذا مات رجل يرى انه منهم نظر الى حذيفة فان صلى عليه صلى عليه والا تركه وذكر لنا ان عمر قال لحذيفة أنشدك الله أمنهم انا قال لا والله ولا أؤمن منها أحدا بعدك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن سنعذبهم مرتين قال عذاب الدنيا وعذاب القبر **حدثنا** محمد بن بشار ومحمد بن العلاء قالا ثنا بدل بن المحبر قال ثنا شعبة عن قتادة سنعذبهم مرتين قال عذابا فى الدنيا وعذابا فى القبر **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال عذاب الدنيا وعذاب القبر ثم يردون الى عذاب النار وقال آخرون كان عذابهم احدى المرتين مصائبهم فى أموالهم وأولادهم والمرة الاخرى فى جهنم ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد سنعذبهم مرتين قال أما عذاب الدنيا فالاموال والاولاد وقرأ قول الله فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ان يعذبهم بها فى الدنيا بالمصائب فيهم هى لهم عذاب وهى للمؤمنين أجر قال وعذاب فى الآخرة فى النار ثم يردون الى عذاب عظيم قال النار وقال آخرون بل احدى المرتين الحدود والاخرى عذاب القبر ذكر ذلك عن ابن عباس من وجه غير مرتضى وقال آخرون بل احدى المرتين أخذ الزكاة من أموالهم والاخرى عذاب القبر ذكر ذلك عن سليمان بن أرقم عن الحسن وقال آخرون بل احدى المرتين عذابهم بما يدخل عليهم من الغيظ فى أمر الاسلام ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق سنعذبهم مرتين قال العذاب الذى وعدهم مرتين فيما بلغنى عنهم ماهم فيه من أمر الاسلام وما يدخل عليهم من غيظ ذلك على غير حسبة ثم عذابهم فى القبر اذا صاروا اليها ثم العذاب العظيم الذى يردون اليه عذاب الآخرة ويخلد فيه * قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب عندى ان يقال ان الله أخبر انه يعذب هؤلاء الذين مردوا على النفاق مرتين ولم يضع لنا دليلا نوصل به الى علم صفة ذينك العذابين وجائز ان يكون بعض ما ذكرنا عن القائلين ما أنبأنا عنهم وليس عندنا علم باى ذلك من أى على أن فى قوله جل ثناؤه ثم يردون الى عذاب عظيم دلالة على ان العذاب فى المرتين كلتيهما قبل دخولهم النار والاغلب من احدى المرتين انها فى القبر وقوله ثم يردون الى عذاب عظيم يقول ثم يرد هؤلاء المنافقون بعد تعذيب الله اياهم مرتين الى عذاب عظيم وذلك عذاب جهنم ۞ القول فى تاويل قوله (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر

أعرابى مهاجر وقيل انما سمى الغرب عربا لان أولاد اسمعيل عليه السلام نشؤا بالعرب وهى من تهامة ونسبوا الى بلدهم وكل من يسكن جزيرة العرب وينطق بلسانهم فهو منهم وقيل لان ألسنتهم معربة عما فى ضمائرهم لما فى لسانهم من الفصاحة والبلاغة يحكى عن بعض الحكماء انه قال حكمة الروم فى أدمغتهم وذلك لانهم يقدرون على التركيبات العجيبة وحكمة الهند فى أوهامهم وحكمة اليونان فى أفئدتهم وذلك لكثرة مالهم من المباحث العقلية وحكمة العرب فى ألسنتهم وذلك لحلاوة ألفاظهم وعذوبة عباراتهم وانما حكم على الاعراب بانهم أشد كفرا ونفاقا لانهم يشبهون الوحوش سئل بعض الحكماء مابال أهل البادية لا يحتاجون الى الطبيب فقال كما لا يحتاج حمر الوحش الى البياطرة ولاستيلاء الهواء الحار عليهم الموجب لكثرة الطيش والخروج عن الاعتدال وان من أصبح وأمسى مشرقا عليه أنوار النبوة ومشرفا باستماع مواعظه وآدابه كيف يكون مساويا لمن نشأ كما نشأ من غير سياسة سائس ولا تاديب مؤدب وان شئت فقس الفواكه الجبلية بالفواكه البستانية ولهذا قال ان الجفاء والقسوة فى الفدادين أى الاكارين لانهم يعدون أى يصيحون وقوله واجدر أى أولى وأحق بان لا يعلموا حدود ما أنزل الله أى مقادير تكاليفه وأحكامه وما تنتهى اليه الادلة العقلية والسمعية والله عليم بما فى قلوب أهل البدو والحضر وأصحاب الوبر والمدر حكيم فى كل ما قدر من الشرائع وما يتبعها من الجزاء ثم نوع جنس الاعراب فقال ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرما هو مفعول ثان ليتخذ لانه بمعنى الجعل والاعتقاد والزعم أى يعتقد ان الذى ينفقه فى سبيل الله غرامة وخسران وقد عرفت ان أصل الغرم اللزوم كانه اعتقد انه لزمه لامر سيما من خارج كتقية أو رياء ليس مما يثبت من النفس والمغرم اما مصدر او موضع ويتربص بكم الدوائر نوب الزمان وتصاريفه ودوله وكانها

سيأ عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره ومن أهل المدينة منافقون مردوا على النفاق ومنهم آخرون اعترفوا بذنوبهم يقول اقروا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا يعني جل ثناؤه بالعمل الصالح الذي خلطوه بالعمل السيء اعترافهم بذنوبهم وتوبتهم منها والآخر السيء هو تخلفهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج غازيا وتركهم الجهاد مع المسلمين فان قال قائل وكيف قيل خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ وانما الكلام خلطوا عملا صالحا بآخر سيء قيل قد اختلف أهل العربية في ذلك فكان بعض نحويي البصرة يقول قيل ذلك كذلك وجائز في العربية ان يكون بآخر كما تقول استوى الماء والخشبة أي بالخشبة وخلطت الماء واللبن وأنكر آخرون ان يكون نظير قولهم استوى الماء والخشبة واعتل في ذلك بان الفعل في الخلط عامل في الاول والثاني وجائز تقديم كل واحد منهما على صاحبه وان تقديم الخشبة على الماء غير جائز في قولهم استوى الماء والخشبة وكان ذلك عندهم دليلا على مخالفة ذلك الخلط * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندي انه بمعنى قولهم خلطت الماء واللبن بمعنى خلطته باللبن عسى الله ان يتوب عليهم يقول لعل الله ان يتوب عليهم وعسى من الله واجب وانما معناه سيتوب الله عليهم ولكنه في كلام العرب على ما وصفت ان الله غفور رحيم يقول ان الله ذو صفح وعفو لمن تاب عن ذنوبه وساتر له عليها رحيم به ان يعذبه بها وقد اختلف أهل التأويل في المعنى بهذه الآية والسبب الذي من أجله أنزلت فيه فقال بعضهم نزلت في عشرة أنفس كانوا تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك منهم أبو لبابة فربط سبعة منهم أنفسهم الى السواري عند مقدم النبي صلى الله عليه وسلم توبة منهم من ذنبهم

ذكر من قال ذلك

حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ قال كانوا عشرة رهط تخلفوا عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فلما حضر رجوع النبي صلى الله عليه وسلم أوثق سبعة منهم أنفسهم بسواري المسجد فكان ممر النبي صلى الله عليه وسلم اذا رجع في المسجد عليهم فلما رآهم قال من هؤلاء الموثقون أنفسهم بالسواري قال هذا أبو لبابة وأصحاب له تخلفوا عنك يا رسول الله حتى تطلقهم وتعذرهم فقال النبي عليه السلام وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى يكون الله هو الذي يطلقهم رغبوا عني وتخلفوا عن الغزو مع المسلمين فلما بلغهم ذلك قالوا ونحن بالله لا نطلق أنفسنا حتى يكون الله الذي يطلقنا فانزل الله تبارك وتعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ عسى الله ان يتوب عليهم عسى من الله واجب فلما نزلت أرسل اليهم النبي صلى الله عليه وسلم فاطلقهم وعذرهم وقال آخرون بل كانوا خمسة أحدهم أبو لبابة

ذكر من قال ذلك

حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ عسى الله الى قوله ان الله غفور رحيم وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا غزوة تبوك فتخلف أبو لبابة وخمسة معه عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ان أبا لبابة ورجلين معه تفكروا وندموا وأيقنوا بالهلكة وقالوا نكون في الكن والطمأنينة مع النساء ورسول الله والمؤمنون معه في الجهاد والله لنوثقن أنفسنا بالسواري فلا نطلقها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يطلقنا ويعذرنا فانطلق أبو لبابة وأوثق نفسه ورجلان معه بسواري المسجد وبقي ثلاثة نفر لم يوثقوا أنفسهم فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته وكان طريقه في المسجد فمر عليهم فقال من هؤلاء الموثقو أنفسهم بالسواري فقالوا هذا أبو لبابة وأصحاب له تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاهدوا الله ان لا يطلقوا أنفسهم حتى تكون

لا تستعمل الا في المكروه تشبيها بالدائرة التي تحيط بما في ضمنها بحيث لا يوجد منها مخلص ثم خيب الله ظنونهم بالاسلام وذويه بان دعا عليهم بقوله عليهم دائرة السوء وانها جملة معترضة كقوله غلت أيديهم والسوء بالفتح مصدر أضيف اليه الدائرة للملابسة كقوله رجل صدق قال في الكشاف وهو ذم للدائرة لان من دارت عليه ذام لها وبالضم اسم بمعنى البلاء والعذاب والمراد انهم لا يرون في محمد ودينه الا ما يسوءهم والله سميع لاقوالهم عليم بنياتهم قيل هم اعراب أسد وغطفان وتميم ثم ختم الكلام بذكر الصالحين منهم فقال ومن الآية والمعنى انهم يعتقدون ما ينفقونه سببا لحصول القربات عند الله وسببا لصلوات الرسول عليهم لانه كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم كقوله اللهم صل على آل أبي أوفى ثم انه تعالى شهد لهم ولامثالهم بصحة ما اعتقدوه فقال على طريق الاستئناف مؤكدا بحرفي التنبيه والتحقيق الا انها قربة لهم ثم فسر القربة بقوله سيدخلهم والسين لتحقيق الوعد قيل هم عبد الله ذو البجادين ورهطه أخذت أمه بجادا وهو كساء مخطط فشقته نصفين فردته باحدهما وأزرته بالثاني وبعثته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان قائده والله أعلم * التأويل الناس ثلاثة المتضررون المعذرون المعترفون بتقصيرهم والقاعدون الكذابون والناصحون المخلصون في الطلب ولكن فيهم الضعفاء والمرضى والفقراء فلا حرج عليهم في القعود عن طلب الكمال بالظواهر مع اشتغال البواطن في الطلب بقدر الاستعداد ولا على الذين اذا ما أتوك بطريق المتابعة لتحملهم على جناح الهمة النبوية وتوصلهم الى مقامات لم يكونوا بالغيها بجناحي البشرية والروحانية قلت لا أجد ما أحملكم عليه ترفعا ودلالا واستبشار الزيادة اشراقهم كقول موسى لن تراني عز بادة الشوق زهم أغنياء لهم

أنت الذى تطلقهم وترضى عنهم وقد اعترفوا بذنوبهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا اطلقهم حتى أومر باطلاقهم ولا أعذرهم حتى يكون الله هو يعذرهم وقد تخلفوا عنى ورغبوا بانفسهم عن غزو المسلمين وجهادهم فانزل الله برحمته وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم وعسى من الله واجب فلما نزلت الآية أطلقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعذرهم وتجاوز عنهم وقال آخرون الذين ربطوا أنفسهم بالسوارى كانوا ثمانية ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن زيد بن أسلم وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم قال هم الثمانية الذين ربطوا أنفسهم بالسوارى منهم كردوم رداس وأبولبابة حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن يعقوب عن جعفر عن سعيد قال الذين ربطوا أنفسهم بالسوارى هلال وأبولبابة وكردوم رداس وأبوقيس وقال آخرون كانوا سبعة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ عسى الله ان يتوب عليهم ذكر لنا انهم كانوا سبعة رهط تخلفوا عن غزوة تبوك فاما أربعة فخلطوا عملا صالحا وآخر سيأ جد بن قيس وأبولبابة وحزام وأوس وكلهم من الانصار وهم الذين قيل خذ من أموالهم صدقة تطهرهم الآية حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ قال هم نفر ممن تخلف عن تبوك منهم أبولبابة ومنهم جد بن قيس تيب عليهم قال قتادة وليسوا بثلاثة حدثنا القسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال هم سبعة منهم أبولبابة كانوا تخلفوا عن غزوة تبوك وليسوا بالثلاثة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبامعاذ قال أخبرنا عبيد ابن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ نزلت فى أبى لبابة وأصحابه تخلفوا عن نبى الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فلما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته وكان قريبا من المدينة ندموا على تخلفهم عن رسول الله وقالوا نكون فى الظلال والاطعمة والنساء ونبى الله فى الجهاد واللأواء والله لنوثقن أنفسنا بالسوارى ثم لا نطلقها حتى يكون نبى الله صلى الله عليه وسلم يطلقنا ويعذرنا وأوثقوا أنفسهم وبقى ثلاثة لم يوثقوا أنفسهم فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته فمر فى المسجد وكان طريقه فابصرهم فسال عنهم فقيل له أبولبابة وأصحابه تخلفوا عنك يانبى الله فصنعوا بانفسهم ماترى وعاهدوا الله لا يطلقوا أنفسهم حتى تكون أنت الذى تطلقهم فقال نبى الله صلى الله عليه وسلم لا أطلقهم حتى أومر باطلاقهم ولا اعذرهم حتى يعذرهم الله قد رغبوا بانفسهم عن غزوة المسلمين فانزل الله وآخرون اعترفوا بذنوبهم الى عسى الله ان يتوب عليهم وعسى من الله واجب فاطلقهم نبى الله وعذرهم وقال آخرون بل عنى بهذه الآية أبولبابة خاصة وذنبه الذى اعترف به فتيب عليه فيه ما كان من أمره فى بنى قريظة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال نزلت فى أبى لبابة قال لبنى قريظة ماقال ثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال أبو لبابة اذ قال لقريظة ماقال أشار الى حلقه ان محمدا ذابحكم ان نزلتم على حكم الله حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وآخرون اعترفوا بذنوبهم فذكر نحوه الا انه قال ان نزلتم على حكمه حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد ربط

الاستعدادات الكاملة فلم يستعملوها فى طلب الكمال كسلا وميلا الى اللذات العاجلة الاعراب أشد كفرا ان فى عالم الانسانية هوى نفسه وحضر هو قلبه والكفر والنفاق للنفس مقتضى الذات كما ان الايمان للقلب لذاته بالنظرة وقد يصير القلب كافرا بسراية النفس مؤمنة بسراية القلب ولكن النفس تكون أشد كفرا من القلب الكافر كما ان القلب يكون أشد ايمانا من النفس المؤمنة حدود ما أنزل الله على رسوله يعنى الواردات النازلة على الروح فان القلب حضر الروح كما ان المدينة حضر الرسول صلى الله عليه وسلم ومن النفوس من يعتقد أن ما يصرف من أوقاته فى طلب الكمال ضائع وخسارة ينتظر بالقلب اشتغالا وفترة عليهم دائرة السوء باستيلاء القلب عليها وقهرها بما يخالف هواها والله سميع يجيب هذا الدعاء عليم بمن ينبغى ان يسمع فى حقه (والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجرى تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم وممن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وأن الله هو التواب الرحيم وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم والله عليم حكيم والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن ان أردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون لا تقم فيه أبدا لمسجد أسس

ابو

على التقوى من أول يوم أحق ان تقوم فيه فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان
خير أمن أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به فى نار جهنم والله لا يهدى القوم (١١) الظالمين لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم
الا أن تقطع قلوبهم والله عليم حكيم)
القرا آت من تحتها بزيادة من ابن
كثير الباقون بحذفها و بالنصب
على الظرف والانصار بالرفع
يعقوب الآخرون بالجران
صلاتك على التوحيد حمزة وعلى
وخلف وعاصم غير أبى بكر وحماد
الباقون على الجمع بكسر التاء
علامة للنصب مرجون بواو ساكنة
بعد الجيم أبو جعفر ونافع وحمزة
وعلى وخلف وعاصم سوى أبى بكر
وحماد الباقون بالهمزة المضمومة
بعد الجيم الذين اتخذوا بغير واو أبو
جعفر ونافع وابن عامر أسس بنيانه
مجهولا فى الحرفين ابن عامر ونافع
جرف بسكون الراء ابن عامر وحمزة
وخلف ويحيى وحماد الباقون
بالضم هار بالامالة أبو عمرو وحمزة
وفى رواية ابن سعدان وأبى عمرو
وعلى غير ليث وابن حمدون وحمدويه
والنجارى عن ورش وابن ذكوان
غير ابن مجاهد والنقاش ويحيى
وحماد الى ان قرأها يعقوب
الباقون الا ان تقطع فعلا ماضيا
أو مضارعا بحذف التاء من التفعل
ابن عامر و يزيد وحمزة وحفص
والمفضل وسهل ورويس تقطع
مضارعا مجهولا من التقطع روح
الباقون تقطع مضارعا مجهولا من
التقطيع * الوقوف باحسان لا
لان قوله رضى الله عنهم خبر
والسابقون أبدا ط العظيم ٥
منافقون ٥ لمن قدر ومن أهل
المدينة قوم مردوا ومن وصل
وقف على أهل المدينة تقديره
هم مردوا على النفاق ط ومن
قدر ومن أهل المدينة قوم احتمل ان يجعل لا تعلمهم صفة للقوم فلم يقف لا تعلمهم ط نحن نعلمهم ط عظيم ٥ ج لاحتمال ان يكون
التقدير ومنهم آخرون وان يكون معطوفا على منافقون أو على قوم المقدر سيئا ط عليهم ط رحيم ٥ وصل عليهم ط لهم ط

أبو لبابة نفسه الى سارية فقال لا أحل نفسى حتى يحلنى الله و رسوله قال فحله النبى صلى الله عليه وسلم وفيه أنزلت هذه الآية وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا الآية **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن ليث عن مجاهد وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال نزلت فى أبى لبابة وقال آخرون بل نزلت فى أبى لبابة بسبب تخلفه عن تبوك ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال الزهرى كان أبو لبابة ممن تخلف عن النبى صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فربط نفسه بسارية فقال والله لا أحل نفسى منها ولا أذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت أو يتوب الله على فمكث سبعة أيام لا يذوق طعاما ولا شرابا حتى خر مغشيا عليه قال ثم تاب الله عليه ثم قيل له قد تيب عليك يا أبا لبابة فقال والله لا أحل نفسى حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يحلنى قال فجاء النبى صلى الله عليه وسلم فحله بيده ثم قال أبو لبابة يا رسول الله ان من توبتى ان أهجر دار قومى التى أصبت فيها الذنب وان انخلع من مالى كله صدقة الى الله والى رسوله قال يجزيك يا أبا لبابة الثلث وقال بعضهم عنى بهذه الآية الاعراب ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قال فقال انهم من الاعراب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هارون عن حجاج بن أبى ذئب قال سمعت أبا عثمان يقول ما فى القرآن آية أرجى عندى بهذه الامة من قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم الى والله غفور رحيم * قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال بالصواب فى ذلك قول من قال نزلت هذه الآية فى المعترفين بخطأ فعلهم فى تخلفهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركهم الجهاد معه والخروج لغزو الروم حين شخص الى تبوك وان الذين نزل ذلك فيهم جماعة أحدهم أبو لبابة وانما قلنا ذلك أولى بالصواب فى ذلك لان الله جل ثناؤه قال وآخرون اعترفوا بذنوبهم فاخبر عن اعتراف جماعة بذنوبهم ولم يكن المعترف بذنبه الموثق نفسه بالسارية فى حصار قريظة غير أبى لبابة وحده فاذا كان ذلك وكان الله تبارك وتعالى قد وصف فى قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم بالاعتراف بذنوبهم جماعة علم ان الجماعة الذين وصفهم بذلك السبب غير الواحد فقد بين بذلك ان هذه الصفة اذا لم تكن الا لجماعة وكان لا جماعة فعلت ذلك فيما نقله أهل السير والاخبار واجمع عليه أهل التاويل الا جماعة من المتخلفين عن غزوة تبوك صح ما قلنا فى ذلك وقلنا كان منهم أبو لبابة لاجماع الحجة من أهل التأويل على ذلك ۞ القول فى تاويل قوله (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد خذ من أموال هؤلاء الذين اعترفوا بذنوبهم فتابوا منها صدقة تطهرهم من دنس ذنوبهم وتزكيهم بها يقول وتنميهم وترفعهم عن خسيس منازل أهل النفاق بها الى منازل أهل الاخلاص وصل عليهم يقول وادع لهم بالمغفرة لذنوبهم واستغفر لهم منها ان صلاتك سكن لهم يقول ان دعاءك واستغفارك طمأنينة لهم بان الله قد عفا عنهم وقبل توبتهم والله سميع عليم يقول والله سميع لدعائك اذا دعوت لهم ولغير ذلك من كلام خلقه عليم بما تطلب لهم بدعائك ربك لهم وبغير ذلك من أمور عباده وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال جاؤا باموالهم يعنى أبا لبابة وأصحابه حين أطلقوا فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا فتصدق بها عنا واستغفر لنا قال ما أمرت ان آخذ من أموالكم شيئا فانزل الله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها يعنى بالزكاة طاعة الله والاخلاص وصل عليهم يقول استغفر لهم **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال

ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال لما أطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا لبابة وصاحبيه انطلق أبو لبابة وصاحباه باموالهم فاتوا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا خذ من أموالنا فتصدق بها عنا وصل علينا يقول استغفر لنا وطهرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آخذ منها شيأ حتى أومر فانزل الله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم يقول استغفر لهم من ذنوبهم التى كانوا أصابوا فلما نزلت هذه الآية أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم جزأ من أموالهم فتصدق بها عنهم حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن زيد بن أسلم قال لما أطلق النبى صلى الله عليه وسلم أبا لبابة والذين ربطوا أنفسهم بالسوارى قالوا يا رسول الله خذ من أموالنا صدقة تطهرنا بها فانزل الله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير قال قال الذين ربطوا أنفسهم بالسوارى حين عفا الله عنهم يا نبى الله طهر أموالنا فانزل الله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وكان الثلاثة اذا اشتكى احدهم اشتكى الآخران مثله وكان عمى منهم اثنان فلم يزل الآخر يدعو حتى عمى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الاربعة جد بن قيس وأبو لبابة وحزام وأوس هم الذين قيل خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم أى وقار لهم وكانوا وعدوا من أنفسهم ان ينفقوا ويجاهدوا ويتصدقوا حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك قال لما أطلق نبى الله صلى الله عليه وسلم أبا لبابة وأصحابه أتوا نبى الله باموالهم فقالوا يا نبى الله خذ من أموالنا فتصدق به عنا وطهرنا وصل علينا يقولون استغفر لنا فقال نبى الله لا آخذ من أموالكم شيأ حتى أومر فيها فانزل الله عز وجل خذ من أموالهم صدقة تطهرهم من ذنوبهم التى أصابوا وصل عليهم يقول استغفر لهم ففعل نبى الله عليه السلام ما أمره الله به حدثنا القسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله خذ من أموالهم صدقة أبو لبابة وأصحابه وصل عليهم يقول استغفر لهم لذنوبهم التى كانوا أصابوا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم قال هؤلاء ناس من المنافقين ممن كان تخلف عن النبى صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك اعترفوا بالنفاق وقالوا يا رسول الله قد ارتبنا ونافقنا وشككنا ولكن توبة جديدة وصدقة نخرجها من أموالنا فقال الله لنبيه عليه السلام خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها بعد ما قال ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره واختلف أهل العربية فى وجه رفع تزكيهم فقال بعض نحوى البصرة رفع تزكيهم بها فى الابتداء وان شئت جعلته من صفة الصدقة ثم جئت بها توكيدا وكذلك تطهرهم وقال بعض نحوى الكوفة ان كان قوله تطهرهم للنبى عليه السلام فالاختيار ان تجزم بانه لم يعد على الصدقة عائد وتزكيهم مستانف وان كانت الصدقة تطهرهم وأنت تزكيهم بها جاز ان تجزم الفعلين وترفعهما * قال أبو جعفر الصواب فى ذلك من القول ان قوله تطهرهم من صلة الصدقة لان القراء مجمعة على رفعها وذلك دليل على انه من صلة الصدقة وأما قوله وتزكيهم بها فخبر مستانف بمعنى وأنت تزكيهم بها فلذلك رفع واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله ان صلاتك سكن لهم فقال بعضهم رحمة لهم ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس ان صلاتك سكن لهم يقول رحمة لهم وقال آخرون بل معناه ان صلاتك وقار لهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان صلاتك سكن لهم أى وقار لهم واختلفت القراء

في

عليم • الرحيم • والمؤمنون ط تعملون • يتوب عليهم ط حكيم • من قبل ط الحسنى ط لكاذبون ه أبدا ط ان تقوم فيه ط ان يتطهروا ط المطهرين (١٢) • فى نار جهنم ط الظالمين • قلوبهم ط حكيم • * التفسير لماذ ك

الاعراب المخلصين بين ان فوق منازلهم منازل أعلى وأجل وهى منازل السابقين الاولين والتابعين لهم باحسان قال ابن عباس السابقون الاولون من المهاجرين هم الذين صلوا الى القبلتين وشهدوا بدرا وعن الشعبى هم الذين بايعوا بيعة الرضوان بالحديبية ومن الانصار أهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة نفر وأهل بيعة العقبة الثانية وكانوا سبعين والذين آمنوا حين قدم عليهم أبو زرارة ومصعب ابن عمير فعلمهم القرآن والظاهر ان الآية عامة فى كل من سبق فى الهجرة والنصرة قال أهل السنة لا شك ان أبا بكر أسبق فى الهجرة أو هو من السابقين فيها وقد أخبر الله تعالى عنهم بانه رضى عنهم ولا شك ان الرضا معلل بالسبق الى الهجرة فيدوم بدوامه فدل ذلك على صحة امامته والا استحق اللعن والمقت قال أكثر العلماء كلمة من فى قوله من المهاجرين والانصار للتبعيض وانما استحق السابقون منهم هذا التعظيم لانهم آمنوا وفى عدد المسلمين فى مكة والمدينة قلة وفيهم ضعف فقوى الاسلام بسببهم وكثر عدد المسلمين واقتدى بهم غيرهم وقد قيل من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها وقيل للتبيين ليتناول المدح جميع الصحابة وروى عن حميد بن زياد انه قال قلت يوما لمحمد بن كعب القرظى ألا تخبرنى عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان بينهم فقال لى ان الله تعالى قد غفر لهم وأوجب لهم الجنة فى كتابه محسنهم ومسيئهم قلت له فى أى موضع أوجب لهم الجنة قال سبحان الله ألا تقرأ قوله تعالى والسابقون الاولون الى آخر الآية أوجب لجميعهم الرضوان وشرط على التابعين شرطا لم يشترط عليهم وهو

في قراءة ذلك فقرأته قراء المدينة ان صلواتك سكن لهم بمعنى دعواتك وقرأ قراء العراق وبعض المكيين ان صلاتك سكن لهم بمعنى ان دعاءك وكان الذين قرؤا ذلك على التوحيد رأوا ان قراءته بالتوحيد أصح لان في التوحيد من معنى الجمع وكثرة العدد ما ليس في قوله ان صلواتك سكن لهم اذ كانت الصلوات هي جمع لما بين الثلاث الى العشر من العدد دون ما هو أكثر من ذلك والذي قالوا من ذلك عندنا كما قالوا وبالتوحيد عندنا القراءة لعلة لان ذلك في العدد أكثر من الصلوات ولكن المقصود منه الخبر عن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وصلاته انه سكن لهؤلاء القوم لا الخبر عن العدد واذا كان ذلك كذلك كان التوحيد في الصلاة أولى ۞ القول في تأويل قوله (ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وان الله هو التواب الرحيم) وهذا خبر من الله تعالى ذكره أخبر به المؤمنين به أن قبول توبة من تاب من المنافقين وأخذ الصدقة من أموالهم اذا أعطوها ليستا الى نبي الله صلى الله عليه وسلم وان نبي الله حين أبى أن يطلق من ربط نفسه بالسواري من المتخلفين عن الغزو معه وحين ترك قبول صدقتهم بعد ان أطلق الله عنهم حين أذن له في ذلك انما فعل ذلك من أجل ان ذلك لم يكن اليه صلى الله عليه وسلم وان ذلك الى الله تعالى ذكره دون محمد وان محمدا انما يفعل ما يفعل من ترك واطلاق وأخذ صدقة وغير ذلك من أفعاله بأمر الله فقال جل ثناؤه ألم يعلم هؤلاء المتخلفون عن الجهاد مع المؤمنين الموثقو أنفسهم بالسواري القائلون لا نطلق أنفسنا حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يطلقنا السائلو رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ صدقة أموالهم أن ذلك ليس الى محمد وان ذلك الى الله وان الله هو الذي يقبل توبة من تاب من عباده أو يردها ويأخذ صدقة من تصدق منهم أو يردها عليه دون محمد فيوجهوا توبتهم وصدقتهم الى الله ويقصدوا بذلك قصد وجهه دون محمد وغيره ويخلصوا التوبة له ويريدوه بصدقتهم ويعلموا ان الله هو التواب الرحيم يقول المرجع لعبيده الى العفو عنهم اذا رجعوا الى طاعته الرحيم بهم اذا هم أنابوا الى رضاه من عقابه وكان ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال الآخرون يعني الذين لم يتوبوا من المتخلفين هؤلاء يعني الذين تابوا كانوا بالأمس معنا لا يكلمون ولا يجالسون فما لهم فقال الله ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وان الله هو التواب الرحيم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال أخبرني رجل كان يأتي حمادا ولم يجلس اليه قال شعبة قال العوام بن حوشب هو قتادة أو ابن قتادة رجل من محارب قال سمعت عبد الله بن السائب وكان جاره قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول ما من عبد تصدق بصدقة الا وقعت في يد الله فيكون هو الذي يضعها في يد السائل وتلا هذه الآية هو الذي يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن عبد الله بن السائب عن عبد الله بن أبي قتادة المحاربي عن عبد الله بن مسعود قال ما تصدق رجل بصدقة الا وقعت في يد الله قبل ان تقع في يد السائل وهو يضعها في يد السائل ثم قرأ ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عبد الله بن السائب عن عبد الله بن أبي قتادة عن ابن مسعود بنحوه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن الأعمش عن عبد الله بن السائب عن عبد الله بن أبي قتادة قال قال عبد الله ان الصدقة تقع في يد الله قبل ان تقع في يد السائل ثم قرأ هذه الآية هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات حدثنا أبو كريب قال ثنا عباد بن منصور عن القسم انه سمع أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه فيربيها

الاتباع بالاحسان وذلك ان يقتدوا بهم في أعمالهم الحسنة لا السيئة أو باحسان في القول وهو ان لا يقولوا فيهم سوأ ويحفظوا ألسنتهم عن الاغتياب والطعن في حقهم قال العلماء معنى رضا الله عنهم قبول طاعاتهم ثم عاد الى شرح أحوال المنافقين فقال وممن حولكم هو خبر ومن الاعراب بيان أو حال ومنافقون مبتدأ ومن أهل المدينة عطف على الخبر أو خبر لمبتدأ آخر بناء على ان التقدير ومن أهل المدينة قوم مردوا التركيب يدل على الملاسة والبقاء على هيئة واحدة من ذلك صرح ممرد وغلام أمرد وأرض مرداء لا نبات فيها وتمرد اذا عتا فان من لم يقبل قول غيره ولم يلتفت اليه بقي كما كان على هيئته الاصلية من غير تغير فمعنى مردوا على النفاق تمهروا وتمرنوا وبقوا عليه حذاقا معودين الى حيث لا تعلم أنت نفاقهم مع وفور حدسك وقوة ذكائك ثم قال سنعذبهم مرتين قال ابن عباس هما العذاب في الدنيا بالفضيحة والعذاب في القبر وروى السدي عن أبي مالك انه صلى الله عليه وسلم قام خطيبا يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان انك منافق حتى اخرج ناسا وفضحهم وقال مجاهد هما القتل والسبي وعذاب القبر وقال قتادة بالزبانية وعذاب القبر وقال محمد بن اسحق هو ما يدخل عليهم من غيظ الاسلام والمسلمين ثم عذابهم في القبور وقال الحسن بأخذ الزكاة من أموالهم وبعذاب القبر وقيل أحد العذابين ضرب الملائكة الوجوه والادبار والآخر عند البعث يوكل بهم عنق من نار ثم يردون الى عذاب عظيم هو الدرك الاسفل من النار قال الكلبي ومن حولكم جهينة ومزينة وأشجع وأسلم وغفار ومن أهل المدينة عبد الله بن أبي وجد بن قيس ومعتب بن قشير وأبو عامر الراهب وأضرابهم ثم قال وآخرون وهو معطوف على منافقون أو مبتدأ اعترفوا صفته وخلطوا خبره وعسى الله جملة مستأنفة وقيل خلطوا حال باضمار قد وعسى الله خبر وللمفسرين خلاف في انهم قوم من المنافقين تابوا عن نفاقهم أو قوم من المسلمين

لاحدكم كما يربى أحدكم مهره حتى ان اللقمة لتصير مثل أحد وتصديق ذلك فى كتاب الله ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ويمحق الله الربا ويربى الصدقات حدثنا سليمان بن عمر بن الاقطع الرقى قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن عباد بن منصور عن القاسم عن أبى هريرة ولا أراه الا قد رفعه قال ان الله يقبل الصدقة ثم ذكر نحوه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أيوب عن القسم بن محمد عن أبى هريرة قال ان الله يقبل الصدقة اذا كانت من طيب ويأخذها بيمينه وان الرجل يتصدق بمثل اللقمة فيربيها الله له كما يربى أحدكم فصيله أو مهره فتربو فى كف الله أو قال فى يد الله حتى تكون مثل الجبل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يقول والذى نفس محمد بيده لا يتصدق رجل بصدقة فتقع فى يد السائل حتى تقع فى يد الله حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس وان الله هو التواب الرحيم يعنى ان استقاموا ﴿القول فى تأويل قوله (وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقل يا محمد لهؤلاء الذين اعترفوا لك بذنوبهم من المتخلفين عن الجهاد معك اعملوا لله بما يرضيه من طاعته وأداء فرائضه فسيرى الله عملكم ورسوله يقول فسيرى الله ان عملتم عملكم ويراه رسوله والمؤمنون فى الدنيا وستردون يوم القيامة الى من يعلم سرائركم وعلانيتكم فلا يخفى عليه شئ من باطن أموركم وظواهرها فينبئكم بما كنتم تعملون يقول فيخبركم بما كنتم تعملون وما منه خالصا وما منه رياء وما منه طاعة وما منه لله معصية فيجازيكم على ذلك كله جزاءكم المحسن باحسانه والمسئ باساءته حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن رجل عن مجاهد وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون قال هذا وعيد ﴿القول فى تأويل قوله (وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم والله عليم حكيم) يقول تعالى ذكره ومن هؤلاء المتخلفين عنكم حين شخصتم لعدوكم أيها المؤمنون آخرون ورفع قوله آخرون عطفا على قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ وآخرون مرجون يعنى مرجون لامر الله وقضائه يقال منه ارجأته أرجئه ارجاء وهو مرجأ بالهمز وترك الهمز وهما لغتان معناهما واحد وقد قرأت القراء بهما جميعا وقيل عنى بهؤلاء الآخرين نفر ممن كان تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فندموا على ما فعلوا ولم يعتذروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند مقدمه ولم يوثقوا أنفسهم بالسوارى فأرجأ الله أمرهم الى ان صحت توبتهم فتاب عليهم وعفا عنهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال وكان ثلاثة منهم يعنى من المتخلفين عن غزوة تبوك لم يوثقوا أنفسهم بالسوارى ارجئوا لا يدرون أيعذبون أو يتاب عليهم فأنزل الله لقد تاب الله على النبى والمهاجرين الى قوله ان الله هو التواب الرحيم حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية يعنى قوله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من أموالهم يعنى من أموال أبى لبابة وصاحبيه فتصدق بها عنهم وبقى الثلاثة الذين خالفوا أبا لبابة لم يوثقوا ولم يذكروا بشئ ولم ينزل عذرهم وضاقت عليهم الارض بما رحبت وهم الذين قال الله وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم والله عليم حكيم فجعل الناس يقولون هلكوا ان لم ينزل لهم عذر وجعل آخرون يقولون عسى الله ان يغفر

لهم

تخلفوا عن غزوة تبوك لا للكفر والنفاق ولكن للكسل ثم ندموا على ما فعلوا عن ابن عباس فى رواية الوالبى نزلت فى قوم كانوا قد تخلفوا ثم ندموا وقالوا نكون فى الكن والظلال مع النساء ورسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فى الجهاد روى انهم كانوا ثلاثة أبو لبابة مروان بن المنذر وأوس ابن ثعلبة ووديعة بن حزام وقيل كانوا عشرة فسبعة منهم حين بلغهم ما نزل فى المتخلفين فأيقنوا بالهلاك أوثقوا أنفسهم على سوارى المسجد وقالوا والله لا نطلق أنفسنا حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يطلقنا ويعذرنا فقدم رسول الله فدخل المسجد وصلى ركعتين وكانت هذه عادته كلما قدم من سفر فرآهم موثقين فسأل عنهم فقالوا هؤلاء تخلفوا عنك فعاهدوا الله أن لا يطلقوا أنفسهم حتى تكون أنت الذى تطلقهم وترضى عنهم فقال رسول الله وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى أومر باطلاقهم فنزلت هذه الآية فأطلقهم وعذرهم فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا وانما تخلفنا عنك بسببها فتصدق وطهرنا فقال ما أمرت ان آخذ من أموالكم شيأ فنزل خذ من أموالهم صدقة الآية والاعتراف هو الاقرار بالشئ عن معرفته والمراد انهم اقروا بذنوبهم وهذا كالمقدمة للتوبة لان الاعتراف بالذنب لا يكون توبة الا اذا اقترن به الندم على الماضى والعزم على تركه فى الحال وفى الاستقبال خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ أى خلطوا كل واحد منهما بالآخر كقولك خلطت الماء واللبن وهذا أبلغ من قولك خلطت الماء باللبن لانك جعلت فى الاول كلا منهما مخلوطا ومخلوطا به كأنك قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء ويجوز ان يكون الواو بمعنى الباء من قولك بعت الشاة شاة ودرهما أى شاة بدرهم وذلك ان الواو للجمع والباء للالصاق فهما متقاربان ويجوز ان يقال الخلط ههنا بمعنى الجمع قال أهل السنة فيه دليل على نفى القول بالمحابطة لانه

لهم فصار وامرجئين لامر الله حتى نزلت لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة الذين خرجوا معه الى الشام من بعدما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤف رحيم ثم قال وعلى الثلاثة الذين خلفوا يعنى المرجئين لامر الله نزلت عليهم التوبة فعموا بها فقال حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم الى قوله ان الله هو التواب الرحيم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو عن حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة وآخرون مرجون لامر الله قال هم الثلاثة الذين خلفوا **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وآخرون مرجون لامر الله قال هلال بن أمية ومرارة بن ربعة وكعب بن مالك من الاوس والخزرج **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وآخرون مرجون لامر الله هلال بن أمية ومرارة بن ربعة وكعب بن مالك من الاوس والخزرج قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جويبر عن الضحاك مثله **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وآخرون مرجون لامر الله هم الثلاثة الذين خلفوا عن التوبة يريد غير أبى لبابة وأصحابه ولم ينزل الله عذرهم فضاقت عليهم الارض بما رحبت وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم فرقتين فرقة تقول هلكوا حين لم ينزل الله فيهم ما أنزل فى أبى لبابة وأصحابه وتقول فرقة أخرى عسى الله ان يعفو عنهم وكانوا مرجئين لامر الله ثم أنزل الله رحمته ومغفرته فقال لقد تاب الله على النبي والمهاجرين الآية وأنزل وعلى الثلاثة الذين خلفوا الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وآخرون مرجون لامر الله قال كنا نحدث انهم الثلاثة الذين خلفوا كعب مالك وهلال بن أميه ومرارة بن ربيعة رهط من الانصار **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وآخرون مرجون لامر الله قال هم الثلاثة الذين خلفوا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم وهم الثلاثة الذين خلفوا وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم حتى أوتيه توبتهم من الله وأما قوله اما يعذبهم فانه يعنى اما ان يحجزهم الله عن التوبة بخذلانه اياهم فيعذبهم بذنوبهم التى ماتوا عليها فى الآخرة واما يتوب عليهم يقول واما يوفقهم للتوبة فيتوبوا من ذنوبهم فيغفر لهم والله عليم حكيم يقول والله ذو علم بامرهم وما هم صائرون اليه من التوبة والمقام على الذنب حكيم فى تدبيرهم وتدبير من سواهم من خلقه لا يدخل حكمه خلل ۞ القول فى تاويل قوله (والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن ان أردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون) يقول تعالى ذكره والذين ابتنوا مسجدا ضرارا وهم فيما ذكر اثنا عشر نفسا من الانصار ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الزهرى ويزيد بن رومان وعبد الله بن أبى بكر وعاصم بن عمر بن قتادة وغيرهم قالوا اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى من تبوك حتى نزل بذى أوان بلد بينه وبين المدينة ساعة من نهار وكان أصحاب مسجد الضرار قد كانوا أتوه وهو يتجهز الى تبوك فقالوا يا رسول الله انا قد بنينا مسجدا لذى العلة والحاجة والليلة المطيرة والليلة الشاتية وانا نحب ان تاتينا فتصلى لنا فيه فقال انى على جناح سفر وحال شغل أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو قد قدمنا أتيناكم ان شاء الله فصلينا لكم

لولم يبق العملان لم يتصور اختلاطهما وفى قوله عسى الله ان يتوب عليهم دليل على وقوع التوبة التى أخبر بحصول مقدمتها وهى الاعتراف منهم وفيه دليل على قبول توبتهم لان عسى من الكريم اطماع واجب وفائدته ان يكون المكلف على الطمع والاشفاق فلا يتكل ولا يهمل وفيه ان التوبة بخلق الله وقالت المعتزلة معنى ان يتوب ان يقبل التوبة ورد بانه عدول عن الظاهر مع ان الدليل العام وهو وجوب انتهاء الكل الى مشيئته وتكوينه يعضد ما قلناه ثم قال سبحانه خذ من أموالهم صدقة عن الحسن كانوا يقولون ليس المراد من هذه الآية الصدقة الواجبة وانما هى صدقة كفارة الذنب الذى صدر عنهم وبهذا يحصل النظم بينها وبين ما قبلها كما مر وقال أكثر الفقهاء المراد بها الزكاة ووجه النظم انهم لما أظهروا التوبة والندامة أمروا باخراج الزكاة الواجبة تصحيحا لدعواهم ومما يدل على ذلك ان الامر ظاهره الوجوب وأيضا التطهير والتزكية يناسب الواجب لا التطوع وفى قوله من أموالهم دلالة على ان القدر المأخوذ بعض تلك الاموال وتعيين ذلك البعض انما عرف من السنة وفى اضافة المال اليهم دليل على ان المال مالهم ولا شركة للفقير فيه فتكون الزكاة متعلقة بذمته حتى لو تلف النصاب بعد الوجوب بقى الحق فى ذمة المالك وهو قول الشافعى وقوله تطهرهم وتزكيهم التاء فيهما للخطاب أى تطهرهم أيها الآخذ وتزكيهم بواسطة تلك الصدقة وقيل التاء فى تطهرهم للتانيث والضمير للصدقة وفيه نوع انقطاع للمعطوفين قال العلماء المعطوفان متغايران لا محالة فالتزكية مبالغة فى التطهير أو هى بمعنى الانماء كانه تعالى جعل النقصان سببا للانماء والزيادة والبركة أو المراد بالتزكية تعظيم شانهم والاثناء عليهم قال أبو حنيفة ظاهر الآية يدل على ان الزكاة طهرة للآثام فلا تجب الا حيث يمكن حصول الآثام وذلك لا يعلم الا فى حق البالغ العاقل دون الصبي والمجنون وقال الشافعى تجب

الزكاة في ماليهما لانه لا يلزم من انتفاء سبب معين انتفاء الحكم مطلقا وصل عليهم قال ابن عباس معناه ادع لهم فمن هنا قال الشافعي السنة للامام
اذا أخذ الصدقة أن يدعو للمتصدق ويقول أجرك الله فيما أعطيت وبارك لك فيما أبقيت قال آخرون بظاهر اللفظ لما

فيه فلما نزل بذي أوان أتاه خبر المسجد فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك بن الدخشم أخا بني سالم بن عوف ومعن بن عدي أو أخاه عاصم بن عدي أخا بني العجلان فقال انطلقا الى هذا المسجد الظالم أهله فاهدماه وحرقاه فخرجا سريعين حتى أتيا بني سالم بن عوف وهم رهط مالك بن الدخشم فقال مالك لمعن انظرني حتى أخرج اليك بنار من أهلي فدخل أهله فأخذ سعفا من النخل فاشعل فيه نارا ثم خرجا يشتدان حتى دخلا المسجد وفيه أهله فحرقاه وهدماه وتفرقوا عنه ونزل فيهم من القرآن ما نزل والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا الى آخر القصة وكان الذين بنوه اثني عشر رجلا خذام ابن خالد بن عبيد بن زيد أحد بني عمرو بن عوف ومن داره أخرج مسجد الشقاق وثعلبة بن حاطب من بني عبيد وهو الى بني أمية بن زيد ومعتب بن قشير من بني ضبيعة بن زيد وأبو حبيبة بن الازعر من بني ضبيعة بن زيد وعباد بن حنيف أخو سهل بن حنيف من بني عمرو بن عوف وحارثة بن عامر وابناه مجمع بن حارثة وزيد بن حارثة ونبتل بن الحرث وهم من بني ضبيعة وبخرج وهو الى بني ضبيعة وبجاد ابن عثمان وهو من بني ضبيعة ووديعة بن ثابت وهو الى بني أمية رهط أبي لبابة بن عبد المنذر فتأويل الكلام والذين ابتنوا مسجدا ضرارا لمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفرا بالله لمحادتهم بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ويفرقوا به المؤمنين ليصلي فيه بعضهم دون مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعضهم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيختلفوا بسبب ذلك ويفترقوا وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل يقول واعدادا له لابي عامر الكافر الذي خالف الله ورسوله وكفر بهما وقاتل رسول الله من قبل يعني من قبل بنائهم ذلك المسجد وذلك أن أبا عامر هو الذي كان حزب الاحزاب يعني حزب الاحزاب لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما خذله الله لحق بالروم يطلب النصر من ملكهم على نبي الله وكتب الى أهل مسجد الضرار يأمرهم ببناء المسجد الذي كانوا بنوه فيما ذكر عنه ليصلي فيه فيما يزعم اذا رجع اليهم ففعلوا ذلك وهذا معنى قول الله جل ثناؤه وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن ان أردنا الا الحسنى يقول جل ثناؤه وليحلفن بانوه ان أردنا الا الحسنى ببنائناه الا الرفق بالمسلمين والمنفعة والتوسعة على أهل الضعف والعلة ومن عجز عن المصير الى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة فيه وتلك هي الفعلة الحسنة والله يشهد انهم لكاذبون في حلفهم ذلك وقيلهم ما بنيناه الا ونحن نريد الحسنى ولكنهم بنوه يريدون ببنائه السوآى ضرارا لمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفرا بالله وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لابي عامر الفاسق وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وهم أناس من الانصار ابتنوا مسجدا فقال لهم أبو عامر ابنوا مسجدكم واستعدوا بما استطعتم من قوة ومن سلاح فاني ذاهب الى قيصر ملك الروم فآتي بجند من الروم فاخرج محمدا وأصحابه فلما فرغوا من مسجدهم أتوا النبي عليه السلام فقالوا قد فرغنا من بناء مسجدنا فنحب أن تصلي فيه وتدعو لنا بالبركة فأنزل الله فيه لا تقم فيه أبدا لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه الى قوله والله لا يهدي القوم الظالمين حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين قال لما بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجد قباء خرج رجال من الانصار منهم بخرج جد عبد الله بن حنيف ووديعة بن حزام ومجمع بن حارثة الانصاري فبنوا مسجد النفاق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبخرج ويلك ما أردت الى ما أرى فقال يا رسول الله والله ما أردت الا الحسنى وهو كاذب فصدقه رسول الله وأراد أن يعذره فأنزل الله والذين اتخذوا مسجدا

ضرارا

روى عن عبد الله بن أبي أوفى قال كان أبي من أصحاب الشجرة وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتاه قوم بصدقتهم قال اللهم صل على آل فلان فأتاه أبي بصدقته فقال اللهم صل على آل أبي أوفى وأكثر الائمة الآن على انه لا تحسن الصلاة لغير النبي على غيره الا تبعا وأطلق بعضهم كالغزالي وامام الحرمين لفظ الكراهة وقالوا السلام أيضا في معنى الصلاة وأما الشيعة فانهم يذكرون الصلاة والسلام في حق آل الرسول أيضا كعلي وأولاده عليه السلام وهم على العموم من القرشيين بنو هاشم والمطلب دون بني أمية وبني نوفل وغيرهم قالوا لانها كانت جائزة في حق من يؤدي الزكاة فكيف يمتنع ذكره أولا يحسن في أهل بيت الرسول ولان الكل أجمعوا على جوازها بالتبعية فما الفرق وأما السلام فلا كلام عليه لانه جائز في حق جمهور المسلمين فكيف لا يجوز في آل الرسول ان صلاتك سكن لهم والسكن ما يسكن اليه المرء وتطمئن به نفسه وذلك لان دعاءه يستجاب البتة فيستظهرون بها وكيف لا يفيض اشراق نفسه عليهم بتوجهه اليهم والترحم لهم احتج مانعو الزكاة بها في زمان أبي بكر قالوا الوجوب مشروط بحصول السكن والآن لا سكن ورد عليهم بسائر الآيات روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حكم بصحة توبة هؤلاء قال الذين لم يتوبوا
هؤلاء الذين تابوا كانوا بالامس معنا لا يكلمون ولا يجالسون فما لهم فنزلت ألم يعلموا يعني غير التائبين وقيل معناه ألم يعلم التائبون قبل أن يتاب عليهم وتقبل صدقاتهم ان الله يقبل التوبة الصحيحة ويقبل الصدقات الصادرة عن خلوص النية وفائدة توسط هو ان

ضرارا وكفراوتفريقابين المؤمنين وارصادالمن حارب الله ورسوله يعنى رجلامنهم يقال له أبوعامر كان محاربالرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قدانطلق الى هرقل فكانوا يرصدون أباعامر ان يصلى فيه وكان قدخرج من المدينة محاربا لله ولرسوله وليحلفن ان أردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وارصادالمن حارب الله ورسوله من قبل قال أبوعامر الراهب انطلق الى قيصر فقال اذاجاء يصلى فيه كانوا يرون انه سيظهر على محمد صلى الله عليه وسلم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا قال المنافقون لمن حارب الله ورسوله لابى عامر الراهب حدثنى المثنى قال ثنا أبوحذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا أبواسحق قال ثنا عبدالله بن أبى جعفر عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقابين المؤمنين قال نزلت فى المنافقين وقوله وارصادالمن حارب الله ورسوله من قبل قال هو أبوعامر الراهب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو عن حماد بن زيد عن أيوب عن سعيد بن جبير والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا قال هم بنوغنم بن عوف حدثنا محمد بن عبدالاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أيوب عن سعيد بن جبير والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا قال هم حى يقال لهم بنوغنم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبدالرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن سعيد بن جبير فى قوله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا قال هم حى يقال لهم بنوغنم قال أخبرنا معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت وارصادالمن حارب الله ورسوله أبوعامر الراهب انطلق الى الشام فقال الذين بنوا مسجدالضرار انما بنيناه ليصلى فيه أبوعامر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا الآية عمدناس من أهل النفاق فابتنوا مسجدا بقباء ليضاهوا به مسجدرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعثوا الى رسول الله ليصلى فيه ذكر لنا انه دعا بقميصه ليأتيهم حتى أطلعه الله على ذلك قوله وارصادالمن حارب الله ورسوله فانه كان رجلا يقال له أبوعامر فرمن المسلمين فلحق بالمشركين فقتلوه باسلامه قال اذاجاء صلى فيه فأنزل الله لاتقم فيه أبدالمسجد أسس على التقوى الآية حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبامعاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفراهم ناس من المنافقين بنوا مسجدابقباء يضارون به نبى الله والمسلمين وارصادالمن حارب الله ورسوله كانوا يقولون اذارجع أبوعامر من عندقيصر من الروم صلى فيه وكانوا يقولون اذاقدم ظهر على نبى الله صلى الله عليه وسلم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقابين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل قال مسجدقباء كانوا يصلون فيه كلهم وكان رجل من رؤساء المنافقين يقال له أبوعامر أبوحنظلة غسيل الملائكة وصيفى وأخيه وكان هؤلاء الثلاثة من خيار المسلمين فخرج أبوعامر هاربا هو وابن باليل من ثقيف وعلقمة بن علاثة من قيس من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لحقوابصاحب الروم فأماعلقمة وابن باليل فرجعافبايعا النبى صلى الله عليه وسلم وأسلما وأما أبوعامر فتنصر وأقام قال وبنى ناس من المنافقين مسجدالضرار لابى عامر قالوا حتى يأتى أبو عامر يصلى فيه وتفريقابين المؤمنين يفرقون بين جماعتهم لانهم كانوا يصلون جميعا فى مسجدقباء وجاؤا يخدعون النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا يارسول الله ربما جاء السيل يقطع بيننا وبين

يعلم ان الآلهية هى الموجبة لقبول التوبة لاستغنائه عن طاعة المطيعين ومعصية المذنبين فاذا انتقل العبد من حالة المعصية الى حالة الطاعة وجب على كرمه قبول توبته وفيه أيضا أن قبول التوبة ليس الى الرسول وفى قوله عن عباده دون من اشارة الى البعد الذى يحصل للعبد عن الله بسبب العصيان أو الى تبعيده نفسه عن الله هضما وانكسارا وفى اضافة أخذ الصدقات الى الله بعد ان أمر الرسول بالاخذ تشريف عظيم لهذه الطاعة وانها من الله بمكان وانه يربيها كما يربى أحدنا فلوه حتى ان اللقمة تكون عند الله أعظم من أحد وقد جاء هذا المعنى فى الحديث ثم أمر نبيه بان يقول للتائبين أو لغير التائبين ترغيبا لهم فى التوبة اعملوا فيه نوع تهديد وتخويف فسيرى الله عملكم وقد مر تفسير مثله عن قريب والحاصل انه كانه قيل لهم اجتهدوا فى العمل فان له فى الدنيا حكما وهو ان يراه الله ورسوله والمؤمنون وفى الآخرة حكما وهو الجزاء وبوجه آخر كانه قيل ان كنت من المحققين فاعمل لله وان كنت من الظاهريين فاعمل لتفوز بثناء شهداء الخلق وهم الرسول والمؤمنون فانهم شهداء الله يوم القيامة والشهادة لاتصح الابعد الرؤية ولاشك ان رؤية الله تعالى شاملة لافعال القلوب والجوارح جميعا أما رؤية الرسول والمؤمنين فلاتشمل أفعال القلوب الاباراده الله واطلاعه وافشائه واعلم انه تعالى قسم المخلفين الى ثلاثة أقسام منهم المنافقون الذين مردوا على النفاق والثانى التائبون المعترفون بذنوبهم والثالث الذين بقوا موقوفا أمرهم وذلك قوله وآخرون واعرابه كاعراب قوله وآخرون اعترفوا ومعنى مرجون أى مؤخرون من أرجيته وارجائه اذا أخرته ومنه قوله ارجه وأخاه كما مر وبه سميت المرجئة لانهم يجترئون بغفران ذنب التائب ولكن يؤخرونه الى مشيئة الله ويقولون انهم مرجون لامر الله وقال الاوزاعى لانهم يؤخرون العمل عن الايمان وقال

الوادي ويحول بيننا وبين القوم ونصلي في مسجدنا فاذا ذهب السيل صلينا معهم قال وبنوه على النفاق قال وانهار مسجدهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وألقى الناس عليه النتن والقمامة فانزل الله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين لئلا يصلي في مسجد قباء جميع المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل أبي عامر وليحلفن ان أردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون **حدثنا** ابن حميد قال ثنا هارون عن أبي جعفر عن ليث أن شقيقا لم يدرك الصلاة في مسجد بني عامر فقيل له مسجد بني فلان لم يصلوا بعد فقال لا أحب أن أصلي فيه فانه بني على ضرار وكل مسجد بني ضرارا أو رياء أو سمعة فان أصله ينتهي الى المسجد الذي بني على ضرار ۞ القول في تأويل قوله (لا تقم فيه أبدا لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا تقم يا محمد في المسجد الذي بناه هؤلاء المنافقون ضرارا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله ثم أقسم جل ثناؤه فقال لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم أنت فيه يعني بقوله أسس على التقوى ابتدئ أساسه وأصله على تقوى الله وطاعته من أول يوم ابتدئ في بنائه أحق ان تقوم فيه يقول أولى ان تقوم فيه مصليا وقيل معنى قوله من أول يوم مبدأ أول يوم كما تقول العرب لم أره من يوم كذا بمعنى مبدؤه من أول يوم يراد به من أول الايام كقول القائل لقيت كل رجل بمعنى كل الرجال واختلف أهل التأويل في المسجد الذي عناه بقوله لمسجد أسس على التقوى من أول يوم فقال بعضهم هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي فيه منبره وقبره اليوم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن ابراهيم بن طهمان عن عثمان بن عبيد الله قال أرسلني محمد بن أبي هريرة الى ابن عمر أسأله عن المسجد الذي أسس على التقوى أي مسجد هو مسجد المدينة أو مسجد قباء قال لا مسجد المدينة قال ثنا القاسم بن عمرو العنقزي عن الدراوردي عن عثمان بن عبيد الله عن ابن عمر وزيد بن ثابت وأبي سعيد قالوا المسجد الذي أسس على التقوى مسجد الرسول قال ثنا أبي عن ربيعة بن عثمان عن عثمان بن عبيد الله ابن أبي رافع قال سألت ابن عمر عن المسجد الذي أسس على التقوى قال هو مسجد الرسول قال ثنا ابن عيينة عن أبي الزناد عن خارجة بن زيد عن زيد قال هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم قال ثنا أبي عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ذكوان عن أبيه عن خارجة بن زيد عن زيد قال هو مسجد الرسول **حدثنا** ابن بشار قال ثنا حميد الخراط المدني قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن قال مر بي عبد الرحمن بن أبي سعيد فقلت كيف سمعت أباك يقول في المسجد الذي أسس على التقوى فقال لي أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه في بيت بعض نسائه فقلت يا رسول الله أي مسجد الذي أسس على التقوى قال فأخذ كفا من حصا فضرب به الارض ثم قال هو مسجدكم هذا هكذا سمعت أباك يذكر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسامة بن زيد عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه قال المسجد الذي أسس على التقوى هو مسجد النبي الاعظم **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود عن سعيد بن المسيب قال ان المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم هو مسجد المدينة الاكبر **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود قال قال سعيد بن المسيب فذكر مثله الا انه قال الاعظم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى ابن سعيد القطان عن ابن حرملة عن سعيد بن المسيب قال هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن أبي الزناد عن خارجة بن زيد قال أحسبه عن أبيه قال مسجد النبي صلى الله عليه وسلم الذي أسس على التقوى وقال آخرون بل عنى

ابن عباس نزلت في كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية أمر رسول الله أصحابه ان لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم ولم يفعلوا كما فعل أبو لبابة وأصحابه من شد أنفسهم على السواري واظهاروا الجزع والغم فلما علموا ان أحدا لا ينظر اليهم فوضوا أمرهم الى الله وأخلصوا نياتهم فقبلت توبتهم ونزل فيهم وعلى الثلاثة الذين خلفوا كما سيجيء وقال الحسن انهم قوم من المنافقين حذرهم الله بهذه الآية ان لم يتوبوا وقوله اما يعذبهم التشكيك فيه راجع الى العباد أي ليكن أمرهم على الخوف والرجاء وكان يقول اناس هلكوا ان لم ينزل الله لهم عذرا ويقول آخرون عسى الله ان يغفر لهم قال الجبائي جعل أمرهم دائرا بين التعذيب والتوبة فدل ذلك على انتفاء القسم الثالث وهو العفو من غير التوبة وأجيب بانه يجوز ان تكون المنفصلة مانعة الجمع فقط ولما ذكر أصناف المنافقين وبين طرائقهم المختلفة قال والذين اتخذوا كأنه قال ومنهم الذين اتخذوا وفي الكشاف ان محله الرفع على الابتداء وخبره محذوف أي وممن وصفوا هؤلاء الاقوام قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وعامة أهل التفسير كانوا اثني عشر رجلا بنوا مسجدا يضارون به مسجد قباء وروى ان بني عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأتيهم فأتاهم فصلى فيه فحسدتهم اخوانهم بنو غنم بن عوف وقالوا نبني مسجدا كذلك واعلم انه سبحانه حكى ان الباعث لهم على هذا العمل كان أمورا أربعة الاول الضرار وهو المضارة والثاني الكفر بالنبي صلى الله عليه وسلم وبالاسلام وذلك انهم أرادوا تقوية أهل النفاق والثالث التفريق بين المؤمنين لانهم أرادوا ان لا يحضروا مسجد قباء فيقل جماعتهم ولا سيما اذا صلى النبي في مسجدهم فيؤدي ذلك الى اختلاف الكلمة وبطلان الالفة والرابع قوله وارصادا لمن حارب الله ورسوله وقوله من قبل يتعلق بحارب أي من قبل بناء مسجد الضرار وقال في

بذلك

بذلك مسجد قباء ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس لمسجد أسس على التقوى من أول يوم يعني مسجد قباء حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس نحوه حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية لمسجد أسس على التقوى من أول يوم هو مسجد قباء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن صالح بن حيان عن ابن بريدة قال مسجد قباء الذي أسس على التقوى بناه نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد المسجد الذي أسس على التقوى مسجد قباء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة بن الزبير الذين بني فيهم المسجد الذي أسس على التقوى بنو عمرو بن عوف * قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول من قال هو مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم لصحة الخبر بذلك عن رسول الله ذكر الرواية بذلك حدثنا أبو كريب وابن وكيع قال أبو كريب ثنا وكيع وقال ابن وكيع ثنا أبي عن ربيعة ابن عثمان التيمي عن عمران بن أبي أنس رجل من الانصار عن سهل بن سعد قال اختلف رجلان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد الذي أسس على التقوى فقال أحدهما هو مسجد النبي وقال الآخر هو مسجد قباء فاتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه فقال هو مسجدي هذا اللفظ لحديث أبي كريب وحديث سفيان نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو نعيم عن عبد الله بن عامر الاسلمي عن عمران بن أبي أنس عن سهل بن سعد عن أبي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى فقال مسجدي هذا حدثني يونس قال أخبرني ابن وهب قال ثنى الليث عن عمران بن أبي أنس عن ابن أبي سعيد عن أبيه قال تمارى رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم فقال رجل هو مسجد قباء وقال آخر هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله هو مسجدي هذا حدثني بحر بن نصر الخولاني قال قرئ على شعيب بن الليث عن أبيه عن عمران بن أبي أنس عن سعيد بن أبي سعيد الخدري قال تمارى رجلان فذكر مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى سهل بن محمد بن أبي يحيى قال سمعت عمى أنيس بن أبي يحيى يحدث عن أبيه عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد الذي أسس على التقوى مسجدي هذا وفي كل خير حدثني المثنى قال ثنى الحماني قال ثنا عبد العزيز عن أنيس عن أبيه عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا محمد بن بشار قال ثنا صفوان بن عيسى قال أخبرنا أنيس بن أبي يحيى عن أبيه عن أبي سعيد ان رجلا من خدرة ورجلا من بني عوف امتريا في المسجد الذي أسس على التقوى فقال العوفي هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتيا النبي صلى الله عليه وسلم وسألاه فقال هو مسجدي هذا وفي كل خير ۞ القول في تأويل قوله (فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين) يقول تعالى ذكره في حاضري المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم رجال يحبون ان ينظفوا مقاعدهم بالماء اذا أتوا الغائط والله يحب المتطهرين بالماء وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا همام بن يحيى عن قتادة عن شهر بن حوشب قال لما نزل فيه رجال يحبون ان يتطهروا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الطهور الذي أثنى الله عليكم قالوا يا رسول الله نغسل أثر الغائط حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لاهل قباء ان الله قد أحسن عليكم الثناء في الطهور فما تصنعون قالوا انا نغسل

الكشاف انه متعلق باتخذوا والمراد من قبل ان ينافق هؤلاء بالتخلف قال الزجاج الارصاد الانتظار وقال ابن قتيبة الانتظار مع العداوة وقال الاكثرون انه الاعداد والمراد بمن حارب أبو عامر الراهب والد حنظلة الذي غسلته الملائكة وسماه رسول الله الفاسق وكان قد تنصر في الجاهلية وترهب وطلب العلم فلما ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم عاداه لانه زال ترياسته وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد لا أجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله الى يوم حنين فلما انهزمت هوازن خرج هاربا الى الشام وأرسل الى المنافقين ان استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح فاني ذاهب الى قيصر وآت بجنود ومخرج محمدا وأصحابه من المدينة فبنوا مسجدا وانتظروا أبا عامر ليصلي بهم في ذلك المسجد ثم أخبر الله تعالى عن نفاقهم بقوله وليحلفن ان أردنا أي ما أردنا ببناء هذا المسجد الا الخصلة الحسنى وهي الصلاة وذكر الله والتوسعة على المسلمين قال المفسرون انهم لما بنوا مسجدهم وافق ذلك غزوة تبوك فاتوا رسول الله وقالوا بنينا مسجد الذي العلة والحاجة والليلة المطيرة والليلة الشتائية ونحن نحب ان تصلي لنا فيه وتدعو بالبركة فقال صلى الله عليه وسلم اني على جناح سفر وحال شغل واذا قدمنا ان شاء الله صلينا فيه فلما قفل من الغزوة سألوه اتيان المسجد فنزل لا تقم فيه أبدا الآية فدعا بمالك ابن الدخشم ومعن بن عدي وعامر ابن السكن ووحشي قاتل حمزة فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه واحرقوه ففعل وأمر ان يتخذ مكانه كناسة تلقى فيه الجيف والقمامة ومات أبو عامر بالشام بقنسرين وقال الحسن هم رسول الله ان يذهب الى ذلك المسجد فناداه جبرائيل لا تقم فيه ولا ريب ان النهي عن القيام فيه يستلزم النهي عن الصلاة فيه ثم بين علة النهي فقال لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أي من أيام وجوده أحق ان تقوم فيه والمعنى لو كان القيام في غيره جائزا لكان هذا أولى لاشتماله على الخيرات الكثيرة

عنا أثر الغائط والبول حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال لما نزلت فيه رجال يحبون ان يتطهروا قال النبي صلى الله عليه وسلم يامعشر الانصار ماهذا الطهور الذى أثنى الله عليكم فيه قالوا انا نستطيب بالماء اذا جئنا من الغائط حدثني جابر بن الكردى قال ثنا محمد بن سابق قال ثنا مالك بن مغول عن سنان أبي الحكم عن شهر بن حوشب عن محمد بن عبد الله بن سلام قال قام علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الا أخبروني فان الله قد أثنى عليكم بالطهور خيرا فقالوا يارسول الله انا نجد عندنا مكتوبا في التوراة الاستنجاء بالماء حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا يحيى ابن رافع عن مالك بن مغول قال سمعت سيارا أبا الحكم غير مرة يحدث عن شهر بن حوشب عن محمد بن عبد الله بن سلام قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم على أهل قباء قال ان الله قد أثنى عليكم بالطهور خيرا قوله فيه رجال يحبون ان يتطهروا قالوا انا نجده مكتوبا عندنا في التوراة الاستنجاء بالماء حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا يحيى بن رافع قال ثنا مالك بن مغول عن سيار عن شهر بن حوشب عن محمد بن عبد الله بن سلام قال يحيى ولا أعلمه الا عن أبيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لاهل قباء ان الله قد أثنى عليكم في الطهور خيرا قالوا انا نجده مكتوبا علينا في التوراة الاستنجاء بالماء وفيه نزلت فيه رجال يحبون ان يتطهروا حدثني عبد الاعلى بن واصل قال ثنا اسماعيل ابن صبيح السكري قال ثنا أبو أويس المدني عن شرحبيل بن سعد عن عويم بن ساعدة وكان من أهل بدر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل قباء اني أسمع الله أثنى عليكم الثناء في الطهور فما هذا الطهور قالوا يارسول الله مانعلم شيأ الا ان جيرانا لنا من اليهود وأيناهم يغسلون أدبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا حدثني محمد بن عمارة قال ثنا محمد بن سعيد قال ثنا ابراهيم ابن محمد عن شرحبيل بن سعد قال سمعت خزيمة بن ثابت يقول نزلت هذه الآية فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين قال كانوا يغسلون أدبارهم من الغائط حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي ليلى عن عامر قال كان ناس من أهل قباء يستنجون بالماء فنزلت فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا شبابة بن سوار عن شعبة عن مسلم العرى قال قلت لابن عباس أصب على رأسي وهو محرم قال ألم تسمع الله يقول ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن داود وابن أبي ليلى عن الشعبي قال لما نزلت فيه رجال يحبون ان يتطهروا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل قباء ماهذا الذى أثنى الله عليكم قالوا مامنا من أحد الا وهو يستنجي من الخلاء حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الحميد المدني عن ابراهيم بن اسماعيل الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعويم بن ساعدة ماهذا الذى أثنى الله عليكم فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين قال نوشك أن نغسل الادبار بالماء حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر عن حصين عن موسى بن أبي كثير قال بدء حديث هذه الآية في رجال من الانصار من أهل قباء فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم قالوا انستنجي بالماء حدثني المثنى قال ثنا أصبغ بن الفرج قال أخبرني ابن وهب قال أخبرني يونس عن أبي الزناد قال أخبرني عروة بن الزبير عن عويم بن ساعدة من بني عمرو بن عوف ومعن بن عدى من بني العجلان وأبي الدحداح فاما عويم بن ساعدة فهو الذى بلغنا انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الذين قال الله فيهم فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم الرجل منهم عويم بن ساعدة لم يبلغنا انه سمى منهم

فكيف اذا كان غيره مشتملا على المفاسد الكثيرة من الضرار وغيره قالت الشيعة في هذا المقام ان المسجد اذا كان مبنيا على التقوى من أول يوم كان أولى بالصلاة فيه فالامام أولى بان يكون متقيا من أول عمره وماذاك الا علي عليه السلام لانه لم يكفر بالله طرفة عين واختلفوا في هذا المسجد فقيل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة عن أبي سعيد الخدرى سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذى أسس على التقوى فاخذ الحصباء وضرب بها الارض وقال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة وقيل هو مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقباء وهو يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة قال في الكشاف وهذا أولى لان الموازنة بين مسجدي قباء أوقع وقال القاضي كل مسجد بني على التقوى فانه يدخل فيه كما لو قال قائل لرجل صالح أحق ان تجالسه لم يكن ذلك مقصورا على واحد وأيضا كل مسجد بني مباهاة أو رياء وسمعة أو لغرض سوى وجه الله أو بمال غير طيب فهو لاحق بمسجد الضرار ثم ذكر لمسجد التقوى وصفا آخر وذلك قوله فيه رجال يحبون ان يتطهروا فقيل انه التطهر من الذنوب بالتوبة والاستغفار والاخلاص كما ان أهل مسجد الضرار وصفوا باضداد هذه الامور من الضرار والكفر والتفريق ولان طهارة الباطن أشد تاثيرا من طهارة الظاهر في القرب من الله وقيل انه التطهر بالماء وذلك انهم كانوا لا ينامون الليل على الجنابة ويتبعون الماء أثر البول وروى انها لما نزلت مشى رسول الله ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فاذا الانصار جلوس فقال أمؤمنون أنتم فسكت القوم ثم أعادها فقال عمر يارسول الله انهم لمؤمنون وانا معهم فقال عليه السلام أترضون بالقضاء قالوا نعم قال أتصبرون على البلاء قالوا نعم قالوا أتشكرون في الرخاء قالوا نعم فقال صلى الله عليه وسلم

رجلا

رجلا غيرغوير حدثنى المثنى قال ثنا سويدبن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن هشام بن حسان قال ثنا الحسن قال لمانزلت هذه الآية فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماهذا الذى ذكركم الله به فى أمر الطهور فأثنى به عليكم قالوانغسل أثر الغائط والبول حدثنى المثنى قال ثنا سويدقال أخبرنا ابن المبارك عن مالك بن مغول قال سمعت سيارا أبا الحكم يحدث عن شهر بن حوشب عن محمد بن عبدالله بن سلام قال لماقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أوقال قدم علينارسول الله فقال ان الله قدأثنى عليكم فى الطهور خيرا أفلاتخبرونى قالوا يارسول الله انانجد علينامكتوبافى التوراة الاستنجاء بالماء قال مالك يعنى قوله فيه رجال يحبون أن يتطهروا حدثنى أحمد بن اسحق قال ثنا أبوأحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية قال لمانزلت هذه الآية فيه رجال يحبون أن يتطهروا سألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ماطهوركم هذا الذى ذكرالله قالوا يارسول الله كنانستنجى بالماء فى الجاهلية فلما جاء الاسلام لم ندعه قال فلاتدعوه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان فى مسجد قباء رجال من الانصار يوضئون سفلتهم بالماء يدخلون النخل والماء يجرى فيتوضئون فأثنى الله ذلك عليهم فقال فيه رجال يحبون أن يتطهروا الآية حدثنا أحمد قال ثنا أبوأحمد قال ثنا طلحة بن عمرو عن عطاء قال أحدث قوم الوضوء بالماء من أهل قباء فنزلت فيهم فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين وقيل والله يحب المطهرين وانماهو المتطهرين ولكن أدغمت التاء فى الطاء فجعلت طاء مشددة لقرب مخرج احداهما من الاخرى ﴿القول فى تاويل قوله (أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خيرأمن أسس بنيانه على شفاجرف هارفانهار به فى نار جهنم والله لايهدى القوم الظالمين) اختلفت القراء فى قراءة قوله أفمن أسس بنيانه فقرأذلك بعض قراء أهل المدينة أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خيرأمن أسس بنيانه على وجه مالم يسم فاعله فى الحرفين كليهما وقرأت ذلك عامة قراء الحجاز والعراق أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خيرأمن أسس بنيانه على وصف من بناء الفاعل الذى أسس بنيانه وهما قراءتان متفقتا المعنى فبأيتهماقرأ القارئ فمصيب غيران قراءته بتوجيه الفعل الى من اذ كان من المؤسس أعجب الى فتأويل الكلام اذاأى هؤلاء الذين بنوا المساجد خيرأيها الناس عندكم الذين ابتدؤا بناء مسجدهم على اتقاء الله بطاعتهم فى بنائه وأداء فرائضه ورضى من الله لبنائهم مابنوه من ذلك وفعلهم مافعلوه خيرأم الذين ابتدؤا بناء مسجدهم على شفاجرف هار يعنى قوله على شفاجرف على حرف جرف والجرف من الربى مالم يبن له حول هار يعنى متهور وانماهو هائر ولكنه قلب فأخرت ياؤها فقيل هار كما قيل هو شاك السلاح وشائك وأصله من هار يهور فهو هائر وقيل هو من هار يهار اذا انهدم ومن جعله من هذه اللغة قال هرت ياجرف ومن جعله من هار يهور قال هرت ياجرف وانما هذا مثل يقول تعالى ذكره أى هذين الفريقين خير وأى هذين البناءين أثبت أمن ابتدأ أساس بنائه على طاعة الله وعلم منه بان بناءه لله طاعة والله به راض أم من ابتدأه بنفاق وضلال وعلى غير بصيرة منه بصواب فعله من خطئه فهولايدرى متى يتبين له خطأ فعله وعظيم ذنبه فيهدمه كمايأتى البناء على جرف ركية لاحابس لمياه السيول عنهاولاغيره من المياه ترى به التراب متناثرا لاتلبثه السيول ان تهدمه وتثيره يقول الله جل ثناؤه فانهار به فى نار جهنم يعنى فانتثر الجرف الهارى ببنائه فى نار جهنم كما حدثنى المثنى قال ثنا أبوصالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فانهار به يعنى قواعده فى نار جهنم حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبامعاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى

مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يامعشر الانصار ان الله عز وجل قد أثنى عليكم فما الذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يارسول الله نتبع الغائط الاحجار الثلاثة ثم نتبع الاحجار الماء فتلا النبى صلى الله عليه وسلم رجال يحبون ان يتطهروا وقيل يحبون ان يتطهروا بالحمى المكفرة لذنوبهم فحموا باجمعهم ومحبة التطهر ايثاره والحرص عليه ومحبة الله الرضا عنهم والاحسان اليهم كمايفعل المحب لمحبوبه ثم بين انه لانسبة بين الفريقين وان بينهما بونا بعيدا فقال مستفهما على سبيل التقرير أفمن أسس بنيانه وهو مصدر كالعمران وأريدبه المبنى والمعنى أن من أسس بناءدينه على قاعدة توبة محكمة وهى تقوى الله ورضوانه خيرام من أسس دينه على ضدذلك والشفا هو الشفير أى الشفة والجرف هو ماإذا سال السيل وانحسر الوادى ويبقى على طرف المسيل طين واه مشرف على السقوط ساعة فساعة فذلك الموضع الذى هو بصدد السقوط جرف والهار الهائر وهو أيضا المتصدع الذى أشفى على التهدم والسقوط قال الليث الهارمصدر هارالجرف يهور اذاانصدع من خلفه وهوثابت بعد فى مكانه فاذا سقط فقدانهار وقال فى الكشاف انه صفة قصرت عن فاعل كخلف عن خالف وألفه ليست بالف فاعل انماهى عينه وأصله هور على فعل ولاترى أبلغ من هذا الكلام ولا أدل على حقيقة الباطل فلكونه على شفاجرف هاركان مشرفا على السقوط ولكونه على طرف جهنم كان اذاانهار فانمايسقط فى قعر جهنم يروى انه حفرت بقعة من مسجد الضرار فرؤى الدخان يخرج منه ثم ذكر ان بنيانهم ذلك سبب لازديادريبهم فقال لايزال بنيانهم الذى بنواريبة فى كونه سببا للريبة فى قلوبهم وجوه منها ان هدمه صار سببا لازدياد شكهم فى نبوته ومنها ان تخريبه ظنوا انه لاجل الحسد فارتفع أمانهم عنه وصاروامرتابين فى انه هل يتركهم على ماهم فيه أويامر بقتلهم ونهب أموالهم فلاتزول تلك الريبة الاان تقطع قلوبهم

قوله فانهار به يقول نخر به حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله الى قوله فانهار به فى نار جهنم قال والله ما تناهى ان وقع فى النار ذكر لنا انه تحفرت بقعة منه فرؤى منها الدخان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج بنو عمرو بن عوف استاذنوا النبي صلى الله عليه وسلم فى بنيانه فاذن لهم ففرغوا منه يوم الجمعة فصلوا فيه الجمعة ويوم السبت ويوم الاحد قال وانهار يوم الاثنين قال وكان قد استنظرهم ثلاثا السبت والاحد والاثنين فانهار به فى نار جهنم مسجد المنافقين انهار فلم يتناه دون ان وقع فى النار قال ابن جريج ذكر لنا ان رجالا حفروا فيه فابصروا الدخان يخرج منه حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الداناج عن طلق بن حبيب عن جابر قوله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا قال رأيت المسجد الذى بنى ضرارا يخرج منه الدخان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن مرزوق البصرى قال ثنا أبو سلمة قال ثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الداناج قال ثنى طلق العنزى عن جابر بن عبد الله قال رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار حدثنى سلام بن سالم الخزاعى قال ثنا خلف بن يس الكوفى قال حججت مع أبى فى ذلك الزمان يعنى زمان بنى أمية فمررنا بالمدينة فرأيت مسجد القبلتين يعنى مسجد الرسول وفيه قبلة بيت المقدس فلما كان زمان أبى جعفر قالوا يدخل الجاهل فلا يعرف القبلة فهذا البناء الذى يرون جرى على يد عبد الصمد بن على ورأيت مسجد المنافقين الذى ذكره الله فى القرآن وفيه جحر يخرج منه الدخان وهو اليوم مزبلة قوله والله لا يهدى القوم الظالمين يقول والله لا يوفق للرشاد فى أفعاله من كان بانيا بناءه فى غير حقه وموضعه ومن كان منافقا مخالفا بفعله أمر الله وأمر رسوله ۞ القول فى تاويل قوله (لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم الا ان تقطع قلوبهم والله عليم حكيم) يقول تعالى ذكره لا يزال بنيان هؤلاء الذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا يقول لا يزال مسجدهم الذى بنوه ريبة فى قلوبهم يعنى شكا ونفاقا فى قلوبهم يحسبون انهم كانوا فى بنائه محسنين الا ان تقطع قلوبهم يعنى الا ان تتصدع قلوبهم فيموتوا والله عليم بما عليه هؤلاء المنافقون الذين بنوا مسجد الضرار من شكهم فى دينهم وما قصدوا فى بنائهموه وأرادوه وما اليه صائر أمرهم فى الآخرة وفى الحياة ما عاشوا وبغير ذلك من أمرهم وأمور غيرهم حكيم فى تدبيره اياهم وتدبير جميع خلقه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم يعنى شكا الا أن تقطع قلوبهم يعنى الموت حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ريبة فى قلوبهم قال شكا فى قلوبهم الا أن تقطع قلوبهم الى أن يموتوا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم الا أن تقطع قلوبهم يقول حتى يموتوا حدثنى مطر بن محمد الضبى قال ثنا أبو قتيبة قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد فى قوله الا أن تقطع قلوبهم قال الا أن يموتوا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الا أن تقطع قلوبهم قال يموتوا حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الا أن تقطع قلوبهم قال يموتوا حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا سويد قال ثنا ابن المبارك عن معمر عن قتادة والحسن لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم قالا شكا فى قلوبهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق الرازى قال

ثنا

أجزاء متفرقة اما بالموت واما بالسيف واما بالبلاء فحينئذ يضمحل أثرها عنها والمقصود ان هذا الشك يبقى فى قلوبهم أبدا ويموتون على النفاق قال فى الكشاف يجوز ان يكون ذكر التقطيع تصويرا لحال زوال الريبة عنها ويجوز ان يراد حقيقة تقطيعها وما هو كائن منه بقتلهم أو فى القبور أو فى النار وقيل معناه الا أن يتوبوا توبة تتقطع بها قلوبهم ندما وأسفا على تفريطهم * التاويل والسابقون الاولون الذين سبقت لهم العناية الازلية والسابقون الاولون عند الخروج من العدم وهم أهل الصف الاول من الجنود المجندة أو السابقون فى جواب ألست بربكم الاولون فى استماع هذا الخطاب أو السابقون فى استحقاق المحبة عند اختصاصهم بتشريف يحبهم فى الازل الاولون باداء حق المحبة فى سر يحبونه أو السابقون عند تخمير طينة آدم فى مماسة ذراتهم يد القدرة الاولون باستكمال تصرف القدرة فى كمال الاربعين صباحا والسابقون عند رجوعهم بقدم السلوك الى مقام الوصال الاولون بالوصول الى سرادقات الجلال وهذا السبق مخصوص بالنبى صلى الله عليه وسلم وبامته كما قال نحن الآخرون السابقون من المهاجرين عن الاوطان البشرية والانصار لهم فى طلب الحق والذين اتبعوهم باحسان بذلوا جهدهم فى متابعتهم بقدر الامكان رضى الله عنهم باعطاء الاستعدادات الكاملة ورضوا عنه بايفاء حقوقها وممن حولكم من اعراب صفات النفس منافقون ومن أهل مدينة القلب فمن صفات النفس بعضها منافق كالقوة الشهوية للوقاع فانها تتبدل بالعفة عند استيلاء القلب على النفس بسياسة الشريعة وتربية الطريقة ظاهرا لا حقيقة لانها لا تتبدل بالكلية بل تميل الى الشهوة اذا خليت وطباعها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ان أخوف ما أخاف على أمتى النساء ومنها كافرة كالقوة الشهوية فى طلب الغذاء فانها باقية على طلبها مادام البدن باقيا لاحتياجه الى بدل

ثنا أبو سنان عن حبيب لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم قال غيظا فى قلوبهم قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الا أن تقطع قلوبهم قال يموتوا قال ثنا اسحق الرازى عن أبى سنان عن حبيب الا أن تقطع قلوبهم الا أن يموتوا قال حدثنا قبيصة عن سفيان عن السدى ريبة فى قلوبهم قال كفر قلت أكفر مجمع بن حارثة قال لا ولكنها حزازة حدثنا أحمد ابن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن السدى لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم قال حزازة فى قلوبهم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم لا يزال ريبة فى قلوبهم راضين بما صنعوا كما حب العجل فى قلوب أصحاب موسى وقرأ وأشربوا فى قلوبهم العجل بكفرهم قال حبه الا ان تقطع قلوبهم قال لا يزال ذلك فى قلوبهم حتى يموتوا يعنى المنافقين حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن السدى عن ابراهيم ريبة فى قلوبهم قال شكا قال قلت يا أبا عمران تقول هذا وقد قرأت القرآن قال انما هى حزازة واختلفت القراء فى قراءة قوله الا ان تقطع قلوبهم فقرأ ذلك بعض قراء الحجاز والمدينة والبصرة والكوفة الا ان تقطع قلوبهم بضم التاء من تقطع على انه لم يسم فاعله وبمعنى الا ان يقطع الله قلوبهم وقرأ ذلك بعض قراء المدينة والكوفة الا ان تقطع قلوبهم بفتح التاء من تقطع على أن الفعل للقلوب بمعنى الا أن تنقطع قلوبهم ثم حذفت احدى التاءين وذكر ان الحسن كان يقرأ الا ان يقطع قلوبهم بمعنى حتى تنقطع قلوبهم وذكر انها فى قراءة عبد الله ولو قطعت قلوبهم وعلى الاعتبار بذلك قرأ من قرأ ذلك الا ان تقطع بضم التاء والقول عندى فى ذلك ان الفتح فى التاء والضم متقاربا المعنى لان القلوب لا تنقطع اذا تقطعت الا بتقطيع الله اياها ولا يقطعها الله الا وهى متقطعة وهما قراءتان معروفتان قد قرأ بكل واحدة منهما جماعة من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب فى قراءته وأما قراءة من قرأ ذلك الا ان يقطع فقراءة لمصاحف المسلمين مخالفة ولا أرى القراءة بخلاف ما فى مصاحفهم جائزة ۞ القول فى تأويل قوله (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا فى التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) يقول تعالى ذكره ان الله ابتاع من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بالجنة وعدا عليه حقا يقول وعدهم الجنة جل ثناؤه وعدا عليه حقا أن يوفى لهم به فى كتبه المنزلة التوراة والانجيل والقرآن اذا هم وفوا بما عاهدوا الله فقاتلوا فى سبيله ونصرة دينه أعداءه فقتلوا وقتلوا ومن أوفى بعهده من الله يقول جل ثناؤه ومن أحسن وفاء بما ضمن وشرط من الله فاستبشروا يقول ذلك للمؤمنين فاستبشروا أيها المؤمنون الذين صدقوا الله فيما عاهدوا ببيعكم أنفسكم وأموالكم بالذى بعتموها من ربكم به فان ذلك هو الفوز العظيم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن حفص بن حميد عن شمر بن عطية قال ما من مسلم الا ولله فى عنقه بيعة وفى بها أو مات عليها فى قول الله ان الله اشترى من المؤمنين الى قوله وذلك هو الفوز العظيم ثم حلاهم فقال التائبون العابدون الى وبشر المؤمنين حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم يعنى بالجنة قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن محمد بن بشار عن قتادة انه تلا هذه الآية ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة قال ثامنهم الله فأغلى لهم الثمن حدثنا القسم قال ثنا الحسين قال ثنى منصور بن هارون عن أبى اسحق الفزارى عن أبى رجاء عن الحسن انه تلا هذه الآية ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم قال بايعهم فأغلى لهم الثمن حدثنا

ما يضلل ومنها مسلمة كالقوة الغضبية والشيطانية من الكبر والحسد والكذب والخيانة فانه يحتمل ان تتبدل باضدادها من التواضع والمحبة والصدق والامانة عند استنارة النفس بنور الايمان والذكر فهذه الصفات وغيرها من صفات النفس مالم تتبدل بالكلية أولم تكن مغلوبة بأنوار صفات القلب ففيها بعض النفاق كما قال صلى الله عليه وسلم أربع من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا ائتمن خان واذا وعد أخلف واذا عاهد غدر ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها لا تعلمهم نحن نعلمهم يعنى ان هذه الافعال لا يعرفها أرباب العلوم الظاهرة وانما يعرفها أصحاب الكشوف الباطنة سنعذبهم مرتين مرة باحكام الشريعة ومرة بآداب الطريقة ثم يردون بجذبات الالطاف الى عذاب عظيم هو الفطام عن الكونين والفناء فى الله أو بجذبات القهر الى اسبال حجب البعد والبقاء فى عالم الطبيعة وآخرون يعنى القلب وصفاته اعترفوا بذنوب ثبوت صفات النفس والتلوث بها خلطوا عملا صالحا هو صدق التوجه وآخر سيئا هو مطاوعة النفس والهوى فى بعض الاوقات عسى الله ان يوفقهم للرجوع الى طريق الحق بالكلية والاعراض عما سواه خذ من أموالهم صدقة تطهرهم بها عن دنس حب الدنيا وتزكيهم بالاخلاق الفاضلة فان حب الدنيا رأس كل خطيئة وتأخذ الصدقات فيه ان المعطى يجب ان لا ينظر الا الى الله ولا من على الفقير أصلا وستردون باقدام أعمالكم الى الله الذى يعلم ما غاب عنكم من نتائج أعمالكم وما غبتم عنه من التقدير الازلى وما تشاهدون بالعيون والقلوب فى عالمى الملك والملكوت وآخرون مرجون أخرت توبتهم ليترددوا بين الخوف والرجاء فيطيروا بجناحى القبض والبسط الى ان يصلوا الى

الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظى وغيره قالوا قال عبد الله ابن رواحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لربى ان تعبدوه ولا تشركوا به شيأ واشترط لنفسى أن تمنعونى مما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم قالوا فاذا فعلنا ذلك فماذا لنا قال الجنة قال ربح البيع لا نقيل ولا نستقيل فنزلت ان الله اشترى من المؤمنين الآية قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبيد بن طفيل العبسى قال سمعت الضحاك بن مزاحم وسأله رجل عن قوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم الآية قال رجل ألا أحمل على المشركين فأقاتل حتى اقتل قال ويلك أين الشرط التائبون العابدون ❁ القول فى تأويل قوله (التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) يقول تعالى ذكره ان الله اشترى من المؤمنين التائبين العابدين أنفسهم وأموالهم ولكنه رفع اذ كان مبتدأ به بعد تمام أخرى مثلها والعرب تفعل ذلك وقد تقدم بياننا ذلك فى قوله صم بكم عمى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع ومعنى التائبين الراجعون مما كرهه الله وسخطه الى ما يحبه ويرضاه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام بن سلم عن ثعلبة بن سهيل قال قال الحسن فى قول الله التائبون قال تابوا الى الله من الذنوب كلها حدثنا سوار بن عبد الله العنبرى قال ثنى أبى عن أبى الأشهب عن الحسن انه قرأ التائبون العابدون قال تابوا من الشرك وبرؤا من النفاق حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو سلمة عن أبى الاشهب قال قرأ الحسن التائبون العابدون قال تابوا من الشرك وبرؤا من النفاق حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا منصور بن هارون عن أبى اسحق الفزارى عن أبى رجاء عن الحسن قال التائبون من الشرك حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا جرير بن حازم قال سمعت الحسن قرأ هذه الآية التائبون العابدون قال الحسن تابوا والله من الشرك وتبرؤا من النفاق حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله التائبون قال تابوا من الشرك ثم لم ينافقوا فى الاسلام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج التائبون قال الذين تابوا من الذنوب ثم لم يعودوا فيها وأما قوله العابدون فهم الذين ذلوا خشية لله وتواضعا له جدوا فى خدمته كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة العابدون قوم أخذوا من أبدانهم فى ليلهم ونهارهم حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن ثعلبة بن سهيل قال قال الحسن فى قول الله العابدون قال عبدوا الله على أحايينهم كلها فى السراء والضراء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى منصور بن هارون عن أبى اسحق الفزارى عن أبى رجاء عن الحسن العابدون قال العابدون لربهم وأما قوله الحامدون فانهم الذين يحمدون الله على كل ما امتحنهم به من خير وشر كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الحامدون قوم حمدوا الله على كل حال حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن ثعلبة قال الحسن الحامدون الذين حمدوا الله على أحايينهم كلها فى السراء والضراء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى منصور بن هرون عن أبى اسحق الفزارى عن أبى رجاء عن الحسن الحامدون قال الحامدون على الاسلام وأما قوله السائحون فانه الصائمون كما حدثنى محمد بن عيسى الدامغانى وابن وكيع قالا ثنا سفيان عن عمرو عن عبيد بن عمير حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى عمرو بن الحرث عن عمرو بن عبيد عن عبيد بن عمير قال سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن السائحين فقال هم الصائمون حدثنى محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا حكيم بن حزام قال ثنا سليمان عن أبى صالح عن أبى هريرة قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم السائحون هم الصائمون حدثنا

بمرادفات الهيبة والانس والله عليم بتربية عباده حكيم فيما يفعل من القبول والرد والذين اتخذوا فى عالم الطبيعة مزبلة النفس مسجدا ضرارا لارباب الحقيقة وكفرا باحوالهم لمن حارب الله هم أهل الاباحة من مدعى الفقر لا تقم يا رسول الروح أسس على التقوى هو مسجد القلب جبل على العبودية والطاعة من أول يوم من الميثاق رجال يحبون ان يتطهروا هم الاوصاف الحميدة والملكات المزكات عن دنس الطبيعة ولوث الحدوث ثم ميز بين أهل السعادة والشقاوة فقال أفمن أسس بنيانه أى جبل على الخير وما فيه رضا الله لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة لانهم جبلوا على الشقاء الا ان تقطع قلوبهم غيروا عن طباعهم وذلك محال أولا يزال يسرى من مزبلة النفس وسخ وظلمة الى قلوبهم الا ان تقطع قلوبهم غيروا عن طباعهم وذلك بسكين الرياضة فتزول عنها تلك الملكات (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بان لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا فى التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين ما كان للنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لاواه حليم وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون ان الله بكل شئ عليم ان الله له ملك السموات والارض يحيى ويميت وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير لقد تاب الله على النبى والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة من بعد

ابن

ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن الاعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة قال السائحون الصائمون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله قال السائحون الصائمون قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان قال ثنى عاصم عن زر عن عبد الله بمثله حدثنى محمد ابن عمارة الاسدى قال ثنا عبد الله قال أخبرنا شيبان عن أبى اسحق عن أبى عبد الرحمن قال السياحة الصيام حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرائيل عن أشعث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال السائحون الصائمون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبيه واسرائيل عن أشعث عن سعيد بن جبير عن ابن العباس قال السائحون الصائمون حدثنا المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا اسرائيل عن أشعث عن سعيد بن جبير قال السائحون الصائمون حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أشعث أبى الشعثاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله مثله قال ثنا أبى عن أبيه عن أبى اسحق عن عبد الرحمن قال السائحون هم الصائمون حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى ابى عن أبيه عن ابن عباس السائحون قال يعنى بالسائحين الصائمين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن أبى نجيح عن مجاهد قال السائحون هم الصائمون حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد السائحون الصائمون قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال ذكر الله فى القرآن ذكر السياحة هم الصائمون قال ثنا أبى عن المسعودى عن أبى سنان عن ابن أبى الهذيل عن ابن عمر والعبدى قال السائحون الذين يديمون الصيام من المؤمنين حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن ثعلبة بن سهيل قال قال الحسن السائحون الصائمون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى منصور بن هرون عن أبى اسحق الفزارى عن أبى رجاء عن الحسن قال السائحون الصائمون شهر رمضان حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن جويبر عن الضحاك قال السائحون الصائمون قال ثنا أبو اسامة عن جويبر عن الضحاك قال كل شئ فى القرآن السائحون فانه الصائمون حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك السائحون الصائمون حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله السائحون يعنى الصائمين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير ويعلى وأبو اسامة عن عبد الملك عن عطاء قال السائحون الصائمون حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء مثله قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا عمرو انه سمع وهب بن منبه يقول كانت السياحة فى بنى اسرائيل وكان الرجل اذا ساح أربعين سنة رأى ما كان يرى السائحون قبله فساح ولد بغى أربعين سنة فلم ير شيأ فقال أى رب أرأيت ان أساء أبواى وأحسنت انا قال فارى ما رأى السائحون قبله قال ابن عيينة اذا ترك الطعام والشراب والنساء فهو السائح حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة السائحون قوم أخذوا من أبدانهم صوما لله حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابراهيم بن يزيد عن الوليد بن عبد الله عن عائشة قالت سياحة هذه الامة الصيام وقوله الراكعون الساجدون يعنى المصلين الراكعين فى صلاتهم الساجدين فيها كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى منصور بن هرون عن أبى اسحق الفزارى عن أبى رجاء عن الحسن الراكعون الساجدون قال الصلاة المفروضة وأما قوله الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر فانه يعنى انهم يامرون الناس بالحق فى أديانهم واتباع الرشد والهدى والعمل وينهونهم عن المنكر وذلك

ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) (٢٥) القرا آت فيقتلون مبنيا للمفعول ويقتلون مبنيا للفاعل حمزة وعلى وخلف الآخرون على العكس ويقتلون بالتشديد أبو عون عن قنبل ابراهام وكذلك ما بعده هشام يزيغ بياء الغيبة حمزة وحفص والمفضل الباقون بتاء التأنيث خلفوا بالتخفيف وفتح اللام روى ابن رومى عن عباس الباقون بالتشديد مجهولا * الوقوف الجنة ط ويقتلون ط والقرآن ط بايعتم به ط العظيم ه لحدود الله ط المؤمنين ه الجحيم ه اياه ط منه ط ج حليم ه ط ما يتقون ط عليم ه والارض ط ويميت ط نصير ه تاب عليهم ط رحيم ه ط للعطف على النبى خلفوا ط الا اليه ط ليتوبوا ط الرحيم ه الصادقين ه * التفسير لما شرح فضائح المنافقين وقبائحهم بسبب تخلفهم عن غزوة تبوك وذكر أقسامهم وفرع على كل قسم ما كان لائقا به عاد الى بيان فضيلة الجهاد والترغيب فيه قال محمد بن كعب القرظى لما بايعت الانصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وهم سبعون نفسا قال عبد الله بن رواحة اشترط لنفسك ولربك ما شئت فقال اشترط لربى ان تعبدوه ولا تشركوا به شيأ واشترط لنفسى ان تمنعونى ما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم قالوا فاذا فعلنا ذلك فما لنا قال الجنة قالوا ربح البيع لا نقيل ولا نستقيل فنزلت ان الله اشترى الآية قال مجاهد والحسن ومقاتل ثامنهم فاغلى ثمنهم وقال جعفر الصادق عليه السلام والله ما لابدانكم ثمن الا الجنة فلا تبيعوها الا بها واعلم ان هذا الاشتراء وقع مجازا عن الجزاء لان المشترى انما يشترى ما يملك والعبد

نهيهم الناس عن كل فعل وقول نهى الله عباده عنه وقد روى عن الحسن فى ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى منصور بن هرون عن أبى اسحق الفزارى عن أبى رجاء عن الحسن الآمرون بالمعروف لا اله الا الله والناهون عن المنكر عن الشرك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن ثعلبة بن سهيل قال قال الحسن فى قوله الآمرون بالمعروف قال اما انهم لم يامروا الناس حتى كانوا من أهلها والناهون عن المنكر قال اما انهم لم ينهوا عن المنكر حتى انتهوا عنه حدثنى المثنى قال ثنى اسحق قال ثنا ابن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبى العالية قال كل ما ذكر فى القرآن الامر بالمعروف والنهى عن المنكر فالامر بالمعروف دعاء من الشرك الى الاسلام والنهى عن المنكر نهى عن عبادة الاوثان والشياطين وقد دللنا فيما مضى قبل على صحة ما قلنا من أن الامر بالمعروف هو كل ما أمر الله به عباده أو رسوله صلى الله عليه وسلم والنهى عن المنكر هو كل ما نهى الله عنه عباده أو رسوله واذ كان ذلك كذلك ولم يكن فى الآية دلالة على انها عنى بها خصوص دون عموم ولا خبر عن الرسول ولا فى فطرة عقل فالعموم بها أولى لما قد بينا فى غير موضع من كتبنا وأما قوله والحافظون لحدود الله فانه يعنى المؤدون فرائض الله المنتهون الى أمره ونهيه الذين لا يضيعون شيأ ألزمهم العمل به ولا يركبون شيأ نهاهم عن ارتكابه كالذى حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس والحافظون لحدود الله يعنى القائمين على طاعة الله وهو شرط اشترطه على أهل الجهاد اذا وفوا الله بشرطه وفى لهم شرطهم حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس والحافظون لحدود الله قال القائمون على طاعة الله حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن ثعلبة بن سهيل قال قال الحسن فى قوله والحافظون لحدود الله قال القائمون على أمر الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى منصور بن هرون عن أبى اسحق الفزارى عن أبى رجاء عن الحسن والحافظون لحدود الله قال لفرائض الله وأما قوله وبشر المؤمنين فانه يعنى وبشر المصدقين بما وعدهم الله اذا هم وفوا الله بعهده انه موف لهم بما وعدهم من ادخالهم الجنة كما حدثنا ابن بشار قال ثنا عوذة بن خليفة قال ثنا عوف عن الحسن ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم حتى ختم الآية قال الذين وفوا ببيعتهم التائبون العابدون الحامدون حتى ختم الآية فقال هذا عملهم وسيرهم فى الرخاء ثم لقوا العدو فصدقوا ما عاهدوا الله عليه وقال بعضهم معنى ذلك وبشر من فعل هذه الافعال يعنى قوله التائبون العابدون الى آخر الآية وان لم يغزوا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى منصور بن هرون عن أبى اسحق الفزارى عن أبى رجاء عن الحسن وبشر المؤمنين قال الذين لم يغزوا ۞ القول فى تاويل قوله (ما كان للنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لاواه حليم) يقول تعالى ذكره ما كان ينبغى للنبى محمد صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا به ان يستغفروا يقول ان يدعوا بالمغفرة للمشركين ولو كان المشركون الذين يستغفرون لهم أولى قربى ذوى قرابة لهم من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم يقول من بعد ما ماتوا على شركهم بالله وعبادة الاوثان وتبين لهم أنهم من أهل النار لان الله قد قضى أن لا يغفر لمشرك فلا ينبغى لهم ان يسألوا ربهم ان يفعل ما قد علموا انه لا يفعله فان قالوا فان ابراهيم قد استغفر لابيه وهو مشرك فلم يكن استغفار ابراهيم لابيه الا لموعدة وعدها اياه فلما تبين له وعلم انه لله عدو خلاه وتركه وترك الاستغفار له وآثر الله وأمره عليه فتبرأ منه حين تبين له أمره واختلف أهل التأويل فى السبب الذى نزلت هذه الآية فيه فقال بعضهم نزلت

وما ملكه لمولاه ولهذا قال الحسن أنفساهو خلقها وأموالا هو رزقها والمراد بانفسهم النفوس المجاهدة وباموالهم التى ينفقونها فى أسباب الجهاد وعلى أنفسهم وأهليهم وعيالهم على الوجه المشروع وههنا نكتة هى ان قيم الطفل له ان يبيع مال الطفل من نفسه بشرط رعاية الغبطة ففى هذه الآية البائع والمشترى هو الله ففيه تنبيه على ان العبد كالطفل الذى لا يهتدى الى مصالح نفسه وانه تعالى هو المراعى لمصالحه حتى يوصله الى أنواع الخيرات وأصناف السعادات وبوجه آخر الانسان بالحقيقة عبارة عن الجوهر المجرد الذى هو من عالم الارواح وهذا البدن وما يحتاج اليه من ضرورات المعاش كالآلات والوسائط لتحصيل الكمالات الموصلة الى الدرجات العاليات فالبائع هو جوهر الروح القدسى والمشترى هو الله وأحد العوضين الجسد البالى والمال الفانى والعوض الآخر الجنة الباقية والسعادات الدائمة فالربح حاصل والخسران زائل ولهذا قال فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به وفى قوله يقاتلون معنى الامر كقوله وتجاهدون فى سبيل الله باموالكم وأنفسكم وهو كالتفسير لتلك المبايعة فيقتلون ويقتلون أى انهم يقتلون الكفار فلا يرجعون عنهم حتى يصيروا مقتولين ومن قرأ بتقديم المجهول فمعناه ان طائفة منهم اذا صاروا مقتولين لم يصر ذلك رادعا للباقين عن المقاتلة بقدر الامكان ومن العلماء من خصص هذا الوعد بجهاد السيف لظاهر قوله يقاتلون والتحقيق ان كل أنواع الجهاد يدخل فيه لان الجهاد بالحجة والدعوة الى دلائل التوحيد أكمل أثرا من القتال ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لعلى عليه السلام لان يهدى الله على يدك رجلا خير لك مما طلعت عليه الشمس ولان الجهاد بالسيف لا يحسن الا بعد تقديم الجهاد بالحجة ولان الانسان جوهر شريف فى أمكن ازالة صفاته الرذيلة مع ابقاء ذاته الشريفة كان أولى من افناء ذاته ألا ترى ان جلد الميتة لما كان منتفعا به من بعض

في

فى شأن أبى طالب عم النبى صلى الله عليه وسلم لان النبى صلى الله عليه وسلم أراد ان يستغفر له بعد موته فنهاه الله عن ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبى صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبى أمية فقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال له أبو جهل وعبد الله بن أبى أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فقال النبى صلى الله عليه وسلم لاستغفرن لك مالم انه عنك فنزلت ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ونزلت انك لاتهدى من أحببت حدثنى أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمى عبد الله بن وهب قال ثنى يونس عن الزهرى قال أخبرنى سعيد بن المسيب عن أبيه قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل ابن هشام وعبد الله بن أبى أمية بن المغيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عم قل لا اله الا الله كلمة أشهد لك بها عند الله قال أبو جهل وعبد الله بن أبى أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعيد له تلك المقالة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم هو على ملة عبد المطلب وأبى ان يقول لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لاستغفرن لك مالم انه عنك فانزل الله ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين وأنزل الله فى أبى طالب فقال لرسول الله انك لاتهدى من أحببت الآية حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين قال يقول المؤمنون الا نستغفر لآبائنا وقد استغفر ابراهيم لابيه كافرا فانزل الله وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه الآية حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن عمرو بن دينار ان النبى صلى الله عليه وسلم قال استغفر ابراهيم لابيه وهو مشرك فلا ازال أستغفر لابى طالب حتى ينهانى عنه ربى فقال أصحابه لنستغفرن لآبائنا كما استغفر النبى صلى الله عليه وسلم لعمه فانزل الله ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الى قوله تبرأ منه حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن عيينة عن الزهرى عن سعيد بن المسيب قال لما حضر أبا طالب الوفاة أتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده عبد الله بن أبى أمية وأبو جهل بن هشام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أى عم انك أعظم الناس على حقا وأحسنهم عندى يدا ولانت أعظم على حقا من والدى فقل كلمة تجب لى بها الشفاعة يوم القيامة قل لا اله الا الله ثم ذكر نحو حديث ابن عبد الاعلى عن محمد بن ثور وقال آخرون بل نزلت فى سبب أم رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك انه أراد ان يستغفر لها فمنع من ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل عن عطية قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وقف على قبر أمه حتى سخنت عليه الشمس رجاء ان يؤذن له فيستغفر لها حتى نزلت ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى الى قوله تبرأ منه قال ثنا أبو أحمد قال ثنا قيس عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه ان النبى صلى الله عليه وسلم أتى رسما قال وأكثر ظنى انه قال قبرا فجلس اليه فجعل يخاطب ثم قام مستعبرا فقلت يا رسول الله انا رأينا ما صنعت قال انى استأذنت ربى فى زيارة قبر أمى فاذن لى واستأذنته فى الاستغفار لها فلم يأذن لى فما رؤى باكيا أكثر من يومئذ حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ما كان للنبى والذين آمنوا الى انهم أصحاب الجحيم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد ان يستغفر لامه فنهاه الله عن ذلك فقال وان ابراهيم خليل الله قد استغفر لابيه فانزل الله وما كان استغفار ابراهيم الى لاواه حليم وقال آخرون بل نزلت من أجل ان قوما

الوجوه حث الشرع على ابقائه فقال هلا أخذتم اهابها فدبغتموه فانتفعتم به قوله وعدا عليه قال الزجاج انه منصوب بمعنى قوله بان لهم الجنة كانه قيل وعدهم الجنة وعدا فهو مصدر مؤكد وكذا قوله حقا أو هو نعت للمصدر مؤكد وما الذى حصل فى التوراة والانجيل والقرآن قيل وعد المجاهدين على الاطلاق وقيل ذكر هذا البيع لامة محمد وقيل الامر بالقتال ومن أوفى استفهام بمعنى الانكار أى لا أحد أوفى بما وعد من الله لانه الغنى عن كل الحاجات القادر على كل المقدورات وفى الآية أنواع من التوكيدات فاولها قوله ان الله اشترى واذا كان المشترى هو الاله الواجب الذات المتصف بجميع الكمالات المفيض لكل الخيرات فما ظنك به ومنها انه عبر عن ايصال الثواب بالبيع والشراء حتى يكون حقا مؤكدا ومنها انه قال بان لهم الجنة بحرف التحقيق وبلام التمليك دون ان يقول بالجنة ومنها قوله وعدا وانه لا يخلف الميعاد ومنها قوله عليه وكلمة على للوجوب ظاهرا ومنها قوله حقا وهو تاكيد التحقيق ومنها قوله فى التوراة والانجيل والقرآن وانه يجرى مجرى الاشهاد لجميع الكتب الالهية وجميع الانبياء والرسل على هذه المبايعة ومنها قوله ومن أوفى بعهده من الله وفيه تنبيه على انه لا يكذب ولا يخلف البتة ومنها قوله فاستبشروا والبشارة الخبر الصدق الاول ومنها قوله وذلك هو الفوز ثم وصف الفوز بالعظيم واعلم ان هذه الخاتمة تقع على ثلاثة أوجه أحدها ذلك الفوز بغير هو وانه فى ستة مواضع فى براءة موضعين وفى النساء والمائدة والصف والتغابن وما فى النساء بزيادة واو والآخر وذلك هو الفوز بزيادة هو وذلك فى ستة مواضع أخرى براءة موضعين ويونس والمؤمن والدخان والحديد وم فى براءة أحدهما بزيادة الواو وهو خاتمة هذه الآية وكذلك ما فى المؤمن وسبب هذا الاختلاف ان الجملة اذا جاءت بعد جملة من غير تراخ بنز ول جاءت مربوطة اما بواو العطف واما بكناية تعود من الثانية الى الاولى واما باشارة فيها اليها وربما جمع بين

الشيئين منها والثلاثة للدلالة على المبالغة وقد جمع فى هذه الخاتمة بين الثلاثة لغاية التوكيد والمبالغة أو لانه ذكر الكتب الثلاثة فكل رابطة فى مقابلة كتاب واحد وكذلك فى المؤمن وقع الثلاثة فى مقابلة ثلاثة أدعية فاغفر ولهم وادخلهم قال أبو القاسم البلخى لابد من حصول الاعواض على الآلام للاطفال والبهائم قياسا على ما أثبته الله تعالى للمكلفين من العوض على ألم القتل وهو الجنة ثم ذكر ان حكم سائر المؤمنين كذلك فقال التائبون قال الزجاج انه مبتدأ محذوف الخبر أى التائبون العابدون من أهل الجنة أيضا وان لم يجاهدوا كقوله وكلا وعد الله الحسنى وقيل التائبون رفع على البدل من الضمير فى يقاتلون وقيل مبتدأ خبره العابدون وما بعده أى التائبون من الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه الخصال أما تفسير هذه الاوصاف فقد قال ابن عباس والحسن التائبون هم الذين تابوا من الشرك وتبرؤا عن النفاق ومال آخرون الى التعميم ليشمل المعاصى أيضا اذ لا دليل على التخصيص والعابدون قال ابن عباس هم الذين يرون عبادة الله واجبة عليهم وقال الحسن هم الذين عبدوا الله فى السراء والضراء والعبادة لا شك انها عبارة عن نهاية التعظيم وغاية الخضوع وقال قتادة هم قوم أخذوا من أبدانهم فى ليلهم ونهارهم والحامدون هم الذين يقومون بحق شكر نعم الله ويجعلون اظهار ذلك عادة لهم وذلك ان الحمد ذكر من كان قبل آدم لقول الملائكة ونحن نسبح بحمدك وذكر أهل الدنيا يقولون فى كل يوم سبع عشرة مرة الحمد لله رب العالمين وذكر من يكون بعد خراب الدنيا لقوله وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين والسائحون قال عامة المفسرين هم الصائمون لقوله سياحة أمتى الصيام ثم قيل هذا صوم الفرض وقيل الذين يديمون الصيام قال الازهرى انما قيل للصائم سائح لان الذى يسيح فى الارض متعبد لا زاد معه فيكون ممسكا عن الاكل والشرب

من أهل الايمان كانوا يستغفرون لموتاهم من المشركين فنهوا عن ذلك ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنى عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية فكانوا يستغفرون لهم حتى نزلت هذه الآية فلما نزلت أمسكوا عن الاستغفار لامواتهم ولم ينههم ان يستغفروا للاحياء حتى يموتوا ثم أنزل الله وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه الآية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية ذكر لنا ان رجالا من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبى الله ان من آبائنا من كان يحسن الجوار ويصل الارحام ويفك العانى ويوفى بالذمم أفلا نستغفر لهم قال فقال النبى صلى الله عليه وسلم بلى والله لاستغفرن لابى كما استغفر ابراهيم لابيه قال فانزل الله ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين حتى بلغ الجحيم ثم عذر الله ابراهيم فقال وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه قال وذكر لنا ان نبى الله قال أوحى الى كلمات فدخلت فى أذنى ووقرت فى قلبى أمرت ان لا أستغفر لمن مات مشركا ومن أعطى فضل ماله فهو خير له ومن أمسك فهو شر له ولا يلوم الله على كفاف واختلف أهل العربية فى معنى قوله ما كان للنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين فقال بعض نحويى البصرة معنى ذلك ما كان لهم الاستغفار وكذلك معنى قوله وما كان لنفس أن تؤمن وما كان لنفس الايمان الا باذن الله وقال بعض نحويى الكوفة معناه ما كان ينبغى لهم أن يستغفروا لهم قال وكذلك اذا جاءت ان مع كان فكلها بتأويل ينبغى ما كان لنبى أن يغل ما كان ينبغى له ليس هذا من أخلاقه قال فلذلك دخلت ان تدل على الاستقبال لان ينبغى تطلب الاستقبال وأما قوله وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فان أهل العلم اختلفوا فى السبب الذى أنزل فيه فقال بعضهم أنزل من أجل ان النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا يستغفرون لموتاهم المشركين ظنا منهم ان ابراهيم خليل الرحمن قد فعل ذلك حين أنزل الله قوله خبرا عن ابراهيم قال سلام عليك سأستغفر لك ربى انه كان بى حفيا وقد ذكرنا الرواية عن بعض من حضرنا ذكره وسنذكر عمن لم نذكره حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن أبى الخليل عن على قال سمعت رجلا يستغفر لوالديه وهما مشركان فقال أولم يستغفر ابراهيم لابيه قال فاتيت النبى صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فانزل الله وما كان استغفار ابراهيم الى تبرأ منه حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن أبى اسحق عن ابى الخليل عن على أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يستغفر لابويه وهما مشركان حتى نزلت وما كان استغفار ابراهيم لابيه الى قوله تبرأ منه وقيل وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة ومعناه الا من بعد موعدة كما يقال ما كان هذا الامر الا عن سبب كذا بمعنى من بعد ذلك السبب أو من أجله فكذلك قوله الا عن موعدة من أجل موعدة وبعدها وقد تأول قوم قول الله ما كان للنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى الآية ان النهى من الله عن الاستغفار للمشركين بعد مماتهم لقوله من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم وقالوا ذلك لا يتبينه أحد الا بأن يموت على كفره وأما وهو حى فلا سبيل الى علم ذلك فللمؤمنين ان يستغفروا لهم ذكر من قال ذلك حدثنا سليمان بن عمر الرقى حدثنا عبد الله بن المبارك عن سفيان الثورى عن الشيبانى عن سعيد بن جبير قال مات رجل يهودى وله ابن مسلم فلم يخرج معه فذكر ذلك لابن عباس فقال كان ينبغى له ان يمشى معه ويدفنه ويدعو له بالصلاح ما دام حيا فاذا مات وكله الى شأنه ثم قال وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها

اياه

اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه لم يدع حدثنا ابن وكيع قال ثنا فضيل عن ضرار بن مرة عن سعيد بن جبير قال مات رجل نصراني فوكله ابنه الى أهل دينه فاتيت ابن عباس فذكرت ذلك له فقال ما كان عليه لو مشى معه وأجنه واستغفر له ثم تلا وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه الآية وتأول آخرون الاستغفار فى هذا الموضع بمعنى الصلاح ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنى اسحق قال ثنا كثير بن هشام عن جعفر بن برقان قال ثنا حبيب بن أبى مرزوق عن عطاء بن أبى رباح قال ما كنت ادع الصلاة من أهل هذه القبلة ولو كانت حبشية حبلى من الزنا لانى لم أسمع الله يحجب الصلاة الا عن المشركين يقول الله ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين وتأوله آخرون بمعنى الاستغفار الذى هو دعاء ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن عصمة بن راشد عن أبيه قال سمعت أبا هريرة يقول رحم الله رجلا استغفر لابى هريرة ولامه قلت ولابيه قال لا ان أبى مات وهو مشرك * قال أبو جعفر وقد دللنا على أن معنى الاستغفار مسئلة العبد ربه غفر الذنوب واذ كان ذلك كذلك وكانت مسئلة العبد ربه ذلك قد تكون فى الصلاة وفى غير الصلاة لم يكن أحد القولين اللذين ذكرنا فاسدا لان الله عم بالنهى عن الاستغفار للمشرك بعدما تبين له انه من أصحاب الجحيم ولم يخصص من ذلك حالا أباح فيها الاستغفار له وأما قوله من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم كان معناه ما قد بينت من انه من بعد ما يعلمون بموته كافرا انه من أهل النار وقيل أصحاب الجحيم لانهم سكانها وأهلها الكائنون فيها كما يقال لسكان الدار هؤلاء أصحاب هذه الدار بمعنى سكانها وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم قال تبين للنبى صلى الله عليه وسلم ان أبا طالب حين مات ان التوبة قد انقطعت منه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال تبين له حين مات وعلم ان التوبة قد انقطعت منه يعنى فى قوله من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك فى قوله ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية يقول اذا ماتوا مشركين يقول الله ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة الآية واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه قال بعضهم معناه فلما تبين له بموته مشركا بالله تبرأ منه وترك الاستغفار له ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال مازال ابراهيم يستغفر لابيه حتى مات فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال مازال ابراهيم يستغفر لابيه حتى مات فلما مات تبين له انه عدو لله حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبى ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لم يزل ابراهيم يستغفر لابيه حتى مات فلما مات لم يستغفر له حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه يعنى استغفر له ما كان حيا فلما مات أمسك عن الاستغفار له حدثنى مطر بن محمد الضبى قال ثنا أبو عاصم وأبو قتيبة مسلم بن قتيبة قالا ثنا سعيد عن الحكم عن مجاهد فى قوله فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه قال لما مات حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا سعيد عن الحكم عن مجاهد مثله حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد

كالصائم وقيل أصل السياحة الاستمرار على الذهاب كالماء الذى يسيح والصائم مستمر على فعل الطاعة وترك المنهى من الاكل والشرب والوقاع وقال أهل المعنى الانسان اذا امتنع من الاكل والشرب انفتحت عليه أبواب المعانى والحكم وتجلت له أنوار المعارف والحقائق فيحصل له سياحة فى عالم العقول وقيل السائحون طلاب العلم ينتقلون من بلد الى بلد فى طلب العلم فى مظانه وكانت السياحة فى بنى اسرائيل قال عكرمة عن وهب ابن منبه لا ريب ان للسياحة أثرا عظيما فى تكميل النفس لانه يلقى أنواعا من الضر والبؤس فيصبر عليها وقد ينقطع زاده فيتوكل على الله فيصير ذلك ملكة له وقد ينتفع بالمشاهد والزيارات للاحياء وللاموات ويستفيد ممن هو فوقه ويفيد من هو دونه ويكتسب التجارب ومعرفة الاحوال والاخلاق والسير والآثار الراكعون الساجدون يعنى المصلين قال بعض العلماء انما جعل الركوع والسجود كناية عن الصلاة لان سائر هيئات المصلى موافقة للعادة كالقيام والقعود وانما الفصل بين المصلى وغيره بالركوع والسجود وقيل أول مراتب التواضع القيام وأوسطها الركوع وغايتها السجود فخصا بالذكر تنبيها على ان المقصود من الصلاة نهاية الخضوع ثم قال الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر ومعناهما مذكور فيما مر الا ان ههنا بحثا آخر وهو أنه لم أدخل الواو فى قوله والناهون والحافظون دون سائر الاوصاف وأجيب بان النسق يجىء بالواو وبغيرها كقوله غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب أو المراد ان الموصوفين بالصفات الستة هم الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر ويكون فيه ترغيب فى الجهاد لان رأس المعروف الايمان بالله ورأس المنكر الكفر به والجهاد يوجب حصول الايمان وازالة الكفر أو النهى عن المنكر أصعب أقسام التكاليف لافضائه فى الاغلب الى الخصومة وثوران التعصب فادخل عليه الواو تنبيها على هذه

فلما تبين له انه عدو لله قال موته وهو كافر حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبي عن شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله قال ثنا البراء بن عتبة عن أبيه عن الحكم فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه قال حين مات ولم يؤمن حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن عمرو بن دينار فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه موته وهو كافر قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك فى قوله فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه قال لما مات حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما تبين له انه عدو لله لما مات على شركه تبرأ منه حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وما كان استغفار ابراهيم لابيه كان ابراهيم صلوات الله عليه يرجو ان يؤمن أبوه مادام حيا فلما مات على شركه تبرأ منه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه قال موته وهو كافر حدثنا محمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال مازال ابراهيم يستغفر لابيه حتى مات فلما مات تبين له انه عدو لله فلم يستغفر له قال ثنا أبو أحمد قال ثنا أبو اسرائيل عن على بن بزيمة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فلما تبين له انه عدو لله قال فلما مات وقال آخرون معناه فلما تبين له فى الآخرة وذلك ان أباه يتعلق به اذا أراد ان يجوز الصراط فيمر به عليه حتى اذا كاد ان يجاوزه حانت من ابراهيم التفاتة فاذا هو بابيه فى صورة قرد أو ضبع فخلى عنه وتبرأ منه حينئذ ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن على قال ثنا حفص بن غياث قال ثنا عبد الله بن سليمان قال سمعت سعيد بن جبير يقول ان ابراهيم يقول يوم القيامة رب والدى رب والدى فاذا كانت الثالثة أخذ بيده فيلتفت اليه وهو ضبعان فتبرأ منه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن عبيد ابن عمير قال انكم مجموعون يوم القيامة فى صعيد واحد يسمعكم الداعى وينفذكم البصر قال فتزفر جهنم زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا وقع لركبتيه ترعد فرائصه قال فحسبته يقول نفسى نفسى قال ويضرب الصراط على جسر جهنم كحد السيف دحض مزلة وفى جانبيه ملائكة معهم خطاطيف كشوك السعدان قال فيمضون كالبرق وكالريح وكالطير وكأجاويد الركاب وكأجاويد الرجال والملائكة يقولون رب سلم سلم فناج سالم ومخدوش ناج ومكدوس فى النار فيقول ابراهيم لابيه انى كنت آمرك فى الدنيا فتعصينى ولست تاركك اليوم فخذ بحقوى فيأخذ بضبعيه فيمسخ ضبعا فاذا رآه قد مسخ تبرأ منه وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول الله وهو خبره عن ابراهيم انه لما تبين له ان أباه لله عدو تبرأ منه وذلك حال علمه ويقينه انه لله عدو وهو به مشرك وهو حال موته على شركه ❁ القول فى تاويل قوله (ان ابراهيم لاواه حليم) اختلف أهل التاويل فى الاواه فقال بعضهم هو الدعاء ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله قال الاواه الدعاء حدثنا أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا أبو بكر عن عاصم عن زر عن عبد الله قال الاواه الدعاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى جرير بن حازم عن عاصم بن بهدلة عن زر بن حبيش قال سألت عبد الله عن الاواه فقال هو الدعاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد ابن بشر عن ابن أبي عروبة عن عاصم عن زر عن عبد الله مثله قال ثنا قبيصة عن سفيان عن عبد الكريم عن أبي عبيدة عن عبد الله قال الاواه الدعاء قال ثنا أبي عن سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله مثله حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان واسرائيل عن عاصم عن زر عن عبد الله مثله حدثني يعقوب بن ابراهيم وابن وكيع قالا ثنا ابن علية قال ثنا داود بن أبي

المخالفة والمباينة ولبعض النحويين جواب عام يشمل هذه الآية ومافى الكهف فى قوله ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم ومافى الزمر فى قوله فى ذكر الجنة وفتحت أبوابها ومافى التحريم فى قوله ثيبات وأبكارا وذلك انهم سموا هذه الواوات واو الثمانية قائلين ان السبعة نهاية العدد ولهذا كثر ذكرها فى القرآن والاخبار فالثمانية تجرى مجرى استئناف كلام فلهذا فصل بالواو وأما قوله والحافظون لحدود الله فكاجمال بعد تفصيل وذلك ان التكاليف اما ان تتعلق بمصالح الدين وهى باب العبادات من الصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد والاعتاق والنذر ونحوها أو بمصالح الدنيا وهى المعاملات وانها اما لجلب المنافع أو لدفع المضار والمنافع اما ان تكون مقصودة بالاصالة أو بالتبعية فالمقصودة بالاصالة هى المنافع الحاصلة من طرق الحواس الخمس وهى المذوقات ويدخل فيها كتاب الاطعمة والاشربة والصيد والذبائح والضحايا والملموسات ويدخل فيها باب أحكام الوقاع فمنها مايفيد حله كالنكاح والرضاع ومايتبعها من المهر والنفقة والسكنى وأحوال القسم والنشوز ومنها مايوجب ازالته كالطلاق والخلع والايلاء والظهار واللعان ومن أحكام الملموسات البحث عما يحل لبسه واستعماله وعما لا يحل كالاوانى الذهبية وغيرها والمبصرات وهو باب مايحل النظر اليه ومالا يحل والمسموعات وهو باب مايحل سماعه ومالا يحل والمشمومات وقد قيل انه ليس للفقهاء فيه مجال ويحتمل ان يقال ان منها جواز استعمال الطيب فى بعض الاوقات ومنعه فى بعضها كحالة الاحرام ومنها مايكره كاكل البصل والثوم للمصلى بالجماعة فى المسجد والمنافع المقصودة بالتبعية هى الاموال والبحث عنها امامن جهة الاسباب المفيدة للملك كالارث والهبة والوصية واحياء الموات والالتقاط وأخذ الفيء والغنائم والزكاة وكالبيع بيع العين بالعين أو بيع الدين بالعين وهو السلم أو

هذ قال نبئت عن عبيد بن عمير قال الاواه الدعاء **حدثني** اسحق بن شاهين قال ثنا داود عن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي عن أبيه قال الاواه الدعاء وقال آخرون بل هو الرحيم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة عن مسلم البطين عن أبي العبيدين قال سئل عبد الله عن الاواه فقال الرحيم **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنى محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم قال سمعت يحيى بن الجزار يحدث عن أبي العبيدين رجل ضرير البصر انه سال عبد الله عن الاواه فقال الرحيم **حدثنا** أبو كريب قال ثنا المحاربي **وحدثنا** خلاد بن أسلم قال أخبرنا النضر بن شميل جميعا عن المسعودي عن سلمة بن كهيل عن أبي العبيدين انه سال ابن مسعود فقال ما الاواه قال الرحيم **حدثني** زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا ابن ادريس عن الاعمش عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن أبي العبيدين انه جاء الى عبد الله وكان ضرير البصر فقال يا أبا عبد الرحمن من نسأل اذا لم نسألك فكان ابن مسعود رق له قال أخبرني عن الاواه قال الرحيم **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع **وحدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن أبي العبيدين قال سالت عبد الله عن الاواه فقال هو الرحيم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن الاعمش عن الحكم بن يحيى بن الجزار قال جاء أبو العبيدين الى عبد الله فقال له ما حاجتك قال ما الاواه قال الرحيم قال ثنا ابن ادريس عن الاعمش عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن أبي العبيدين رجل من بني سوأة قال جاء رجل الى عبد الله فساله عن الاواه فقال له عبد الله الرحيم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا المحاربي وهانئ بن سعيد عن حجاج عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن أبي العبيدين عن عبد الله قال الاواه الرحيم **حدثني** يعقوب وابن وكيع قالا ثنا ابن علية عن شعبة عن الحكم عن يحيى بن الجزار ان أبا العبيدين رجل من بني نمير قال يعقوب كان ضرير البصر وقال ابن وكيع كان مكفوف البصر سأل ابن مسعود فقال ما الاواه قال الرحيم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن زكريا عن أبي اسحق عن أبي ميسرة قال الاواه الرحيم قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن أبي ميسرة مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن أبي اسحق عن أبي ميسرة مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن سعيد عن قتادة عن الحسن قال هو الرحيم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كنا نحدث ان الاواه الرحيم **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ان ابراهيم لاواه قال رحيم وقال عبد الكريم الجزري عن أبي عبيدة عن ابن مسعود مثل ذلك **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عبد الكريم عن أبي عبيدة عن عبد الله قال الاواه الرحيم **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سلمة عن مسلم البطين عن أبي العبيدين انه سال عبد الله عن الاواه فقال الرحيم قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن عمرو بن شرحبيل قال الاواه الرحيم **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك عن الحسن قال الاواه الرحيم بعباد الله قال ثنا الحسين قال ثنا أبو خيثمة زهير قال ثنا أبو اسحق الهمداني عن أبي ميسرة عن عمرو ابن شرحبيل قال الاواه الرحيم بلحن الحبشة وقال آخرون بل هو الموقن ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع **وحدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال الاواه الموقن **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن ابن مبارك عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال الاواه الموقن بلسان الحبشة قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن حسن عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس قال الاواه الموقن بلسان الحبشة **حدثني** الحرث

بالعكس كما اذا اشترى شيأ في الذمة أو بيع الدين بالدين وهو بيع الكالئ بالكالئ المنهي عنه الا عند تقاص الدينين أو من جهة الاسباب المفيدة للمنفعة كالاجارة والجعالة وعقد المضاربة أو من جهة الاسباب التي توجب لغير المالك التصرف فيه كالوكالة والوديعة أو من جهة الاسباب التي تمنع المالك التصرف في ملكه كالرهن والاجارة والتفليس واما دفع المضار والمضرة اما في النفس هو كتاب الجراح أو في الدين وهو كتاب الجهاد وباب الارتداد وأحكام البغاة واما في النسب وهو باب أحكام الزنى والقذف واللعان واما في العقل كباب تحريم الخمر واما في المال والضرر فيه اما على سبيل الاعلان والجهار وهو الغصب وقطع الطريق أو على سبيل الخفية وهو السرقة وههنا باب آخر وهو ان كل أحد لا يمكنه استيفاء حقوقه من المنافع ودفع المضار بنفسه عن نفسه لضعفه فلهذا السبب نصب الله الامام لتنفيذ الاحكام وقد يكون للامام نواب وهم الامراء والقضاة وليس قول الغير مقبولا الا بحجة وهي الشهادة والايمان فحصل من ذلك كتاب آداب القضاء وباب الدعاوى والبينات فهذا ما أمكن من ضبط معاقد تكاليف الله تعالى وأحكامه وحدوده وكلها منوطة باعمال الجوارح دون أعمال القلوب التي لا يطلع عليها الا الله تعالى ولكن قوله والحافظون لحدود الله يشمل ذلك أيضا بل رعايته أهم من رعاية أحوال الظواهر ثم ختم الآية بتكرير البشارة وفيه من كمال العناية ما فيه ولما بين من أول السورة الى ههنا وجوب اظهار البراءة من المنافقين والكفرة الاحياء أراد ان يبين وجوب البراءة من أمواتهم أيضا وان كانوا أقارب فقال ما كان للنبي ومعناه النهي أي ما صح له وما استقام وما ينبغي له ذلك ثم علل المنع بقوله من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم لانهم ماتوا على الشرك وقد قال تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به فطلب غفرانهم جار مجرى اخلاف وعد الله ووعيده وفيه حط لمرتبة النبي حيث يدعو بما لا يستجاب له وهذه العلة

قال ثنا عبد العزيز قال سمعت سفيان يقول الاواه الموفق وقال بعضهم الفقيه الموفق حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن جابر عن عطاء قال الاواه الموفق بلسان الحبشة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن رجل عن عكرمة قال هو الموقن بلسان الحبشة قال ثنا ابن نمير عن الثورى عن مجاهد عن أبى هاشم عن مجاهد قال الاواه الموقن حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن مسلم عن مجاهد قال الاواه الموقن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قابوس عن أبى ظبيان عن ابن عباس قال الاواه الموقن حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد اواه موقن حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أواه قال مؤتمن موقن حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ان ابراهيم لاواه حليم قال الاواه الموقن وقال آخرون هى كلمة بالحبشة معناها المؤمن ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس لاواه حليم قال الاواه هو المؤمن بالحبشة حدثنا على بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ان ابراهيم لاواه يعنى المؤمن التواب حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا حسن بن صالح عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس قال الاواه المؤمن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج الاواه المؤمن بالحبشة وقال آخرون هو المسبح الكثير الذكر لله ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد قال الاواه المسبح حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن حجاج عن الحكم عن الحسن بن مسلم بن يناق ان رجلا كان يكثر ذكر الله ويسبح فذكر ذلك للنبى عليه وسلم فقال انه أواه حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حبان عن ابن لهيعة عن الحرث بن يزيد عن على بن رباح عن عقبة بن عامر قال الاواه الكثير الذكر لله وقال آخرون هو الذى يكثر تلاوة القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان قال ثنا المنهال بن خليفة عن حجاج ابن ارطاة عن عطاء عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم دفن ميتا فقال رحمك الله ان كنت لاواها يعنى تلاء للقرآن وقال آخرون هو من التأوه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى يونس القشيرى عن قاص كان بمكة ان رجلا كان فى الطواف فجعل يقول أوه قال فشكاه أبو ذر للنبى صلى الله عليه وسلم فقال دعه انه أواه حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن شعبة عن أبى يونس الباهلى قال سمعت رجلا بمكة كان أصله روميا يحدث عن أبى ذر قال كان رجل يطوف بالبيت ويقول فى دعائه أوه أوه فذكر ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم فقال انه أواه زاد أبو كريب فى حديثه قال فخرجت ذات ليلة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدفن ذلك الرجل ليلا ومعه المصباح حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب عن جعفر بن سليمان قال ثنا أبو عمران عن عبد الله بن رباح عن كعب قال الاواه اذا ذكر النار قال أوه حدثنا ابن حميد قال ثنا عبد العزيز عن عبد الصمد القمى عن أبى عمران الجونى عن عبد الله بن رباح عن كعب قال كان اذا ذكر النار قال أوه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان قال أخبرنا أبو عمران قال سمعت عبد الله بن رباح الانصارى يقول سمعت كعبا يقول ان ابراهيم لأواه قال اذا ذكر النار قال أوه من النار وقال آخرون معناه انه

فقيه

لا تختلف بان يكونوا من الاباعد أو من الاقارب فلهذا بالغ فيه بقوله ولو كانوا أولى قربى روى الواحدى باسناده عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال لما حضر أبا طالب الوفاة دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبى أمية فقال أى عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال أبو جهل وابن أبى أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزالا يكلمانه حتى قال آخر شئ كلمهم به انا على ملة عبد المطلب فقال النبى صلى الله عليه وسلم لاستغفرن لك ما لم انه عنه فاستغفر له بعد ما مات فقال المسلمون ما يمنعنا ان نستغفر لآبائنا ولذوى قراباتنا قد استغفر ابراهيم لابيه وهذا محمد يستغفر لعمه فاستغفروا للمشركين فنزلت ما كان للنبى الآيتان وقيل عن ابن عباس لما افتتح صلى الله عليه وسلم مكة سأل أى أبويه أحدث به صلى الله عليه وسلم عهدا أى آخرهما موتا فقيل أمك آمنة فزار صلى الله عليه وسلم قبرها ثم قام باكيا فقال انى استأذنت ربى فى زيارة قبر أمى فاذن لى واستأذنته فى الاستغفار لها فلم يأذن لى فيه ونزل على ما كان للنبى الآية فقال بعضهم كصاحب الكشاف والحسين بن أبى الفضل هذا أصح لان هذه السورة من آخر القرآن نزولا وكانت وفاة أبى طالب بمكة فى أول الاسلام ويمكن ان يوجه الاول بانه صلى الله عليه وسلم لعله بقى مستغفرا الى حين نزول الآية ثم اعتذر عن استغفار ابراهيم لابيه بانه صدر عن موعدة وعدها اياه وذلك ان أباه كان وعد ابراهيم ان يؤمن فكان يستغفر له بناء على ذلك الوعد فلما تبين لابراهيم انه عدو لله اما باصراره على الكفر أو بموته على ذلك أو بطريق الوحى تبرأ منه وترك الاستغفار ويجوز أن يكون الواعد ابراهيم عليه السلام ويوافقه قراءة الحسن وعدها أباه بالباء الموحدة وذلك فى قوله لاستغفرن لك وعده ان يستغفر له رجاء اسلامه وقيل المراد من استغفار ابراهيم لابيه دعاؤه له الى الاسلام الموجب للغفران وكان يتضرع الى

فقيه ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ان ابراهيم لاواه قال فقيه وقال آخرون هو المتضرع الخاشع ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا عبد الحميد بن بهرام قال ثنا شهر بن حوشب عن عبد الله ابن شداد بن الهاد قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس قال رجل يارسول الله ما الأواه قال المتضرع قال ان ابراهيم لأواه حليم حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن ابن معزى عن عبد الحميد عن شهر عن عبد الله بن شداد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأواه الخاشع المتضرع * وأولى الاقوال فى ذلك عندى بالصواب القول الذى قاله عبد الله بن مسعود الذى رواه عنه زر انه الدعاء وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان الله ذكر ذلك ووصف به ابراهيم خليله صلوات الله عليه بعد وصفه اياه بالدعاء والاستغفار لابيه فقال وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه وترك الدعاء والاستغفار له ثم قال ان ابراهيم لدعاء لربه شاك له حليم عمن سبه وناله بالمكروه وذلك انه صلوات الله عليه وعد أباه بالاستغفار له ودعاء الله له بالمغفرة عند وعيد أبيه اياه وتهدده له بالشتم بعد ما رد عليه نصيحته فى الله وقوله أراغب أنت عن آلهتى ياابراهيم لئن لم تنته لارجمنك واهجرنى مليا فقال له صلوات الله عليه وسلم سلام عليك سأستغفر لك ربى انه كان بى حفيا وأعتزلكم وماتدعون من دون الله وأدعو ربى عسى ان لاأكون بدعاء ربى شقيا ووفى لابيه بالاستغفار له حتى تبين له أنه عدو لله فوصفه الله بانه دعاء لربه حليم عمن سفه عليه وأصله من التأوه وهو التضرع والمسألة بالحزن والاشفاق كما روى عبد الله بن شداد عن النبى صلى الله عليه وسلم وكما روى عقبة بن عامر الخبر الذى حدثنيه يحيى بن عثمان بن صالح السهمى قال ثنا أبى قال ثنا ابن لهيعة قال ثنى الحارث بن يزيد عن على بن رباح عن عقبة بن عامر انه قال لرجل يقال له ذوالبجادين انه أواه وذلك انه رجل كان يكثر ذكر الله بالقرآن والدعاء ويرفع صوته ولذلك قيل للمتوجع من ألم أومرض لم تتأوه كما قال المثقب العبدى

اذا قمت أرحلها بليل * تأوه آهة الرجل الحزين

ومنه قول الجعدى

ضروح مروح يتبع الودق بعدما * يغرس شكوى آهة وتذمرا

ولا تكاد العرب تنطق منه بفعل يفعل وانما تقول فيه تفعل يتفعل مثل تأوه يتأوه وأوه يؤوه كما قال الراجز فأوه الراعى وضوضى أكلبه * وقالوا أيضا أوه منك ذكر الفراء أن أبا الجراح أنشده

فأوه من الذكرى اذا ماذكرتها * ومن بعد أرض بيننا وسماء

قال وربما أنشدنا فأومن الذكرى بغير هاء ولو جاء فعل منه على الاصل لكان آه يؤه أوها ولان معنى ذلك توجع وتحزن وتضرع اختلف أهل التأويل فيه الاختلاف الذى ذكرت فقال من قال معناه الرحمة ان ذلك كان من ابراهيم على وجه الرقة على أبيه والرحمة له ولغيره من الناس وقال آخرون انما كان ذلك منه لصحة يقينه وحسن معرفته بعظمة الله وتواضعه له وقال آخرون كان لصحة ايمانه بربه وقال آخرون كان ذلك منه عند تلاوته تنزيل الله الذى أنزله عليه وقال آخرون كان ذلك منه عند ذكر ربه وكل ذلك عائد الى ماقلت ويقارب معنى بعض ذلك من بعض لان الحزين المتضرع الى ربه الخاشع له بقلبه ينوبه ذلك عند مسألته ربه ودعائه اياه فى حاجته وتعتوره هذه الخلال التى وجه المفسرون اليها تأويل قول الله ان ابراهيم لأواه حليم ❁ القول فى تأويل قوله (وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم مايتقون ان الله بكل شئ عليم) يقول تعالى ذكره

الى الله تعالى ان يرزقه الايمان وقيل المقصود النهى عن صلاة الجنازة فيكان قوله ولا تصل على أحد منهم فى حق المنافقين خاصة وهذه فى حق الكافرين عامة ثم ختم الآية بقوله ان ابراهيم لاواه حليم قال أهل اللغة أواه فعال مأخوذ من حروف أوه كلمة يقولها المتوجع وذلك ان الروح القلبى يختنق عند الحزن فى داخل القلب ويشتد حرارته فاذا تكلم صاحبه بها خرج ذلك النفس المختنق نخفف بعض مابه وعن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال الاواه الخاشع المتضرع والحلم ضد السفه وصفه تعالى بشدة الرأفة والشفقة والخوف والوجل فبين ان ابراهيم مع هذه العادة تبرأ من أبيه حين انقطع رجاؤه منه فانتم بهذا المعنى اولى ثم ان المسلمين خافوا ان يؤاخذوا بما سلف منهم من الاستغفار للمشركين فانزل الله وما كان الله ليضل قوما أى عن طريق الجنة أو يحكم عليهم بالضلال أو يخذلهم أو يوقع الضلالة فى قلوبهم حين يكون منهم الامر الذى يستحق به العقاب بعد اذ هداهم حتى يبين لهم مايتقون مايجب عليهم ان يحترزوا عنه والحاصل ان الله لايسمى قوما ضلالا بعد اذ سماهم مهديين مالم يقدموا على شئ مبين خطره وأما قبل العلم والبيان فلا يؤاخذهم كما لم يؤاخذ بشرب الخمر والربا قبل تحريمهما وفى الآية تشديد عظيم حيث جعل المهدى للاسلام اذا أقدم على بعض المحظورات داخلا فى حكم الضلال ثم قال ان الله بكل شئ عليم ان الله له ملك السموات والارض يحيى ويميت والمراد ان من كان عالما قادرا هكذا لم يحتج الى ان يفعل العقاب قبل البيان وازاحة العذر قالت المعتزلة وفيه دليل على انه يقبح من الله الابتداء بالعقاب وأجيب بان له ذلك بحكم المالكية غاية مافى الباب انه لايعاقب الا بعد ازاحة العذر عادة وفى قوله ان الله له ملك السموات والارض فائدة أخرى هى انه لما أمر بالبراءة من الكفار بين غاية قدرته ونهاية نصرته لئن

أراد استظهار المسلمين كيلا يضعف قلوبهم بالانقطاع عن الاقارب والانصار كانه قال وجب عليكم ان تفيؤا الى حكمى وتكاليفى لانى الهكم وأنتم عبيدى ثم عاد الى بقية أحكام الكفار فقال لقد تاب الله على النبي الآية ولنبين تفسير الآيتين على أسئلة مع جواباتها فالسؤال الاول ان قبول التوبة دليل سبق الذنب والنبي معصوم والمهاجرون والانصار الذين اتبعوه تحملوا أعباء ذلك السفر الطويل فكان اللائق بحالهم ان يثنى عليهم والجواب انه ما من مؤمن الا وهو محتاج الى التوبة والاستغفار لانه لا ينفك عن هفوة اما من باب الكبائر واما من باب الصغائر واما من باب ترك الاولى والافضل كما أشير الى ذلك فى حق النبي صلى الله عليه وسلم بقوله عفا الله عنك لم أذنت لهم ولعله قد وقع فى قلوب المؤمنين نوع نفرة من تلك السفرة لما عاينوا المتاعب ولا أقل من الوساوس والهواجس فاخبر الله سبحانه ان تلك الشدائد صارت مكفرة لجميع الزلات التى صدرت عنهم فى ذلك السفر بل فى مدة عمرهم وصارت قائمة مقام التوبة المقرونة بالاخلاص ويجوز ان يكون ذكر الرسول لاجل تعظيم شأن المهاجرين والانصار لا لانه صدر عنه ذنب السؤال الثانى ما المراد بساعة العسرة فالجواب قد تستعمل الساعة فى معنى الزمان المطلق والعسرة تعذر الامر وصعوبته والمراد الزمان الذى صعب عليهم الامر جدا فى ذلك السفر كانوا فى عسرة من الظهر تعتقب العشرة على بعير واحد وفى عسرة من الزاد تزودوا التمر المدود والشعير المسوس والاهالة الزنخة المتنة وقد بلغت منهم الشدة الى ان اقتسم التمرة اثنان ثم الى ان مصتها جماعة ليشربوا عليها الماء وفى عسرة من الماء حتى نحروا الابل واعتصروا فرثها وفى شدة زمان من حرارة القيظ كما قال المنافقون لا تنفروا فى الحر وقال أبو مسلم يجوز ان يراد بساعة العسرة جميع الاحوال والاوقات العسرة التى مرت عليهم فى غزواتهم كما ذكر الله تعالى عليه

وما كان الله ليقضى عليكم فى استغفاركم لموتاكم المشركين بالضلال بعد اذ رزقكم الهداية ووفقكم للايمان به وبرسوله حتى يتقدم اليكم بالنهى عنه فتتركوا الانتهاء عنه فاما قبل ان يبين لكم كراهية ذلك بالنهى عنه ثم تعدوا نهيه الى ما نهاكم عنه فانه لا يحكم عليكم بالضلال لان الطاعة والمعصية انما يكونان من المأمور والمنهى فاما من لم يؤمر ولم ينه فغير كائن مطيعا أو عاصيا فيما لم يؤمر به ولم ينه عنه ان الله بكل شئ عليم يقول تعالى ذكره ان الله ذو علم بما خالط أنفسكم عند نهى الله اياكم عن الاستغفار لموتاكم المشركين من الجزع على ما سلف منكم من الاستغفار لهم قبل تقدمه اليكم بالنهى عنه وبغير ذلك من سرائر أموركم وأمور عباده وظواهرها فبين لكم حلمه فى ذلك عليكم ليضع عنكم ثقل الوجد بذلك وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون قال بيان الله للمؤمنين فى الاستغفار للمشركين خاصة وفى بيانه طاعته ومعصيته عامة فافعلوا أو ذروا **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون قال بيان الله للمؤمنين أن لا يستغفروا للمشركين خاصة وفى بيانه طاعته ومعصيته عامة فافعلوا أو ذروا قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نحوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون قال يبين الله للمؤمنين فى ان لا يستغفروا للمشركين فى بيانه فى طاعته وفى معصيته فافعلوا او ذروا ۞ القول فى تأويل قوله (ان الله له ملك السموات والارض يحيى ويميت وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير) يقول تعالى ذكره ان الله أيها الناس له سلطان السموات والارض وملكهما وكل من دونه من الملوك فعبيده ومماليكه بيده حياتهم وموتهم يحيى من يشاء منهم ويميت من يشاء منهم فلا تجزعوا أيها المؤمنون من قتال من كفر بى من الملوك ملوك الروم كانوا أو ملوك فارس والحبشة واغزوهم وجاهدوهم فى طاعتى فانى المعز من أشاء منهم ومنكم والمذل من أشاء وهذا حض من الله جل ثناؤه المؤمنين على قتال كل من كفر به من المماليك واغراء منه لهم بحربهم وقوله وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير يقول وما لكم من أحد هو لكم حليف من دون الله يظاهركم عليه ان أنتم خالفتم أمر الله فعاقبكم على خلافكم أمره يستنقذكم من عقابه ولا نصير ينصركم منه ان أراد بكم سوأ يقول فبالله فثقوا واياه فارهبوا وجاهدوا فى سبيله من كفر به فانه قد اشترى منكم أنفسكم وأموالكم بان لكم الجنة تقاتلون فى سبيله فتقتلون وتقتلون ۞ القول فى تأويل قوله (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤف رحيم) يقول تعالى ذكره لقد رزق الله الانابة الى أمره وطاعته نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم والمهاجرين ديارهم وعشيرتهم الى دار الاسلام وانصار رسوله فى الله الذين اتبعوا رسول الله فى ساعة العسرة منهم من النفقة والظهر والزاد والماء من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم يقول من بعد ما كاد يميل قلوب بعضهم عن الحق ويشك فى دينه ويرتاب بالذى ناله من المشقة والشدة فى سفره وغزوه ثم تاب عليهم يقول ثم رزقهم جل ثناؤه الانابة والرجوع الى الثبات على دينه وابصار الحق الذى كان قد كاد يلتبس عليهم انه بهم رؤف رحيم يقول ان ربهم بالذى خالط قلوبهم ذلك لما نالهم فى سفرهم من الشدة والمشقة رؤف رحيم بهم رحيم أن يهلكهم فينزع منهم الايمان بعد ما قد أبلوا فى الله ما أبلوا مع رسوله وصبروا

عليه من البأساء والضراء ونحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى ساعة العسرة فى غزوة تبوك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن عبد الله بن محمد بن عقيل فى ساعة العسرة قال خرجوا فى غزوة الرجلان والثلاثة على بعير وخرجوا فى حر شديد وأصابهم يومئذ عطش شديد فجعلوا ينحرون ابلهم فيعصرون أكراشها ويشربون ماءه وكان ذلك عسرة من الماء وعسرة من الظهر وعسرة من النفقة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ساعة العسرة قال غزوة تبوك قال العسرة أصابهم جهد شديد حتى ان الرجلين ليشقان التمرة بينهما وانهم ليمصوا التمرة الواحدة ويشربون عليها الماء حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الذين اتبعوه فى ساعة العسرة قال غزوة تبوك قال ثنا زكريا بن على عن ابن مبارك عن معمر عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر الذين اتبعوه فى ساعة العسرة قال عسرة الظهر وعسرة الزاد وعسرة الماء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لقد تاب الله على النبى والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة الآية الذين اتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك قبل الشام فى لهبان الحر على ما يعلم الله من الجهد أصابهم فيها جهد شديد حتى لقد ذكر لنا ان الرجلين كانا يشقان التمرة بينهما وكان النفر يتناولون التمرة بينهم يمصها هذا ثم يشرب عليها ثم يمصها هذا ثم يشرب عليها فتاب الله عليهم واقفلهم من غزوهم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى عمرو بن الحرث عن سعيد بن أبى هلال عن عتبة بن أبى عتبة عن نافع بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن عباس انه قيل لعمر بن الخطاب رحمة الله عليه فى شأن العسرة فقال عمر خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك فى قيظ شديد فنزلنا منزلا أصابنا فيه عطش حتى ظننا ان رقابنا ستنقطع حتى ان كان الرجل ليذهب يلتمس الماء فلا يرجع حتى يظن ان رقبته ستنقطع حتى ان الرجل لينحر بعيره فيعصر فرثه فيشربه ويجعل ما بقى على كبده فقال أبو بكر يارسول الله ان الله قد عودك فى الدعاء خيرا فادع لنا قال تحب ذلك قال نعم فرفع يديه فلم يرجعهما حتى مالت السماء فاظلت ثم سكبت فملؤا ما معهم ثم رجعنا ننظر فلم نجدها جاوزت العسكر حدثنى اسحق ابن زيادة العطار قال ثنا يعقوب بن محمد قال ثنا عبد الله بن وهب قال ثنا عمرو بن الحرث عن سعيد بن أبى هلال عن نافع بن جبير عن ابن عباس قال قيل لعمر بن الخطاب رحمة الله عليه حدثنا عن شأن جيش العسرة فقال عمر خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه ﴿القول فى تأويل قوله﴾ (وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم) يقول تعالى ذكره لقد تاب الله على النبى والمهاجرين والانصار وعلى الثلاثة الذين خلفوا وهؤلاء الثلاثة الذين وصفهم الله فى هذه الآية بما وصفهم به فيما قيل هم الآخرون الذين قال جل ثناؤه وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم والله عليم حكيم فتاب عليهم عز ذكره وتفضل عليهم وقد مضى ذكر من قال ذلك من أهل التأويل بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع فتأويل الكلام اذا ولقد تاب الله على الثلاثة الذين خلفهم الله عن التوبة فارجأهم عمن تاب عليه ممن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن سمع عكرمة فى قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال خلفوا عن التوبة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أما قوله خلفوا فخلفوا عن التوبة حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت

فى غزوة الخندق واذ زاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر الثالث ما معنى كاد تزيغ وكيف اعرابه والجواب هما اسمعناه الان كاد زيد يخرج وكاد يخرج زيد ومعنى الاول كاد زيد خارجا أى قارب الخروج ومعنى الثانى كاد الشأن يكون كذا يعنى قارب الشأن هذا الخبر وشبهه سيبويه بقولهم خلق الله مثله أى ليس الشأن ذلك ولكن ضده والزيغ الميل عن الجادة قيل قارب بعضهم ان يميل عن الايمان وقيل هم بعضهم عند تلك الشدة بالمفارقة ثم حبسوا أنفسهم وصبروا وثبتوا وندموا وقيل ما كان الاحديث نفس بلا عزيمة ومع ذلك خافوا ان يكون معصية الرابع ذكر التوبة فى أول الآية فلم كررها فى قوله ثم تاب عليهم الجواب ان عاد الضمير فى عليهم الى الفريق فلا تكرار وان عاد الى النبى صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار جميعا فالتكرير للتوكيد مع رعاية دقيقة هى ان التوبة اكتنفت الذنب من جانبيه وذلك انه بدأ بذكر التوبة قبل ذكر الذنب تطييبا لقلوبهم ثم ذكر الذنب ثم أردفه بذكر التوبة ليدل على ان العفو عفو متأكد كما يقول السلطان عند كمال الرضى عفوت عنك ثم عفوت عنك واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله يغفر ذنب الرجل المسلم عشرين مرة وقال ابن عباس فى تفسير قوله ثم تاب عليهم يريد ازدادعنهم رضى ثم أكد هذه المعانى بقوله انه بهم رؤف رحيم فيشبه ان يراد بالرأفة ازالة الضرر وبالرحمة ايصال المنفعة أو الاول رحمة سابقة والثانى لاحقة الخامس الثلاثة الذين خلفوا من هم الجواب هم المرجون لامر الله كما سموا المخلفين كما سموا مرجئين أى مؤخرين عن أبى لبابة وأصحابه حيث تيب عليهم بعد أولئك وقيل لانهم خلفوا عن الغزو ومثله قراءة من قرأ بالتخفيف أى خلفوا لغازين وقيل الخلف من خلوف الفم أى فسدوا وقرأ جعفر الصادق عليه السلام خالفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض مع سعتها وهو مثل للحيرة فى الامر وضاقت عليهم أنفسهم أى

يقول بسعتها غما وندما على تخلفهم عن الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وضاقت عليهم أنفسهم بما نالهم من الوجد والكرب بذلك وظنوا أن لاملجأ يقول وأيقنوا بقلوبهم ان لاشئ لهم يلجؤن اليه مما نزل بهم من أمر الله من البلاء بتخلفهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم ينجيهم من كربه ولا مما يحذرون من عذاب الله الا الله ثم رزقهم الانابة الى طاعته والرجوع الى ما يرضيه عنهم لينيبوا اليه ويرجعوا الى طاعته والانتهاء الى أمره ونهيه ان الله هو التواب الرحيم يقول ان الله هو الوهاب لعباده الانابة الى طاعته الموفق من أحب توفيقه منهم لما يرضيه عنه الرحيم بهم ان يعاقبهم بعد التوبة أو يخذل من أراد منهم التوبة والانابة ولا يتوب عليه وبنحو ما قلنا فى تاويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبى سفيان عن جابر فى قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن ربيعة وكلهم من الانصار حدثنى عبيد بن الوراق قال ثنا أبو اسامة عن الاعمش عن أبى سفيان عن جابر بنحوه الا انه قال ومرارة بن الربيع أو ابن ربيعة شك أبو اسامة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن جابر عن عكرمة وعامر وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال أرجؤا فى أوسط براءة حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد الثلاثة الذين خلفوا قال الذين أرجئوا فى أوسط براءة قوله وآخرون مرجون لامر الله هلال بن أمية ومرارة بن ربيعة وكعب بن مالك حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وعلى الثلاثة الذين خلفوا الذين ارجئوا فى وسط براءة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبيه عن ليث عن مجاهد وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال كلهم من الانصار هلال بن أمية ومرارة بن ربيعة وكعب بن مالك قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال الذين ارجئوا قال ثنا جرير عن يعقوب عن جعفر عن سعيد قال الثلاثة الذين خلفوا كعب بن مالك وكان شاعرا ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية وكلهم أنصار قال ثنا أبو خالد الاحمر والمحاربى عن جويبر عن الضحاك قال كلهم من الانصار هلال بن أمية ومرارة بن الربيع وكعب بن مالك حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هاشم عن جويبر عن الضحاك قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال هلال بن أمية وكعب بن مالك ومرارة بن الربيع كلهم من الانصار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا الى قوله ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن ربيعة تخلفوا فى غزوة تبوك ذكر لنا ان كعب بن مالك أوثق نفسه الى سارية فقال لا أطلقها ولا أطلق نفسى حتى يطلقنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله والله لا أطلقه حتى يطلقه ربه ان شاء وأما الآخر فكان تخلف على حائط له كان أدرك فجعله صدقة فى سبيل الله وقال والله لا أطعمه وأما الآخر فركب المفاوز يتبع رسول الله ترفعه أرض وتضعه أخرى وقدماه تشلشلان دما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن السدى عن أبى مالك قال الثلاثة الذين خلفوا هلال بن أمية وكعب بن مالك ومرارة بن ربيعة قال ثنا أبو داود الحفرى عن سلام أبى الاحوص عن سعيد بن مسروق عن عكرمة وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال هلال بن أمية ومرارة وكعب بن مالك حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا ابن عون عن عمر بن كثير بن أفلح قال قال كعب بن مالك ما كنت فى غزاة أيسر للظهر والنفقة منى فى تلك الغزاة قال كعب بن مالك لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت اتجهز غدا ثم الحقه فاخذت

قلوبهم لا يسعها انس ولا سرور وظنوا أى علموا وتيقنوا أن لاملجأ من سخط الله الا الى استغفاره كقوله صلى الله عليه وسلم أعوذ بك منك وقيل الظن بمعناه الاصلى وهو الرجحان وذلك انهم ما كانوا قاطعين بان ينزل الله فى شانهم قرآنا وان سلم انهم قطعوا بذلك الا انهم جوزوا ان تكون المدة قصيرة وجواب اذا محذوف والتقدير حتى اذا كان كذا وكذا تاب عليهم وحسن حذفه لتقدم ذكره عن كعب بن مالك قال لما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمت عليه فرد على كالمغضب بعدما كان ذكرنى فى الطريق وقال ليت شعرى ماخلف كعبا فقيل له ماخلفه الاحسن برديه والنظر فى عطفيه فقال معاذ الله ما أعلم الا فضلا واسلاما ونهى عن كلامنا أيها الثلاثة فتنكر لنا الناس ولم يكلمنا أحد من قريب ولا بعيد فلما مضت أربعون ليلة أمرنا ان نعتزل نساءنا ولا نقربهن فلما تمت خمسون ليلة اذا أنا بنداء من ذروة سلع وهو جبل بالمدينة أبشر يا كعب بن مالك فخررت ساجدا وكنت كما وصفنى ربى وضاقت عليهم الارض بما رحبت وتتابعت البشارة فلبست ثوبى وانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو جالس فى المجلس وحوله المسلمون فقام الى طلحة بن عبيد الله يهرول الى حتى صافحنى وقال لتهنك توبة الله عليك فلن أنساها لطلحة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستنير استنارة القمر أبشر يا كعب بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك ثم تلا علينا الآية سئل أبو بكر الوراق عن التوبة النصوح فقال ان تضيق على التائب الارض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة كعب بن مالك وصاحبيه السادس قد عرفنا فائدة قوله تاب عليهم فما فائدة قوله ثم تاب عليهم ليتوبوا الجواب معناه رجع عليهم بالقبول والرحمة كرة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم أو تاب عليهم فى الماضى ليتوبوا فى المستقبل اذا فرطت منهم خطيئة علما منهم بان الله تواب على من تاب ولو عاد فى

في جهازي فامسيت ولم أفرغ فلما كان اليوم الثالث أخذت في جهازي فامسيت ولم أفرغ فقلت هيهات سار الناس ثلاثا فأقمت فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الناس يعتذرون اليه فجئت حتى قمت بين يديه فقلت ما كنت في غزاة أيسر للظهر والنفقة مني في هذه الغزاة فاعرض عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر الناس ان لا يكلمونا وأمرت نساؤنا ان يتحولن عنا قال فتسورت حائطا ذات يوم فاذا أنا بجابر بن عبد الله فقلت أي جابر نشدتك بالله هل علمتني غششت الله ورسوله يوما قط فسكت عني فجعل لا يكلمني فبينا انا ذات يوم اذ سمعت رجلا على الثنية يقول كعب كعب حتى دنا مني فقال بشروا كعبا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك وهو يريد الروم ونصارى العرب بالشام حتى اذا بلغ تبوك أقام بها بضع عشرة ليلة ولقيه بها وفد أذرح ووفد أيلة فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجزية ثم قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك ولم يجاوزها وأنزل الله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة الآية والثلاثة الذين خلفوا رهط منهم كعب بن مالك وهو أحد بني سلمة ومرارة بن ربيعة وهو أحد بني عمرو بن عوف وهلال بن أمية وهو من بني واقف وكانوا تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة في بضعة وثمانين رجلا فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة صدقه أولئك حديثهم واعترفوا بذنوبهم وكذب سائرهم فحلفوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما حبسهم الا العذر فقبل منهم رسول الله وبايعهم ووكلهم في سرائرهم الى الله ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلام الذين خلفوا وقال لهم حين حدثوه حديثهم واعترفوا بذنوبهم قد صدقتم فقوموا حتى يقضي الله فيكم فلما أنزل الله القرآن تاب على الثلاثة وقال للآخرين سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم حتى بلغ لا يرضى عن القوم الفاسقين قال ابن شهاب وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله ابن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب بن مالك وكان قائد كعب من بنيه حين عمي قال سمعت كعب بن مالك يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قال كعب لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها قط الا في غزوة تبوك غير اني قد تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب أحدا تخلف عنها انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يريدون عير قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين تواثقنا على الاسلام وما أحب ان لي بها مشهد بدر وان كانت بدر أذكر في الناس منها فكان من خبري حين تخلفت عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك اني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزوة والله ما جمعت قبلها راحلتين قط حتى جمعتهما في تلك الغزوة فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفاوز واستقبل عدوا كثيرا فجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم فاخبرهم بوجههم الذي يريد والمسلمون مع النبي صلى الله عليه وسلم كثير ولا يجمعهم كتاب حافظ يريد بذلك الديوان قال كعب فما رجل يريد أن يتغيب الا يظن ان ذلك سيخفى ما لم ينزل فيه وحي من الله وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال وأنا اليها أصعر فتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه وطفقت أغدو لكي أتجهز معهم فلم أقض من جهازي شيئا ثم غدوت فرجعت ولم أقض شيئا فلم يزل ذلك يتمادى حتى اسرعوا وتفارط الغزو وهممت ان أرتحل فادركهم فياليتني فعلت فلم يقدر ذلك لي فطفقت اذا خرجت في الناس بعد خروج النبي صلى الله

في اليوم مائة مرة أو تاب عليهم ليرجعوا الى حالهم وعادتهم في الاختلاط بالمؤمنين أو تاب عليهم ليتشفعوا بالتوبة وثوابها الانتفاع بها لا يحصل الا بعد توبة الله عليهم وقالت الاشاعرة المقصود بيان ان فعل العبد مخلوق لله تعالى حتى انه لو لم يتب عليهم لم يتوبوا أيضا قالوا في الآية دلالة على ان قبول التوبة غير واجب عقلا لان توبة هؤلاء قد حصلت في أول الامر ثم انه صلى الله عليه وسلم لم يلتفت اليهم وتركهم خمسين يوما ويمكن ان يجاب بان شرائط التوبة من الاخلاص والنصح وغير ذلك لعلها لم تكن حاصلة من أول الامر فلهذا تأخر القبول دليله قوله تعالى حتى اذا ضاقت الآية ثم حث سبحانه المؤمنين على ملازمة سيرة التقوى والانضمام في زمرة أهل الصدق لا النفاق فقال يا أيها الذين آمنوا الآية قال بعض العلماء ظاهر الامر للوجوب فوجب على المؤمنين ان يكونوا مع الصادقين لا بمعنى ان يكونوا على طريقهم وسيرتهم لان ذلك عدول عن الظاهر بل بمعنى المصاحبة والكون مع الشيء مشروط بوجود ذلك الشيء فلا بد من وجود الصادقين ثم انه ثبت بالتواتر من دين محمد صلى الله عليه وسلم ان التكاليف المذكورة في القرآن متوجهة على المكلفين الى يوم القيامة فلا يكون هذا الامر مختصا بالكون مع الرسول وأصحابه في الغزوات بل أعم من ذلك ثم ان الصادق لا يجوز ان يكون منحصرا في الامام المعصوم الذي يمتنع خلو زمان التكليف عنه كما يقوله الشيعة لان كون كل واحد من المؤمنين مع ذلك الصادق بعد تسليم وجوده تكليف بما لا يطاق فالمراد بالصادقين أهل الحل والعقد في كل حين والمراد انهم اذا أجمعوا على شيء كانوا صادقين فيه محقين ويجب على الباقين ان يكونوا معهم ظاهرا وباطنا قال أكثر المفسرين الصادقون هم الذين صدقوا في دين الله وفيما عاهدوا عليه من الطاعة فيه قولا وعملا وقيل أي كونوا مع الثلاثة المذكورين في الصدق والثبات وعن ابن عباس الخطاب لمن آمن من

أهل الكتاب أي وافقوا المهاجرين والانصار في الصدق وقيل الخطاب للذين شدوا أنفسهم على السواري وفي الآية دلالة على فضيلة الصدق وكمال درجته ومن خصائص الصدق ما روي ان اعرابيا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اني أريد ان أومن بك الا اني أحب الخمر والزنى والسرقة والكذب والناس يقولون انك تحرم هذه الاشياء كلها ولا طاقة لي بتركها فان قنعت مني بترك واحد آمنت بك فقبل ذلك وشرط له الصدق ثم أسلم فلما خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضوا عليه الخمر فقال ان شربت فسألني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شربها وكذبت فقد نقضت العهد وان صدقت أقام الحد علي فتركها ثم عرض عليه الزنى فجاءه ذلك الخاطر فتركه وكذا في السرقة فعاد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما أحسن ما فعلت لما منعتني عن الكذب انسد أبواب المعاصي علي وتاب عن الكل ومن فضائل الصدق ان الايمان منه لا من سائر الطاعات ومن معايب الكذب ان الكفر منه لا من سائر الذنوب ومن مثالب الكذب ان ابليس مع تمرده وكفره استنكف منه حتى استثنى في قوله لاغوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين ثم المقتضي لقبح الكذب هو كونه كذبا عند الاشاعرة وكونه مفضيا الى المفاسد عند المعتزلة والله أعلم

* التأويل ان الله اشترى في التقدير الازلي ولهذا تيسر لهم الآن بذل النفس والمال في الجهاد الاصغر وفي الجهاد الاكبر وانه كما اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بان لهم الجنة اشترى من أوليائه الصديقين قلوبهم وأرواحهم بان لهم الجنة التائبون عما سوى الله العابدون المتوجهون اليه على قدم العبودية الحامدون له على ما وفقهم لنعمة طلبه السائحون السائرون اليه بقدمي الصبر والشكر هوان أو التبري والتولي الراكعون أي الراجعون عن مقام القيام بوجودهم الى القيام بوجوده الساجدون الساقطون على عتبة الوحدة فبلا هم

عليه وسلم طفقت يحزنني اني لا أرى لي اسوة الا رجلا مغموصا عليه في النفاق أو رجلا ممن عذر الله من الضعفاء ولم يذكرني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس في القوم بتبوك ما فعل كعب بن مالك فقال رجل من بني سلمة يا رسول الله حبسه برداه والنظر في عطفيه فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينا هو على ذلك رأى رجلا مبيضا يزول به السراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن أبا خيثمة فاذا هو أبو خيثمة الانصاري وهو الذي تصدق بصاع التمر فلمزه المنافقون قال كعب فلما بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قافلا من تبوك حضرني همي فطفقت أتذكر الكذب وأقول بم أخرج من سخطه غدا وأستعين على ذلك بكل ذي رأي من أهلي فلما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظل قادما زاح عني الباطل حتى عرفت اني لن أنجو منه بشيء أبدا فاجمعت صدقه وصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادما وكان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون اليه ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم وبايعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم الى الله حتى جئت فلما سلمت تبسم تبسم المغضب ثم قال تعال فجئت أمشي حتى جلست بين يديه فقال لي ما خلفك ألم تكن قد ابتعت ظهرك قال قلت يا رسول الله اني والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت اني سأخرج من سخطه بعذر لقد أعطيت جدلا ولكني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله أن يسخطك علي ولئن حدثتك حديث صدق تجد علي فيه اني لأرجو فيه عفو الله والله ما كان لي عذر والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضي الله فيك فقمت وثار رجال من بني سلمة فاتبعوني وقالوا والله ما علمناك أذنبت ذنبا قبل هذا لقد عجزت في ان لا تكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر به المخلفون فقد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك قال فوالله ما زالوا يؤنبوني حتى أردت أن أرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكذب نفسي قال ثم قلت لهم هل لقي هذا معي أحد قالوا نعم لقيه معك رجلان قالوا مثل ما قلت وقيل لهما مثل ما قيل لك قال قلت من هما قالوا مرارة بن ربيع العامري وهلال بن أمية الواقفي قال فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدرا فيهما اسوة قال فمضيت حين ذكروهما لي ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه قال فاجتنبنا الناس وتغيروا لنا حتى تنكرت لي في نفسي الارض فما هي بالارض التي أعرف فلبثنا على ذلك خمسين ليلة فاما صاحباي فاستكانا وقعدا في بيوتهما يبكيان وأما أنا فكنت أشب القوم واجلدهم فكنت أخرج وأشهد الصلاة وأطوف في الاسواق ولا يكلمني أحد فآتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام أم لا ثم أصلي معه وأسارقه النظر فاذا أقبلت على صلاتي نظر الي واذا التفت نحوه أعرض عني حتى اذا طال ذلك علي من جفوة المسلمين مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عمي وأحب الناس الي فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام فقلت يا أبا قتادة انشدك بالله هل تعلم اني أحب الله ورسوله فسكت قال فعدت فناشدته فسكت فعدت فناشدته فقال الله ورسوله أعلم ففاضت عيناي وتوليت حتى تسورت الجدار فبينا أنا أمشي في سوق المدينة اذا بنبطي من نبط أهل الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل على كعب بن مالك قال فطفق الناس يشيرون له حتى جاءني فدفع الي كتابا من ملك غسان وكنت كاتبا فقرأته فاذا فيه أما بعد فانه قد بلغنا ان صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله بدار

هوان ولا مضيعة فالحق بنا نواسك قال فقلت حين قرأتها وهذه أيضا من البلاء فتاممت بها التنور فسجرته به حتى اذا مضت أربعون من الخمسين واستلبث الوحى اذا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتينى فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك ان تعتزل امرأتك قال فقلت أطلقها أم ماذا أفعل قال لا بل اعتزلها فلا تقربها قال وارسل الى صاحبى بذلك قال فقلت لامرأتى الحقى باهلك تكونى عندهم حتى يقضى الله فى هذا الامر قال فجاءت امرأة هلال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله ان هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره ان أخدمه فقال لا ولكن لا يقربنك قالت فقلت انه والله مابه حركة الى شىء والله مازال يبكى منذ كان من أمره ما كان الى يومه هذا قال فقال لى بعض أهلى لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى امرأتك فقد اذن لامرأة هلال ان تخدمه قال فقلت لا استاذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومايدرينى ماذا يقول لى اذا استأذنت فيها وانا رجل شاب فلبثت بعد ذلك عشر ليال فكمل لنا خمسون ليلة من حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا قال ثم صليت صلاة الفجر صباح خمسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا فبينا أنا جالس على الحال التى ذكر الله منا قد ضاقت على نفسى وضاقت على الارض بما رحبت سمعت صوت صارخ أوفى على جبل سلع يقول باعلى صوته يا كعب بن مالك أبشر قال فخررت ساجدا عرفت ان قد جاء فرج قال وآذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا فذهب قبل صاحبى مبشرون وركض رجل الى فرسا وسعى ساع من أسلم قبلى واوفى الجبل وكان الصوت أسرع من الفرس فلما جاءنى الذى سمعت صوته يبشرنى نزعت له ثوبى فكسوتهما اياه ببشارته والله ما أملك غيرهما يومئذ واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت أتأمم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلقانى الناس فوجا فوجا يهنونى بالتوبة ويقولون لتهنك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فى المسجد حوله الناس فقام الى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحنى وهنانى والله ماقام رجل من المهاجرين غيره قال فكان كعب لا ينساها لطلحة قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله عليه السلام وهو يبرق وجهه من السرور أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك فقلت أمن عندك يارسول الله أم من عند الله قال لا بل من عند الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سر استنار وجهه حتى كان وجهه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه قال فلما جلست بين يديه قلت يارسول الله ان من توبتى ان انخلع من مالى صدقة الى الله والى رسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك بعض مالك فهو خير لك قال فقلت فانى أمسك سهمى الذى بخيبر وقلت يارسول الله ان الله انما أنجانى بالصدق وان من توبتى ان لا أحدث الا صدقا ما بقيت قال فوالله ما علمت أحدا من المسلمين أبلاه الله فى صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله عليه السلام أحسن مما ابتلانى والله ماتعمدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا وانى أرجو الله فيما بقى قال فانزل الله لقد تاب الله على النبى حتى بلغ وعلى الثلاثة الذين خلفوا الى اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال كعب والله ما أنعم الله من نعمة قط بعد ان هدانى للاسلام أعظم فى نفسى من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا أكون كذبته فاهلك كما هلك الذين كذبوا ان الله قال للذين كذبوا حين أنزل الوحى شر ما قال لاحد سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون الى قوله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال كعب خلفنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم توبتهم حين حلفوا له فبايعهم

الآمرون بالمعروف الحقيقى الناهون عما سواه والحافظون لحدود الله لئلا يتجاوزوا عن طلبه الى طلب غيره ما كان للنبى فيه ان الاجتهاد ليس سببا لنيل المراد وان الهداية من مواهب الربوبية لا من مراتب العبودية ان ابراهيم لاواه الاواه هو المتبرئ من المخلوقات لكثرة نيل المواجيد والكرامات فيكون لضيق البشرية تولاه بمولاه فمهما ورد له وأراد الحق ضاق عليه نطاق الخلق فيتاوه عند تنفس القلب المضطر من الخلق الى الحق حليم عما أصابه من الخلق للحق فلا رجوع له من الحق الى الخلق بحال من الاحوال ولهذا قال لجبرائيل حين سأله ألك حاجة اما اليك فلا وما كان الله ليضل قوما ليردهم بالمكر الى الاثنينية والبعد بعد اذ هداهم الى الوحدانية والفردانية بالتوحيد والتفريد حتى يبين لهم ما يتقون من آفات البشرية وعاهات الدنيا فهى رأس كل خطيئة فان لم يحترزوا عنها وقعوا بالاستدراج الى حيث خرجوا عنها نعوذ بالله من الحور بعد الكور او نقول ان الله تعالى بعد اذ هداهم بالافناء عن الوجود الى البقاء بالجود لا يردهم الى بقاء البقاء وهو الاثبات بعد المحو والصحو بعد السكر وقد سماه المشايخ الاثبات الثانى حتى يبين لهم ما يتقون من الاعمال والاقوال رعاية لتلك الاحوال ان الله له ملك السموات القلوب والارض النفوس يحيى بنور ربوبيته من يشاء ويميت عن صفات بشريته من يشاء وما لكم من دون الله من ولى فلا يشغلنكم طلب الملك عن المالك فان طالب الملك لا يجد الملك ولا المالك وطالب المالك يجد الملك والمالك جميعا لقد تاب الله على النبى التوبة فضل من الله ورحمة فقدم ذكر النبى صلى الله عليه وسلم على المهاجرين ليكون وصول فضله اليهم بعد العبور على النبى تحقيقا لقوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين الذين اتبعوه فى ساعة عسرة نبيا وترك شهواتها أو نقول لقد تاب الله أى أفاض أنوار عرفانه على نبى الروح ومهاجرى صفاته الذين هاجروا معه من مكة عالم الروح الى

واستغفر لهم وأرجى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا حتى قضى الله فيه فبذلك قال الله وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس الذى ذكر الله مما خلفنا عن الغزو وانما هو تخليفه ايانا وارجاؤه أمرنا عمن حلف له واعتذر اليه فقبل منهم **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرنى عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب بن مالك وكان قائد كعب من بنيه حين عمى قال سمعت كعب بن مالك يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فذكر نحوه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهرى عن عبد الرحمن بن كعب عن أبيه قال لم أتخلف عن النبى صلى الله عليه وسلم فى غزاة غزاها الا بدرا ولم يعاتب النبى صلى الله عليه وسلم أحدا تخلف عن بدر ثم ذكر نحوه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن ابن شهاب الزهرى عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك الانصارى ثم السلمى عن أبيه ان أباه عبد الله بن كعب وكان قائد أبيه كعب حين أصيب بصره قال سمعت أبى كعب بن مالك يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك وحديث صاحبيه قال ما تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة غزاها غير انى كنت تخلفت عنه فى غزوة بدر ثم ذكر نحوه ۞ القول فى تاويل قوله (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) يقول تعالى ذكره للمؤمنين معرفهم سبيل النجاة من عقابه والخلاص من أليم عذابه يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله اتقوا الله وراقبوه باداء فرائضه وتجنب حدوده وكونوا فى الدنيا من أهل ولاية الله وطاعته تكونوا فى الآخرة مع الصادقين فى الجنة يعنى مع من صدق الله الايمان به فحقق قوله بفعله ولم يكن من أهل النفاق فيه الذين يكذب قيلهم فعلهم وانما معنى الكلام وكونوا مع الصادقين فى الآخرة باتقاء الله فى الدنيا كما قال جل ثناؤه ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وانما قلنا ذلك معنى الكلام لان كون المنافق مع المؤمنين غير نافعه باى وجوه الكون كان معهم ان لم يكن عاملا لاعمالهم واذا عمل عملهم فهو منهم واذا كان منهم كان لا وجه فى الكلام ان يقال اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ولتوجيه الكلام الى ما وجهنا من تاويله فسر ذلك من فسره من أهل التأويل بان قال معناه وكونوا مع أبى بكر وعمر أو مع النبى صلى الله عليه وسلم والمهاجرين رحمة الله عليهم ذكر من قال ذلك أو غيره فى تاويله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن زيد بن أسلم عن نافع فى قول الله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال مع النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حيوية أبو يزيد عن يعقوب القمى عن زيد بن أسلم عن نافع قال قيل للثلاثة الذين خلفوا يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين محمد وأصحابه **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق بن اسمعيل عن عبد الرحمن المحاربى عن جويبر عن الضحاك فى قوله وكونوا مع الصادقين قال مع أبى بكر وعمر وأصحابهما رحمة الله عليهم قال ثنا محمد بن يحيى قال ثنا اسحق بن بشر الكاهلى قال ثنا خلف بن خليفة عن أبى هاشم الرمانى عن سعيد بن جبير فى قول الله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال مع أبى بكر وعمر رحمة الله عليهما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال مع المهاجرين الصادقين وكان ابن مسعود فيما ذكر عنه يقرؤه وكونوا من الصادقين ويتاوله ان ذلك نهى من الله عن الكذب ذكر الرواية عنه بذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا آدم العسقلانى قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت أبا عبيدة بن عبد الله بن

مدينة الجسد والانصار من القلب والنفس وصفاتهما الذين اتبعوه فى ساعة رجوعه الى عالم العلو بالعسرة لانهم من عالم السفل وعلى الثلاثة الذين خلفوا من النفس والهوى والطبع وما تبعوا الروح عند رجوعه الى عالمه ابتداء حتى اذا ضاقت عليهم أرض البشرية شوقا الى تلك الحضرة وضاقت عليهم أنفسهم تحننا الى نيل تلك السعادات وتحقق لهم بنور اليقين ان لو بقوا فى السفل لا ملجأ لهم من عذاب البعد عن الله الا الفرار اليه ثم تاب عليهم بجذبة العناية ولو وكلهم الى طبيعتهم ما سلكوا طريق الحق أبدا مع الصادقين الذين صدقوا يوم الميثاق والله أعلم (ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة فى سبيل الله ولا يطؤن موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا الا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا أن الله مع المتقين واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون وأما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون أولا يرون انهم يفتنون فى كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بانهم قوم لا يفقهون لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم فان تولوا فقل حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم) القراآت

مسعود يقول قال ابن مسعود ان الكذب لا يحل منه جد ولا هزل اقرؤا ان شئتم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا من الصادقين قال وكذلك هي قراءة ابن مسعود من الصادقين فهل ترون في الكذب رخصة قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت أبا عبيدة عن عبد الله نحوه قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت أبا عبيدة يحدث عن عبد الله قال الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل اقرؤا ان شئتم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا من الصادقين وهي كذلك في قراءة عبد الله فهل ترون من رخصة في الكذب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الأعمش عن ابراهيم عن عبد الله قال لا يصلح الكذب في هزل ولا جد ثم تلا عبد الله اتقوا الله وكونوا ما أدري أقال من الصادقين أو مع الصادقين وهو في كتابي مع الصادقين قال ثنا أبي عن الأعمش عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله مثله قال ثنا أبي عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله مثله والصحيح من التأويل في ذلك هو التأويل الذي ذكرناه عن نافع والضحاك وذلك أن رسوم المصاحف كلها مجمعة على وكونوا مع الصادقين وهي القراءة التي لا أستجيز لأحد القراءة بخلافها وتأويل عبد الله رحمة الله عليه في ذلك على قراءته تأويل صحيح غير أن القراءة بخلافها ۞ القول في تأويل قوله (ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطؤن موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين) يقول تعالى ذكره لم يكن لأهل المدينة مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حولهم من الأعراب سكان البوادي الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وهم من أهل الايمان به أن يتخلفوا في أهاليهم ولا دارهم ولا أن يرغبوا بأنفسهم عن نفسه في صحبته في سفره والجهاد معه ومعاونته على ما يعانيه في غزوه ذلك يقول انه لم يكن لهم هذا بأنهم من أجل أنهم وبسبب أنهم لا يصيبهم في سفرهم اذا كانوا معه ظمأ وهو العطش ولا نصب يقول ولا تعب ولا مخمصة في سبيل الله يعني ولا مجاعة في اقامة دين الله ونصرته وهدم منار الكفر ولا يطؤن موطئا يعني أرضا يقول ولا يطؤن أرضا يغيظ الكفار وطؤهم اياها ولا ينالون من عدو نيلا يقول ولا يصيبون من عدو الله وعدوهم شيأ في أموالهم وأنفسهم وأولادهم الا كتب الله لهم بذلك كله ثواب عمل صالح قد ارتضاه ان الله لا يضيع أجر المحسنين يقول ان الله لا يدع محسنا من خلقه أحسن في عمله فأطاعه فيما أمره وانتهى عما نهاه عنه أن يجازيه على احسانه ويثيبه على صالح عمله فلذلك كتب لمن فعل ذلك من أهل المدينة ومن حولهم من الأعراب ما ذكر في هذه الآية الثواب على كل ما فعل فلم يضيع له أجر فعله ذلك وقد اختلف أهل التأويل في حكم هذه الآية فقال بعضهم هي محكمة وانما كان ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لم يكن لأحد أن يتخلف اذا غزا خلافه فيقعد عنه الا من كان ذا عذر فأما غيره من الأئمة والولاة فان لمن شاء من المؤمنين أن يتخلف خلافه اذا لم يكن بالمسلمين اليه ضرورة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه هذا اذا غزا نبي الله بنفسه فليس لأحد أن يتخلف ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لولا أن أشق على أمتي ما تخلفت خلف سرية تغزو في سبيل الله لكني لا أجد سعة فأنطلق بهم معي ويشق علي أو أكره أن أدعهم بعدي حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال سمعت الأوزاعي وعبد الله بن المبارك والفزاري والسبيعي وابن جابر وسعيد

موطئا ونحوه بالياء يزيد والشموني وفي الوقف غلظة بفتح الغين المفضل الباقون بكسرها والآخرون بتاء الخطاب للمؤمنين حمزة ويعقوب الباقون على الغيبة * الوقوف عن نفسه ط صالح ط المحسنين ه لا للعطف يعملون ه كافة ط يحذرون ه غلظة ط المتقين ه ايمانا ج يستبشرون ه كافرون ه يذكرون ه الى بعض ط لحق المحذوف أي يقولون هل يراكم ثم انصرفوا ط لا يفقهون ه عزيز ه على تأويل عليه شفاعة ما عنتم والصحيح الوصل لأن المعنى شديد عليه ما أثمتم ولا وقف في الآية الى قوله رحيم حسبي الله ه والأصح الوصل على جعل الجملة حالا أي يكفي الله غير مشارك في الألوهية الا هو ط العظيم ه * التفسير لما أمر بموافقة النبي وأصحابه في جميع الغزوات والمشاهد بقوله وكونوا مع الصادقين أكد ذلك المعنى بالنهي عن التخلف عنه فقال ما كان لأهل المدينة أي لا يستقيم ولا يجوز لهم والأعراب الذين كانوا حول المدينة قد ذكرنا عن ابن عباس أنهم مزينة وجهينة وأشجع وأسلم وغفار وكأنه أراد المعروفين منهم والا فاللفظ عام ومعنى ولا يرغبوا ولا أن يرغبوا يقال رغبت بنفسي عن هذا الأمر أي أبخل بها عليه ولا أتركها له والمراد أنه لا يصح لهم أن يرغبوا عن صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب صلاح أنفسهم وبقائها بل عليهم أن يصحبوه على البأساء والضراء ويرضوا لأنفسهم ما رضاه الرسول لنفسه لأن نفسه أعز نفس عند الله فاذا تعرضت مع كرامتها للخوض في شدة وجب على سائر الأنفس أن لا يضنوا بها على ما سمح بنفسه عليه وفي هذا النهي مع التهييج توبيخ عظيم ولا يخفى ان الجهاد لا يجب على كل فرد بعينه للاجماع وان أصحاب الأعذار من الضعفاء والمرضى ونحوهم مخصوصون بالعقل وبالنقل فيبقى ما وراء هاتين الصورتين داخلا تحت عموم الآية ثم ذكر ترغيبا يجري

ابن عبد العزيز يقولون فى هذه الآية ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله الى آخر الآية انها الاول هذه الآية وآخرها من المجاهدين فى سبيل الله وقال آخرون هذه الآية نزلت وفى أهل الاسلام قلة فلما كثروا نسخها الله وأباح التخلف لمن شاء فقال وما كان المؤمنون لينفروا كافة ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله فقرأ حتى بلغ ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون قال هذا حين كان الاسلام قليلا فلما كثر الاسلام بعد قال وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة الى آخر الآية * والصواب من القول فى ذلك عندى ان الله عنى بها الذين وصفهم بقوله وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم الآية ثم قال جل ثناؤه ما كان لاهل المدينة الذين تخلفوا عن رسول الله ولا لمن حولهم من الاعراب الذين قعدوا عن الجهاد معه ان يتخلفوا خلافه ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ندب فى غزوته تلك كل من أطاق النهوض معه الى الشخوص الا من أذن له أو أمره بالمقام بعده فلم يكن لمن قدر على الشخوص التخلف فعدد جل ثناؤه من تخلف منهم فأظهر نفاق من كان تخلفه منهم نفاقا وعذر من كان تخلفه لعذر وتاب على من كان تخلفه تفريطا من غير شك ولا ارتياب فى أمر الله اذ تاب من خطا ما كان منه من الفعل فاما التخلف عنه فى حال استغنائه فلم يكن محظورا اذا لم يكن عن كراهة منه صلى الله عليه وسلم ذلك وكذلك حكم المسلمين اليوم ازاء امامهم فليس بفرض على جميعهم النهوض معه الا فى حال حاجته اليهم لما لا بد للاسلام وأهله من حضورهم واجتماعهم واستنهاضه اياهم فيلزمهم حينئذ طاعته واذا كان ذلك معنى الآية لم تكن احدى الآيتين اللتين ذكرنا ناسخة للاخرى اذ لم تكن احداهما نافية حكم الاخرى من كل وجوهه ولا جاء خبر بوجوب الحجة بان احداهما ناسخة للاخرى وقد بينا معنى المخمصة وأنه المجاعة بشواهده وذكرنا الرواية عمن قال ذلك فى موضع غير هذا فاغنى ذلك عن اعادته ههنا وأما النيل فهو مصدر من قول القائل نالنى ينالنى ونلت الشئ فهو منيل وذلك اذا كنت تناله بيدك وليس من التناول وذلك ان التناول من النوال يقال منه نلت له انول له من العطية وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يقول النيل مصدر من قول القائل نالنى بخير ينولنى نوالا وانالنى خيرا اناله وقال كان النيل من الواو أبدلت ياء لخفتها وثقل الواو وليس ذلك بمعروف فى كلام العرب بل من شان العرب ان تصحح الواو من ذوات الواو اذا سكنت وانفتح ما قبلها كقولهم القول والعول والحول ولو جاز ما قال لجاز القيل

﴿ القول فى تاويل قوله (ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا الا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ وسائر ما ذكر ولا ينالون من عدو نيلا ولا ينفقون نفقة صغيرة فى سبيل الله ولا يقطعون مع رسول الله فى غزوه واديا الا كتب لهم أجر عملهم ذلك جزاء لهم عليه كاحسن ما يجزيهم على أحسن أعمالهم التى كانوا يعملونها وهم مقيمون فى منازلهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة الآية قال ما ازداد قوم من أهليهم فى سبيل الله بعدا الا ازدادوا من الله قربا

﴿ القول فى تاويل قوله (وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون) يقول تعالى ذكره ولم

مجرى علية المنع من التخلف فقال ذلك بانهم أى الوجوب الدال عليه بقوله ما كان لهم بسبب انهم مثابون على أنواع المتاعب وأصناف الشدائد بل على جميع الحركات والسكنات مدة الذهاب والاياب والظمأ شدة العطش والنصب الاعياء والتعب والمخمصة المجاعة الشديدة التى تظهر ضمور البطن والموطئ اما مصدر كالورد أو مكان وعلى التقدير بن الضمير فى يغيظ عائد الى الوطء الصريح أو المقدر ثم الوطء يجوز ان يكون حقيقة فيراد به الدوس بالاقدام وبحوافر الخيول وباخفاف الابل ويجوز ان يكون مجازا فيراد به الايقاع والاهلاك قال ابن الاعرابى غاظه وغيظه وأغاظه بمعنى ويقال نال منه اذا رزأه ونقصه وهو عام فى كل ما يسوءهم ويلحق بهم ضررا من قتل أو أسر أو غنيمة أو هزيمة والمراد انهم لا يتصرفون فى أرض الكفار تصرفا يغيظهم ويرزأهم شيأ الا كتب لهم به عمل صالح وفيه دليل على ان من قصد طاعة الله كان قيامه وقعوده ومشيه وحركته وسكونه كلها حسنات مكتوبة عند الله وكذا القول فى طرف المعصية ولكن بالضد فما أعظم بركة الطاعة وما أشد شؤم المعصية وبهذه الآية استشهد أصحاب أبى حنيفة ان المدد القادم بعد انقضاء الحرب يشارك الجيش فى الغنيمة لان وطء ديارهم مما يغيظهم وينكى فيهم وقال الشافعى لا يشاركون الغانمين فى الغنيمة وان شاركوهم فى الثواب لان الغنيمة من خواص المحاربين ومن قد تعاطى خطرا قال قتادة هذا الحكم من خواص رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غزا بنفسه فليس لاحد ان يتخلف عنه الا بعذر وقال ابن زيد هذا حين كان فى المسلمين قلة فلما كثروا نسخه الله بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال عطية ما كان لهم التخلف اذا دعاهم الرسول وأمرهم قال العلماء وكذلك غيره من الائمة والولاة واذا عينوا طائفة لانا لو جوزنا للمندوب ان يكن
يتقاعد لم يختص بذلك بعض دون بعض فيؤدى الى تعطيل الجهاد قوله ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة قال المفسرون يريد تمرة فما فوقها وعلاقة سوط وما أربى عليها مثل ما أنفق عثمان فى جيش العسرة ولا يقطعون واديا أى أرضا فى ذهابهم ومجيئهم وهذا شائع فى استعمال

العرب يقولون لايتصل فى وادى غيرك وهو فى الاصل فاعل من ودى اذا سال والوادى كل منعطف بين جبال وآكام يكون منفذا للسيل الا
كتب لهم ذلك الانفاق والقطع أو ذلك العمل الصالح المعهود فى الآية المتقدمة ثم ذكر غاية الكتب فقال ليجزيهم أى أثبت فى صحائفهم لاجل
الجزاء جزاء أحسن من أعمالهم وأجل وقيل الاحسن من صفة الفعل أى يجزيهم على الاحسن وهو الواجب والمندوب دون
المباح واعلم انه سبحانه عدد أشياء بعضها ليس من أعمال المجاهدين وهو الظما والنصب والمخمصة وباقيها من أعمالهم وهى الوطء والنيل والانفاق وقطع الارض وقسم هذا الباقى قسمين فضم شطرا منه الى ماليس من أعمالهم تنبيها على انه فى الثواب جار مجرى عملهم ولهذا صرح بذلك فقال الا كتب لهم به عمل صالح أى جزاء عمل صالح وأكد ذلك بقوله ان الله لا يضيع أجر المحسنين ثم أورد الشطر الباقى لغرض آخر وهو الوعد باحسن الجزاء واقتصر ههنا على قوله الا كتب لهم لان هذا القسم من عملهم فلم يحتج الى تصريح بذلك أو اكتفاء بما تقدم أو لان الضمير عائد الى المصدر الدال عليه الفعل والله تعالى أعلم بمراده ثم قال وما كان المؤمنون وفيه قولان أحدهما انه من بقية أحكام الجهاد لانه سبحانه لما بالغ فى عيوب المنافقين كان المسلمون اذا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية الى الكفار ينفرون جميعا ويتركونه بالمدينة وحده فنزلت الآية قاله ابن عباس والمعنى انه لايجوز للمؤمنين ان ينفروا باسرهم الى الجهاد بل يجب ان يصيروا طائفتين احداهما لملازمة خدمة الرسول والاخرى للنفير الى الغزو ثم ههنا احتمالان لانه قال محرضا فلولا نفر أى هلا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين فذهب الاكثر
الى ان الضمير فى ليتفقهوا عائد الى الفرقة الباقية فى حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم لانهم اذا بقوا فى خدمته شاهدوا الوحى والتنزيل وضبطوا ما حدث من الشرائع وعلى هذا فلا بد من اضمار والتقدير فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة وأقام طائفة ليتفقه المقيمون فى الدين ولينذروا قومهم النافرين اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون معاصى الله عند ذلك وبهذا الطريق يتم أمر الدين بهاتين الطائفتين والاضاع

يكن المؤمنون لينفروا جميعا وقد بينا معنى الكافة بشواهده وأقوال أهل التأويل فيه فأغنى عن اعادته فى هذا الموضع ثم اختلف أهل التأويل فى المعنى الذى عناه الله بهذه الآية وما النفر الذى كرهه لجميع المؤمنين فقال بعضهم هو نفر كان من قوم كانوا بالبادية بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمون الناس الاسلام فلما نزل قوله ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله انصرفوا عن البادية الى النبى صلى الله عليه وسلم خشية أن يكونوا ممن تخلف عنه وممن عنى بالآية فانزل الله فى ذلك عذرهم بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة وكره انصراف جميعهم من البادية الى المدينة ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة قال ناس من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خرجوا فى البوادى فاصابوا من الناس معروفا ومن الخصب ما ينتفعون به ودعوا من وجدوا من الناس الى الهدى فقال الناس لهم ما نراكم الا قد تركتم أصحابكم وجئتمونا فوجدوا فى أنفسهم من ذلك حرجا وأقبلوا من البادية كلهم حتى دخلوا على النبى صلى الله عليه وسلم فقال الله فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة يبتغون الخير ليتفقهوا وليسمعوا ما فى الناس وما أنزل الله بعدهم ولينذروا قومهم الناس كلهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله الا انه قال فى حديثه فقال الله فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة بعض وقعد بعض يبتغون الخير قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نحو حديثه عن أبى حذيفة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحو حديث المثنى عن أبى حذيفة غير انه قال فى حديثه ما نراكم الا قد تركتم صاحبكم وقال ليتفقهوا ليسمعوا ما فى الناس وقال آخرون معنى ذلك وما كان المؤمنون لينفروا جميعا الى عدوهم ويتركوا نبيهم صلى الله عليه وسلم وحده كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة قال ليذهبوا كلهم فلولا نفر من كل حى وقبيلة طائفة ويتخلف طائفة ليتفقهوا فى الدين ليتفقه المتخلفون مع النبى صلى الله عليه وسلم فى الدين ولينذر المتخلفون النافرين اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة يقول ما كان المؤمنون لينفروا جميعا ويتركوا النبى صلى الله عليه وسلم وحده فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة يعنى عصبة يعنى السرايا ولا يتسروا الا باذنه فاذا رجعت السرايا وقد نزل بعدهم قرآن تعلمه القاعدون من النبى صلى الله عليه وسلم قالوا ان الله قد أنزل على نبيكم بعدكم قرآنا وقد تعلمناه فيمكث السرايا يتعلمون ما أنزل الله على نبيهم ويعلموا السرايا اذا رجعت اليهم لعلهم يحذرون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة الى قوله لعلهم يحذرون قال هذا اذا بعث نبى الله الجيوش أمرهم أن لا يتركوا نبيه وتقيم طائفة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يتفقهوا فى الدين وتنطلق طائفة تدعوا قومها وتحذرهم وقائع الله فيمن خلا قبلهم حدثنا الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة الآية كان نبى الله اذا غزا بنفسه لم يحل لاحد من المسلمين أن يتخلف عنه الا أهل العذر وكان

أحد الشقين والاحتمال الآخر ماروى عن الحسن ان الضمير يعود الى الطائفة النافرة وتفقههم هو انهم يشاهدون ظهور المسلمين على المشركين وان العدد القليل منهم من غير زاد ولا سلاح كيف يغلبون الجم الغفير من الكفار فيتنبهون لدقائق صنع الله فى اعلاء كلمته فاذا رجعوا الى قومهم أنذروهم بما شاهدوا من دلائل الحق فيحذروا أى يتركوا الكفر والشرك والنفاق القول الثانى انه ليس من بقية

اذا أقام فاسرت السرايا لم يحل لهم أن ينطلقوا الا باذنه فكان الرجل اذا اسرى فنزل بعده قرآن تلاه نبى الله على أصحابه القاعدين معه فاذا رجعت السرية قال لهم الذين أقاموا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله أنزل بعدكم على نبيه قرآنا فيقرؤنهم ويفقهونهم فى الدين وهو قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة يقول اذا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة يعنى بذلك انه لا ينبغى للمسلمين أن ينفروا جميعا ونبى الله قاعد ولكن اذا قعد نبى الله تسرت السرايا وقعد معه عظم الناس وقال آخرون بل معنى ذلك ما هؤلاء الذين نفروا بمؤمنين ولو كانوا مؤمنين لم ينفر جميعهم ولكنهم منافقون ولو كانوا صادقين انهم مؤمنون لنفر بعض ليتفقه فى الدين ولينذر قومه اذا رجع اليهم ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة فانها ليست فى الجهاد ولكن لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر بالسنين أجدبت بلادهم وكانت القبيلة منهم تقبل باسرها حتى يحلوا بالمدينة من الجهد و يعتلوا بالاسلام وهم كاذبون فضيقوا على أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وأجهدوهم وأنزل الله يخبر رسول الله أنهم ليسوا مؤمنين فردهم رسول الله الى عشائرهم وحذر قومهم أن يفعلوا فعلهم فذلك قوله ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون وقد روى عن ابن عباس فى ذلك قول ثالث وهو ما حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة الى قوله لعلهم يحذرون قال كان ينطلق من كل حى من العرب عصابة فيأتون النبى صلى الله عليه وسلم فيسألونه عما يريدونه من دينهم و يتفقهون فى دينهم و يقولون لنبى الله ما تأمرنا ان نفعله واخبرنا ما نقول لعشائرنا اذا انطلقنا اليهم قال فيأمرهم نبى الله بطاعة الله وطاعة رسوله ويبعثهم الى قومهم بالصلاة والزكاة وكانوا اذا أتوا قومهم نادوا أن من أسلم فهو منا و ينذرونهم حتى ان الرجل ليعرف أباه وأمه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرهم و ينذرون قومهم فاذا رجعوا اليهم يدعونهم الى الاسلام و ينذرونهم النار و يبشرونهم بالجنة وقال آخرون انما هذا تكذيب من الله لمنافقين أزروا باعراب المسلمين وغيروهم فى تخلفهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ممن قد عذره الله بالتخلف ذكر من قال ذلك حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان بن عيينة عن سليمان الاحول عن عكرمة قال لما نزلت هذه الآية ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله الى ان الله لا يضيع أجر المحسنين قال ناس من المنافقين هلك من تخلف فنزلت وما كان المؤمنون لينفروا كافة الى لعلهم يحذرون ونزلت والذين يحاجون فى الله من بعد ما استجيب له حجتهم داحضة الآية حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا سليمان الاحول عن عكرمة قال سمعته يقول لما نزلت الا تنفروا يعذبكم عذابا أليما وما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب الى قوله ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون قال المنافقون هلك أصحاب البدو الذين تخلفوا عن محمد ولم ينفروا معه وقد كان ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا الى البدو الى قومهم يفقهونهم فانزل الله وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة الى قوله لعلهم يحذرون ونزلت والذين يحاجون فى الله من بعد ما استجيب له الآية واختلف الذين قالوا عنى

أحكام الجهاد وانما هو حكم مستقل بنفسه ووجه النظم ان الجهاد أمر يتعلق بالسفر وكذلك التفقه اما فى زمن الرسول صلى الله عليه وسلم فوجوبه ظاهر لمن ليس بحضرته حتى يصل اليه ويستفيد من خدمته لان الشريعة ما كانت مستقرة بل كانت تتجدد كل يوم شيأ فشيأ وأما فى زماننا فلا ريب انه متى عجز عن التفقه الا بالسفر وجب عليه وان أمكنه فى الحضر فلا شك ان للسفر بركة أخرى يعرفها كل من زاول الاسفار وحاول الاخطار ومعنى ليتفقهوا ليتكلفوا الفقاهة فى الدين و يتجشموا المتاعب فى أخذها وتحصيلها والفقه فى الاصطلاح هو العلم بالاحكام الشرعية الفرعية المستنبطة من دلائلها التفصيلية والظاهر ان المراد فى الآية أعم من ذلك بحيث يشمل علوم الشرع كلها من التفسير والحديث وأصول الدين وأصول الفقه ومقدمات كل من ذلك وغاياتها بحسب الامكان النوعى أو الشخصى وفى قوله ولينذروا قومهم اشارة الى ان الغرض الاصلى من التعلم هو الانذار والارشاد لا ما يستبق اليه علماء السوء من الاغراض الفاسدة كالمطاعم والملابس والمفاخر أعاذنا الله تعالى بفضله من قبح النية وفساد الطوية وجعلنا ممن لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا القائلون بان خبر الواحد حجة قالوا أوجب الله تعالى ان يخرج من كل فرقة طائفة والخارج من الثلاثة يكون اثنين أو واحدا ثم انه أوجب بذلك العمل باخبارهم بقوله ولينذروا وأجيب بان ايجاب الانذار لا يدل على وجوب العمل لان الشاهد الواحد يلزمه أداء الشهادة وان لم يلزم القبول ورد بان قوله لعلهم يحذرون ايجاب العمل باخبارهم ثم أرشد سبحانه الى ترتيب القتال فقال يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم

بذلك النهى عن نفر الجميع فى السرية وترك النبى عليه السلام وحده فى المعنيين بقوله ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم فقال بعضهم عنى به الجماعة المتخلفة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا معنى الكلام فهلا نفر من كل فرقة طائفة للجهاد ليتفقه المتخلفون فى الدين ولينذروا قومهم الذين نفروا فى السرية اذا رجعوا اليهم من غزوهم وذلك قول قتادة وقد ذكرنا رواية ذلك عنه من رواية سعيد بن أبى عروبة وقد **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين الآية قال ليتفقه الذين قعدوا مع نبى الله ويندروا قومهم اذا رجعوا اليهم يقول لينذر والذين خرجوا اذا رجعوا اليهم **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن وقتادة وما كان المؤمنون لينفروا كافة قالا كافة ويدعوا النبى صلى الله عليه وسلم وقال آخرون منهم بل معنى ذلك ليتفقه الطائفة النافرة دون المتخلفة ويحذر النافرة المتخلفة ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين قال ليتفقه الذين خرجوا بما يريهم الله من الظهور على المشركين والنصرة وينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم * وأولى الاقوال فى تأويل ذلك بالصواب ان يقال تأويله وما كان المؤمنون لينفروا جميعا ويتركوا رسول الله وحده وان الله نهى بهذه الآية المؤمنين به ان يخرجوا فى غزو وجهاد وغير ذلك من أمورهم ويدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحيدا ولكن عليهم اذا سرى رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية ان ينفر معها من كل قبيلة من قبائل العرب وهى الفرقة طائفة وذلك من الواحد الى ما بلغ من العدد كما قال الله جل ثناؤه فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة يقول فهلا نفر من كل فرقة منهم طائفة وهذا الى ههنا على أحد الاقوال التى رويت عن ابن عباس وهو قول الضحاك وقتادة وانما قلنا هذا القول أولى الاقوال فى ذلك بالصواب لان الله تعالى ذكره حظر التخلف خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم على المؤمنين به من أهل المدينة مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ومن الاعراب لغير عذر يعذرون به اذا خرج رسول الله لغزو وجهاد عدو قبل هذه الآية بقوله ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله ثم عقب ذلك جل ثناؤه بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة فكان معلوما بذلك اذ كان قد عرفهم فى الآية التى قبلها اللازم لهم من فرض النفر والمباح لهم من تركه فى حال غزو رسول الله صلى الله عليه وسلم وشخوصه عن مدينته لجهاد عدو وأعلمهم انه لا يسعهم التخلف خلافه الا لعذر بعد استنهاضه بعضهم وتخليفه بعضهم أن يكون عقيب تعريفهم ذلك تعريفهم الواجب عليهم عند مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمدينته واشخاص غيره عنها كما كان الابتداء بتعريفهم الواجب عند شخوصه وتخليفه بعضهم وأما قوله ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم فان أولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال ليتفقه الطائفة النافرة بما تعاين من نصر الله أهل دينه وأصحاب رسوله على أهل عداوته والكفر به فيفقه بذلك من معاينته حقيقة علم أمر الاسلام وظهوره على الاديان من لم يكن فقهه ولينذروا قومهم فيحذروهم ان ينزل بهم من بأس الله مثل الذى نزل بمن شاهدوا وعاينوا ممن ظفر بهم المسلمون من أهل الشرك اذا هم رجعوا اليهم من عدوهم لعلهم يحذرون يقول لعل قومهم اذا هم حذروهم ما عاينوا من ذلك يحذرون فيؤمنون

أى يقربون منكم مبتدأ من الاقرب ومنتقلا الى الابعد والقتال واجب مع كافة الكفرة بآية القتال ولكن هذه الآية أخص لان الغرض منها الترتيب مالم يدع الى قتال الابعد قبل دفع الاقرب ضرورة فلا تكون هذه منسوخة بآية القتال على ما نقل عن الحسن وانما وجب الابتداء بالغزو من المواضع القريبة لان قتال الكل دفعة متعذر وللاقرب ترجيح ظاهر كما فى الدعوة وكما فى سائر المهمات مثلا فى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر يبتدأ بالجمع الحاضرين ثم ينتقل الى الغائبين وأيضا المؤنة فى قتال الاقربين من النفقة والدواب تكون أقل والقتال معهم يكون أسهل للوقوف على أحوالهم وعدد عسكرهم والفرقة المجاهدة اذا تجاوزوا من الاقرب الى الابعد فقد عرضوا الذرارى للفتنة وقد حارب رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه ثم غيرهم من عرب الحجاز ثم غزا الشام ويروى ان اعرابيا جلس على المائدة وكان يمد يده الى الجوانب البعيدة من تلك المائدة فقال صلى الله عليه وسلم كل مما يليك فثبت بهذه الوجوه ان الابتداء بالاقرب فالاقرب واجب مالم يضطر الى العدول ضرورة وقوله وليجدوا فيكم غلظة أى شدة نظير قوله واغلظ عليهم ومن قرأ بفتح الغين فهو المصدر أيضا كالسخطة وهى لفظة جامعة للجراءة والصبر على القتال والشدة العداوة والعنف فى القتل والاسر كل ذلك فيما يتصل بالدعوة الى الدين اما باقامة الحجة واما بالسيف أما فيما يتصل بالبيع والشراء والمجالسة فلا وليكن تقوى الله سبحانه على ذكر منه فى موارده ومصادره ولهذا ختم الآية بقوله واعلموا أن الله مع المتقين فان قتله قتله لله وان تركه على الجزية تركه لله وان كسر عدوه وآل الامر الى أخذ الغنيمة راعى فيه حدود الله ثم حكى بقية فضائح أعمال المنافقين فقال واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أى يقول بعض المنافقين لبعض انكارا واستهزاء بالمؤمنين المعتقدين زيادة الايمان بزيادة العلم الحاصل بالوحى والعمل به أو يقولونه لقوم من المسلمين وغرضهم صرفهم عن الايمان والمقول أيكم مرفوع بالابتداء وخبره زادته هذه ايمانا ثم انه تعالى حكى انه حصل للمؤمنين بسبب نزول هذه السورة أمران أحدهما ازدياد الايمان وقدم معناه فى أول

بالله ورسوله حذرا ان ينزل بهم مانزل بالذين أخبر واخبرهم وانما قلنا ذلك أولى الاقوال بالصواب وهو قول الحسن البصرى الذى رويناه عنه لان النفر قد بينا فيما مضى انه اذا كان مطلقا بغير صلة بشئ ان الاغلب من استعمال العرب اياه فى الجهاد والغزو فاذا كان ذلك هو الاغلب من المعانى فيه وكان جل ثناؤه قال فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين علم ان قوله ليتفقهوا انما هو شرط للنفر لا لغيره اذ كان يليه دون غيره من الكلام فان قال قائل وما تنكر ان يكون معناه ليتفقه المتخلفون فى الدين قيل ننكر ذلك لاستحالته وذلك ان نفر الطائفة النافرة لو كان سببا لتفقه المتخلفة وجب ان يكون مقامها معهم سببا لجهلهم وترك التفقه وقد علمنا أن مقامهم لو أقاموا ولم ينفروا لم يكن سببا لمنعهم من التفقه وبعد فانه قال جل ثناؤه ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم عطفا به على قوله ليتفقهوا فى الدين ولاشك ان الطائفة النافرة لم ينفروا الا والانذار قد تقدم من الله اليها وللانذار وخوف الوعيد نفرت فما وجه انذار الطائفة المتخلفة الطائفة النافرة وقد تساوتا فى المعرفة بانذار الله اياهما ولو كانت احداهما جائزة ان توصف بانذار الاخرى لكان أحقهما بان يوصف به الطائفة النافرة لانها قد عاينت من قدرة الله ونصرة المؤمنين على أهل الكفر به مالم تعاين المقيمة ولكن ذلك ان شاء الله كما قلنا من انها تنذر من حيها وقبيلتها من لم يؤمن بالله اذا رجعت اليه أن ينزل به ما أنزل بمن عاينته ممن أظفر الله به المؤمنين من نظرائه من أهل الشرك ۞ القول فى تاويل قوله (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا ان الله مع المتقين) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به وبرسوله يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله قاتلوا من وليكم من الكفار دون من أبعد منهم يقول لهم ابدؤا بقتال الاقرب فالاقرب اليكم دارا دون الابعد فالابعد وكان الذين يلون المخاطبين بهذه الآية يومئذ الروم لانهم كانوا سكان الشام يومئذ والشام كانت أقرب الى المدينة من العراق فاما بعد ان فتح الله على المؤمنين البلاد فان الغرض على أهل كل ناحية قتال من وليهم من الاعداء دون الابعد منهم مالم يضطر اليهم أهل ناحية أخرى من نواحى بلاد الاسلام فان اضطروا اليهم لزمهم عونهم ونصرهم لان المسلمين يد على من سواهم ولصحة كون ذلك كذلك تاول كل من تاول هذه الآية ان معناها ايجاب الغرض على أهل كل ناحية قتال من وليهم من الاعداء ذكر الروايه بذلك عنهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن شبيب ابن عربدة البارقى عن رجل من بنى تميم قال سالت ابن عمر عن قتال الديلم قال عليك بالروم حدثنا ابن بشار وأحمد بن اسحق وسعيد بن وكيع قالوا حدثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن يونس عن الحسين قاتلوا الذين يلونكم من الكفار قال الديلم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن الربيع عن الحسن انه كان اذا سئل عن قتال الروم والديلم تلا هذه الآية قاتلوا الذين يلونكم من الكفار حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب قال ثنا عمران أخى قال سالت جعفر بن محمد بن على بن الحسين فقلت ماترى فى قتال الديلم فقال قاتلوهم ورابطوهم فانهم من الذين قال الله قاتلوا الذين يلونكم من الكفار حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن الربيع عن الحسن انه سئل عن الشام والديلم فقال قاتلوا الذين يلونكم من الكفار الديلم حدثنى على بن سهل قال ثنا الوليد قال سمعت أبا عمرو بن سعيد بن عبد العزيز يقولان يرابط كل قوم مايليهم من مسالحهم وحصونهم ويتاولان قول الله قاتلوا الذين يلونكم من الكفار حدثنى يونس قال أخبرنا ابن

وهب

سورة الانفال والثانى الاستبشار وهو استدعاء البشارة اما بثواب الآخرة واما بالعزة والنصرة فى الدنيا والمراد انهم يفرحون بسبب تلك التكاليف الزائدة من حيث انه يتوسل بها الى مزيد الثواب وحصل للمنافقين الذين لهم عقائد فاسدة وأخلاق ذميمة أمران أولهما زيادة الرجس على الرجس لان تكذيب سورة بعد تكذيب مثلها انضمام كفر الى كفر أولان حصول حسد وغل ونفاق عقيب أمثالها ازدياد ملكة ذميمة عقيب أخرى وثانيهما بقاؤهم على تلك العقائد والاعمال الى ان ماتوا لان الملكة الراسخة لا تزول الى ان مات صاحبها واسناد زيادة الرجس الى السورة اسناد حقيقى عند الاشاعرة لانهم يقولون انه سبحانه يخلق الكفر والايمان فى العبد فلا يبعد احداث السورة فيهم الرجس واسناد مجازى عند المعتزلة لانهم يقولون انهم أحدثوا الرجس من عند أنفسهم حين نزول السورة بدليل ان الآخرين سمعوا السورة وازدادوا ايمانا والتحقيق فيه ان النفس الطاهرة النقية عن درن الدنيا باستيلاء حب الله والآخرة اذا سمعتها صار سماعها موجبا لازدياد رغبته فى الآخرة ونفرته عن الدنيا وأما النفس الحريصة المتهالكة على لذات الدنيا وطيباتها الغافلة عن حب الآخرة وعشق المولى اذا سمعتها مشتملة على تعريض النفس للقتل والمال للنهب بسبب الجهاد زادت نفرته عنها وانكاره عليها وكل بقدر ثم عجب من حال المنافقين فقال أولا يرون انهم يفتنون فى كل عام مرة أو مرتين قال ابن عباس أى يمتحنون بالمرض ثم لا يتوبون من النفاق ولا يتعظون بذلك المرض كما يتعظ المؤمن وانه عند ذلك يتذكر ذنوبه وموقفه بين يدى ربه فيزيده ذلك ايمانا وخوفا وقال مجاهد بالقحط والجوع وقال قتادة بالغزو والجهاد فان تخلفوا وقعوا فى ألسنة الناس باللعن والخزى وان ذهبوا وهم على حالة النفاق عرضوا أنفسهم للقتل وأموالهم للنهب من غير فائدة وقال مقاتل كانوا يجتمعون على ذكر الرسول بالطعن فيخبره جبرائيل فيوبخهم بذلك ويعظهم فما كانوا يتعظون ثم ذكر نوعا آخر من مخازيهم فقال واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض أى سورة مشتملة على ذكرهم أو أعم من ذلك والنظر

نظر الطعن والاستهزاء والازدراء بالوحي قائلين هل يراكم من أحد من المسلمين لننصرف فانا لا نصبر على استماعه ويغلبنا الضحك فنخاف الافتضاح بينهم لان نظر التغامز دال على ما في الباطن من الانكار الشديد أو أرادوا ان كان من ورائكم أحد فلا تخرجوا والا فاخرجوا للخلاص من هذا الايذاء وسماع الباطل ثم انصرفوا أي من مكان الوحي الى مكانهم أو عن استماع

وهب قال قال ابن زيد في قوله قاتلوا الذين يلونكم من الكفار قال كان الذين يلونهم من الكفار العرب فقاتلهم حتى فرغ منهم فلما فرغ قال الله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر حتى بلغ وهم صاغرون قال فلما فرغ من قتال من يليه من العرب أمره بجهاد أهل الكتاب قال وجهادهم أفضل الجهاد عند الله وأما قوله وليجدوا فيكم غلظة فان معناه وليجد هؤلاء الكفار الذين تقاتلونهم فيكم أي منكم شدة عليهم واعلموا ان الله مع المتقين يقول وأيقنوا عند قتالكم اياهم ان الله معكم وهو ناصركم عليهم فان اتقيتم الله وخفتموه باداء فرائضه واجتناب معاصيه فان الله ناصر من اتقاه ومعينه ❁ القول في تأويل قوله (واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون) يقول تعالى ذكره واذا أنزل الله سورة من سور القرآن على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فمن هؤلاء المنافقين الذين ذكرهم الله في هذه السورة من يقول أيها الناس أيكم زادته هذه السورة ايمانا يقول تصديقا بالله وبآياته يقول الله فاما الذين آمنوا من الذين قيل لهم ذلك فزادتهم السورة التي أنزلت ايمانا وهم يفرحون بما أعطاهم الله من الايمان واليقين فان قال قائل أوليس الايمان في كلام العرب التصديق والاقرار قيل بلى فان قيل فكيف زادتهم السورة تصديقا واقرارا قيل زادتهم ايمانا حين نزلت لانهم قبل أن تنزل السورة لم يكن لزمهم فرض الاقرار بها والعمل بها بعينها الا في جملة ايمانهم بأن كل ما جاءهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم من عند الله فحق فلما أنزل الله السورة لزمهم فرض الاقرار بانها بعينها من عند الله ووجب عليهم فرض الايمان بما فيها من أحكام الله وحدوده وفرائضه فكان ذلك هو الزيادة التي زادتهم نزول السورة حين نزلت من الايمان والتصديق بها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه ايمانا قال كان اذا نزلت سورة آمنوا بها فزادهم الله ايمانا وتصديقا وكانوا يستبشرون حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله فزادتهم ايمانا قال خشية ❁ القول في تأويل قوله (وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون) يقول تعالى ذكره وأما الذين في قلوبهم مرض نفاق وشك في دين الله فان السورة التي أنزلت زادتهم رجسا الى رجسهم وذلك انهم شكوا في أنها من عند الله فلم يؤمنوا بها ولم يصدقوا فكان ذلك زيادة شك حادثة في تنزيل الله لزمهم الايمان به عليهم بل ارتابوا بذلك فكان ذلك زيادة نتن من أفعالهم الى ما سلف منهم نظيره من النتن والنفاق وذلك معنى قوله فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا يعني هؤلاء المنافقين انهم هلكوا وهم كافرون يعني وهم كافرون بالله وآياته ❁ القول في تأويل قوله (أولا يرون انهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون) اختلفت القراء في قراءة قوله أولا يرون فقرأته عامة قراء الامصار أولا يرون بالياء بمعنى أولا يرى هؤلاء الذين في قلوبهم مرض النفاق وقرأ ذلك حمزة أولا ترون بالتاء بمعنى أولا ترون أنتم أيها المؤمنون انهم يفتنون والصواب عندنا من القراءة في ذلك الياء على وجه التوبيخ من الله لهم لاجماع الحجة من قراء الامصار عليه وصحة معناه فتأويل الكلام اذا أولا يرى هؤلاء المنافقون ان الله يختبرهم في كل عام مرة أو مرتين بمعنى انه يختبرهم في بعض الاعوام مرة وفي بعضها مرتين ثم لا يتوبون يقول

القرآن الى الطعن فيه ومعنى صرف الله قلوبهم قال ابن عباس منعهم عن كل رشد وخير وقال الحسن طبع الله قلوبهم وقال الزجاج أضلهم الله قالت الاشاعرة هو اخبار عما فعل الله بهم من الصد عن الايمان والمنع منه وقالت المعتزلة هو دعاء عليهم بالخذلان وبصرف قلوبهم عن الانشراح أو اخبار بانه صرفهم عن الالطاف التي يختص بها من آمن بها أو المراد صرف قلوبهم عما أورثهم من الغم والكيد قالوا ومعنى قوله لا يفقهون لا يتدبرون حتى يفقهوا وعند الاشاعرة هم قوم جبلوا على ذلك يحكى عن محمد بن اسحق انه قال لا تقولوا انصرفنا من الصلاة فان قوما انصرفوا فصرف الله قلوبهم لكن قولوا قضينا الصلاة كان مقصوده التفاؤل باللفظ الوارد في الخبر دون الشر فانه تعالى قال فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله ثم لما أمر رسوله في هذه السورة بتبليغ تكاليف شاقة يعسر تحملها ختم السورة بما يهون الخطب في تحملها فقال لقد جاءكم رسول من أنفسكم أي من جنس البشر لا الملك لان الجنس الى الجنس أميل وبه آلف وآنس والخطاب للعرب والمقصود ترغيبهم في نصرته والقيام بخدمته لان كل ما يحصل له من الدولة والرفعة فان ذلك سبب لعزهم وفخرهم لانه من أبناء جلدتهم أو الخطاب لاهل الحرم خاصة لانهم كانوا يسمون أهل الحرم أهل الله وخاصته وكانوا يخدمونهم ويقومون باصلاح مهامهم فكأنه قيل لهم كنتم قبل مقدمه مجدين في خدمة أسلافه فلم تتكاسلون في خدمته مع انه لا نسبة له في الشرف الى آبائه أو المقصود من ذكر هذه الصفة التنبيه على طهارته كأنه قيل هو من عشيرتكم تعرفونه بالصدق والامانة والعفاف وتعرفون كونه حريصا على دفع الآفات عنكم وايصال الخيرات اليكم فارسال من هذه حاله وصفته يكون

ثم هم مع البلاء الذى يحل بهم من الله والاعتبار الذى يعرض لهم لا ينيبون من نفاقهم ولا يتوبون من كفرهم ولا هم يتذكرون بما يرون من حجج الله ويعاينون من آياته فيتعظوا بها ولكنهم مصرون على نفاقهم واختلف أهل التأويل فى معنى الفتنة التى ذكر الله فى هذا الموضع ان هؤلاء المنافقين يفتنون بها فقال بعضهم ذلك اختبار الله اياهم بالقحط والشدة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أولا يرون انهم يفتنون فى كل عام مرة أو مرتين قال بالسنة والجوع حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله يفتنون قال يبتلون فى كل عام مرة أو مرتين قال بالسنة والجوع حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أولا يرون انهم يفتنون فى كل عام مرة أو مرتين قال يبتلون بالعذاب فى كل عام مرة أو مرتين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله يفتنون فى كل عام مرة أو مرتين قال بالسنة والجوع وقال آخرون بل معناه انهم يختبرون بالغزو والجهاد ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أولا يرون أنهم يفتنون فى كل عام مرة أو مرتين قال يبتلون بالغزو فى سبيل الله فى كل عام مرة أو مرتين حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن مثله وقال آخرون بل معناه أنهم يختبرون بما يشيع المشركون من الاكاذيب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فيفتتن الذين فى قلوبهم مرض ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن جابر عن أبى الضحى عن حذيفة أولا يرون انهم يفتنون فى كل عام مرة أو مرتين قال كنا نسمع فى كل عام كذبة أو كذبتين فيضل بها فئام من الناس كثير حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن شريك عن جابر عن أبى الضحى عن حذيفة قال كان لهم فى كل عام كذبة أو كذبتان * وأولى الاقوال فى ذلك بالصحة ان يقال ان الله عجب عباده المؤمنين من هؤلاء المنافقين ووبخ المنافقين فى أنفسهم بقلة تذكرهم وسوء تنبههم لمواعظ الله التى يعظهم بها وجائز أن تكون تلك المواعظ الشدائد التى ينزلها بهم من الجوع والقحط وجائز أن يكون ما يريهم من نصرة رسوله على أهل الكفر به ويرزقه من اظهار كلمته على كلمتهم وجائز أن يكون ما يظهر للمسلمين من نفاقهم وخبث سرائرهم بركونهم الى ما يسمعون من أراجيف المشركين برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ولا خبر يوجب صحة بعض ذلك دون بعض من الوجه الذى يجب التسليم له ولا قول فى ذلك أولى بالصواب من التسليم لظاهر قول الله وهو أولا يرون أنهم يختبرون فى كل عام مرة أو مرتين بما يكون زاجرا لهم ثم لا ينزجرون ولا يتعظون ۞ القول فى تأويل قوله (واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بانهم قوم لا يفقهون) يقول تعالى ذكره واذا ما أنزلت سورة من القرآن فيها عيب هؤلاء المنافقين الذين وصف جل ثناؤه صفتهم فى هذه السورة وهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر بعضهم الى بعض فتناظروا هل يراكم من أحد ان تكلمتم أو تناجيتم بمعايب القوم يخبرهم به ثم قاموا فانصرفوا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يستمعوا قراءة السورة التى فيها معايبهم ثم ابتدأ جل ثناؤه قوله صرف الله قلوبهم فقال صرف الله عن الخير والتوفيق والايمان بالله ورسوله قلوب هؤلاء المنافقين ذلك بانهم قوم لا يفقهون

يقول

من أعظم نعم الله عليكم وقرئ من أنفسكم بفتح الفاء أى من أشرفكم وأفضلكم وتنسب هذه القراءة الى النبى والوصى وأهل البيت عليهم السلام ثم وصفه بما تستتبعه المجانسة والمناسبة من النتائج وذلك قوله عزيز عليه ما عنتم العزة الغلبة والشدة والعنت المشقة والوقوع فى المكروه والاثم وما مصدرية أى شديد شاق عليه لكونه بعضا منكم عنتكم ولقاؤكم المكروه وأولى المكاره بالدفع عقاب الله وهو انما أرسل لدفع هذا المكروه حريص عليكم الحرص يمتنع ان يتعلق بذواتهم فالمراد حريص على ايصال الخيرات اليكم فى الدارين فالصفة الاولى لدفع الآفات وايصال الخيرات والسعادات فلا تكرار وقال الفراء الحريص الشحيح والمعنى انه شحيح عليكم ان تدخلوا النار وفيه نوع تكرار ثم بين انه رحمة للعالمين فقال بالمؤمنين أى منكم ومن غيركم رؤف رحيم قال ابن عباس لم يجمع الله بين اسمين من أسمائه الا له وحاصل هذه الخاتمة ان هذا الرسول منكم فكل ما يحصل له من العز والشرف فذلك عائد اليكم وانه كالطبيب الحاذق وكالاب الشفيق واذا عرف ان الطبيب حاذق والاب مشفق فالعلاج والتأديب منهما احسان واجمال وان كان صعبا مؤلما فاقبلوا ما أمركم به من التكاليف وان كانت شاقة لتفوزوا بسعادة الدارين ثم قال لرسوله فان لم يقبلوا بل أعرضوا وتولوا فاتركهم ولا تلتفت اليهم وارجع فى جميع أمورك الى الله الذى بالحق أرسلك فهو كافيك وهو رب العرش العظيم فلا يخرج عن قبضة قدرته وتصرفه شئ لانه محيط بالعرش وبما يحويه العرش والله أعلم * التأويل ما كان لاهل مدينة القالب وهو النفس والهوى والقلب ومن حولهم من الاعراب الصفات النفسانية والقلبية ان يتخلفوا عن رسول الروح السائر اليه ولا يبذلوا وجودهم عند بذل وجوده بالفناء فى الله ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ من ماء الشهوات ولا نصب من أنواع المجاهدات ولا مخمصة بترك اللذات وحطام الدنيا فى طلب الله ولا يطؤن موطئا من مقامات الفناء يغيظ كفار النفس والهوى ولا ينالون من عدو الشيطان والنفس والدنيا بلاء ومحنة وفقرا وحزنا وغير ذلك من أسباب الفناء الا كتب لهم به عمل صالح من البقاء بالله بقدر الفناء فى الله

يقول فعل الله بهم هذا الخذلان وصرف قلوبهم عن الخيرات من أجل انهم قوم لا يفقهون عن الله مواعظه استكبارا ونفاقا واختلف أهل العربية فى الجالب حرف الاستفهام فقال بعض نحوى البصرة قال نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد كانه قال قال بعضهم لبعض لان نظرهم فى هذا المكان كان ايماء وتنبيها به والله أعلم وقال بعض نحوى الكوفة انما هو واذا ما أنزلت سورة قال بعضهم لبعض هل يراكم من أحد وقال آخر منهم هذا النظار ليس معناه القول ولكنه النظر الذى يجاب بالاستفهام كقول العرب تناظروا أيهم أعلم واجتمعوا أيهم أفقه أى اجتمعوا لينظروا فهذا الذى يجاب بالاستفهام **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن شعبة عن أبى حمزة عن ابن عباس قال لا تقولوا انصرفنا من الصلاة فان قوما انصرفوا فصرف الله قلوبهم ولكن قولوا قد قضينا الصلاة قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى اسحق عن عمير بن تميم الثعلبى عن ابن عباس قال لا تقولوا انصرفنا من الصلاة فان قوما انصرفوا فصرف الله قلوبهم قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبى الضحى عن ابن عباس قال لا تقولوا انصرفنا من الصلاة فان قوما انصرفوا فصرف الله قلوبهم ولكن قولوا قد قضينا الصلاة **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض الآية قال هم المنافقون وكان ابن زيد يقول فى ذلك ما **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد من يسمع خبركم ولكم أحد أخبره اذا نزل شئ يخبر عن كلامهم قال وهم المنافقون قال وقرأ واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه ايمانا حتى بلغ نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد اخبره بهذا أكان معكم أحد سمع كلامكم أحد يخبره بهذا **حدثنى** المثنى قال ثنا آدم قال ثنا شعبة قال ثنا أبو اسحق الهمدانى عمن حدثه عن ابن عباس قال لا تقل انصرفنا من الصلاة فان الله عير قوما فقال انصرفوا صرف الله قلوبهم ولكن قل قد صلينا ۞ القول فى تأويل قوله (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم) يقول تعالى ذكره للعرب لقد جاءكم أيها القوم رسول الله اليكم من أنفسكم تعرفونه لا من غيركم فتتهموه على أنفسكم فى النصيحة لكم عزيز عليه ما عنتم أى عزيز عليه عنتكم وهو دخول المشقة عليهم والمكروه والاذى حريص عليكم يقول حريص على هدى ضلالكم وتوبتهم ورجوعهم الى الحق بالمؤمنين رؤف أى رفيق رحيم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه فى قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم قال لم يصبه شئ من شرك فى ولادته **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن جعفر بن محمد فى قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم قال لم يصبه شئ من ولادة الجاهلية قال وقال النبى صلى الله عليه وسلم انى خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن ابن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه بنحوه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم قال جعله الله من أنفسهم ولا يحسدونه على ما أعطاه الله من النبوة والكرامة وأما قوله عزيز عليه ما عنتم فان أهل التأويل اختلفوا فى تأويله فقال بعضهم معناه ما ضللتم ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا طلق بن غنام قال

ولا ينفقون نفقة صغيرة هى بذل الصفات ولا كبيرة هى بذل الذات فى صفات الله وفى ذاته ولا يقطعون واديا من أودية الدنيا والآخرة والنفس والهوى والقلب والروح أحسن ما كانوا يعملون لان عملهم بقدر معرفتهم وجزاؤه يضيق عنه نطاق فهمهم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم وما كان المؤمنون لينفروا فى السير الى الله وبالله وفى الله فهلا نفر من (٤٩) كل قوم وقبيلة فرقة طائفة هم خواصهم وأهل الاستعداد الكاملون ليتعلموا السلوك ويخبروا بذلك قومهم لعلهم يحذرون من غير الله قاتلوا الذين يلونكم من كفار النفس والهوى وصفاتها وليجدوا فيكم غلظة عزمة صادقة فى ترك شهواتها وماتوا وهم كافرون أى لموت قلبهم لتزايد ظلمة النفاق كل حين ثم أخبر عن موت القلب بقوله أولا يرون أنهم يفتنون والفتنة موجبة لانتباه القلب الحى ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أى قلب حى هل يراكم من أحد فى مقام الانكار والنفاق أى هل يرى محمد انكارنا على رسالته والقرآن فان كان رسولا لأنار بنور رسالته ثم انصرفوا على هذا الحسبان لان قلوبهم مصروفة وليس لهم فقه القلب لان ذلك من أمارات حياة القلب من أنفسكم تسكين للعوام لئلا يتنفروا عنه واشارة للخواص الى ان البشر لهم استعداد الوصول والوصال فان لم يكن بالاستقلال فبالمتابعة فاتبعونى يحببكم الله ومن قرأ من أنفسكم أى أشرفكم فلانه أول جوهر خلقه الله تعالى أول ما خلق الله تعالى روحى ولاختصاصه بالخلاص عن تعلق الكونين وبلوغه الى قاب قوسين أو أدنى وتحليه بحلية فأوحى الى عبده ما أوحى ولعلو همته ما زاغ البصر وما طغى ولرؤيته سر القدر ولقد رأى من آيات ربه الكبرى بالمؤمنين رؤف رحيم فمن رأفته أمر بالرفق كما قال ان هذا الدين متين فادخلوا فيه بالرفق ومن رحمته قيل له فبما رحمة من الله لنت لهم وههنا نكتة وهى ان رأفته ورحمته لما كانت مخلوقة اختصت بالمؤمنين فقط وكانت رحمته تعالى ورأفته للناس عامة ان الله بالناس لرؤف رحيم ونكتة أخرى هى ان رحمته صلى الله عليه وسلم عامة للعالمين بقوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وأما رحمته

ثنا الحكم بن ظهير عن السدى عن ابن عباس فى قوله عزيز عليه ماعنتم قال ماضللتم وقال آخرون
بل معنى ذلك عزيز عليه عنت مؤمنكم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة عزيز عليه ماعنتم عزيز عليه عنت مؤمنهم * وأولى القولين فى ذلك بالصواب
قول ابن عباس وذلك ان الله عم بالخبر عن نبى الله انه عزيز عليه ماعنت قومه ولم يخصص أهل
الايمان به فكان صلى الله عليه وسلم كما وصفه الله به عزيزا عليه عنت جميعهم فان قال قائل
وكيف يجوز أن يوصف صلى الله عليه وسلم بانه كان عزيزا عليه عنت جميعهم وهو يقتل كفارهم
ويسبى ذراريهم ويسلبهم أموالهم قيل ان اسلامهم لو كانوا أسلموا كان أحب اليه من اقامتهم
على كفرهم وتكذيبهم اياه حتى يستحقوا ذلك من الله وانما وصفه الله جل ثناؤه بانه عزيز عليه
عنتهم لانه كان عزيزا عليه أن يأتوا ما يعنتهم وذلك أن يضلوا فيستوجبوا العنت من الله بالقتل
والسبى واما ما التى فى قوله ماعنتم فانه رفع بقوله عزيز عليه لان معنى الكلام ماذكرت عزيز عليه
عنتكم وأما قوله حريص عليكم فان معناه ماقد بينت وهو قول أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حريص عليكم حريص على ضالهم ان يهديه الله حدثنا محمد بن
عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فى قوله حريص عليكم قال حريص على من لم يسلم
أن يسلم ۞ القول فى تأويل قوله (فان تولوا فقل حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش
العظيم) يقول تعالى ذكره فان تولى يا محمد هؤلاء الذين جئتهم بالحق من عند ربك من قومك فادبروا
عنك ولم يقبلوا ما أتيتهم به من النصيحة فى الله وما دعوتهم اليه من النور والهدى فقل حسبى الله
يكفينى ربى لا اله الا هو لا معبود سواه عليه توكلت وبه وثقت وعلى عونه اتكلت واليه والى نصره
استندت فانه ناصرى ومعينى على من خالفنى وتولى عنى منكم ومن غيركم من الناس وهو رب العرش
العظيم الذى يملك كل ما دونه والملوك كلهم مماليكه وعبيده وانما عنى بوصفه جل ثناؤه نفسه
بانه رب العرش العظيم الخبر عن جميع ما دونه انهم عبيده وفى ملكه وسلطانه لان العرش
العظيم انما كان يكون للملوك فوصف نفسه بانه ذو العرش دون سائر خلقه وانه الملك العظيم
دون غيره وان من دونه فى سلطانه وملكه جار عليه حكمه وقضاؤه حدثنى المثنى قال ثنا عبد
الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فان تولوا فقل حسبى الله يعنى
الكفار تولوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه فى المؤمنين ٧ حدثنا ابن وكيع قال ثنا
ابن عيينة عن عمرو عن عبيد بن عمير قال كان عمر رحمة الله عليه لا يثبت آية فى المصحف حتى يشهد
رجلان فجاء رجل من الانصار بهاتين الآيتين لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه فقال
ما أسألك عليها بينة أبدا كذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنى المثنى قال ثنا
اسحق قال ثنا أحمد بن عبد الله بن يونس عن زهير عن الاعمش عن أبى صالح الحنفى قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله رحيم يحب كل رحيم يضع رحمته على كل رحيم قالوا يا رسول الله
انا لنرحم أنفسنا وأموالنا قال وأراه قال وأزواجنا قال ليس كذلك ولكن كونوا كما قال الله لقد جاءكم
رسول من أنفسكم عزيز عليه ماعنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم فان تولوا فقل حسبى الله
لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم أراه قرأ هذه الآية كلها حدثنى محمد بن
المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن على بن زيد عن يوسف عن ابن عباس عن أبى بن

المضمومة الى الرأفة خاصة بالمؤمنين وكان الرأفة اشارة الى ظهور أثر الدعوة فى حقهم فالمؤمنون أمة الدعوة والاجابة جميعا وغيرهم أمة
الدعوة فقط حسبى الله لان المقصود من التبليغ قد حصل لك وهو وصولك الى الله أعرضوا عن دعوتك أو اقبلوا والله المستعان * (سورة يونس
مكية الا ثلاث آيات قوله تعالى فان كنت فى شك الى آخرهن حروفها ٥٥٦٧ كلامها ١٨٣٢ وآياتها ١٠٩

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
(الر تلك آيات الكتاب الحكيم
أكان للناس عجبا أن أوحينا الى
رجل منهم أن أنذر الناس وبشر
الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند
ربهم قال الكافرون ان هذا
لساحر مبين ان ربكم الله الذى
خلق السموات والارض فى ستة
أيام ثم استوى على العرش يدبر
الامر مامن شفيع الا من بعد اذنه
ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا
تذكرون اليه مرجعكم جميعا
وعد الله حقا انه يبدأ الخلق ثم
يعيده ليجزى الذين آمنوا وعملوا
الصالحات بالقسط والذين كفروا
لهم شراب من حميم وعذاب أليم
بما كانوا يكفرون هو الذى جعل
الشمس ضياء والقمر نورا وقدره
منازل لتعلموا عدد السنين والحساب
ماخلق الله ذلك الا بالحق يفصل
الآيات لقوم يعلمون ان فى اختلاف
الليل والنهار وماخلق الله فى
السموات والارض لآيات لقوم
يتقون ان الذين لا يرجون لقاءنا
ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا
بها والذين هم عن آياتنا غافلون
أولئك مأواهم النار بما كانوا
يكسبون ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم
تجرى من تحتهم الانهار فى جنات
النعيم دعواهم فيها سبحانك اللهم
وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم
أن الحمد لله رب العالمين) القراآت
الر بالامالة كذلك ما بعده أبو عمرو
وخلف وحمزة وعلى والحراز عن هبيرة والنجارى عن ورش ويحيى وابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان ــــــــ كعب
لساحر بالالف ابن كثير وعاصم وحمزة وعلى وخلف الآخرون لسحر حقا انه بالفتح يزيد ضياء بالهمز حيث كان ابن مجاهد وأبو عون عن
قنبل يفصل بالياء ابن كثير وعمرو وسهل ويعقوب وحفص والمفضل والعجلى الباقون بالنون واطمأنوا بغير همز الاصبهانى عن ورش وحمزة

كعب قال آخر آية نزلت من القرآن لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم الى آخر الآية حدثني المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا شعبة عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس عن أبي قال آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم لقد جاءكم رسول من أنفسكم الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا شعبة عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن أبي قال أحدث القرآن عهدا بالله هاتان الآيتان لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم الى آخر الآيتين حدثني أبو كريب قال ثنا يونس بن محمد قال ثنا أبان بن يزيد العطار عن قتادة عن أبي بن كعب قال أحدث القرآن عهدا بالله الآيتان لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر السورة

(القول فى تفسير السورة التى يذكر فيها يونس صلى الله عليه وسلم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

۞ القول فى تاويل قوله تعالى (الر) قال أبو جعفر اختلف أهل التاويل فى ذلك فقال بعضهم تاويله أنا الله ارى ذكر من قال ذلك حدثنا يحيى بن داود بن ميمون الواسطى قال ثنا أبو اسامة عن أبي روق عن الضحاك فى قوله الر انا الله أرى حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس قوله الر قال أنا الله أرى وقال آخرون هى حروف من اسم الله الذى هو الرحمن ذكر من قال ذلك حدثني عبد الله بن أحمد بن شبويه قال ثنا على بن الحسين قال ثنى أبي عن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس الر وحم ونون حروف الرحمن مقطعة حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عيسى بن عبيد عن الحسين بن عثمان قال ذكر سالم بن عبد الله الر وحم ونون فقال اسم الرحمن مقطع ثم قال الرحمن حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي حماد قال ثنا مندل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال الر وحم ونون هو اسم الرحمن حدثنا ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو الكلبى عن أبي عوانة عن اسمعيل بن سالم عن عامر انه سئل عن الر وحم وص قال هى اسماء من أسماء الله مقطعة بالهجاء فاذا وصلتها كانت اسما من أسماء الله تعالى وقال آخرون هى اسم من أسماء القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الر اسم من أسماء القرآن وقد ذكرنا اختلاف الناس وما اليه ذهب كل قائل فى الذى قال فيه وما الصواب لدينا من القول فى ذلك نظيره وذلك فى أول سورة البقرة فاغنى ذلك عن اعادته فى هذا الموضع وانما ذكرنا فى هذا الموضع القدر الذى ذكرنا لمخالفة من ذكرنا قوله فى هذا قوله فى ألم فاما الذين وفقوا بين معانى جميع ذلك فقد ذكرنا قوله هنالك مكتفيا عن الاعادة ههنا

۞ القول فى تاويل قوله (تلك آيات الكتاب الحكيم) اختلف فى تأويل ذلك فقال بعضهم تلك آيات التوراة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن مجاهد تلك آيات الكتاب الحكيم قال التوراة والانجيل قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة تلك آيات الكتاب قال الكتب التى كانت قبل القرآن وقال آخرون معنى ذلك هذه آيات القرآن *وأولى التأويلين فى ذلك بالصواب تاويل من تأوله هذه آيات القرآن ووجه معنى تلك الى معنى هذه وقد بينا وجه توجيه تلك الى هذا المعنى فى سورة البقرة بما أغنى عن اعادته والآيات

فى الوقف *الوقوف الر ق كوفى الحكيم ه ط عند ربهم ط مبين ه يدبر الامر ط اذنه ط فاعبدوه ط تذكرون ه جميعا ط حقا ط الا لمن قرأ أنه بالفتح بالقسط ط يكفرون ه والحساب ط الا بالحق ط لمن قرأ نفصل بالنون ومن قرأ بالياء امكنه ان يجعل نفصل حالا يعلمون ه يتقون ه غافلون ه لان أولئك خبران (٥١) بايمانهم ج ط للحذف تقديره يهديهم ربهم بايمانهم الى دار البقاء مع اتحاد المقصود وتمام الموعود النعيم ه سلام ج ط لان الجملتين وان اتفقتا فقد اعترضت جملة معطوفة أخرى لان قوله وآخر دعواهم معطوف على دعواهم الاول العالمين ه *التفسير اتفقوا على ان قوله الر ليس بآية وعلى ان طه آية ولعل الفرق ان الر لا يشاكل مقاطع الآى التى بعده عن ابن عباس الر معناه انا الله أرى وقيل لا رب غيرى وقيل الر وحم ون اسم الرحمن تلك اشارة الى ما تضمنته السورة من الآيات والتبعيد للتعظيم والكتاب السورة والحكيم ذو الحكمة لاشتماله عليها أو وصف بصفة من تكلم به ومنه قولهم للقصيدة حكيمة وقيل فعيل بمعنى فاعل لانه يحكم بين الحق والباطل أو يحكم بان محمدا صادق لان القرآن أظهر معجزاته وابقاها وقيل بمعنى مفعول أى حكم فيه بجميع المأمورات والمنهيات وقيل بمعنى المحكم والاحكام المنع من الفساد وذلك انه لا يمحوه الماء ولا يحرقه النار ولا يغيره الدهور ويحتمل ان يقال الكتاب الحكيم هو القرآن أو اللوح المحفوظ أو التوراة والانجيل لان جميع الكتب الالهية متوافقة فى الاصول ويجوز ان يكون تلك اشارة الى ما تقدم هذه السورة من آيات القرآن واعلم انه سبحانه لما ختم السورة المتقدمة بقوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم صدر هذه السورة بتعديد بعض الحروف على طريق التحدى وذلك ان حروف القرآن من جنس الحروف التى يتلفظون بها فلولا انه معجز لعارضوه وناقضوه ولما بين بهذا الطريق ان محمدا رسول حق من عند الله أنكر على كفار قريش تعجبهم من كونه رسولا فقال أكان للناس عجبا نصب على انه خبر كان واسمه أن أوحينا وفائدة اللام فى قوله للناس مع تقديمه هى انهم جعلوه لهم أعجوبة يتحدثون بها ثم

الاعلام والكتاب اسم من أسماء القرآن وقد بينا كل ذلك فيما مضى قبل وانما قلناهذا التأويل أولى فى ذلك بالصواب لانه لم يجئ للتوراة والانجيل قبل ذكر ولا تلاوة بعده فيوجه اليه الخبر فاذا كان ذلك كذلك فتاويل الكلام والرحمن هذه آيات القرآن الحكيم ومعنى الحكيم فى هذا الموضع المحكم صرف مفعل الى فعيل كما قيل عذاب أليم بمعنى مؤلم وكما قال الشاعر

* أمن ريحانة الداعى السميع *

وقد بينا ذلك فى غير موضع من الكتاب فمعناه اذا تلك آيات الكتاب المحكم الذى أحكمه الله وبينه لعباده كما قال جل ثناؤه الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (أ كان للناس عجبا أن أوحينا الى رجل منهم أن أنذر الناس) يقول تعالى ذكره أ كان عجبا للناس ايحاؤنا القرآن على رجل منهم بانذارهم عقاب الله على معاصيه كانهم لم يعلموا ان الله قد أوحى من قبله الى مثله من البشر فتعجبوا من وحينا اليه وبنحو ماقلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمارة عن أبى روق عن الضحاك عن ابن عباس قال لما بعث الله محمدا رسولا أنكرت العرب ذلك أو من أنكر منهم فقالوا الله أعظم من ان يكون رسوله بشرا مثل محمد فانزل الله تعالى أ كان للناس عجبا ان أوحينا الى رجل منهم وقال وما أرسلنا من قبلك الا رجالا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال عجبت قريش ان بعث رجل منهم قال ومثل ذلك والى عاد أخاهم هودا والى ثمود أخاهم صالحا قال الله أو عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم) يقول جل ثناؤه أ كان عجبا للناس ان أوحينا الى رجل منهم أن أنذر الناس وان بشر الذين آمنوا بالله ورسوله ان لهم قدم صدق عطف على أنذر واختلف أهل التاويل فى معنى قوله قدم صدق فقال بعضهم معناه ان لهم أجرا حسنا بما قدموا من صالح الاعمال ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك ان لهم قدم صدق عند ربهم قال ثواب صدق قال ثنا عبد الله بن رجاء عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد ان لهم قدم صدق عند ربهم قال الاعمال الصالحة حدثنى محمد ابن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم يقول أجرا حسنا بما قدموا من أعمالهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن حباب عن ابراهيم بن يزيد عن الوليد بن عبد الله عن أبى مغيث عن مجاهد ان لهم قدم صدق عند ربهم قال صلاتهم وصومهم وصدقتهم وتسبيحهم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قدم صدق قال خير حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قدم صدق مثله قال ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال ثنى حجاج عن أبى جعفر عن الربيع بن أنس قال قدم صدق قال ثواب صدق عند ربهم حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق قال القدم الصدق ثواب الصدق بما قدموا من الاعمال وقال آخرون معناه أن لهم سابق صدق فى اللوح المحفوظ من السعادة ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على عن ابن عباس قوله وبشر

ان تعجبهم اما ان يكون من جعل البشر رسولا أو من تخصيص محمد صلى الله عليه وسلم بالوحى والنبوة فقد روى انهم كانوا يقولون العجب ان الله لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يتيم أبى طالب وكلا الامرين ليس بعجب أما الاول فلان الجنس الى الجنس أميل ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا قل لو كان فى الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا واما الثانى فلان الفقر واليتم لا يوجب فى النبوة قدحا لان الله غنى عن العالمين وما أموالكم ولا أولادكم بالتى تقربكم عندنا زلفى وانما المعتبر فى الاستنباء كونه متصفا بالصدق والامانة والتقوى وكان لمحمد صلى الله عليه وسلم فى ذلك قبل بعثه اليد الطولى اذ كان يدعى محمدا الامين وان فى قوله أن أنذر الناس هى المفسرة لان الايحاء فيه معنى القول أو مخففة من الثقيلة وقد عملت فى ضمير شأن مقدر معناه انه أى ان الشان قولنا انذر الناس أو قوله بشر الذين آمنوا ان لهم أى بان لهم والانذار اخبار مع تخويف وانه عام للناس كلهم ولكن البشارة خاصة بالمؤمنين ويحتمل ان يراد بالناس الكفار فقط ويمكن ان يكون تعجبهم عائدا الى الانذار والتبشير وليس ذلك بعجب بل المنكر فى العقول تعطيل الاعمال وان يترك الانسان سدى وارسال الرسل أمر ما أخلى الله تعالى المكلفين عنه شيا من الازمنة وبه تتم الملكية والامر والنهى والاذن والمنع والثواب والجزاء وانما قدم الانذار على التبشير لان الانذار تحذير عن فعل مالا ينبغى والتبشير ترغيب فى فعل ما ينبغى والتخلية مقدمة على التحلية ومعنى قدم صدق سابقة فضل ومنزلة رفيعة أى سبق لهم عند الله خير قال أحمد ابن يحيى القدم كل ما قدمت من خير وقال ابن الانبارى كناية عن العمل الذى لا يقع فيه تاخير ولا ابطاء والسبب فى اطلاق القدم على السابقة ان السعى والسبق لا يحصل الا بالقدم فسمى المسبب باسم السبب كما سميت النعمة يدا لانها تعطى باليد واضافة القدم الى صدق لاجل المبالغة وللتنبيه على انها من السوابق العظيمة أى القدم التى صدق ويحق ان يسمى قدما وأما عبارات المفسرين فمنهم من قال قدم صدق هى الاعمال الصالحة ومنهم من قال الثواب

الذين

الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم يقول سبقت لهم السعادة في الذكر الاول وقال آخرون معنى ذلك أن محمدا صلى الله عليه وآله وسلم شفيع لهم قدم صدق ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يحيى بن آدم عن فضيل بن عمرو بن الجون عن قتادة أو الحسن أن لهم قدم صدق عند ربهم قال محمد شفيع لهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم أي سلف صدق عند ربهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن زيد بن أسلم في قوله ان لهم قدم صدق عند ربهم قال محمد صلى الله عليه وسلم * قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال عندي بالصواب قول من قال معناه أن لهم أعمالا صالحة عند الله يستوجبون بها منه الثواب وذلك انه محكي عن العرب هؤلاء أهل القدم في الاسلام أي هؤلاء الذين قدموا فيه خيرا فكان لهم فيه تقديم ويقال له عندي قدم صدق وقدم سوء وذلك ماقدمت اليه من خير أو شر ومنه قول حسان ابن ثابت رضي الله عنه

لنا القدم العليا اليك وخلفنا * لاولنا في طاعة الله تابع

وقول ذي الرمة

لكم قدم لاينكر الناس انها * مع الحسب العادي طمت على البحر

فتأويل الكلام اذا وبشر الذين آمنوا ان لهم تقديم خير من الاعمال الصالحة عند ربهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قال الكافرون ان هذا لسحر مبين) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة والبصرة ان هذا السحر مبين بمعنى ان هذا الذي جئتنا به يعنون القرآن لسحر مبين وقرأ ذلك مسروق وسعيد بن جبير وجماعة من قراء الكوفيين ان هذا لساحر مبين وقد بينت فيما مضى من نظائر ذلك ان كل موصوف بصفة يدل الموصوف على صفته وصفته عليه فالقارئ مخير في القراءة في ذلك وذلك نظير هذا الحرف قال الكافرون ان هذا لسحر مبين ولساحر مبين وذلك أنهم انما وصفوه بأنه ساحر ووصفهم ماجاءهم به انه سحر يدل على أنهم قد وصفوه بالسحر واذا كان ذلك كذلك فسواء بأي ذلك قرأ القارئ لاتفاق معنى القراءتين وفي الكلام محذوف استغني بدلالة ماذكر عما ترك ذكره وهو فلما بشرهم وأنذرهم وتلا عليهم الوحي قال الكافرون ان هذا الذي جاءنا به لسحر مبين فتأويل الكلام اذا أكان للناس عجبا ان أوحينا الى رجل منهم أن انذر الناس وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم فلما أتاهم بوحي الله وتلاه عليهم قال المنكرون توحيد الله ورسالة رسوله ان هذا الذي جاءنا به محمد لسحر مبين أي يبين لكم عنه انه مبطل فيما يدعيه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر مامن شفيع الامن بعد اذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون) يقول تعالى ذكره ان ربكم الذي له عبادة كل شيء لاتنبغي العبادة الاله هو الذي خلق السموات السبع والارضين السبع في ستة أيام وانفرد بخلقها بغير شريك ولا ظهير ثم استوى على عرشه مدبرا للامور وقاضيا في خلقه ماأحب لا يضاده في قضائه أحد ولا يتعقب تدبيره متعقب ولا يدخل اموره خلل مامن شفيع الامن بعد اذنه يقول لا يشفع عنده شافع يوم القيامة في أحد الامن بعد أن يأذن في الشفاعة ذلكم الله ربكم يقول جل جلاله هذا الذي هذه صفته سيدكم

ومنهم من قال شفاعة محمد صلى الله عليه وسلم أما قوله قال الكافرون فقال القفال فيه اضمار والتقدير فلما أنذرهم قالوا ذلك ثم من قرأ الساحر بالالف فقوله هذا اشارة الى النبي صلى الله عليه وسلم ومن قرأ السحر فهو اشارة الى القرآن وفيه دليل على عجزهم واعترافهم بانهم قاصرون عن معارضته كالسحر ومن هنا جوز بعضهم ان يكونوا أرادوا به المدح أي انه لكمال فصاحته وتعذر الاتيان بمثله جار مجرى السحر ثم لما أنكر عليهم تعجبهم من الامور المذكورة وهي الواسطة أراد ان يقيم البرهان عليها باثبات المبدأ وبين غايتها باثبات المعاد وذلك في آيتين متواليتين وقد مر في الاعراف تفسير قوله ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش فلا حاجة الى الاعادة ثم ذكر مايدل على مزيد عظمته وجلاله وانه لايخرج أمر من الامور من قضائه وتقديره فقال يدبر الامر مامن شفيع الامن بعد اذنه وانما فقد العاطف لانهما كالتفسير والتفصيل لما دل عليه قوله ان ربكم الله الخ والامر الشأن أراد به أحوال الخلق وأحوال ملكوت السموات والارض والعرش والمعنى انه يقضي ويقدر بمقتضى الحكمة ويفعل مايفعله المصيب في أفعاله الناظر في أدبار الامور وعواقبها لئلا يدخل في الوجود مالا ينبغي قال الزجاج ان الكفار الذين خوطبوا بهذه الآية كانوا يقولون ان الاصنام شفعاؤنا عند الله فرد الله عليهم بانه ليس لاحد ان يشفع اليه في شيء الا بعد اذنه لانه أعلم بموضع الحكمة والصواب فلا يجوز لهم ان يسألوه مالا يعلمون انه صواب وصلاح ففي قوله يدبر الامر اشارة الى استقلاله في التصرف في جانب المبدأ وفي قوله مامن شفيع اشارة الى استقلاله في طرف المعاد ويمكن ان يقال المراد انه خالق العالم على أحسن الوجوه وأقربها من الاصلح مع انه ما كان هنالك شفيع يشفع في تحصيل المصالح فدل ذلك على انه محسن الى عباده مريد للخير والراحة بهم كامل العناية بأحوالهم قال أبو مسلم الشفيع معناه الثاني من الشفع الذي يخالف الوتر اي خلق السموات والارض وحده ولا حي معه ولا شريك يعينه ثم خلق الملائكة والثقلين والمراد انه لم يدخل في الوجود أحد الامن بعد ان قال له كن حتى كان وحصل ثم

ومولاكم لا من لا يسمع ولا يبصر ولا يدبر ولا يقضي من الآلهة والاوثان فاعبدوه يقول فاعبدوا ربكم الذي هذه صفته وأخلصوا له العبادة وافردوا له الالوهة والربوبية بالذلة منكم له دون أوثانكم وسائر ما تشركون معه في العبادة أفلا تذكرون يقول أفلا تتعظون وتعتبرون بهذه الآيات والحجج فتنيبون الى الاذعان بتوحيد ربكم وافراده بالعبادة وتخلعون الانداد وتبرؤن منها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يدبر الامر قال يقضيه وحده حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد ابن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي برة عن مجاهد يدبر الامر ما من شفيع الامن بعد اذنه قال يقضيه وحده حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يدبر الامر قال يقضيه وحده قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ۞ القول في تاويل قوله تعالى (اليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا انه يبدأ الخلق ثم يعيده ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) يقول تعالى ذكره الى ربكم الذي هذه صفته ما وصف جل ثناؤه في الآية قبل هذه معادكم أيها الناس يوم القيامة جميعا وعد الله حقا فاخرج وعد الله مصدرا من قوله اليه مرجعكم لانه فيه معنى الوعد ومعناه يعدكم الله ان يحييكم بعد مماتكم وعدا حقا فلذلك نصب وعد الله حقا انه يبدؤ الخلق ثم يعيده يقول تعالى ذكره ان ربكم يبدأ انشاء الخلق واحداثه وايجاده ثم يعيده يقول ثم يعيده فيوجده حيا كهيئته يوم ابتدأه بعد فنائه وبلائه كما حدثني محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يبدؤ الخلق ثم يعيده قال يحييه ثم يميته قال أبو جعفر واحسبه انا قال ثم يحييه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن رجاء عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد يبدأ الخلق ثم يعيده قال يحييه ثم يميته ثم يحييه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انه يبدأ الخلق ثم يعيده يحييه ثم يميته ثم يبدأه ثم يحييه قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه وقرأت قراء الامصار ذلك انه يبدأ الخلق بكسر الالف من انه على الاستئناف وذكر عن أبي جعفر الرازي انه قرأه انه بفتح الالف من انه كانه اراد حقا انه يبدأ الخلق ثم يعيده فان حينئذ تكون رفعا كما قال الشاعر

أحقا عباد الله ان لست زائرا * أبا حبة الاعلى رقيب

وقوله ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط يقول ثم يعيده من بعد مماته كهيئته قبل مماته عند بعثه من قبره ليجزي الذين آمنوا يقول ليثيب من صدق الله ورسوله وعملوا ما أمرهم الله به من الاعمال واجتنبوا ما نهاهم عنه على أعمالهم الحسنة بالقسط يقول ليجزيهم على الحسن من أعمالهم التي عملوها في الدنيا الحسن من الثواب والصالح من الجزاء في الآخرة وذلك هو القسط والقسط العدل والانصاف كما حدثني المثنى قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بالقسط بالعدل وقوله والذين كفروا لهم شراب من حميم فانه جل ثناؤه ابتدأ الخبر عما أعد الله للذين كفروا من العذاب وفيه معنى العطف على الاول لانه تعالى ذكره عم بالخبر عن معاد جميعهم كفارهم ومؤمنهم اليه ثم أخبر ان اعادتهم ليجزي كل فريق بما عمل المحسن منهم بالاحسان والمسيء بالاساءة

أشار الى المعلوم بالاوصاف المذكورة فقال ذلكم الله ربكم الذي يستأهل منكم العبادة بازاء النعم الجسام من خلق السموات والارض بما فيها وعليها فاعبدوه وحده أفلا تذكرون فيه تنبيه على وجوب الاعتبار والنظر في الدلائل الدالة على عظمته وجلاله ثم شرع في اثبات المعاد فقال اليه مرجعكم أي رجوعكم جميعا مجموعين (٥٤) وتقديم الجار والمجرور للاختصاص والمعنى لا ترجعون في العاقبة الا الى جزائه وحكمه فاستعدوا للقائه ثم أكد ذلك بقوله وعد الله حقا وفيه تاكيدان كما مر ثم قال انه يبدأ الخلق ثم يعيده وهو استئناف فيه معنى التعليل كانه قال ان الذي قدر على الابداء يقدر على الاعادة بالطريق الاولى كقوله وننشئكم فيما لا تعلمون يعني انه سبحانه لما كان قادرا على انشاء ذواتكم أولا ثم على انشاء أجزائكم حال حياتكم ثانيا شيأ فشيأ من غير ان تكونوا عالمين بوقت حدوثه وبوقت نموه وجب القطع بانه لا يمتنع عليه اعادة تلك الاجزاء بعد البلى والتفرق ومن قرأ انه بالفتح فعلى حذف لام التعليل أي لانه أو على انه منصوب بالفعل الذي نصب وعد الله أي وعد الله وعد ابدء الخلق ثم اعادته ويجوز ان يكون مرفوعا بما نصب حقا أي حق حقا بدأ الخلق ثم ذكر غاية الاعادة وحكمتها فقال ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات قال المفسرون في الآية اضمار والتقدير انه يبدأ الخلق ليامرهم بالعبادة ثم يميتهم ثم يعيدهم ليجزي وانما حسن هذا الحذف لتقدم قوله فاعبدوه ولان الاعادة لا تكون الا بعد الاماتة والاعدام وقوله بالقسط أي بالعدل متعلق بيجزي أي ليجزيهم بقسطه ويوفيهم أجرهم أو ليجزيهم بقسطهم وبما لم يظلموا أنفسهم حين آمنوا وعملوا صالحا وهذا وجه حسن لطباق قوله بما كانوا يكفرون وفي قوله والذين كفروا من غير ان يدخل لام العاقبة في الجملة كما أدخلها في الاولى دليل على انه خلق الخلق للرحمة لا للعذاب وانما جاء التعذيب لغرض وقوعهم في طريق القهر والحميم الماء الذي أسخن بالنار حتى انتهى حره قالت الاشاعرة في الآية دلالة على عدم منزلة بين المنزلتين على ما يقول بها المعتزلة وأجيب بان عدم الذكر لا يدل على العدم وربان الفساق أكثر من أهل الطاعة فكيف يجوز طي ذكرهم واعلم ان للعلماء في

اثبات المعاد طريقين الاول طريقة القائلين بالحسن والقبح العقليين والثاني طريقة من يقول لا يجب على الله شيء أصلا يفعل مايشاء و يحكم ما يريد أما الفريق الاول فاهم على وجوب المعاد حجج عقلية منها انه تعالى خلق الخلق وأعطاهم عقولا وقدرا فيجب في حكمته ان يرغبهم في الخيرات و يزجرهم عن السيئات وهذا الترغيب والزجر لا يمكن الا بربط الثواب على الفعل والعقاب على الترك هذا في المأمورات و بالعكس في المنهيات وذلك الثواب المرغب والعقاب المرهب غير حاصل في الدنيا فلابد من دار أخرى هي دار الآخرة ليحصل فيها ذلك والا لزم ان يكون الله تعالى كاذبا في قوله ليجزي الخ فان قيل لم لا يكفي في الترغيب والردع ما أودع الله في العقول من تحسين الخيرات وتقبيح المنكرات فلا يحتاج الى الوعد والوعيد ولئن سلم فلم لا يجوز ان يكون الغرض من الترغيب والترهيب نظام العالم لانه يفعل ذلك ولا يلزم منه الكذب على الله ألستم تخصصون أكثر عمومات القرآن ثم تزعمون انه لا كذب سلمنا انه يفعل لكن لم لا يجوز ان يكون الثواب والعقاب هو ما يصل الى الانسان في دار الدنيا من الراحات والآلام فالجواب ان العقل وان كان يدعو الى فعل الخير وترك الشر الا ان الهوى والنفس يدعوان الى الانهماك في الشهوات الجسمانية واذا حصل هذا التعارض فلابد من مرجح وما ذاك الا ترتيب الوعد والوعيد على الاعمال وتجويز الخلف في ذلك مناف للغرض وأخذ الاجرة انما يكون بعد الفراغ من العمل والعبد مادام في الدنيا فهو في العمل وقد ترى أزهد الناس وأعلمهم مبتلى بالآفات والبليات وافسقهم واجهلهم في أتم اللذات والمسرات ومنها ان صريح العقل يوجب في حكمة الحكيم ان يفرق بين المحسن والمسيء والمظلوم والظالم وان لا يجعل من كفر به وعصاه كمن آمن به وأطاعه وليس هذه التفرقة في الدنيا كما قيل كم عالم عالم أعيت مذاهبه * وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا فلابد من دار أخرى يظهر فيها التفاوت ومنها انه كلف عبيده بان يعبدوه والحكيم اذا أمر عبده بشيء فلابد ان يجعله فارغ البال منتظم الاحوال حتى يمكنه الاشتغال باداء تكاليفه والناس جبلوا على طلب اللذات والتبادر الى تحصيل أسباب الراحات

بالاساءة ولكن لما كان قد تقدم الخبر المستأنف عما أعد للذين كفروا من العذاب ما يدل سامع ذلك على المراد ابتدأ الخبر والمعنى العطف فقال والذين جحدوا الله ورسوله وكذبوا بآيات الله لهم شراب في جهنم من حميم وذلك شراب قد أغلي واشتد حره حتى انه فيما ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ليتساقط من أحدهم حين يدنيه منه فروة رأسه وكما وصفه جل ثناؤه كالمهل يشوي الوجوه وأصله مفعول صرف الى فعيل وانما هو محموم أي مسخن وكل مسخن عند العرب فهو حميم ومنه قول المرقش

وكل يوم لها مقطرة * فيها كنار معدة وحميم

يعني بالحميم الماء المسخن وقوله عذاب أليم يقول ولهم مع ذلك عذاب موجع سوى الشراب من الحميم بما كانوا يكفرون بالله ورسوله ۞ القول في تأويل قوله تعالى (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون) يقول تعالى ذكره ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض هو الذي جعل الشمس ضياء بالنهار والقمر نورا بالليل ومعنى ذلك هو الذي أضاء الشمس وأنار القمر وقدره منازل يقول قضاه فسواه منازل لا يجاوزها ولا يقصر دونها على حال واحدة أبدا وقال وقدره منازل فوحده وقد ذكر الشمس والقمر فان في ذلك وجهين أحدهما أن تكون الهاء في قوله وقدره للقمر خاصة لان بالاهلة يعرف انقضاء الشهور والسنين لا بالشمس والآخر ان يكون اكتفى بذكر أحدهما عن الآخر كما قال في موضع آخر والله ورسوله أحق أن يرضوه وكما قال الشاعر

رماني بأمر كنت منه ووالدي * بريا ومن جول الطوى رماني

وقوله لتعلموا عدد السنين والحساب يقول وقدر ذلك منازل لتعلموا أنتم أيها الناس عدد السنين دخول ما يدخل منها وانقضاء ما يستقبل منها وحسابها يقول وحساب أوقات السنين وعدد أيامها وحساب ساعات أيامها ما خلق الله ذلك الا بالحق يقول جل ثناؤه لم يخلق الله الشمس والقمر ومنازلهما الا بالحق وهو الحق تعالى ذكره خلقت ذلك كله بحق وحدي بغير عون ولا شريك يفصل الآيات يقول يبين الحجج والادلة لقوم يعلمون اذا تدبروها حقيقة وحدانية الله وصحة ما يدعوهم اليه محمد صلى الله عليه وسلم من خلع الانداد والبراءة من الاوثان ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والارض لآيات لقوم يتقون) يقول تعالى ذكره منبها عباده على موضع الدلالة على ربوبيته وانه خالق كل ما دونه ان في اعتقاب الليل النهار واعتقاب النهار الليل اذا ذهب هذا جاء هذا واذا جاء هذا ذهب هذا وفيما خلق الله في السموات من الشمس والقمر والنجوم وفي الارض من عجائب الخلق الدالة على ان لها صانعا ليس كمثله شيء لآيات يقول لادلة وحججا وأعلاما واضحة لقوم يتقون الله فيخافون وعيده ويخشون عقابه على اخلاص العبادة لربهم فان قال قائل أولا دلالة فيما خلق الله في السموات والارض على صانعه الا لمن اتقى الله قيل في ذلك الدلالة الواضحة على صانعه لكل من صحت فطرته وبرئ من العاهات قلبه ولم يقصد بذلك الخبر عن ان فيه الدلالة لمن كان قد أشعر نفسه تقوى الله وانما معناه ان في ذلك لآيات لمن اتقى عقاب الله فلم يحمله هواه على خلاف ما وضح له من الحق لان ذلك يدل على كل ذي فطرة صحيحة على ان له مدبرا يستحق عليه الاذعان له بالعبودة دون ما سواه من الآلهة والانداد ۞ القول

فلولم يكن زاجر من خوف المعاد لوقع الهرج والمرج والفتن وحينئذ لا يتفرغ المكلف لاداء ما أمر به فان قيل لم لا يكفي في نظام العالم مهابة الملوك وسياستهم قلنا ان لم يكن السلطان قاهرا قادرا على الرعية فلا فائدة فيه وان كان قاهرا غالبا ولا خوف له من المعاد فحينئذ يقدم على أنواع الظلم والايذاء لان الداعية النفسانية

قائمة ولا وازع له في الدنيا ولا في الآخرة ومنها انه تعالى خلق هذا العالم وخلق فيه الناس والعبث لا يليق بالحكيم الرحيم فوجب ان يقال انه خلقهم لمقصود ومصلحة وخير وليس ذلك في الدنيا لان لذات هذا العالم جسمانية لا حقيقة لها الا ازالة الالم وازالة الالم أمر عدمي وكان هذا حاصلا قبل الوجود فلا يبقى للتخليق فائدة وأيضا ان لذات الدنيا مشوبة بالآلام بل اللذة في الدنيا كالقطرة من البحر فعلمنا ان للراحة دارا أخرى فان قيل أليس انه يعذب أهل النار لا لمصلحة وفائدة لهم قلنا الفرق ان ذلك الالم استحقوه على أعمالهم وهذا الالم الحاصل في الدنيا غير مستحق فوجب ان يعقبه خيرات عظيمة والا فينافي كونه ارحم الراحمين وأكرم الاكرمين ومنها انه لولم يحصل للانسان معاد لكان أخس من جميع الحيوانات لانها تشاركه في اللذات الحسية لان الروث في مذاق الجعل كاللوز في فم الانسان والانسان يزيد عليها بعقل هو سبب تألمه وتأذيه في أغلب الاحوال يتفكر في الاحوال الماضية فيتاسف ويتأمل في الاحوال الآتية فيخاف فلو لم يكن للانسان معاد به يكمل حاله ويظهر سعادته كان عقله سببا لشقائه وخسته دون شرفه ومزيته ومنها ان ايصال النعم اما ان يكون مشوبا بالآفات أو خالصا عنها فلما أنعم الله تعالى علينا في الدنيا بالمرتبة الاولى وجب ان ينعم علينا بالمرتبة الثانية في دار أخرى اظهارا لكمال القدرة والرأفة والحكمة فهنالك ينعم على المطيعين ويعفو عن المذنبين ويزيل الغموم والهموم والآفات عن والمخافات ومما يقوى هذا الكلام ان الانسان دائما في الترقي من حين كونه جنينا في بطن أمه الى ان يخلص من ذلك السجن ويخرج الى فضاء الدنيا والى ان ينتقل من تناول اللبن والشد الوثيق في المهد الى تناول الاطعمة اللذيذة والمشي والعدو والى ان يصير اميرا نافذ الحكم على الخلق

في تأويل قوله تعالى (ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) يقول تعالى ذكره ان الذين لا يخافون لقاءنا يوم القيامة فهم لذلك مكذبون بالثواب والعقاب متنافسون في زين الدنيا وزخارفها راضون بها عوضا من الآخرة مطمئنين اليها ساكنين والذين هم عن آيات الله وهي أدلته على وحدانيته وحججه على عباده في اخلاص العبادة له غافلون معرضون عنها لاهون لا يتأملونها تأمل ناصح لنفسه فيعلموا بها حقيقة ما دلتهم عليه ويعرفوا بها بطول ما هم عليه مقيمون أولئك مأواهم النار يقول جل ثناؤه هؤلاء الذين هذه صفتهم مأواهم مصيرهم الى النار نار جهنم في الآخرة بما كانوا يكسبون في الدنيا من الآثام والاجرام ويجترحون من السيئات والعرب تقول فلان لا يرجو فلانا اذا كان لا يخافه ومنه قول الله جل ثناؤه ما لكم لا ترجون لله وقارا ومنه قول أبي ذؤيب

اذا لسعته النحل لم يرج لسعها * وخالفها في بيت نوب عوامل

وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واطمأنوا بها قال هو مثل قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها قال هو مثل قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون قال اذا شئت رأيت صاحب دنيا لها يفرح ولها يحزن ولها يسخط ولها يرضى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها الآية كلها قال هؤلاء أهل الكفر ثم قال أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون

القول في تأويل قوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين) يقول تعالى ذكره ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان الذين صدقوا الله ورسوله وعملوا الصالحات وذلك العمل بطاعة الله والانتهاء الى أمره يهديهم ربهم بايمانهم يقول يرشدهم ربهم بايمانهم به الى الجنة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم بلغنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول له ما أنت فوالله اني لاراك امرأ صدق فيقول أنا عملك فيكون له نورا وقائدا الى الجنة وأما الكافر اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة وبشارة سيئة فيقول ما أنت فوالله لاراك امرأ سوء فيقول أنا عملك فينطلق به حتى يدخله النار حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله يهديهم ربهم بايمانهم قال يكون لهم نورا يمشون به حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج

عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال ابن جريج يهديهم ربهم بايمانهم قال يمثل له عمله فى صورة حسنة وريح طيبة يعارض صاحبه ويبشره بكل خير فيقول له من أنت فيقول انا عملك فيجعل له نورا من بين يديه حتى يدخله الجنة فذلك قوله يهديهم ربهم بايمانهم والكافر يمثل له عمله فى صورة سيئة وريح منتنة فيلازم صاحبه ويلازمه حتى يقذفه فى النار وقال آخرون معنى ذلك بايمانهم يهديهم ربهم لدينه يقول بتصديقهم هداهم ذكر من قال ذلك ٧ وقوله تجرى من تحتهم الانهار يقول تجرى من تحت هؤلاء المؤمنين الذين وصف جل ثناؤه صفتهم أنهار الجنة فى جنات النعيم يقول فى بساتين النعيم الذى نعم الله به أهل طاعته والايمان به فان قال قائل وكيف قيل تجرى من تحتهم الانهار وانما وصف جل ثناؤه أنهار الجنة فى سائر القرآن انها تجرى تحت الجنات وكيف يمكن الانهار تجرى من تحتهم الاان يكونوا فوق أرضها والانهار تجرى من تحت أرضها وليس ذلك من صفة أنهار الجنة لان صفتها انها تجرى على وجه الارض فى غير أخاديد قيل ان معنى ذلك بخلاف ما اليه ذهبت وانما معنى ذلك تجرى من دونهم الانهار الى ما بين أيديهم فى بساتين النعيم وذلك نظير قول الله قد جعل ربك تحتك سريا ومعلوم انه لم يجعل السرى تحتها وهى عليه قاعدة اذ كان السرى هو الجدول وانما عنى به جعل دونها بين يديها وكما قال جل ثناؤه مخبرا عن قيل فرعون أليس لى ملك مصر وهذه الانهار تجرى من تحتى بمعنى من دونى بين يدى وأما قوله دعواهم فيها سبحانك اللهم فان معناه دعاؤهم فيها سبحانك اللهم كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرت ان قوله دعواهم فيها سبحانك اللهم قال اذا مر بهم الطير فيشتهونه قالوا سبحانك اللهم وذلك دعواهم فيأتيهم الملك بما اشتهوا فيسلم عليهم فيردون عليه فذلك قوله تحيتهم فيها سلام قال فاذا أكلوا حمدوا الله ربهم فذلك قوله وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله دعواهم فيها سبحانك اللهم يقول ذلك قولهم فيها وتحيتهم فيها سلام **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عبيد الله الاشجعى قال سمعت سفيان يقول دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام قال اذا أرادوا الشئ قالوا اللهم فيأتيهم ما دعوا به وأما قوله سبحانك اللهم فان معناه تنزيها لك يارب مما أضاف اليك أهل الشرك بك من الكذب عليك والفرية وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت أبى عن غير واحد عطية فيهم سبحان الله تنزيه لله **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى قال ثنا سفيان عن عثمان بن عبد الله بن موهب قال سمعت موسى ابن طلحة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبحان الله قال انزاه الله عن السوء **حدثنا** أبو كريب وأبو السائب وخلاد بن أسلم قالوا ثنا ابن ادريس قال ثنا قابوس عن أبيه ان ابن الكواء سأل عليا رضى الله عنه عن سبحان الله قال كلمة رضيها الله لنفسه **حدثنى** نصر بن عبد الرحمن الاودى قال ثنا أبو أسامة عن سفيان بن سعيد الثورى عن عثمان بن عبد الله بن موهب الطلحى عن موسى بن طلحة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبحان الله فقال تنزيها لله عن السوء **حدثنى** على بن عيسى البزار قال ثنا عبيد الله بن محمد قال ثنا عبد الرحمن ابن حماد قال ثنى حفص بن سليمان قال ثنا طلحة بن يحيى بن طلحة عن أبيه عن طلحة بن عبيد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير سبحان الله فقال هو تنزيه الله من كل سوء

٧ هنا بياض بالاصل

أو عالما مشرفا على حقائق الاشياء فوجب بحكم هذا الاستقراء ان يكون حاله بعد الموت أشرف وأبهى من اللذات العاجلة المشوبة بالآلام ومنها طريقة الاحتياط فانا اذا آمنا بالمعاد وتأهبنا له فان كان هذا المذهب حقا فقد نجونا وهلك المنكر وان كان باطلا لم يضرنا هذا الاعتقاد غاية ذلك فوات بعض اللذات الزائلة المشوبة بالمنغصات ومنها ان أحوال الانسان من (٥٧) صباه الى هرمه تضاهى حال الارض من الربيع الى الشتاء ثم انا نرى الارض فى الربيع الثانى تعود الى تلك الحياة فلم لا يعقل مثل ذلك فى الانسان ومنها ان الانسان انما يتولد من نطفة تولدت من الاغذية الكائنة من الاجزاء العنصرية المتفرقة فى مشارق الارض ومغاربها فاذا مات وتفرقت تلك الاجزاء فكيف يمتنع ان تجتمع مرة أخرى على مثال الاجتماع الاول ومنها ان النظر فى تغيرات العالم أدى الى اثبات صانع حكيم قادر قاهر والعقل يحكم بان هذا الحكيم لا يليق به ان يترك عبيده همــلا يكذبون عليه ويجورون فلا بد من ان يكون له أمر ونهى ووعد ووعيد من غير تجويز خلف فيهما كما مر ولا يتحقق جميع ذلك الا فى دار الجزاء وأما الفريق الآخر الذين لا يعللون أفعال الله تعالى برعاية المصالح فانهم يقولون المعاد أمر جائز الوجود لان تعلق النفس بالبدن لما كان فى المرة الاولى جائزا فالمرة الثانية أيضا جائزة ثم ان الله العالم قادر مختار عالم بجميع المعلومات الكليات والجزئيات فلا يعجزه تمييز أجزاء بدن زيد وان اختلطت باجزاء التراب والبحار عن أجزاء بدن عمرو واذا ثبت هذا الامكان وقد دل الدليل على صدق الانبياء عليهم السلام وعلى ان القرآن كلام الله الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ثم انهم قطعوا بوقوع هذا الممكن والقرآن مشحون بآيات البعث والجزاء فوجب علينا القطع بالمعاد الجسمانى اما شبهة المنكرين فمن ذلك انهم قالوا الدار الآخرة ان كانت شرا من هذه فالتبديل سفه وان كانت مثلها عبث وان كانت خيرا منها فاما ان يقال انه قادر على خلق ذلك الاجود أولا ثم تركه وفعل الارذل فذلك سفه أو يقال انما كان قادرا ثم حدثت له القدرة فذلك انتقال من العجز الى القدرة ومن

حدثنى محمد بن عمرو بن تمام الكلبى قال ثنا سليمان بن أيوب قال ثنى أبى عن جدى عن موسى بن طلحة عن أبيه قال قلت يارسول الله قول سبحان الله قال تنزيه الله عن السوء وتحيتهم يقول وتحية بعضهم بعضا فيها اسلام أى سلمت وأمنت مما ابتلى به أهل النار والعرب تسمى الملك التحية ومنه قول عمرو بن معدى كرب

أزورها أبا قابوس حتى * أنيخ على تحيته بجند

ومنه قول زهير بن جناب الكلبى

من كل ما نال الفتى * قد نلته الا التحيه

وقوله وآخر دعواهم يقول وآخر دعائهم ان الحمد لله رب العالمين يقول وآخر دعائهم ان يقولوا الحمد لله رب العالمين ولذلك خففت ان ولم تشدد لانه أريد بها الحكاية ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى اليهم أجلهم فنذر الذين لا يرجون لقاءنا فى طغيانهم يعمهون) يقول تعالى ذكره ولو يعجل الله للناس اجابة دعائهم فى الشر وذلك فيما عليهم مضرة فى نفس أو مال استعجالهم بالخير يقول كاستعجاله لهم فى الخير بالاجابة اذا دعوه به لقضى اليهم أجلهم يقول لهلكوا وعجل لهم الموت وهو الاجل وعنى بقوله لقضى لفرغ اليهم من أجلهم وتبدى لهم كما قال أبو ذؤيب

وعليهما مسرودتان قضاهما * داود اذ صنع السوابغ تبع

فنذر الذين لا يرجون لقاءنا يقول فندع الذين لا يخافون عقابنا ولا يوقنون بالبعث ولا بالنشور فى طغيانهم يقول فى تمردهم وعتوهم يعمهون يعنى يترددون وانما أخبر جل ثناؤه عن هؤلاء الكفرة بالبعث بما أخبر به عنهم من طغيانهم وترددهم فيه عند تعجيله اجابة دعائهم فى الشر لو استجاب لهم ان ذلك كان يدعوهم الى التقرب الى الوثن الذى يشرك به أحدهم أو يضيف ذلك الى انه من فعله وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قال قول الانسان اذا غضب لولده وماله لا بارك الله فيه ولعنه حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قال قول الانسان لولده وماله اذا غضب عليه اللهم لا تبارك فيه والعنه فلو يعجل الله الاستجابة فى ذلك كما يستجاب فى الخير لاهلكهم حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قال قول الانسان لولده وماله اذا غضب عليه اللهم لا تبارك فيه والعنه لقضى اليهم أجلهم قال لاهلك من دعا عليه ولاماته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قال قول الرجل لولده اذا غضب عليه أو ماله اللهم لا تبارك فيه والعنه قال الله لقضى اليهم أجلهم قال لاهلك من دعى عليه ولاماته قال فنذر الذين لا يرجون لقاءنا قال يقول لانهلك أهل الشرك ولكن نذرهم فى طغيانهم يعمهون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قال هو دعاء الرجل على نفسه وماله بما يكره ان يستجاب له حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله لقضى اليهم أجلهم

الجهل الى الحكمة فهو محال على القديم والجواب ان كلا من الدارين خير فى وقتها فالاولى لتحصيل الكمالات النفسانية الممكنة للنوع الانسانى من قبيل العلم والعمل والاخرى للرحمة والجزاء ومن ذلك انهم قالوا حركات الافلاك مستديرة والمستدير لا ضد له وما لا ضد له لا يقبل الفساد والجواب ما ذكرنا فى كتبنا الحكمية من ان كل جسم مركب وكل مركب ينحل لا محالة ولئن سلمنا انها أزلية فحركاتها غير أزلية لان الحركة عبارة عن الانتقال من حال الى حال وهذه الهيئة تقتضى المسبوقية بالحالة المنتقل عنها والازلية تنافى المسبوقية بالغير فكان الجمع بين الازل والحركة محالا ولئن سلم ان الحركة أزلية فلم لا يجوز ان يكون بعض أوضاع الافلاك مقتضيا لاعادة المعدومات من الاشخاص الانسانية ومن ذلك انهم قالوا الانسان عبارة عن هذا البدن ذى الاجزاء لا كيف كانت بل بشرط وقوعها على تأليف مخصوص لان أجزاء البدن كانت موجودة قبل هذا الانسان والموجود مغاير للمعدوم فاذا مات الانسان وتفرقت أجزاؤه فقد عدمت تلك الصورة والاعراض وعود المعدوم محال وأجيب بان الانسان ليس عبارة عن هذا الجسد وانما هو النفس سواء كانت جوهرا مجردا مفارقا أو جسما مخصوصا لطيفا باقيا فى جميع أحوال البدن من الصبا الى الهرم مصونا عن التحلل والتبدل وهو الذى يسميه المتكلمون بالاجزاء الاصلية ومن ذلك انهم قالوا اذا قتل الانسان واغتذى به انسان آخر لزم ان تعاد تلك الاجزاء فى بدن كل واحد من الشخصين وذلك محال وأجيب بعين ما مر وهى ان الاجزاء الاصلية لا تصير جزأ من انسان آخر فهذه خلاصة ما وصل اليه العقول من أمر المعاد والله تعالى أعلم بحقائق الامور ثم عدد بعض نعمه على المكلفين فقال هو الذى جعل الشمس ضياء وهو أجوف واوى مهموز اللام قلبت واوه ياء لكسرة ما قبلها ومن قرأ بهمزتين بينهما ألف فمحمول على القلب لانه اذا قدم اللام على العين وقع حرف العلة على الطرف فانقلبت همزة كما فى كساء وهو اما ان يكون جمع ضوء كحوض وحياض أو مصدر ضاء يضوء مثل قام قياما وصام صياما ولا بد من

اجلهم

أجلهم قال لاهلكناهم وقرأ ماترك على ظهرها من دابة قال بهلكهم كلهم ونصب قوله استعجالهم بوقوع يعجل عليه كقول القائل قمت اليوم قيامك بمعنى قمت كقيامك وليس بمصدر من يعجل لانه لو كان مصدرا لم يحسن دخول الكاف أعني كاف التشبيه فيه واختلفت القراء في قراءة قوله لقضى اليهم اجلهم فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والعراق لقضى اليهم أجلهم على وجه مالم يسم فاعله بضم القاف من قضى ورفع الاجل وقرأ عامة اهل الشام لقضى اليهم أجلهم بمعنى لقضى الله اليهم أجلهم وهما قراءتان متفقتا المعنى فبايتهما قرأ القارئ فمصيب غير اني اقرأه على وجه مالم يسم فاعله لان عليه أكثر القراء ۞ القول في تاويل قوله تعالى (واذامس الانسان الضر دعانا لجنبه أوقاعدا أوقائما فلما كشفنا عنه ضره مر كان لم يدعنا الى ضر مسه كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره واذا أصاب الانسان الشدة والجهد دعانا لجنبه يقول استغاث بنا في كشف ذلك عنه لجنبه يعني مضطجعا لجنبه أوقاعدا أوقائما بالحال التي يكون بها عند نزول ذلك الضر به فلما كشفنا عنه ضره يقول فلما فرجنا عنه الجهد الذي أصابه مر كان لم يدعنا الى ضر مسه يقول استمر على طريقته الاولى قبل ان يصيبه الضر ونسى ما كان فيه من الجهد والبلاء وتناساه وترك الشكر لربه الذي فرج عنه ما كان قد نزل به من البلاء حين استعاذبه وعاد للشرك ودعوى الآلهة والاوثان أربابا معه يقول تعالى ذكره كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون يقول كما زين لهذا الانسان الذي وصفنا صفته استمراره على كفره بعد كشف الله عنه ما كان فيه من الضر كذلك زين للذين أسرفوا في الكذب على الله وعلى أنبيائه فتجاوزوا في القول فيهم الى غير ما اذن الله لهم به ما كانوا يعملون من معاصي الله والشرك به وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله دعانا لجنبه قال مضطجعا ۞ القول في تاويل قوله (ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجزى القوم المجرمين) يقول تعالى ذكره ولقد أهلكنا الامم التي كذبت رسل الله من قبلكم أيها المشركون بربهم لما ظلموا يقول لما أشركوا وخالفوا أمر الله ونهيه وجاءتهم رسلهم من عند الله بالبينات وهي الآيات والحجج التي تبين عن صدق من جاء بها ومعنى الكلام وجاءتهم رسلهم بالآيات البينات انها حق وما كانوا ليؤمنوا يقول فلم تكن هذه الامم التي أهلكناها ليؤمنوا برسلهم ويصدقوهم الى مادعوهم اليه من توحيد الله واخلاص العبادة له كذلك نجزى القوم المجرمين يقول تعالى ذكره كما أهلكنا هذه القرون من قبلكم أيها المشركون بظلمهم أنفسهم وتكذيبهم رسلهم وردهم نصيحتهم كذلك أفعل بكم فاهلككم كما أهلكتهم بتكذيبكم رسولكم محمدا صلى الله عليه وسلم وظلمكم أنفسكم بشرككم بربكم ان أنتم لم تنيبوا وتتوبوا الى الله من شرككم فان من ثواب الكافر بي على كفره عندي ان أهلكه بسخطي في الدنيا وأورده النار في الآخرة ۞ القول في تاويل قوله تعالى (ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون) يقول تعالى ذكره ثم جعلناكم أيها الناس خلائف من بعد هؤلاء القرون الذين أهلكناهم لما ظلموا تخلفونهم في الارض وتكونون فيها بعدهم لننظر كيف تعملون يقول لينظر ربكم أين عملكم من عمل من هلك من قبلكم من الامم بذنوبهم وكفرهم بربهم تحذون مثالهم فيه فتستحقون من العقاب ما استحقوا أم تخالفون سبيلهم

تقدير مضاف أي جعل الشمس ذات ضياء والقمر ذانور الاان يحمل على المبالغة فجعلا نفس الضياء والنور كما يقال للرجل الكريم انه كرم وجود والضياء أقوى من النور ولاخلاف بين العقلاء ان ضوء الشمس كيفية قائمة بها لذاتها واما نور القمر فقد ذهب جمهور الحكماء الى انه مستفاد من الشمس وبذلك يقع اختلاف أحواله من الهلالية الى البدرية كما بينا في

وقدره منازل قال في الكشاف أي قدر مسيره منازل أوقدره ذا منازل ومنزل القمر المسافة التي يقطعها في يوم وليلة بحركته الخاصة به وجملتها ثمانية وعشرون وأساميها مشهورة الشرطين الثريا البطين الخ وهي كواكب ثابتة معروفة عندهم جعلوها علامات المنازل فنرى القمر كل ليلة نازلا بقرب أحدها وذلك انهم قسموا دور الفلك وهو اثنا عشر برجا على ثمانية وعشرين عدد أيام دور القمر فاصاب كل برج منزلان وثلث فسموا كل منزل بالعلامة التي وقعت وقت التسمية بحذائه ثم ذكر بعض منافعهما العائدة على المكلفين فقال لتعلموا عدد السنين والحساب حساب الاوقات من الاشهر والايام والليالي وقد ذكرنا السنة الشمسية والسنة القمرية وكيفية دوران احداهما على الاخرى في تفسير قوله تعالى ان عدة الشهور الآية فلاحاجة الى التكرار ثم أشار الى سائر منافعهما وخواصهما بقوله ماخلق الله ذلك المذكور الاملتبسا بالحق والصواب دون الباطل والعبث فالشمس سلطان النهار والقمر خليفتها بالليل وبحركة الشمس تنفصل السنة الى فصولها الاربعة وبالفصول تنتظم مصالح هذا العالم ويحصل معايش الخلائق وبحركة القمر يحصل الشهور وباختلاف حاله في زيادة النور ونقصانه يختلف أحوال الرطوبات الى غير ذلك من الخواص التي يرشد اليها التأمل والتدبر ولهذا قال يفصل الآيات لقوم يعلمون لانهم هم الذين ينتفعون بهذه الدلائل وقيل المراد بالعلم ههنا العقل الذي يعم الكل ثم ذكر المنافع الحاصلة من اختلاف الليل والنهار وقد مر تفسيره في سورة البقرة في قوله ان في خلق السموات والارض الآية ومعنى قوله وماخلق الله في السموات والارض كقوله وماخلق الله من شيء وقد مر في آخر الاعراف

وانما خص كونها آيات بالمتقين لانهم يحذرون العاقبة فيدعوهم الحذر الى التدبر والنظر قال القفال من تدبر في هذه الاحوال علم ان الدنيا مخلوقة لبقاء الناس وان خالقها وخالقهم ما أهملهم بل جعلها لهم دار عمل واذا كان كذلك فلابد من أمر ونهي ثم من ثواب وعقاب ليميز المحسن عن المسيء فهذه الاحوال في الحقيقة دالة على صحة القول بالمبدأ والمعاد ثم شرع في شرح أحوال من لا يؤمن بالمعاد ومن يؤمن به فقال ان الذين لا يرجون لقاءنا عن ابن عباس ومقاتل والكلبي معناه لا يخافون البعث كقوله تعالى وهم من الساعة مشفقون واستبعد الاكثرون تفسير الرجاء بالخوف وقالوا انه بمعنى الطمع أي لا يطمعون في حسن لقائه كما يأمله السعداء أو لا يتوقعونه أصلا لانهم لا يؤمنون بالمعاد فهم ذاهلون عن طلب اللذات الحقيقية فارغون عن التوجه نحو السعادات الباقية ورضوا مع ذلك بالحياة الدنيا الحسية الخسيسة واطمأنوا بها سكنوا اليها سكون العاشق الى معشوقه وهذه غاية الانهماك والاستغراق في اللذات الجسمانية والذين هم عن آياتنا غافلون فلا يعتبرون بالآيات ولا ينظرون في الدلائل الموصلة الى حقيقة المبدأ والمعاد فلم يقبلوها بالتقليد ولم ينظروا اليها بعين الاجتهاد أولئك مأواهم النار فيه معنى الجزاء ولذلك تعلق به قوله بما كانوا يكسبون وفيه ان الاعمال السابقة هي المؤثرة في حصول العذاب الجسماني وهو النار المحسوسة والعذاب الروحاني وهو نار البعد من المألوفات والقطيعة من السعادات الباقيات فيكون مثاله مثال من أخرج من مجالسة معشوقه فالقي في بئر ظلمانية لا الف بها ولا مؤانس بل يكون فيها أنواع المؤذيات وأصناف الموحشات نعوذ بالله من تلك الحالات هذا حال من لا يؤمن بالمعاد فلا يعمل له واما حال الذي يؤمن به فذلك قوله ان الذين آمنوا استكملوا من جهة القوة النظرية وعملوا الصالحات استكملوا من قبل القوة العملية أو صدقوا بقوله ثم حققوا التصديق بالعمل الصالح الذي جاءت به الانبياء والكتب من عند الله أو اشغلوا قلوبهم وأرواحهم بتحصيل المعرفة ثم جوارحهم بالخدمة حتى تكون عيونهم مشغولة بالاعتبار وآذانهم

فتؤمنون بالله ورسوله وتقرون بالبعث بعد الممات فتستحقون من ربكم الثواب الجزيل كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون ذكر لنا ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال صدق ربنا ما جعلنا خلفاء الا لينظر كيف أعمالنا فاروا الله من أعمالكم خيرا بالليل والنهار والسر والعلانية حدثني المثنى قال ثنا يزيد بن عوف أبو ربيعة بهذا قال ثنا حماد عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ان عوف بن مالك رضي الله عنه قال لابي بكر رضي الله عنه رأيت فيما يرى النائم كان سببا دلي من السماء فانتشط رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دلي فانتشط أبا بكر ثم ذرع الناس حول المنبر ففضل عمر رضي الله عنه بثلاث أذرع الى المنبر فقال عمر دعنا من رؤياك لا أرب لنا فيها فلما استخلف عمر قال يا عوف رؤياك قال وهل لك في رؤياي من حاجة أولم تنتهرني قال ويحك اني كرهت ان تنعي لخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه فقص عليه الرؤيا حتى اذا بلغ ذرع الناس الى المنبر بهذه الثلاث الاذرع قال أما احداهن فانه كائن خليفة وأما الثانية فانه لا يخاف في الله لومة لائم وأما الثالثة فانه شهيد قال فقال يقول الله ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون فقد استخلفت يا ابن أم عمر فانظر كيف تعمل وأما قوله فاني لا أخاف في الله لومة لائم فما شاء الله وأما قوله فاني شهيد فاني لعمر الشهادة والمسلمون مطيفون به ثم قال ان الله على ما يشاء قدير ۞ القول في تأويل قوله تعالى (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي ان اتبع الا ما يوحى الي اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) يقول تعالى ذكره واذا قرئ على هؤلاء المشركين آيات كتاب الله الذي أنزلناه اليك يا محمد بينات واضحات على الحق دالات قال الذين لا يرجون لقاءنا يقول قال الذين لا يخافون عقابنا ولا يوقنون بالمعاد الينا ولا يصدقون بالبعث لك ائت بقرآن غير هذا أو بدله يقول أو غيره قل لهم يا محمد ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي أي من عندي والتبديل الذي سألوه فيما ذكر ان يحول آية الوعيد آية وعد وآية الوعد وعيدا والحرام حلالا والحلال حراما فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يخبرهم ان ذلك ليس اليه وان ذلك الى من لا يرد حكمه ولا يتعقب قضاؤه وانما هو رسول مبلغ ومأمور متبع وقوله ان أتبع الا ما يوحى الي يقول قل لهم ما أتبع في كل ما آمركم به أيها القوم وانهاكم عنه الا ما ينزله الي ربي ويأمرني به اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم يقول اني أخشى من الله ان خالفت أمره وغيرت أحكام كتابه وبدلت وحيه فعصيته بذلك عذاب يوم عظيم هوله وذلك يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون) يقول تعالى ذكره لنبيه معرفه الحجة على هؤلاء المشركين الذين قالوا له ائت بقرآن غير هذا أو بدله قل لهم يا محمد لو شاء الله ما تلوته عليكم أي ما تلوت هذا القرآن عليكم أيها الناس بان كان لا ينزله علي فيأمرني بتلاوته عليكم ولا أدراكم به يقول ولا أعلمكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله يقول فقد مكثت فيكم أربعين سنة من قبل ان أتلوه عليكم ومن قبل ان يوحيه الي ربي أفلا تعقلون اني لو كنت منتحلا ما ليس لي من القول كنت قد انتحلته في أيام شبابي وحداثتي وقبل الوقت الذي تلوته عليكم فقد كان لي اليوم لو لم يوح الي

واومن

باستماع كلام الله وألسنتهم بذكر الله وسائر أعضائهم بطاعة الله تعالى يهديهم ربهم بإيمانهم قال أكثر المفسرين معناه يهديهم الى الجنة ثوابا لهم على ايمانهم وأعمالهم الصالحة ومعنى قوله بايمانهم أى بايمانهم هذا المضموم اليه العمل الصالح وهذا التفسير يوافق قوله تعالى يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم ولقوله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله الصالح فى صورة حسنة فيقول له أنا عملك فيكون له نورا وقائدا الى الجنة والكافر اذا خرج من قبره صور له عمله فى صورة سيئة فيقول أنا عملك فينطلق به الى النار وقيل معنى الآية ان ايمانهم يهديهم الى مزايا من الالطاف ولوامع من الانوار بحيث تزول بواسطتها عنهم الشكوك والشبهات فتؤدى الى حصول المثوبات ولذلك جعل تجرى من تحتهم الانهار بيانا له وتفسيرا لان التمسك بسبب السعادة كالوصول اليها فهذه الهداية عبارة عن الفوائد الزوائد الحاصلة فى الدنيا بعد الايمان قال القفال فعلى هذا الوجه كان المعنى يهديهم ربهم بايمانهم وتجرى من تحتهم الانهار الا انه حذف الواو وجعل قوله تجرى خبرا مستأنفا منقطعا عما قبله والتحقيق فى تقرير هذا الوجه ان العلم نور والجهل ظلمة والروح كاللوح والعلوم والمعارف كالنقوش ولكن حالهما بالضد من النقوش الجسمانية فان تزاحم النقوش الجسمانية يكدر اللوح وتوارد النقوش المعنوية وتكاثرها يزيد للوح الروح لمعانا واشراقا حتى انه يقوى بها على تحصيل المعارف الباقية بسهولة فليس فهم الرجل المنتهى للعلوم والحقائق كفهم المبتدئ فان الانسان اذا آمن بالله فقد أشرق روحه بنور المعرفة واذا واظب على الاعمال الصالحة حصلت له ملكة التوجه الى الآخرة والاعراض عن الدنيا ولا يزال تتزايد اشراقات هذه المعارف والملكات فيرتقى فى معارجها لحظة فلحظة ولما كان لانهاية لمراتب المعارف والانوار العقلية فلانهاية لمراتب هذه الهداية وفى قوله يهديهم ربهم بايمانهم دليل لمن قال ان العلم بالمقدمتين لا يوجب العلم بالنتيجة ولكنهما يعدان الذهن لحصول الفيض من الجواد المطلق ومعنى تجرى من تحتهم الانهار انهم يكونون فى

وأومر بتلاوته عليكم مندوحة عن معاداتكم ومتسع فى الحال التى كنت اهاملكم قبل أن يوحى الى وأومر بتلاوته عليكم وبنحوى الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولا أدراكم به ولا أعلمكم **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله لوشاء الله ماتلوته عليكم ولا أدراكم به يقول لوشاء الله لم يعلمكموه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس لوشاء الله ماتلوته عليكم ولا أدراكم به يقول ما حذرتكم به **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله وهو قول مشركى أهل مكة للنبى صلى الله عليه وسلم ثم قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لوشاء الله ماتلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون لبث أربعين سنة **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قل لوشاء الله ماتلوته عليكم ولا أدراكم به ولا أعلمكم به **حدثنى** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن انه كان يقرأ ولا أدرؤكم به يقول ما أعلمتكم به **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ولا أدراكم به يقول ولا أشعركم الله به وهذه القراءة التى حكيت عن الحسن عند أهل العربية غلط وكان الفراء يقول فى ذلك قد ذكر عن الحسن انه قال ولا أدرؤكم به قال فان يكن فيها لغة سوى دريت وأدريت فلعل الحسن ذهب اليها وأما أن يصلح من دريت أو أدريت فلا لان الياء والواو اذا انفتح ما قبلهما وسكنتا صحتا ولم ينقلبا الى ألف مثل قضيت ودعوت ولعل الحسن ذهب الى طبيعته وفصاحته فهمزها لانها تضارع درأت الحد وشبهه وربما غلطت العرب فى الحرف اذا ضارعه آخر من الهمز فيهمزون غير المهموز وسمعت امرأة من طى تقول رثأت زوجى بأبيات ويقولون لبأت بالحج وحلأت السويق فيتغلطون لان حلأت قد يقال فى دفع العطاش من الابل ولبأت ذهبت به الى اللبا لبا الشاء ورثأت زوجى ذهبت به الى رثيئة اللبن اذا أنت حلبت الحليب على الرائب فتلك الرثيئة وكان بعض البصريين يقول لا وجه لقراءة الحسن هذه لانها من أدريت مثل أعطيت الا ان لغة بنى عقيل أعطات يريدون أعطيت تحول الياء ألفا قال الشاعر

الا أذنت أهل اليمامة طى بحرب * كناضاة الاغر المشهر

يريد كناضية حكى ذلك عن المفضل وقال زيد الخيل

لعمرك ما أخشى التصعلك مابقا * على الارض قيسى يسوق الاباعرا

فقال بقا وقال الشاعر

زجرت فقالا لا تربع لزاجر * ان الغوى اذا نهى لم يعتب

يريد نهى قال وهذا كله على قراءة الحسن وهى مرغوب عنها قال وطى تصير كل ياء انكسر ما قبلها ألفا يقولون هذه جاراة وفى الترقوة ترقاة والعرقوة عرقاة قال وقال بعض طى قد لقت فزارة حذف الياء من لقيت لما لم يمكنها ان تحولها ألفا لسكون الياء فيلتقى ساكنان وقال زعم يونس ان نهى ورضى لغة معروفة قال الشاعر

وأنبئت بالاعراض ذا البطن خالدا * نسا أو تناسا ان يعد المواليا

روى عن ابن عباس فى قراءة ذلك أيضا ورواية آخر وهى ما حدثنا به المثنى قال ثنا المع
ابن أسد قال ثنا خالد بن حنظلة عن شهر بن حوشب عن ابن عباس انه كان يقرأ قل لو شاء الله
تلوته عليكم ولا أنذرتكم به والقراءة التى لا أستجيز أن يعدوها هى القراءة التى عليها قراء الامصار ق
لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به بمعنى ولا أعلمكم به ولا أشعركم به ۞ القول فى تاويل قوله تعا
(فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون) يقول تعالى ذكره لنبيه مح
صلى الله عليه وآله وسلم قل لهؤلاء المشركين الذين نسبوك فيما جئتهم به من عند ربك الى الكذ
أى خلق أشر بعدنا وأوضع لقيله فى غير موضعه ممن اختلق على الله كذبا وافترى عليه باطلا أ
كذب بآياته يعنى بحججه ورسله وآيات كتابه يقول له جل ثناؤه قل لهم ليس الذى أضفتمونى الي
بأعجب من تكذيبكم على ربكم وافترائكم عليه وتكذيبكم بآياته انه لا يفلح المجرمون يقول ان
لا ينجح الذين اجترموا الكفر فى الدنيا يوم القيامة اذا لقوا ربهم ولا ينالون الفلاح ۞ القول فى
تاويل قوله تعالى (ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند
الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الارض سبحانه وتعالى عما يشركون) يقول تعالى
ذكره ويعبد هؤلاء المشركون الذين وصفت لك يا محمد صفتهم من دون الله الذى لا يضرهم شيأ ولا
ينفعهم فى الدنيا ولا فى الآخرة وذلك هو الآلهة والاصنام التى كانوا يعبدونها ويقولون هؤلاء
شفعاؤنا عند الله يعنى انهم كانوا يعبدونها رجاء شفاعتها عند الله قال الله لنبيه محمد صلى الله عليه
وسلم قل لهم أتنبئون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الارض يقول أتخبرون الله بما لا يكون فى
السموات ولا فى الاض وذلك ان الآلهة لا تشفع لهم عند الله فى السموات ولا فى الارض وكان
المشركون يزعمون انها تشفع لهم عند الله فقال الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم قل لهم
أتخبرون الله ان ما لا يشفع فى السموات ولا فى الارض يشفع لكم فيها وذلك باطل لا يعلم حقيقته
وصحته بل يعلم الله ان ذلك خلاف ما تقولون وانها لا تشفع لاحد ولا تنفع ولا تضر سبحانه وتعالى عما
يشركون يقول تنزيها لله وعلوا عما يفعله هؤلاء المشركون من اشراكهم فى عبادته ما لا يضر ولا
ينفع وافترائهم عليه الكذب ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وما كان الناس الا أمة واحدة
فاختلفوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون) يقول تعالى ذكره وما كان
الناس الا أهل دين واحد وملة واحدة فاختلفوا فى دينهم فافترقت بهم السبل فى ذلك ولولا كلمة
سبقت من ربك يقول ولولا انه سبق من الله انه لا يهلك قوما الا بعد انقضاء آجالهم لقضى بينهم فيما
فيه يختلفون يقول لقضى بينهم بان يهلك أهل الباطل منهم وينجى أهل الحق وقد بينا اختلاف
المختلفين فى معنى ذلك فى سورة البقرة وذلك فى قوله كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين وبينا
الصواب من القول فيه بشواهده فاغنى عن اعادته فى هذا الموضع حدثنى المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلفوا
حين قتل أحد بنى آدم أخاه حدثنى المثنى قال ثنا القاسم قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن
أبى نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن
مجاهد نحوه ۞ القول فى تأويل قوله (ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه فقل انما الغيب لله
فانتظروا انى معكم من المنتظرين) يقول تعالى ذكره ويقول هؤلاء المشركون هلا أنزل على محمد آية من

البساتين على مواضع مرتفعة كالسرر والارائك والانهار تجرى من بين أيديهم دعواهم فيها قال بعض المفسرين أى دعاؤهم ونداؤهم
يدعو القانت بقوله اللهم اياك نعبد وقيل الدعاء العبادة كقوله وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وانما تكون هذه عبادتهم لا على سبيل
التكليف بل على سبيل الالهام والعادة ابتهاجا بذكر الله وقيل الادعاء بين المتخاصمين والمعنى ان أهل الجنة يدعو
فى الدنيا والآخرة تنزيه الله من
المعايب والاقرار له بالالهية قال
القفال أصله من الدعاء لان الخصم
يدعو خصمه الى من يحكم بينهما
وقيل أى طريقتهم وسيرتهم وذلك
لان المدعى للشئ مواظب عليه
فيمكن ان يجعل الدعوى كناية عن
الملازمة وان لم يكن فى قولهم سبحانك
اللهم دعاء ولا دعوى وقيل ان
تمنيهم كقوله لهم ما يدعون أى
ما يتمنونه وتقول العرب ادع على
ما شئت أى تمن فكان تمنيهم فى الجنة
ليس الا تسبيح الله وتقديسه ولقد
كانوا فى الدنيا يدعون فى الحروب
من يسكنون اليه ويستنصرونه
فيقولون يا آل فلان فاخبر الله
تعالى عنهم ان انسهم فى الجنة
بذكر الله وسكونهم بتحميده
وتحيتهم فيها سلام أى بعضهم يحيى
بعضا بالسلام وقيل هى تحية الله
والملائكة اياهم اضافة للمصدر
الى المفعول وآخر دعواهم أن الحمد
هى ان المخففة من الثقيلة وأصله
انه الحمد لله على ان الضمير للشأن
قال أهل الظاهر من المفسرين فى
سبب تخصيص هذه الاذكار باهل
الجنة ان قوله سبحانك اللهم علم
بين أهل الجنة وخدامهم اذا سمعوا
ذلك منهم أتوهم بما يشتهونه قال
ابن جريج ورد فى الاخبار انه اذا
ورد بهم طير يشتهونه قالوا سبحانك
اللهم فيأتيهم الملك بذلك المشتهى
فاذا نالوا منه شهوتهم قالوا الحمد لله
رب العالمين وقال القاضى انه وعد
المتقين بالثواب العظيم فاذا دخل
أهل الجنة الجنة ووجدوا تلك المواعيد قالوا سبحانك اللهم أى نسبحك عن الخلف فى الوعد وقيل الهم الله بنى آدم ربه
فى الجنة بعد انقراض الدنيا ما افتخر به الملائكة قبلهم فى قولهم ونحن نسبح بحمدك ويمكن ان يقال ان لكل انسان معراجا بحسب قوته فاذا
وصل العارف الصادق الى صفات جلال الله تعالى قال سبحانك واذا ارتقى منها الى الذات قال اللهم فاذا عجز عن ذلك المضمار واحترق فى أوائل

ر به يقول علم ودليل نعلم به ان محمدا محق فيما يقول قال الله له فقل يا محمد انما الغيب لله أى لا يعلم أحد كم بفعل ذلك الا هو جل ثناؤه لانه لا يعلم الغيب وهو السر والخفى من الامور الا الله فانتظروا أيها القوم قضاء الله بيننا بتعجيل عقوبته للمبطل منا واظهاره المحق عليه انى معكم ممن ينتظر ذلك ففعل ذلك جل ثناؤه فقضى بينهم وبينه بان قتلهم يوم بدر بالسيف ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (واذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم اذا لهم مكر فى آياتنا قل الله أسرع مكرا ان رسلنا يكتبون ما تمكرون) يقول تعالى ذكره واذا رزقنا المشركين بالله فرجا بعد كرب ورخاء بعد شدة أصابتهم وقيل عنى به القطر بعد القحط والضراء هى الشدة والرحمة هى الفرج يقول اذا لهم مكر فى آياتنا استهزاء وتكذيب كما حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد اذا لهم مكر فى آياتنا قال استهزاء وتكذيب قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله قل الله أسرع مكرا يقول تعالى ذكره قل لهؤلاء المشركين المستهزئين من حججنا وأدلتنا يا محمد الله أسرع مكرا أى أسرع محالا بكم واستدراجا لكم وعقوبة منكم من المكر فى آيات الله والعرب تكتفى باذا من فعلت وفعلوا فلذلك حذف الفعل معها وانما معنى الكلام واذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم مكروا فى آياتنا فاكتفى من مكروا باذا لهم مكر ان رسلنا يكتبون ما تمكرون يقول ان حفظتنا الذين نرسلهم اليكم أيها الناس يكتبون عليكم ما تمكرون فى آياتنا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (هو الذى يسيركم فى البر والبحر حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا انهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين) يقول تعالى ذكره الله الذى يسيركم أيها الناس فى البر على الظهر وفى البحر فى الفلك حتى اذا كنتم فى الفلك وهى السفن وجرين بهم يعنى وجرت الفلك بالناس بريح طيبة فى البحر وفرحوا بها يعنى وفرح ركبان الفلك بالريح الطيبة التى يسيرون بها والهاء فى قوله بها عائدة على الريح الطيبة جاءتها ريح عاصف يقول جاءت الفلك ريح عاصف وهى الشديدة والعرب تقول ريح عاصف وعاصفة وقد أعصفت الريح وعصفت واعصفت فى بنى أسد فيما ذكر قال بعض بنى دستر

حتى اذا اعصفت ريح مزعزعة * فيها قطار ورعد صوته زجل

وجاءهم الموج من كل مكان يقول تعالى ذكره وجاء ركبان السفينة الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم يقول وظنوا ان الهلاك قد أحاط بهم وأحدق دعوا الله مخلصين له الدين يقول أخلصوا الدعاء لله هنالك دون أوثانهم وآلهتهم وكان مفزعهم حينئذ الى الله دونها كما حدثنا محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فى قوله دعوا الله مخلصين له الدين قال اذا مسهم الضر فى البحر أخلصوا له الدعاء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبى عبيدة فى قوله مخلصين له الدين هيا شراهيا تفسيره ياحى ياقيوم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم الى آخر الآية قال هؤلاء المشركون يدعون مع الله ما يدعون فاذا كان الضر لم يدعو الا الله فاذا نجاهم اذا هم يشركون لئن أنجيتنا من هذه الشدة التى نحن فيها لنكونن من

تلك الانوار رجع من عالم الجلال الى عالم الاكرام فافاض الخير على جميع المحتاجين وبدفع المخافات والمكاره عنهم بكل ما أمكنه وذلك قوله وتحيتهم فيها سلام ثم اذا شاهدوا أثر نعمة الله عليهم بالاستفاضة والافاضة اختتموا الكلام بقولهم الحمد لله رب العالمين وعلى هذا يدور أمرهم فى العروج والنزول ماداموا فى الدنيا فيكون كذلك حالهم فى العقبى لقوله كما تعيشون تموتون وكما تموتون تبعثون * التأويل الر فيه اشارتان احداهما من الحق للخلق الى حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم كانه قال بآلائى عليك فى الازل وأنت فى العدم وبلطفى عليك فى الوجود وبرحمتى ورأفتى لك من الازل الى الابد والثانية من الحق لنبيه عليه السلام اليه يقول بانسك منى حين خلقت روحك ولم يكن ثالث وبلبيك الذى أجبتنى به حين دعوتك للخروج من العدم فقلت يا سيدى أى يا سيد فقلت لبيك وسعديك والخير كله بيديك وبرجوعك منك الى حين قلت لنفسك بجذبة ارجعى الى ربك تلك أى هذه الآيات المنزلة عليك آيات الكتاب الحكيم الذى وعدتك فى الازل واتيته لك ولامتك الحكيم والحاكم على الكتب كلها فلا ينسخه كتاب وهو ينسخ الشرائع والاحكام والكتب كلها الى رجل منهم لما رأى فيه رجولية قبول الوحى دون غيره ويحتمل ان يكون معنى للناس الناسى عهد الله قدم صدق محمد صلى الله عليه وسلم لانه أول من خرج من العدم الى الوجود أو هو العناية الازلية سبقت رحمتى غضبى لساحر مبين صدقوا فى انهم مسحورون الا انه سحرهم سحرة صفات فرعون النفس ان الذى ربيكم هو الذى خلق السموات سموات أرواحكم وأرض نفوسكم من ستة أنواع هى الروح والقلب والعقل والنفس الحيوانى والنفس النباتى والصورة المعدنية ثم استوى على عرش القلب يدبر أمر السعادة والشقاوة يقلبه كيف يشاء اليه مرجعكم جميعا فرجعوا مقبولين بجذبات العناية التى صورتها خطاب ارجعى الى ربك وحقيقتها انجذاب القلب الى الله ونتيجتها عزوف النفس عن الدنيا واستواء الذهب والمدر عندها ورجوع المردودين بغير الاختيار بالسلاسل والاغلال ومن نتائجه تعلقات الدنيا واستيلاء صفات النفس بالقسط أى لكل بحسب كماله ونقصانه جعل

الشاكرين لك على نعمك وتخليصك ايانا مما نحن فيه باخلاصنا العبادة لك وافراد الطاعة دون الآلهة والانداد واختلفت القراء فى قراءة قوله هو الذى يسيركم فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق هو الذى يسيركم من السير بالسين وقرأ ذلك أبو جعفر القارى هو الذى ينشركم من النشر وذلك البسط من قول القائل نشرت الثوب وذلك بسطه ونشره من طيه فوجه أبو جعفر معنى ذلك الى ان الله يبعث عباده فيبسطهم برا وبحرا وهو قريب المعنى من التسيير وقال وجرين بهم بريح طيبة وقال فى موضع آخر فى الفلك المشحون فوحد والفلك اسم للواحدة والجماع ويذكر ويؤنث قال وجرين بهم وقد قال هو الذى يسيركم فخاطب ثم عاد الى الخبر عن الغائب وقد بينت ذلك فى غير موضع من الكتاب بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وجواب قوله حتى اذا كنتم فى الفلك جاءتها ريح عاصف وأما جواب قوله وظنوا أنهم أحيط بهم فدعوا الله مخلصين له الدين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فلما أنجاهم اذا هم يبغون فى الارض بغير الحق يا أيها الناس انما بغيكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا ثم الينا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون) يقول تعالى ذكره فلما أنجى الله هؤلاء الذين ظنوا فى البحر انهم أحيط بهم من الجهد الذى كانوا فيه اخلفوا الله ما وعدوه وبغوا فى الارض فتجاوزوا فيها الى غير ما أذن الله لهم فيها من الكفر به والعمل بمعاصيه على ظهرها يقول الله يا أيها الناس انما اعتداؤكم الذى تعتدونه على أنفسكم واياها تظلمون وهذا الذى أنتم فيه متاع الحياة الدنيا يقول ذلك بلاغ تبلغون به فى عاجل دنياكم وعلى هذا التأويل البغى يكون مرفوعا بالعائد من ذكره فى قوله على أنفسكم ويكون قوله متاع الحياة الدنيا مرفوعا على معنى ذلك متاع الحياة الدنيا كما قال لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ بمعنى هذا بلاغ وقد يحتمل ان يكون معنى ذلك انما بغيكم فى الحياة الدنيا فيكون البغى مرفوعا بالمتاع الدنيا على أنفسكم لانكم بكفركم تكسبونها غضب الله متاع الحياة الدنيا كانه قال انما بغيكم متاع وعلى أنفسكم من صلة البلاغ وبرفع المتاع قرأت القراء سوى عبد الله ابن أبى اسحق فانه نصبه بمعنى انما بغيكم على أنفسكم متاعا فى الحياة الدنيا فجعل البغى مرفوعا بقوله على أنفسكم والمتاع منصوبا على الحال وقوله ثم الينا مرجعكم يقول ثم الينا بعد ذلك معادكم ومصيركم وذلك بعد الممات فننبئكم بما كنتم تعملون يقول فنخبركم يوم القيامة بما كنتم تعملون فى الدنيا من معاصى الله ونجازيكم على أعمالكم التى سلفت منكم فى الدنيا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض مما يأكل الناس والانعام حتى اذا أخذت الارض زخرفها وازينت وظن أهلها انهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالامس كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون) يقول تعالى ذكره انما مثل ما تباهون فى الدنيا وتفاخرون به من زينتها وأموالها مع ما قد وكل بذلك من التكدير والتنغيص وزواله بالفناء والموت كمثل ماء أنزلناه من السماء يقول كمطر أرسلناه من السماء الى الارض فاختلط به نبات الارض يقول فنبت بذلك المطر انواع من النبات مختلط بعضها ببعض كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض قال اختلط فنبت بالماء كل لون مما يأكل الناس كالحنطة والشعير وسائر حبوب الارض والبقول والثمار وما يأكله الانعام والبهائم من الحشيش والمراعى وقوله حتى اذا أخذت الارض زخرفها يعنى ظهر حسنها وبهاؤها وازينت يقول

بشمس الروح ضياء يستنير بها قمر القلب اذا وقع فى مواجهتها واذا وقع فى مقابلة أرض النفس انكسف ولهذا سمى قلبا لتقلب أحواله بين الروح والنفس وتلك الاحوال هى منازله ومقاماته لتعلموا عدد سنين المقامات وحساب الكشوف والمشاهدات ان فى اختلاف ليل صفات البشرية ونهار صفات الروحانية وما خلق الله فى سموات الروحانية وأرض البشرية من الاوصاف والاخلاق وتبدل الاحوال لآيات دالة على التوحيد لقوم يتقون الاخلاق الذميمة والذين هم عن آياتنا غافلون وان لم يركنوا الى الدنيا وتمتعاتها كالرهابين والبراهمة وبعض الفلاسفة والله تعالى أعلم (ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى اليهم أجلهم فنذر الذين لا يرجون لقاءنا فى طغيانهم يعمهون واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضر مسه كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجزى القوم المجرمين ثم جعلناكم خلائف فى الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسى ان أتبع الا ما يوحى الى انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الارض سبحانه وتعالى عما يشركون وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلفوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون ويقولون لولا أنزل وتزينت عليه آية من ربه فقل انما الغيب لله فانتظروا انى معكم من المنتظرين) القراآت لقضى اليهم مبنيا للفاعل أجلهم بالنصب ابن عامر ويعقوب الآخرون مبنيا للمفعول ورفع أجلهم أو بدله بضم اللام وسكون الهاء رويس خلف عن الكسائى والاختيار عنه وعن غيره الاشمام الى ان

وتزينت وظن أهلها يعنى أهل الارض انهم قادرون عليها يعنى على ما أنبتت وخرج الخبر عن الارض والمعنى للنبات اذ كان مفهوما بالخطاب ماعنى به وقوله أتاها أمرنا ليلا أونهارا يقول جاء الارض أمرنا يعنى قضاؤنا بهلاك ماعليها من النبات اما ليلا واما نهارا فجعلناها يقول فجعلنا ماعليها حصيدا يعنى مقطوعة مقلوعة من أصولها وانما هى محصودة صرفت الى حصيد كان لم تغن بالامس يقول كان لم تكن تلك الزروع والنبات على ظهر الارض نابتة قائمة على الارض قبل ذلك بالامس وأصله من غنى فلان بمكان كذا يغنى به اذا أقام به كما قال النابغة الذبيانى

غنيت بذلك اذهم لك جيرة * منها بعطف رسالة وتودد

يقول فكذلك يأتى الفناء على ما تتباهون به من دنياكم وزخارفها فيفنيها ويهلكها كما أهلك أمرنا وقضاؤنا نبات هذه الارض بعد حسنها وبهجتها حتى صار كان لم تغن بالامس كان لم تكن قبل ذلك نباتا على ظهرها يقول الله جل ثناؤه كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون يقول كما بينا لكم أيها الناس مثل الدنيا وعرفناكم حكمها وأمرها كذلك نبين حججنا وأدلتنا لمن تفكر واعتبر ونظر وخص به أهل الفكر لانهم أهل التمييز بين الامور والفحص عن حقائق ما يعرض من الشبه فى الصدور وبنحو ماقلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله حتى اذا أخذت الارض زخرفها الآية أى والله لئن تشبث بالدنيا وحدب عليها لتوشك الدنيا ان تلفظه وتقضى منه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وازينت قال أنبتت وحسنت حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبد الرحمن بن أبى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال سمعت مروان يقرأ على المنبر هذه الآية حتى اذا أخذت الارض زخرفها وازينت وظن أهلها انهم قادرون عليها وما كان الله ليهلكها الا بذنوب أهلها قال قد قرأتها وليست فى المصحف فقال عباس بن عبد الله بن العباس هكذا يقرأها ابن عباس فارسلوا الى ابن عباس فقال هكذا أقرأنى أبى بن كعب حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كان لم تغن بالامس يقول كان لم تعش كان لم تنعم حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو اسامة عن اسماعيل قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول فى قراءة أبى كان لم تغن بالامس وما أهلكناها الا بذنوب أهلها كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون واختلفت القراء فى قراءة قوله وازينت فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والعراق وازينت بمعنى وتزينت ولكنهم أدغموا التاء فى الزاى لتقارب مخرجيهما وادخلوا الفا ليوصل الى قراءته اذ كانت التاء قد سكنت والساكن لا يبتدأ به وحكى عن أبى العالية وأبى رجاء والاعرج وجماعة أخر غيرهم انهم قرؤا ذلك وأزينت على مثال أفعلت والصواب من القراءة فى ذلك وازينت لاجماع الحجة من القراء عليها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (والله يدعو الى دار السلام ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم) يقول تعالى ذكره لعباده أيها الناس لا تطلبوا الدنيا وزينتها فان مصيرها الى فناء وزوال كما مصير النبات الذى ضربه الله لها مثلا الى هلاك وبوار ولكن اطلبوا الآخرة الباقية ولها فاعملوا وما عند الله فالتمسوا بطاعته فان الله يدعوكم الى داره والى جناته التى أعدها لاوليائه تسلموا من الهموم والاحزان فيها وتأمنوا من فناء ما فيها من النعيم والكرامة التى أعدها لمن دخلها وهو يهدى من يشاء من خلقه فيوفقه لاصابة

بفتح الياء وكذلك انى أخاف أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو نفسى ان بفتح الياء أبو عمرو وأبو جعفر ونافع ولادريكم بلام الابتداء فعلا ماضيا مثبتا روى أبو ربيعة عن البزى وقرأ حمزة وعلى وأبو عمرو وخلف وورش من طريق النجارى والخراز عن جبيرة وهبيرة وابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان وحماد ويحيى من طريق أبى حمدون بالامالة فعلا ماضيا منفيا بلا الباقون مثله ولكن بالتفخيم تشركون بتاء الخطاب وكذلك فى النحل والروم حمزة وعلى وخلف الباقون بالياء * الوقوف أجلهم ط لان ما بعده مستقبل فنحن نذر يعمهون أوقائما ط مسه ط يعملون ظلموا لا ط لان الواو للحال ليؤمنوا ط المجرمين يعملون بينات ط لان ما بعده جواب اذا أو بدله ط نفسى ج ط لان ان النافية لها صدر الكلام ولكن القائل متحد الى ط ج كمثل ماقلنا عظيم ط به ه والوصل أولى للفاء أو لشدة اتصال المعنى من قبله ط تعقلون بآياته ط المجرمون عند الله ط فى الارض ط يشركون فاختلفوا ط يختلفون من ربه ج ط للابتداء بالامر مع الفاء فانتظروا ج لاحتمال الابتداء أو التعليل المنتظرين ه * التفسير انه سبحانه ابتدأ فى هذه السورة بذكر شبهات القوم فالاولى انهم تعجبوا من تخصيص الله محمدا صلى الله عليه وسلم بالنبوة فازال ذلك التعجب بالانكار وبالدلائل الدالة على صحة المبدأ والمعاد فكانه قيل انه ماجاء الا بدليل التوحيد والاقرار بالمعاد فليس للتعجب معنى ثم شرع فى شبهة أخرى وهى انهم كانوا يقولون ابدا اللهم ان كان محمد حقا فامطر علينا حجارة من السماء فاجابهم بقوله ولو يعجل الله الآية وقال القاضى لما ذكر الوعيد على عدم الايمان بالمبدأ والمعاد ذكر ان ذلك العذاب من حقه ان يتأخر عن هذه الحياة الدنيا والا نافى التكليف وقال القفال لما وصفهم فيما مر بالغفلة أكد ذلك بان من غاية غفلتهم ان الرسول متى أنذرهم استعجلوا العذاب فبين الله تعالى انه لا مصلحة فى تعجيل ايصال الشر اليهم فلعلهم يؤمنون أو يخرج من أصلابهم من يؤمن كانوا عند نزول الشدائد يدعون الله بكشفها كما يجىء فى الآية التالية وفى الرخاء

الطريق المستقيم وهو الاسلام الذى جعله جل ثناؤه سببا للوصول الى رضاه وطريقا لمن ركبه وسلك فيه الى جنانه وكرامته كما حدثنى محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال الله السلام وداره الجنة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله والله يدعو الى دار السلام قال الله هو السلام وداره الجنة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أيوب عن أبى قلابة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال قيل لى لتنم عينك وليعقل قلبك ولتسمع اذنك فنامت عينى وعقل قلبى وسمعت اذنى ثم قيل سيد بنى دارا ثم صنع مأدبة ثم أرسل داعيا فمن أجاب الداعى دخل الدار وأكل من المادبة ورضى عنه السيد ومن لم يجب الداعى لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة ولم يرض عنه السيد فالله السيد والدار الاسلام والمأدبة الجنة والداعى محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والله يدعو الى دار السلام ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم ذكر لنا ان فى التوراة مكتوبا يا باغى الخير هلم ويا باغى الشر انته حدثنى الحسين بن سلمة بن أبى كبشة قال ثنا عبد الملك بن عمرو قال ثنا عباد بن راشد عن قتادة قال ثنى خليد العصرى عن أبى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم طلعت فيه شمسه الا وبجنبتيها ملكان يناديان يسمعه خلق الله كلهم الا الثقلين يا أيها الناس هلموا الى ربكم ان ما قل وكفى خير مما كثر وألهى وأنزل ذلك فى القرآن فى قوله والله يدعو الى دار السلام ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبى هلال عن جابر بن عبد الله قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال انى رأيت فى المنام كان جبرائيل عند رأسى وميكائيل عند رجلى يقول أحدهما لصاحبه اضرب له مثلا فقال اسمع سمعت اذنك واعقل عقل قلبك انما مثلك ومثل امتك كمثل ملك اتخذ دارا ثم بنى فيها بيتا ثم جعل فيها مادبة ثم بعث رسولا يدعو الناس الى طعامه فمنهم من أجاب الرسول ومنهم من تركه فالله الملك والدار الاسلام والبيت الجنة وأنت يا محمد الرسول من اجابك دخل الاسلام ومن دخل الاسلام دخل الجنة ومن دخل الجنة أكل ما فيها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) يقول تعالى ذكره للذين أحسنوا عبادة الله فى الدنيا من خلقه فاطاعوه فيما أمر ونهى الحسنى ثم اختلف أهل التأويل فى معنى الحسنى والزيادة التين وعدهما المحسنين من خلقه فقال بعضهم الحسنى هى الجنة جعلها الله للمحسنين من خلقه جزاء والزيادة عليها النظر الى الله تعالى ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن عامر بن سعد عن أبى بكر الصديق للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه ربهم حدثنا سفيان قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن قيس عن أبى اسحق عن عامر بن سعد عن سعيد بن نمران عن أبى بكر للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه الله تعالى حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن عامر بن سعد للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه ربهم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن ابن اسحق عن عامر بن سعد قال فى هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الزيادة النظر الى وجه الرحمن حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل

كانوا يستعجلون النبى بالعذاب فقال ما معناه ولو عجلنا لهم الشر الذى دعوا به كما يعجل لهم الخير ونجيبهم اليه لاميتوا وأهلكوا قال فى الكشاف أصل الكلام ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله لهم بالخير فوضع استعجالهم بالخير موضع تعجيله لهم الخير اشعارا بسرعة اجابته لهم حتى كان استعجالهم بالخير تعجيل منه لهم وقيل التعجيل (٦٦) معناه طلب العجلة الا ان الاستعجال أشهر وأظهر فمعنى الآية لو أراد الله عجلة الشر للناس كما أرادوا عجلة الخير لهم وقيل هما متلازمان فكل معجل يلزمه الاستعجال الا انه تعالى وصف نفسه بتكوين العجلة ووصفهم بطلبها لان اللائق به التكوين واللائق بهم الطلب وسمى العذاب فى الآية شرا لانه أذى وألم فى حق المعاقب به ثم ان قوله ولو يعجل كان متضمنا المعنى نفى التعجيل فيمكن ان يكون قوله فنذرهم معطوفا على منوى كانه قيل ولكن لا يعجل فيذرهم الزاما للحجة أو لمصالح أخرى ثم بين انهم كاذبون فى استعجال الشر ولو أصابهم ما طلبوه أظهروا العجل والطيش فقال واذا مس الانسان الضر أى هذا الجنس دعانا لجنبه اللام فى معنى الوقت كقولك جئته لشهر كذا وان شئت قلت فى موضع الحال لان الظرف والحال متآخيان فيصح عطف أحدهما على الآخر وتأويل أحدهما بالآخر أى دعانا مضطجعا أو قاعدا أو قائما أو وقت اضطجاعه وقعوده وقيامه والمراد انه يدعو الله فى جميع أحواله لا يفتر عن الدعاء ثم ان خص الضر بالمرض احتمل ان يراد أنه يدعو الله حين كان مضطجعا غير قادر على القعود أو قاعدا غير قادر على القيام أو قائما لا يطيق المشى الى ان يخف كل الخفة ويرزق الصحة بكمالها أو يراد ان من المضرورين من هو أسوأ حالا وهو صاحب الفراش ومنهم من هو أخف وهو القادر على القعود ومنهم المستطيع للقيام وكلهم لا يصبرون على الضراء قال بعض المفسرين الانسان ههنا هو الكافر ومنهم عن من بالغ فقال كل موضع فى القرآن ورد فيه ذكر الانسان فالمراد به الكافر وهذا شبه تحكم لو ورد مثل قوله تعالى هل أتى على الانسان الا ان يساعده نقل صحيح والاصح عند العلماء العموم لان الانسان خلق ضعيفا لا يصبر على اللأواء ولا يشكر عند النعماء الا من عصمه الله وقليل ما هم

وهم الذين نظرهم في جميع الاحوال على المقدر الموجل للامور حسب ارادته ومشيئته فلاجرم ان أصابهم السراء شكروا وان أصابهم الضراء صبروا ووافقوا ارادتهم في ارادته ورضوا بقضائه قال الزجاج في الآية تقديم وتأخير والتقدير واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما وضعف بان تعديد أحوال الدعاء أبلغ من تعديد أحوال الضر لانه اذا كان داعيا على الدوام ثم نسي ذلك في وقت الرخاء كان أعجب ومعنى مر مضى على طريقته التي له قبل مس الضراء ومر عن موقف الدعاء والتضرع لا يرجع اليه ومعنى كان لم يدعنا كأنه لم يدعنا فخفف وحذف ضمير الشأن كذلك مثل ذلك التزيين زين للمسرفين ما كانوا يعملون من تتبع الشهوات والمزين هو الله تعالى أو النفس أو الشيطان تفرع على مسئلة الجبر والقدر وقد مر مرارا قال العلماء سمى الكافر مسرفا لانه أنفق ماله من الاستعداد الشريف من القوى البدنية والاموال النفسية في الامور الخسيسة الزائلة من الاصنام التي هي أحقر من لاشئ ومن الشهوات الفانية التي لا أصل لها ولا دوام والمسرف في اللغة هو الذي ينفق المال الكثير لاجل الغرض الخسيس فصح ماقلنا ثم ذكر مايجري مجرى الردع والزجر لهم عن القاء الشبه والاغاليط فقال ولقد أهلكنا القرون وقد مضى تفسير القرن في أول الانعام ولما ظرف لاهلكنا والواو في وجاءتهم للحال أي ظلموا بالتكذيب وقد جاءتهم رسلهم بالدلائل والحجج على صدقهم وهي المعجزات وقوله وما كانوا ليؤمنوا اما ان يكون عطفا على ظلموا أو يكون اعتراضا واللام لتأكيد النفي وان الله قد علم منهم انهم يصرون على الكفر والسبب في اهلاكهم تكذيب الرسل وعلم الله باصرارهم كذلك أي مثل ذلك الجزاء وهو الاستئصال الكلي يجزي كل مجرم وفيه وعيد لاهل مكة على تكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خاطب الذين بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ثم جعلناكم خلائف أي استخلفناكم في الارض بعد تلك القرون لننظر كيف تعملون خيرا أو شرا استعير النظر للعلم الحقيقي الذي لا يتطرق اليه شك ويعني به العلم الذي يتعلق به الجزاء كما مر في الاعراف قال قتادة صدق الله ربنا ما جعلنا خلفاء الا

عن أبي إسحق عن مسلم بن يزيد عن حذيفة للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه ربهم حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا شريك قال سمعت أبا إسحق يقول في قول الله وزيادة قال النظر الى وجه الرحمن حدثني علي بن عيسى قال ثنا شبابة قال ثنا أبو بكر الهذلي قال سمعت أبا تميمة الهجيمي يحدث عن أبي موسى الاشعري قال اذا كان يوم القيامة بعث الله الى أهل الجنة مناديا ينادي هل أنجزكم الله ما وعدكم فينظرون الى ما أعد الله لهم من الكرامة فيقولون نعم فيقول للذين أحسنوا الحسنى وزيادة النظر الى وجه الرحمن حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن أبي بكر الهذلي قال أخبرنا أبو تميمة الهجيمي قال سمعت أبا موسى الاشعري يخطب على منبر البصرة يقول ان الله يبعث يوم القيامة ملكا الى أهل الجنة فيقول يا أهل الجنة هل أنجزكم الله ما وعدكم فينظرون الى ما أعد الله لهم من الكرامة فيرون الحلي والحلل والثمار والانهار والازواج المطهرة فيقولون نعم قد أنجزنا الله ما وعدنا ثم يقول الملك هل أنجزكم الله ما وعدكم ثلاث مرات فلا يفقدون شيأ مما وعدوا فيقولون نعم فيقول قد بقي لكم شئ ان الله يقول للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ألا ان الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني شبيب عن أبان عن أبي تميمة الهجيمي انه سمع أبا موسى الاشعري يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث يوم القيامة مناديا ينادي أهل الجنة بصوت يسمع أولهم وآخرهم ان الله وعدكم الحسنى وزيادة فالحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الرحمن حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا حماد بن زيد عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه ربهم وقرأ ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة قال بعد النظر الى وجه ربهم حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن سليمان بن المغيرة قال أخبرنا ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى في قوله وزيادة قال قيل له أرأيت قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال ان أهل الجنة اذا دخلوا الجنة فأعطوا فيها ما أعطوا من الكرامة والنعيم قال نودوا يا أهل الجنة ان الله قد وعدكم الزيادة فيتجلى لهم قال ابن أبي ليلى فما ظنك بهم حين ثقلت موازينهم وحين صارت الصحف في أيمانهم وحين جاوزوا جسر جهنم ودخلوا الجنة وأعطوا فيها ما أعطوا من الكرامة والنعيم كل ذلك لم يكن شيأ فيما رأوا قال ثنا ابن المبارك عن معمر وسليمان بن المغيرة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه ربهم قال ثنا الحجاج ومعلى بن أسد قالا ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال لهم انه قد بقي من حقكم شئ لم تعطوه قال فيتجلى لهم تبارك وتعالى قال فيصغر عندهم كل شئ أعطوه قال ثم قال للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه ربهم ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة بعد ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة النظر الى وجه الله حدثنا ابن بشار قال ثنا هوذة قال ثنا عوف عن الحسن في قول الله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة النظر الى الرب حدثنا عمرو بن علي ومحمد بن بشار قالا ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار

النارنودوا يا أهل الجنة ان لكم عند الله موعدا قالوا ماهو ألم تبيض وجوهنا وتثقل موازيننا وتدخلنا الجنة وتنجنا من النار فيكشف الحجاب فيتجلى لهم فوالله ما أعطاهم شيأ أحب اليهم من النظر اليه ولفظ الحديث لعمرو **حدثنى** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناديا أهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد ان ينجزكموه فيقولون وما هو ألم يثقل الله موازيننا ويبيض وجوهنا ثم ذكر سائر الحديث نحو حديث عمرو بن على وابن بشار عن عبد الرحمن قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن سعيد بن نمران عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه الله تبارك وتعالى قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن عامر ابن سعد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة بلغنا ان المؤمنين لما دخلوا الجنة ناداهم مناد ان الله وعدكم الحسنى وهى الجنة وأما الزيادة فالنظر الى وجه الرحمن **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا ابراهيم بن المختار عن ابن جريج عن عطاء عن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الزيادة النظر الى وجه الرحمن تبارك وتعالى قال ثنا جرير عن ليث عن عبد الرحمن بن سابط قال الحسنى النضرة والزيادة النظر الى وجه الله تعالى **حدثنا** ابن البرقى قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال سمعت زهيرا عمن سمع أبا العالية قال ثنا أبى بن كعب انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الله وقال آخرون فى الزيادة بما **حدثنا** به يحيى بن طلحة قال ثنا فضيل بن عياض عن منصور عن الحكم عن على رضى الله عنه للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة لها أربعة أبواب **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن الحكم عن على رضى الله عنه نحوه الا انه قال فيها أربعة أبواب قال ثنا جرير عن منصور عن الحكم بن عيينة عن على رضى الله عنه مثل حديث يحيى بن طلحة عن فضيل سواء وقال آخرون الحسنى واحدة من الحسنات بواحدة والزيادة التضعيف الى تمام العشر ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال هو مثل قوله ولدينا مزيد يقول يجزيهم بعملهم ويزيدهم من فضله وقال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن قابوس عن أبيه عن علقمة بن قيس للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال قلت هذه الحسنى فما الزيادة قال ألم تر ان الله يقول من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول فى هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الزيادة بالحسنة عشر أمثالها الى سبعمائة ضعف وقال آخرون الحسنى حسنة مثل حسنة والزيادة زيادة مغفرة من الله ورضوان ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد للذين أحسنوا الحسنى مثلها حسنى وزيادة مغفرة ورضوان وقال آخرون الزيادة ما أعطوا فى الدنيا ذكر من

لينظر الى أعمالنا فار والله من أعمالكم خبيرا بالليل والنهار ثم حكى نوعا ثامنا من شبهاتهم فقال واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا أى لا يؤمنون بالمعاد لان كل من كان مؤمنا بالنشور فانه يرجو ثواب الله ويخاف عقابه وانتفاء اللازم دليل انتفاء الملزوم طلبوا من الرسول أحد أمرين اما الاتيان بقرآن غير هذا القرآن مع بقاء هذا القرآن على حاله واما تبديل هذا القرآن بنسخ بعض الآيات ووضع أخرى فى مكانها فأمره الله تعالى ان يقول فى جوابهم ما يكون لى أى ما ينبغى وما يحل أن أبدله من تلقاء نفسى من قبل نفسى فنفى عن نفسه أحد القسمين الذى هو أسهل وأقل ليلزم منه نفى الاصعب الاكثر بالطريق الاولى ثم أكد الجواب بقوله ان اتبع أى ما اتبع الا ما يوحى الى ان نسخت آية تبعت النسخ وان بدلت آية مكان آية تبعت التبديل وقد تمسك بهذا نفاة القياس ونفاة جواز الاجتهاد وأجيب بان رجوعهما أيضا الى الوحى ونقل عن ابن عباس ان قوله انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم منسوخ بقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وضعف بان النسخ انما يكون فى الاحكام والتعبدات لا فى ترتيب العقاب على المعصية قال المفسرون هذا الالتماس منهم يحتمل ان يكون على سبيل السخرية فقد روى مقاتل والكلبى انهم خمسة نفر من مشركى مكة أو هم المستهزؤن فى قوله انا كفيناك المستهزئين ويحتمل ان يكون على سبيل التجربة والامتحان حتى انه ان فعل ذلك علموا انه كاذب أو أرادوا ان هذا القرآن مشتمل على ذم آلهتهم فطلبوا قرآنا آخر لا يكون كذلك ثم أكد كون هذا القرآن من عند الله سبحانه وانه غير مستبد فى ايراده فقال لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم ولا أعلمكم الله به على لسانى ومن قرأ بلام الابتداء فمعناه ما تلوته انا عليكم ولا خبركم الله به على لسان غيرى ولكنه يمن على من يشاء من عباده فرآنى أهلا لذلك دون غيرى وقرئ لا أدرأكم به بالهمزة ووجهه ان تكون الهمزة مقلوبة من الالف أو يكون من الدرء الدفع ومعنى ادرأته جعلته دارئا أى لم أجعلكم بتلاوته خصماء تدرؤننى بالجدال وتكذبوننى فقد لبثت فيكم عمرا أى بعضا

قال

قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله للذين أحسنوا الحسنى و زيادة قال الحسنى الجنة و زيادة ما أعطاهم فى الدنيا لا يحاسبهم به يوم القيامة وقرأ وآتيناه أجره فى الدنيا قال ما أتاه مما يحب فى الدنيا عجل له أجره فيها وكان ابن عباس يقول فى قوله للذين أحسنوا الحسنى يقول للذين شهدوا ان لا اله الا الله * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب ان يقال ان الله تبارك وتعالى وعد المحسنين من عباده على احسانهم الحسنى ان يجزيهم على طاعتهم اياه الجنة وان تبيض وجوههم و وعدهم مع الحسنى الزيادة عليها ومن الزيادة على ادخالهم الجنة ان يكرمهم بالنظر اليه وان يعطيهم غرفا من لآلئ وان يزيدهم غفرانا ورضوانا كل ذلك من زيادات عطاء الله اياهم على الحسنى التى جعلها الله لاهل جناته وعم ربنا جل ثناؤه بقوله و زيادة الزيادات على الحسنى فلم يخصص منها شيئا دون شئ وغير مستنكر من فضل الله ان يجمع ذلك لهم بل ذلك كله مجموع لهم ان شاء الله وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب ان يعم كما عمه عز ذكره ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) يعنى جل ثناؤه بقوله ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة لا يغشى وجوههم كآبة ولا كسوف حتى تصير من الحزن كأنما علاها قتر والقتر الغبار وهو جمع قترة ومنه قول الشاعر

متوج برداء الملك يتبعه * موج ترى فوقه الرايات والقترا

يعنى بالقتر الغبار ولا ذلة ولا هوان أولئك أصحاب الجنة يقول هؤلاء الذين وصفت صفتهم هم أهل الجنة وسكانها ومن هو فيها هم فيها خالدون يقول هم فيها ماكثون أبدا لا تبيد فيخافوا زوال نعيمهم ولا هم بخارجين فتتنغص عليهم لذتهم و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل وكان ابن أبى ليلى يقول فى قوله ولا يرهق وجوههم قتر ما حدثنا محمد بن منصور الطوسى قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبى ليلى ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة قال بعد نظرهم الى ربهم حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج ومعلى بن أسد قالا ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبى ليلى بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة قال سواد الوجوه ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم) يقول تعالى ذكره والذين عملوا السيئات فى الدنيا فعصوا الله فيها وكفروا به وبرسوله جزاء سيئة من عمله السيئ الذى عمله فى الدنيا بمثلها من عقاب الله فى الآخرة وترهقهم ذلة يقول وتغشاهم ذلة يقول وتغشاهم ذلة وهوان بعقاب الله اياهم ما لهم من الله من عاصم يقول ما لهم من الله من مانع يمنعهم اذا عاقبهم يحول بينه و بينهم و بنحو الذى قلنا فى قوله وترهقهم ذلة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وترهقهم ذلة قال تغشاهم ذلة وشدة واختلف أهل العربية فى الرافع للجزاء فقال بعض نحوى الكوفة رفع باضمار لهم كأنه قيل ولهم جزاء السيئة بمثلها كما قال فصيام ثلاثة أيام فى الحج والمعنى فعليه صيام ثلاثة أيام قال وان شئت رفعت الجزاء بالباء فى قوله وجزاء سيئة بمثلها وقال بعض نحوى البصرة الجزاء مرفوع بالابتداء وخبره بمثلها قال ومعنى الكلام جزاء سيئة مثلها وزيدت الباء كما زيدت فى قولهم بحسبك قول السوء وقد أنكر ذلك من قوله بعضهم فقال يجوز أن تكون الباء فى

معتبرا من العمر وهو أربعون من قبله أى من قبل نزول هذا القرآن أفلا تعقلون فيه قدح فى صحة عقولهم لان ظهور مثل هذا الكتاب العظيم المشتمل على علوم الاولين والآخرين المعجز للثقلين عن معارضته على من عرفوا حاله من عدم التعلم والمدارسة ومخالطة العلماء اذا شك فيه أنه من قبيل الوحى والمدد السماوى كان ذلك انكار الضروريات وافتراء على الله ، (٦٩) فلهذا قال فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا الآية وفيه ان هذا القرآن لو لم يكن من عند الله ثم نسبه الرسول صلى الله عليه وسلم الى الله لم يكن أحد أظلم منه ثم قبح الله أصنامهم معارضة لهم بنقيض مقصودهم من الالتماس فقال ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ان لم يعبدوه ولا ينفعهم ان عبدوه ومن حق المعبود ان يكون مثيبا معاقبا وفيه اشعار بانها جماد والمعبود لا بد ان يكون أكمل من العابد واذا كانت المنافع والمضار كلها من الله فلا تليق العبادة الا له ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قد ذكرنا وجه ذلك فى أوائل سورة البقرة فى قوله فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون ثم أنكر عليهم معتقدهم بقوله قل أتنبئون الله بما لا يعلم والمراد انه لا وجود لكونهم شفعاء اذ لو كان موجودا لكان معلوما للعالم بالذات المحيط بجميع المعلومات وهذا مجاز مشهور يقول ما علم الله ذلك منى والمقصود انه ما وجد منك ذلك قط وفى قوله فى السموات ولا فى الارض تأكيد آخر لنفيه لان ما لم يوجد فيهما فهو منتف معدوم قوله سبحانه وتعالى عما يشركون اما ان يكون من تمام ما أمر النبى صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم أو ابتداء كلام من الله تعالى تنزيها لنفسه عن اشراكهم أو عن الشركاء الذين يشركونهم به ثم بين ان عبادة الاصنام بدعة وان الناس يعنى العرب أو البشر كلهم كانوا على الدين الحق فاختلفوا وقد مر تفسير مثله فى سورة البقرة فى قوله كان الناس أمة واحدة والمقصود ههنا تقبيح صورة الشرك وعبادة الاصنام من دون الله فى أعينهم وتنفير طباعهم عن مثل هذا الامر المستحدث الفظيع ولولا كلمة سبقت من ربك من بناء أمر الثواب والعقاب على التكليف لا على الالجاء والقسر أو من تأخير الحكم بينهم الى يوم القيامة أو من قوله سبقت رحمتى غضبى لقضى بينهم عاجلا وابتز الحق من

المبطل ثم ذكر نوعا رابعا من أغاليطهم فقال ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه وقد مر تفسيره فى الانعام فى قوله لولا أنزل عليه آية من ر[ب]
كانهم لم يعتدوا بالقرآن آية فاقترحوا غيره تعنتا فقل انما الغيب لله هو المختص بعلمه فانتظر وانزول ما اقترحتموه وهذا أمر فيه تهديد ووعي[د]
والله ورسوله أعلم (واذا أذقنا الناس رحمة (٧٠) من بعد ضراء مستهم اذا لهم مكر فى آياتنا قل الله أسرع مكرا ان رسلنا يكتبون
ما تمكرون هو الذى يسيركم فى البر
والبحر حتى اذا كنتم فى الفلك
وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها
جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج
من كل مكان وظنوا انهم أحيط بهم
دعوا الله مخلصين له الدين لئن
أنجيتنا من هذه لنكونن من
الشاكرين فلما أنجاهم اذا هم
يبغون فى الارض بغير الحق يا أيها
الناس انما بغيكم على أنفسكم متاع
الحياة الدنيا ثم الينا مرجعكم
فننبئكم بما كنتم تعملون انما
مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من
السماء فاختلط به نبات الارض
مما يأكل الناس والانعام حتى
اذا أخذت الارض زخرفها وازينت
وظن أهلها أنهم قادرون عليها
أتاها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها
حصيدا كان لم تغن بالامس كذلك
نفصل الآيات لقوم يتفكرون
والله يدعو الى دار السلام ويهدى
من يشاء الى صراط مستقيم للذين
أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق
وجوههم قتر ولا ذلة أولئك
أصحاب الجنة هم فيها خالدون
والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة
بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله
من عاصم كأنما أغشيت وجوههم
قطعا من الليل مظلما أولئك
أصحاب النار هم فيها خالدون ويوم
نحشرهم جميعا ثم نقول للذين
أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم
فزيلنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم
ايانا تعبدون فكفى بالله شهيدا
بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت وردوا الى الله مولاهم الحق وضل
عنهم ما كانوا يفترون) القراآت يمكرون بياء الغيبة سهل وروح الباقون بالتاء الفوقانية ينشركم بالنون ابن عامر ويزيد الباقون يسيركم م[ن]
التسيير متاع بالنصب حفص والمفضل الباقون بالرفع قطعا بسكون الطاء ابن كثير وعلى وسهل ويعقوب والآخرون بفتحها تتلو بتاءين م[ن]

حسب لان التأويل ان قلت السوء فهو حسبك فلما لم تدخل الجزاء أدخلت فى حسب بحسبك أن
تقوم ان قمت فهو حسبك فان مدح ما بعد حسب أدخلت الباء فيما بعدها كقولك حسبك بزيد
ولا يجوز بحسبك زيد لان زيدا الممدوح فليس بتأويل جزاء وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب ان
يكون الجزاء مرفوعا باضمار بمعنى فلهم جزاء سيئة بمثلها لان الله قال فى الآية التى قبلها للذين
أحسنوا الحسنى وزيادة فوصف ما أعد لاوليائه ثم عقب ذلك بالخبر عما أعد الله لاعدائه فاشبه
بالكلام ان يقال وللذين كسبوا السيئات جزاء سيئة واذا وجه ذلك الى هذا المعنى كانت الباء صلة
للجزاء ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلما أولئك
أصحاب النار هم فيها خالدون) يقول تعالى ذكره كأنما ألبست وجوه هؤلاء الذين كسبوا السيئات
قطعا من الليل وهى جمع قطعة وكان قتادة يقول فى تاويل ذلك ما حدثنا به محمد بن عبد الاعلى
قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلما قال ظلمة
من الليل واختلفت القراء فى قراءة قوله تعالى قطعا فقرأته عامة قراء الامصار قطعا بفتح الطاء على
معنى جمع قطعة وعلى معنى ان تاويل ذلك كأنما أغشيت وجه كل انسان منهم قطعة من سواد الليل
ثم جمع ذلك فقيل كأنما أغشيت وجوههم قطعا من سواد اذ جمع الوجه وقرأه بعض متأخرى
القراء قطعا بسكون الطاء بمعنى كأنما أغشيت وجوههم سوادا من الليل وبقية من الليل ساعة منه كم[ا]
قال فاسر باهلك بقطع من الليل أى ببقية قد بقيت منه ويعتل لتصحيح قراءته ذلك كذلك انه فى
مصحف أبى ويغشى وجوههم قطع من الليل مظلم والقراءة التى لا يجوز خلافها عندى قراءة من
قرأ ذلك بفتح الطاء لاجماع الحجة من قراء الامصار على تصويبها وشذوذ ما عداها وحسب
الاخرى دلالة على فسادها خروج قارئها عما عليه قراء أهل الامصار والاسلام فان
قال لنا قائل فان كان الصواب فى قراءة ذلك ما قلت فما وجه تذكير المظلم وتوحيده وهو
من نعت القطع والقطع جمع لمؤنث قيل فى تذكيره ذلك وجهان أحدهما ان يكون قطعا من
الليل وان يكون من نعت الليل فلما كان نكرة والليل معرفة نصب على القطع فيكون معنى الكلام
حينئذ كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل المظلم ثم حذفت الالف واللام من المظلم فلما صار
نكرة وهو من نعت الليل نصب على القطع وتسمى أهل البصرة ما كان كذلك حالا والكوفيون قطع[ا]
والوجه الآخر على نحو قول الشاعر لو ان مدحة حى منشر أحدا * والوجه الآخر أحسن وجهي[ه]
وقوله أولئك أصحاب النار يقول هؤلاء الذين وصفت لك صفتهم أهل النار الذين هم أهلها هم في[ها]
خالدون يقول هم فيها ماكثون ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول
للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزيلنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون) يقول
تعالى ذكره ويوم نجمع الخلق لموقف الحساب جميعا ثم نقول حينئذ للذين أشركوا بالله الآلهة
والانداد مكانكم أى امكثوا مكانكم وقفوا فى موضعكم أنتم أيها المشركون وشركاؤكم الذين كنتم
تعبدونهم من دون الله من الآلهة والاوثان فزيلنا بينهم يقول ففرقنا بين المشركين بالله وما
أشركوه به وبين غيره وأبنته منه وقال فزيلنا لارادة تكثير الفعل وتكريره ولم يقل فزلنا بينهم وقد
ذكر عن بعضهم انه كان يقرأه فزايلنا بينهم كما قيل ولا تصعر خدك ولا تصاعر خدك والعرب
تفعل ذلك كثيرا فى فعلت يلحقون فيها أحيانا ألفا مكان التشديد فيقولون فاعلت اذا كان الفعل
لواحد

التلاوة حمزة وعلى وخلف وروح وروى عن عاصم نبلو بالنون ثم الباء الموحدة كل نفس بالنصب الباقون بتاء التأنيث كل بالرفع * الوقوف
آباتنا ط مكرا ط تمكرون ه والبحر ط فى الفلك ج ط للعدول مع ان جواب اذا منتظر احيط بهم ط لان قوله دعوا بدل من
ظنوا لان دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو متلبس به وان جعل دعوا جوابا (٧١) عن سؤال سائل فما صنعوا كان لا للوقف وجه

الدين ج لاحتمال اضمار القول وجعل الدعاء فى معنى القول الشاكرين ه بغير الحق ط على أنفسكم ط الا لمن جعله متعلقا ببغيكم تعملون ه والانعام ط عليها ج لان ما بعده جواب اذا بالامس ط يتفكرون ه السلام ط مستقيم ه وزيادة ط ولاذلة ط الجنة ج ط خالدون ه بمثلها ط لا لان قوله وترهقهم معطوف على محذوف أى يلزمهم جزاء سيئة وترهقهم ذلة عاصم ج ط لان الكاف لا يتعلق بعاصم مع تعلقها بذلة قبله معنى لان رهق الذلة سواد الوجه المعبر عنه بقوله كانما اغطيت وجوههم قطعا من الليل مظلما ط أصحاب النار ج ط خالدون ه شركاؤهم ج للعدول مع فاء التعقيب تعبدون لغافلين ه يفترون ه نصف الجزء * التفسير لما بين فى الآية المتقدمة انهم يطلبون الآيات الزائدة عنادا ومكرا ولجاجا أكد ذلك بقوله واذا أذقنا روى انه سبحانه سلط القحط على أهل مكة سبع سنين ثم رحمهم وأنزل الامطار النافعة ثم انهم أضافوا تلك المنافع الى الاصنام وقيل نسبوها الى الانواء فقابلوا نعم الله بالكفران فذلك مكرهم وهو احتيالهم فى دفع آيات الله بكل ما يقدرون عليه من القاء شبهة أو تخليط فى المناظرة وفى تخصيص الاذاقة بجانب الرحمة دليل على ان كثيرا من الرحمة قليل بالنسبة الى رحمته الواسعة وفيه ان

الانسان لغاية ضعفه الفطرى لا يطيق أدنى الرحمة كما انه لا يطيق أدنى الالم الذى يمسه قال فى الكشاف معنى مستهم خالطتهم حتى أحسوا بسوء أثرها فيهم وهذا أيضا من جملة الضعف انه نسى ما عهده من الضر الشديد واذا الثانية للمفاجاة وقع مقام الفاء فى جواب الشرط كما مر فى قوله اذاهم يسخطون وفائدته ان يعلم انهم فاجؤا وقوع المكر منهم فى وقت الاذاقة وسارعوا اليه ولم يلبثوا قدرما ينفضوا من رؤسهم غبار

لواحد وأما اذا كان لاثنين فلا تكاد تقول الافاعلات وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون وذلك حين تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الاسباب لما قيل للمشركين اتبعوا ما كنتم تعبدون من دون الله ونصبت لهم آلهتهم قالوا كنا نعبد هؤلاء فقالت الآلهة لهم ما كنتم ايانا تعبدون كما حدثت عن مسلم بن خالد عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال يكون يوم القيامة ساعة فيها شدة تنصب لهم الآلهة التى كانوا يعبدون فيقال هؤلاء الذين كنتم تعبدون من دون الله فتقول الآلهة والله ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ولا نعلم انكم كنتم تعبدوننا فيقولون والله لايا كم كنا نعبد فتقول لهم الآلهة فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزيلنا بينهم قال فرقنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون قالوا بلى قد كنا نعبدكم فقالوا كفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نتكلم فقال الله هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت الآية وروى عن مجاهد انه كان يتأول الحشر فى هذا الموضع الموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن الاعمش قال سمعتهم يذكرون عن مجاهد فى قوله ويوم نحشرهم جميعا قال الحشر الموت والذى قلنا فى ذلك أولى بتأويله لان الله تعالى ذكره أخبر انه يقول يومئذ للذين أشركوا ما ذكر انه يقول لهم ومعلوم ان ذلك غير كائن فى القبر وانه انما هو خبر عما يقال لهم ويقولون فى الموقف بعد البعث ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل شركاء المشركين من الآلهة والاوثان لهم يوم القيامة اذ قال المشركون بالله لها ايا كم كنا نعبد كفى بالله شهيدا بيننا وبينكم أى انها تقول حسبنا الله شاهدا بيننا وبينكم أيها المشركون فانه قد علم انا ما علمنا ما تقولون انا كنا عن عبادتكم لغافلين يقول ما كنا عن عبادتكم ايانا دون الله الا غافلين لا نشعر به ولا نعلم كما حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ان كنا عن عبادتكم لغافلين قال كل شئ يعبد من دون الله حدثنى المثنى قال ثنى اسحق قال ثنا ابن أبى جعفر عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد ان كنا عن عبادتكم لغافلين قال يقول ذلك كل شئ كان يعبد من دون الله ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت وردوا الى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون) اختلفت القراء فى قراءة قوله هنالك تبلو كل نفس بالباء بمعنى عند ذلك تختبر كل نفس بما قدمت من خير أو شر وكان ممن يقرأه ويتأوله كذلك مجاهد حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى جعفر عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت قال تختبر حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقرأ ذلك جماعة من أهل الكوفة وبعض أهل الحجاز تتلوا كل نفس ما أسلفت بالتاء واختلف قارؤ ذلك كذلك فى تأويله فقال بعضهم معناه وتأويله هنالك تتبع كل نفس ما قدمت فى الدنيا لذلك اليوم وروى بنحو ذلك خبر عن النبى صلى الله عليه وسلم من وجه وسند غير مرتضى انه قال يمثل لكل قوم ما كانوا يعبدون من دون الله يوم القيامة فيتبعونهم حتى يوردوهم النار قال ثم تلا رسول الله

صلى الله عليه وسلم هذه الآية هنالك تتلو كل نفس ما أسلفت وقال بعضهم بل معناه تتلو
كتاب حسناته وسيئاته يعني تقرأ كما قال جل ثناؤه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وقال
آخرون تبلوا تعاين ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في
قوله هنالك تبلوا كل نفس ما أسلفت قال ما عملت تبلوا تعاينه * والصواب من القول في ذلك ان
يقال انهما قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء وهما متقاربتا
المعنى وذلك ان من تبع في الآخرة ما أسلف من العمل في الدنيا هجم به على مورده فيخبر هنالك
ما أسلف من صالح أو سيء في الدنيا وان من خبر ما أسلف في الدنيا من أعماله في الآخرة فانما يخبر بعد
مصيره الى حيث أحله ما قدم في الدنيا من عمله فهو في كلتا الحالتين متبع ما أسلف من عمله مختبر
له فبأيتهما قرأ القارئ كما وصفنا فمصيب الصواب في ذلك وأما قوله وردوا الى الله مولاهم الحق
فانه يقول ورجع هؤلاء المشركون يومئذ الى الله الذي هو ربهم ومالكهم الحق لا شك فيه دون
ما كانوا يزعمون انهم لهم أرباب من الآلهة والانداد وضل عنهم ما كانوا يفترون يقول وبطل
عنهم ما كانوا يتخرصون من الفرية والكذب على الله بدعواهم أوثانهم انهم لله شركاء وانها تقربهم
منه زلفى كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وردوا الى الله مولاهم
الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون قال ما كانوا يدعون معه من الانداد والآلهة ما كانوا يفترون
الآلهة وذلك انهم جعلوها أندادا وآلهة مع الله افتراء وكذبا ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قل من
يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت
من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله
عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين بالله الاوثان والاصنام من يرزقكم من السماء الغيث والقطر
ويطلع لكم شمسها ويغطش ليلها ويخرج ضحاها ومن الارض أقواتكم وغذاءكم الذي ينبته
لكم وثمار أشجارها أمن يملك السمع والابصار يقول أم من ذا الذي يملك أسماعكم وأبصاركم التي
تسمعون بها ان يزيد في قواها أو يسلبكموها فيجعلكم صما وأبصاركم التي تبصرون بها ان يضيئها
لكم وينيرها أو يذهب بنورها فيجعلكم عميا لا تبصرون ومن يخرج الحي من الميت يقول ومن
يخرج الشيء الحي من الميت ويخرج الميت من الحي يقول ويخرج الشيء الميت من الحي وقد ذكرنا
اختلاف المختلفين من أهل التأويل والصواب من القول عندنا في ذلك بالادلة الدالة على صحته
في سورة آل عمران بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ومن يدبر الامر وقل لهم من يدبر أمر السماء
والارض وما فيهن وأمركم وأمر الخلق فسيقولون الله يقول جل ثناؤه فسوف يجيبونك بان يقولوا
الذي يفعل ذلك كله الله فقل أفلا تتقون يقول أفلا تخافون عقاب الله على شرككم وادعائكم ربا غيره
من هذه الصفة صفته وعبادتكم معه من لا يرزقكم شيأ ولا يملك لكم ضرا ولا نفعا ولا يفعل فعلا
۞ القول في تأويل قوله تعالى (فذلكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق الا الضلال فأنى تصرفون)
يقول تعالى ذكره لخلقه أيها الناس فهذا الذي يفعل هذه الافعال فيرزقكم من السماء والارض
ويملك السمع والابصار ويخرج الحي من الميت والميت من الحي ويدبر الامر الله ربكم الحق لا شك فيه
فماذا بعد الحق الا الضلال يقول فأي شيء سوى الحق الا الضلال وهو الجور عن قصد السبيل يقول
فاذا كان الحق هو ذا فادعاؤكم غيره الها وربا هو الضلال والذهاب عن الحق لا شك فيه فأنى تصرفون

الضر ولهذا قال سبحانه قل الله أسرع مكرا يقدر على ايصال جزاء مكرهم اليهم قبل ان يرتد اليهم طرفهم ولكنه يمهلهم لاجل معلوم ليتضاعف
خبثهم مع كونه محفوظا بيانه قوله ان رسلنا يكتبون ما تمكرون وقد مر تحقيق هذا في تفسير قوله ويرسل عليكم حفظة واعلم ان مضمون هذه
الآية قريب من مضمون قوله واذا مس الانسان الضر الا ان هذه زائدة عليها بدقيقة هي انهم بعد الاعراض عن الدعاء
يطلبون الغوائل ويقابلون الرحمة
بالمكر والخديعة ولا يرضون رأسا
برأس ثم ضرب لاجل ما وصفهم به
مثالا حتى ينكشف المقصود تمام
الانكشاف فقال هو الذي يسيركم
ومن قرأ ينشركم فكقوله فانتشروا
في الارض قال بعض العلماء المسير
في البحر هو الله سبحانه وتعالى وأما
في البر فالمراد من التسيير التمكين
والاقدار والحق ان جميع الافعال
والحركات مستندة الى احداث الله
تعالى غاية ذلك ان آثار اقداره
واحداثه في البحر أظهر كما مر في
تفسير قوله والفلك التي تجري في
البحر قال القفال هو الله الهادي
لكم الى السير في البحر طالبا
للمعاش وهو المسير لكم لاجل انه
هيأ لكم أسباب ذلك السير وحتى
لانتهاء الغاية والغاية مضمون الجملة
الشرطية بكمالها فالقيود المعتبرة
في الشرط ثلاثة أولها الكون في
الفلك وثانيها جري الفلك بهم
بالريح الطيبة والضمير في جرين
للفلك على انه جمع كما مر وثالثها
فرحهم بها والقيود المعتبرة في
الجزاء ثلاثة أيضا أولها جاءتها أي
الفلك أو الريح الطيبة تلقتها ريح
عاصف ذات عصوف كلابن لذات
اللبن أولان لفظ الريح مذكر
والعصوف شدة هبوب الريح
وثانيها وجاءهم الموج من كل
مكان أي من جميع جوانب احياز
الفلك والموج ما ارتفع من الماء
فوق البحر وثالثها وظنوا انهم
أحيط بهم أي غلب على ظنونهم الهلاك وأصله ان العدو اذا أحاط بقوم أو بلد فقد دنوا من البوار فجعل
احاطة العدو بالشخص مثلا في الهلاك وقرئ في الفلكي والياء زائدة كما في الاحمري أو أريد به الماء الغمر الذي لا تجري الفلك الا فيه قال في
الكشاف وانما التفت في قوله وجرين بهم الى آخره من الخطاب الى الغيبة للمبالغة كأنه يذكر لغيرهم حالهم ليعجبهم منها ويستدعي منهم

الانكار والتقبيح وقال الامام فخر الدين الرازى الانتقال من مقام الخطاب الى مقام الغيبة فى هذه الآية دليل المقت والتبعيد كما ان عكس ذلك فى قوله اياك نعبد دليل الرضا والتقريب قلت هذا وجه حسن اما قوله دعوا الله مخلصين فقد قال ابن عباس تركوا الشرك ولم يشركوا به من آلهتهم شيأ وأقروا لله بالربوبية والوحدانية وقال الحسن ليس هذا الاخلاص

الايمان لكن لاجل العلم بانه لاينجيهم من ذلك الا الله فيكون ذلك جاريا مجرى الايمان الاضطرارى وقال ابن زيد هؤلاء المشركون يدعون مع الله مايدعون فاذا جاء الضر والالم لم يدعوا الا الله وعن أبى عبيدة ان المراد من ذلك الدعاء قولهم اهيا شراهيا تفسيره ياحى ياقيوم يحكى ان رجلا قال لجعفر الصادق رضى الله عنه ما الدليل على اثبات الصانع فقال أخبرنى عن حرفتك فقال التجارة فى البحر قال صف لى كيف حالك فقال ركبت البحر فانكسرت السفينة وبقيت على لوح من ألواحها وجاءت الرياح العاصفة فقال جعفر الصادق رضى الله عنه هل وجدت فى قلبك تضرعا فقال نعم قال جعفر فالهك هو الذى تضرعت اليه فى ذلك الوقت لئن أنجيتنا من هذه الشدة كما مر فى الانعام يبغون فى الارض بغير الحق البغى قصد الاستعلاء بالظلم من قولك بغى الجرح اذا ترامى الى الفساد وأصله الطلب فلهذا أكد المعنى بقوله بغير الحق قال فى الكشاف انما زاد هذا القيد احترازا من استيلاء المسلمين على أرض الكفرة بهدم دورهم واحراق زروعهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ببنى قريظة قلت و يحتمل ان يراد بغير شبهة حق عندهم كقوله و يقتلون النبيين بغير الحق من قرأ متاع بالنصب فما قبله جملة تامة أى انما بغيكم و بال على أنفسكم وهو مصدر مؤكد كانه قيل يتمتعون متاع الحياة الدنيا ومن قرأ بالرفع فاما على ان التقدير هو متاع الدنيا بعد تمام الكلام أو على انه خبر وقوله على أنفسكم صلة أى انما بغيكم على أمثالكم والذين جنسهم جنسكم بغى بعضكم على بعض منقطعة الحياة الدنيا لابقاء لها والبغى من منكرات المعاصى قال صلى الله عليه وسلم أسرع الخير ثوابا صلة الرحم وأعجل الشر عقابا البغى واليمين

يقول فاى وجه عن الهدى والحق تصرفون وسواهما تسلكون وأنتم مقرون بان الذى تصرفون عنه هو الحق ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا انهم لايؤمنون) يقول تعالى ذكره كما قد صرف هؤلاء المشركون عن الحق الى الضلال كذلك حقت كلمة ربك يقول وجب عليهم قضاؤه وحكمه فى السابق من علمه على الذين فسقوا فخرجوا من طاعة ربهم الى معصيته وكفروا به انهم لايؤمنون يقول لايصدقون بوحدانية الله ولا بنبوة نبيه صلى الله عليه وسلم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فانى تؤفكون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هل من شركائكم يعنى من الآلهة والاوثان من يبدأ الخلق ثم يعيده يقول من ينشئ خلق شئ من غير أصل فيحدث خلقه ابتداء ثم يعيده يقول ثم يفنيه بعد انشائه ثم يعيده كهيئته قبل ان يفنيه فانهم لايقدرون على دعوى ذلك لها وفى ذلك الحجة القاطعة والدلالة الواضحة على أنهم فى دعواهم انها أرباب وهم لله فى العبادة شركاء كاذبون مفترون فقل لهم حينئذ يا محمد الله يبدأ الخلق فينشئه من غير شئ و يحدثه من غير أصل ثم يفنيه اذا شاء ثم يعيده اذا أراد كهيئته قبل الفناء فانى تؤفكون يقول فاى وجه عن قصد السبيل وطريق الرشد تصرفون وتقلبون كما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن فانى تؤفكون قال انى تصرفون وقد بينا اختلاف المختلفين فى تأويل قوله أنى تؤفكون والصواب من القول فى ذلك عندنا بشواهده فى سورة الانعام ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق قل الله يهدى للحق أفمن يهدى الى الحق أحق ان يتبع أمن لايهدى الا ان يهدى فما لكم كيف تحكمون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين هل من شركائكم الذين تدعون من دون الله وذلك آلهتهم وأوثانهم من يهدى الى الحق يقول من يرشد ضالا من ضلالته الى قصد السبيل و يسدد حائرا عن الهدى الى واضح الطريق المستقيم فانهم لايقدرون ان يدعوا ان آلهتهم وأوثانهم ترشد ضالا أو تهدى حائرا وذلك انهم ان ادعوا ذلك لها أكذبتهم المشاهدة وأبان عجزها عن ذلك الاختبار بالمعاينة فاذا قالوا لا وأقروا بذلك فقل لهم فالله يهدى الضال عن الهدى الى الحق أفمن يهدى أيها القوم ضالا الى الحق وحائرا عن الرشد الى الرشد أحق أن يتبع الى ما يدعو اليه أم من لايهدى الا أن يهدى واختلف القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة أم من لايهدى بتسكين الهاء وتشديد الدال فجمعوا بين ساكنين وكان الذى دعاهم الى ذلك انهم وجهوا أصل الكلمة الى انه أم من لايهتدى و وجدوه فى خط المصحف بغير ما قرؤا وان التاء حذفت لما أدغمت فى الدال فاقروا الهاء ساكنة على أصلها الذى كانت عليه وشددوا الدال طلبا لادغام التاء فيها فاجتمع بذلك سكون الهاء والدال وكذلك فعلوا فى قوله وقلنا لهم لاتعدوا فى السبت وفى قوله يخصمون وقرأ ذلك بعض قراء أهل مكة والشام والبصرة يهدى بفتح الهاء وتشديد الدال وأموا ما أمه المدنيون من الكلمة غير انهم نقلوا حركة التاء من يهتدى الى الهاء الساكنة فحركوا بحركتها وأدغموا التاء فى الدال فشددوها وقرأ ذلك بعض قراء الكوفة يهدى بفتح الياء وكسر الهاء وتشديد الدال بنحو ما قصده قراء أهل المدينة غير انه كسر الهاء لكسرة الدال من يهتدى استثقالا للفتحة بعدها كسرة فى حرف واحد وقرأ ذلك بعض عامة قراء الكوفيين أم من لايهدى بتسكين الهاء وتخفيف الدال وقالوا ان العرب تقول

هديت بمعنى اهتديت قالوا فمعنى قوله أم من لا يهدى أم من لا يهتدى الا أن يهدى * وأولى القراءة فى ذلك بالصواب قراءة من قرأ أم من لا يهدى بفتح الياء وتشديد الدال لما وصفنا من العلة لقارئ ذلك كذلك وان ذلك لا يدفع صحته ذو علم بكلام العرب وفيهم المنكر غيره وأحق الكلام ان يقرأ بأفصح اللغات التى نزل بها كلام الله تبارك وتعالى فتأويل الكلام اذا أفمن يهدى الى الحق أحق ان يتبع أم من لا يهتدى الى شئ الا ان يهدى وكان بعض أهل التأويل يزعم ان معنى ذلك أم من لا يقدر ان ينتقل عن مكانه الا ان ينقل وكان مجاهد يقول فى تأويل ذلك ما حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أفمن يهدى الى الحق أحق ان يتبع أم من لا يهدى الا ان يهدى قال الاوثان الله يهدى منها ومن غيرها من شاء لما شاء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله أمن لا يهدى الا ان يهدى قال قال الوثن وقوله فما لكم كيف تحكمون الا يعلمون ان من يهدى الى الحق أحق ان يتبع من الذى لا يهتدى الى شئ الا ان يهديه اليه هاد غيره فتتركوا اتباع من لا يهتدى الى شئ وعبادته وتتبعوا من يهديكم فى ظلمات البر والبحر وتخلصوا له العبادة فتفردوه بها وحده دون ما تشركون فيها من آلهتكم وأوثانكم

القول فى تأويل قوله تعالى (وما يتبع أكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغنى من الحق شيأ ان الله عليم بما يفعلون) يقول تعالى ذكره وما يتبع أكثر هؤلاء المشركين الا ظنا يقول الا ما لا علم لهم بحقيقته وصحته بل هم منه فى شك وريبة ان الظن لا يغنى من الحق شيأ يقول ان الشك لا يغنى من اليقين شيأ ولا يقوم فى شئ مقامه ولا ينتفع به حيث يحتاج الى اليقين ان الله عليم بما يفعلون يقول تعالى ذكره ان الله ذو علم بما يفعل هؤلاء المشركون من اتباعهم الظن وتكذيبهم الحق اليقين وهو لهم بالمرصاد حيث لا يغنى عنهم ظنهم من الله شيأ

القول فى تأويل قوله تعالى (وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله ولكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين) يقول تعالى ذكره ما ينبغى لهذا القرآن ان يفترى من دون الله يقول ما ينبغى له ان يتخرصه أحد من عند غير الله وذلك نظير قوله وما كان لنبى ان يغل بمعنى ما ينبغى لنبى ان يغله أصحابه وانما هذا خبر من الله جل ثناؤه ان هذا القرآن من عنده أنزله الى محمد عبده وتكذيب منه للمشركين الذين قالوا هو شعر وكهانة والذين قالوا انما يتعلمه محمد من يحنس الرومى يقول لهم جل ثناؤه ما كان هذا القرآن ليختلقه أحد من عند غير الله لان ذلك لا يقدر عليه أحد من الخلق ولكن تصديق الذى بين يديه يقول تعالى ذكره ولكنه من عند الله أنزله مصدقا لما بين يديه أى لما قبله من الكتب التى نزلت على أنبياء الله كالتوراة والانجيل وغيرهما من كتب الله التى أنزلها على أنبيائه وتفصيل الكتاب يقول وتبيان الكتاب الذى كتبه الله على أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وفرائضه التى فرضها عليهم فى السابق من علمه لا ريب فيه يقول لا شك فيه أنه تصديق الذى بين يديه من الكتاب وتفصيل الكتاب من عند رب العالمين لا افتراء من عند غيره ولا اختلاق

القول فى تأويل قوله تعالى (أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين) يقول تعالى ذكره أم يقول هؤلاء المشركون افترى محمد هذا القرآن من نفسه فاختلقه وافتعله قل يا محمد لهم ان كان كما تقولون انى اختلقته وافتريته فانكم مثلى من العرب ولسانى مثل لسانكم وكلامى فجيئوا بسورة مثل هذا القرآن والهاء فى قوله مثله كناية عن القرآن

الفاخرة وروى اثنتان يعجلهما الله فى الدنيا البغى وعقوق الوالدين وعن محمد بن كعب ثلاث من كن فيه كن عليه البغى والنكث والمكر قال تعالى انما بغيكم على أنفسكم أى لا يتهيأ لكم بغى بعضكم على بعض الا أياما قلائل وهى مدة حياتكم مع قصرها وسرعة انقضائها ثم الى ما وعدنا من المجازاة مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون (٧٤) وهو فى هذا الموضع وعيد بالعقاب كقول الرجل فى معرض التهديد سأخبرك بما فعلت ثم ذكر مثلا لمن يبغى فى الارض ويغتر بالدنيا ويشتد تمسكه بها فقال انما مثل الحياة الدنيا أى صفتها العجيبة الشأن كماء أنزلناه من السماء فاختلط به أى اشتبك بسبب هذا الماء نبات الارض فيحتمل ان يراد ان نباته ثم وصوله الى حد الكمال كلاهما بسبب المطر ويحتمل ان يراد ان النبات كان فى أول بروزه ومبدأ حدوثه غير مهتز ولا مترعرع فاذا نزل المطر عليه اهتز وربا حتى اختلط بعض الانواع ببعض وتكاثف حتى اذا أخذت الارض زخرفها قال الجوهرى الزخرف الذهب ثم يشبه به كل مموه مزور وازينت أصله تزينت فادغم واجتلبت لذلك همزة الوصل وهذا كلام فى نهاية الفصاحة وفيه تشبيه الارض بالعروس التى تأخذ الثياب الفاخرة من كل لون فتلبسها ثم تزين بجميع الاقسام المعهودة لها من حمرة وبياض ونحوها وظن أهلها أى غلب على ظنونهم أو تيقنوا انهم قادرون عليها متمكنون من تحصيل ريعها أتاها أمرنا باهلاكها واستئصالها وضربها ببعض العاهات ليلا أو نهارا أى حين غفلتهم بالنوم أو حين اشتغالهم وتقلبهم فى طلب معايشهم فجعلناها أى زرعها حصيدا شبيها بما يحصد من الزرع فى قطعه واستئصاله كان لم تغن أى كان الشأن لم يلبث زرعها بالامس أى فى زمان قريب يقال غنى بالمكان بالكسر يغنى بالفتح اذا أقام به والامس مثل فى الوقت القريب هذا والصحيح عند علماء البيان ان هذا التشبيه من التشبيه المركب قال فى الكشاف شبهت حال الدنيا فى سرعة تقضيها وانقراض نعيمها بحال نبات الارض فى جفافه وذهابه حطاما بعدما التف وتكاثف وزين الارض بخضرته ورفيفه وقيل المراد ان عاقبة هذه الحياة التى ينفقها المرء

وقد

وقد كان بعض نحوى البصرة يقول معنى ذلك قل فاتوا بسورة مثل سورته ثم القيت سورة وأضيف المثل الى ما كان مضافا اليه السورة كما قيل واسئل القرية يراد به واسأل أهل القرية وكان بعضهم ينكر ذلك من قوله ويزعم ان معناه فاتوا بقرآن مثل هذا القرآن والصواب من القول فى ذلك عندى ان السورة انما هى سورة من القرآن وهى قرآن وان لم يكن جميع القرآن فقيل لهم فاتوا بسورة مثله ولم يقل مثلها لان الكناية أخرجت على المعنى أعنى معنى السورة لا على لفظها لانها لو أخرجت على لفظها لقيل فاتوا بسورة مثلها وادعوا من استطعتم من دون الله يقول وادعوا أيها المشركون على ان تاتوا بسورة مثلها من قدرتم ان تدعوا على ذلك من أوليائكم وشركائكم من دون الله يقول من عند غير الله فاجمعوا على ذلك واجتهدوا فانكم لا تستطيعون ان تاتوا بسورة مثله أبدا وقوله ان كنتم صادقين يقول ان كنتم صادقين فى أن محمدا افتراه فاتوا بسورة مثله من جميع من يعينكم على الاتيان بها فان لم تفعلوا ذلك فلا شك انكم كذبة فى زعمكم ان محمدا افتراه لان محمدا لن يعدو ان يكون بشرا مثلكم فاذا عجز الجميع من الخلق ان ياتوا بسورة مثله فالواحد منكم عن ان ياتى بجميعه أعجز ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تاويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) يقول تعالى ذكره ما بهؤلاء المشركين يا محمد تكذيبك ولكن بهم التكذيب بما لم يحيطوا بعلمه مما أنزل الله عليك فى هذا القرآن من وعيدهم على كفرهم بربهم ولما ياتهم تاويله يقول ولما ياتهم بعد بيان ما يؤل اليه ذلك الوعيد الذى توعدهم الله فى هذا القرآن كذلك كذب الذين من قبلهم يقول تعالى ذكره كما كذب هؤلاء المشركون يا محمد بوعيد الله كذلك كذب الامم التى خلت قبلهم بوعيد الله اياهم على تكذيبهم رسلهم وكفرهم بربهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فانظر يا محمد كيف كان عقبى كفر من كفر بالله ألم نهلك بعضهم بالرجفة وبعضهم بالخسف وبعضهم بالغرق يقول فان عاقبة هؤلاء الذين يكذبونك ويجحدون بآياتى من كفار قومك كالتى كانت عاقبة من قبلهم من كفرة الامم ان لم ينيبوا من كفرهم ويسارعوا الى التوبة ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين) يقول تعالى ذكره ومن قومك يا محمد من قريش من سوف يؤمن به يقول من سوف يصدق بالقرآن ويقر أنه من عند الله ومنهم من لا يؤمن به أبدا يقول ومنهم من لا يصدق به ولا يقر أبدا وربك أعلم بالمفسدين يقول والله أعلم بالمكذبين به منهم الذين لا يصدقون به أبدا من كل أحد لا يخفى عليه وهو من وراء عقابه فاما من كتب له انه يؤمن به منهم فانى ساتوب عليه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وان كذبوك فقل لى عملى ولكم عملكم أنتم بريؤن مما أعمل وانا برىء مما تعملون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وآله وسلم وان كذبك يا محمد هؤلاء المشركون وردوا عليك ما جئتهم به من عند ربك فقل لهم أيها القوم لى دينى وعملى ولكم دينكم وعملكم لا يضرنى عملكم ولا يضركم عملى وانما يجازى كل عامل بعمله أنتم بريئون مما أعمل لا تؤخذون بجريرته وأنا برىء مما تعملون لا أؤاخذ بجريرة عملكم وهذا كما قال جل ثناؤه قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد وقيل ان هذه الآية منسوخة نسخها الجهاد والامر بالقتال ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وان كذبوك فقل لى عملى ولكم عملكم الآية قال أمره بهذا

فى باب الدنيا كعاقبة هذا النبات الذى حين عظم الرجاء به وقع اليأس منه لان الغالب ان المتمسك بالدنيا اذا اطمأن بها عظمت رغبته فيها وانتظم أمره بعض الانتظام أتاه الموت وتخيصه انه كما لم يحصل لذلك الزرع عاقبة تحمد فكذلك المغتر بالدنيا المحب لها لا يحصل له عاقبة تحمد ويحتمل ان يكون هذا مثلا لمن لا يؤمن بالمعاد فان الارض المزينة اذا زال حسنها فانه يعود ونقها مرة أخرى فكذا النشور كذلك نفصل الآيات نذكر واحدة منها بعد الاخرى لتكون كثرتها وتواليها سببا لقوة اليقين وموجبا لزوال الشك لقوم يتفكرون فى أحوال الآفاق والانفس ثم لما نفر المكلفين عن الميل الى الدنيا بالمثل السابق رغبهم فى الآخرة بقوله والله يدعو الى دار السلام ومثله ما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال سيد بنى دارا ووضع مائدة وأرسل داعيا فمن أجاب الداعى دخل الدار وأكل ورضى عنه السيد ومن لم يجب لم يدخل ولم يأكل ولم يرض عنه السيد فالله السيد والدار دار السلام والمائدة الجنة والداعى محمد صلى الله عليه وسلم وعنه صلى الله عليه وسلم ما من يوم طلع فيه الشمس الا وبجنبيها ملكان يناديان بحيث يسمع كل الخلائق الا الثقلين أيها الناس هلموا الى ربكم والله يدعو الى دار السلام واتفقوا على ان دار السلام هو الجنة واختلفوا فى سبب التسمية فقيل لان السلام هو الله والجنة داره فالاضافة للتشريف وانما أطلق اسم السلام عليه تعالى لانه سلم من الفناء والتغير ومن جميع سمات النقص والحدوث ومن الظلم والعجز والجهل وهو القادر على تخليص المضطرين عن المكاره والآفات وكفى بدار أضافها الله تعالى لنفسه فضلا وشرفا وبهجة وسرورا وقيل سميت دار السلام لان من دخلها سلم من الآفات والمخافات وقيل لفشو السلام بينهم تحيتهم فيها سلام والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم سلام قولا من رب رحيم واعلم ان الدعوة عامة ولكن الهداية خاصة فلذلك قال ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم ومن هنا ذهب أهل السنة الى ان الهداية والضلالة والخير والشر كلها بمشيئة الله تعالى وارادته وقالت المعتزلة المراد ويهدى من يشاء اجابة تلك الدعوة ويعنون ان من أجاب الدعاء

ثم نسخه وأمره بجهادهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ومنهم من يستمعون اليك أفانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ومن هؤلاء المشركين من يستمعون الى قولك أفانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون يقول أفانت تخلق لهم السمع ولو كانوا لا سمع لهم يعقلون به ام أنا وانما هذا اعلام من الله عباده ان التوفيق للايمان به بيده لا الى أحد سواه يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم كما انك لا تقدر ان تسمع يا محمد من سلبته السمع فكذلك لا تقدر ان تفهم أمرى ونهيى قلبا سلبته فهم ذلك لانى ختمت عليه انه لا يؤمن ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ومنهم من ينظر اليك أفانت تهدى العمى ولو كانوا لا يبصرون) يقول تعالى ذكره ومن هؤلاء المشركين مشركى قومك من ينظر اليك يا محمد ويرى اعلامك وحججك على نبوتك ولكن الله قد سلبه التوفيق فلا يهتدى ولا تقدر ان تهديه كما لا تقدر ان تحدث للاعمى بصرا يهتدى به أفانت تهدى العمى ولو كانوا لا يبصرون يقول أفانت يا محمد تحدث لهؤلاء الذين ينظرون اليك والى أدلتك وحججك فلا يوفقون للتصديق بك أبصارا لو كانوا عميا يهتدون بها ويبصرون فكما أنك لا تطيق ذلك ولا تقدر عليه ولا غيرك ولا يقدر عليه أحد سواى فكذلك لا تقدر على ان تبصرهم سبيل الرشاد أنت ولا أحد غيرى لان ذلك بيدى والى وهذا من الله تعالى ذكره تسلية لنبيه صلى الله عليه وسلم عن جماعة ممن كفر به من قومه وأدبر عنه فكذب وتعزية له عنهم وأمر برفع طمعه من انابتهم الى الايمان بالله ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ان الله لا يظلم الناس شيأ ولكن الناس أنفسهم يظلمون) يقول تعالى ذكره ان الله لا يفعل بخلقه ما لا يستحقون منه لا يعاقبهم الا بمعصيتهم اياه ولا يعذبهم الا بكفرهم به ولكن الناس يقول ولكن الناس هم الذين يظلمون أنفسهم باجترامهم ما يورثها غضب الله وسخطه وانما هذا اعلام من الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين انه لم يسلب هؤلاء الذين اخبر جل ثناؤه عنهم انهم لا يؤمنون الايمان ابتداء منه بغير جرم سلف منهم واخبار انه انما سلبهم ذلك باستحقاق منهم سلبه لذنوب اكتسبوها فحق عليهم قول ربهم وطبع على قلوبهم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ويوم نحشرهم كأن لم يلبثوا الا ساعة من النهار يتعارفون بينهم قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله وما كانوا مهتدين) يقول تعالى ذكره ويوم نحشر هؤلاء المشركين فنجمعهم فى موقف الحساب كأنهم كانوا قبل ذلك لم يلبثوا الا ساعة من نهار يتعارفون فيما بينهم ثم انقطعت المعرفة وانقضت تلك الساعة يقول الله قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله وما كانوا مهتدين قد غبن الذين جحدوا ثواب الله وعقابه حظوظهم من الخير وهلكوا وما كانوا مهتدين يقول وما كانوا موفقين لاصابة الرشد مما فعلوا من تكذيبهم بلقاء الله لانه أكسبهم ذلك ما لا قبل لهم من عذاب الله ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (واما نرينك بعض الذى نعدهم أو نتوفينك فالينا مرجعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون) يقول تعالى ذكره واما نرينك يا محمد فى حياتك بعض الذى نعد هؤلاء المشركين من قومك من العذاب أو نتوفينك قبل ان نريك ذلك فيهم فالينا مرجعهم يقول فمصيرهم بكل حال الينا ومنقلبهم ثم الله شهيد على ما يفعلون يقول جل ثناؤه ثم أنا شاهد على أفعالهم التى كانوا يفعلونها فى الدنيا وأنا عالم بها لا يخفى على شئ منها وأنا مجازيهم بها عند مصيرهم الى ومرجعهم جزاءهم الذى يستحقونه كما **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد واما نرينك بعض الذى نعدهم من العذاب فى حياتك أو نتوفينك قبل

وأطاع واتقى فان الله يهديه اليها والمراد من الهداية الالطاف ثم قسم أهل الدعوة الى قسمين وبين حال كل طائفة فقال للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا بد من تفسير هذه الالفاظ الثلاثة فعن ابن عباس أحسنوا أى ذكروا كلمة لا اله الا الله وذهب غيره الى ان المراد اتيان الطاعات واجتناب المنهيات لان الدرجات العالية لا تليق الا بهم وأما الحسنى فقال فى الكشاف المراد المثوبة الحسنى وقال ابن الانبارى العرب توقع هذه اللفظة على الخلة المحبوبة والخصلة المرغوب فيها ولذلك ترك موصوفها واما الزيادة فحملها أهل السنة على رؤية الله لان اللام فى الحسنى للمعهود بين المسلمين من المنافع التى أعدها الله تعالى لعباده فالزيادة عليها تكون مغايرة لها فما هى الا الرؤية وقالت المعتزلة الزيادة يجب ان تكون من جنس المزيد عليه ورؤية الله تعالى بعد تسليم جوازها ليست من جنس نعيم الجنة فالمراد بها ما يزيد على المثوبة من التفضل كقوله ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله وزيف بان الزيادة اذا كان المزيد عليه مقدرا بمقدار معين وجب ان يكون من جنسه كما لو قال الرجل لغيره أعطيتك عشرة أمنان من الحنطة وزيادة اما اذا كان غير مقدر كما لو قال أعطيتك الحنطة وزيادة لم يجب ان تكون الزيادة من جنس المزيد عليه والمذكورة فى الآية لفظة الحسنى وهى الجنة وانها مطلقة فالزيادة عليها شئ مغاير لكل ما فى الجنة وعن على عليه السلام الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة وعن ابن عباس الحسنى الجنة والزيادة عشر أمثالها الى سبعمائة ضعف وعن مجاهد مغفرة من الله ورضوان وعن يزيد بن شجرة هى ان تمر السحابة باهل الجنة فتقول ماتريدون ان أمطركم فلا يريدون شيأ الا أمطرتهم هذا شأن المنافع الحاصلة لهم وأما انها منافع خالصة عن الكدورات فافاد ذلك بقوله ولا يرهق

أى لا يغشى وجوههم قتر غبرة فيها سواد ولا ذلة ولا أثر هوان وكسوف بال ثم أشار الى كون تلك المنافع الخالصة آمنة من الانقطاع بقوله أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون وهذا معنى قول علماء الاصول الثواب منفعة خالصة دائمة مقرونة بالتعظيم ثم بين حال الفريق الآخر

قبل فالينام جمعهم **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ۞ القول في تاويل قوله تعالى (ولكل أمة رسول فاذا جاء رسولهم قضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) يقول تعالى ذكره ولكل أمة خلت قبلكم أيها الناس رسول أرسلته اليهم كما أرسلت محمدا اليكم يدعون من أرسلتهم اليهم الى دين الله وطاعته فاذا جاء رسولهم يعني في الآخرة كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولكل أمة رسول فاذا جاء رسولهم قال يوم القيامة وقوله قضى بينهم بالقسط يقول قضى حينئذ بينهم بالعدل وهم لا يظلمون من جزاء أعمالهم شيأ ولكن يجازى المحسن باحسانه والمسيء من أهل الايمان اما أن يعاقبه الله واما أن يعفو عنه والكافر يخلد في النار فذلك قضاء الله بينهم بالعدل وذلك لا شك عدل لا ظلم **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قضى بينهم بالقسط قال بالعدل ۞ القول في تاويل قوله تعالى (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم ويقول هؤلاء المشركون من قومك يا محمد متى هذا الوعد الذي تعدنا انه يأتينا من عند الله وذلك قيام الساعة ان كنتم صادقين أنت ومن تبعك فيما تعدوننا به من ذلك ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قل لا أملك لنفسي ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله لكل أمة أجل اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) يقول تعالى ذكره قل يا محمد لمستعجليك وعيد الله القائلين لك متى يأتينا الوعد الذي تعدنا ان كنتم صادقين لا أملك لنفسي أيها القوم اني لا أقدر لها على ضر ولا نفع في دنيا ولا دين الا ما شاء الله ان أملكه فاجلبه اليها باذنه يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم فاذ كنت لا أقدر على ذلك الا باذنه فانا على القدرة على الوصول الى علم الغيب ومعرفة قيام الساعة أعجز وأعجز الا بمشيئته واذنه لي في ذلك لكل أمة أجل يقول لكل قوم ميقات لانقضاء مدتهم وأجلهم فاذا جاء وقت انقضاء أجلهم وفناء أعمارهم لا يستأخرون عنه ساعة فيمهلون ويؤخرون ولا يستقدمون قبل ذلك لان الله قضى ان لا يتقدم ذلك قبل الحين الذي قدره وقضاه ۞ القول في تاويل قوله تعالى (قل أرأيتم ان أتاكم عذابه بياتا أو نهارا ماذا يستعجل منه المجرمون) يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك أرأيتم ان أتاكم عذاب الله بياتا يقول ليلا أو نهارا أو جاءت الساعة وقامت القيامة أتقدرون على دفع ذلك عن أنفسكم يقول الله تعالى ذكره ماذا يستعجل من نزول العذاب المجرمون الذين كفروا بالله وهم الضالون بحره٧ دون غيرهم ثم لا يقدرون على دفعه عن أنفسهم ۞ القول في تاويل قوله تعالى (أثم اذا ما وقع آمنتم به آلآن وقد كنتم به تستعجلون) يقول تعالى ذكره أهنالك اذا وقع عذاب الله بكم أيها المشركون آمنتم به يقول صدقتم به في حال لا ينفعكم فيها التصديق وقيل لكم حينئذ آلآن تصدقون به وقد كنتم قبل الآن به تستعجلون وأنتم بنزوله مكذبون فذوقوا الآن ما كنتم به تكذبون ومعنى قوله أثم في هذا الموضع وهنالك وليست ثم هذه ها هنا التي تاتي بمعنى العطف ۞ القول في تاويل قوله تعالى (ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) يقول تعالى ذكره ثم قيل للذين ظلموا أنفسهم بكفرهم بالله ذوقوا عذاب الخلد تجرعوا عذاب الله الدائم لكم أبدا الذي لا فناء له ولا زوال هل تجزون الا بما كنتم تكسبون يقول يقال لهم فانتظروا هل تجزون أي هل

بقوله والذين أي وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها أي جزاؤهم ان تجازى سيئة واحدة بسيئة مثلها لا يزاد عليها ومن جوز العطف على عاملين مختلفين جوز ان يكون التقدير وللذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها قالت المعتزلة وفيه دليل على ان المراد بالزيادة في الآية المتقدمة الفضل لانه دل بترك الزيادة على السيئة على عدله فناسب ان يكون قد دل هنالك باثبات الزيادة على المثوبة على فضله وترهقهم ذلة فانهم حين ماتوا ناقصين خالين عن الملكات الجيدة كان شعورهم بذلك سببا لذلهم وهو انهم على أنفسهم وهذا على قاعدة حكماء الاسلام ان الجهل سواد وظلمة كما ان العلم والمعرفة بياض ونور ومنه قول الشبلي رضى الله عنه كل بيت أنت ساكنه * غير محتاج الى السرج ما لهم من الله من عاصم أي لا يعصمهم أحد من عذابه وسخطه أو ما لهم من جهة الله ومن عنده من يعصمهم كما للمؤمنين والتحقيق انه لا عاصم من الله لاحد في الدنيا ولا في الآخرة الا باذن الله الا ان هذا المعنى في الآخرة أظهر كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ثم بالغ في الكشف عن سواد وجوههم فقال كأنما أغشيت أي ألبست وجوههم قطعا من الليل من قرأ بسكون الطاء فمعناه البعض والطائفة ومظلما صفته ومن قرأ بفتحها على انه جمع قطعة فمظلما حال من الليل والعامل فيه اما معنى الفعل في من الليل أو أغشيت لان قوله من الليل صفة لقوله قطعا فكان افضاء العامل الى الموصوف كافضائه الى الصفة قاله في الكشاف واعلم ان جمعا من العلماء ذهبوا الى ان المراد بقوله والذين كسبوا السيئات هو الكفار لان سواد الوجه من علامات الكفر بدليل قوله فاما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد ايمانكم وقوله ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قترة أولئك هم الكفرة الفجرة ولقوله بعدها ويوم نحشرهم والضمير عائد الى هؤلاء ثم انه وصفهم بالشرك وقال الآخرون ان اللفظ عام يتناول الكافر والفاسق الا ان الآيات المذكورة مخصصة ثم شرح بعض أحوال المشركين في القيامة فقال ويوم نحشرهم منصوب باضمار اذكر او ظرف متعلق بتبلو أي في يوم كذا تبلو كل نفس وحاصل الكلام انه يحشر العابد والمعبود

تتلون الابما كنتم تكسبون يقول الابما كنتم تعملون فى حياتكم قبل مماتكم من معاصى الله
القول فى تاويل قوله تعالى (ويستنبئونك أحق هو قل اى وربى انه لحق وما أنتم بمعجزين)
يقول تعالى ذكره ويستخبرك هؤلاء المشركون من قومك يا محمد فيقولون لك أحق ما تقول وما
تعدنا به من عذاب الله فى الدار الآخرة جزاء على ما كنا نكسب من معاصى الله فى الدنيا قل لهم يا محمد
اى وربى انه لحق لاشك فيه وما أنتم بمعجزى الله اذا أراد ذلك بكم بهرب أو امتناع بل أنتم فى قبضته
وسلطانه وملكه اذا أراد فعل ذلك بكم فاتقوا الله فى أنفسكم (القول فى تاويل قوله تعالى (ولو أن
لكل نفس ظلمت ما فى الارض لافتدت به وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقضى بينهم بالقسط
وهم لا يظلمون) يقول تعالى ذكره ولو ان لكل نفس كفرت بالله وظلمها فى هذا الموضع عبادتها غير
من يستحق عبادة وتركها طاعة من يجب عليها طاعته ما فى الارض من قليل أو كثير لافتدت به
يقول لافتدت بذلك كله من عذاب الله اذا عاينته وقوله وأسروا الندامة لما رأوا العذاب يقول
واخفت رؤساء هؤلاء المشركين من وضعائهم وسفلتهم الندامة حين أبصروا عذاب الله قد أحاط
بهم وأيقنوا انه واقع بهم وقضى بينهم بالقسط يقول وقضى الله يومئذ بين الاتباع والرؤساء منهم
بالعدل وهم لا يظلمون وذلك انه لا يعاقب أحدا منهم الا بجريرته ولا يأخذ بذنب أحد ولا يعذب الا من
قد أعذر اليه فى الدنيا وأنذر وتابع عليه الحجج القول فى تاويل قوله تعالى (الا ان لله ما فى
السموات والارض الا ان وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون) يقول جل ذكره ألا ان كل ما فى
السموات وكل ما فى الارض من شئ لله ملك لاشئ فيه لاحد سواه يقول فليس لهذا الكافر بالله يومئذ
شئ يملكه فيفتدى به من عذاب ربه وانما الاشياء كلها للذى اليه عقابه ولو كانت له الاشياء التى
هى فى الارض ثم افتدى لم يقبل منه بدلا من عذابه فيصرف بها عنه العذاب فكيف وهو لاشئ له
يفتدى به منه وقد حق عليه عذاب الله يقول الله جل ثناؤه ألا ان وعد الله حق يعنى ان عذابه الذى
أوعد هؤلاء المشركين على كفرهم حق فلا عليهم ان لا يستعجلوا به فانه بهم واقع لاشك ولكن
أكثرهم لا يعلمون يقول ولكن أكثر هؤلاء المشركين لا يعلمون حقيقة وقوع ذلك بهم فهم من
أجل جهلهم به مكذبون القول فى تاويل قوله تعالى (هو يحيي ويميت واليه ترجعون)
يقول تعالى ذكره ان الله هو المحيي المميت لا يتعذر عليه فعل ما أراد فعله من احياء هؤلاء المشركين ان
أراد احياءهم بعد مماتهم ولا اماتتهم اذا أراد ذلك وهم اليه يصيرون بعد مماتهم فيعاينون ما كانوا
به مكذبين من وعد الله وعقابه القول فى تاويل قوله تعالى (يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة من
ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) يقول تعالى ذكره لخلقه يا أيها الناس قد
جاءتكم موعظة من ربكم يعنى ذكرى يذكركم عقاب الله ويخوفكم وعيده من ربكم يقول من عند
ربكم لم يختلقها محمد صلى الله عليه وسلم ولم يفتعلها أحد فتقولوا الا فأمن ان تكون لاصحة لها وانما يعنى
بذلك جل ثناؤه القرآن وهو الموعظة من الله وقوله وشفاء لما فى الصدور يقول ودواء لما فى الصدور
من الجهل يشفى به الله جهل الجهال فيبرئ به داءهم ويهدى به من خلقه من أراد هدايته به وهدى
يقول وهو بيان لحلال الله وحرامه ودليل على طاعته ومعصيته ورحمة يرحم بها من شاء من خلقه
فينقذه به من الضلالة الى الهدى وينجيه به من الهلاك والردى وجعله تبارك وتعالى رحمة
للمؤمنين به دون الكافرين به لان من كفر به فهو عليه عمى وفى الآخرة جزاؤه على الكفر به الخلود

ليسألوا فيتبرأ المعبود من العابد خلاف ما كانوا يزعمون من قولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله وفيه اشارة الى ان الممكن لا نسبة له الى الواجب
الحق فاذا اتخذ الممكن معبودا برئ من ذلك فى مقام لا ينفع الا الصدق قال فى الكشاف مكانكم أى الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنظروا
ما نفعل بكم وعند أبى على هو اسم من أسماء الافعال وحركته حركة بناء وهو كلمة وعيد عند العرب وأنتم لتأكيد الضمير فى
مكانكم لسده مسد قوله الزموا وشركاؤكم عطف عليه فزيلنا بينهم ففرقنا بينهم وقطعنا الوصل التى كانت بينهم فى الدنيا قيل عين الكلمة واو لانه من زال يزول وانما قلبت ياء لان وزن الكلمة فيعل أى زيولنا مثل بيطره أعل اعلال سيد وقيل هى من زلت الشئ أزيله فعينه على هذا ياء والوزن فعل ونظير زيلنا قوله ونادى أصحاب الاعراف لان حكم الله بانه سيكون كالكائن وقال شركاؤهم فى صحة هذه الاضافة وجوه منها انهم جعلوا نصيبا من أموالهم لتلك الاصنام فهم شركاؤهم ومنها انهم متشاركون فى الخطاب فى قوله مكانكم ومنها انهم أثبتوا هذه الشركة والشركاء قيل هم الملائكة لقوله ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون وقيل كل من عبد من دون الله وقيل الاصنام لان هذا الخطاب مشتمل على التهديد وانه لا يليق بالملائكة المقربين وكيف تنطق هذه الاصنام قيل لان الله يخلق فيهم الحياة والعقل والنطق ثم هل يبقيهم أو يفنيهم الكل محتمل ولا اعتراض لاحد عليه وقيل يخلق فيهم الكلام فقط وهذا الخطاب تهديد فى حق العابدين فهل يكون تهديدا فى حق المعبودين قالت المعتزلة لا لانه لا ذنب للمعبودين ومن لا ذنب له يقبح من الله تهديده وتخويفه
وقالت الاشاعرة لا يسئل عما يفعل أما قول الشركاء ما كنتم ايانا تعبدون وهم كانوا قد عبدوهم فالمراد انكم ما عبدتمونا في
بامرنا وارادتنا فقولهم فكفى بالله شهيدا الآية ومن أعظم أسباب الغفلة كونها جمادات لا حس لها ولا شعور وقيل لما فى ذلك الموقف من
الدهشة والحيرة فذلك الكذب يجرى مجرى كذب الصبيان والمجانين والمدهوشين وقيل انهم ما أقاموا الاعمال الكفار وزنا فجعلوها كالعدم

فى لظى ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين بك وبما أنزل اليك من عند ربك بفضل الله أيها الناس الذى تفضل به عليكم وهو الاسلام فبينه لكم ودعا كم اليه وبرحمته التى رحمكم بها فأنزلها اليكم فعلمكم ما لم تكونوا تعلمون من كتابه وبصركم بها معالم دينكم وذلك القرآن فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون يقول فان الاسلام الذى دعاهم اليه والقرآن الذى أنزله عليهم خير مما يجمعون من حطام الدنيا وأموالها وكنوزها وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على بن الحسين الازدى قال ثنا أبو معاوية عن الحجاج عن عطية عن أبى سعيد الخدرى فى قوله قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا قال بفضل الله القرآن وبرحمته ان جعلكم من أهله حدثنى يحيى بن طلحة اليربوعى قال ثنا فضيل عن منصور عن هلال بن يساف قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا قال بالاسلام الذى هدا كم وبالقرآن الذى علمكم حدثنا أبو هشام الرفاعى قال ثنا ابن عيان قال ثنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف قل بفضل الله وبرحمته قال بالاسلام والقرآن فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون من الذهب والفضة حدثنا ابن سيار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف فى قوله قل بفضل الله وبرحمته قال فضل الله الاسلام ورحمته القرآن حدثنى على بن سهل قال ثنا زيد قال ثنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف فى قوله بفضل الله وبرحمته قال الاسلام والقرآن حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم وقبيصة قالا ثنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن هلال مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا أما فضله فالاسلام وأما رحمته فالقرآن حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن قل بفضل الله وبرحمته قال فضله الاسلام ورحمته القرآن حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قل بفضل الله وبرحمته قال القرآن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وبرحمته قال القرآن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله هو خير مما يجمعون قال الاموال وغيرها حدثنا على بن داود قال ثنى أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قل بفضل الله وبرحمته يقول فضله الاسلام ورحمته القرآن حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن هلال قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا قال بكتاب الله وبالاسلام هو خير مما يجمعون وقال آخرون بل الفضل القرآن والرحمة الاسلام ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون قال بفضل الله القرآن وبرحمته حين جعلهم من أهل القرآن حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا جعفر بن عون قال ثنا هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال فضل الله القرآن ورحمته الاسلام حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك قوله قل بفضل الله وبرحمته قال بفضل الله القرآن وبرحمته الاسلام حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال

قيل المراد أنهم عبدوا الشياطين حيث أمروهم باتخاذ الانداد ومن جوز الكذب فى القيامة فلا اشكال وهنالك أى فى ذلك المقام وفى ذلك الموقف أو فى ذلك الوقت على استعارة اسم المكان للزمان تبلو كل نفس تختبر وتذوق ما أسلفت من العمل ومن قرأ بالنون فالمعنى نفعل بها فعل الجائر أو نصيب بالبلاء وهو العذاب كل نفس عاصية لاجل ما أسلفت من الشر ومن قرأ تتلوا بتاءين فمعناه تتبع ما أسلفت لان عمله هو الذى يهديه الى طريق الجنة أو الى طريق النار أو يقرأ فى صحيفتها ما قدمت من خير أو شر وردوا الى الله مولاهم الحق الصادق ربوبيته وضل عنهم وضاع عنهم ما كانوا يدعون انهم شركاء الله أو ما كانوا يختلقون من شفاعة الآلهة والحاصل أنهم يرجعون عن الباطل ويعترفون بالحق حين لا ينفعهم ذلك * التأويل واذا أذقنا الناس ذوق توبة وانابة أو ذوق كشف وشهود من بعد ضراء وهى الفسوق والاخلاق الذميمة وحب الاوصاف اذا لهم مكر فى آياتنا باظهارها الى غير أهلها بشرف النفس وطلب الجاه والقبول قل الله أسرع مكرا فيستدرجهم عن تلك المقامات الى دركات البعد من حيث لا يشعرون وهو الذى يسيركم فى البر البشرية والبحر الروحانية أو فى بر العبودية وبحر الربوبية حتى اذا كنتم فى فلك جذبات العناية وجرين بهم بهبوب نسيم شهود الجمال وفرحوا بالوصول والوصال جاءتها نكباء تجلى صفات الجلال وجاءهم أمواج البلايا والمحن من أماكن النعم البلاء موكل بالانبياء ثم بالاولياء ثم الامثل فالامثل فلما أنجاهم فيه اشارة الى ان أرباب الطلب لما وصلوا بجذبات الحق الى شهود الجمال واستغراق لجج بحر الجلال استقبلتهم عواصف العزة والكبرياء فيستدرجهم الى البغى وهو الطلب فى أرض ما سوى الحق غير الحق كماء أنزلناه من سماء القلب الى أرض البشرية فاختلط به الصفات المولدة من أرض البشرية مما يأكل الناس والانعام من الصفات الحميدة الانسانية والذميمة البهيمية أتاها حكمنا الازلى ليلا أو عند استيلاء ظلمات صفات النفس أو نهارا عند بقاء ضوء الفيض الروحانى لكنه بامتزاج القوة الخيالية والوهمية وقع فى ورطة العقائد الباطلة كما لبعض الفلاسفة والمبتدعة والله

يدعو الى دار السلام وهى مقام الغناء لان صاحبه يسلم عن آفات الحجب أو مقام العلم والمعرفة لان صاحبه يسلم عن آفة الاثنينية والجه
ويهدى من يشاء بجذبات العناية الى صراط مستقيم يؤدى الى السير بالله فى الله للذين أحسنوا الحسنى فالاحسان ان تعبد الله كانك تر
والحسنى هى شواهد الحق والنظر اليه والزيادة الجنة وما فيها من النعيم أو هى ما زاد على النظر من افناء الناسوتية فى اللاهو

والله ولى التوفيق (قل من يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون فذلكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق الا الضلال فانى تصرفون كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فانى تؤفكون قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق قل الله يهدى للحق أفمن يهدى الى الحق أحق ان يتبع أمن لا يهدى الا ان يهدى فما لكم كيف تحكمون وما يتبع أكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغنى من الحق شيأ ان الله عليم بما يفعلون وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين وان كذبوك فقل لى عملى ولكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل وأنا برىء مما تعملون) القراآت كلمات ربك وكذلك فى آخر السورة على الجمع أبو جعفر

ابن زيد فى قوله قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا قال كان أبى يقول فضله القرآن ورحم
الاسلام واختلفت القراء فى قراءة قوله فبذلك فليفرحوا فقرأ ذلك عامة قراء الامصار فليفرحوا
بالياء هو خير مما يجمعون بالياء أيضا على التأويل الذى تأولناه من انه خبر عن أهل الشرك با
يقول فبالاسلام والقرآن الذى دعاهم اليه فليفرح هؤلاء المشركون لا بالمال الذى يجمعون فا
الاسلام والقرآن خير من المال الذى يجمعون وكذلك حدثت عن عبد الوهاب بن عط
عن هارون عن أبى التياح فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون يعنى الكفار وروى عن أ
ابن كعب فى ذلك ما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أسلم المنقرى عن عبد الله
عبد الرحمن بن أبزى عن أبيه عن أبى بن كعب انه كان يقرأ فبذلك فلتفرحوا هو خير مما تجمعو
بالتاء حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن الاجلح عن عبد الله بن عبد الرح
ابن أبزى عن أبيه عن أبى بن كعب مثل ذلك وكذلك كان الحسن البصرى يقول غير انه فى
ذكر عنه كان يقرأ قوله هو خير مما يجمعون بالياء الاول على وجه الخطاب والثانى على وجه الخ
عن الغائب وكان أبو جعفر القارى فيما ذكر عنه يقرأ ذلك نحو قراءة أبى بالتاء جميعا * قال أ
جعفر والصواب من القراءة فى ذلك ما عليه قراء الامصار من قراءة الحرفين جميعا بالياء فليفرحو
هو خير مما يجمعون لمعنيين أحدهما اجماع الحجة من القراء عليه والثانى صحته فى العربية وذل
أن العرب لا تكاد تأمر المخاطب باللام والتاء وانما تأمره فتقول افعل ولا تفعل وبعد فانى لا أع
أحدا من أهل العربية الا وهو يستردى أمر المخاطب باللام ويرى انها لغة مرغوب عنها غ
الفراء فانه كان يزعم أن اللام فى ذى التاء الذى خلق له واجهت به أم لم تواجه الا أن العرب حذف
اللام من فعل المأمور المواجه لكثرة الامر خاصة فى كلامهم كما حذفوا التاء من الفعل قال وأنت تع
ان الجازم والناصب لا يقعان الا على الفعل الذى أوله الياء والتاء والنون والالف فلما حذفت الت
ذهبت اللام وأحدثت الالف فى قولك اضرب وافرح لان الالف ساكنة فلم يستقم أن يستأنف
بحرف ساكن فادخلوا الفا خفيفة يقع بها الابتداء كما قالوا اداركتم واثاقلتم وهذا الذى اعتل
الفراء عليه لا له وذلك أن العرب ان كانت قد حذفت اللام فى المواجه وتركتها فليس لغيرها اذا نطق
بكلامها أن يدخل فيه ما ليس منه ما دام متكلما بلغتها فان فعل ذلك كان خارجا عن لغتها وكلا
الله الذى أنزله على محمد بلسانها فليس لاحد أن يتلوه الا بافصح من كلامها وان كان معروفا بعض
ذلك من لغة بعضها فكيف بما ليس بمعروف من لغة حى ولا قبيلة منها وانما هو دعوى لا ثبت
ولا صحة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حرا
وحلالا قل آلله أذن لكم أم على الله تفترون) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم ق
يا محمد لهؤلاء المشركين أرأيتم أيها الناس ما أنزل الله لكم من رزق يقول ما خلق الله لكم من الر
فخولكموه وذلك ما تتغذون به من الاطعمة فجعلتم منه حراما وحلالا يقول فحللتم بعض ذل
لانفسكم وحرمتم بعضه عليها وذلك كتحريمهم ما كانوا يحرمونه من حروثهم التى كانوا يجعلو
لاوثانهم كما وصفهم الله به فقال وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمه
وهذا لشركائنا ومن الانعام ما كانوا يحرمونه بالتبحير والتسييب ونحو ذلك مما قدمناه فيما مض
من كتابنا هذا يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد آلله أذن لكم بأن تحرموا ما حرم

ونافع وابن عامر لا يهدى مثل يرمى حمزة وعلى وخلف يهدى بسكون الهاء وتشديد الدال أبو جعفر ونافع منه
غير ورش وعباس أبو عمرو وغير عباس باشمام الفتحة قليلا يهدى بكسر الهاء وتشديد الدال عاصم غير يحيى وجبلة ورويس يهدى بكسر ت
والتشديد يحيى يهدى بفتحتين والتشديد يزيد ابن كثير وابن عامر وورش وسهل ويعقوب غير رويس * الوقوف يدبر الامر ط الله ج يتقو

منه أم على الله تفترون أى تقولون الباطل وتكذبون وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال ان أهل الجاهلية كانوا يحرمون أشياء أحلها الله من الرزق وغيرها وهو قول الله أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا وهو هذا وأنزل الله تعالى قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده الآية **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم الى قوله أم على الله تفترون قال هم أهل الشرك **حدثنى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله فجعلتم منه حراما وحلالا قال الحرث والانعام قال ابن جريج قال مجاهد البحائر والسيب **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فجعلتم منه حراما وحلالا قال فى البحيرة والسائبة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا الآية يقول كل رزق لم أحرم حرمتموه على أنفسكم من نسائكم وأموالكم وأولادكم آلله أذن لكم فيما حرمتم من ذلك أم على الله تفترون **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا فقرأ حتى بلغ أم على الله تفترون وقرأ وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وقرأ وقالوا هذه أنعام وحرث حجر حتى بلغ لا يذكرون اسم الله عليها فقال هذا قوله جعل لهم رزقا فجعلوا منه حراما وحلالا وحرموا بعضه واحلوا بعضه وقرأ ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آلذكرين حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين أى هذين حرم على هؤلاء الذين يقولون وأحل لهؤلاء نبؤنى بعلم ان كنتم صادقين أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا الى آخر الآيات **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سلمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا هو الذى قال الله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا الى قوله ساء ما يحكمون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون) يقول تعالى ذكره وما ظن هؤلاء الذين يتخرصون على الله الكذب فيضيفون اليه تحريم ما لم يحرمه عليهم من الارزاق والاقوات التى جعلها الله لهم غذاء ان الله فاعل بهم يوم القيامة بكذبهم وفريتهم عليه أيحسبون انه يصفح عنهم ويغفر كلا بل يصليهم سعيرا خالدين فيها أبدا ان الله لذو فضل على الناس يقول ان الله لذو تفضل على خلقه بتركه معاجلة من افترى عليه الكذب بالعقوبة فى الدنيا وامهاله اياه الى وروده عليه فى القيامة ولكن أكثرهم لا يشكرون يقول ولكن أكثر الناس لا يشكرونه على تفضله عليهم بذلك وبغيره من سائر نعمه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما تكون فى شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا فى كتاب مبين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما تكون يا محمد فى شأن يعنى فى عمل من الاعمال وما تتلو منه من قرآن يقول وما تقرأ من كتاب الله من قرآن ولا تعملون من عمل يقول ولا تعملون

ج ط ربكم الحق ج ط للاستفهام مع الفاء الا الضلال ج ط تصرفون ة لا يؤمنون ه ثم يعيده ط الاول ط يؤفكون ه الى الحق ط للحق ط ان يهدى ج ط لما مر فما لكم ص لحق الاستفهام الثانى يحكمون ط ه الا ظنا ط شيأ ط يفعلون ه العالمين ه افتراه ط صادقين ه تأويله ط الظالمين ه لا يؤمن به ط (٨١) بالمفسدين ه عملكم ج لان أنتم مبتدأ والعامل واحد تعملون ه

* التفسير لما بين فضائح عبدة الاوثان أكدها بالحجج اللامعة والبراهين القاطعة من أحوال الرزق والموت والحياة والابداء والاعادة والارشاد والهداية وقد بنى الحجج على الاستفهام وتفويض الجواب الى المسؤل ليكون أبلغ فى الزام الحجة وأوقع فى النفوس فالحجة الاولى قوله قل من يرزقكم من السماء والارض بانزال الامطار النافعة الموجبة لتولد الاغذية النباتية الحيوانية فى الارض بعد رعاية شرائط ترتبها واتمامها وحفظها من العاهات أم من يملك السمع والابصار خص الحاستين بالذكر لما فى خلقهما وتسويتهما من الفطرة العجيبة وكان صلى الله عليه وسلم يقول سبحان من بصر بشحم وأسمع بعظم وأنطق بلحم ولما فى تحصينهما من الآفات فى المدد الطوال وهما لطيفان يؤذيهما أدنى شئ مزيد قدرة ورأفة ومن يخرج الحى من الميت الحيوان الماشى والطائر من النطفة والبيضة وقد مر سائر الاقوال فى سورة الانعام ومن يدبر الامر عمم بعد ما خصص لان أقسام تدبيره تعالى فى العالم العلوى والعالم السفلى وعالمى الغيب والشهادة أمور لا نهاية لها وذكر كلها كالمتعذر فسيقولون الله وفيه دليل على انهم كانوا يعبدون الاصنام بناء على انها شفعاؤهم وانها تقربهم الى الله زلفى ولكنهم كانوا مخطئين فى هذا الاعتقاد

فلهذا ختم الآية بقوله فقل أفلا تتقون الله الذى اعترفتم بانه سبب فيضان جميع الخيرات فكيف أشركتم بعبادته الجمادات التى لا تقدر على نفع أو ضر فذلكم الموصوف بالقدرة الكاملة والرحمة الشاملة ربكم الحق الثابت ربوبيته بالوجدان والبرهان فماذا بعد الحق ذا مزيدة

من عمل أيها الناس من خير أو شر الا كنا عليكم شهودا يقول الا ونحن شهود لاعمالكم وشؤنكم اذ تعملونها وتأخذون فيها وبنحو الذي قلنا في ذلك روي القول عن ابن عباس وجماعة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اذ تفيضون فيه يقول اذ تفعلون وقال آخرون معنى ذلك اذ تشيعون في القرآن الكذب ذكر من قال ذلك حدثت عن المسيب بن شريك عن أبي روق عن الضحاك اذ تفيضون فيه يقول فتشيعون في القرآن من الكذب وقال آخرون معنى ذلك اذ تفيضون في الحق ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اذ تفيضون فيه في الحق ما كان قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وانما اخترنا القول الذي اخترناه فيه لانه تعالى ذكره أخبر انه لا يعمل عباده عملا الا كان شاهده ثم وصل ذلك بقوله اذ تفيضون فيه فكان معلوما ان قوله اذ تفيضون فيه انما هو خبر منه عن وقت عمل العاملين انه له شاهد لا عن وقت تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم القرآن لان ذلك لو كان خبرا عن شهوده تعالى ذكره وقت افاضة القوم في القرآن لكانت القراءة بالياء اذ يفيضون فيه خبرا منه عن المكذبين فيه فان قال قائل ليس ذلك خبرا عن المكذبين ولكن خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم انه شاهده اذ تلا القرآن فان ذلك لو كان كذلك لكان التنزيل اذ تفيض فيه لان النبي صلى الله عليه وسلم واحد لا جمع كما قال وما تتلو منه من قرآن فافرده بالخطاب ولكن في ابتدائه خطابه صلى الله عليه وسلم بالافراد ثم عوده الى اخراج الخطاب على الجمع نظير قوله يا أيها النبي اذا طلقتم النساء وذلك ان في قوله اذا طلقتم النساء دليلا واضحا على صرفه الخطاب الى جماعة المسلمين مع النبي صلى الله عليه وسلم مع جماعة الناس غيره لانه ابتدأ خطابه ثم صرف الخطاب الى جماعة الناس والنبي صلى الله عليه وسلم فيهم وخبر عن انه لا يعمل أحد من عباده عملا الا وهو له شاهد يحصي عليه ويعلمه كما قال وما يعزب عن ربك يا محمد عمل خلقه ولا يذهب عليه علم شئ حيث كان من أرض أو سماء وأصله من عزوب الرجل عن أهله في ماشيته وذلك غيبته عنهم فيها يقال منه عزب الرجل عن أهله يعزب ويعزب لغتان فصيحتان قرأ بكل واحدة منهما جماعة من القراء وبايتهما قرأ القارئ فمصيب لاتفاق معنييهما واستفاضتهما في منطق العرب غير اني أميل الى الضم فيه لانه أغلب على المشهورين من القراء وقوله من مثقال ذرة يعني من زنة نملة صغيرة يحكى عن العرب خذ هذا فانه أخف مثقالا من ذاك أي أخف وزنا والذرة واحدة الذر والذر صغار النمل وذلك خبر عن انه لا يخفى عليه جل جلاله اصغر الاشياء وان خف في الوزن كل الخفة ومقادير ذلك ومبلغه ولا أكثرها وان عظم وثقل وزنه وكم مبلغ ذلك يقول تعالى ذكره لخلقه فليكن عملكم أيها الناس فيما يرضي ربكم عنكم فانا شهود لاعمالكم لا يخفى علينا شئ منها ونحن محصوها ومجازوكم بها واختلفت القراء في قراءة قوله ولا أصغر من ذلك ولا أكبر فقرأ ذلك عامة القراء بفتح الراء من أصغر وأكبر على ان معناها الخفض عطفا بالاصغر على الذرة وبالاكبر على الاصغر ثم فتحت راؤهما لانهما

وما نافية أو استفهامية أو مجموع ماذا كلمة واحدة معناها أي شئ بعد الحق الا الضلال والمراد انه لما ثبت وجود الواجب الحق كان ما سواه ممكنا لذاته باطلا دعوى الالهية لان واجب الوجود يجب ان يكون واحدا في ذاته وفي صفاته وفي جميع اعتباراته والالزم افتقاره الى ما انقسم اليه فلا يكون واجبا هف محال ولهذا ختم بقوله فأنى تصرفون كيف تستجيزون العدول عن هذا الحق الظاهر وتقعون في الضلال اذ لا واسطة بين الامرين فمن يخطى أحدهما وقع في الآخر كذلك أي كما حق وثبت ان الحق بعده الضلال أو كما حق انهم مصروفون عن الحق فكذلك حقت كلمة ربك وتفسير الكلمة انهم لا يؤمنون على انه بدل أي حق عليهم انتفاء الايمان وقد علم الله منهم ذلك في الازل وأراد بالكلمة العدة بالعذاب وانهم لا يؤمنون تعليل على حذف اللام احتجت المعتزلة بمثل قوله تعالى فأنى تصرفون ان الصارف لو كان هو الله تعالى لم يصح منه هذا التعجب والانكار وقالت الاشاعرة قد تعلق علمه تعالى بانهم لا يؤمنون كما قال حقت كلمة ربك وتعلق خبره بانهم لا يؤمنون وقدرته لم تتعلق بخلق الايمان فيه بل بخلق الكفر فيه وأثبت ذلك في اللوح المحفوظ وأشهد عليه ملائكته وأنزله على أنبيائه وأشهدهم عليه فلو حصل الايمان لبطلت هذه الاشياء فينقلب علمه جهلا وخبره الصدق كذبا وقدرته عجزا وارادته عبثا واشهاده باطلا الحجة الثانية قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده وانما قال ثم يعيده مع ان الخصم لا يعترف به لانه قدم في هذه السورة دلائل الاعادة بحيث لا يتمكن العاقل من دفعها اذا تأمل وأنصف فبنى الامر على ذلك وانما أمر نبيه ان ينوب عنهم في الجواب بقوله قل الله الآية تنبيها على ان هذا المعنى بلغ في الوضوح الى حيث لا حاجة فيه الى اقرار الخصم المكابر فكأنه قيل تكلم عنهم ان لم يدعهم لجاجهم ان ينطقوا بكلمة الحق وقوله فأنى تؤفكون كقوله فأنى تصرفون وقد مر في المائدة الحجة الثالثة الاستدلال على وجود الصانع بالخلق أولا ثم بالهداية عادة مطردة في القرآن فحكى عن الخليل صلى الله عليه وسلم الذي خلقني فهو يهدين وعن موسى ربنا الذي أعطى كل شئ خلقه ثم هدى وأمر محمدا صلى الله عليه وسلم سبح اسم ربك الاعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى والسر فيه ان المقصود من خلق الجسد حصول الهداية للروح وارتسام العلوم والمعارف فيه بارشاد الحق سبحانه

لايجران وقرأذلك بعض الكوفيين ولاأصغرمن ذلك ولاأ كبر رفعاعطفابذلك على معنى المثقال لان معناه الرفع وذلك ان من لوالقيت من الكلام لرفع المثقال وكان الكلام حينئذ ومايعزب عن ربك مثقال ذرة ولاأصغرمن مثقال ذرة ولاأ كبر وذلك نحو قوله من خالق غيرالله وغيرالله وأولى القراءتين فى ذلك بالصواب قراءة من قرأ بالفتح على وجه الخفض والرد على الذرة لان ذلك قراءة قراء الامصار وعليه عوام القراء وهو أصح فى العربية مخرجا وان كان للاخرى وجه معروف وقوله الافى كتاب يقول وماذلك كله الافى كتاب عندالله مبين عن حقيقة خبرالله لمن نظر فيه انه لاشئ كان أو يكون الاوقد أحصاه الله جل ثناؤه فيه وانه لايعزب عن الله علم شئ من خلقه حيث كان من سمائه وارضه حدثنى المثنى قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ومايعزب يقول لايغيب عنه حدثنى محمد بن عمارة قال ثنا عبدالله قال أخبرنا اسرائيل عن أبى يحيى عن مجاهد عن ابن عباس ومايعزب عن ربك قال مايغيب عنه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ألاان أولياءالله لاخوف عليهم ولاهم يحزنون) يقول تعالى ذكره ألا ان أنصار الله لاخوف عليهم فى الآخرة من عقاب الله لان الله رضى عنهم فامنهم من عقابه ولاهم يحزنون على مافاتهم من الدنيا والاولياء جمع ولى وهو النصير وقد بيناذلك بشواهده واختلف أهل التأويل فيمن يستحق هذا الاسم فقال بعضهم هم قوم يذكرالله لرؤيتهم لماعليهم من سيما الخير والاخبات ذكر من قال ذلك حدثنا أبوكريب وابن وكيع قالا ثنا ابن يمان قال ثنا ابن أبى ليلى عن الحكم عن مقسم وسعيد بن جبير عن ابن عباس ألاان أولياءالله لاخوف عليهم ولاهم يحزنون قال الذين يذكرالله لرؤيتهم حدثنا أبوكريب وأبوهشام قالا ثنا ابن يمان عن اشعث ابن اسحق عن جعفر بن أبى المغيرة عن سعيد بن جبير عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن العلاء بن المسيب عن أبى الضحى مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن العلاء بن المسيب عن أبيه ألاان أولياءالله لاخوف عليهم ولاهم يحزنون قال الذين يذكرالله لرؤيتهم قال ثنا ابن مهدى وعبيدالله عن سفيان عن العلاء بن المسيب عن أبى الضحى قال سمعته يقول فى هذه الآية ألاان أولياءالله لاخوف عليهم ولاهم يحزنون قال من الناس مفاتيح اذارؤوا ذكرالله لرؤيتهم قال ثنا أبى عن مسعر عن سهل بن الاسد عن سعيد بن جبير قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولياءالله فقال الذين اذارؤوا ذكرالله قال ثنا زيد بن حباب عن سفيان عن حبيب بن أبى ثابت عن أبى وائل عن عبدالله ألاان أولياءالله لاخوف عليهم ولاهم يحزنون قال الذين اذارؤوا ذكرالله لرؤيتهم قال ثنا أبو يزيد الرازى عن يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير عن النبى صلى الله عليه وسلم قال هم الذين اذارؤوا ذكرالله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا فرات عن أبى سعد عن سعيد بن جبير قال سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن أولياءالله قال هم الذين اذارؤوا ذكرالله قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام عن عبدالله بن أبى الهذيل فى قوله ألاان أولياءالله لاخوف عليهم ولاهم يحزنون الآية قال ان ولى الله اذارؤى ذكرالله وقال آخرون فى ذلك بما حدثنا أبوهشام الرفاعى

اذ الطرق المخرفة كثيرة والظنون والاغاليط غيرمحصورة فتحصيل الوسط الحقيقى لايمكن الابتوفيقه وهدايته ولامدخل فى ذلك بالاستقلال لملك أوانسى أوجنى فضلاعن الاصنام التى هى فى أدنى مراتب الوجود لانها جمادات لاشعور لها هذا تقرير الحجة الثالثة وقال الزجاج يقال هديت للحق والى الحق بمعنى فجمع بين العبارتين و يقال هدى بنفسه بمعنى اهتدى كما يقال شرى بمعنى اشترى ومنه قوله أمن لايهدى وسائر القراآت أصلها يهتدى فادغم وفتحت الهاء بحركة التاء أوكسرت لالتقاء الساكنين وقد كسرت الهاء لاتباع مابعدها قيل هذه الشركاء جمادات فكيف قال فى حقها الاان يهدى وأجيب بوجوه منها ان المراد بها فى الآية رؤساؤهم واشرافهم كقوله اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا والمراد ان الله سبحانه هوالذى يهدى الخلق الى الدين الحق بالدلائل النقلية وبما يمكنهم منه من الدلائل العقلية وأما هؤلاء الدعاة والرؤساء فانهم لايقدرون على ان يهدوا غيرهم الااذاهداهم الله ومنها انهم لمااتخذوها آلهة وصفهم الله تعالى بصفة من يعقل كقوله ان تدعوهم لايسمعوا دعاءكم ومنها ان ذلك بالفرض والتقدير يعنى انها لو كانت بحيث يمكنها ان تهتدى فانها لاتهدى غيرها الاان تهدى ومنها ان البنية عندنا ليست بشرط فى صحة الحياة والعقل فيصح من الله تعالى ان يجعلها حية عاقلة ثم انها تشتغل بهداية الغير ومنها ان المراد من الهدى النقل والحركة يقال هديت المرأة الى زوجها أى نقلت اليه فالمعنى لاينتقل الى مكان الااذا نقل اليه ثم تعجب من مذهبهم الفاسد باستفهامين متواليين فقال فمالكم كيف تحكمون ثم بين مابنوا عليه أمر دينهم فقال ومايتبع أكثرهم الاظنا أى فى اقرارهم بالله لانه قول غيرمستند الى برهان عندهم بل سمعوه من اسلافهم أوفى قولهم للاصنام انها آلهة أوشفعاء وعلى هذا فالمراد بالاكثر الجميع ان الظن فى معرفة الله وفيما يجب تحقيقه لايغنى من الحق وهو العلم والتحقيق شيأ من الغناء والمعنى ان الظن لايقوم مقام العلم فى شئ من الاحوال ثم أوعدهم على اتباعهم الظن وتقليد الآباء بقوله ان الله عليم بما يفعلون وتمسك نفاة القياس بالآية ظاهر من قبل ان القياس لايفيد الاالظن وأجيب بان التمسك بالعمومات لايفيد الاالظن وهذه الآية من العمومات فلم يجب اتباعها بزعمكم وما أفضى ثبوته الى نفيه كان متروكا ولمافرغ من دلائل التوحيد شرع فى اثبات النبوة

فقال وما كان هـذا القرآن ان يفترى أى افتراء من دون الله وكلمة ان بمعنى اللام أى ماينبغى له وما استقام ان يكون مفترى والحاصل ان وصفه ليس وصف شئ يمكن ان يفترى به على الله لانه معجز لا يقدر البشر على اتيان مثله وانما القادر عليـه هو الله تعالى ولكن كان تصديق الذى بين يديه من الكتب المنزلة لاعجازه دونها فهو عيار عليها شاهد بصحتها ونفس هذا التصديق أيضا معجز لان أقاصيصه موافقة لما فى كتب الاولين مع انه لم يتعلم قط ولم يتلمذ ولان بشارته جاءت فى تلك الكتب على وفق دعواه ولانه يخبر عن الغيوب المستقبلة فيقع مطابقا فظهر ان القرآن معجز من قبل اشتماله على الغيوب الماضية والمستقبلة اما انه معجز من جهة اشتماله على العلوم الجمة فذلك قوله وتفصيل الكتاب أى يبين ما كتب وفرض من الاحكام والشرائع كقوله كتاب الله عليكم قال فى الكشاف قوله لاريب فيه من رب العالمين داخل فى حيز الاستدراك كانه قال ولكن كان تصديقا وتفصيلا منتفيا عنه الريب كائنا من رب العالمين وجوزان يكون من رب العالمين متعلقا بتصديق وتفصيل ولاريب فيه اعتراض كقولك زيد لاشك فيه كريم والمعنى ولكن كان تصديقا من رب العالمين وتفصيلا منه لاريب فيه ثم أعاد بيان اعجازه مرة أخرى فقال مستفهما على سبيل الانكار أم يقولون افتراه قل ان كان الامر كما تزعمون فاتوا أنتم على وجه الافتراء بسورة مثله فى البلاغة وحسن النظم فانتم مثلى فى العربية والفصاحة وادعوا من استطعتم من دون الله أى لاتستعينون بالله وحده ثم استعينوا بكل من سواه ان كنتم صادقين انه افتراه قال بعض العلماء هذه الآية فى سورة يونس وهى مكية فلعل المراد بالسورة المتحدى بها هذه السورة والاصح ان التحدى واقع على أقصر سورة قالت المعتزلة لو لم يكن الاتيان بمثل القرآن صحيح الوجود فى الجملة لم يتحد العرب به لكنهم تحدوا بذلك فدل على ان القرآن محدث اذ لو كان قديما والاتيان بالقديم محال لم يصح هـذا التحدى وأجيب بان القرآن يقال بالاشتراك على الصفة القديمة القائمة بذات الله وعلى هـذه الحروف والاصوات المحدثة والتحدى انما وقع بهـذه لا بتلك بل كذبوا سارعوا الى التكذيب بما لم يحيطوا بعلمه وهو القرآن ولما يأتهم تأويله ومعنى التوقع فيه انهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل تقليدا للآباء وكذبوا به بعد التدبر وتكرير التحدى

قال ثنا أبو فضيل قال ثنا أبى عن عمارة بن القعقاع الضبى عن أبى زرعة عن عمرو بن جرير البجلى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله عبادا يغبطهم الانبياء والشهداء قيل من هم يارسول الله فلعلنا نحبهم قال هم قوم تحابوا فى الله من غير أموال ولا أنساب وجوههم من نور على منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس وقرأ الا ان أولياء الله لاخوف عليهم ولاهم يحزنون حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عمارة عن أبى زرعة عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله لاناسا ماهم بانبياء ولا شهداء تغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله قالوا يارسول الله أخبرنا من هم وما أعمالهم فانا نحبهم لذلك قال هم قوم تحابوا فى الله بروح الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعلى نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس وقرأ هـذه الآية الا ان أولياء الله لاخوف عليهم ولاهم يحزنون حدثنا الحسين بن نصر الخولانى قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا عبد الحميد بن بهرام قال ثنا شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن أبى مالك الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتى من افناء الناس ونوازع القبائل قوم لم تصل بينهم أرحام متقاربة تحابوا فى الله وتصافوا فى الله يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فيجلسهم عليها يفزع الناس فلا يفزعون وهم أولياء الله الذين لاخوف عليهم ولاهم يحزنون والصواب من القول فى ذلك ان يقال الولى أعنى ولى الله هو من كان بالصفة التى وصفه الله بها وهو الذى آمن واتقى كما قال الله الذين آمنوا وكانوا يتقون وبنحو الذى قلنا فى ذلك كان ابن زيد يقول حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله الا ان أولياء الله لاخوف عليهم ولاهم يحزنون من هم يارب قال الذين آمنوا وكانوا يتقون قال أبى ان يتقبل الايمان الا بالتقوى ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (الذين آمنوا وكانوا يتقون) يقول تعالى ذكره الذين صدقوا الله ورسوله وماجاء به من عند الله وكانوا يتقون الله باداء فرائضه واجتناب معاصيه وقوله الذين آمنوا من نعت الاولياء ومعنى الكلام الا ان أولياء الله الذين آمنوا وكانوا يتقون لاخوف عليهم ولاهم يحزنون فان قال قائل فاذا كان معنى الكلام ماذكرت عندك أفى موضع رفع الذين آمنوا أم فى موضع نصب قيل فى موضع رفع وانما كان كذلك وان كان من نعت الاولياء لمجيئه بعد خبر الاولياء والعرب كذلك تفعل خاصة فى ان اذا جاء نعت الاسم الذى عملت فيه بعد تمام خبره رفعوه فقالوا ان أخاك قائم الظريف كما قال الله قل ان ربى يقذف بالحق علام الغيوب وكما قال ان ذلك لحق تخاصم أهل النار وقد اختلف أهل العربية فى العلة التى من أجلها قيل ذلك كذلك مع ان اجماع جميعهم على ان ماقلناه هو الصحيح من كلام العرب وليس هذا من مواضع الابانة عن العلل التى من أجلها قيل ذلك كذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة لاتبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم) يقول تعالى ذكره البشرى من الله فى الحياة الدنيا وفى الآخرة لاولياء الله الذين آمنوا وكانوا يتقون ثم اختلف أهل التأويل فى البشرى التى بشر الله بها القوم ماهى وماصفتها فقال بعضهم هى الرؤيا الصالحة يراها الرجل المسلم أو ترى له وفى الآخرة الجنة

الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدى عن شعبة عن سليمان عن ذكوان عن شيخ عن أبي الدرداء قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له حدثنا العباس بن الوليد قال أخبرني أبي قال أخبرنا الاوزاعي قال أخبرني يحيى ابن أبي كثير قال ثنى أبو سلمة بن عبد الرحمن قال سأل عبادة بن الصامت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سألتني عن شئ ما سألني عنه أحد قبلك أو قال غيرك قال هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له حدثنا المثنى قال ثنا أبو داود عن ذكره عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عبادة بن الصامت قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له حدثنا أبو قلابة قال ثنا مسلم قال ثنا أبان عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا ابن المثنى وأبو عثمان بن عمر قالا ثنا علي بن يحيى عن أبي سلمة قال نبئت ان عبادة بن الصامت سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال سألتني عن شئ ما سألني عنه أحد قبلك هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبي صالح عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر عن أبي الدرداء لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال سأل رجل أبا الدرداء عن هذه الآية فقال لقد سألتني عن شئ ما سمعت أحدا سألني عنه بعد رجل سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل المسلم أو ترى له بشراه في الحياة الدنيا وبشراه في الآخرة الجنة حدثني محمد بن عمرو السكوني قال ثنا عثمان بن سعيد عن سفيان عن ابن المنكدر عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر قال سألت أبا الدرداء عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال ما سألني عنها أحد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم غيرك الا رجلا واحدا سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما سألني عنها أحد منذ أنزلها الله غيرك الا رجلا واحدا هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا سفيان عن ابن المنكدر سمع عطاء بن يسار يخبر عن رجل من أهل مصر انه سأل أبا الدرداء عن لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة ثم ذكر نحو حديث سعيد بن عمرو السكوني عن عثمان بن سعيد حدثني ابن حميد الحمصي أحمد بن المغيرة قال ثنى يحيى بن سعيد قال ثنا عمر بن عمرو بن عبيد الاحموسي عن حميد بن عبد الله المزني قال أتى رجل عبادة بن الصامت فقال آية في كتاب الله أسألك عنها قول الله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال عبادة ما سألني عنها أحد قبلك سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مثل ذلك ما سألني عنها أحد قبلك الرؤيا الصالحة يراها العبد المؤمن في المنام أو ترى له حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر قال حدثنا هشام

عليهم واستيقان عجزهم عن هذا بغيا وحسدا وعنادا وذلك انما حملهم على التكذيب أولا وآخرا وجوه منها انهم وجدوا في القرآن أقاصيص الاولين ولم يعرفوا المقصود منها فقالوا أساطير الاولين وخفي عليهم ان الغرض منها بيان قدرة الله تعالى على التصرف في هذا العالم ونقل الامم من العز الى الذل وبالعكس ليعرف المكلف ان الدنيا ليست مما يبقى فنهاية كل حركة سكون وغاية كل سكون ان لا يكون كقوله عز من قائل لقد كان في قصصهم عبرة لاولي الالباب ومنها انهم كلما سمعوا حروف التهجي في أوائل السور ولم يفهموا منها شيأ ساء ظنهم بالقرآن فاجاب الله تعالى عنه بقوله هو الذي أنزل عليك الكتاب الى قوله وأخر متشابهات الآية ومنها انهم رأوا القرآن يظهر شيأ فشيأ فاتهموا النبي وقالوا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ومنها انهم وجدوا القرآن مملوأ من حديث الحشر والنشر وكانوا قد ألفوا المحسوسات فاستبعدوا ذلك وانهم وجدوا فيه تكاليف كثيرة من الصلاة والصيام والزكاة والحج والجهاد وكانوا يقولون ان اله العالم غني عنا وعن طاعاتنا كذلك كذب الذين من قبلهم يعني قبل النظر في معجزات أنبيائهم قال أهل التحقيق في الآية دلالة على ان من كان غير عارف بوجوه التأويل قد يقع في الكفر والبدعة لان ظواهر النصوص قد تتعارض فيفتقر هنالك الى تطبيق التنزيل على التأويل وقيل معنى الآية ان القرآن كتاب معجز من جهتين من جهة اعجاز نظمه ومن جهة ما فيه من الاخبار بالغيوب ومن جملتها أحوال الآخرة فقوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه اشارة الى التكذيب به قبل ان ينظروا في نظمه وبلوغه حد الاعجاز وقوله ولما يأتهم تأويله اشارة الى تكذيبهم قبل ان يمتحنوا غيوبه هل تطابق الواقع أم لا ثم ختم الآية بقوله فانظر كيف كان عاقبة الظالمين والمراد انهم طلبوا الدنيا وأعرضوا عن الآخرة فلم تبق عليهم الدنيا وفاتتهم الآخرة فبقوا في خسران الدارين وقيل المقصود عذاب الاستئصال الذي نزل بالمكذبين قبلهم ثم قسم طوائف الامم المكذبين فقال ومنهم من يؤمن به أي بالقرآن أو بالرسول أي يصدق به في نفسه ويعلم انه حق ولكنه يعاند ومنهم من يشك فيه لا يصدق به لا ظاهرا ولا باطنا ويمكن ان يقال المراد به قسمتهم في الاستئصال أي ومنهم من سيؤمن به ومنهم من يبقى على الكفر فتكون الآية كالعذر في تبقيتهم وعدم استئصالهم وربك أعلم

بالمفسدين فيجازيهم على حسب مراتبهم فى التكذيب أو يعلم طو ياتهم هل يتو بون أو يصرفون ثم بين اختصاص كل مكلف بافعاله و بنتائج أعماله من الثواب والعقاب فقال وان كذبوك فقل لى عملى أى جزاء عملى على الطاعة والايمان وتبليغ الرسالة ولكم عملكم قال مقاتل والكلبى هى منسوخة بآية القتال والتحقيق ان آية القتال لاتدفع شيأ من مدلولات هذه فلانسخ والله أعلم * التأويل قل من يرزقكم أى من ينزل من سماء النفس مطر الهواجس (٨٦) و يخرج من أرض النفس نبات الافعال والاعمال و ينزل من سماء القلب مطر آثار فيض الروح ويخرج من أرض النفس نبات الصفات البشرية والحيوانية أو ينزل من سماء الروح مطر فيض الروح ويخرج من أرض القلب نبات الاوصاف الجيدة أو ينزل من سماء القدرة مطر تجلى الصفات والفيض الربانى ويخرج من أرض الروح المحبة والاخلاق الالهية أو ينزل من سماء الذات مطر تجلى الصفات ويخرج من أرض الوجود نبات الغناء فى الله وثمرات البقاء بالله أمن يملك السمع والابصار فيكون سمعه الذى به يسمع وبصره الذى به يبصر يخرج الحى من الميت النفس من القالب والقلب من الروح والروح من القلب و بالعكوس ومن يدبر أمر الانسان بالتربية من التراب الى ان يصل الى رب الارباب فسيقولون هذه الاحوال كلها من الله فقل لمن بلغ نظره الى هذه المراتب العلية وانها عتبة باب التوحيد والمعرفة أفلا تتقون بالله عن غيره لتدخلوا بيت الوحدة كذلك حقت كلمة ربك هكذا جرى القلم فى الازل على الذين خرجوا عن قبول فيض النور وحين رش على الخلق من نوره وتفصيل الكتاب وتفصيل الجملة التى هى مكتوبة عنده فى أم الكتاب وهو علمه القائم بذاته وربك أعلم بالمفسدين الذين أفسدوا استعدادهم الفطرى والله أعلم

عن ابن سيرين عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الحسنة هى البشرى يراها المسلم أو ترى له قال ثنا أبو بكر عن أبى حصين عن أبى صالح قال قال أبو هريرة الرؤيا الحسنة بشرى من الله وهى المبشرات **حدثنا** محمد بن حاتم المؤدب قال ثنا عمار بن محمد قال ثنا الاعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم لهم البشرى فى الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يراها العبد الصالح أو ترى له وهى فى الآخرة الجنة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا محمد بن يزيد قال ثنا رشدين بن سعد عن عمرو بن الحارث عن أبى الشيخ عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله ابن عمرو بن العاص عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لهم البشرى فى الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يبشر بها العبد جزء من تسعة وأربعين جزأ من النبوة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى ابن واضح قال ثنا موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد بن صفوان عن عبادة بن الصامت انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة فقد عرفنا بشرى الآخرة فما بشرى الدنيا قال الرؤيا الصالحة يراها العبد او ترى له وهى جزء من أربعة وأربعين جزأ أو ستين جزأ من النبوة **حدثنا** على بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا أبو عمرو قال ثنا يحيى ابن أبى كثير عن أبى سلمة عن عبادة بن الصامت انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية لهم البشرى فى الحياة الدنيا فقال لقد سألتنى عن شئ ما سألنى عنه أحد من امتى قبلك هى الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وفى الآخرة الجنة **حدثنى** أحمد بن حماد الدولابى قال ثنا سفيان عن عبيد الله بن أبى يزيد عن أبيه عن سباع بن أبى ثابت عن أم كرز الكعبية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذهبت النبوة وبقيت المبشرات **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن الاعمش عن ذكوان عن رجل عن أبى الدرداء عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وفى الآخرة الجنة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن الاعمش عن أبى صالح عن عطاء بن يسار عن رجل كان بمصر قال سألت أبا الدرداء عن هذه الآية لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة فقال أبو الدرداء ما سألنى عنها أحد منذ سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما سألنى عنها أحد قبلك هى الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وفى الآخرة الجنة قال ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم عن أبى صالح عن أبى الدرداء قال سألت النبى صلى الله عليه وسلم عن قوله لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة قال ما سألنى عنها أحد غيرك هى الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له قال ثنا جرير عن الاعمش عن أبى صالح عن عطاء بن يسار عن أبى الدرداء فى قوله لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة قال سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما سألنى عنها أحد قبلك هى الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له وفى الآخرة الجنة قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبد العزيز بن رفيع عن أبى صالح قال ابن عيينة ثم سمعته من عبد العزيز عن أبى صالح السمان عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر قال سألت أبا الدرداء عن هذه الآية لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال ما سألنى عنها أحد منذ سألت عنها رسول

﴿ومنهم من يستمعون اليك أفانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من ينظر اليك أفانت تهدى العمى ولو كانوا لا يبصرون ان الله لا يظلم الناس شيأ ولكن الناس أنفسهم يظلمون و يوم نحشرهم كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار يتعارفون بينهم قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله وما كانوا مهتدين واما نرينك بعض الذى نعدهم أو نتوفينك فالينا مرجعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون ولكل أمة رسول فاذا جاء رسولهم قضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون و يقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لا أملك لنفسى ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله

ماشاء الله لكل أمة أجل اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قل أرأيتم ان أتاكم عذابه بياتا أو نهارا ماذا يستعجل منه
المجرمون أثم اذا ما وقع آمنتم به آلآن وقد كنتم به تستعجلون ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون
ويستنبؤنك أحق هو قل اى وربى انه لحق وما أنتم بمعجزين ولو أن لكل نفس ظلمت ما فى الارض لافتدت به وأسروا الندامة لما رأوا
العذاب وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون ألا ان لله ما فى السموات والارض ألا ان وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون
هو يحيي ويميت واليه ترجعون
يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة
من ربكم وشفاء لما فى الصدور
وهدى ورحمة للمؤمنين قل بفضل
الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو
خير مما يجمعون قل أرأيتم ما أنزل
الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما
وحلالا قل آلله أذن لكم أم على
الله تفترون وما ظن الذين يفترون
على الله الكذب يوم القيامة ان الله
لذو فضل على الناس ولكن
أكثرهم لا يشكرون) القراآت
أفأنت بتليين الهمزة ونحوه
الاصبهانى عن ورش وحمزة فى
الوقف ولكن الناس بالتخفيف
والرفع حمزة وعلى وخلف يحشرهم
بالياء حفص الباقون بالنون
نرينك أو نتوفينك بالنون
الخفيفة رويس آلآن بوزن عالان
بحذف الهمزة التى بعد اللام
والقاء حركتها على اللام حيث كان
أبو جعفر ونافع وزمعة وحمزة فى
الوقف ربى انه بفتح الياء أبو عمرو
وأبو جعفر ونافع فليفرحوا بياء
الغيبة تجمعون بتاء الخطاب ابن
عامر ويزيد وقرأ يزيد على ضده
وقرأ رويس كليهما على الخطاب
الباقون على الغيبة فيهما * الوقوف
اليك ط لا يعقلون ه اليك
ط لا يبصرون ه يظلمون ه
بينهم ط مهتدين ه يفعلون ه
رسول ج ط لا يظلمون ه صادقين
ه ماشاء الله ط أجل ط ولا يستقدمون ه المجرمون ه آمنتم به ط يستعجلون ه الخلد ج ط للاستفهام مع ان القائل واحد
يكسبون ه أحق هو ط بمعجزين ه لافتدت به ط العذاب ج ط للعطف على أسروا دون رأوا يظلمون ه والارض ط لا يعلمون
ه يرجعون ه للمؤمنين ه فليفرحوا ط يجمعون ه وحلالا ط يفترون ه القيامة ط لا يشكرون ه نصف السبع * التفسير
ان الانسان اذا قوى بغضه لانسان آخر وعظمت نفرته عنه صارت نفسه متوجهة الى طلب مقابحه فى كلامه معرضة عن جهات

الله صلى الله عليه وسلم فقال ماسألنى عنها أحد منذ أنزلت على الا رجل واحد هى الرؤيا الصالحة
يراها الرجل أو ترى له قال ثنا عبد الله بن بكر السهمى عن حاتم بن أبى صغيرة عن عمرو بن دينار
انه سأل رجلا من أهل مصر فقيها قدم عليهم فى بعض تلك المواسم قال قلت الا تخبرنى عن قول الله
تعالى لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال سألت عنها أبا الدرداء فاخبرنى انه سأل عنها رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال هى الرؤيا الحسنة يراها العبد أو ترى له قال ثنا أبى عن على بن مبارك عن يحيى بن
أبى كثير عن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن عبادة بن الصامت قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن قول الله تعالى لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال هى الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له **حدثنى**
المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم وأبو الوليد الطيالسى قالا ثنا أبان قال ثنا يحيى عن أبى
سلمة عن عبادة بن الصامت قال قلت يارسول الله قال الله تعالى لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة
فقال لقد سألتنى عن شئ ما سألنى عنه أحد قبلك أو أحد من أمتى قال هى الرؤيا الصالحة يراها الرجل
الصالح أو ترى له قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن زيد عن عاصم بن بهدلة عن أبى صالح
قال سمعت أبا الدرداء وسئل عن الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال ماسألنى
عنها أحد قبلك منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال ماسألنى عنها أحد قبلك هى الرؤيا
الصالحة يراها العبد أو ترى له **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج
عن عبد الله بن أبى يزيد عن نافع بن جبير عن رجل من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله لهم
البشرى فى الحياة الدنيا قال هى الرؤيا الحسنة يراها الانسان أو ترى له وقال ابن جريج عن عمرو بن
دينار عن أبى الدرداء وابن جريج عن محمد بن المنكدر عن عطاء بن يسار عن أبى الدرداء قال سألت
النبى صلى الله عليه وسلم عنها فقال هى الرؤيا الصالحة وقال ابن جريج عن هشام بن عروة عن أبيه
قال هى الرؤيا يراها الرجل **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن يحيى
ابن أبى كثير قال هى الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبدة
عن هشام بن عروة عن أبيه لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال هى الرؤيا الصالحة يراها العبد الصالح
قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد قال هى الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له قال ثنا
عبدة بن سليمان عن طلحة القناد عن جعفر بن أبى المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لهم
البشرى فى الحياة الدنيا قال هى الرؤيا الحسنة يراها العبد المسلم لنفسه أو لبعض اخوانه قال ثنا
أبى عن الاعمش عن ابراهيم قال كانوا يقولون الرؤيا من المبشرات **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن قيس بن سعد ان رجلا سأل النبى صلى الله عليه وسلم عنها فقال ماسألنى
عنها أحد من أمتى منذ أنزلت على قبلك قال الرؤيا الصالحة يراها الرجل لنفسه أو ترى له قال ثنا
عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن العوام عن ابراهيم التيمى ان ابن مسعود قال ذهبت النبوة
وبقيت المبشرات قيل وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له قال ثنا عبد الله قال
ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله لهم البشرى فى الحياة الدنيا فهو قوله لنبيه وبشر
المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا قال هى الرؤيا الحسنة يراها المؤمن أو ترى له قال ثنا اسحق

تحاسنه فيه وكان الصمم فى الاذن معنى ينافى حصول ادراك الصوت والعمى فى العين أمر ينافى حصول ادراك الصورة فكذلك حصول هذا البغض الشديد يضاد وقوف الانسان على محاسن من يعاديه فبين الله سبحانه ان فى أولئك الكفار من بلغت حاله فى النفرة والعداوة الى هذا الحد يستمعون اليك اذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكنهم لا يسمعون ولا يقبلون و ينظرون اليك يعاينون أدلة الصدق واعلام النبوة ولكنهم لا يبصرون ولا يصدقون قال اهل المعانى المستمع الى القرآن كالمستمع الى النبى صلى الله عليه وسلم بخلاف النظر فكان فى المستمعين كثرة فجمع ليطابق اللفظ المعنى ووحد ينظر حملا على اللفظ اذ لم يكثر واكثرهم ثم قال أتطمع ان تقدر على اسماع الصم ولو انضم الى صممهم عدم عقولهم أو تقدر على هداية العمى ولا سيما اذا قرن بفقد البصر فقد البصيرة انما يقدر على ردهم الى حالة الكمال خالق القدر والقوى وحده وهذا الحصر انما يفهم من قوله أفأنت والمقصود من هذا الكلام تسلية الرسول صلى الله عليه وسلم فان الطبيب اذا رأى مريضا لا يقبل العلاج أصلا أعرض عنه ولم يستوحش من ذلك لان التقصير من المزاج لا من الصنعة والحذق ثم أكد عدم قابليتهم فى الفطرة مع اشارة الى ما يلحقهم من الوعيد يوم القيامة بقوله ان الله لا يظلم الآية فسرها المعتزلة بان المراد من نفى الظلم انه ما ألجأ أحدا الى هذه القبائح والمنكرات ولكنهم باختيار أنفسهم أقدموا عليها وأجاب الواحدى عنه بانه انما نفى الظلم عن نفسه لانه يتصرف فى ملك نفسه فلا اعتراض عليه وانما قال ولكن الناس أنفسهم يظلمون لان الفعل منسوب اليهم بسبب الكسب والتحقيق انه نفى الظلم عنه لان وقوع فريق القهر ضرورى ونسب الظلم اليهم لخصوص وقوعهم فى الطريق وفيه دقة ثم ذكر وعيد الكفار فقال ويوم نحشرهم أى واذكر يوم نحشرهم كأن لم يلبثوا فى محل النصب على الحال أى مشبهين بمن لم يلبث الا ساعة وقوله يتعارفون اما حال أخرى أو بيان لقوله كأن لم يلبثوا الا ان التعارف لا يبقى مع طول العهد ويجوز ان يكون قوله ويوم نحشرهم متعلقا بيتعارفون والمراد باللبث قيل لبثهم فى الدنيا وقيل فى القبور واستقلوا المدة الطويلة اما لانهم ضيعوا اعمارهم فى الدنيا فجعلوا وجودها كالعدم واستقصروها للدهش والحيرة أو لطول وقوفهم فى الحشر أو لشدة ماهم فيه من العذاب نسوا

قال ثنا محمد بن حرب قال ثنا ابن لهيعة عن خالد بن يزيد عن عطاء فى قوله لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال هى رؤيا الرجل المسلم يبشر بها فى حياته حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى عمرو بن الحارث ان دراجا أبا السمح حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لهم البشرى فى الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يبشر بها المؤمن جزء من ستة وأربعين جزأ من النبوة حدثنى يونس قال أخبرنا أنس بن عياض عن هشام عن أبيه فى هذه الآية لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة قال هى الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له حدثنا محمد بن عوف قال ثنا أبو المغيرة قال ثنا صفوان قال ثنا حميد بن عبد الله ان رجلا سأل عبادة ابن الصامت عن قول الله تعالى لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة فقال عبادة لقد سألتنى عن أمر ما سألنى عنه أحد قبلك ولقد سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عما سألتنى فقال لى يا عبادة لقد سألتنى عن أمر ما سألنى عنه أحد من أمتى تلك الرؤيا الصالحة يراها المؤمن لنفسه أو ترى له *وقال آخرون هى بشارة يبشر بها المؤمن فى الدنيا عند الموت ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهرى وقتادة لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال هى البشارة عند الموت فى الحياة الدنيا حدثنا ابن وكيع قال ثنا يعلى عن أبى بسطام عن الضحاك لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال يعلم أين هو قبل الموت *وأولى الاقوال فى تأويل ذلك بالصواب ان يقال ان الله تعالى ذكره أخبر ان لاوليائه المتقين البشرى فى الحياة الدنيا ومن البشارة فى الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له ومنها بشرى الملائكة اياه عند خروج نفسه برحمة الله كما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم ان الملائكة التى تحضره عند خروج نفسه تقول لنفسه اخرجى الى رحمة الله ورضوانه ومنها بشرى الله اياه ما وعده فى كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من الثواب الجزيل كما قال جل ثناؤه وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجرى من تحتها الانهار الآية وكل هذه المعانى من بشرى الله اياه فى الحياة الدنيا بشره بها ولم يخصص الله من ذلك معنى دون معنى فذلك مما عمه جل ثناؤه ان لهم البشرى فى الحياة الدنيا وأما فى الآخرة فالجنة وأما قوله لا تبديل لكلمات الله فان معناه ان الله لا خلف لوعده ولا تغيير لقوله عما قال ولكنه يمضى لخلقه مواعيده وينجزها لهم وقد حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أيوب عن نافع قال أطال الحجاج الخطبة فوضع ابن عمر رأسه فى حجره فقال الحجاج ان ابن الزبير بدل كتاب الله فقعد ابن عمر فقال لا تستطيع أنت ذلك ولا ابن الزبير لا تبديل لكلمات الله فقال الحجاج لقد أوتيت علما ان تفعل قال أيوب فلما أقبل عليه فى خاصة نفسه سكت وقوله ذلك هو الفوز العظيم يقول تعالى ذكره هذه البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة هى الفوز العظيم يعنى الظفر بالحاجة والطلبة والنجاة من النار ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا هو السميع العليم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا يحزنك يا محمد قول هؤلاء المشركين فى ربهم ما يقولون واشراكهم معه الاوثان والاصنام فان العزة لله جميعا يقول تعالى ذكره فان الله هو المنفرد بعزة الدنيا والآخرة لا شريك له فيها وهو المنتقم من هؤلاء المشركين

القائلين

القائلين فيه من القول الباطل ما يقولون فلا ينصرهم عند انتقامه منهم أحد لانه لا يعازه شئ هو السميع العليم يقول وهو ذو السمع لما يقولون من الفرية والكذب عليه وذو علم بما يضمرونه فى أنفسهم ويعلنونه محصى ذلك عليهم كله وهو لهم بالمرصاد وكسرت ان من قوله ان العزة لله جميعا لان ذلك خبر من الله مبتدأ ولم يعمل فيها القول لان القول عنى به قول المشركين وقوله ان العزة لله جميعا لم يكن من قيل المشركين ولا هو خبر عنهم انهم قالوه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (الا ان لله من فى السموات ومن فى الارض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون) يقول تعالى ذكره الا ان لله يا محمد كل من فى السموات ومن فى الارض ملكا وعبيدا لا مالك لشئ من ذلك سواه يقول فكيف يكون الها معبودا من يعبده هؤلاء المشركون من الاوثان والاصنام وهى لله ملك وانما العبادة للمالك دون المملوك وللرب دون المربوب وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء يقول جل ثناؤه واى شئ يتبع من يدعو من دون الله يعنى غير الله وسواه شركاء ومعنى الكلام أى شئ يتبع من يقول لله شركاء فى سلطانه وملكه كاذبا والله المنفرد بملك كل شئ فى سماء كان أو ارض ان يتبعون الا الظن يقول ما يتبعون فى قيلهم ذلك ودعواهم الا الظن يقول الا الشك لا اليقين وان هم الا يخرصون يقول وان هم الا يتقولون الباطل تظننا وتخرصا للافك عن غير علم منهم بما يقولون ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون) يقول تعالى ذكره ان ربكم أيها الناس الذى استوجب عليكم العبادة هو الرب الذى جعل لكم الليل وفصله من النهار لتسكنوا فيه مما كنتم فيه فى نهاركم من التعب والنصب وتهدؤا فيه من التصرف والحركة للمعاش والعناء الذى كنتم فيه بالنهار والنهار مبصرا يقول وجعل النهار مبصرا فاضاف الابصار الى النهار وانما يبصر فيه وليس النهار مما يبصر ولكن لما كان مفهوما فى كلام العرب معناه خاطبهم بما فى لغتهم وكلامهم وذلك كما قال جرير

لقد لمتنا يا أم غيلان فى السرى * ونمت وما ليل المطى بنائم

فاضاف النوم الى الليل ووصفه به ومعناه نفسه انه لم يكن نائما فيه هو ولا بعيره يقول تعالى ذكره فهذا الذى يفعل ذلك هو ربكم الذى خلقكم وما تعبدون ما لا ينفع ولا يضر ولا يفعل شيأ وقوله ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون يقول تعالى ذكره ان فى اختلاف حال الليل والنهار وحال أهلهما فيهما دلالة وحججا على ان الذى له العبادة خالصا بغير شريك هو الذى خلق الليل والنهار وخالف بينهما بان جعل هذا للخلق سكنا وهذا لهم معاشا دون من لا يخلق ولا يفعل شيأ ولا يضر ولا ينفع وقال لقوم يسمعون لان المراد منه الذين يسمعون هذه الحجج ويتفكرون فيها فيعتبرون بها ويتعظون ولم يرد به الذين يسمعون بآذانهم ثم يعرضون عن عبره وعظاته ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغنى له ما فى السموات وما فى الارض ان عندكم من سلطان بهذا أتقولون على الله ما لا تعلمون) يقول تعالى ذكره قال هؤلاء المشركون بالله من قومك يا محمد اتخذ الله ولدا وذلك قولهم الملائكة بنات الله يقول الله منزها نفسه عما قالوا وافتروا عليه من ذلك سبحان الله تنزيها لله عما قالوا وادعوا على ربهم هو الغنى يقول الله غنى عن خلقه جميعا فلا حاجة به الى ولد لان الولد انما

لذات الدنيا واستحقرها وأما التعارف فقد قيل يعرف بعضهم بعضا ما كانوا عليه من الخطأ والكفر وقيل يعرف كل واحد أهل معرفته والجمع بين ذلك وبين قوله ولا يسأل حميم حميما ان هذا تعارف توبيخ وتضليل يقول كل فريق لصاحبه انت أضللتنى يوم كذا أو انهم يتعارفون اذا بعثوا ثم تنقطع المعرفة وانما حذف جميعا فى هذه الآية اكتفاء به فى الآية السابقة ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا ولان الآية سيقت هناك لبيان حشر العابدين والمعبودين فأكد بقوله جميعا ليشمل الفريقين صريحا والله أعلم قوله قد خسر استئناف فيه معنى التعجب كانه قيل ما أخسرهم وفيه شهادة من الله على خسرانهم وجوز فى الكشاف ان يكون على ارادة القول أى يتعارفون بينهم قائلين ذلك ثم أكد خسرانهم بقوله وما كانوا مهتدين أى فى رعاية مصالح هذه التجارة لانهم أعطوا الكثير الشريف الباقى وقنعوا بالقليل الخسيس الفانى كمن رأى زجاجة خسيسة فظنها جوهرة نفيسة فاشتراها بكل ماله فاذا عرضها على الناقد بن خاب سعيه وفات أمله ثم سلى رسوله صلى الله عليه وسلم فقال واما نرينك وجوابه محذوف وقوله فالينا مرجعهم جواب أو نتوفينك والمعنى واما نرينك فى أعدائك بعض الذى نعدهم فى الدنيا فذاك أو نتوفينك قبل ان ندركه فنحن نريكهم فى الآخرة لان مرجع الكل الينا ولقد صدق الله وعده فقد أراه فى هذه الدار خزيهم وقهرهم بالقتل والاسر والاستيلاء عليهم والاستعلاء على ديارهم وأموالهم والذى سيريه فى الآخرة أكثر وأدوم يدل عليه لفظ ثم لتبعيد الرتبة فى قوله ثم الله شهيد على ما يفعلون ولا يخفى نتيجة هذه الشهادة من السخط والعقاب ويحتمل ان يراد بانطاق جوارحهم يوم القيامة جعل ذلك بمنزلة شهادة الله ثم بين انه ما أهمل أمة

من الامم من رسول فى وقت من الاوقات فقال ولكل أمة رسول وزمان الفترة محمول على ضعف دعوة النبى صلى الله عليه وسلم المتقدم ووقوع موجبات التخليط فى شرعه فاذا جاء رسولهم فبلغ فكذبه قوم وصدقه آخرون وقضى بينهم بالقسط أى حكم وفصل بالعدل فانجى الرسول والمصدقون وعذب المكذبون فهذه الآية نظيرة قوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ويحتمل ان يقال المراد ولكل أمة من الامم يوم القيامة رسول ينسبون اليه ويدعون به فكانه تعالى يقول أنا شهيد على

أعمالهم ومع ذلك فانى أحضر فى موقف القيامة مع كل قوم رسولهم حتى يشهد عليهم بالكفر والايمان فاذا جاء رسولهم وشهد لهم أو عليهم قضى بينهم والمراد منه المبالغة فى اظهار العدل والنصفة فتكون الآية كقوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد ثم ذكر شبهة أخرى من شبهات الكفرة وذلك انه صلى الله عليه وسلم كلما هددهم بنزول العذاب ومر زمان ولم يظهر ذلك العذاب كانوا يقولون متى هذا الوعد استبعادا لنزوله وقدحا فى نبوته وهذا مما يؤكد القول الاول فى الآية المتقدمة لانه لا يجوز ان يقولوا متى هذا الوعد عند حضورهم فى دار الآخرة لحصول اليقين والمعرفة حينئذ وأيضا قوله ان كنتم صادقين لفظ الجمع موافق لقوله ولكل أمة رسول ثم أمره ان يجيب بما يحسم مادة الشبهة وهو قوله قل لا أملك لنفسى ضرا من مرض أو فقر ولا نفعا من صحة أو غنى الا ما شاء الله قال العلماء انه استثناء منقطع أى ولكن ما شاء الله من ذلك كائن فكيف أملك لكم الضر وجلب العذاب ثم بين ان أحدا لا يموت الا بالقضاء وان لعذاب كل طائفة أمدا محدودا لا يتجاوزه فلا وجه للاستعجال فقال لكل أمة أجل الآية وقد مر تفسير الآية فى أوائل الاعراف الا انه أدخل الفاء ههنا فى الجزاء فانه بنى الشرط على الاستئناف أو البيان بخلاف ما هنالك فانه جعل الشرط مرتبا على قوله ولكل أمة أجل فلم يحسن الجمع بين الفاءين ثم زيف رأيهم فى استعجال العذاب مرة أخرى فقال قل أرأيتم أى اخبرونى ان أتاكم عذابه بياتا أى فى حين الغفلة والراحة أو نهارا حين الاشتغال بطلب المعاش كما مر فى أول الاعراف ماذا يستعجل أى شىء يستعجل منه أى من العذاب المجرمون وانما لم يقل ماذا يستعجلون منه دلالة على موجب ترك الاستعجال وهو الاجرام لان حق المجرم ان يخاف التعذيب على اجرامه وان أبطأ مجيئه فضلا عن ان يستعجله ومن للبيان أو للابتداء والمعنى ان العذاب كله مر المذاق موجب للنفار فاى شىء يستعجلون منه وليس شىء منه يوجب الاستعجال أو المراد التعجب كانه قيل أى شىء هائل شديد يستعجلون وقيل الضمير فى منه لله تعالى وجواب الشرط محذوف وهو يندموا على الاستعجال اذ تعرفوا الخطأ فيه وماذا الجملة مفعول أرأيتم ويجوز ان يكون جوابا للشرط كقولك ان أتيتك ماذا تطعمنى ثم تتعلق الجملة بأرأيتم ويجوز ان يكون اعتراضا وجواب الشرط أثم اذا ما وقع آمنتم به والمعنى ان أتاكم عذابه

يطلبه من يطلبه ليكون عونا له فى حياته وذكرا له بعد وفاته والله عن كل ذلك غنى فلا حاجة به الى معين يعينه على تدبيره ولا يبيد فيكون به حاجة الى خلف بعده له ما فى السموات وما فى الارض يقول تعالى ذكره لله ما فى السموات وما فى الارض ملكا والملائكة عباده وملكه فكيف يكون عبد الرجل وملكه له ولدا يقول أفلا تعقلون أيها القوم خطأ ما تقولون ان عندكم من سلطان بهذا يقول ما عندكم أيها القوم بما تقولون وتدعون من ان الملائكة بنات الله من حجة تحتجون بها وهى السلطان أتقولون على الله قولا لا تعلمون حقيقته وصحته وتضيفون اليه ما لا يجوز اضافته اليه جهلا منكم بما تقولون بغير حجة ولا برهان ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع فى الدنيا ثم الينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهم ان الذين يفترون على الله الكذب فيقولون عليه الباطل ويدعون له ولدا لا يفلحون يقول لا يبقون فى الدنيا ولكن لهم متاع فى الدنيا يمتعون به وبلاغ يتبلغون به الى الاجل الذى كتب فناؤهم فيه ثم الينا مرجعهم يقول ثم اذا انقضى أجلهم الذى كتب لهم الينا مصيرهم ومنقلبهم ثم نذيقهم العذاب الشديد وذلك اصلاؤهم جهنم بما كانوا يكفرون بالله فى الدنيا فيكذبون رسله ويجحدون آياته ورفع قوله متاع بمضمر قبله اما ذلك واما هذا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (واتل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامى وتذكيرى بآيات الله فعلى الله توكلت فاجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمة ثم اقضوا الى ولا تنظرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واتل على هؤلاء المشركين الذين قالوا اتخذ الله ولدا من قومك نبأ نوح يقول خبر نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامى يقول ان كان عظم عليكم مقامى بين أظهركم وشق عليكم وتذكيرى بآيات الله يقول ووعظى اياكم بحجج الله وتنبيهى اياكم على ذلك فعلى الله توكلت يقول ان كان شق عليكم مقامى بين أظهركم وتذكيرى بآيات الله فعزمتم على قتلى أو طردى من بين أظهركم فعلى الله اتكالى وبه ثقتى وهو سندى وظهرى فاجمعوا أمركم يقول فأعدوا أمركم واعزموا على ما تقدمون عليه فى أمرى يقال منه أجمعت على كذا بمعنى عزمت عليه ومنه قول النبى صلى الله عليه وسلم من لم يجمع على الصوم من الليل فلا صوم له بمعنى من لم يعزم ومنه قول الشاعر

يا ليت شعرى والمنى لا تنفع * هل أغدون يوما وأمرى مجمع

وروى عن الاعرج فى ذلك ما حدثنى بعض أصحابنا عن عبد الوهاب عن هارون عن أسيد عن الاعرج فاجمعوا أمركم وشركاءكم يقول أحكموا أمركم وادعوا شركاءكم ونصب قوله شركاءكم بفعل مضمر له وذلك وادعوا شركاءكم وعطف بالشركاء على قوله أمركم على نحو قول الشاعر

ورأيت زوجك فى الوغى * متقلدا سيفا ورمحا

فالرمح لا يتقلد ولكن لما كان فيما أظهر من الكلام دليل على ما حذف فاكتفى بذكر ما ذكر منه مما حذف فكذلك ذلك فى قوله وشركاءكم واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته قراء الامصار وشركاءكم نصبا وقوله فاجمعوا بهمز الالف وفتحها من اجمعت أمرى فانا أجمعه اجماعا وذكر عن

الحسن

آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان ودخول حرف الاستفهام على ثم كدخوله على الواو والفاء الاان على ارادة القول أى قيل لهم اذا آمنوا بعد وقوع العذاب آلآن آمنتم به وقد كنتم به تستعجلون على جهة التكذيب والانكار وقوله ثم قيل عطف على قيل المضمر قبل الآن والحاصل ان الذى تطلبونه ضرر محض عار عن المنفعة والعاقل لا يطلب مثل ذلك وانما قلنا انه ضرر محض لانه اذا وقع العذاب فاما أن تؤمنوا وايمان اليأس غير مقبول واما ان لا تؤمنوا فيحصل عقيب ذلك عذاب آخر اشد وادوم (٩١) ويقال على سبيل الاهانة ذوقوا عذاب الخلد فان قلت الهنا أنت الغنى عن الكل فكيف يليق برحمتك هذا الوعيد والتهديد أجبتم هل تجزون الا بما كنتم تكسبون فالجزاء مرتب على العمل ترتب المعلول على العلة كما يقوله الحكيم أو ترتب الاجر الواجب عند المعتزلة أو بحكم الوعد المحض عند أهل السنة وتفسير الكسب مذكور فى البقرة فى قوله لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ثم حكى عنهم انهم بعد هذه البيانات استفهموا تارة أخرى عن تحقيق العذاب فقال ويستنبؤنك أحق هو وهو استخبار على جهة الاستهزاء والانكار أى أحق ما تعدنا به من نزول العذاب فى العاجل وهذا السؤال جهل محض لانه تقدم ذكره مع الجواب مرة واحدة فلا وجه للاعادة ولانه قد تبين بالبراهين القاطعة صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فيلزم القطع بصحة كل ما يخبر عن وقوعه وقيل المراد أحق ما جئت به من القرآن والشرائع وقيل أى ما تعدنا من البعث والقيامة فامره الله تعالى ان يجيبهم بقوله قل اى وربى ومعناه نعم ولكنه مستعمل مع القسم البتة وفائدة هذا القسم فى جوابهم ان يكون قد أبرز الكلام معهم على الوجه المعتاد بينهم استمالة لقلوبهم ومن الظاهر ان من أخبر عن شئ وأكده بالقسم فقد أخرجه عن حد الهزل وأدخله فى باب الجد فقد يكون هذا القدر مقنعا اذا لم يكن الخصم ألد ثم أكد مضمون المقسم عليه بقوله وما أنتم بمعجزين فائتين العذاب والغرض التنبيه على ان أحدا لا يدافع نفسه عما أراد الله وقضى ثم زاد فى التأكيد بقوله ولو أن لكل نفس الآية وقد مر مثله فى آل عمران والمائدة وقوله ظلمت صفة لنفس اما قوله وأسروا الندامة فقد قيل الاسرار بمعنى الاظهار والهمزة للسلب أى أظهروا الندامة حينئذ لضعفهم وليس هناك تجلد والمشهور انه الاخفاء وسببه انهم بهتوا حين عاينوا وقيل الاسرار بمعنى الاظهار والهمزة

الحسن البصرى انه كان يقرؤه فاجمعوا أمركم بفتح الالف وهمزها أمركم وشركاؤكم بالرفع على معنى واجمعوا أمركم وليجمع أمرهم أيضا معكم شركاؤكم * والصواب من القول فى ذلك قراءة من قرأ فاجمعوا أمركم وشركاءكم بفتح الالف من أجمعوا ونصب الشركاء لانها فى المصحف بغير واو ولاجماع الحجة على القراءة بها ورفض ما خالفها ولا يعترض عليها بمن يجوز عليه الخطأ والسهو وعنى بالشركاء آلهتهم وأوثانهم وقوله ثم لا يكن أمركم عليكم غمة يقول ثم لا يكن أمركم عليكم ملتبسا مشكلا مبهما من قولهم غم على الناس الهلال وذلك اذا أشكل عليهم فلم يتبينوه ومنه قول رؤبة

بل لو شهدت الناس اذ تكموا * بغمة لولم تفرج غموا

وقيل ان من ذلك الغم لان الصدر يضيق به ولا يتبين صاحبه لامره مصدرا يصدره يتفرج عنه ما بقلبه ومنه قول خنساء

وذى كربة راخى ابن عمرو خناقه * وغمته عن وجهه فتجلت

وكان قتادة يقول فى ذلك ما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أمركم عليكم غمة قال لا يكبر عليكم أمركم وأما قوله ثم اقضوا الى فان معناه ثم امضوا الى ما فى أنفسكم وافرغوا منه كما حدثنى محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ثم اقضوا الى ولا تنظرون قال اقضوا الى ما كنتم قاضين حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ثم اقضوا الى ولا تنظرون قال اقضوا الى ما فى أنفسكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله واختلف أهل المعرفة بكلام العرب فى معنى قوله ثم اقضوا الى فقال بعضهم معناه امضوا الى كما يقال قد قضى فلان يراد قد مات ومضى وقال آخرون منهم بل معناه ثم افرغوا الى وقالوا القضاء الفراغ والقضاء من ذلك قالوا وكأن قد قضى دينه من ذلك انما هو فرغ منه وقد حكى عن بعض القراء انه قرأ ذلك ثم افضوا الى بمعنى توجهوا الى حتى تصلوا الى من قولهم قد أفضى الى الوجع وشبهه وقوله ولا تنظرون يقول ولا تؤخرون من قول القائل أنظرت فلانا بما لى عليه من الدين وانما هذا خبر من الله تعالى ذكره عن قول نبيه نوح عليه السلام لقومه انه بنصره الله له عليهم واثق ومن كيدهم وبوائقهم غير خائف واعلام منه لهم ان آلهتهم لا تضر ولا تنفع يقول لهم امضوا ما تحدثون أنفسكم به فى على عزم منكم صحيح واستعينوا مع من شاء معكم على بآلهتكم التى تدعون من دون الله ولا تؤخروا ذلك فانى قد توكلت على الله وأنا به واثق انكم لا تضرونى الا ان يشاء ربى وهذا وان كان خبرا من الله تعالى عن نوح فانه حث من الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم على التأسى به وتعريف منه سبيل الرشاد فيما قلده من الرسالة والبلاغ عنه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فان توليتم فما سألتكم من أجر ان أجرى الا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل نبيه نوح عليه السلام لقومه فان توليتم أيها القوم عنى بعد دعائى اياكم وتبليغ رسالة ربى اليكم مدبرين فاعرضتم عما دعوتكم اليه من الحق والاقرار بتوحيد الله واخلاص العبادة له وترك اشراك الآلهة فى عبادته فتضييع منكم وتفريط فى واجب حق الله عليكم لا بسبب من قبلى فانى لم أسألكم على ما دعوتكم اليه اجرا ولا عوضا اعتاضه

منكم باجابتكم اياى الى مادعوتكم اليه من الحق والهدى ولا طلبت منكم عليه ثوابا ولا جزاء ان أجرى الا على الله يقول جل ثناؤه ان جزائى وأجر عملى وثوابه الا على ربى لا عليكم أيها القوم ولا على غيركم وأمرت أن أكون من المسلمين وأمرنى ربى أن أكون من المذعنين له بالطاعة المنقادين لامره ونهيه المتذللين له ومن أجل ذلك أدعوكم اليه وبامره آمركم بترك عبادة الاوثان

القول فى تاويل قوله تعالى (فكذبوه فنجيناه ومن معه فى الفلك وجعلناهم خلائف وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) يقول تعالى ذكره فكذب نوحا قومه فيما أخبرهم به عن الله من الرسالة والوحى فنجيناه ومن معه ممن حمل معه فى الفلك يعنى فى السفينة وجعلناهم خلائف يقول وجعلنا الذين نجينا مع نوح فى السفينة خلائف فى الارض من قومه الذين كذبوه بعد أن أغرقنا الذين كذبوا بآياتنا يعنى حججنا وأدلتنا على توحيدنا ورسالة رسولنا نوح يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فانظر يا محمد كيف كان عاقبة المنذرين وهم الذين أنذرهم نوح عقاب الله على تكذيبهم اياه وعبادتهم الاصنام يقول له جل ثناؤه انظر ماذا أعقبهم تكذيبهم رسولهم فان عاقبة من كذبك من قومك ان تمادوا فى كفرهم وطغيانهم على ربهم نحو الذى كان من عاقبة قوم نوح حين كذبوه يقول جل ثناؤه فليحذروا ان يحل بهم مثل الذى حل بهم ان لم يتوبوا

القول فى تاويل قوله تعالى (ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم فجاؤهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين) يقول تعالى ذكره ثم بعثنا من بعد نوح رسلا الى قومهم فاتوهم ببينات من الحجج والادلة على صدقهم وانهم لله رسل وان مايدعونهم اليه حق فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل يقول فما كانوا ليصدقوا بما جاءتهم به رسلهم بما كذب به قوم نوح ومن قبلهم من الامم الخالية من قبلهم كذلك نطبع على قلوب المعتدين يقول تعالى ذكره كما طبعنا على قلوب أولئك فختمنا عليها فلم يكونوا يقبلون من أنبياء الله نصيحتهم ولا يستجيبون لدعائهم اياهم الى ربهم بما اجترموا من الذنوب واكتسبوا من الآثام كذلك نطبع على قلوب من اعتدى على ربه فتجاوز ما أمره به من توحيده وخالف ما دعاهم اليه رسلهم من طاعته عقوبة لهم على معصيتهم ربهم من هؤلاء الآخرين من بعدهم

القول فى تاويل قوله تعالى (ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون الى فرعون وملائه بآياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين) يقول تعالى ذكره ثم بعثنا من بعد هؤلاء الرسل الذين أرسلناهم من بعد نوح الى قومهم موسى وهارون ابنى عمران الى فرعون مصر وملائه يعنى واشراف قومه وسادتهم بآياتنا يقول بادلتنا على حقيقة ما دعوهم اليه من الاذعان لله بالعبودة والاقرار لهما بالرسالة فاستكبروا يقول فاستكبروا واعن الاقرار بما دعاهم اليه موسى وهارون وكانوا قوما مجرمين يعنى آثمين بربهم بكفرهم بالله تعالى

القول فى تاويل قوله تعالى (فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا لسحر مبين قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا ولا يفلح الساحرون) يقول تعالى ذكره فلما جاءهم الحق من عندنا يعنى فلما جاءهم بيان ما دعاهم اليه موسى وهرون وذلك الحجج التى جاءهم بها وهى الحق الذى جاءهم من عند الله قالوا ان هذا لسحر مبين يعنون انه يبين لمن رآه وعاينه انه سحر لا حقيقة له قال

للب أى ما سلبهم قواهم فلم يطيقوا اصراخا ولا بكاء أو أخفوا الندامة من سفلتهم واتباعهم حياء منهم وخوفا من توبيخهم وهذا اثر و يرى أول ما يرون العذاب اما عند احاطة النار بهم فلا يبقى هذا التماسك أو أراد بالاخفاء الاخلاص لان من أخلص فى الدعاء أسره وفيه تهكم بهم و باخلاصهم لانهم أتوا بذلك فى غير وقته وقضى بينهم بالقسط قيل أى بين المؤمنين والكافرين وقيل بين الرؤساء والاتباع وقيل بين الكفار بانزال العقوبة عليهم وقيل بين الظالمين من الكفار والمظلومين منهم فيكون فى ذلك القضاء تخفيف من عذاب بعضهم وتثقيل لعذاب بعضهم وان اشترك كلهم فى العذاب ثم ذكر فى آيتين ان له جميع ما قرر بحكم المالكية والقدرة على الاحياء والاماتة والابداء والاعادة وقيل فى وجه النظم انه لما ذكر حديث الافتداء بين انه ليس للظالم شئ يفتدى به فان كل الاشياء ملكه وملكه وقيل انه لما أقسم على حقية ما جاء به النبى وكان دليلا اقناعيا أراد ان يصححها بالبرهان النيرفذكر ان كل ما فى هذا العالم من نبات وحيوان وجسد وروح وظلمة ونور وعلوى وسفلى بسيط ومركب فهو ملكه فلكونه قادرا على جميع الممكنات يقدر على ايصال الرحمة الى أوليائه والعذاب الى أعدائه ولكونه منزها عن النقائص والآفات يكون بريئا عن الخلف فى الوعد والايعاد وفى تصدير الكلام بكلمة ألا تنبيه للغافلين وايقاظ للنائمين وتقريع للناظرين فى الاسباب الظاهرة القائلين البستان للامير والدار للوزير والغلام لزيد والجارية لعمرو ولا يعلمون ان كلها عوار وودائع ولابد يوما ان ترد الودائع واعلم ان الطريق الى اثبات نبوة الانبياء بامور أحدها اظهار المعجزة على يده مطابقة للدعواه وقد قرره الله سبحانه فى هذه السورة على أحسن الوجوه حيث قال وما كان هذا القرآن أن يفترى الى تمام الآيتين والثانى ان نعلم بعقولنا ان الاعتقاد الحق والعمل الصالح ما هو فكل من جاء ودعا الخلق الى ذلك وادعى الرسالة وكان لنفسه قوة تكميل الناقصين غلب على ظننا انه النبى الحق فاشار سبحانه الى هذا الطريق بقوله قل يا أيها الناس الآية فوصف القرآن بصفات أربع الاولى كونه موعظة والمراد بها الزجر عما لا ينبغى كالطبيب ينهى المريض أولا عما يضره الثانية كونه شفاء لما فى الصدور لحصول العقائد الحقة والاخلاق الجيدة فيها بدل اضدادها كالطبيب بعد الحمية يد

موسى لهم أتقولون للحق لما جاءكم من عند الله أسحر هذا واختلف أهل العربية فى سبب دخول ألف الاستفهام فى قوله أسحر هذا فقال بعض نحوى البصرة أدخلت فيه على الحكاية لقولهم لانهم قالوا أسحر هذا فقال أتقولون أسحر هذا وقال بعض نحوى الكوفة انهم قالوا هذا سحر ولم يقولوه بالالف لان أكثر ما جاء بغير ألف قال فيقال فلم أدخلت الالف فيقال قد يجوز ان تكون من قيلهم وهم يعلمون انه سحر كما يقول الرجل للجائزة اذا أتته أحق هذا وقد علم انه حق قال وقد يجوز ان تكون على التعجب منهم أسحر هذا ما أعظمه وأولى ذلك فى هذا بالصواب عندى ان يكون المقول محذوفا و يكون قوله أسحر هذا من قيل موسى منكرا على فرعون وملائه قولهم للحق لما جاءهم سحر فيكون تاويل الكلام حينئذ قال موسى لهم أتقولون للحق لما جاءكم وهى الآيات التى أتاهم بها من عند الله حجة له على صدقه سحر أسحر هذا الحق لذى ترونه فيكون السحر الاول محذوفا اكتفاء بدلالة قول موسى أسحر هذا على انه مراد فى الكلام كما قال ذو الرمة

فلما لبسن الليل أو حين نصبت ✱ له من حذا آذانها وهو جانح

يريد أو حين أقبل ثم حذف اكتفاء بدلالة الكلام عليه وكما قال جل ثناؤه فاذا جاء وعد الآخرة ليسوؤا وجوهكم والمعنى بعثناهم ليسوؤا وجوهكم فترك ذلك اكتفاء بدلالة الكلام عليه فى اشباه لما ذكرنا كثيرة يتعب احصاؤها وقوله ولا يفلح الساحرون يقول ولا ينجح الساحرون ولا يبقون

۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قالوا أجئتنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء فى الارض وما نحن لكما بمؤمنين) يقول تعالى ذكره قال فرعون وملؤه لموسى أجئتنا لتلفتنا يقول لتصرفنا وتلوينا عما وجدنا عليه آباءنا من قبل مجيئك من الدين يقال منه لفت فلان عنق فلان اذا لواها كما قال ذو الرمة لفتا وتهزيعا سواء اللفت ✱ التهزيع الدق واللفت الى كما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لتلفتنا قال لتلوينا عما وجدنا عليه آباءنا وقوله وتكون لكما الكبرياء فى الارض يعنى العظمة وهى الفعلياء من الكبر ومنه قوله ابن الرقاع

سوددا غير فاحش لا يدا ✱ نيه تجبارة ولا كبرياء

حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وتكون لكما الكبرياء فى الارض قال الملك قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن مجاهد وتكون لكما الكبرياء فى الارض قال السلطان فى الارض قال ثنا محمد بن بكير عن ابن جريج قال بلغنى عن مجاهد قال الملك فى الارض قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك وتكون لكما الكبرياء فى الارض قال الطاعة حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وتكون لكما الكبرياء فى الارض قال الملك قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الاعمش عن مجاهد قال السلطان فى الارض وهذه الاقوال كلها متقاربات المعانى وذلك ان الملك سلطان والطاعة ملك غير ان معنى الكبرياء هو ما ثبت فى كلام العرب ثم يكون ذلك عظمة بملك وسلطان وغير ذلك وقوله وما نحن لكما

المرض والاخلاط المحمودة بدل الاخلاط الفاسدة بالمعالجات الصائبة والادوية النافعة الثالثة حصول الهدى بسببه وذلك انه اذا زالت الملكات الردية التى طبيعتها الظلمة وصارت مرآة النفس مصقولة محاذية لعالم القدس انطبع فيها نقش الملكوت وتجلى لها قدس اللاهوت الرابعة كونه رحمة للمؤمنين وذلك بان تصير النفس البالغة الى هذه الدرجات الروحانية والمعارج الربانية بحيث تفيض أنوارها على أرواح الناقصين فيض النور من جوهر الشمس على اجرام هذا العالم وانما خص المؤمنين بهذه الرحمة لان كل روح لم يتوجه الى خدمة أرواح الانبياء المطهرين لم ينتفع بانوارهم كما ان كل جرم لم يقع فى مواجهة قرص الشمس لا يستضىء بنورها والحاصل ان الموعظة اشارة الى تطهير ظواهر الخلق عما لا ينبغى وهو الشريعة والشفاء اشارة الى تطهير الارواح عن العقائد الفاسدة والاخلاق الردية بتحصيل اضدادها وهى الطريقة والهدى عبارة عن ظهور نور الحق فى قلوب الصديقين وهى الحقيقة والرحمة اشارة الى كونها بالغة فى الكمال والاشراق الى حيث تصير مكملة للباقين وهى النبوة ولما أرشد سبحانه الى الطريق الموصل الى السعادات الباقية الروحانية ذكر انها هى التى يجب ان يكمل الفرح بحصولها دون السعادات الفانية الجسمانية فقال قل بفضل الله وبرحمته قال فى الكشاف أصل الكلام بفضل الله وبرحمته فليفرحوا فبذلك فليفرحوا والتكرير للتقرير والتأكيد وايجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فحذف أحد الفعلين لدلالة الآخر عليه والفاء داخلة لمعنى الشرط كانه قيل ان فرحوا بشىء فليخصوهما بالفرح وجوز ان يراد بفضل الله وبرحمته فليعتنوا فبذلك فليفرحوا وان يراد قد جاءتكم موعظة بفضل الله وبرحمته فبذلك أى بمجيئها فليفرحوا وعلى هذا يكون قل اعتراضا ومن قرأ بتاء الخطاب فمعناه على ما نقل عن زيد بن ثابت فبذلك فلتفرحوا يا أصحاب محمد هو خير مما يجمع الكفار ونسبت هذه القراءة الى النبى صلى الله عليه وسلم وهو الاصل والقياس لانه أدل على الامر بالفرح وأشد تصريحا به وانما قلنا انه الاصل لان حكم الامر فى المخاطب والغائب واحد الا انه خفف أمر المخاطب بحذف اللام و بحذف حرف المضارعة لكثرة الاستعمال فاضطر والى همزة الوصل ومن قرأ تجمعون بتاء الخطاب فانه عنى المخاطبين والغائبين جميعا الا انه غلب الخطاب كما يغلب

بمؤمنين يقول وما نحن لكما يا موسى وهارون بمؤمنين يعنى بمقرين بانكما رسولان أرسلتما الينا

۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وقال فرعون ائتونى بكل ساحر عليم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون) يقول تعالى ذكره وقال فرعون لقومه ائتونى بكل من يسحر من السحرة عليم بالسحر فلما جاء السحرة فرعون قال موسى ألقوا ما أنتم ملقون من حبالكم وعصيكم وفى الكلام محذوف قد ترك وهو فاتوه بالسحرة فلما جاء السحرة ولكن اكتفى بدلالة قوله فلما جاء السحرة على ذلك فترك ذكره وكذلك بعد قوله ألقوا ما أنتم ملقون محذوف أيضا قد ترك ذكره وهو فالقوا حبالهم وعصيهم فلما ألقوا قال موسى ولكن اكتفى بدلالة ما ظهر من الكلام عليه فترك ذكره ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر ان الله سيبطله ان الله لا يصلح عمل المفسدين) يقول تعالى ذكره فلما ألقوا ما هم ملقوه قال لهم موسى ما جئتم به السحر واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق ما جئتم به السحر على وجه الخبر من موسى عن الذى جاءت به سحرة فرعون انه سحر كان معنى الكلام على تأويلهم قال موسى الذى جئتم به أيها السحرة هو السحر وقرأ ذلك مجاهد وبعض المدنيين والبصريين ما جئتم به آلسحر على وجه الاستفهام من موسى السحرة عما جاؤا به أسحر هو أم غيره وأولى القراءتين فى ذلك عندى بالصواب قراءة من قرأه على وجه الخبر لا على الاستفهام لان موسى صلوات الله وسلامه عليه لم يكن شاكا فيما جاءت به السحرة انه سحر لا حقيقة له فيحتاج الى استخبار السحرة عنه أى شئ هو وأخرى انه صلوات الله عليه قد كان على علم من السحرة انما جاء بهم فرعون ليغالبوه على ما كان جاءهم به من الحق الذى كان الله آتاه فلم يكن يذهب عليه أنهم لم يكونوا يصدقونه فى الخبر عما جاؤا به من الباطل فيستخبرهم أو يستجيز استخبارهم عنه ولكنه صلوات الله عليه أعلمهم انه عالم ببطول ما جاؤا به من ذلك بالحق الذى أتاه ومبطل كيدهم بجده وهذه أولى بصفة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخرى فان قال قائل فما وجه دخول الالف واللام فى السحر ان كان الامر على ما وصفت وأنت تعلم ان كلام العرب فى نظير هذا ان يقولوا ما جاءنى به عمرو درهم والذى أعطانى أخوك دينار ولا يكادون ان يقولوا الذى أعطانى أخوك الدرهم وما جاءنى به عمرو الدينار قيل له بلى كلام العرب ادخال الالف واللام فى خبر ما والذى اذا كان الخبر عن معهود قد عرفه المخاطب والمخاطب بل لا يجوز اذا كان ذلك كذلك الا بالالف واللام لان الخبر حينئذ خبر عن شئ بعينه معروف عند الفريقين وانما يأتى ذلك بغير الالف اذا كان الخبر عن مجهول غير معهود ولا مقصود قصد شئ بعينه فحينئذ لا تدخل الالف واللام فى الخبر وخبر موسى كان خبرا عن معروف عنده وعند السحرة وذلك انها كانت نسبت ما جاءهم به موسى من الآيات التى جعلها الله علما له على صدقه ونبوته الى انه سحر فقال لهم موسى السحر الذى وصفتم به ما جئتكم من الآيات أيها السحرة هو الذى جئتم به أنتم لا ما جئتكم به أنا ثم أخبرهم ان الله سيبطله فقال ان الله سيبطله يقول سيذهب به فذهب به تعالى ذكره بان سلط عليه عصا موسى قد حولها ثعبانا يتلقفه حتى لم يبق منه شئ ان الله لا يصلح عمل المفسدين يعنى انه لا يصلح عمل من سعى فى أرض الله بما يكرهه وعمل فيها بمعاصيه وقد ذكر ان ذلك فى قراءة أبى بن كعب

التذ كبر أو كانه أراد المؤمنين وفيه حث لهم على ترجيح الجواذب العقلية الروحانية على الوازع النفسانية الجسدانية لانه لا معنى لهذه اللذات الجسمانية الا دفع الآلام والمعنى العدمى لا يستحق الفرح به وبتقدير ان تكون صفات الثبوتية الا ان التضرر بالآلامها أقوى من الانتفاع بلذاتها فلا نسبة للذة الوقاع وهى أقوى اللذات الى ألم القولنج وسائر الآلام القوية وأيضا ان مداخل اللذات الجسمانية معظمها البطن والفرج ومداخل الآلام كل جزء من أجزاء البدن وأيضا اللذات الجسمانية لا بقاء لها مثلا اذا زال ألم الجوع زال الالتذاذ بالاكل وكل ما لا بقاء له لا يشتد فرح العاقل بحصوله ولو لم يحصل فى لذة الاكل والوقاع الا اتعاب الحواس والجوارح فى مقدماتها ولواحقها لكفى ومن المعلوم ان الفرح الحاصل بحدوث الولد لا يعادل الحزن الواقع عند موته وفيه قال المعرى ان حزنا فى ساعة الموت لاضعاف سرور فى ساعة الميلاد فتبين بهذا الفرح انما يجب ان يكون بالروحانيات الباقيات لا بالجسمانية الزائلات اما المفسرون فقد قالوا فضل الله الاسلام ورحمته ما وعد عليه وعن أبى بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قل بفضل الله وبرحمته فقال بكتاب الله والاسلام ومثله ما روى عن أبى سعيد الخدرى فضل الله القرآن ورحمته ان جعلكم من أهله ثم أشار الى طريق ثالث فى اثبات النبوة فقال قل أرأيتم الآية وتقريره انكم تحكمون بحل بعض الاشياء وبحرمة بعضها فان كان هذا لمجرد التشهى فذلك طريق باطل مهجور بالاتفاق لادائه الى التنازع والتشاجر واختلاف الآراء وافتراق الاهواء وان كان لانه حكم الله فيكم فبم عرفتم ذلك فان كان بقول رسول أرسله اليكم فقد اعترفتم بصحة النبوة والا كان افتراء على الله وفى الآية أيضا اشارة الى فساد طريقتهم فى شرائعهم وأحكامهم من تحريم السوائب والبحائر وقولهم هذه انعام وحرث حجر وغير ذلك وما أنزل الجملة فى محل الرفع بالابتداء وخبره آلله أذن لكم وقل مكرر للتأكيد والرابط محذوف ومجموع المبتدأ والخبر متعلق بأرأيتم والمعنى اخبرونى الذى أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا آلله أذن لكم فى تحريمه وتحليله أم على الله تفترون وعن الزجاج ان ما فى ما أنزل بمعنى الاستفهام منصوب بأنزل وانه مع معموله مفعول أرأيتم معناه اخبرونيه وعلى هذا يكون قل آلله كلاما مستأنفا ومعنى انزل خلق وانشأ كقوله

ما آتيتم به سحر وفى قراءة ابن مسعود ما جئتم به سحر وذلك مما يؤيد قراءة من قرأ بنحو الذى اخترنا من القراءة فيه ﴿ القول فى تاويل قوله تعالى (ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون) يقول تعالى ذكره مخبرا عن موسى انه قال للسحرة ويحق الله الحق يقول ويثبت الله الحق الذى جئتكم به من عنده فيعليه على باطلكم ويصححه بكلماته يعنى بامره ولو كره المجرمون يعنى الذين اكتسبوا الاثم بربهم بمعصيتهم اياه ﴿ القول فى تاويل قوله تعالى (فما آمن لموسى الاذرية من قومه على خوف من فرعون وملائهم ان يفتنهم وان فرعون لعال فى الارض وانه لمن المسرفين) يقول تعالى ذكره فلم يؤمن لموسى مع ما أتاهم به من الحجج والادلة الاذرية من قومه خائفين من فرعون وملئهم ثم اختلف أهل التأويل فى معنى الذرية فى هذا الموضع فقال بعضهم الذرية فى هذا الموضع القليل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فما آمن لموسى الاذرية من قومه قال كان ابن عباس يقول الذرية القليل **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله تعالى فما آمن لموسى الاذرية من قومه الذرية القليل كما قال الله تعالى كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين وقال آخرون معنى ذلك فما آمن لموسى الاذرية من أرسل اليه موسى من بنى اسرائيل لطول الزمان لان الآباء ماتوا وبقى الابناء فقيل لهم ذرية لانهم كانوا ذرية من هلك فيمن أرسل اليهم موسى عليه السلام ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد فى قوله تعالى فما آمن لموسى الاذرية من قومه قال أولاد الذين أرسل اليهم من طول الزمان ومات آباؤهم **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد و**حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فما آمن لموسى الاذرية من قومه قال أولاد الذين أرسل اليهم موسى من طول الزمان ومات آباؤهم **حدثنى** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الاعمش فما آمن لموسى الاذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم قال ابناء أولئك الذين أرسل اليهم فطال عليهم الزمان وماتت آباؤهم وقال آخرون بل معنى ذلك فما آمن لموسى الاذرية من قوم فرعون ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فما آمن لموسى الاذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم ان يفتنهم قال كان الذرية التى آمنت لموسى من اناس غير بنى اسرائيل من قوم فرعون يسير منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازن فرعون وامرأة خازنه وقد روى عن ابن عباس خبر يدل على خلاف هذا القول وذلك ما **حدثنى** به المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ذرية من قومه يقول بنى اسرائيل فهذا الخبر ينبئ عن انه كان يرى ان الذرية فى هذا الموضع هم بنو اسرائيل دون غيرهم من قوم فرعون * وأولى هذه الاقوال عندى بتأويل الآية القول الذى ذكرته عن مجاهد وهو ان الذرية فى هذا الموضع أريد بها ذرية من أرسل اليه موسى من بنى اسرائيل فهلكوا قبل ان يقروا بنبوته لطول الزمان

وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج وذلك ان كل ما فى الارض من زرع أو ضرع فانه بسبب الماء النازل من السماء قال فى الكشاف ويجوز ان تكون الهمزة فى آلله للانكار وأم منقطعة بمعنى بل أتفترون على الله تقرير الافتراء ثم قال وما ظن الذين يعنى أى شئ ظنهم فى ذلك اليوم وما يصنع بهم فيه وهو فى صورة الاستعلام ولكن المراد تعظيم وعيد من يفترى على الله حيث أبهم أمره وكفى به زاجرا للمفتى فى الاحكام بغير علم فليتق الله وليصمت ان الله لذو فضل على الناس اذ أنعم عليهم بالعقل ورحمهم بارسال النبى وتعليم الشرائع ولكن أكثرهم لا يشكرون هذه النعمة بجحد نبيه أو مخالفته * التأويل أفانت تسمع الصم صم آذان القلوب أفانت تهدى العمى عمى أبصار البصائر ويوم نحشرهم حشر العوام خروج أجسادهم من القبور الى المحشر وحشر الخواص خروج أرواحهم الاخروية من قبور أجسادهم الدنيوية بالسير والسلوك وحشر الاخص خروجهم من قبور الانانية الروحانية الى هوية الربانية كما قال يوم نحشر المتقين الى الرحمن كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار لانه لا نسبة لمدة الدنيا الى ما بين الازل والابد يتعارفون بينهم يعرفون تفاوت مقامات كل صنف من هؤلاء واما نرينك بعض الذى نعدهم بشرط الايمان من نعيم الجنان ولقاء الرحمن أو نتوفينك فنبلغك أقصى المراتب ومقامك المحمود فالينا مرجعهم رجوعا اضطراريا لا اختياريا ثم الله شهيد على ما يفعلون من خسارة الدارين ولكل أمة رسول فى الظاهر من الانبياء وفى الباطن من الهام الحق لكل أمة أجل فى استكمال السعادة والشقاوة بياتا أى فى الازل أو نهارا أى يظهر الآن ما قدر لكم فى الازل قل اى وربى انه لحق أى أقسم بربك الذى رباك ان وقوع الامور الاخروية حق لانك عبرت على الجنة والنار ليلة المعراج ظلمت بافساد الاستعدادات الان لله ما فى سموات الارواح وأرض القلوب والنفوس الان وعد الله لاهل السعادة ولاهل الشقاوة فى الازل حق هو يحيى قلوب بعضهم بالمعرفة ويميت قلوب آخرين بالجهل أو يحيى بالنور ويميت بالظلمة أو يحيى بصفة الجمال ويميت بصفة الجلال يا أيها الناس يا أهل النسيان قد جاءتكم موعظة هى خطاب ألست بربكم وهو دواء العشق وشفاء من ذلك الداء وهو توفيق اجابة بلى لما فى الصدور وهو العتاب فانه ادرة صدف الصدر وهدى عناية خاصة اذ الدعوة عامة والهداية خاصة ورحمة اتصال امداد

الفيض الى ان يبلغ غاية الكمال و يفوز بالوصول والوصال قل بفضل الله وهو اسماع الخطاب و رحمته وهو الابقاء على مدلول الخطاب فليفرحوا
هو خير مما يجمعه أهل الدنيا فى دنياهم ما أنزل الله لكم من رزق القلوب والارواح فضلا عن النفوس والاشباح من الواردات والشواهد
فجعلتم منه حراما على أنفسكم وحلالا على غيركم أى حدثت أنفسكم بان تحصيل هذه السعادات ونيل تلك الكرامات ليس من شأننا وانما هو
من شأن الانبياء وخواص الاولياء قل آلله (٩٦) أذن لكم ان تعرضوا عن هذه المقامات وتحيلوها الى غيركم وتركنوا الى الدنيا
وزخارفها أم على الله تفترون بان الدعوة اختصت بهم دوننا ان الله لذو فضل على الناس بتسوية الاستعداد الفطرى (وما تكون فى شأن وما تتلوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا فى كتاب مبين ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا هو السميع العليم ألا ان لله من فى السموات ومن فى الارض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغنى له ما فى السموات وما فى الارض ان عندكم من سلطان بهذا أتقولون على الله ما لا تعلمون قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع فى الدنيا ثم الينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) القرآآت شأن بغير همز حيث كان أبو عمرو وغير
شجاع والاعشى و يزيد والاصفهانى عن ورش وحمزة فى الوقف يعزب بالكسر حيث كان على الباقون بالضم
ولا أصغر ولا أكبر بالرفع فيهما حمزة وخلف وسهل ويعقوب والمفضل الآخرون بالنصب * الوقوف تفيضون فيه ط مبين ه يحزنون
ه ج لان الذين يصلح صفة لاولياء و يصلح نصبا أو رفعا على المدح فيوقف على يتقون أو مبتدأ خبره لهم البشرى فلا توقف على يتقون و
الآخرة ط لكلمات الله ط العظيم ه ط لانه لو وصل لاوهم ان الضمير عائد الى أولياء وقول الاولياء لا يحزن الرسول قولهم لله

فادركت ذريتهم فآمن منهم من ذكر الله بموسى وانما قلت هذا القول أولى بالصواب فى ذلك لانه لم يجر فى هذه الآية ذكر لغير موسى فلان تكون الهاء فى قوله من قومه من ذكر موسى لقربها من ذكره أولى من أن تكون من ذكر فرعون لبعد ذكره منها اذ لم يكن بخلاف ذلك دليل من خبر ولا نظر و بعد فان قوله على خوف من فرعون وملئهم الدليل الواضح على ان الهاء فى قوله الا ذرية من قومه من ذكر موسى لا من ذكر فرعون لانها لو كانت من ذكر فرعون لكان الكلام على خوف منه ولم يكن على خوف من فرعون وأما قوله على خوف من فرعون فانه يعنى على حال خوف ممن آمن من ذرية قوم موسى بموسى فتأويل الكلام فما آمن لموسى الا ذرية من قومه من بنى اسرائيل وهم خائفون من فرعون وملئهم ان يفتنوهم وقد زعم بعض أهل العربية انه انما قيل فما آمن لموسى الا ذرية من قومه لان الذين آمنوا به انما كانت أمهاتهم من بنى اسرائيل وآباؤهم من القبط فقيل لهم الذرية من أجل ذلك كما قيل لابناء الفرس الذين أمهاتهم من العرب وآباؤهم من العجم أبناء والمعروف من معنى الذرية فى كلام العرب انها أعقاب من نسبت اليه من قبل الرجال والنساء كما قال الله جل ثناؤه ذرية من حملنا مع نوح وكما قال ومن ذريته داود وسليمان وأيوب و يوسف ثم قال بعد وزكريا و يحيى وعيسى والياس فجعل من كان من قبل الرجال والنساء من ذرية ابراهيم واما قوله وملئهم فان الملأ الاشراف وتأويل الكلام على خوف من فرعون ومن اشرافهم واختلف أهل العربية فيمن عنى بالهاء والميم اللتين فى قوله وملئهم فقال بعض نحوى البصرة عنى بها الذرية وكانه وجه الكلام الى فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملأ الذرية من بنى اسرائيل وقال بعض نحوى الكوفة عنى بها فرعون قال وانما جاز ذلك وفرعون واحد لان الملك اذا ذكر لخوف أو سفر أو قدوم من سفر ذهب الوهم اليه والى من معه وقال ألا ترى انك تقول قدم الخليفة فكثر الناس تريد بمن معه وقدم فغلت الاسعار لانا ننوى بقدومه وقدم من معه قال وقد يكون ان تريد بفرعون آل فرعون وتحذف آل فرعون فيجوز كما قال واسئل القرية تريد أهل القرية والله أعلم قال ومثله قوله يا أيها النبى اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن * وأولى الاقوال فى ذلك عندى بالصواب قول من قال الهاء والميم عائدتان على الذرية ووجه معنى الكلام الى انه على خوف من فرعون وملأ الذرية لانه كان فى ذرية القرن الذين أرسل اليهم موسى من كان أبوه قبطيا وأمه اسرائيلية فمن كان كذلك منهم كان مع فرعون على موسى وقوله أن يفتنهم يقول كان ايمان من آمن من ذرية قوم موسى على خوف من فرعون أن يفتنهم بالعذاب فيصدهم عن دينهم ويحملهم على الرجوع عن ايمانهم والكفر بالله وقال أن يفتنهم فوحد ولم يقل أن يفتنوهم لدليل الخبر عن فرعون بذلك أن قومه كانوا على مثل ما كان عليه لما قد تقدم من قوله على خوف من فرعون وملئهم وقوله وان فرعون لعال فى الارض يقول تعالى ذكره وان فرعون لجبار مستكبر على الله فى أرضه وانه لمن المسرفين وانه لمن المتجاوزين الحق الى الباطل وذلك كفره بالله وتركه الايمان به وجحوده وحدانية الله وادعاؤه لنفسه الالوهة وسفكه الدماء بغير حلها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه

توكلوا

توكلوا ان كنتم مسلمين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل موسى نبيه لقومه ياقوم ان كنتم أقررتم بوحدانية الله وصدقتم بربوبيته فعليه توكلوا يقول فبه فثقوا ولامره فسلموا فانه لن يخذل وليه ويسلم من توكل عليه ان كنتم مسلمين يقول ان كنتم مذعنين لله بالطاعة فعليه توكلوا ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) يقول تعالى ذكره فقال قوم موسى على الله توكلنا أى به وثقنا واليه فوضنا أمرنا وقوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين يقول جل ثناؤه مخبرا عن قوم موسى انهم دعوا ربهم فقالوا يا ربنا لا تختبر هؤلاء القوم الكافرين ولا تمتحنهم بنا يعنون قوم فرعون وقد اختلف أهل التأويل فى المعنى الذى سالوه ربهم من اعاذته ابتلاء قوم فرعون بهم فقال بعضهم سالوه أن لا يظهرهم عليهم فيظنوا انهم خير منهم وانهم انما سلطوا عليهم لكرامتهم عليه وهوانِ الآخرين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن عمران بن حدير عن أبى مجلز فى قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال لا يظهروا علينا فيروا انهم خير منا حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عمران بن حدير عن أبى مجلز فى قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال قالوا لا تظهرهم علينا فيروا أنهم خير منا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبيه عن أبى الضحى ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال لا تسلطهم علينا فيزدادوا فتنة وقال آخرون بل معنى ذلك لا تسلطهم علينا فيفتنونا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين لا تسلطهم علينا فيفتنونا حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال لا تسلطهم علينا فيضلونا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله وقال أيضا فيفتنونا حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين لا تعذبنا بايدى قوم فرعون ولا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق ما سلطنا عليهم ولا عذبوا فيفتتنوا بنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال لا تعذبنا بايدى قوم فرعون ولا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق ما سلطنا عليهم ولا عذبوا فيفتتنوا بنا حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم ابن أبى بزة عن مجاهد قوله لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال لا تصبنا بعذاب من عندك ولا بايديهم فيفتتنوا ويقولوا لو كانوا على حق ما سلطنا عليهم وما عذبوا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله تعالى ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين لا تبتلينا ربنا فتجهدنا وتجعله فتنة لهم هذه الفتنة وقرأ فتنة للظالمين قال المشركون حين كانوا يؤذون النبى صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين ويرمونهم أليس ذلك فتنة لهم وسوءا لهم وهى بلية للمؤمنين * والصواب من القول فى ذلك ان يقال ان القوم رغبوا الى الله فى ان يجيرهم من ان يكونوا محنة لقوم فرعون وبلاء وكل ما كان من أمر كان لهم مصدة عن اتباع موسى والاقرار به وبما جاءهم به فانه لا شك انه كان لهم فتنة

توهم ان قوله ان العزة مقول الكفار جميعا ط العليم ه الارض ط شركاء ط يخرصون ه مبصرا ط يسمعون ه سبحانه ط الغنى ط ومافى الارض ط بهذا ط لا يعلمون ه لا يفلحون ه ط يكفرون ه * التفسير لما بين فساد طريقة الكفار فى عقائدهم وأحكامهم بين كونه سبحانه عالما بعمل كل أحد وبما فى قلبه من الدواعى والصوارف والرياء والاخلاص وغير ذلك فقال وما تكون يا محمد فى شأن أى أمر من الامور وأصله الهمز بمعنى القصد من شأنت شأنه اذا قصدت قصده قال ابن عباس أى فى شأن من أعمال البر وقال الحسن فى شأن الدنيا وحوائجها ومافى وما تكون وما تلو نافية والضمير فى منه اما لله عز وجل أى نازل من عنده واما للشأن لان تلاوة القرآن شأن من شؤن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو معظم شأنه ولهذا أفرد بالذكر كقوله وملائكته وجبريل وميكال واما للقرآن والاضمار قبل الذكر تفخيم له كأنه قيل وما تتلو من التنزيل من قرآن لان كل جزء منه قرآن ثم عمم الخطاب فقال ولا تعملون أيها المكلفون من عمل أى عمل كان الا كنا عليكم شهودا شاهدين رقباء والجمع للتعظيم أو لان المراد الملائكة الموكلون اذ تفيضون فيه الافاضة الشروع فى العمل على جهة الانصباب والاندفاع ومنه قوله فاذا أفضتم من عرفات قيل شهادة الله علمه فيلزم انه لا يعلم الاشياء الا عند وجودها والجواب ان الشهادة علم خاص ولا يلزم منه امتناع تقدم العلم المطلق على الشئ كما لو أخبرنا الصادق ان زيدا يفعل كذا غدا فنكون عالمين بذلك لا شاهدين ثم ازداد فى التعميم فقال وما يعزب عن ربك أى لا يبعد ولا يغيب ومنه كلأ عازب أى بعيد والرجل العزب لبعده عن الاهل ومعنى مثقال ذرة قدر فى قوله ان الله لا يظلم مثقال ذرة وذلك فى سورة النساء والمقصود انه لا يغيب عن علمه شئ أصلا وان كان فى غاية الحقارة وانما قال ههنا فى الارض ولا فى السماء بخلاف ما فى سورة سبا وهو المعهود فى القرآن لان الكلام سيق لشهادته على شؤن أهل الارض فناسب ان يقدم ذكر ما فى الارض هذا بعد تسليم ان الواو تفيد الترتيب ثم بالغ فى تعميم علمه فقال ولا أصغر من ذلك ولا أكبر من قرأ بالنصب على نفى الجنس أو بالرفع على الابتداء ليكون كلاما برأسه فلا اشكال واما من جعله نصبا معطوفا على لفظ مثقال لانه فى موضع الجر بالفتح لامتناع الصرف

وكان من أعظم الامور لهم ابعادا من الايمان بالله و رسوله وكذلك من المصدة كان لهم عن الايمان ان لو كان قوم موسى عاجلتهم من الله محنة فى أنفسهم من بلية تنزل بهم فاستعاذ القوم بالله من كل معنى يكون صادا القوم فرعون عن الايمان بالله باسبابهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) يقول تعالى ذكره ونجنا يا ربنا برحمتك فخلصنا من أيدى القوم الكافرين قوم فرعون لانهم كانوا يستعبدونهم ويستعملونهم فى الاشياء القذرة من خدمتهم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وأوحينا الى موسى وأخيه ان تبوآ لقومكما بمصر بيوتا واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين) يقول تعالى ذكره وأوحينا الى موسى وأخيه ان اتخذا لقومكما بمصر بيوتا يقال منه تبوأ فلان لنفسه بيتا اذا اتخذه وكذلك تبوأ مصحفا اذا اتخذ وبوأته انا بيتا اذا اتخذته له واجعلوا بيوتكم قبلة يقول واجعلوا بيوتكم مساجد تصلون فيها واختلف اهل التأويل فى تأويل قوله واجعلوا بيوتكم قبلة فقال بعضهم فى ذلك نحو الذى قلنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن حميد عن عكرمة عن ابن عباس واجعلوا بيوتكم قبلة قال مساجد **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس قوله واجعلوا بيوتكم قبلة قال أمروا ان يتخذوها مساجد قال ثنا أبو غسان مالك بن اسمعيل قال ثنا زهير قال ثنا خصيف عن عكرمة عن ابن عباس فى قول الله تعالى واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا يفرقون من فرعون وقومه ان يصلوا فقال لهم اجعلوا بيوتكم قبلة يقول اجعلوها مسجدا حتى تصلوا فيها **حدثنا** ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم واجعلوا بيوتكم قبلة قال خافوا فامروا أن يصلوا فى بيوتهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن ابراهيم واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا خائفين فامروا ان يصلوا فى بيوتهم **حدثنى** المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شبل عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا خائفين فامروا ان يصلوا فى بيوتهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا لا يصلون الا فى البيع وكانوا لا يصلون الا خائفين فامروا ان يصلوا فى بيوتهم قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد قال كانوا خائفين فامروا ان يصلوا فى بيوتهم قال ثنا عبد الله عن اسرائيل عن السدى عن أبى مالك واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانت بنو اسرائيل تخاف فرعون فامروا أن يجعلوا بيوتهم مساجد يصلون فيها **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر عن الربيع بن أنس فى قوله واجعلوا بيوتكم قبلة يقول مساجد قال ثنا أحمد بن يونس قال ثنا اسرائيل عن منصور عن ابراهيم واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا يصلون فى بيوتهم يخافون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب عن أبى سنان عن الضحاك ان تبوآ لقومكما بمصر بيوتا قال مساجد **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم فى قوله واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا خائفين فامروا ان يصلوا فى بيوتهم **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واجعلوا بيوتكم قبلة قال قال أبى زيد اجعلوا فى بيوتكم مساجدكم تصلون

وجعله مرفوعا معطوفا على محل من مثقال لانه فاعل يعزب فاورد عليه الاشكال وهو انه يصير تقدير الآية لا يعزب عليه شئ فى الارض ولا فى السماء الا فى كتاب ويلزم منه ان يكون ذلك الشئ الذى فى الكتاب خارجا عن علم الله وانه محال ويمكن ان يجاب عنه بان الاشياء المخلوقة قسمان قسم أوجده الله تعالى ابتداء من غير واسطة كخلق الملائكة والسموات والارض وقسم آخر اوجده بواسطة القسم الاول من حوادث عالم الكون والفساد ولا شك ان هذا القسم الثانى متباعد فى سلسلة العلية والمعلولية عن مرتبة واجب الوجود فالمراد من الآية انه لا يبعد عن مرتبة وجوده شئ فى الارض ولا فى السماء الا هو فى كتاب مبين وهو فى كتاب أثبت فيه صور تلك المعلومات والغرض الرد على من يزعم انه تعالى غير عالم بالجزئيات أو نقول ان الاستثناء منقطع بمعنى لكن هو فى كتاب مبين وذكر أبو على الجرجانى صاحب النظم ان الا بمعنى الواو على ان الكلام قد تم عند قوله ولا أكبر ثم وقع الابتداء بكلام آخر فقال الا فى كتاب أى وهو أيضا فى كتاب مبين والعرب تضع الا موضع واو النسق كثيرا ومنه قوله انى لا يخاف لدى المرسلون الا من ظلم يعنى ومن ظلم وقوله لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا يعنى والذين ظلموا ثم انه لما بين احاطته بجميع الاشياء وكان فى ذلك تقوية قلوب المطيعين وكسر قلوب المذنبين أتبعها تفصيل حال كل فريق فقال ألا ان أولياء الله الآية والتركيب يدل على القرب فكأنهم قربوا منه تعالى لاستغراقهم فى نور معرفته وجماله وجلاله قال أبو بكر الاصم هم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان وتولوا القيام بحق عبوديته والدعوة اليه وقال المتكلمون ولى الله من يكون آتيا بالاعتقاد الصحيح المبنى على الدليل ويكون آتيا بالاعمال الصالحة الواردة فى الشريعة وعنوا بذلك قوله تعالى فى وصفهم الذين آمنوا وهو اشارة الى كمال حال القوة النظرية وكانوا يتقون وهو اشارة الى كمال حال القوة العملية وههنا مقام آخر وهو ان يحمل الايمان على مجموع الاعتقاد والعمل ويكون الولى متقيا فى كل الاحوال أما فى موقف العلم فبان يقدس ذاته عن ان يكون مقصورا على ما عرفه أو يكون كما وصفه واما فى مقام العمل فان يرى عبوديته وعبادته قاصرة عما يليق بكبريائه وجلاله فيكون أبدا فى الخوف والدهشة واما نفى الخوف والحزن عنهم فقد مر تفسيره فى أوائل سورة البقرة وعن سعيد بن جبير

تصلون فيها تلك القبلة وقال آخرون معنى ذلك واجعلوا مساجدكم قبل الكعبة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس واجعلوا بيوتكم قبلة يعنى الكعبة حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس فى قوله واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين قال قالت بنو اسرائيل لموسى لا نستطيع ان نظهر صلاتنا مع الفراعنة فاذن الله لهم ان يصلوا فى بيوتهم أمروا ان يجعلوا بيوتهم قبل القبلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال قال ابن عباس فى قوله واجعلوا بيوتكم قبلة يقول وجهوا بيوتكم مساجدكم نحو القبلة ألا ترى انه يقول فى بيوت اذن الله ان ترفع حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد واجعلوا بيوتكم قبلة قال قبل القبلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بيوتكم قبلة قال نحو الكعبة حين خاف موسى ومن معه من فرعون ان يصلوا فى الكنائس الجامعة فامروا ان يجعلوا فى بيوتهم مساجد مستقبلة الكعبة يصلون فيها سرا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واجعلوا بيوتكم قبلة ثم ذكر مثله سواء قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأوحينا الى موسى وأخيه ان تبوآ لقومكما بمصر بيوتا مساجد قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله ان تبوآ لقومكما بمصر بيوتا قال مصر الاسكندرية حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأوحينا الى موسى وأخيه ان تبوآ لقومكما بمصر بيوتا واجعلوا بيوتكم قبلة قال وذلك حين منعهم فرعون الصلاة فامروا ان يجعلوا مساجدهم فى بيوتهم وان يوجهوا نحو القبلة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بيوتكم قبلة قال نحو القبلة حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق عن أبي سنان عن الضحاك وأوحينا الى موسى وأخيه ان تبوآ لقومكما بمصر بيوتا قال مساجد واجعلوا بيوتكم قبلة قال قبل القبلة وقال آخرون معنى ذلك واجعلوا بيوتكم تقابل بعضها بعضا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن عطاء عن سعيد بن جبير واجعلوا بيوتكم قبلة قال يقابل بعضها بعضا * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب القول الذى قدمنا بيانه وذلك ان الاغلب من معانى البيوت وان كانت المساجد بيوتا البيوت المسكونة اذا ذكرت باسمها المطلق دون المساجد لان المساجد لها اسم هى به معروفة خاص لها وذلك المساجد فاما البيوت المطلقة بغير وصلها بشئ ولا اضافتها الى شئ فالبيوت المسكونة وكذلك القبلة الاغلب من استعمال الناس اياها فى قبل المساجد وللصلوات فاذا كان ذلك كذلك وكان غير جائز توجيه معانى كلام الله الا الى الاغلب من وجوهها المستعمل بين أهل اللسان الذى نزل به دون الخفى المجهول ما لم يات دلالة تدل على غير ذلك ولم يكن على قوله واجعلوا بيوتكم قبلة دلالة تقطع العذر بان معناه غير الظاهر المستعمل فى كلام العرب لم يجز لنا توجيهه الى غير الظاهر الذى وصفنا وكذلك القول فى قوله قبلة وأقيموا الصلاة يقول تعالى ذكره وأدوا الصلاة المفروضة بحدودها فى أوقاتها

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من أولياء الله فقال هم الذين يذكر الله برؤيتهم يعنى ان مشاهدتهم تذكر أمر الآخرة لما فيهم من آثار الخشوع والاخبات والسكينة وعن عمر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان من عباد الله عبادا ما هم بانبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله قالوا يا رسول الله أخبرنا من هم وما أعمالهم فلعلنا نحبهم قال هم قوم تحابوا فى الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعلى منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الآية يحكى ان ابراهيم الخواص كان فى البادية ومعه واحد يصحبه فاتفق فى بعض الليالى ظهور حالة قوية وكشف تام له فجلس فى موضعه وجاءه السباع ووقفوا بالقرب منه والمريد تسلق على رأس شجرة خوفا منها والشيخ كان فارغا من تلك السباع فلما أصبح وزالت تلك الحالة ففى الليلة الثانية وقعت بعوضة على بدنه فظهر الجزع من تلك البعوضة فقال المريد كيف تليق هذه الحالة بما قبلها فقال الشيخ تحملنا البارحة ما تحملناه بسبب قوة الوارد الغيبى فلما غاب ذلك الوارد فانا أضعف خلق الله ثم أخبر الله سبحانه عنهم بان لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة فقيل بشراهم فى الدنيا ما بشر الله به المؤمنين المتقين فى غير مكان فى كتابه وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات وقيل انها عبارة عن محبة الناس لهم وعن ذكرهم اياهم بالثناء الحسن عن أبي ذر رضى الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل يعمل العمل لله ويحبه الناس قال تلك عاجل بشرى المؤمن والدليل العقلى عليه ان الكمال محبوب لذاته فكل من اتصف بصفة الكمال كان محبوبا بالكل أحد اذا أنصفه ولم يحسده ولا كمال للعبد أعلى وأشرف من كونه مستغرق القلب فى معرفة الله معرضا عما سواه ونور الله مخدوم بالذات ففى أى قلب حصل كان مخدوما بالطبع لما سوى الله وقيل هى الرؤيا الصالحة وعنه صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزأ من النبوة وسبب تخصيص هذا العدد ان النبي صلى الله عليه وسلم استنبأ بعد أربعين سنة الى كمال عمره وهو ثلاث وستون سنة وكان يأتيه الوحى أولا بطريق المنام ستة أشهر ونسبة هذه المدة الى ثلاث وعشرين سنة التى هى جميع مدة الوحى نسبة الواحد الى ستة وأربعين واما ان الرؤيا الصادقة

توجب البشارة فلانها دليل صفاء القلب واتصال النفس الى عالم القدس والاطلاع على بعض ما هنالك ومن عطاء البشرى فى الدنيا هى البشارة عند الموت تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة وأما البشرى فى الآخرة فتلقى الملائكة اياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة وما يرون من بياض وجوههم واعطاء الصحائف بأيمانهم وما يقرؤن منها الى آخر أحوالهم فى الجنة لا تبديل لكلمات الله لا تغيير لأقواله ولا اخلاف لمواعيده وقد مر مثله فى الانعام ذلك اشارة الى كونهم مبشرين فى الدارين وكلتا الجملتين اعتراض ولا يجب ان يقع بعد الاعتراض كلام تقول فلان ينطق بالحق والحق ابلج قال القاضى لا تبديل لكلمات الله يدل على انها قابلة للتبديل وكل ما يقبل العدم امتنع ان يكون قديما ومحل المنع ظاهر فان نفى شئ عن شئ لا يلزم منه امكانه له كقول الموحد لا شريك لله ثم سلى رسوله عن صنيع الفريق المكذبين فقال ولا يحزنك أو نقول انه كما أزال الحزن عنه فى الآخرة بقوله ألا ان أولياء الله أزال الحزن عنه فى الدنيا بقوله ولا يحزنك قولهم أى تكذيبهم لك وتهديدهم بالخدم والاموال وتشاورهم فى تدبير هلاكك وابطال أمرك وبالجملة كل ما يتكلمون به فى شأنك من المطاعن والقوادح ثم استأنف قوله ان العزة لله كأنه قيل مالى لا أحزن فقيل لان العزة لله جميعا ان الغلبة والقهر له ولحزبه كتب الله لأغلبن أنا ورسلى وقرئ ان بالفتح لا على انه بدل فان ذلك يؤدى الى ان القوم كانوا يقولون ان العزة لله جميعا والرسول كان يحزنه ذلك وهذا كفر بل لان التقدير لان العزة على صريح التعليل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم واثقا بوعد الله تعالى فى جميع الاحوال وان كان قد يقع فى بعض الحروب والوقائع انكسار وهزيمة فان الامور بخواتيمها ثم أكد الوعد بقوله هو السميع العليم يسمع ما يقولون ويعلم ما يدبرون فيكفيك شرهم ثم زاد فى التأكيد مع اشارة الى فساد عقيدة المشركين فقال ألا ان لله من فى السموات ومن فى الارض فخص ذوى العقول اما للتغليب واما لان الآية مسوقة لبيان فساد عقائد أهل الشرك فذكر ان العقلاء المميزين وهم الملائكة والثقلان كلهم عبيد له ولا يصلح أحد منهم لان يكون شريكا له فما وراءهم ممن لا يسمع ولا يعقل كالاصنام أولى بان لا يكون ندا له ثم أكد هذا المعنى بقوله وما يتبع ما نافية ومفعول يدعون محذوف أى ليس

وقوله وبشر المؤمنين يقول جل ثناؤه لنبيه عليه السلام وبشر مقيمى الصلاة المطيعى انه يا محمد المؤمنين بالثواب الجزيل منه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالا فى الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم) يقول تعالى ذكره وقال موسى يا ربنا انك أعطيت فرعون وكبراء قومه وأشرافهم وهم الملأ زينة من متاع الدنيا وأثاثها وأموالا من أعيان الذهب والفضة فى الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك يقول موسى لربه ربنا أعطيتهم ما أعطيتهم من ذلك ليضلوا عن سبيلك واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأه بعضهم ليضلوا عن سبيلك بمعنى ليضلوا الناس عن سبيلك ويصدوهم عن دينك وقرأ ذلك آخرون ليضلوا عن سبيلك بمعنى ليضلوا هم عن سبيلك فيجوروا عن طريق الهدى فان قال قائل أفكان الله جل ثناؤه أعطى فرعون وقومه ما أعطاهم من زينة الدنيا وأموالها ليضلوا الناس عن دينه أو ليضلوا هم عنه فان كان لذلك أعطاهم ذلك فقد كان منهم ما أعطاهم لذلك فلا عتب عليهم فى ذلك قيل ان معنى ذلك بخلاف ما توهمت وقد اختلف أهل العلم بالعربية فى معنى هذه اللام التى فى قوله ليضلوا فقال بعض نحويى البصرة معنى ذلك ربنا فضلوا عن سبيلك كما قال فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا أى فكان لهم وهم لم يلتقطوه ليكون لهم عدوا وحزنا وانما التقطوه فكان لهم قال فهذه اللام تجىء فى هذا المعنى وقال بعض نحويى الكوفة هذه اللام لام كى ومعنى الكلام ربنا أعطيتهم ما أعطيتهم كى يضلوا ثم دعا عليهم وقال آخر هذه اللامات فى قوله ليضلوا وليكون لهم عدوا وما أشبهها بتأويل الخفض آتيتهم ما آتيتهم لضلالهم والتقطوه لكونه لانه قد آلت الحالة الى ذلك والعرب تجعل لام كى فى معنى لام الخفض ولام الخفض فى معنى لام كى لتقارب المعنى قال الله تعالى يحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم أى لاعراضكم ولم يحلفوا لاعراضهم وقال الشاعر

سموت ولم تكن أهلا لتسمو * ولكن المضيع قد يصاب

قال وانما يقال وما كنت أهلا لفعل ولا يقال ليفعل الا قليلا قال وهذا منه * والصواب من القول فى ذلك عندى انها لام كى ومعنى الكلام ربنا أعطيتهم ما أعطيتهم من زينة الحياة الدنيا والاموال لتفتنهم فيه ويضلوا عن سبيلك عبادك عقوبة منك وهذا كما قال جل ثناؤه لأسقيناهم ماء غدقا لنفتنهم فيه وقوله ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم هذا دعاء من موسى دعا الله على فرعون وملئه ان يغير أموالهم عن هيئتها ويبدلها الى غير الحال التى هى بها وذلك نحو قوله من قبل ان نطمس وجوها فنردها على أدبارها يعنى به من قبل ان نغيرها عن هيئتها التى هى بها يقال منه طمست عينه أطمسها وأطمسها طمسا وطموسا وقد تستعمل العرب الطمس فى العفو والدثور وفى الاندقاق والدروس كما قال كعب بن زهير

من كل نضاخة الذفرى اذا عرقت * عرضتها طامس الاعلام مجهول

وقد اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فى هذا الموضع فقال جماعة منهم فيه مثل قولنا ذكر من قال ذلك **حدثنى** زكريا بن يحيى بن زائدة قال ثنا حجاج قال ثنى ابن جريج عن

يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء فى الحقيقة انما هى أسماء لا مسميات لها لان شركة الله فى الربوبية محال وانما حذف أحد المكررين لدلالة فالاول مفعول يدعون والثانى مفعول يتبع ويجوز ان تكون ما استفهامية بمعنى أى شئ يتبعون وشركاء على هذا نصب بيدعون ولا حاجة الى اضمار ويجوز ان تكون ما موصولة معطوفة على من كانه قيل ولله ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء أى وله شركاؤهم ثم زاد فى التأكيد فقال ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون وقدم مثله فى سورة الانعام (١٠١) ثم ذكر طرفا من آثار قدرته مع اشارة الى بعض نعمه فقال هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه طلبا للراحة والنهار مبصرا ذا ابصار باعتبار صاحبه أى جعله مضيئا لتهتدوا به فى حوائجكم وهذان طرف من منافع الليل والنهار ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون سماع تامل وتدبر وقبول ثم حكى نوعا آخر من أباطيلهم فقال قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه وقدم فى البقرة ولما نزه نفسه عن اتخاذ الولد برهن على ذلك بقوله هو الغنى وتقريره ان الغنى التام يوجب امتناع كونه ذا اجزاء وحصول الولد لا يتصور الا بعد انفصال جزء منه يكون كالبذر بالنسبة الى النبات وأيضا انما يحتاج الى الولد والى توليد المثل الذى يقوم مقامه من يكون بصدد الانقضاء والانقراض فالازلى القديم لا يفتقر الى الولد ولا يصح له مثل وأيضا الغنى لا يفتقر الى الشهوة ولا الى اعانة الولد ولو صح ان يتولد منه مثله لصح ان يكون هو أيضا متولدا من مثله ولا يشكل هذا بالولد الاول من الاشخاص الحيوانية فان المدعى هو الصحة لا الوقوع ثم بالغ فى البرهان فقال له ما فى السموات وما فى الارض واذا كان الكل ملكه وعبده فلا يكون شئ منها ولداله لان الاب يساوى الابن فى الطبيعة بخلاف المالك ثم زيف دعواهم الفاسدة فقال ان عندكم من سلطان بهذا أى ما عندكم من حجة بهذا القول قال فى الكشاف والباء حقها ان تتعلق بقوله ان عندكم على ان يجعل القول مكانا للسلطان كقولك ما عندكم بارضكم موز كانه قيل ان عندكم فيما تقولون سلطان أقول كانه نظر الى ان استعمال الباء بمعنى فى أكثر منه بمعنى على ثم وبخهم على القول بلا دليل ومعرفة فقال أتقولون على الله ما لا تعلمون ثم أوعدهم على افترائهم فقال قل ان الذين يفترون الآية ثم بين ان ذلك المفترى ان فاز بشئ من المطالب العاجلة والمآرب الخسيسة من رياسة ظاهرة وغرض زائل فذلك متاع قليل فى الدنيا ثم لابد من الموت

عبد الله بن كثير قال بلغنا عن القرظى فى قوله ربنا اطمس على أموالهم قال اجعل سكرهم حجارة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن محمد بن كعب القرظى قال اجعل سكرهم حجارة حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن أبى جعفر عن الربيع عن أبى العالية اطمس على أموالهم قال اجعلها حجارة حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال ثنا أبو جعفر عن الربيع ابن أنس فى قوله اطمس على أموالهم قال صارت حجارة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ربنا اطمس على أموالهم قال بلغنا ان زروعهم تحولت حجارة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ربنا اطمس على أموالهم قال بلغنا ان حرثا لهم صارت حجارة حدثنا المثنى قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان ربنا اطمس على أموالهم قال يقولون صارت حجارة حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يحيى الحمانى قال أخبرنا ابن المبارك عن اسمعيل عن أبى صالح فى قوله ربنا اطمس على أموالهم قال صارت حجارة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله ربنا اطمس على أموالهم قال بلغنا ان حروثا لهم صارت حجارة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ربنا اطمس على أموالهم قال جعلها الله حجارة منقوشة على هيئة ما كانت حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ربنا اطمس على أموالهم قال قد فعل ذلك وقد أصابهم ذلك طمس على أموالهم فصارت حجارة ذهبهم ودراهمهم وعدسهم وكل شئ وقال آخرون بل معنى ذلك اهلكها ذكر من قال ذلك حدثنى زكريا بن يحيى بن أبى زائدة قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ربنا اطمس على أموالهم قال أهلكها حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ربنا اطمس على أموالهم يقول دمر عليهم وأهلك أموالهم وأما قوله واشدد على قلوبهم فانه يعنى واطبع عليها حتى لا تلين ولا تنشرح بالايمان كما حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس وقال موسى قبل أن يأتى فرعون ربنا اشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم فاستجاب الله له وحال بين فرعون وبين الايمان حتى أدركه الغرق فلم ينفعه الايمان حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس واشدد على قلوبهم يقول واطبع على قلوبهم حتى يروا العذاب الاليم وهو الغرق حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد واشدد على قلوبهم بالضلالة قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد واشدد على قلوبهم قال بالضلالة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان

قال سمعت الضحاك يقول فى قوله واشدد على قلوبهم يقول أهلكهم كفارا وأما قوله فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم فان معناه فلا يصدقوا بتوحيد الله ويقروا بوحدانيته حتى يروا العذاب الموجع كما حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فلا يؤمنوا بالله فيما يرون من الآيات حتى يروا العذاب الاليم حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال سمعت القرى يقول فلا يؤمنوا يقول دعا عليهم واختلف أهل العربية فى موضع يؤمنوا فقال بعض نحوى البصرة هو نصب لان جواب الامر بالفاء أو يكون دعاء عليهم اذ عصوا وقد حكى عن قائل هذا القول انه كان يقول هو نصب عطفا على قوله ليضلوا عن سبيلك وقال آخر منهم وهو قول نحوى الكوفيين موضعه جزم على الدعاء من موسى عليهم بمعنى فلا آمنوا كما قال الشاعر

فلا ينبسط من بين عينيك ما انزوى * ولا تلقنى الا وانفك راغم

بمعنى فلا انبسط من بين عينيك ما انزوى ولا لقيتنى على الدعاء وكان بعض نحوى الكوفة يقول هو دعاء كانه قال اللهم فلا يؤمنوا قال وان شئت جعلتها جوابا لمسئلته اياه لان المسئلة خرجت على لفظ الامر فتجعل فلا يؤمنوا فى موضع نصب على الجواب وليس بسهل قال ويكون كقول الشاعر

يا ناق سيرى عنقا فسيحا * الى سليمان فنستريحا

قال وليس الجواب بسهل فى الدعاء لانه ليس بشرط * والصواب من القول فى ذلك انه فى موضع جزم على الدعاء بمعنى فلا آمنوا وانما اخترت ذلك لان ماقبله دعاء وذلك قوله ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فالحاق قوله فلا يؤمنوا اذ كان فى سياق ذلك بمعناه أشبه وأولى وأما قوله حتى يروا العذاب الاليم فان ابن عباس كان يقول معناه حتى يروا الغرق وقد ذكرنا الرواية عنه بذلك من بعض وجوهها فيما مضى حدثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال ابن عباس فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم قال الغرق ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قال قد أجيبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) وهذا خبر من الله عن اجابته لموسى صلى الله عليه وسلم وهارون دعاءهما على فرعون وأشراف قومه وأموالهم يقول جل ثناؤه قال الله لهما قد اجيبت دعوتكما فى فرعون وملئه وأموالهم فان قال قائل وكيف نسبت الاجابة الى اثنين والدعاء انما كان من واحد قيل ان الداعى وان كان واحدا فان الثانى كان مؤمنا وهو هارون فلذلك نسبت الاجابة اليهما لان المؤمن داع وكذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن رجل عن عكرمة قال قد أجيبت دعوتكما وقد زعم بعض أهل العربية ان العرب تخاطب الواحد خطاب الاثنين وانشد فى ذلك

فقلت لصاحبى لا تعجلا * فانتزع أصوله واجتز شيحا

حدثنا

والرجوع الى حكم الله ثم حصول الشقاء المؤبد والعذاب الاليم أعاذنا الله منه * التأويل وما تكون فى شان من النبوة وما تتلو من شان النبو[ة] من قرآن ولا تعملون يا أمة محمد صلى الله عليه وسلم من عمل من الاعمال من قبول القرآن ورده من مثقال ذرة مما أظهر من حركة فى أرض البشرية بعمل من أعمال الخير والشر ولا فى السماء أى فى سماء القلوب بالنيات الصالحة والفاسدة ولا أصغر من الحركة وهو القصد دو[ن] الفعل ولا أكبر من النية وهو العمل ألا ان أولياء الله الذين هم أعداء النفوس لا خوف عليهم من تمنى النظر بنفوسهم ولا هم يحزنون على ما فاتهم من شهوات النفوس للعداوة القائمة بينهم لهم البشرى فى الحياة الدنيا بالوقائع والمبشرات وفى الآخرة بكشف القناع عن جمال العزة لا تبديل لكلمات الله لاحكامه الازلية حيث قال للولى كن وليا وللعدو كن عدوا ولا يحزنك يا رسول القلب قول مشركى النفوس فى تزيين شهوات الدنيا ولذاتها فى نظرك ان العزة لله جميعا يعز من يشاء فى الدنيا وفى الآخرة جميعا فلا يمنعه نعيم الدنيا عن نعيم الآخرة بل ربما يعينه على الآخرة كما جاء فى الحديث الربانى وان من عبادى من لا يصلحه الا الغنى فان افقرته يفسده ذلك الا ان لله من فى السموات ومن فى الارض أى القلوب السماوية والنفوس الارضية ان يتبعون الا الظن أى يظنون انهم يتبعون شركاء الدنيا والهوى باختيارهم لا باختيارنا هو الذى جعل لكم ليل البشرية لتستريحوا فيه من تعب المجاهدات وتزول عنكم الملالة والكلالة ونهار الروحانية ذا ضياء وبصيرة يبصر بها مصالح السلوك والترقى فى المقامات لقوم يسمعون بحقائق القرآن بسمع القلوب الواعية ثم أخبر عن الشبهات التى تقع فى اثناء السلوك قالوا أى مشركو النفوس عند تجلى الروح بالخلافة فى صفة الربوبية معترفا بتجلى صفة ابداع الحق ومبدعية الروح مع كمال قربه واختصاصه بالحق عند بقاء تصرفات الخيال حتى يثبت الابوة والبنوة بين الله وبين العبد اذ البنوة أخص التعلقات بالوالد وهذا الكشف والابتداء هو مبتدأ ضلالة اليهود والنصارى له ما فى السموا[ت] الروحانية من الكشوف والاحوال وما فى الارض البشرية من الوهم والخيال وما ينشأ من الشبهات والآفات ان الذين يفترون [على الله الكذب] النفوس الامارة بالسوء لا يفلحون لا يظفرون بكشف الحقائق ثم نذيقهم لان الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا فاحسوا بالالم والله أعلم (واتل عليه[م]

(واتل عليهم نبأ) نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فاجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمة ثم اقضوا الي ولا تنظرون فان توليتم فما سألتكم من أجر ان أجري الا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين فكذبوه فنجيناه ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم فجاؤهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين ثم بعثنا من بعدهم موسى (١٠٣) وهرون الى فرعون وملئه بآياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا لسحر مبين قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا ولا يفلح الساحرون قالوا أجئتنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الارض وما نحن لكما بمؤمنين وقال فرعون ائتوني بكل ساحر عليم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر ان الله سيبطله ان الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم وان فرعون لعال في الارض وانه لمن المسرفين وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم الكافرين وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوآ لقومكما بمصر بيوتا واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالا في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم قال قد أجيبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون

حدثنا ابن وكيع قال ثنا زكريا بن عدى عن ابن المبارك عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح قال قد أجيبت دعوتكما قال دعا موسى وأمن هارون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي وزيد بن حباب عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب قال دعا موسى وأمن هارون قال ثنا أبو معاوية عن شيخ له عن محمد بن كعب قال دعا موسى وأمن هارون **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية قال قد أجيبت دعوتكما قال دعا موسى وأمن هارون قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد وعبد الله بن أبي جعفر عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس قال دعا موسى وأمن هارون فذلك قوله قد أجيبت دعوتكما **حدثنا** الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن رجل عن عكرمة في قوله قال قد أجيبت دعوتكما قال كان موسى يدعو وهارون يؤمن فذلك قوله قد أجيبت دعوتكما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قد أجيبت دعوتكما لموسى وهارون قال ابن جريج قال عكرمة أمن هارون على دعاء موسى فقال الله قد أجيبت دعوتكما فاستقيما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان هارون يقول آمين فقال الله قد أجيبت دعوتكما فصار التأمين دعوة صار شريكه فيها وأما قوله فاستقيما فانه أمر من الله تعالى لموسى وهارون بالاستقامة والثبات على أمرهما من دعاء فرعون وقومه الى الاجابة الى توحيد الله وطاعته الى أن يأتيهم عقاب الله الذي أخبرهما انه أجابهما فيه كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس فاستقيما فامضيا لامري وهي الاستقامة قال ابن جريج يقولون ان فرعون مكث بعد هذه الآية أربعين سنة وقوله ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون يقول ولا تسلكان طريق الذين يجهلون حقيقة وعدي فتستعجلان قضائي فان وعدي لا خلف له وان وعيدي نازل بفرعون وعذابي واقع به وبقومه ❁ القول في تأويل قوله تعالى (وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا أدركه الغرق قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين) يقول تعالى ذكره وقطعنا ببني اسرائيل البحر حتى جاوزوه فأتبعهم فرعون يقول فتبعهم فرعون وجنوده يقال منه أتبعته وتبعته بمعنى واحد وقد كان الكسائي فيما ذكر أبو عبيدة عنه يقول اذا أريد انه اتبعهم خيرا أو شرا فالكلام أتبعهم بهمز الالف واذا أريد اتبع أثرهم أو اقتدى بهم فانه من اتبعت مشددة التاء غير مهموزة الالف بغيا على موسى وهارون ومن معهما من قومهما من بني اسرائيل وعدوا يقول واعتداء عليهم وهو مصدر من قولهم عدا فلان على فلان في الظلم يعدو عليه عدوا مثل غزا يغزو غزوا وقد روي عن بعضهم انه كان يقرأ بغيا وعدوا وهو أيضا مصدر من قولهم عدا يعدو عدوا مثل علا يعلو علوا حتى اذا أدركه الغرق يقول حتى اذا أحاط به الغرق وفي الكلام متروك قد ترك ذكره بدلالة ما ظهر من الكلام عليه وذلك فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا فيه فغرقناه حتى اذا أدركه الغرق وقوله قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل فرعون حين أشرف على الغرق وأيقن بالهلكة آمنت يقول أقررت

(وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا أدركه الغرق قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون) القراآت وشركاؤكم بالرفع يعقوب ان أجري بفتح الياء حيث كان أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص ويكون لكما بياء الغيبة حماد ويزيد وزيد المتقون بتاء التأنيث السحر بالمد يزيد وأبو عمرو وان تبوآ بالياء الخزاز وحمزة في الوقف وان شاء لين الهمزة الآخرون بالهمز

ليضلوا بضم الياء حمزة وعلى وخلف وعاصم عن المفضل ولا تتبعان بتخفيف النون ابن عامر غير الحلوانى عن هشام تتبعان خفيفة التاء والنون ابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان وفى كلتا القراءتين خففت النون ثم كسرت لالتقاء الساكنين تشبيها بنون التثنية الباقون والحلوانى عن هشام تتبعان بتشديدهما فى الحالين آمنت انه بكسر الهمزة على الاستئناف بدلا من آمنت حمزة وعلى وخلف الآخرون بالفتح نجيك من الانجاء سهل ويعقوب وقتيبة والآخرون بالتشديد *الوقوف نبأ نوح م لئلا يوهم ان اذ ظرف لقوله اتل بل التقدير واذكر اذ قال ولا تنظرون ه من أجر ط على الله لا لان التقدير وقد أمرت من المسلمين ه بآياتنا ج للفاء ولان أمر النظر للعبرة يقتضى التثبت للتدبر المنذرين ه من قبل ط المعتدين ه مجرمين ه مبين ه لما جاءكم لا بناء على ان لتقدير أتقولون للحق لما جاءكم هو سحر والاستفهام فى قوله أسحر يستحق الابتداء وسيجىء له مزيد بيان هذا ط للفصل بين الاخبار والاستخبار الساحرون ه فى الارض ط بمؤمنين ه عليم ه ملقون ه ماجئتم به ط لمن قرأ السحر مستفهما السحر ط سيبطله ط المفسدين ه المجرمون ه ان يفتنهم ط فى الارض ج لاتصال الكلام المسرفين ه مسلمين ه توكلنا ج للعدول مع اتحاد القائل الظالمين ه لا للعطف الكافرين ه ج وأقيموا الصلاة ط لان قوله وبشر خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم وان أريد به موسى فلا بد من العدول المؤمنين ه الدنيا لا لتعلق قوله ليضلوا بقوله أتيت وربنا تكرار للاول لاجل التضرع عن سبيلك ج لابتداء النداء مع اتحاد القائل الاليم ه لا يعلمون ه وعدوا ط الغرق لا لان قال جواب اذا المسلمين ه المفسدين ه آية ط لغافلون ه * التفسير لما بالغ فى تقرير الدلائل والبينات والجواب عن الشبهات شرع فى قصص الانبياء المتقدمين لان نقل الكلام من أسلوب الى اسلوب أقرب الى انشراح الصدور ودفع الملال مع ان فى ذكرها تسلية للرسول وعبرة للمعتبر الى غير ذلك من الفوائد التى سبق ذكرها فى الاعراف ومعنى كبر ثقل وشق كقوله وانها لكبيرة وفى مقامى وجوه منها انه زيادة كقولك فعلت كذا لمكان فلان أى لاجله وكقوله تعالى ولمن خاف مقام ربه أى ربه ومثله قولهم فلان ثقيل الظل ومنها ان يراد به المكث أى شق عليكم مكثى بين أظهركم مدة طويلة الا ألف سنة الا خمسين عاما ولا شك ان من ألف طريقة

انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأ بعضهم وهو قراءة عامة المدينة والبصرة انه بفتح الالف من انه على اعمال آمنت فيها ونصبها به وقرأ آخرون آمنت انه بكسر الالف من انه على ابتداء الخبر وهى قراءة عامة الكوفيين والقول فى ذلك عندى انهما قراءتان متقاربتا المعنى وبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب عن عبد الله بن شداد قال اجتمع يعقوب وبنوه الى يوسف وهم اثنان وسبعون وخرجوا مع موسى من مصر حين خرجوا وهم ستمائة ألف فلما أدركهم فرعون فرأوه قالوا يا موسى اين المخرج فقد أدركنا قد كنا نلقى من فرعون البلاء فأوحى الله الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم ويبس لهم البحر وكشف الله عن وجه الارض وخرج فرعون على فرس حصان أدهم على لونه من الدهم ثمانمائة ألف سوى ألوانها من الدواب وكانت تحت جبريل عليه السلام فرس وديق ليس فيها انثى غيرها وميكائيل يسوقهم لا يشذ رجل منهم الا ضمه الى الناس فلما خرج آخر بنى اسرائيل دنا منه جبريل والصق به فوجد الحصان ريح الانثى فلم يملك فرعون من أمره شيأ وقال أقدموا فليس القوم أحق بالبحر منكم ثم اتبعهم فرعون حتى اذا همّ أولهم ان يخرجوا ارتطم ونادى فيها آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين ونودى آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وعن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال رفعه أحدهما الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال ان جبرئيل كان يدس فى فم فرعون الطين مخافة ان يقول لا اله الا الله **حدثنى** الحسن بن عمرو بن محمد العبقرى قال ثنا أبى قال ثنا شعبة عن عطاء بن السائب عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال جعل جبرئيل عليه السلام يدس أو يحشو فى فم فرعون الطين مخافة ان تدركه الرحمة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن كثير بن زاذان عن أبى حازم عن أبى هريرة قال قال النبى صلى الله عليه وسلم قال لى جبرئيل يا محمد لو رأيتنى وأنا أغطه وأدس من حمئه فى فيه مخافة ان تدركه رحمة الله فيغفر له يعنى فرعون **حدثنى** المثنى قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لما أغرق الله فرعون قال آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل فقال جبرئيل يا محمد لو رأيتنى وأنا آخذ من حمأة البحر وأدسه فى فيه مخافة ان تدركه الرحمة **حدثنى** المثنى قال ثنى عمرو بن حكام قال ثنا شعبة عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لما قال فرعون لا اله الا الله جعل جبرئيل يحشو فى فيه الطين والتراب **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال أخبرنى من سمع ميمون بن مهران يقول فى قوله آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل قال أخذ جبرئيل من حمأة البحر فضرب بها فاه أو قال ملأ بها فاه مخافة ان تدركه رحمة الله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا الحسين بن على عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران قال خطب

بدعى الى خلافها ولاسيما اذا تكرر الدعاء كان ذلك موجبا للنفرة والثقل وخاصة اذا كانت تلك الطريقة مقتضاة النفس والطبيعة
داعيتين الى اللذات العاجلة ومنها ان يكون المقام بمعنى القيام لانهم كانوا يقومون على أرجلهم فى الوعظ والتذكير ليكون مكانهم بينا وكلامهم
مسموعا كما يحكى عن عيسى عليه السلام انه كان يعظ الحواريين قائما وهم قعود وجواب الشرط اماقوله فعلى الله توكلت أى ان شدة بغضكم
تحملكم على الاقدام على ايذائى وانا لا أقابل ذلك الشر الا بالتوكل على الله فان (١٠٥) ذلك جبيرا أى قديما وحديثا واماقوله فاجمعوا

الضحاك بن قيس فحمد الله واثنى عليه ثم قال ان فرعون كان عبدا طاغيا ناسيا الذكر الله فلما أدركه
الغرق قال آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين قال الله آلآن وقد عصيت
قبل وكنت من المفسدين قال ثنى أبى عن شعبة عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس ان فرعون لما أدركه الغرق جعل جبرئيل يحثو فى فيه التراب خشية ان يغفر له قال ثنا
محمد بن عبيد عن عيسى بن المغيرة عن ابراهيم التيمى ان جبرئيل عليه السلام قال ماحسدت ٧ أحدا من
بنى آدم الرحمة الا فرعون فانه حين قال ما قال خشيت ان تصل الى الرب فيرحمه فاخذت من حماة البحر
وزبده فضربت به عينيه ووجهه قال أخبرنا أبو خالد الاحمر عن عمر بن يعلى عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس قال قال جبرئيل عليه السلام لقد حشوت فاه الحماة مخافة ان تدركه الرحمة ۞ القول فى
تأويل قوله تعالى (آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) يقول تعالى ذكره معرفا
فرعون قبح صنيعه أيام حياته واساءته الى نفسه أيام صحته بتماديه فى طغيانه ومعصيته ربه حتى
فزع اليه فى حال حلول سخطه به ونزول عقابه مستجيرا به من عذابه الواقع به لما ناداه وقد علته
أمواج البحر وغشيته كرب الموت آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين له
المنقادين بالذلة له المعترفين بالعبودية آلآن تقر لله بالعبودية وتستسلم له بالذلة وتخلص له الالوهة
وقد عصيته قبل نزول نقمته بك فاسخطته على نفسك وكنت من المفسدين فى الارض الصادين
عن سبيله فهلا وأنت فى مهل وباب التوبة لك منفتح أقررت بما أنت به الآن مقر ۞ القول فى
تأويل قوله تعالى (فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية وان كثيرا من الناس عن آياتنا
لغافلون) يقول تعالى ذكره لفرعون فاليوم نجعلك على نجوة من الارض ببدنك ينظر اليك
هالكا من كذب بهلاكك لتكون لمن خلفك آية يقول لمن بعدك من الناس عبرة يعتبرون بك
فينزجرون عن معصية الله والكفر به والسعى فى أرضه بالفساد والنجوة الموضع المرتفع على
ماحوله من الارض ومنه قول أوس بن حجر فمن بعقوته كمن بنجوته * والمستكن كمن يمشى بقرواح
وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال
ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن أبى السليل عن قيس بن عباد وغيره قال قالت بنو اسرائيل
لموسى انه لم يمت فرعون قال فاخرجه الله اليهم ينظرون اليه مثل الثور الاحمر حدثنى يعقوب
بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن سعيد الجريرى عن أبى السليل عن قيس بن عباد قال وكان من
أكثر الناس أو أحدث الناس عن بنى اسرائيل قال فحدثنا ان أول جنود فرعون لما انتهى الى
البحر هابت الخيل اللهب قال ومثل لحصان منها فرس وديق فوجد ريحها أحسبه انا قال فانسل
فتبعته الخيل قال فلما تتام آخر جنود فرعون فى البحر وخرج آخر بنى اسرائيل أمر البحر فانطبق
عليهم فقالت بنو اسرائيل مامات فرعون وما كان ليموت أبدا فسمع الله تكذيبهم نبيه قال فرمى
على الساحل كانه ثور أحمر يتراآه بنو اسرائيل حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن
واضح قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب عن عبد الله بن شداد فاليوم ننجيك ببدنك
قال بدنه جسده رمى به البحر حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح

وقوله فعلى الله توكلت اعتراض
كقولك ان كنت أنكرت على
شيأ فالله حسبى فاعمل ماتريد ولا
يحسن ان يقال ان الفاء الثانية
عاطفة للاختلاف طلبا وخبرا
ومعنى فاجمعوا أمركم اعزموا
عليه من أجمع الامر اذا نواه
وعزم عليه قاله الفراء وقال أبو
الهيثم اجمع أمره أى جعله جمعا
بعدما كان متفرقا وتفرقه أنه
يقول مرة افعل كذا ومرة افعل
كذا فلما عزم على أمر واحد فقد
جمعه أى جعله جميعا فهذا هو الاصل
فى الاجماع ثم صار بمعنى العزم
حتى وصل بعلى فقيل أجمعت على
الامر أى عزمت عليه والفصيح
أجمعت الامر والمراد بالامر وجوه
مكرهم وكيدهم وانتصب شركاءكم
على المفعول معه أى مع شركائكم
ومن قرأ بالرفع عطفا على الضمير
المتصل وانما يحسن ذلك من غير
تأكيد بالمنفصل للفصل والمراد
بالشركاء امامنهم على مثل قولهم
ودينهم واما الاصنام وحسن
اسناد الاجماع اليهم على وجه
التهكم كقوله قل ادعوا شركاءكم
ثم كيدون واعلم انه عليه السلام
قال فى أول الامر فعلى الله توكلت
ليدل على انه واثق بوعد الله جازم
بان تهديدهم اياه بالقتل لا يضره ثم
أورد عليهم مايدل على صحة
دعواه فقال فاجمعوا أمركم كانه

قال حصلوا كل ماتقدرون عليه من الاسباب المؤدية الى مطلوبكم غير
مقتصرين على ذلك بل ضامين الى أنفسكم شركاءكم الذين تزعمون ان حالكم يقوى بمكانهم ثم ضم الى ذلك قيدا آخر فقال ثم لا يكن أمركم عليكم
غمة قال أبو الهيثم أى مبهما من قولهم غم علينا الهلال فهو مغموم أى التبس وقال الليث لقى غمة من أمره اذا لم يهتد له وقال الزجاج أى ليكن
أمركم الذى أجمعتموه ظاهرا منكشفا أى تجاهرونى بالاهلاك ويحتمل ان يراد بهذا الامر العيش والحال أى اهلكونى لئلا يكون عيشكم

بسببي غصة وحالكم عليكم غمة أى غما وهما والغم والغمة كالكرب والكربة ثم زادقيدا آخر فقال ثم أقضوا الى ذلك الامر الذى تريدون بي أى أدوا الى قطعه واحكموا بصحته وامضائه وعن القفال ان فيه تضمينا والمعنى القوا الى ما استقر عليه رأيكم محكما مفروغا منه ثم ختم الكلام بقوله ولا تنظرون أى عجلوا ذلك بأشد ما تقدرون عليه من غير اهمال ومعلوم ان مثل هذا الكلام لا يصدر الا عمن بلغ فى التوكل الغاية القصوى ثم بين ان كل ما أتى به فان ذلك فارغ من الطمع الدنيوى والغرض الخسيس فقال فان توليتم اعرضتم عن نصحى وتذكيرى فما سألتكم من أجر فما كان عندى ما ينفركم عنى وتتهمونى لاجله من طمع أوغرض عاجل ان أجرى ليس أجرى الا على الله أى ما نصحتكم الا لوجهه ولا يثيبنى الا هو وفى الآية نكتة كانه أراد انه لا يخاف منهم بوجه من الوجوه لا بايصال الشر وذلك قوله فعلى الله توكلت الى آخره ولا بانقطاع الخير منهم وذلك قوله فان توليتم الآية وأمرت أن أكون من المسلمين أى سواء قبلتم دين الاسلام أولم تقبلوه فانا مامور بان أكون على دين الاسلام أو مامور بالاستسلام لكل ما ألقى من قبل هذه الدعوة فكذبوه بقوا على تكذيبهم الى آخر المدة المتطاولة فنجيناه ومن معه فى الفلك قد ذكرنا فى الاعراف الفرق بين هذه العبارة وبين ما هنالك وجعلناهم خلائف يخلفون الهالكين بالطوفان فانظر كيف كان عاقبة المنذرين تعظيم لشان اهلاكهم وتحذير لغيرهم وتسلية للنبى صلى الله عليه وسلم ثم بعثنا من بعده من بعد نوح رسلا كهود وصالح وابراهيم ولوط وشعيب فجاؤهم بالبينات بالحجج الواضحات والمعجزات الباهرات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل الآية وقد مر تفسيرها فى أواسط الاعراف الا انه زيد ههنا لفظة به فقيل لتناسب ما قبله وهو كذبوا بآياتنا وكذلك فى الاعراف راعى المناسبة لان ما قبله ولكن كذبوا بغير الباء ثم بعثنا من بعدهم بعد الرسل أو الامم بآياتنا يعنى الآيات التسع فاستكبروا عن قبولها وكانوا قوما مجرمين كفارا ذوى آثام ولذلك اجترؤا على رد الآيات اما قوله أسحر هذا فليس بمقول لقوله أتقولون لانهم قطعوا فى قوله ان هذا لسحر مبين بانه سحر وما استفهموا ولكن الوجه فيه ان يقال ان القول ههنا بمعنى الطعن والعيب كالذكر فى قوله سمعنا فتى يذكرهم ومنه قولهم فلان يخاف المقالة أى مطاعن الناس فكانه قال أتعيبون الحق وتطعنون

عن مجاهد فاليوم ننجيك ببدنك قال بجسدك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابراهيم بن المنتصر قال ثنا يزيد قال ثنا الاصبغ بن زيد عن القاسم بن أبى أيوب قال ثنى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما جاوز موسى البحر بجميع من معه التقى البحر عليهم يعنى على فرعون وقومه فاغرقهم فقال أصحاب موسى انا نخاف ان لا يكون فرعون غرق ولا نؤمن بهلاكه فدعا ربه فاخرجه فنبذه البحر حتى استيقنوا بهلاكه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية يقول أنكر ذلك طوائف من بنى اسرائيل فقذفه الله على ساحل البحر ينظرون اليه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لتكون لمن خلفك آية قال لما أغرق الله فرعون لم تصدق طائفة من الناس بذلك فاخرجه الله آية وعظة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن التيمى عن أبيه عن أبى السليل عن قيس بن عباد أوغيره بنحو حديث ابن عبد الاعلى عن معمر حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن رجاء عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد فاليوم ننجيك ببدنك قال بجسدك قال ثنا محمد بن بكير عن ابن جريج قال بلغنى عن مجاهد فاليوم ننجيك ببدنك قال بجسدك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال كذب بعض بنى اسرائيل بموت فرعون فرمى به على ساحل البحر ليراه بنو اسرائيل قال كانه ثور أحمر وقال آخرون ننجو بجسدك من البحر فنخرج منه ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن ابيه عن ابن عباس قوله فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية يقول أنجى الله فرعون لبنى اسرائيل من البحر فنظروا اليه بعدما غرق فان قال قائل وما وجه قوله ببدنك وهل يجوز ان ينجيه بغير بدنه فيحتاج الكلام الى ان يقال فيه ببدنك قيل كان جائزا ان ينجيه بهيئته حيا كما دخل البحر فلما كان جائزا ذلك قيل فاليوم ننجيك ببدنك ليعلم انه ينجيه بالبدن بغير روح ولكن ميتا وقوله وان كثيرا من الناس عن آياتنا الغافلون يقول تعالى ذكره وان كثيرا من الناس عن آياتنا يعنى عن حججنا وأدلتنا على ان العبادة والالوهة لنا خالصة لغافلون يقول لساهون لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ولقد بوأنا بنى اسرائيل مبوأ صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يقول تعالى ذكره ولقد أنزلنا بنى اسرائيل منازل صدق قيل عنى بذلك الشام وبيت المقدس وقيل عنى به الشام ومصر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى وأبو خالد عن جويبر عن الضحاك مبوأ صدق قال منازل صدق مصر والشام حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مبوأ صدق قال بوأهم الله الشام وبيت المقدس حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ولقد بوأنا بنى اسرائيل مبوأ صدق الشام وقرأ الارض التى باركنا فيها للعالمين وقوله ورزقناهم من الطيبات يقول ورزقنا بنى اسرائيل من حلال الرزق وهو الطيب وقوله فما اختلفوا حتى جاءهم العلم يقول جل

ثناؤه

ثناؤه فى اختلاف هؤلاء الذين فعلنا بهم هذا الفعل من بنى اسرائيل حتى جاءهم ما كانوا به عالمين وذلك انهم كانوا قبل ان يبعث محمد النبى صلى الله عليه وسلم مجمعين على نبوة محمد والاقرار به وبمبعثه غير مختلفين فيه بالنعت الذى كانوا يجدونه مكتوبا عندهم فلما جاءهم ما عرفوا كفر به بعضهم وآمن به بعضهم والمؤمنون به منهم كانوا عددا قليلا فذلك قوله فما اختلفوا حتى جاءهم المعلوم الذى كانوا يعلمونه نبيا لله فوضع العلم مكان المعلوم وكان بعضهم يتأول العلم هاهنا كتاب الله ووحيه ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فما اختلفوا حتى جاءهم العلم بغيا بينهم قال العلم كتاب الله الذى أنزله وأمره الذى أمرهم به وهل اختلفوا حتى جاءهم العلم بغيا بينهم أهل هذه الاهواء هل اقتتلوا الا على البغى قال والبغى وجهان وجه النفاسة فى الدنيا ومن اقتتل عليها من أهلها وبغى فى العلم يرى هذا جاهلا مخطئا ويرى نفسه مصيبا عالما فيبغى باصابته وعلمه على هذا المخطئ وقوله ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان ربك يا محمد يقضى بين المختلفين من بنى اسرائيل قبل يوم القيامة فيما كانوا فيه من أمرى فى الدنيا يختلفون بان يدخل المكذبين بك منهم النار والمؤمنين بك منهم الجنة فذلك قضاؤه يومئذ فيما كانوا فيه يختلفون من أمر محمد صلى الله عليه وسلم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فان كنت يا محمد فى شك من حقيقة ما أخبرناك وأنزل اليك من أن بنى اسرائيل لم يختلفوا فى نبوتك قبل أن تبعث رسولا الى خلقه لانهم يجدونك عندهم مكتوبا ويعرفونك بالصفة التى أنت بها موصوف فى كتابهم فى التوراة والانجيل فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك من أهل التوراة والانجيل كعبد الله بن سلام ونحوه من أهل الصدق والايمان بك منهم دون أهل الكذب والكفر بك منهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس فى قوله فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك قال التوراة والانجيل الذين ادركوا محمدا صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب فآمنوا يقول فاسئلهم ان كنت فى شك بانك مكتوب عندهم **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله تعالى فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك قال هو عبد الله بن سلام كان من أهل الكتاب فآمن برسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك قال هم أهل الكتاب **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك يعنى أهل التقوى وأهل الايمان من أهل الكتاب ممن أدرك نبى الله صلى الله عليه وسلم فان قال قائل أوكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى شك من خبر الله انه حق يقين حتى قيل له فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك قيل لا وكذلك قال جماعة من أهل العلم

فيه ثم أنكر عليهم قولهم فقال أسحر هذا او يقال مفعول يقولون محذوف وهو قولهم ان هذا السحر مبين أو يقال جملة قوله أسحر هذا ولا يفلح الساحرون حكاية لكلامهم كانهم قالوا منكرين لما جاءا به أجئتما بالسحر تطلبان به الفلاح ولا يفلح السحرة لان حاصل صنيعهم تخييل وتمويه قالوا أجئتنا لتلفتنا التركيب يدل على الالتواء ومنه الفتل والالتفات افتعال من اللفت وهو الصرف واللى وتكون لكما الكبرياء فى الارض أى الملك والعز فى أرض مصر قال الزجاج سمى الملك كبرياء لانه أكبر ما يطلب من أمر الدنيا وأيضا فالنبى صلى الله عليه وسلم اذا اعترف القوم بصدقه صارت مقاليد أمر أمته اليه وصار أكبر القوم وقيل لان الملوك موصوفون بالكبر والحاصل انهم عللوا عدم قبولهم دعوة موسى بامرين التمسك بالتقليد وهو عبادة آبائهم الاصنام والحرص فى طلب الدنيا والجد فى بقاء الرياسة ويجوز ان يقصد واذمهما وانهما ان ملكا أرض مصر تجبرا وتكبرا ثم صرحوا بالتكذيب قائلين وما نحن لكما بمؤمنين ثم حاولوا المعارضة وقد مرت تلك القصة فى الاعراف اما قوله ما جئتم به فمعناه الذى جئتم به هو السحر لا الذى سماه فرعون وقومه سحرا من آيات الله قال الفراء وانما قال السحر بالالف واللام لانه جواب الكلام الذى سبق كانهم قالوا لموسى ما جئت به سحر فقال موسى بل ما جئتم به السحر فوجب دخول الالف واللام لان النكرة اذا عادت عادت معرفة يقول الرجل لغيره لقيت رجلا فيقول له من الرجل ولو قال من رجل لم يقع فى وهمه انه يسأل عن الرجل الذى ذكره ومن قرأ السحر بالاستفهام فما استفهامية مبتدأ وجئتم به خبره كانه قيل أى شئ جئتم به ثم قال على وجه التوبيخ السحر اى اهو سحر أو السحر جئتم به ان الله سيبطله باظهار المعجزة عليه ان الله لا يصلح عمل المفسدين لا يؤيده بجميل الخاتمة ويحق الله الحق يثبته بكلماته بمواعيده أو بما سبق من قضائه أو باوامره فما آمن لموسى أى فى أول أمره الا ذرية من قومه قال ابن عباس لفظة الذرية يعبر بها عن القوم على وجه التحقير ولا ريب ان المراد ههنا ليس هو الاهانة فالمراد التصغير بمعنى قلة العدد وقيل المراد أولاد من اولاد قومه كانه دعا الآباء فلم يجيبوه خوفا من فرعون وأجابته طائفة من ابنائهم مع الخوف من فرعون ان يصرفهم عن دينهم بتسليط أنواع البلاء عليهم وقيل ان الذرية أقوام كان آباؤهم من قوم فرعون وأمهاتهم من بنى اسرائيل وقيل الذرية مؤمن آل

فرعون وآسية امرأته وخازنه وامرأة خازنه وماشطته فالضمير فى قومه على هذا لفرعون وعوده الى موسى اظهر لانه اقرب المذكورين
ولما نقل ان الذين آمنوا به كانوا من بنى اسرائيل والضمير فى ملئهم اما لفرعون على جهة التعظيم لانه ذو اصحاب يأتمرون له أو المراد آل فرعون
بحذف المضاف أو للذرية يعنى اشراف بنى اسرائيل لانهم كانوا يمنعون اعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى أنفسهم يدل على ذلك قوله
ان يفتنهم أى يعذبهم فرعون ثم أكد اسباب الخوف بقوله وان فرعون لعال لغالب فى الارض أرض مصر وانه لمن المسرفين
فى القتل والتعذيب أو لمن المجاوزين
الحد لانه من أخس العبيد فادعى
الربوبية العليا وقال موسى تثبيتا
لقومه ان كنتم آمنتم بالله صدقتم
به وبآياته فعليه توكلوا خصوه
بتفويض أموركم اليه ان كنتم
مسلمين قال العلماء المؤخر فى مثل
هذه الصورة مقدم فى المعنى نظيره
ان ضربك زيد فاضربه ان كانت
بك قوة والمراد ان كانت بك
قوة فان ضربك زيد فاضربه
فكانه قيل لهم فى حال اسلامهم
ان كنتم منقادين لتكاليف ربكم
بالاخلاص مصدقين له بالتحقيق
عارفين بانه واجب الوجود لذاته
وما سواه محدث مخلوق مقهور
تحت حكمه وتدبيره ففوضوا جميع
أموركم اليه وحده فقالوا مؤتمرين
لموسى على الله توكلنا ثم اشتغلوا
بالدعاء قائلين ربنا لا تجعلنا فتنة
أى موضع فتنة لهم والمراد بالفتنة
تعذيبهم أو صرفهم عن دينهم أو
المراد لا تفتن بنا فرعون وقومه
لانك لو سلطتهم علينا صار ذلك
شبهة لهم فى انا لسنا على الحق ويجوز
ان تكون الفتنة بمعنى المفتون أى
لا تجعلنا مفتونين بان تمكنهم من
صرفنا عن الدين الحق ولما قدموا
التضرع الى الله فى ان يصون دينهم
عن الفساد اتبعوه سؤال عصمة
أنفسهم فقالوا ونجنا الآية وفى
ذلك دليل على ان عنايتهم بمصالح
الدين فوق اهتمامهم بمصالح
النفس وهكذا يجب ان تكون عقيدة كل مسلم والله الموفق وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوآ لقومكما بمصر
بيوتا تبوّأ بالمكان اتخذه مباءة ومرجعا مثل توطنه اذا اتخذه وطنا واختلف المفسرون فى البيوت فمنهم من ذهب الى انها المساجد كقوله
فى بيوت أذن الله ان ترفع فالمراد من قوله واجعلوا بيوتكم قبلة ان يجعل تلك البيوت مساجد متوجهة نحو القبلة وهى جهة بيت المقدس
أو الكعبة على ما نقل عن ابن عباس وقال الحسن الكعبة قبلة كل الانبياء وانما وقع العدول عنه بامر الله تعالى فى أيام نبينا صلى الله عليه

حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن أبى بشر عن سعيد بن جبير فى قوله فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فقال لم يشك النبى صلى الله عليه وسلم ولم يسأل **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو عن أبى عوانة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير فى قوله فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك قال ما شك وما سأل **حدثنى** الحارث قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير ومنصور عن الحسن فى هذه الآية قال لم يشك صلى الله عليه وسلم ولم يسأل **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اشك ولا أسأل **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك قال بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أشك ولا أسأل فان قال فما وجه مخرج هذا الكلام اذا ان كان الامر على ما وصفت قيل قد بينا فى غير موضع من كتابنا هذا استجازة العرب قول القائل منهم لمملوكه ان كنت مملوكى فانته الى أمرى والعبد المأمور بذلك لا يشك سيده القائل له ذلك انه عبده كذلك قول الرجل منهم لابنه ان كنت ابنى فبرنى وهو لا يشك فى ابنه انه ابنه وان ذلك من كلامهم صحيح مستفيض فيهم وذكرنا ذلك بشواهده وان منه قول الله تعالى واذ قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله وقد علم جل ثناؤه ان عيسى لم يقل ذلك وهذا من ذلك لم يكن صلى الله عليه وسلم شاكا فى حقيقة خبر الله وصحته والله تعالى ذكره بذلك من أمره كان عالما ولكنه جل ثناؤه خاطبه خطاب قومه بعضهم بعضا اذ كان القرآن بلسانهم نزل وأما قوله لقد جاءك الحق من ربك الآية فهو خبر من الله مبتدا يقول تعالى ذكره أقسم لقد جاءك الحق اليقين من الخبر بانك لله رسول وان هؤلاء اليهود والنصارى يعلمون صحة ذلك ويجدون نعتك عندهم فى كتبهم فلا تكونن من الممترين يقول فلا تكونن من الشاكين فى صحة ذلك وحقيقته ولو قال قائل ان هذه الآية خوطب بها النبى صلى الله عليه وسلم والمراد بها بعض من لم يكن صحت بصيرته بنبوته صلى الله عليه وسلم ممن كان قد اظهر الايمان بلسانه تنبيها له على موضع يعرف حقيقة أمره الذى يزيل اللبس عن قلبه كما قال جل ثناؤه يا أيها النبى اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان عليما حكيما كان قولا غير مدفوعة صحته ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تكونن يا محمد من الذين كذبوا بحجج الله وأدلته فتكون ممن غبن حظه وباع رحمة الله ورضاه بسخطه وعقابه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم) يقول تعالى ذكره ان الذين وجبت عليهم يا محمد كلمة ربك وهو لعنته اياهم بقوله ألا لعنة الله على الظالمين فثبتت عليهم يقال منه حق على فلان كذا يحق عليه اذا ثبت ذلك عليه ووجب وقوله لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية يقول لا يصدقون بحجج الله ولا يقرون بوحدانية ربهم ولا بانك

لله رسول ولو جاءتهم كل آية وموعظة وعبرة فعاينوها حتى يعاينوا العذاب الاليم كما لم يؤمن فرعون وملؤه اذ حقت عليهم كلمة ربك حتى عاينوا العذاب الاليم فحينئذ قال آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل حين لم ينفعه قيله فكذلك هؤلاء الذين حقت عليهم كلمة ربك من قومك من عبدة الاوثان وغيرهم لا يؤمنون بك فيتبعونك الا فى الحين الذى لا ينفعهم ايمانهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون قال حق عليهم سخط الله بما عصوه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون حق عليهم سخط الله بما عصوه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين) يقول تعالى ذكره فهلا كانت قرية آمنت وهى كذلك فيما ذكر فى قراءة أبى ومعنى الكلام فما كانت قرية آمنت عند معاينتها العذاب ونزول سخط الله بها بعصيانها ربها واستحقاقها عقابه فنفعها ايمانها ذلك فى ذلك الوقت كما لم ينفع فرعون ايمانه حين أدركه الغرق بعد تماديه فى غيه واستحقاقه سخط الله بمعصيته الا قوم يونس فانهم نفعهم ايمانهم بعد نزول العقوبة وحلول السخط بهم فاستثنى الله قوم يونس من أهل القرى الذين لم ينفعهم ايمانهم بعد نزول العذاب بساحتهم وأخرجهم منهم وأخبر خلقه انه نفعهم ايمانهم خاصة من بين سائر الامم غيرهم فان قال قائل فان كان الامر على ما وصفت من ان قوله فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها بمعنى فما كانت قرية آمنت بمعنى الجحود فكيف نصب قوم وقد علمت ان ما قبل الاستثناء اذا كان جحدا كان ما بعده مرفوعا وان الصحيح من كلام العرب ما قام أحد الا أخوك وما خرج الا أبوك قيل ان ذلك انما يكون كذلك اذا كان ما بعد الاستثناء من جنس ما قبله وذلك ان الاخ من جنس أحد وكذلك الاب ولكن لو اختلف الجنسان حتى يكون ما بعد الاستثناء من غير جنس ما قبله كان الفصيح من كلامهم النصب وذلك لو قلت ما بقى فى الدار أحد الا الوتد وما عندنا أحد الا كلبا أو حمارا لان الكلب والوتد والحمار من غير جنس أحد ومنه قول النابغة الذبيانى

* أعيت جوابا وما بالدار من أحد * ثم قال

الاأوارى لاياما أبينها * والنؤى كالحوض بالمظلومة الجلد

فنصب الاوارى اذ كان مستثنى من غير جنسه فكذلك نصب قوم يونس لانهم امة غير الامم الذين استثنوا منهم ومن غير جنسهم وشكلهم وان كانوا من بنى آدم وهذا الاستثناء الذى يسميه بعض أهل العربية الاستثناء المنقطع ولو كان قوم يونس بعض الامة الذين استثنوا منهم كان الكلام رفعا ولكنهم كما وصفت وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها يقول لم تكن قرية آمنت ينفعها الايمان اذا نزل بها بأس الله الا قرية يونس قال ابن جريج قال مجاهد فلم تكن قرية آمنت ينفعها ايمانها كما نفع قوم يونس

وسلم بعد الهجرة ومنهم من قال انها مطلق البيوت ثم قيل المراد واجعلوا دوركم قبلة أى صلوا فى بيوتكم وقيل المراد اجعلوا بيوتكم متقابلة اما السبب فى اتخاذ هذه البيوت فان يصلوا فى بيوتهم خفية خيفة من الكفرة كما كان المؤمنون على ذلك فى أول الاسلام بمكة أو المقصود الجمعية واعتضاد البعض بالبعض وقيل على التفسير الاول لما أظهر فرعون العداوة الشديدة أمر الله موسى وهرون وقومهما باتخاذ المساجد على رغم الاعداء وتكفل ان يصونهم عن شرهم وانما ثنى الخطاب اولا ثم جمع لان اختيار المكان للعبادة مما يفوض الى الانبياء فخوطب موسى وهرون بذلك ثم جعل الخطاب عاما لهما ولقومهما لان استقبال القبلة واقامة الصلاة واجب على الجمهور ثم خص موسى عليه السلام بالتبشير فى قوله وبشر المؤمنين لان الغرض الاصلى من جميع العبادات هو هذه البشارة فلم تكن لائقة الا بحال موسى الذى هو الاصل فى الرسالة وفيه تعظيم لشأن البشارة والمبشر قال الضعيف مؤلف الكتاب قد سنح فى خاطرى وقت هذه الكتابة ان الخطاب فى قوله وبشر المؤمنين لنبينا صلى الله عليه وسلم على طريقة الالتفات والاعتراض ومضمون البشارة انه جعلت الارض كلها لهذه الامة مسجدا وطهورا دون سائر الامم فانهم أمروا باتخاذ موضع يرجعون اليه البتة للعبادة والله أعلم بمراده ثم ان موسى عليه السلام لما بالغ فى اظهار المعجزات القاهرة ورأى القوم مصرين على الجحود والانكار اخذ يدعو عليهم ومن حق من يدعو على الغير ان يذكر اولا سبب الدعاء عليه فلهذا قال موسى ربنا انك أتيت فرعون وملأه زينة وأموالا فالزينة عبارة عن الصحة والجمال واللباس والدواب واثاث البيت والاموال ما يزيد على ذلك من الصامت والناطق عن ابن عباس كانت لهم من فسطاط مصر الى أرض الحبشة جبال فيها معادن من ذهب وفضة قالت الاشاعرة اللام فى قوله ليضلوا لام التعليل كان موسى عليه السلام قال يارب انك أعطيتهم هذه الزينة والاموال لاجل ان يضلوا ففيه دلالة على انه تعالى تسبب لضلالهم وأراد منهم ذلك والاتم يحيى اسبابه ثم شرع فى الدعاء عليهم الطمس على أموالهم والطمس المحو والمسخ كما مر فى سورة النساء فى قوله سبحانه من قبل أن نطمس وجوها وبالشد على قلوبهم ومعناه الاستيثاق والختم وقالت المعتزلة قوله ليضلوا دعاء بلفظ الامر الغائب دعا عليهم بثلاثة أمور بالضلال وبالطمس وبالشد كانه لما علم بالتجربة

وطول الصحبة ان ايمانهم كالمحال أو علم ذلك بالوحى اشتد غضبه عليهم فدعا الله عليهم بما علم انه لا يكون غيره فقال ليثبتوا على ماهم عليه من
الضلال وليطبع الله على قلوبهم كما يقول الاب المشفق لولده اذا لم يقبل نصحه واستمر على غيه سلمنا ان قوله ليضلوا ليس دعاء عليهم لكن اللا
فيه للعاقبة كقوله لدوا للموت سلمنا ان اللام للتعليل لكنهم جعلوا نعمة الله سببا فى الضلال فكانهم أوتوها ليضلوا ولم لا يجوز ان يكو
لا مقدرة أى لئلا يضلوا كقوله يبين الله لكم ان تضلوا اى لا تضلوا أو يكون حرف الاستفهام مقدرا فى آتيت على سبيل التعج
اما قوله تعالى فلا يؤمنوا فاما ان
يكون معطوفا على قوله ليضلوا على
التفاسير كلها وما بينهما اعتراض
واما ان يكون جوابا لقوله واشدد
و يجوز ان يكون دعاء بلفظ النهى
معطوفا على اشدد قال قد أجيبت
دعوتكما اضاف الدعوة اليهما لان
موسى كان يدعو وهرون يؤمن
ويجوز ان يكونا جميعا يدعوان
الا انه خص موسى بالذكر فى
الآية الاولى لاصالته فى الرسالة
والمعنى ان دعاءكما مستجاب وما
طلبتما كائن ولكن فى وقته فاستقيما
فاثبتا على ما أنتما عليه من التبليغ
والانذار زيادة فى الزام الحجة ولا
تستعجلا فقد لبث نوح فى قومه
ألف سنة الا قليلا قال ابن جريج
مكث موسى بعد الدعاء أربعين
سنة يدعوهم الى الله ولا تتبعان
سبيل الذين لا يعلمون ان الاستعجال
لا يفيد فى اجابة الدعاء فقد يستجاب
الدعاء ولكن يظهر الاثر بعد حين
وجاوزنا ببنى اسرائيل البحر قد
مرت تلك القصة فى أوائل سورة
البقرة فى قوله واذ فرقنا بكم البحر
الآية ومعنى قوله فاتبعهم لحقهم
يقال تبعه حتى اتبعه والبغى الافراط
فى الظلم والعدو مجاوزة الحد وفى
الآية سؤال وهو ان فرعون تاب
ثلاث مرات أحدها قوله آمنت
وثانيها انه لا اله الا الذى آمنت به
بنو اسرائيل وثالثها وانا من
المسلمين فلم تقبل توبته والجواب من وجوه الاول انه ايمان اليائس وانه لا يقبل لان الالجاء ينافى التكليف
الثانى انها لم تكن مقرونة بالاخلاص وانما كانت لدفع البلية الحاضرة والمحنة الناجزة الثالث ان ذلك التوحيد كان مبنيا على محض التق
والمخذول كان من الدهرية المنكرين لوجود الصانع ومثل هذا الاعتقاد الفاحش لا يزول ظلمته الا بنور الحجة القطعية الرابع ما روى
بعض بنى اسرائيل لما جاوزوا البحر اشتغلوا بعبادة العجل فلعله أراد الايمان بذلك العجل الذى آمنوا بعبادته فى ذلك الوقت وكانت هذ

ايمانهم الا قوم يونس حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلولا كانت قري
آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا ومتعناه
الى حين يقول لم يكن هذا فى الامم قبلهم لم ينفع قرية كفرت ثم آمنت حين حضرها العذاب فتر ك
الا قوم يونس لما فقدوا نبيهم وظنوا ان العذاب قد دنا منهم قذف الله فى قلوبهم التوبة ولبسو
المسوح والهوا بين كل بهيمة وولدها ثم عجوا الى الله أربعين ليلة فلما عرف الله الصدق من قلوبهم
والتوبة والندامة على ما مضى منهم كشف الله عنهم العذاب بعد ان تدلى عليهم قال وذكر لنا ان قو
يونس كانوا بنينوى أرض الموصل حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتاد
الا قوم يونس قال بلغنا انهم خرجوا فنزلوا على تل وفرقوا بين كل بهيمة وولدها يدعون الله أربعين ل
حتى تاب عليهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الحميد الحمانى عن اسمعيل بن عبد الملك عن سعيد بن جبير
قال غشى قوم يونس العذاب كما يغشى الثوب القبر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجا
عن صالح المرى عن قتادة عن ابن عباس ان العذاب كان هبط على قوم يونس حتى لم يكن بينهم و بين
الا قدر ثلثى ميل فلما دعوا كشف الله عنهم حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل ع
ابن أبى نجيح عن مجاهد واسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فلو
كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا قال كما نفع قوم يونس زاد أبو حذيفة فى
حديثه قال لم تكن قرية آمنت حين رأت العذاب فنفعها ايمانها الا قوم يونس متعناهم حدثنى
المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال ثنا رج
قد قرأ القرآن فى صدره فى امارة عمر بن الخطاب رضى الله عنه فحدث عن قوم يونس حين أنذر قوم
فكذبوه فاخبرهم ان العذاب يصيبهم ففارقهم فلما رأوا ذلك وغشيهم العذاب لكنهم خرجوا م
مساكنهم وصعدوا فى مكان رفيع وانهم جأروا الى ربهم ودعوه مخلصين له الدين ان يكشف
عنهم العذاب وان يرجع اليهم رسولهم قال ففى ذلك أنزل فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمان
الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين فلم تكن قر
غشيها العذاب ثم امسك عنها الا قوم يونس خاصة فلما رأى ذلك يونس لكنه ذهب عاتبا على ر
وانطلق مغاضبا وظن ان لن نقدر عليه حتى ركب فى سفينة فاصاب أهلها عاصف الريح فذكر قص
يونس وخبره حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح قال لما رأ
العذاب ينزل فرقوا بين كل انثى وولدها من الناس والانعام ثم قاموا جميعا فدعوا الله واخلص
ايمانهم فرأوا العذاب يكشف عنهم قال يونس حين كشف عنهم العذاب ارجع اليهم وقد كذبتهم
وكان يونس قد وعدهم العذاب بصبح ثالثة فعند ذلك خرج مغضبا وساء ظنه حدثنى الحار
قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن عبد الملك عن سعيد بن جبير قال لما أرس
يونس الى قومه يدعوهم الى الاسلام وترك ما هم عليه قال فدعاهم فابوا فقيل له أخبرهم ان العذا
مصبحهم فقالوا انا لم نجرب عليه كذبا فانظروا فان بات فيكم فليس بشئ وان لم يبت فاعلموا ان العذا
مصبحكم فلما كان فى جوف الليل أخذ مخلاته فتزود فيها شيأ ثم خرج فلما أصبحوا تغشاهم العذاب

الكلمة مبالغة بزيادة الكفر الخامس ان أكثر اليهود يميلون الى التجسيم والتشبيه ولذلك عبدوا العجل فكأنه ما آمن الا بالاله الموصوف بالجسمية والحلول والنزول السادس لعل الايمان انما يتم بالاقرار بوحدانية الله تعالى وبنبوة موسى كأنه لو قيل ألف مرة لا اله الا الله لم يصح ايماننا الا اذا اقرن به محمد صلى الله عليه وسلم رسول الله الى الناس كافة السابع روي ان جبريل عليه السلام أتى فرعون بفتيا ما قول الامير في عبد نشأ في مال مولاه ونعمه فكفر نعمته وجحد حقه وادعى السيادة دونه فكتب فرعون فيه يقول أبو العباس الوليد بن مصعب جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعمته ان يغرق في البحر ثم ان فرعون لما غرق دفع جبريل اليه خطه فعرفه اما قوله آلآن فالمشهور من الاخبار أنه قول جبريل وقيل انه قول الله سبحانه والتقدير أتؤمن الساعة في وقت الاضطرار حين أدركك الغرق وأدركك وقوله وكنت من المفسدين في مقابلة قوله وأنا من المسلمين روى ان جبريل أخذ يملأ فاه بالطين حين قال آمنت لئلا يتوب غضبا عليه والاقرب عند العلماء ان هذا الخبر غير صحيح لانه ان قال ذلك حين بقاء التكليف لم يجز على جبريل ان يمنعه من التوبة بل يجب ان يحثه عليها وعلى كل طاعة لقوله تعالى وتعاونوا ولو منعه لكانت التوبة ممكنة لان الاخرس قد يتوب بان يعزم بقلبه على ترك المعاودة الى القبيح ولو منعه من التوبة لكان قد رضى ببقائه على الكفر والرضا بالكفر كفر وكيف يليق به سبحانه ان يقول لموسى وهرون فقولا له قولا لينا ثم يأمر جبريل بمنعه عن الايمان ولو قيل ان جبريل فعل ذلك من تلقاء نفسه كان منافيا لقوله وما نتنزل الا بأمر ربك لا يسبقونه بالقول وان كان قال ذلك بعد زوال التكليف فلم يكن لما فعل جبريل فائدة اللهم الا ان يقال انه دس حال البحر فيه في وقت لا ينفعه ايمانه غضبا لله على الكافر قوله فاليوم ننجيك ببدنك فيه اقوال منها ان معناه نخرجك من البحر ونخلصك مما وقع فيه قومك من قعر البحر ولكن بعد ان تغرق وقوله ببدنك في موضع الحال أي في الحال التي لا روح فيك وانما أنت بدن قال كعب رماه الماء الى الساحل كأنه ثور أو المراد ببدنك كاملا سويا لم ينقص منه شيء ولم يتغير او عريانا لست الا بدنا وفيه نوع تهكم كأنه قيل ننجيك لكن هذه النجاة انما تحصل لبدنك الا لروحك كما يقال نعتقك أو نخلصك من السجن ولكن بعد ان تموت وقيل ننجيك ببدنك أي

يتغشى الانسان الثوب في القبر ففرقوا بين الانسان وولده وبين البهيمة وولدها ثم عجوا الى الله فقالوا آمنا بما جاء به يونس وصدقنا فكشف الله عنهم العذاب فخرج يونس ينظر العذاب فلم ير شيئا قال جربوا علي كذبا فذهب مغاضبا لربه حتى أتى البحر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن اسرائيل عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون قال ثنا ابن مسعود في بيت المال قال ان يونس عليه السلام كان قد وعد قومه العذاب وأخبرهم انه يأتيهم الى ثلاثة أيام ففرقوا بين كل والدة وولدها ثم خرجوا فجأروا الى الله واستغفروه فكف الله عنهم العذاب وغدا يونس ينظر العذاب فلم ير شيئا وكان من كذب ولم تكن له بينة قتل فانطلق مغاضبا حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا صالح المري عن أبي عمران الجوني عن أبي الجلد جيلان قال لما غشي قوم يونس العذاب مشوا الى شيخ من بقية علمائهم فقالوا له انه قد نزل بنا العذاب فما ترى فقال قولوا يا حي حين لا حي ويا حي محيي الموتى ويا حي لا اله الا أنت فكشف عنهم العذاب ومتعوا الى حين حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال بلغني في حرف ابن مسعود فلولا يقول فهلا وقوله لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا يقول لما صدقوا رسولهم واقروا بما جاءهم به بعد ما أظلهم العذاب وغشيهم أمر الله ونزل بهم البلاء كشفنا عنهم عذاب الهوان والذل في حياتهم الدنيا ومتعناهم الى حين يقول وأخرنا في آجالهم ولم نعاجلهم بالعقوبة وتركناهم في الدنيا يستمتعون فيها بآجالهم الى حين مماتهم ووقت فناء أعمارهم التي قضيت فناءها ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) يقول تعالى ذكره لنبيه ولو شاء يا محمد ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا بك فصدقوك انك لي رسول وان ما جئتهم به وما تدعوهم اليه من توحيد الله واخلاص العبودة له حق ولكن لا يشاء ذلك لانه قد سبق من قضاء الله قبل ان يبعثك رسولا انه لا يؤمن بك ولا يتبعك فيصدقك بما بعثك الله به من الهدى والنور الا من سبقت له السعادة في الكتاب الاول قبل ان يخلق السموات والارض وما فيهن وهؤلاء الذين عجبوا من ايحائنا اليك صدق هذا القرآن لتنذر به من أمرتك بانذاره ممن قد سبق له عندي انهم لا يؤمنون بك في الكتاب السابق وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله ونحو هذا في القرآن فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحرص أن يؤمن جميع الناس ويتابعوه على الهدى فأخبره الله انه لا يؤمن من قومه الا من قد سبق له من الله السعادة في الذكر الاول ولا يضل الا من سبق له من الله الشقاء في الذكر الاول فان قال قائل فما وجه قوله لآمن من في الارض كلهم جميعا فالكل يدل على الجميع والجميع على الكل فما وجه تكرار ذلك وكل واحدة منهما تغني عن الاخرى قيل قد اختلف أهل العربية في ذلك فقال بعض نحويي أهل البصرة جاء بقوله جميعا في هذا الموضع توكيدا كما قال لا تتخذوا الهين اثنين ففي قوله الهين دليل على الاثنين وقال غيره جاء بقوله جميعا بعد كلهم لان جميعا لا تقع الا توكيدا وكلهم يقع توكيدا واسما فلذلك جاء بجميعا بعد كلهم

نلقيك بنجوة من الارض وهى المكان المرتفع وقيل ببدنك أى بدرعك قال الليث البدن الدرع القصير الكمين عن ابن عباس قال ك
عليه درع من الذهب يعرف بها فاخرجه الله من الماء مع ذلك الدرع ليعرف فان صحت هذه الرواية كانت معجزة لموسى عليه السلام ق
لتكون لمن خلفك آية فقيل ان قوما اعتقدوا فى الهيته وزعموا ان مثله لا يموت فاظهر الله تعالى أمره بان أخرجه من الماء بصورته
وشاهدوه وزالت الشبهة عن قلوبهم وكانت مطروحة على ممر من بنى اسرائيل فلهذا قيل لمن خلفك وقيل انه تعالى أراد

قال ولو قيل انه جمع بينهما ليعلم ان معناهما واحد لجاز هاهنا قال وكذلك الهين اثنين العدد ك
يفسر به فيقال رأيت قوما أربعة فلما جاء باثنين وقد اكتفى بالعدد منه لانهم يقولون عندى دره
ودرهمان فيكفى من قولهم عندى درهم واحد ودرهمان اثنان فاذا قالوا دراهم قالوا ثلاثة لان الجم
يلتبس والواحد والاثنان لا يلتبسان ثم ثنى الواحد والتثنية على ثنافى الجميع لانه ينبغى أن يكو
مع كل واحد واحد لان درهما يدل على الجنس الذى هو منه وواحد يدل على كل الاجناس وكذل
اثنان يدلان على كل الاجناس ودرهمان يدلان على أنفسهما فلذلك جاء بالاعداد لانه الاصل وقو
أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انه ل
يصدقك يا محمد ولن يتبعك ويقر بما جئت به الا من شاء ربك أن يصدقك لا باكراهك اياه و
بحرصك على ذلك أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين لك مصدقين على ما جئتهم به من عند ربك
يقول له جل ثناؤه فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين الذين حقت عليهم كلمة ربك أنهم
لا يؤمنون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله ويجعل
الرجس على الذين لا يعقلون) يقول تعالى ذكره لنبيه وما كان لنفس خلقتها من سبيل الى
تصديقك يا محمد الا بأن آذن لها فى ذلك فلا تجهدن نفسك فى طلب هداها وبلغها وعيد الله وعرفه
ما أمرك ربك بتعريفها ثم خلها فان هداها بيد خالقها وكان الثورى يقول فى تأويل قوله ال
باذن الله ما حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان فى قوله وما كا
لنفس أن تؤمن الا باذن الله قال بقضاء الله وأما قوله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون فانه يقو
تعالى ذكره ان الله يهدى من يشاء من خلقه للايمان بك يا محمد ويأذن له فى تصديقك فيصدقك
ويتبعك ويقر بما جئت به من عند ربك ويجعل الرجس وهو العذاب وغضب الله على الذين
يعقلون يعنى الذين لا يعقلون عن الله حججه ومواعظه وآياته التى دل بها جل ثناؤه على نبوة محمد صلى
الله عليه وسلم وحقيقة ما دعاهم اليه من توحيد الله وخلع الانداد والاوثان حدثنى المثنى قال
ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ويجعل الرجس قال السخط ۞ القول
فى تأويل قوله تعالى (قل انظروا ماذا فى السموات والارض وما تغنى الآيات والنذر عن قو
لا يؤمنون) يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك السائليك الآيات على صح
ما تدعوهم اليه من توحيد الله وخلع الانداد والاوثان انظروا أيها القوم ماذا فى السموات من الآيات
الدالة على حقيقة ما أدعوكم اليه من توحيد الله من شمسها وقمرها واختلاف ليلها ونهارها ونزول
الغيث بأرزاق العباد من سحابها وفى الارض من جبالها وتصدعها بنباتها وأقوات أهلها وسائر
صنوف عجائبها فان فى ذلك لكم ان عقلتم وتدبرتم عظة ومعتبرا ودلالة على ان ذلك من فعل من
لا يجوز أن يكون له فى ملكه شريك ولا له على تدبيره وحفظه ظهير يغنيكم عما سواه من الآيات
يقول الله جل ثناؤه وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون يقول جل ثناؤه وما تغنى الحجج
والعبر والرسل المنذرة عباد الله عقابه عن قوم قد سبق لهم من الله الشقاء وقضى لهم فى أم الكتاب
انهم من أهل النار لا يؤمنون بشئ من ذلك ولا يصدقون به ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الي

يشاهده الخلق على ذلك الذل
والاهانة بعد ما سمعوا منه قوله
أنا ربكم الاعلى ليكون ذلك زجرا
للعابرين عن مثل طريقته ويعرفوا
انه كان بالامس فى نهاية الجلالة
ثم آل أمره الى ما آل فلا يجترؤا
على نحو ما اجترأ عليه وقيل المراد
ليكون طرحك الساحل وحدك
دون المغرقين آية من آيات الله
للامم الآتية ثم زجر هذه الامة عن
ترك النظر فى الدلائل وحثهم على
التأمل والاعتبار فقال وان كثيرا
من الناس عن آياتنا لغافلون
* التأويل واتل عليهم نبأ نوح
الروح اذ قال لقومه وهم القلب
والسر والنفس وصفاتها يا قوم ان
كان عظم عليكم مقامى فى الاخلاق
الحميدة الروحانية ودعائى الى الله
ببراهينه الواضحة فما سألتكم
من أجر من حظ من حظوظ مشاربكم
الدنيوية ما حظى الا من مواهب
الله وشهود جماله وجعلناهم
خلائف خلفاء الله فى أرضه وباقى
التأويل كما مر فى الاعراف وهكذا
فى قصة موسى ولا يفلح الساحرون
لان الفلاح هو الخلاص عن قيد
الوجود المجازى ويحق الله الحق اى
الذكر بكلماته وهى لا اله الا الله ولو
كره أهل الهوى والنفوس الامارة
فما آمن لموسى القلب الا صفاته
أو بعض صفات فرعون النفس
بتبديل اخلاقها الذميمة بالاخلاق
الحميدة القلبية على خوف من فرعون النفس والهوى والدنيا وشهواتها ان يصرفهم الى حالها الطبيعية التى
جبلت عليها وأوحينا الى موسى القلب وهرون السر ان هيآ لصفاتكما بمصر عالم الروح مقامات ومنازل لا فى عالم النفس السفلى واجعلو
تلك المقامات متوجهة الى طلب الحق وأقيموا الصلاة ادعوا العروج من المقامات الروحانية الى المواصلات الربانية ليضلوا عن سبيلك ليكون
عاقبة أمرهم ان ينقطعوا أو يقطعوا بتلك الملاذ عن السير فى طلبك ربنا اطمس على أموالهم بمحقها وتحقيرها فى نظرهم واشدد طري

القول فى تاويل قوله تعالى (فهل ينتظرون الامثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا انى معكم من المنتظرين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم محذرا مشركى قومه من حلول عاجل نقمه بساحتهم نحو الذى حل بنظرائهم من قبلهم من سائر الامم الخالية من قبلهم السالكة فى تكذيب رسل الله وجحود توحيد ربهم سبيلهم فهل ينتظر يا محمد هؤلاء المشركون من قومك المكذبون بما جئتهم به من عند الله الا يوما يعاينون فيه من عذاب الله مثل أيام اسلافهم الذين كانوا على مثل الذى هم عليه من الشرك والتكذيب الذين مضوا قبلهم فخلوا من قوم نوح وعاد وثمود قل لهم يا محمد ان كانوا ذلك ينتظرون فانتظروا عقاب الله اياكم ونزول سخطه بكم انى من المنتظرين هلاككم وبواركم بالعقوبة التى تحل بكم من الله وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فهل ينتظرون الامثل أيام الذين خلوا من قبلهم يقول وقائع الله فى الذين خلوا من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن ابى جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس فى قوله فهل ينتظرون الامثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا انى معكم من المنتظرين قال خوفهم عذابه ونقمته وعقوبته ثم أخبرهم انه اذا وقع من ذلك أمر انجى الله رسله والذين آمنوا معه فقال الله ثم ننجى رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا ننجى المؤمنين القول فى تاويل قوله تعالى (ثم ننجى رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا ننجى المؤمنين) يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك انتظروا مثل أيام الذين خلوا من قبلكم من الامم السالفة الذين هلكوا بعذاب الله فان ذلك اذا جاء لم يهلك به سواهم ومن كان على مثل الذى هم عليه من تكذيبك ثم ننجى هناك رسولنا محمدا صلى الله عليه وسلم ومن آمن به وصدقه واتبعه على دينه كما فعلنا قبل ذلك برسلنا الذين أهلكنا أممها فانجيناهم ومن آمن به معهم من عذابنا حين حقت على اممهم كذلك حقا علينا ننجى المؤمنين يقول كما فعلنا بالماضين من رسلنا فانجيناها والمؤمنين معها وأهلكنا أممها كذلك نفعل بك يا محمد وبالمؤمنين فننجيك وننجى المؤمنين بك حقا علينا غير شك القول فى تاويل قوله تعالى (قل يا أيها الناس ان كنتم فى شك من دينى فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الذى يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك الذين عجبوا ان أوحيت اليك ان كنتم فى شك أيها الناس من دينى الذى أدعوكم اليه فلم تعلموا انه حق من عند الله فانى لا أعبد الذين تعبدون من دون الله من الالهة والاوثان التى لا تسمع ولا تبصر ولا تغنى عنى شيأ فتشكوا فى صحته وهذا تعريض ولحن من الكلام لطيف وانما معنى الكلام ان كنتم فى شك من دينى فلا ينبغى لكم ان تشكوا فيه وانما ينبغى لكم ان تشكوا فى الذى أنتم عليه من عبادة الاصنام التى لا تعقل شيأ ولا تضر ولا تنفع فاما دينى فلا ينبغى لكم ان تشكوا فيه لانى أعبد الله الذى يقبض الخلق فيميتهم اذا شاء وينفعهم ويضر من يشاء وذلك ان عبادة من كان كذلك فلا يستنكرها ذو فطرة صحيحة وأما عبادة الاوثان فينكرها كل ذى لب وعقل صحيح وقوله ولكن اعبد الله الذى يتوفاكم يقول ولكن اعبد

النظر الى الدنيا ومافيها على قلوبهم واجعل همتهم علية فى طلبك والنظر اليك فقط حتى يروا العذاب الاليم فان النفس وصفاتها لا يؤمنون بالآخرة وطلب الحق حتى يذيقهم ألم الفطام عن الدنيا وشهواتها سبيل الذين لا يعلمون طريق الوصول الى الله ولا يعرفون قدره وجاوزنا ببنى اسرائيل هم القلب والسر وصفاتها او البحر بحر الروحانية الملكوتية فاتبعهم فرعون النفس وصفاتها بعد الفطام عن شوائب عالم الملك قهرا وقسرا حتى اذا هبت رياح اللطف وتموجت بحار الفضل واستغرق موسى القلب وصفاته فى لجى بحر الوصال وبلغت افواج أمواجه الى ساحل البشرية أدرك فرعون النفس الغرق فاستمسك بعروة تلك الغريق وقال آمنت ومن أمارات أجنبية فرعون النفس من عالم الروح انه لم يتمسك بحبل التوحيد والمعرفة بيد الصدق والاستقلال ولم يقل آمنت بالله الذى لا اله الا هو وانما تمسك بيد الاضطراب والتقليد فقال لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل ننجيك ببدنك أى نخلصك مع قالبك من بحر الضلالة لتكون دليلا على كمال قدرتنا وعنايتنا وان من اتبع خواص عبادنا نجعله من أهل النجاة والدرجات بعد ان كان من أهل الهلاك والدركات والله حسبنا (ولقد بوأنا بنى اسرائيل مبوأ صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين ولو شاء ربك لآمن من فى الارض كلهم جميعا أفانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون قل انظروا ماذا فى السموات والارض وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون فهل ينتظرون الامثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا انى معكم من المنتظرين ثم ننجى رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا ننجى المؤمنين قل يا أيها الناس ان كنتم فى شك من

دينيّ فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن اعبد الله الذى يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين وأن أقم وجهك للدين حنيفا و
تكونن من المشركين ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وا
يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتد
لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل واتبع ما يوحى اليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين) القراآت بوأنا مثل أنش
ونجعل بالنون يحيى وحماد الآخرون بالياء التحتانية (١١٤) ثم ننجى من الانجاء نصر وروح ويزيد ننجى المؤمنين من الانجاء أ

الله الذى يقبض أرواحكم فيميتكم عند آجالكم وأمرت ان أكون من المؤمنين يقول هو الذى
أمرنى ان أكون من المصدقين بما جاءنى من عنده ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وان أقم وجهك
للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين) يقول تعالى ذكره وأمرت ان أكون من المؤمنين وان أق
وان الثانية عطف على ان الاولى ويعنى بقوله أقم وجهك للدين أقم نفسك على دين الاسلام حنيف
مستقيما عليه غير معوج عنه الى يهودية ولا نصرانية ولا عبادة وثن ولا تكونن من المشركين يقو
ولا تكونن ممن يشرك فى عبادة ربه الآلهة والانداد فتكون من الهالكين ۞ القول فى تاوي
قوله تعالى (ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين) يقول تعا
ذكره ولا تدع يا محمد من دون معبودك وخالقك شيأ لا ينفعك فى الدنيا ولا فى الآخرة ولا يضر
فى دين ولا دنيا يعنى بذلك الآلهة والاصنام يقول لا تعبدها راجيا نفعها أو خائفا ضرها فانها لا تنفع و
تضر فان فعلت ذلك فدعوتها من دون الله فانك اذا من الظالمين يقول من المشركين بالله الظالم لنفس
۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفض
يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم) يقول تعالى ذكره لنبيه وان يصبك الله يا محمد بشد
أو بلاء فلا كاشف لذلك الا ربك الذى أصابك به دون ما يعبده هؤلاء المشركون من الآلهة والاند
وان يردك بخير يقول وان يردك ربك برخاء أو نعمة وعافية وسرور فلا راد لفضله يقول فلا يقد
أحد أن يحول بينك وبين ذلك ولا يردك عنه ولا يحرمكه لانه الذى بيده السراء والضراء دو
الآلهة والاوثان ودون ما سواه يصيب به من يشاء يقول يصيب ربك يا محمد بالرخاء والبلاء والسر
والضراء من يشاء ويريد من عباده وهو الغفور لذنوب من تاب وأناب من عباده من كفره وشر
الى الايمان به وطاعته الرحيم بمن آمن به منهم وأطاعه أن يعذبه بعد التوبة والانابة ۞ القول
تاويل قوله تعالى (قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه وم
ضل فانما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ق
يا محمد للناس يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم يعنى كتاب الله فيه بيان كل ما بالناس اليه حاج
من أمر دينهم فمن اهتدى يقول فمن استقام فسلك سبيل الحق وصدق بما جاء من عند الله من البيا
فانما يهتدى لنفسه يقول فانما يستقيم على الهدى ويسلك قصد السبيل لنفسه فاياها يبغى الخ
بفعله ذلك لا غيرها ومن ضل يقول ومن اعوج عن الحق الذى أتاه من عند الله وخالف دينه وما بع
به محمدا والكتاب الذى أنزله عليه فانما يضل عليها يقول فان ضلاله ذلك انما يجنى به على نفسه لا ع
غيرها لانه لا يؤخذ بذلك غيرها ولا يورد بضلاله ذلك المهالك سوى نفسه ولا تزر وازرة وزر أخر
وما أنا عليكم بوكيل يقول وما أنا عليكم بمسلط على تقويمكم انما أمركم الى الله وهو الذى يقوم من ش
منكم وانما أنا رسول مبلغ ابلغكم ما أرسلت به اليكم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (واتبع ما يو
اليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين) يقول تعالى ذكره واتبع يا محمد وحى الله الذى يوح

على وسهل ويعقوب وحفص
والمفضل الآخرون بالتشديد
فيهما * الوقوف الطيبات ج
للابتداء بالنفى مع الفاء العلم ط
يختلفون ه من قبلك ج لانقطاع
النظم مع اتفاق المعنى الممترين
ه لا للعطف الخاسرين ه لا يؤمنون
ه لا لتعلق لو بما قبلها الاليم ه
يونس ط حين ه جميعا ط
مؤمنين ه باذن الله ط أى
وهو يجعل لا يعقلون والارض ط
للفصل بين الاستخبار والاخبار
لا يؤمنون ه من قبلهم ط
من المنتظرين ه كذلك ج
لاحتمال ان يراد نجيهم كانجاء
الرسل أو يكون الوقف على آمنوا
والتقدير ننجى المؤمنين انجاء
كذلك وحقا علينا اعتراض
المؤمنين يتوفاكم ج لاحتمال
ان يراد وقد أمرت المؤمنين ٧
لا للعطف حنيفا ج للعطف مع
زيادة نون التاكيد المؤذن
بالاستئناف المشركين ه ولا
يضرك ج للابتداء بالشرط مع
الفاء الظالمين ه الا هو ج
للعطف مع حق الفصل بين المتضادين
لفضله ط من عباده ط الرحيم
ه من ربكم ج لنفسه ج عليها
ج للعطف مع النفى بوكيل ه ط
يحكم الله ج لاحتمال العطف
والاستئناف الحاكمين ه * التفسير لما ذكر ما وقع عليه الختم فى واقعة فرعون وجنوده أراد ان يذكر
ما وقع عليه الختم فى واقعة بنى اسرائيل فقال ولقد بوأنا أى أسكناهم مسكن صدق أو اسكان صدق فيكون المبوأ اسم مكان أو مصدرا واو الع
اذا مدحت شيأ أضافته الى الصدق ليعلم ان كل ما يظن به من الخير ويطلب منه فانه يصدق ذلك الظن ويوجد فيه فيكون المعنى منزلا صا
مرضيا والمراد بنى اسرائيل اما اليهود الذين كانوا فى زمن موسى عليه السلام فمبوأ الصدق الشام ومصر وما يدانيها فانها بلاد كثيرة الخص
غزيرة الارزاق ومع ذلك فقد أورثهم الله جميع ما كان تحت تصرف فرعون وقومه من الناطق والصامت فما اختلفوا فى دينهم وما تشع

اليك

اليك وتنزيله الذى ينزله عليك فاعمل به واصبر على ما أصابك فى الله من مشركى قومك من الاذى والمكاره وعلى ما نالك منهم حتى يقضى الله فيهم وفيك أمره بفعل فاصل وهو خير الحاكمين يقول وهو خير القاضين واعدل الفاصلين فحكم جل ثناؤه بينه وبينهم يوم بدر وقتلهم بالسيف وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم فيمن بقى منهم أن يسلك بهم سبيل من أهلك منهم أو يتوبوا وينيبوا الى طاعته كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وما أنت عليهم بوكيل واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين قال هذا منسوخ حتى يحكم الله حكم الله بجهادهم وامره بالغلظة عليهم والله الموفق للصواب والحمد لله وحده والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

(تفسير السورة التى يذكر فيها هود صلى الله عليه وسلم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول فى تأويل قوله تعالى (الر كتاب احكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير) قال أبو جعفر قد ذكرنا اختلاف أهل التأويل فى تأويل قوله الر والصواب من القول فى ذلك عندنا بشواهده بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقوله كتاب أحكمت آياته يعنى هذا الكتاب الذى أنزله الله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وهو القرآن ورفع قوله كتاب بنية هذا كتاب فاما على قول من زعم ان قوله الر مراد به سائر حروف المعجم التى نزل بها القرآن وجعلت هذه الحروف دلالة على جميعها وان معنى الكلام هذه الحروف كتاب احكمت آياته فان الكتاب على قوله ينبغى ان يكون مرفوعا بقوله الر وأما قوله احكمت آياته ثم فصلت فان أهل التأويل اختلفوا فى تأويله فقال بعضهم تأويله احكمت آياته بالامر والنهى ثم فصلت بالثواب والعقاب ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنى أبو محمد الثقفى عن الحسن فى قوله كتاب احكمت آياته ثم فصلت قال احكمت بالامر والنهى وفصلت بالثواب والعقاب حدثنا ابن حميد قال ثنا عبد الكريم بن محمد الجرجانى عن أبى بكر الهذلى عن الحسن الر كتاب احكمت آياته قال احكمت فى الامر والنهى وفصلت بالوعيد حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن رجل عن الحسن الر كتاب احكمت آياته قال بالامر والنهى ثم فصلت قال بالثواب والعقاب وروى عن الحسن قول خلاف هذا وذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن أبى بكر عن الحسن قال وحدثنا عباد بن العوام عن رجل عن الحسن قال أحكمت بالثواب والعقاب ثم فصلت بالامر والنهى وقال آخرون معنى ذلك أحكمت آياته من الباطل ثم فصلت فبين منها الحلال والحرام ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير أحكمها الله من الباطل ثم فصلها بعلمه فبين حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال

بعضه شيعا وكانوا على طريقة واحدة حتى قرؤا التوراة فقابلوها بضد المقصود منها وبدلوا الاتفاق بالاختلاف واحدثوا المذاهب المتعددة وأما اليهود المعاصرون لرسول الله صلى الله عليه وسلم والى هذا ذهب جم غفير من المفسرين عن ابن عباس هم قريظة والنضير وبنو قينقاع انزلناهم منزل الصدق ما بين المدينة والشام ورزقناهم من طيبات تلك البلاد رطبا وتمرا ليس فى غيرها فبقوا على دينهم ولم يظهر فيهم الاختلاف حتى جاءهم سبب العلم وهو القرآن النازل على محمد صلى الله عليه وسلم فاختلفوا فى نعته وصفته وآمن به قوم وبقى على الكفر آخرون وبالجملة فالله تعالى يقضى بين المحقين منهم والمبطلين فى يوم الجزاء لان دار التكليف ليست دار القضاء ولما بين كيفية اختلاف اليهود فى شأن كتابهم أو فى شأن رسوله حقق حقيقته وحقيقة ما أنزل عليه بقوله فان كنت فى شك والشك فى اللغة ضم الشئ بعضه الى بعض ومنه شك الجوهر فى العقد وشككته بالرمح أى خرقته وانتظمته والشكشكة الفرقة من الناس والشكائك البيوت المصطفة والشاك يضم الى ما يتوهمه شيأ آخر خلافه والخطاب فيه للرسول فى الظاهر والمراد أمته كقوله يا أيها النبى اذا طلقتم والدليل عليه قوله بعد ذلك قل يا أيها الناس ان كنتم فى شك من دينى ولانه لو كان شاكا فى شأنه لكان غيره بالشك أولى ويمكن ان يقال الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم حقيقة ولكن ورد على سبيل الفرض والتمثيل كأنه قيل فان وقع لك شك مثلا والقضية الشرطية لا اشعار فيها البتة بوقوع الشرط ولا وقوعه بل المراد استلزام الاول للثانى على تقدير وقوع الاول وقد يكونان محالين كقول القائل ان كانت الخمسة زوجا كانت منقسمة بمتساويين وفيه من الفوائد الارشاد الى طلب الدلائل لاجل مزيد اليقين وحصول الطمأنينة وفيه استمالة لامته والحث لهم على السؤال عما كانوا منه فى شك وفيه ان أهل الكتاب من الاحاطة بصحة ما أنزل اليك بحيث يصلحون لمراجعة مثلك فضلا عن غيرك فيكون الغرض وصف الاحبار بالرسوخ فى العلم بصحة ما أنزل الى الرسول لا وصف الرسول بالشك ولذلك قال صلى الله عليه وسلم عند نزوله لا أشك ولا أسأل بل اشهد انه الحق وعن ابن عباس لا والله ما شك طرفة عين ولا سأل أحدا منهم وقيل ان نافية أى فما كنت فى شك يعنى لا نأمرك بالسؤال لانك شاك ولكن لتزداد يقينا وقيل الخطاب لكل سامع يتأتى منه الشك ومن المسؤل عنه قال المحققون هم مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وعبد الله بن صوريا وتميم الدارى وكعب الاحبار لانهم هم الذين يوثق بخبرهم ومنهم من قال الكل سواء لانهم اذا بلغوا حد التواتر وقرؤا آية من التوراة والانجيل

تدل على البشارة بمقدم محمد صلى الله عليه وسلم فقد حصل الغرض لان تلك الآية لما نعيت مع توفر دواعيهم على تحريف نعته كانت من أقو
الدلائل والظاهر ان المقصود من السؤال معرفة حقيقة القرآن وصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لقوله مما أنزلنا اليك وقيل السؤال راجع
الى قوله فما اختلفوا حتى جاءهم العلم ثم انه سبحانه لما بين الطريق المزيل للشك شهد بحقيته فقال لقد جاءك الحق من ربك ثم ان في
المكذبين بعد المصدقين اما متوقفون فى صدقه واما مكذبون فنهى الفريقين مخاطبا فى الظاهر لنبيه قائلا فلا تكونن من الممترين ولا تكو
الآية والمراد فاثبت ودم على ما أنت عليه من انتفاء المرية وانتفاء التكذيب وفيه من التهيج والبعث على اليقين والتصد

مافيه ثم لما زجر كل فريق عما زجر
بين ان له عبادا قضى عليهم بالشقاء
وعبادا ختم لهم بالحسنى فلا
يتغيرون عن حالهم البتة اما
الاولون فاشار اليهم بقوله ان الذين
حقت الآية وقدم مثله فى هذه
السورة وقالت المعتزلة ان عدم
ايمان هذا الفريق الى حين وقوع
البأس وسواهم على الكفر
مكتوب عند الله وثبت عليهم قوله
فى الازل بما يجرى عليهم لكنها
كناية معلوم لا كناية مقدر ومراد
وقالت الاشاعرة كلمته حكمه
وارادته وخلقه فيهم الكفر وقدمر
امثال هذه الابحاث مرارا كثيرة
وأما الآخرون فذلك قوله فلولا
كانت أى فهلا حصلت قرية واحدة
آمنت تابت عن الكفر وأخلصت
الايمان قبل معاينة العذاب
فنفعها ايمانها لوقوعه فى وقت
الاختيار والتكليف دون أوان
الياس والاضطرار الا قوم يونس
هو استثناء منقطع أى ولكن قوم
يونس لان أول الكلام جرى على
القرية وان كان المراد أهلها
وقيل ان لولا فى هذا المقام بمعنى
النفى كانه قيل ما آمنت قرية
من القرى الهالكة الا قوم يونس
يروى ان يونس صلى الله عليه وسلم
بعث الى نينوى من أرض الموصل
فكذبوه فذهب عنهم مغاضبا كما سيجىء فى سورة الانبياء فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح وعجوا استغفروا
أربعين ليلة وقيل قال لهم يونس ان أجلكم أربعون ليلة فقالوا ان رأينا أسباب الهلاك آمنا بك فلما مضت خمس وثلاثون أغامت السم
غيما اسود هائلا يدخن دخانا شديدا ثم يهبط حتى تغشى مدينتهم وتسود سطوحهم فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بانفسهم ونسا
وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين النساء والصبيان وبين الدواب وأولادها فحن بعضها الى بعض وعلت الاصوات والعجيج وأظهروا الايم
والتوبة وتضرعوا فرحمهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة وعن ابن مسعود بلغ من توبتهم ان ترادوا المظالم حتى ان الرجل م

ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أحكمت آياته ثم فصلت قال أحكمها الله من الباطل ثم فصلها
بينها * وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول من قال معناه أحكم الله آياته من الدخل والخلل والباطل
فصلها بالامر والنهى وذلك ان احكام الشئ اصلاحه واتقانه واحكام آيات القرآن احكامها من
خلل يكون فيها أو باطل يقدر ذو زيغ أن يطعن فيها من قبله وأما تفصيل آياته فانه تمييز بعض
من بعض بالبيان عما فيها من حلال وحرام وأمر ونهى وكان بعض المفسرين يفسر قوله فصلت
بمعنى فسرت وذلك نحو الذى قلنا فيه من القول ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى قال ثنا ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ثم فصلت قال فسرت **حدثنا**
ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فصلت قال فسرت قال ثنا محمد
ابن بكر عن ابن جريج قال بلغنى عن مجاهد ثم فصلت قال فسرت **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن
ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله وقال قتادة معناها بينت وقد ذكرنا الرواية بذلك قبل وهو شبيه المعنى
بقول مجاهد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله
وأما قوله من لدن حكيم خبير فان معناه حكيم بتدبير الاشياء وتقديرها خبير بما يؤل اليه عواقبها
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله من لدن حكيم خبير يقول من عند
حكيم خبير ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (الا تعبدوا الا الله اننى لكم منه نذير وبشير) يقول
تعالى ذكره ثم فصلت بأن لا تعبدوا الا الله وحده لا شريك له وتخلعوا الآلهة والانداد ثم قال تعالى
ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد اننى لكم من عند الله نذير ينذركم عقابه على معاصيه
وعبادة الاصنام وبشير يبشركم بالجزيل من الثواب على طاعته واخلاص العبادة والالوهة له
۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى
ويؤت كل ذى فضل فضله وان تولوا فانى أخاف عليكم عذاب يوم كبير) يقول تعالى ذكره ثم فصلت آياته
بان لا تعبدوا الا الله وبان استغفروا ربكم ويعنى بقوله وان استغفروا ربكم وان اعملوا أيها الناس
من الاعمال ما يرضى ربكم عنكم فيستر عليكم عظيم ذنوبكم التى ركبتموها بعبادتكم الاوثان والاصنام
وشرككم الآلهة والانداد فى عبادته وقوله ثم توبوا اليه يقول ثم ارجعوا الى ربكم باخلاص العبادة
له دون ما سواه من سائر ما تعبدون من دونه بعد خلعكم الانداد وبراءتكم من عبادتها ولذلك قيل وا
استغفروا ربكم ثم توبوا اليه ولم يقل وتوبوا اليه لان التوبة معناها الرجوع الى العمل بطاعة الله
والاستغفار استغفار من الشرك الذى كانوا عليه مقيمين والعمل لله لا يكون عملا له الا بعد ترك الشرك
به فاما الشرك فان عمله لا يكون الا للشيطان فلذلك أمرهم تعالى ذكره بالتوبة اليه بعد الاستغفار من
الشرك لان أهل الشرك كانوا يرون انهم يطيعون الله بكثير من أفعالهم وهم على شركهم مقيمون
وقوله يمتعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى يقول تعالى ذكره للمشركين الذين خاطبهم بهذه الآيات

ان يقتلع الحجر وقد وضع عليه أساس بنائه فيرده وقيل خرجوا الى شيخ من بقية علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فما ترى فقال لهم قولوا ياحى
حين لاحى و ياحى محيي الموتى و ياحى لااله الا انت فقالوها فكشف عنهم ومتعوا بالايمان والاعمال الصالحة و بالخيرات الدنيوية الى حين
انقضاء آجالهم وعن الفضيل بن عياض قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وانت أعظم منها وأجل افعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن
أهله ثم بين ان الايمان وضده كلاهما بمشيئة الله و تقديره فقال ولو شاء ربك لآمن من فى الارض كلهم جميعا قالت الاشاعرة هذه القضية تفيد
الشمول والاحاطة لكنه ما حصل ايمان أهل الارض بالكلية فدل هذا على انه تعالى ما أراد ايمان الكل وأول المعتزلة المشيئة
بمشيئة الالجاء والقسر وأجيب
بان الكلام فى الايمان الذى كان
يطلبه النبى منهم وهو الايمان
المنوط به التكليف لا الايمان
القسرى الذى لا ينتفع به المكلف
فلو حمل الايمان المذكور فى الآية
وكذا المشيئة على ايمان الالجاء
ومشيئة القسر لم ينتظم الكلام ثم
ذكر ان القدرة القاهرة والمشيئة
النافذة ليست الا للحق سبحانه
وتعالى فقال أفأنت تكره فاولى
الاسم حرف الاستفهام للاعلام
بان الاكراه ممكن مقدور عليه
وانما الكلام فى المكره من هو
وما هو الا الله الواحد وحده فحمل
المعتزلة هذا الاكراه على الالجاء
ومعناه ان يفعل فى قلوبهم
ما يضطرون عنده الى الايمان
وحمل الاشاعرة الاكراه على
خلق الايمان ومعناه انه قادر على
خلق الايمان والكفر فيهم لا انت
بدليل قوله وما كان لنفس أن
تؤمن الا باذن الله و يجعل الرجس
أى الكفر والفسق على الذين
لا يعقلون وفسر المعتزلة الاذن بمنح
الالطاف والرجس بالخذلان لان
الرجس هو العذاب والخذلان
سببه وخصصوا النفس بالنفس
المعلوم ايمانها والذين لا يعقلون
يعنى المصرين على الكفر واستدلت
الاشاعرة بقوله وما كان لنفس على انه لا حكم للاشياء قبل ورود الشرع لان الاذن عبارة عن الاطلاق فى الفعل ورفع الحجر واذا كان أصل
الشرع وهو الايمان باذن الله فما ترتب عليه أولى اجابت المعتزلة بان المراد بالاذن التوفيق والتسهيل والالطاف ولما بين ان الايمان لا يحصل الا
بمشيئة الله تعالى أمر بالنظر والاستدلال بالدلائل السماوية والارضية حتى لا يتوهم ان الحق هو الجبر المحض فقال قل انظروا ماذا فى السموات
والارض أى شئ فيهما من الآيات والعبر ثم ذكر ان التفكر والتدبر فى هذه الدلائل لا ينفع فى حق من حكم الله عليه فى الازل بالشقاء فقال
وما تغنى يحتمل ان تكون ما نافية أى لا تفيد هذه الآيات والنذر وهى جمع نذير صفة أو مصدر فى حق المحكوم عليهم بعدم الايمان وان تكون

استغفروا ربكم ثم توبوا اليه فانكم اذا فعلتم ذلك بسط عليكم من الدنيا ورزقكم من زينتها وأنسأ لكم
فى آجالكم الى الوقت الذى قضى فيه عليكم الموت و بنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يمتعكم متاعا حسنا الى أجل
مسمى فأنتم فى ذلك المتاع فخذوا بطاعة الله ومعرفة حقه فان الله منعم يحب الشاكرين وأهل الشكر
فى مزيد من الله وذلك قضاؤه الذى قضى وقوله الى أجل مسمى يعنى الموت حدثنى المثنى قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الى أجل مسمى قال الموت حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الى أجل مسمى وهو الموت حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر عن قتادة الى أجل مسمى قال الموت وأما قوله و يؤت كل ذى فضل فضله فانه يعنى
يثيب كل من تفضل بفضل ماله أو قوته أو معروفه على غيره محتسبا بذلك مريدا به وجه الله أجزل
ثوابه وفضله فى الآخرة كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى
نجيح عن مجاهد و يؤت كل ذى فضل فضله قال ما احتسب به من ماله أو عمل بيده أو رجله أو كلمه
وما تطوع به من أمره كله حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح
عن مجاهد قال و حدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه الا انه
قال أو عمل بيديه أو رجليه وكلامه وما تطول به من أمره كله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه الا انه قال وما نطق به من أمره كله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة و يؤت كل ذى فضل فضله أى فى الآخرة وقد روى عن ابن مسعود انه كان يقول فى
تأويل ذلك ما حدثت به عن المسيب بن شريك عن أبى بكر عن سعيد بن جبير عن ابن مسعود فى
قوله و يؤت كل ذى فضل فضله قال من عمل سيئة كتبت عليه سيئة ومن عمل حسنة كتبت له عشر
حسنات فان عوقب بالسيئة التى كان عملها فى الدنيا بقيت له عشر حسنات وان لم يعاقب بها أخذ من
الحسنات العشر واحدة و بقيت له تسع حسنات ثم يقول هلك من غلب آحاده أعشاره وقوله وان
تولوا فانى أخاف عليكم عذاب يوم كبير يقول تعالى ذكره وان أعرضوا عما دعوتهم اليه من اخلاص
العبادة لله وترك عبادة الآلهة وامتنعوا من الاستغفار لله والتوبة اليه فادبروا مولين عن ذلك فانى
أيها القوم أخاف عليكم عذاب يوم كبير شأنه عظيم هوله وذلك يوم تجزى كل نفس بما كسبت وهم
لا يظلمون وقال جل ثناؤه وان تولوا فانى أخاف عليكم عذاب يوم كبير ولكنه مما قد تقدمه قول
والعرب اذا قدمت قبل الكلام قولا خاطبت ثم عادت الى الخبر عن الغائب ثم رجعت بعد الى الخطاب
وقد بينا ذلك فى غير موضع بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (الى
الله مرجعكم وهو على كل شئ قدير) يقول تعالى ذكره الى الله أيها القوم مآبكم ومصيركم فاحذروا
عقابه ان توليتم عما أدعوكم اليه من التوبة اليه من عبادتكم الآلهة والاصنام فانه مخلدكم نار جهنم
ان هلكتم على شرككم قبل التوبة اليه وهو على كل شئ قدير يقول وهو على احيائكم بعد مماتكم

استفهامية للانكار بمعنى أي شيء ينبغي عنهم ثم قال فهل ينتظرون والمراد ان الانبياء المتقدمين كانوا يتوعدون كفار زمانهم بأيام مشتملة
أنواع العذاب أو بوقائع الله فيهم وهم يكذبونهم ويسخرون منهم وكذلك كان يفعل الكفار المعاصرون للرسول صلى الله عليه وسلم فـ…
سبحانه قل فانتظروا وفيه تهديد ووعيد بأنه سينزل بهؤلاء مثل ما أنزل بأولئك من الاهلاك بعد انجاء الرسول وأتباعه كما حكى تلك الاحـ…
الماضية بقوله ثم ننجي رسلنا الآية قالت المعتزلة حقا علينا المراد به الوجوب والاستحقاق اذ لا يحسن تعذيب الرسول والمؤمنين وقـ…
الاشاعرة انه حق بحسب الوعد والحكم فان العبد لا يستحق على خالقه شيئا ثم أمر رسوله باظهار التباين الصريح بين طريـ…

وطريقة المشركين فقال قل يا أيها الناس والمعنى يا أهل مكة ان كنتم لا تعرفون ديني فاعلموا اني مبرأ عن أديانكم الباطلة ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم وتخصيص هذا الوصف لانه يدل على الخلق أولا وعلى الاعادة ثانيا كما مر مرارا أو لان الموت أشد الاحوال مهابة في القلوب فكان أقوى في الزجر والردع أو لانه قد تقدم ذكر الاهلاك والوقائع النازلة بالامم الخالية فكأنه قال اعبد الله الذي وعدني باهلاككم وانجائي وفي الآية اشارة الى انه لن يوافقهم في دينهم كيلا يشكوا في أمره ويقطعوا اطماعهم عنه ولما ذكر انه لا يعبد الا الله بين انه مأمور بالايمان والمعرفة فقال وأمرت أن أكون أي بأن أكون من المؤمنين ثم عطف عليه قوله وأن أقم وجهك ولا تدع نظرا الى المعنى كأنه قيل له كن مؤمنا ثم أقم ولا تدع أو المراد وأمرت بكذا وأوحي الى ان أقم قال في الكشاف قد سوغ سيبويه ان يوصل ان بالامر والنهي وشبه ذلك بقولهم أنت الذي تفعل على الخطاب لان الغرض وصلها بما يكون معه في معنى المصدر والامر والنهي دالان على المصدر دلالة غيرهما من الافعال ومعنى أقم

وجهك استقم اليه ولا تلتفت يمينا وشمالا وحنيفا حال من الدين أو من الوجه قال المحققون الوجه ههنا وجه
العقل والمراد توجه الكلية الى طلب الدين كمن يريد أن ينظر الى شيء نظرا تاما فانه يقيم وجهه في مقابلته لا يصرفه عنه ثم أكد الامر بالنهي
عن ضده فقال ولا تكونن من المشركين ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت أي فان دعوت من دون الله ما لا ينفعك ولا يضـ…
وكنى عنه بالفعل للاختصار واذن جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر كأن سائلا سأل عن تبعة عبادة الاوثان وجعل من الظالمين لان اضـ…
التصرف بالاستقلال الى ما سوى مدبر الكل وضع للشيء في غير موضعه ثم صرح بأنه مبدأ الكائنات ومنتهى الحاجات لا غيره فقال و…

كانوا

وعقابكم على اشراككم به الاوثان وغير ذلك مما أرادكم وبغيركم قادر ۞ القول في تأويل قو…
تعالى (ألا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنـ…
انه عليم بذات الصدور) اختلفت القراء في قراءة قوله ألا انهم يثنون صدورهم فقرأته عامة قـ…
الامصار ألا انهم يثنون صدورهم على تقدير يفعلون من ثنيت والصدور منصوبة به واختلف قا…
ذلك كذلك في تأويله فقال بعضهم ذلك كان من فعل بعض المنافقين كان اذا مر برسول الله صلى
عليه وسلم غطى وجهه وثنى ظهره ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا ابن …
عدي عن شعبة عن حصين عن عبيد الله بن شداد في قوله ألا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه…
حين يستغشون ثيابهم قال كان أحدهم اذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم قال بثوبه ع…
وجهه وثنى ظهره حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين …
عبد الله بن شداد بن الهاد قوله ألا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه قال من رسول الله صـ…
الله عليه وسلم قال كان المنافقون اذا مروا به ثنى أحدهم صدره ويطأطئ رأسه فقال الله
انهم يثنون صدورهم الآية حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم …
حصين قال سمعت عبد الله بن شداد يقول في قوله يثنون صدورهم قال كان أحدهم اذا مر بالـ…
صلى الله عليه وسلم ثنى صدره وتغشى بثوبه كي لا يراه النبي صلى الله عليه وسلم وقال آخرون بل كـ…
يفعلون ذلك جهلا منهم بالله وظنا ان الله يخفى عليه ما تضمره صدورهم اذا فعلوا ذلك ذكر من…
ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد …
يثنون صدورهم قال شكا وامتراء في الحق ليستخفوا من الله ان استطاعوا حدثني المثنى …
ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يثنون صدورهم شكا وامتراء في الـ…
ليستخفوا من الله ان استطاعوا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن …
نجيح عن مجاهد يثنون صدورهم شكا وامتراء في الحق ليستخفوا منه قال من الله ان استطا…
حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يثنون صدورهم …
قال تضيق شكا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نـ…
عن مجاهد في قوله يثنون صدورهم قال تضيق شكا وامتراء في الحق قال ليستخفوا منه قال من…
ان استطاعوا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحـ…
حدثنا محمد بن بشار قال ثنا هوذة قال ثنا عوف عن الحسن في قوله ألا انهم يثنون صدور…
ليستخفوا منه ألا حين يستغشون ثيابهم قال من جهالتهم به قال الله ألا حين يستغشون ثيابهـ…
ظلمة الليل في أجواف بيوتهم يعلم تلك الساعة ما يسرون وما يعلنون انه عليم بذات الصدور حد…
ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن أبي رزين ألا انهم يثنون صدورهم ليستخـ…
منه ألا حين يستغشون ثيابهم قال كان أحدهم يحني ظهره ويستغشي بثوبه وقال آخرون ا…

كانوا يفعلون ذلك لئلا يسمعوا كلام الله تعالى ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة ألا انهم يثنون صدورهم الآية قال كانوا يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون
وما يعلنون وذلك أخفى ما يكون ابن آدم اذا حنى صدره واستغشى بثوبه وأضمر همه فى نفسه فان
الله لا يخفى ذلك عليه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة
يستغشون ثيابهم قال أخفى ما يكون الانسان اذا أسر فى نفسه شيأ وتغطى بثوبه فذلك أخفى
ما يكون والله يطلع على ما فى نفوسهم والله يعلم ما يسرون وما يعلنون وقال آخرون انما هذا
اخبار من الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن المنافقين الذين كانوا يضمرون له العداوة والبغضاء ويبدون
له المحبة والمودة انهم معه وعلى دينه يقول جل ثناؤه ألا انهم يطوون صدورهم على الكفر ليستخفوا
من الله ثم أخبر جل ثناؤه أنه لا يخفى عليه سرائرهم وعلانيتهم وقال آخرون كانوا يفعلون ذلك اذا
ناجى بعضهم بعضا ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى
قوله ألا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه قال هذا حين يناجى بعضهم بعضا وقرأ ألا حين يستغشون
ثيابهم الآية وروى عن ابن عباس انه كان يقرأ ذلك الا انهم يثنونى صدورهم على مثال تحلولى الثمرة
تفعوعل حدثنا ٧ قال ثنا أبو اسامة عن ابن جريج عن ابن أبى مليكة قال سمعت ابن
عباس يقرأ الا انهم يثنونى صدورهم قال كانوا لا يأتون النساء ولا الغائط الا وقد تغشوا بثيابهم
كراهة ان يفضوا بفروجهم الى السماء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن
ابن جريج قال سمعت محمد بن عباد بن جعفر يقول سمعت ابن عباس يقرؤها الا انهم يثنونى صدورهم
قال سألته عنها فقال كان ناس يستحيون ان يتخلوا فيفضوا الى السماء وان يصيبوا فيفضوا الى السماء
وروى عن ابن عباس فى تأويل ذلك قول آخر وهو ما حدثنا به محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد
ابن ثور عن معمر قال أخبرت عن عكرمة أن ابن عباس قرأ الا انهم يثنونى صدورهم وقال ابن عباس
يثنونى صدورهم الشك فى الله وعمل السيئات يستغشون ثيابهم يستكبر أو يستكن من الله والله
يراه يعلم ما يسرون وما يعلنون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
عن رجل عن عكرمة عن ابن عباس انه قرأ ألا انهم يثنونى صدورهم قال عكرمة يثنونى صدورهم
قال الشك فى الله وعمل السيئات فيستغشى ثيابه ويستكن من الله والله يراه ويعلم ما يسرون وما
يعلنون * والصواب من القراءة فى ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار وهو الا انهم يثنون صدورهم على
مثال يفعلون والصدور نصب بمعنى يحنون صدورهم ويكنونها كما حدثنى المثنى قال ثنا عبد
الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله يثنون صدورهم يقول يكنون
حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله
الا انهم يثنون صدورهم يقول يكنون ما فى قلوبهم الا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما عملوا بالليل

٧ بياض بجميع نسخ الاصل

عسى أن يمسسك الله الآية وقد مر تفسير مثلها فى أول سورة الانعام قال الواحدى وان يردك بخير من القلب وأصله وان يرد بك الخير ولكنه لما
تعلق كل واحد منهما بالآخر جاز كل واحد منهما وأقول فى تخصيص الارادة بجانب الخير والمس بجانب الشر دليل على ان الخير يصدر عنه
سبحانه بالذات والشر بالعرض ثم ختم السورة بما يستدل به على قضائه وقدره فى الهداية والضلال فقال يا أيها الناس الآية وفسرها
الاشاعرة بان من حكم له فى الازل بالاهتداء فسيقع له ذلك وان حكم له بالضلال فكذلك ولا حيلة فى دفعه كما مر فى سورة الانعام قد جاءكم بصائر
من ربكم فمن أبصر فلنفسه الآية وقالت المعتزلة المراد انه بين الشريعة وأزاح العلة وقطع المعذرة فمن اختار الهدى فما نفع
باختياره الا نفسه ومن آثر الضلال
فلا يعود وباله الا على نفسه يروى
عن ابن عباس ان الآية منسوخة
بآية القتال ولا يخفى ضعفه ثم أمر
باتباع الوحى والتنزيل فان وصل
اليه بسبب الاتباع مكروه فليصبر
فيه الى ان يحكم الله وهو خير
الحاكمين ولبعضهم فى الصبر شعر

سأصبر حتى يعجز الصبر عن صبرى
وأصبر حتى يحكم الله فى أمرى
سأصبر حتى يعلم الصبر أننى
صبرت على شئ أمر من الصبر

* التأويل ولقد بوأنا بنى اسرائيل
يعنى متولدات الروح العلوى من
القلب والسر دون النفس لانها
من البنات لا من البنين مبوأ
صدق منزلا عليا فى العالم النورانى
ورزقناهم من الطيبات من الفيض
الربانى الفائض على الروح لان
الروح مستو على عرش القلب وكل
ما فاض من صفة الروحانية على
الروح يفيض الروح على القلب
والسر فما اختلف القلب والسر
حتى جاءهم دعوة النبى فمن قبلها
صار مقبولا ومن ردها كان مردودا
وبوجه آخر مبوأ صدق بين الاصبعين
من أصابع الرحمن فما اختلفوا
حتى أدركهم علم الله الازلى بالسعادة
والشقاء فان كنت فى شك خلق
الانسان ضعيفا فاذا انفتح عليه
أبواب الكرامات وهبت رياح السعادات فربما ظن انه مما يخادع به الاطفال فلا يدرى هل هو من كرامة الاجتباء أو من وخامة الابتلاء فكان
النبى صلى الله عليه وسلم من خصوصيته انما أنا بشر مثلكم يرتع فى هذه الرياض وباختصاص يوحى الى يسقى بكاسات المناولات من تلك الحياض
فشك عند سكره انها من شهود التلوين أو من كشوف التمكين فادركته العناية الازلية فأكرم بخطاب لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن
ولكن كان هذا النهى نهى التكوين فما كان ممتريا ولهذا قال والله لا أشك ولا أسأل الامثل أيام الذين خلوا من انه كل ميسر لما خلق له قل فانتظروا
الظهور ما قدر لكم ولكن أعبد الله الذى يتوفاكم بالفناء عن النفس وصفاتها حنيفا طاهرا عن لوث الالتفات الى ما سواه وأقم الصلاة طرفى النهار

والنهار حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول حدثنا عبيد قال سمعت
الضحاك يقول فى قوله الا انهم يثنون صدورهم يقول يثنونى صدورهم وهذا التاويل الذى تاو
الضحاك على مذهب قراءة ابن عباس الاان الذى حدثنا هكذا ذكر القراءة فى الرواية فاذ
كانت القراءة التى ذكرنا أولى القراءتين فى ذلك بالصواب لاجماع الحجة من القراء عليها فاول
التاويلات بتأويل ذلك تاويل من قال انهم كانوا يفعلون ذلك جهلا منهم بالله انه يخفى عليه ما تضمر
نفوسهم أو تناجوه بينهم وانما قلنا ذلك أولى التأويلات بالآية لان قوله ليستخفوا منه بمعنى ليستخفوا
من الله وان الهاء فى قوله منه عائدة على اسم الله ولم يجر لمحمد ذكر قبل فيجعل من ذكره صلى الله
عليه وسلم وهى فى سياق الخبر عن الله فاذا كان ذلك كذلك كانت بان تكون من ذكر الله أولى واذا
صح ان ذلك كذلك كان معلوما انهم لم يحدثوا أنفسهم انهم يستخفون من الله الا بجهلهم به فاخبرهم
جل ثناؤه انه لا يخفى عليه سر أمورهم وعلانيتها على أى حال كانوا تغشوا بالثياب أو ظهروا بالبراز فقا
ألا حين يستغشون ثيابهم يعنى يتغشون ثيابهم يتغطونها ويلبسون يقال منه استغشى ثو
وتغشاه قال الله واستغشوا ثيابهم وقالت الخنساء

ارعى النجوم وما كلفت رعيتها ✱ وتارة أتغشى فضل اطمارى

يعلم ما يسرون يقول جل ثناؤه يعلم ما يسر هؤلاء الجهلة بربهم الظانون ان الله يخفى عليه ما أضمر
صدورهم اذا حنوها على ما فيها او ثنوها وما تناجوه بينهم فاخفوه وما يعلنون سواء عنده
سرائر عباده وعلانيتهم انه عليم بذات الصدور يقول تعالى ذكره ان الله ذو علم بكل
ما أخفته صدور خلقه من ايمان وكفر وحق وباطل وخير وشر وما تستجنه
مما لم يجنه بعد كما حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى
معاوية عن على عن ابن عباس ألا حين يستغشون ثيابهم
يقول يغطون رؤسهم قال أبو جعفر فاحذروا ان يطلع
عليكم ربكم وأنتم مضمرون فى صدوركم الشك
فى شئ من توحيده أو أمره أو نهيه
أو فيما ألزمكم الايمان به
والتصديق فتهلكوا
باعتقادكم
ذلك

✱(تم الجزء الحادى عشر للامام ابن جرير الطبرى ويليه الجزء الثانى عشر
أوله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ومامن دابة فى الارض)✱

✱(سورة هود مكية غير آية قوله
وأقم الصلاة طرفى النهار وحروفها
٧٦٠٥ وكلامها ١٧١٥ وآياتها
١٢٣)✱

✱(بسم الله الرحمن الرحيم)✱
(الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت
من لدن حكيم خبير ألا تعبدوا
الا الله اننى لكم منه نذير وبشير
وأن استغفروا ربكم ثم توبوا
اليه يمتعكم متاعا حسنا الى
أجل مسمى ويؤت كل ذى فضل
فضله وان تولوا فانى أخاف عليكم
عذاب يوم كبير الى الله مرجعكم
وهو على كل شئ قدير ألا انهم
يثنون صدورهم ليستخفوا
منه ألا حين يستغشون
ثيابهم يعلم ما يسرون
وما يعلنون انه
عليم بذات
الصدور

(الجزء الثانى عشر)

من تفسير الامام الكبير والعلامة الشهير من أطبقت الامة على تقدمه فى التفسير وجعلته حجة اذا وقع النزاع فى التعبير الامام أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى المسمى جامع البيان فى تفسير القرآن رحمه الله وأثابه رضاه آمين

(ولاجل تمام النفع وضعنا بالهامش الجزء الثانى عشر من تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى قدست أسراره)

(تنبيه)

طبع تفسير ابن جرير على النسخة المحضرة من خزانة (أمراء نجد) آل رشيد * لازالت الايام تتلألأ بزواهر مجدهم ولابرح الانام يغترف من بحار برهم وذلك بعد مقابلة تلك النسخة على النسخة الموجودة بالكتبخانة الخديوية لازالت أشعة النفع بها تستمد منها سائر البريه وقد بذلنا الطاقة فى تصحيحها ومراجعة مايحتاج الى المراجعة من مظانه الموثوق بترجيحها مع عناية جمع من أفاضل علماء مصر بالتصحيح تذكر أسماؤهم آخر الكتاب

(طبع بالمطبعة الميمنية بمصر)

بسم الله الرحمن الرحيم

القول فى تاويل قوله (ومامن دابة فى الارض الاعلى الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها ك
فى كتاب مبين) يعنى تعالى ذكره بقوله ومامن دابة فى الارض الاعلى الله رزقها وماتدب دابة
الارض والدابة الفاعلة من دب فهو يدب وهو داب وهى دابة الاعلى الله رزقها يقول الاومن الله رزق
الذى يصل اليها هو به متكفل وذلك قوتها وغذاؤها ومابه عيشها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قا
بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج ع
ابن جريج قال قال مجاهد فى قوله ومامن دابة فى الارض الاعلى الله رزقها قال ماجاءها من رزق فمن الله
وربما لم يرزقها حتى تموت جوعا ولكن ماكان من رزق فمن الله حدثنى محمد بن سعد قال ثنى
أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ومامن دابة فى الارض الاعلى الله رزقه
قال كل دابة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبامعاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال
سمعت الضحاك يقول فى قوله ومامن دابة فى الارض الاعلى الله رزقها يعنى كل دابة والناس منهم وكا
بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة يزعم ان كل ماش فهو دابة وان معنى الكلام ومادابة
فى الارض وان من زائدة وقوله ويعلم مستقرها حيث تستقر فيه وذلك مأواها الذى تأوى اليه ليلا
أونهارا ومستودعها الموضع الذى يودعها اما بموتها فيه أودفنها * وبنحو ماقلنا فى ذلك قال جماعة من
أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن
التيمى عن ليث عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال مستقرها حيث تأوى ومستودعها حيث
تموت حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله
ويعلم مستقرها يقول حيث تأوى ومستودعها يقول اذاماتت حدثنا ابن وكيع قال ثنا
المحاربى عن ليث عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس يعلم مستقرها ومستودعها قال المستقر حيث
تأوى والمستودع حيث تموت * وقال آخرون مستقرها فى الرحم ومستودعها فى الصلب ذكر من
قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ويعلم

(ومامن دابة فى الارض الاعلى الله
رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها
كل فى كتاب مبين وهو الذى خلق
السموات والارض فى ستة أيام
وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم
أحسن عملا ولئن قلت انكم
مبعوثون من بعد الموت ليقولن
الذين كفروا ان هذا الاسحر مبين
ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة
معدودة ليقولن مايحبسه ألايوم
يأتيهم ليس مصروفا عنهم وحاق
بهم ما كانوا به يستهزؤن ولئن أذقنا
الانسان منا رحمة ثم نزعناها منه انه
ليؤس كفور ولئن أذقناه نعماء
بعد ضراء مسته ليقولن ذهب
السيئات عنى انه لفرح فخور الا
الذين صبروا وعملوا الصالحات
أولئك لهم مغفرة وأجر كبير
فلعلك تارك بعض مايوحى اليك
وضائق به صدرك أن يقولوا لولا
أنزل عليه كنز أوجاء معه ملك انما
أنت نذير والله على كل شئ وكيل
أم يقولون افتراه قل فأتوا بعشر
سور مثله مفتريات وادعوا من
استطعتم من دون الله ان كنتم
صادقين فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا
انما أنزل بعلم الله وأن لا اله الا هو
فهل أنتم مسلمون من كان يريد
الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم
أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون
أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة
الا النار وحبط ماصنعوا فيها
وباطل ما كانوا يعملون أفمن كان
على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه
ومن قبله كتاب موسى اماما

مستقرها

مستقرها في الرحم ومستودعها في الصلب مثل التي في الانعام حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي
قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ويعلم مستقرها ومستودعها فالمستقر
ما كان في الرحم والمستودع ما كان في الصلب حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ
يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ويعلم مستقرها يقول في الرحم ومستودعها في
الصلب * وقال آخرون المستقر في الرحم والمستودع حيث تموت ذكر من قال ذلك حدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبي ويعلى وابن فضيل عن اسمعيل عن ابراهيم عن عبد الله ويعلم مستقرها ومستودعها
قال مستقرها الارحام ومستودعها الارض التي تموت فيها قال حدثنا عبيد الله عن اسرائيل عن
السدي عن مرة عن عبد الله ويعلم مستقرها ومستودعها المستقر الرحم والمستودع المكان الذي
تموت فيه * وقال آخرون مستقرها أيام حياتها ومستودعها حيث تموت فيه ذكر من قال ذلك
حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر عن الربيع بن
أنس قوله ويعلم مستقرها ومستودعها قال مستقرها أيام حياتها ومستودعها حيث تموت ومن
حيث تبعث وانما اخترنا القول الذي اخترناه فيه لان الله جل ثناؤه أخبر أن ما رزقت الدواب من رزق
فمنه فأولى ان يتبع ذلك ان يعلم مثواها ومستقرها دون الخبر عن علمه بما تضمنته الاصلاب والارحام
ويعني بقوله كل في كتاب مبين عدد كل دابة ومبلغ أرزاقها وقدر قرارها في مستقرها ومدة لبثها في
مستودعها كل ذلك في كتاب عند الله مثبت مكتوب مبين يبين لمن قرأه ان ذلك مثبت مكتوب قبل ان
يخلقها ويوجدها وهذا اخبار من الله جل ثناؤه الذين كانوا يثنون صدورهم ليستخفوا منه انه قد علم
الاشياء كلها وأثبتها في كتاب عنده قبل ان يخلقها ويوجدها يقول لهم تعالى ذكره فمن كان قد علم
ذلك منهم قبل ان يوجدهم فكيف يخفى عليه ما تنطوي عليه نفوسهم اذا ثنوا به صدورهم واستغشوا
عليه ثيابهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام
وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين
كفروا ان هذا الا سحر مبين) يقول تعالى ذكره الله الذي اليه مرجعكم أيها الناس جميعا هو الذي
خلق السموات والارض في ستة أيام يقول أفيعجز من خلق ذلك من غير شيء ان يعيدكم أحياء بعد ان
يميتكم وقيل ان الله تعالى ذكره خلق السموات والارض وما فيهن في الايام الستة فاجتزى في هذا
الموضع بذكر خلق السموات والارض من ذكر خلق ما فيهن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني اسمعيل بن أمية عن أيوب بن خالد عن عبد الله بن رافع مولى
أم سلمة عن أبي هريرة قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال خلق الله التربة يوم السبت
وخلق الجبال فيها يوم الاحد وخلق الشجر فيها يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور
يوم الاربعاء وبث فيها من كل دابة يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق في
آخر ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج
عن ابن جريج قوله في ستة أيام قال بدأ خلق الارض في يومين وقدر فيها أقواتها في يومين حدثنا ابن
حميد قال ثنا جرير عن الاعمش عن أبي صالح عن كعب قال بدأ الله خلق السموات والارض يوم الاحد
والاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وفرغ منها يوم الجمعة فخلق آدم في آخر ساعة من يوم الجمعة
قال فجعل مكان كل يوم ألف سنة وحدثت عن المسيب بن شريك عن أبي روق عن الضحاك وهو
الذي خلق السموات والارض في ستة أيام قال من أيام الآخرة كل يوم مقداره ألف سنة ابتدأ في
الخلق يوم الاحد وختم الخلق يوم الجمعة فسميت الجمعة وسبت يوم السبت فلم يخلق شيأ وقوله وكان
عرشه على الماء يقول وكان عرشه على الماء قبل ان يخلق السموات والارض وما فيهن كما حدثني
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وكان عرشه

ورحمة أولئك يؤمنون به ومن
يكفر به من الاحزاب فالنار موعده
فلا تك في مرية منه انه الحق من
ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون
ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا
أولئك يعرضون على ربهم
ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا
على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين
الذين يصدون عن سبيل الله
ويبغونها عوجا وهم بالآخرة هم
كافرون أولئك لم يكونوا معجزين
في الارض وما كان لهم من دون الله
من أولياء يضاعف لهم العذاب
ما كانوا يستطيعون السمع وما
كانوا يبصرون أولئك الذين
خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا
يفترون لا جرم انهم في الآخرة هم
الاخسرون ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات وأخبتوا الى ربهم
أولئك أصحاب الجنة هم فيها
خالدون مثل الفريقين كالاعمى
والاصم والبصير والسميع هل
يستويان مثلا أفلا تذكرون)
القراآت وان تولوا باظهار النون
وتشديد التاء البزي وابن فليح فاني
أخاف بفتح الياء أبو عمرو وأبو جعفر
ونافع وابن كثير عني انه بفتح الياء
أبو جعفر ونافع وأبو عمرو * الوقوف
الر ق كوفي خبير ه لا بناء على
انه يتعلق بما قبله الا الله ط وبشير
ه لا للعطف فضله ج كبير ه
مرجعكم ج لاحتمال الحال
والاستئناف قدير ه منه ط
ثيابهم لا بناء على ان عامل حين
قوله يعلم يعلنون ج الصدور ه
الجزء الثاني عشر ومستودعها ط
مبين ه عملا ط مبين ه
ما يحبسه ط يستهزؤن ه منه
ج لحذف جواب لئن أي ليأس
وقيل جوابها انه والاول أوجه

على الماء قبل ان يخلق شيأ حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد نحوه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكان عرشه على الم
ينبئكم ربكم تبارك وتعالى كيف كان بدء خلقه قبل ان يخلق السموات والارض حدثنا محمد بن
عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وكان عرشه على الماء قال هذا بدء خلقه قبل ان
يخلق السماء والارض حدثني المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن يعلى بن عطاء عن
وكيع بن حدس عن عمه أبي رزين العقيلي قال قلت يارسول الله أين كان ربنا قبل ان يخلق السموات
والارض قال في عماء مافوقه هواء وماتحته هواء ثم خلق عرشه على الماء حدثنا ابن وكيع ومحمد
ابن هرون القطان الرازي قالا ثنا يزيد بن هرون عن حماد بن سلمة عن يعلى بن عطاء عن وكيع بن
حدس عن عمه أبي رزين قال قلت يارسول الله أين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه قال كان في عما
مافوقه هواء وماتحته هواء ثم خلق عرشه على الماء حدثنا خلاد بن أسلم قال أخبرنا النضر بن
شميل قال أخبرنا المسعودي قال أخبرنا جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن ابن حصين وكان من
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتى قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلوا عليه فجعل
يبشرهم ويقولون أعطنا حتى ساء ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرجوا من عنده وجاء قوم
آخرون فدخلوا عليه فقالوا جئنا نسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونتفقه في الدين ونسأله عن
بدء هذا الامر قال فاقبلوا البشرى اذ لم يقبلها أولئك الذين خرجوا قالوا اقبلنا فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان الله لاشئ غيره وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر قبل كل شئ ثم خلق سبع
سموات ثم أتاني آت فقال تلك ناقتك قد ذهبت فخرجت ينقطع دونها السراب ولوددت اني تركتها
حدثنا محمد بن منصور قال ثنا اسحق بن سليمان قال ثنا عمرو بن أبي قيس عن ابن أبي ليلى
عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله وكان عرشه على الماء قال كان عرش الله
على الماء ثم اتخذ لنفسه جنة ثم اتخذ دونها أخرى ثم أطبقهما بلؤلؤة واحدة قال ومن دونهما جنتان
قال وهي التي لاتعلم نفس أو قال وهما التي لاتعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون
قال وهي التي لاتعلم الخلائق مافيها أو مافيهما يأتيهم كل يوم منها أو منهما تحفة حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن سفيان عن الاعمش عن المنهال عن سعيد بن جبير قال سئل ابن عباس عن قول الله
وكان عرشه على الماء قال على أي شئ كان الماء قال على متن الريح حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا
محمد بن ثور عن معمر عن الاعمش عن سعيد بن جبير قال سئل ابن عباس عن قوله تعالى وكان عرشه
على الماء على أي شئ كان الماء قال على متن الريح حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
حجاج عن ابن جريج عن سعيد عن ابن عباس مثله قال حدثنا الحسين قال ثنا ميسر الحلبي عن
أرطاة بن المنذر قال سمعت ضمرة يقول ان الله كان عرشه على الماء وخلق السموات والارض بالحق
وخلق القلم فكتب به ماهو خالق وماهو كائن من خلقه ثم ان ذلك الكتاب سبح الله ومجده ألف عام
قبل أن يخلق شيأ من الخلق حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم
قال ثني عبد الصمد بن معقل قال سمعت وهب بن منبه يقول ان العرش كان قبل أن يخلق الله
السموات والارض قبضا من صفات الماء ثم فتح القبضة فارتفع دخانا ثم قضاهن سبع سموات في يومين
ثم أخذ طينة من الماء فوضعها مكان البيت ثم دحا الارض منها ثم خلق الاقوات في يومين والسموات
يومين وخلق الارض في يومين ثم فرغ من آخر الخلق يوم السابع وقوله ليبلوكم أيكم أحسن عملا
يقول تعالى ذكره وهو الذي خلق السموات والارض أيها الناس وخلقكم في ستة أيام ليبلوكم يقول
ليختبركم أيكم أحسن عملا يقول أيكم أحسن له طاعة كما حدثنا عن داود بن المحبر قال ثنا ع

كفور ○ عني ط فخور ○ لاللاستثناء (٤) الصالحات ط كبير ○ ملك ط نذير ○ وكيل ○ طلان أم استفهام تقريع
افتراه ط صادقين ○ الا هو ج ط
للاستفهام مع الفاء مسلمون ○
يبخسون ○ الا النار ز بناء على
ان ليس بمنزلة حرف النفي والوصل
أوجه لان ليس فعل ماض وهو مع
ماعطف عليه المجموع جزاء
يعملون ○ ورحمة ط يؤمنون
به ط موعده ج لاختلاف
الجملتين مع الفاء لايؤمنون ○
كذبا ط على ربهم الثاني ج
لان مابعده يحتمل ان يكون من
قول الاشهاد أو ابتداء اخبار
الظالمين ○ لاعوجا ط من
أولياء م لئلا يوهم ان مابعده
صفة أولياء العذاب ط يبصرون
○ يفترون ○ الاخسرون ○
الى ربهم لا لان مابعده خبر ان
الجنة ج خالدون ○ والسميع
ط مثلا ط تذكرون ○
* التفسير الر ان كان اسما
للسورة فما بعده خبره وان كان
واردا على سبيل التعديد أو كان
معناه أنا الله أرى فقوله كتاب
خبر مبتدأ محذوف أي هذا
الكتاب والاشارة اما الى هذا البعض
واما الى مجموع القرآن ومعنى
أحكمت نظمت نظما رصينا من
غير نقض ونقص أو جعلت حكيمة
من حكم بالضم اذا صار حكيما أو
منعت من الفساد والبطلان من
قولهم أحكمت الدابة وضعت
عليها الحكمة لتمنعها من الجماح
أي لم ينسخ بكتاب سواه كما نسخ
سائر الكتب وذلك لاشتماله على
العلوم النظرية والعملية
والظاهرية والباطنية وعلى
أصول جميع الشرائع فلا محالة
لايتطرق اليه تبديل وتغيير ثم
فصلت كما تفصل القلائد بالفرائد من دلائل التوحيد والنبوة والاحكام والمواعظ والقصص لكل معنى من هذه الواحد

الواحد بن زيد عن كليب بن وائل عن عبد الله بن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم انه تلا هذه الآية ليبلوكم أيكم أحسن عملا قال أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع فى طاعة الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ليبلوكم أيكم أحسن عملا يعنى الثقلين وقوله ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولئن قلت لهؤلاء المشركين من قومك انكم مبعوثون احياء من بعد مماتكم فتلوت عليهم بذلك تنزيلى ووحيى ليقولن ان هذا الا سحر مبين أى ما هذا الذى تتلوه علينا مما تقول الا سحر لسامعه مبين حقيقته انه سحر وهذا على تاويل من قرأ ذلك ان هذا الا سحر مبين واما من قرأ ان هذا الا ساحر مبين فانه يوجه الخبر بذلك عنهم الى انهم وصفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بانه فيما آتاهم به من ذلك ساحر مبين وقد بينا الصواب من القراءة فى ذلك فى نظائره فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته ههنا ❁ القول فى تاويل قوله (ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة ليقولن ما يحبسه ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) يقول تعالى ذكره ولئن أخرنا عن هؤلاء المشركين من قومك يا محمد العذاب فلم نعجله لهم وانسأنا فى آجالهم الى أمة معدودة ووقت محدود وسنين معلومة وأصل الامة ما قد بينا فيما مضى من كتابنا هذا انها الجماعة من الناس تجتمع على مذهب ودين ثم تستعمل فى معان كثيرة ترجع الى معنى الاصل الذى ذكرت وانما قيل للسنين المعدودة والحين فى هذا الموضع ونحوه أمة لان فيها تكون الامة وانما معنى الكلام ولئن أخرنا عنهم العذاب الى مجىء أمة وانقراض أخرى قبلها * وبنحو الذى قلنا من ان معنى الامة فى هذا الموضع الاجل والحين قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن وحدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان الثورى عن عاصم عن أبى رزين عن ابن عباس وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن عاصم عن أبى رزين عن ابن عباس ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة قال الى أجل محدود حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن عاصم عن أبى رزين عن ابن عباس بمثله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الى أمة معدودة قال أجل معدود حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك قال الى أجل معدود حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الى أمة معدودة قال الى حين حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله قال حدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة يقول أمسكنا عنهم العذاب الى أمة معدودة قال ابن جريج قال مجاهد الى حين حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة يقول الى أجل معلوم وقوله ليقولن ما يحبسه يقول ليقولن هؤلاء المشركون ما يحبسه أى شىء يمنعه من تعجيل العذاب الذى يتوعدنا به تكذيبا منهم به وظنا منهم ان ذلك انما أخر عنهم لكذب المتوعد كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قوله ليقولن ما يحبسه قال للتكذيب به أو انه ليس بشىء وقوله الا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم يقول تعالى ذكره تحقيقا لوعيده وتصحيحا لخبره ألا يوم يأتيهم العذاب الذى يكذبون به ليس مصروفا عنهم يقول ليس يصرفه عنهم صارف ولا يدفعه عنهم دافع ولكنه يحل بهم فيهلكهم وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن يقول ونزل بهم وأصابهم الذى كانوا به يسخرون من عذاب الله وكان استهزاؤهم به الذى ذكره الله قيلهم قبل نزوله ما يحبسه نقلا عن أنبيائه وبنحو الذى قلنا فى ذلك

المعانى فصل انفرد به أو جعلت فصولا سورة سورة وآية آية أو فرقت فى التنزيل ولم تنزل جملة واحدة أو فصل فيها تكاليف العباد وبين ما يحتاجون اليه فى اصلاح المعاش والمعاد ومعنى ثم التراخى فى الحال كقولك فلان كريم الاصل ثم كريم الفعل وأحكمت صفة كتاب ومن لدن صفة ثانية أو خبر بعد خبر أو صلة لاحكمت وفصلت أى من عنده أحكامها وتفصيلها وفى قوله حكيم خبير لف ونشر لان المعنى أحكمها حكيم وفصلها خبير عالم بمواقع الامور احتج الجبائى بقوله أحكمت ثم فصلت على كون القرآن محدثا لان الاحكام والتفصيل يكون بجعل جاعل وكذا بقوله من لدن لان القديم لا يصدر من القديم وأجيب بانه لا نزاع فى حدوث الاصوات والحروف وانما النزاع فى الكلام النفسى وقوله أن لا تعبدوا الا الله مفعول له أى لاجل ذلك أو يكون ان مفسرة لان فى تفصيل الآيات معنى القول كانه قيل ثم قيل للنبى صلى الله عليه وسلم قل لهم لا تعبدوا وجوز فى الكشاف ان يكون كلاما مبتدأ منقطعا عما قبله محكيا عن لسان النبى صلى الله عليه وسلم يغرى أمته على اختصاص الله بالعبادة كانه قال ترك عبادة الله مثل فضرب الرقاب والضمير فى منه لله عز وجل حالا من نذير وبشير أى اننى لكم نذير من جهته ان لم تخصوه بالتعبد وبشير ان خصصتموه بذلك ويجوز ان يكون منه صلة لنذير أى أنذركم منه ومن عذابه ويكون صلة بشير محذوفا أى أبشركم بثوابه ثم عطف على قوله أن لا تعبدوا قوله وأن استغفروا أى اطلبوا من ربكم المغفرة لذنوبكم ثم بين الشىء الذى به يطلب ذلك وهو التوبة فقال ثم توبوا اليه فالتوبة مطلوبة لكونها من متممات الاستغفار وما كان آخرا فى الحصول كان أولا فى الطلب

كان بعض أهل التأويل يقول ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤون قال ما جاءت به أنبياؤهم من الحق

القول فى تاويل قوله تعالى (ولئن أذقنا الانسان منا رحمة ثم نزعناها منه انه ليؤس كفور) يقول
تعالى ذكره ولئن أذقنا الانسان منا رخاء وسعة فى الرزق والعيش فبسطنا عليه من الدنيا وهى الرحمة
التى ذكرها تعالى ذكره فى هذا الموضع ثم نزعناها منه يقول ثم سلبناه ذلك فاصابته مصائب اجاحته
فذهبت به انه ليؤس كفور يقول يظل قنطا من رحمة الله آيسا من الخير وقوله يؤس فعول من قول
القائل يئس فلان من كذا فهو يؤس اذا كان ذلك صفة له وقوله كفور يقول هو كفور لمن أنعم عليه
قليل الشكر لربه المتفضل عليه بما كان وهب له من نعمته وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج
ولئن أذقنا الانسان منا رحمة ثم نزعناها منه انه ليؤس كفور قال يا ابن آدم اذا كانت بك نعمة
من الله من السعة والامن والعافية فكفور لما بك منها واذا نزعت منك يبتغى لك فراغك
فيؤس من روح الله قنوط من رحمته كذلك المرء المنافق والكافر

القول فى تاويل قوله (ولئن
أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عنى انه لفرح فخور الا الذين صبروا وعملوا
الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير) يقول تعالى ذكره ولئن نحن بسطنا للانسان فى دنيا
ورزقناه رخاء فى عيشه ووسعنا عليه فى رزقه وذلك هى النعم التى قال الله جل ثناؤه ولئن أذقنا
نعماء وقوله بعد ضراء مسته يقول بعد ضيق من العيش كان فيه وعسرة كان يعالجها ليقولن ذهب
السيآت عنى يقول تعالى ذكره ليقولن عند ذلك ذهب الضيق والعسرة عنى وزالت الشدائد
والمكاره انه لفرح فخور يقول تعالى ذكره ان الانسان لفرح بالنعم التى يعطاها مسرور بها
فخور يقول ذو فخر بما نال من السعة فى الدنيا وما بسط له فيها من العيش وينسى صروفها ونكد
العوارض فيها ويدع طلب النعيم الذى يبقى والسرور الذى يدوم فلا يزول حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ذهب السيآت عنى غرة بالله وجراءة عليه انه لفرح
والله لا يحب الفرحين فخور بعد ما أعطى وهو لا يشكر الله ثم استثنى جل ثناؤه من الانسان
الذى وصفه بهاتين الصفتين الذين صبروا وعملوا الصالحات وانما جاز استثناؤهم منه لان الانسان
بمعنى الجنس ومعنى الجمع وهو كقوله والعصر ان الانسان لفى خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
فقال تعالى ذكره الا الذين صبروا وعملوا الصالحات فانهم ان تاتهم شدة من الدنيا وعسرة فيها لم يثنهم
ذلك عن طاعة الله ولكنهم صبروا لامره وقضائه فان نالوا فيها رخاء وسعة شكروه وأدوا حقوقه
بما آتاهم منها يقول الله أولئك لهم مغفرة يغفرها لهم ولا يفضحهم بها فى معادهم وأجر
كبير يقول ولهم من الله مع مغفرة ذنوبهم ثواب على أعمالهم الصالحة التى عملوها فى دار الدنيا جزيل
وجزاء عظيم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج الا الذين صبروا
عند البلاء وعملوا الصالحات عند النعمة لهم مغفرة لذنوبهم وأجر كبير قال الجنة

القول فى
تاويل قوله تعالى (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك ان يقولوا لولا أنزل عليه كنز
أو جاء معه ملك انما أنت نذير والله على كل شئ وكيل) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم
فلعلك يا محمد تارك بعض ما يوحى اليك ربك ان تبلغه من أمرك بتبليغه ذلك وضائق بما يوحى اليك
صدرك فلا تبلغه اياهم مخافة ان يقولوا لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك له مصدق بانه لله رسول يقول
تعالى ذكره فبلغهم ما أوحيته اليك فانك انما أنت نذير تنذرهم عقابى وتحذرهم بأسى على كفرهم
بى وانما الآيات التى يسئلونكها عندى وفى سلطانى أنزلها اذا شئت وليس عليك الا البلاغ والانذار
والله على كل شئ وكيل يقول والله القيم بكل شئ وبيده وتدبيره فانفذ لما أمرتك به ولا يمنعك

فلهذا قدم الاستغفار على التوبة وقيل استغفروا (٦) أي توبوا ثم قال توبوا أي اخلصوا التوبة واستقيموا عليها وقيل استغفروا من
سالف الذنوب ثم توبوا من أنف
الذنوب وقيل استغفروا من
الشرك ثم ارجعوا اليه بالطاعة
وقيل الاستغفار ان يطلب من الله
الاعانة فى ازالة ما لا ينبغى والتوبة
سعى الانسان فى الطاعة والاستعانة
بفضل الله مقدم على الاستعانة
بسعى النفس ثم رتب على الامتثال
أمرين الاول التمتع بالمنافع
الدنيوية الى حين الوفاة كقوله
فلنحيينه حياة طيبة سؤال كيف
الجمع بين هذا وبين قوله تعالى
ولولا أن يكون الناس أمة واحدة
وقول النبى صلى الله عليه وسلم
الدنيا سجن المؤمن البلاء موكل
بالانبياء ثم بالاولياء وأجيب بان
المراد انه لا يهلكهم بعذاب
الاستئصال أو يرزقهم كيف كان
والجواب الثانى ان الانسان اذا
كان مشغولا بطاعة الله مستغرقا
فى نور معرفته وعبادته كان مبتهجا
فى نفسه مسرورا فى ذاته هينا
عليه ما فاته من اللذات العاجلة
قانعا بما يصيبه من الخيرات الزائلة
الثانى قوله ويؤت أى فى الآخرة
كل ذى فضل فضله أى موجب فضل
ذلك الشخص ومقتضاه يعنى
الجزاء المرتب على عمله بحسب
تزايد الطاعات وتسمية العمل
الحسن فضلا تشريف ويجوز
ان يعود الضمير فى فضله الى الله
تعالى وفيه تنبيه على الدرجات فى
الجنة تتفاضل بحسب تزايد
الطاعات ثم أوعد على مخالفة الامر
فقال وان تولوا أى تتولوا فحذفت
احدى التاءين والمعنى ان تعرضوا
عن الاخلاص فى العبادة وعن
الاستغفار والتوبة فانى أخاف
عليكم عذاب يوم كبير هو يوم القيامة الموصوف بالعظم والثقل أيضا ويذرون وراءهم يوما ثقيلا ثم بين كبر عذاب

مسئلتهم اياك الآيات من تبليغهم وحيى والنفوذ لامرى و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال قال الله لنبيه فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك ان تفعل فيه ما أمرت وتدعو اليه كما أرسلت قالوا لولا أنزل عليه كنز لا نرى معه مالا أين المال أو جاء معه ملك ينذر معه انما أنت نذير فبلغ ما أمرت ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (أم يقولون افتراه قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم كفاك حجة على حقيقة ما أتيتهم به ودلالة على صحة نبوتك هذا القرآن من سائر الآيات غيره اذ كانت الآيات انما تكون لمن أعطيها دلالة على صدقه لعجز جميع الخلق عن ان يأتوا بمثلها وهذا القرآن جميع الخلق عجزت عن ان يأتوا بمثله فان هم قالوا افتريته أى اختلقته وتكذبته ودل على ان معنى الكلام ما ذكرنا قوله أم يقولون افتراه الى آخر الآية و يعنى تعالى ذكره بقوله أم يقولون افتراه أى أيقولون افتراه وقد دللنا على سبب ادخال العرب أم فى مثل هذا الموضع فقل لهم يأتوا بعشر سور مثل هذا القرآن مفتريات يعنى مفتعلات مختلقات ان كان ما أتيتكم به من هذا القرآن مفترى وليس بآية معجزة كسائر ما سئلته من الآيات كالكنز الذى قلتم هلا أنزل عليه أو الملك الذى قلتم هلا جاء معه نذيرا له مصدقا فانكم قومى وأنتم من أهل لسانى وأنا رجل منكم ومحال ان أقدر اخلق وحدى مائة سورة وأربع عشرة سورة ولا تقدروا بأجمعكم أن تفتروا وتختلقوا عشر سور مثلها ولا سيما اذا استعنتم فى ذلك بمن شئتم من الخلق يقول جل ثناؤه قل لهم وادعوا من استطعتم ان تدعوهم من دون الله يعنى سوى الله لافتراء ذلك واختلاقه من الآلهة فان أنتم لم تقدروا على أن تفتروا عشر سور مثله فقد تبين لكم انكم كذبة فى قولكم افتراه وصحت عندكم حقيقة ما أتيتكم به انه من عند الله ولم يكن لكم أن تتخيروا الآيات على ربكم وقد جاءكم من الحجة على حقيقة ما تكذبون به انه من عند الله مثل الذى تسألون من الحجة وترغبون انكم تصدقون بمجيئها وقوله ان كنتم صادقين لقوله فأتوا بعشر سور مثله وانما هو قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات ان كنتم صادقين ان هذا القرآن افتراه محمد وادعوا من استطعتم من دون الله على ذلك من الآلهة والانداد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج أم يقولون افتراه قد قالوه قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا شهداءكم قال يشهدون انها مثله هكذا قال القاسم فى حديثه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما أنزل بعلم الله وان لا اله الا هو فهل أنتم مسلمون) يقول تعالى ذكره لنبيه قل يا محمد لهؤلاء المشركين فان لم يستجب لكم من تدعون من دون الله الى أن يأتوا بعشر سور مثل هذا القرآن مفتريات ولم تطيقوا أنتم وهم ان يأتوا بذلك فاعلموا وأيقنوا انه انما أنزل من السماء على محمد صلى الله عليه وسلم بعلم الله واذنه وان محمدا لم يفتره ولا يقدر ان يفتريه وان لا اله الا هو يقول وأيقنوا أيضا أن لا معبود يستحق الالوهة على الخلق الا الله الذى له الخلق والامر فاخلعوا الانداد والآلهة وافردوا له العبادة وقد قيل ان قوله فان لم يستجيبوا لكم خطاب من الله لنبيه كأنه قال فان لم يستجب لك هؤلاء الكفار يا محمد فاعلموا أيها المشركون انما أنزل بعلم الله وذلك تأويل بعيد من المفهوم وقوله فهل أنتم مسلمون يقول فهل أنتم مذعنون لله بالطاعة ومخلصون له العبادة بعد ثبوت الحجة عليكم وكان مجاهد يقول عنى بهذا القول أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فهل أنتم مسلمون قال لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال وحدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله وان لا اله الا هو فهل أنتم مسلمون قال لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم

ذلك اليوم بقوله الى الله مرجعكم أى لا حكم فى ذلك اليوم الا لله ولا رجوع الا الى جزائه

وهو مع ذلك كامل القدرة نافذ الحكم فما ظنكم بعذاب يكون المعذب به مثله وفيه من التهديد ما فيه ولكن الآية تتضمن البشارة من وجه آخر وذلك ان الحاكم الموصوف بمثل هذه العظمة والقدرة والاستقلال فى الحكم اذا رأى عاجزا مشرفا على الهلاك فانه يرحم عليه ولا يقيم لعذابه وزنا اللهم لا تخيب رجاءنا فانك واسع المغفرة ثم ذكر ان التولى عن الاوامر المذكورة باطنا كالتولى عنها ظاهرا فقال ألا انهم يثنون يقال ثنى صدره عن الشئ اذا ازور عنه وانحرف وطوى عنه كشحا * قال المفسرون وههنا اضمار أى يثنون صدورهم ويريدون ليستخفوا منه أى من الله ثم كرر كلمة الا تنبيها على وقت استخفائهم وهو حين يستغشون ثيابهم أى يريدون الاستخفاء فى وقت استغشاء الثياب قال الكلبى ثنى صدورهم كناية عن نفاقهم لما روى ان طائفة من المشركين منهم الاخنس بن شريق قالوا اذا أغلقنا أبوابنا وأرخينا ستورنا واستغشينا ثيابنا وثنينا صدورنا على عداوة محمد فكيف يعلم بنا وعلى هذا لا حاجة الى الاضمار وقيل انه حقيقة وذلك ان بعض الكفار كان اذا مر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثنى صدره وولى ظهره واستغشى ثيابه لئلا يسمع كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يتلو من القرآن وليقول فى نفسه ما يشتهى من الطعن ثم استأنف قوله يعلم ما يسرون وما يعلنون تنبيها على انه لا فائدة لهم فى الاستخفاء لانه تعالى عالم بالسرائر كما انه عالم بالظواهر ثم أكد كونه عالما بكل المعلومات بكونه كافلا لارزاق جميع الحيوانات ضامنا لمصالحها ومهامها فضلا وامتنانا وكرما

قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقيل فان لم يستجيبوا لكم والخطاب في أول الكلام قد جرى لواحد وذلك قوله قل فأتوا ولم يقل فان لم يستجيبوا لك على نحو ما قد بينا قبل من خطاب رئيس القوم وصاحب أمرهم ان العرب تخرج خطابه أحيانا مخرج خطاب الجمع اذا كان خطابه خطابا لاتباعه وجنده وأحيانا تخرج خطاب الواحد اذا كان في نفسه واحدا ۞ القول في تأويل قوله تعالى (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون) يقول تعالى ذكره من كان يريد بعمله الحياة الدنيا وأثاثها وزينتها يطلب به نوف اليهم أجور أعمالهم فيها وثوابها وهم فيها يقول وهم في الدنيا لا يبخسون يقول لا ينقصون أجرها ولكنهم يوفونه فيها وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآية وهي اما يعطيهم الله من الدنيا بحسناتهم وذلك انهم لا يظلمون نقيرا يقول من عمل صالحا التماس الدنيا صوما أو صلاة أو تهجدا بالليل لا يعمله الا التماس الدنيا يقول الله أوفيه الذي التمس في الدنيا من المثابة وحبط عمله الذي كان يعمل التماس الدنيا وهو في الآخرة من الخاسرين حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن سعيد بن جبير من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها قال ثواب ما عملوا في الدنيا من خير أعطوه في الدنيا وليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن سعيد بن جبير قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها قال وزينتها ما عملوا من خير أعطوه في الدنيا وليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها قال هي مثل الآية التي في الروم وما آتيتم من ربا ليربو في أموال الناس فلا يربو عند الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن سعيد بن جبير من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها قال من عمل للدنيا وفي في الدنيا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها قال من عمل عملا مما أمر الله به من صلاة أو صدقة لا يريد بها وجه الله أعطاه الله في الدنيا ثواب ذلك مثل ما أنفق فذلك قوله نوف اليهم أعمالهم فيها في الدنيا وهم فيها لا يبخسون أجر ما عملوا فيها أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها الآية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن عيسى يعني ابن ميمون عن مجاهد في قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها قال ممن لا يتقبل منه يعطى ثوابه حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن عيسى الجرشي عن مجاهد من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها قال ممن لا يتقبل منه يعجل له في الدنيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون أي لا يظلمون يقول من كانت الدنيا همه وسدمه وطلبته ونيته جازاه الله بحسناته في الدنيا ثم يفضي الى الآخرة وليس له حسنة يعطى بها جزاء وأما المؤمن فيجازى بحسناته في الدنيا ويثاب عليها في الآخرة وهم فيها لا يبخسون أي في الآخرة لا يظلمون حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق جميعا عن معمر عن قتادة من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها الآية قال من كان انما همته الدنيا اياها يطلب أعطاه الله مالا وأعطاه فيها ما يعيش وكان ذلك قصاصا له بعمله وهم فيها لا يبخسون قال لا يظلمون قال حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن ليث بن أبي سليم عن محمد بن كعب القرظي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من أحسن من محسن فقد وقع أجره على الله في عاجل الدنيا وآجل الآخرة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال

واحسانا فقال ومامن دابة الآية والمستقر مكانها من الارض والمستودع ما قبل ذلك من الامكنة من صلب أو رحم أو بيضة وقال الفراء مستقرها حيث تاوي اليه ليلا أو نهارا ومستودعها موضعها الذي يموت فيه وقد مر تمام الاقوال في سورة الانعام واستدل الاشاعرة بالآية على ان الحرام رزق لانها تدل على ان ايصال الرزق الى كل حيوان واجب على الله بحسب الوعد عندنا أو بحسب الاستحقاق عند المعتزلة شبه النذر ثم انا نرى انسانا لا يأكل من الحلال طول عمره وقد سماه الله تعالى رزقا ثم ختم الآية بقوله كل في كتاب مبين أي كل واحد من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها ثابت في علم الله أو في اللوح المحفوظ وقد ذكرنا فائدته في قوله ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين يروى ان موسى عليه السلام عند نزول الوحي عليه تعلق قلبه باهله فامره الله تعالى ان يضرب بعصاه صخرة فانشقت فخرجت منها صخرة ثانية ثم ضرب فانشقت فخرجت ثالثة ثم ضربها فخرجت دودة كالذرة وفي فمها شئ يجري مجرى الغذاء لها فسمع الدودة تقول سبحان من يراني ويسمع كلامي ويعرف مكاني ويذكرني ولا ينساني ثم أكد دلائل قدرته بقوله وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء قال كعب الاحبار خلق الله ياقوتة خضراء ثم نظر اليها بالهيبة فصارت ماء يرتعد ثم خلق الريح فجعل الماء على متنها ووضع العرش على الماء وقال أبو بكر الاصم هذا كقولك السماء الا على الارض وليس ذلك على سبيل كون أحدهما ملصقا بالآخر وعلى هذا فيكون الآية أيضا عرشه على الماء وقال في الكشاف المراد انه ما كان تحت العرش

سمعت الضحاك يقول فى قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها الآية يقول من عمل عملا صالحا يريد به وجه الله فى غير تقوى يعنى أهل الشرك أعطى على ذلك أجرا فى الدنيا يصل رحما يعطى سائلا يرحم مضطرا فى نحو هذا من أعمال البر يعجل الله له ثواب عمله فى الدنيا يوسع عليه فى المعيشة والرزق ويقر عينه فيما خوله ويدفع عنه من مكاره الدنيا فى نحو هذا وليس له فى الآخرة من نصيب **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا حفص بن عمر أبو عمر الضرير قال ثنا همام عن قتادة عن أنس فى قوله نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون قال هى فى اليهود والنصارى قال **حدثنا** حفص بن عمر قال ثنا يزيد بن زريع عن أبى رجاء الازدى عن الحسن نوف اليهم أعمالهم فيها قال طيباتهم **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبى رجاء عن الحسن مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن أبى رجاء عن الحسن مثله **حدثنى** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن وهيب انه بلغه ان مجاهدا كان يقول فى هذه الآية هم أهل الرياء هم أهل الرياء قال أخبرنا ابن المبارك عن حيوة بن شريح قال ثنى الوليد بن أبى الوليد أبو عثمان ان عقبة بن مسلم حدثه ان شفى بن ماتع الاصبحى حدثه انه دخل المدينة فاذا هو برجل قد اجتمع عليه الناس فقال من هذا فقالوا أبو هريرة فدنوت منه حتى قعدت بين يديه وهو يحدث الناس فلما سكت وخلى قلت أنشدك بحق وبحق لما حدثتنى حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم عقلته وعلمته قال فقال أبو هريرة أفعل لاحدثنك حديثا حدثنيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذا البيت ما فيه أحد غيرى وغيره ثم نشغ أبو هريرة نشغة شديدة ثم قام خارا على وجهه واشتد به طويلا ثم أفاق فقال حدثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى اذا كان يوم القيامة نزل الى القيامة ليقضى بينهم وكل أمة جاثية فاول من يدعو به رجل جمع القرآن ورجل قتل فى سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله للقارئ ألم أعلمك ما أنزلت على رسولى قال بلى يارب قال فماذا عملت فيما علمت قال كنت أقوم آناء الليل وآناء النهار فيقول الله له كذبت وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله له بل أردت ان يقال فلان قارئ فقد قيل ذلك ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له ألم أوسع عليك حتى لم أدعك تحتاج الى أحد قال بلى يارب قال فماذا عملت فيما آتيتك قال كنت أصل الرحم وأتصدق فيقول الله له كذبت وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله له بل اردت ان يقال فلان جواد فقد قيل ذلك ويؤتى بالذى قتل فى سبيل الله فيقال له فيماذا قتلت فيقول أمرت بالجهاد فى سبيلك فقاتلت حتى قتلت فيقول الله له كذبت وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله له بل أردت ان يقال فلان جرىء وقد قيل ذلك ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتى فقال يا أباهريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله تسعر لهم النار يوم القيامة قال الوليد أبو عثمان فاخبرنى عقبة ان شفيا هو الذى دخل على معاوية فاخبره بهذا قال أبو عثمان **وحدثنى** العلاء بن أبى حكيم انه كان سيافا لمعاوية قال فدخل عليه رجل فحدثه بهذا عن أبى هريرة فقال أبو هريرة وقد فعل بهؤلاء هذا فكيف بمن بقى من الناس ثم بكى معاوية بكاء شديدا حتى ظننا انه هالك وقلنا هذا الرجل شر ثم أفاق معاوية ومسح عن وجهه وقال صدق الله ورسوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وقرأ الى وباطل ما كانوا يعملون **حدثنى** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن عيسى بن ميمون عن مجاهد من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآية قال ممن لا يتقبل منه يصوم ويصلى يريد به الدنيا ويدفع عنه وهم الآخرة وهم فيها لا يبخسون لا ينقصون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين ذكرت انا نوفيهم أجور أعمالهم فى الدنيا ليس لهم فى الآخرة الا النار

سوى الماء وفيه دليل على ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل السموات والارض وعلى ان الملائكة خلقت قبل العرش والماء ليعتبروا بهما والالزم ان يكون خلقهما قبل ان يعتبر بهما عبثا اذلا يتصور عود نفعهما اليه تعالى وقال أبو مسلم العرش البناء أى بناؤه للسموات كان على الماء وقال حكماء الاسلام المراد بالماء تحركه شبه سيلان الماء أى وكان عرشه يتحرك وبالجملة مقصود الآية بيان كمال قدرته فى امساك الجرم العظيم على الصغير أما قوله ليبلوكم فالمعتزلة قالوا اللام للتعليل وذلك انه خلق هذا العالم الكبير لاجل مصالح المكلفين وان يعاملهم معاملة المختبر المبتلى لاحوالهم كيف يعملون فيجازى كل فريق بما يستحقه والاشاعرة قالوا ان أحكامه غير معللة بالمصالح ومعناه انه فعل فعلا لو كان يفعله من يجوز عليه رعاية المصالح لما فعله الا لهذا الغرض وانما علق فعل البلوى لما فى الاختبار من معنى العلم لانه طريق الى العلم فهو ملابس له كالنظر أو الاستماع فى قولك انظر أيهم أحسن وجها واسمع أيهم أحسن كلاما قال فى الكشاف الذين هم أحسن عملا هم المتقون وانما خصهم بالذكر وطرح ذكر من وراءهم من الفساق والكفار تشريفا لهم وتنبيها وقت ويجوز ان يقال ان أحسن بمعنى حسن ليشمل الخطاب جميع المكلفين ثم لما كان الابتلاء يتضمن حديث البعث اتبع ذلك قوله ولئن قلت الآية والاشارة فى قوله ان هذا الاسحر الى البعث أى هو باطل كبطلان السحر أو الى القرآن لانه الناطق بالبعث فاذا جعلوه سحرا فقد اندرج تحته انكار ما فيه من البعث وقال القفال معناه ان هذا القول خديعة منكم وضعتموها المنع

وعـلوها وحبط ماصـنعوا فيها يقول وذهب ماعملوا فى الدنيا و باطل ما كانوا يعملون لانهـم كانو يعملون لغير الله فابطله الله وأحبط عامله أجره ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (أفمن كان على بينة من ربه و يتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى اماما و رحمة أولئك يؤمنون به) يقول تعالى ذكره أفمن كان على بينة من ربه قد بين له دينه فتبينه و يتلوه شاهد منه واختلف أهل التاويل فى تاويل ذلك فقال بعضهم يعنى بقوله أفمن كان على بينة من ربه محمدا صلى الله عليه وسـلم ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن خلف قال ثنا حسـين بن محمد قال ثنا شيبان عن قتادة عن عرو عن محمد بن الحنفيـة قال قلت لابى يا أبت أنت التالى فى و يتلوه شاهد منه قال لا والله يا بنى وددت انى كنت اناهو ولـكنه لسانه حدثنى يعقوب وابن وكيـع قالا ثنا ابن عليـة عن أبى رجاء عن الحسن و يتلوه شاهد منـه قال لسانه حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبى عدى عن عوف عن الحسن فى قوله و يتلوه شاهد منه قال لسانه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا الحكم بن عبد الله أبو النعمان العجلى قال ثنا شعبة عن أبى رجاء عن الحسن مثله حدثنى على بن الحسن الازدى قال ثنا المعافى بن عمران عن قرة بن خالد عن الحسن مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفمن كان على بينة من ربه وهو محمد كان على بينة من ربه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سـعيد عن قتادة عن الحسـن قوله و يتلوه شاهد منه قال لسانه حدثنا محمد بن عبـد الاعلى قال ثنا محمـد بن ثور عن معمر عن قتادة و يتلوه شاهد منه قال لسانه هو الشاهد حدثنا ابن وكيـع قال ثنا أبو اسامة عن شعبة عن أبى رجاء عن الحسن مثله حدثنا ابن وكيـع قال ثنا غندر عن عوف عن الحسن مثله وقال آخرون يعنى بقوله و يتلوه شاهد منه محمد صـلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا محمـد بن بشار قال ثنا ابن أبى عدى عن عوف عن سليمان العلاف عن الحسين عن على فى قوله و يتلوه شاهد منه قال الشاهد محمد صلى الله عليه وسـلم حدثنا ابن وكيـع قال ثنا غندر عن عوف قال ثنى سليمان العلاف قال بلغنى ان الحسـن بن على قال و يتلوه شاهد منه قال محمد صلى الله عليه وسلم قال حدثنا أبو اسامة عن عوف عن سليمان العلاف سمع الحسن بن على و يتلوه شاهد منه يقول محمد هو الشاهد من الله حدثنى يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أفمن كان على بينة من ربه و يتلوه شاهد منه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على بينة من ربه والقرآن يتلوه شاهد منه أيضا من الله بانه رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن وكيـع قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهـد أفمن كان على بينة من ربه قال النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن وكيـع قال ثنا أبى عن نصر بن عربى عن عكرمة مثله قال حدثنا أبى عن سفيان عن منصور عن ابراهيم مثـله حدثنا الحارث قال ثنا أبو خالد سمعت سفيان يقول أفمن كان على بينة من ربه قال محمد صلى الله عليه وسلم وقال آخرون هو على بن أبى طالب ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمـارة الاسدى قال ثنا زريق بن مرزوق قال ثنا صباح الفراء عن جابر عن عبد الله بن يحيى قال قال على رضى الله عنه مامن رجل من قريش الا وقد نزلت فيه الآية والآيتان فقال له رجل فانت فاى شئ نزل فيك فقال على اما تقرأ الآية التى نزلت فى هود و يتلوه شاهد منه وقال آخرون هو جـبرئيل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس و يتلوه شاهد منه انه كان يقول جبرئيل حدثنا أبو كريب وابن وكيـع قالا ثنا ابن ادريس عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم و يتلوه شاهد منه قال جبرئيل وحدثنا به أبو كريب مرة أخرى باسـناده عن ابراهيم فقال قال يقولون على انما هو جبرئيل حدثنا أبو كريب وابن وكيـع قالا ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد قال هو جبرئيل تلا التوراة والانجيل والقرآن وهو الشاهد من الله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد

الناس عن لذات الدنيا واجتذابهم الى الانقياد لكم والدخول تحت طاعتكم ومن قرأ ساحر فالاشارة الى النبى صلى الله عليه وس

ثم بين انه متى تاخر عنهم العـذاب الذى توعدهم الرسول به أخذوا فى الاستهزاء وقالوا ما الذى حبسه عنا فقال ولئن أخرنا عنهم الآية والامة اشـتقاقها من الام وهو القصـد والمراد بها الوقت المقصود لايقاع الموعود وقيـل هى فى الاصـل الجـماعة من الناس وقـد يسمى الحين باسم ما يحصل فيـه كقولك كنت عنـد فلان صلاة العصر أى فى ذلك الحـين فالمراد الى حـين ينقضى أمة معـدودة من الناس وقال فى الـكشاف أى جماعة من الاوقات والعذاب عذاب الآخرة وقيل عذاب يوم بدر عن ابن عباس قتل جبريل المسـتهزئين ومعـنى ما يحبسه أى شئ يمنعه من النزول استعجالا له عـلى جهة الاسـتهزاء والتـكذيب فاجابهم الله بقوله الا يوم يأتيهم وهو متعلق بخـبر ليس أى ليس العذاب مصروفا عنهم يوم يأتيهم واستدل به من جوز تقديم خـبر ليس عـلى ليس لانه اذا جاز تقديم معمول الخبر عليها فتقديم الخـبر عليها أولى والالزم للتابع مزية على المتبوع ثم قال وحاق بهم أى أحاط بهم ما كانوا به يستهزؤن أراد يستعجلون ولـكنه وضع يستهزؤن موضعه لان استعجالهم للعذاب كان على وجه الاستهزاء وانما قال وحاق بلفظ الماضى لانه جعله كالواقع ثم حكى ضعف حال الانسان فى حالتى السراء والضراء فقال ولئن أذقنا الانسان الآية * واختلف المفسرون فقيـل الانسان مطلق بدليـل صحـة الاستثناء فى قوله الا الذين آمنـوا ولان هـذا النوع مجبول عـلى الضـعف والنقص والعجلة وقلة الثبات وقيل المراد الكافر والاستثناء منقطع واللام للعهد وقد مر ذكر الكافر ولان وصف اليأس

الرحمن قال ثنا سفيان و حدثنا محمد بن عبد الله المخرمي قال ثنا جعفر بن عون قال ثنا سفيان و حدثنا الحسن بن يحيي قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري و حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم و يتلوه شاهد منه قال جبرئيل حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم مثله قال حدثنا سهل ابن يوسف قال ثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم مثله قال حدثنا جرير عن ليث عن مجاهد قال جبرئيل قال ثنا عبد الله عن اسرائيل عن السدى عن أبي صالح و يتلوه شاهد منه قال جبرئيل قال حدثنا أبو معاوية عن جويبر عن الضحاك و يتلوه شاهد منه قال جبرئيل حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أفمن كان على بينة من ربه يعنى محمدا هو على بينة من الله و يتلوه شاهد منه جبرئيل شاهد من الله يتلو على محمد ما بعث به حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبى جعفر عن الربيع عن أبى العالية قال هو جبرئيل قال حدثنا أبى عن نصر بن عربى عن عكرمة قال هو جبرئيل قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قال جبرئيل حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أفمن كان على بينة من ربه يعنى محمدا على بينة من ربه و يتلوه شاهد منه فهو جبرئيل شاهد من الله بالذى يتلو من كتاب الله الذى أنزل على محمد قال و يقال و يتلوه شاهد منه يقول يحفظه الملك الذى معه حدثني المثنى قال ثنا أبو النعمان عارم قال ثنا حماد بن زيد عن أيوب قال كان مجاهد يقول فى قوله أفمن كان على بينة من ربه قال يعنى محمدا و يتلوه شاهد منه قال جبرئيل وقال آخرون هو ملك يحفظه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد و يتلوه شاهد منه قال معه حافظ من الله ملك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون وسويد بن عمرو عن حماد بن سلمة عن أيوب عن مجاهد و يتلوه شاهد منه قال ملك يحفظه قال حدثنا محمد بن بكر عن ابن جريج عمن سمع مجاهدا و يتلوه شاهد منه قال الملك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد و يتلوه شاهد منه يتبعه حافظ من الله ملك حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن أيوب عن مجاهد و يتلوه شاهد منه قال الملك يحفظه يتلونه حق تلاوته قال يتبعونه حق اتباعه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد و يتلوه شاهد منه قال حافظ من الله ملك * وأولى هذه الاقوال التى ذكرناها بالصواب فى تأويل قوله و يتلوه شاهد منه قول من قال هو جبرئيل لدلالة قوله ومن قبله كتاب موسى اماما و رحمة على صحة ذلك وذلك ان نبى الله صلى الله عليه وسلم لم يتل قبل القرآن كتاب موسى فيكون ذلك دليلا على صحة قول من قال عنى به لسان محمد صلى الله عليه وسلم أو محمد نفسه أو على قول من قال عنى به على ولا يعلم ان أحدا كان تلا ذلك قبل القرآن أو جاء به ممن ذكر أهل التأويل انه عنى بقوله و يتلوه شاهد منه غير جبرئيل عليه السلام فان قال قائل فان كان ذلك دليلك على ان المعنى به جبرئيل فقد يجب ان تكون القراءة فى قوله ومن قبله كتاب موسى بالنصب لان معنى الكلام على ما تأولت يجب ان يكون و يتلو القرآن شاهد من الله ومن قبل القرآن كتاب موسى قيل ان القراء فى الامصار قد أجمعت على قراءة ذلك بالرفع فلم يكن لاحد خلافها ولو كانت القراءة جاءت فى ذلك بالنصب كانت قراءة صحيحة ومعنى صحيحا فان قال فما وجه رفعهم اذا الكتاب على ما ادعيت من التأويل قيل وجه رفعهم هذا انهم ابتدؤا الخبر عن مجىء كتاب موسى قبل كتابنا المنزل على محمد فرفعوه بمن قبله والقراءة كذلك والمعنى الذى ذكرت من معنى تلاوة جبرئيل ذلك قبل القرآن وان المراد من معناه ذلك وان كان الخبر مستأنفا على ما وصفت

والكفران والفرح المفرط بالامور الزائلة والفخر بها الا يليق الا بالكافر وذلك انه يعتقد ان السبب فى حصول تلك النعم من الامور الاتفاقية فاذا زالت استبعد حدوثها مرة أخرى فيقع فى اليأس الشديد وعند حصولها كان ينسبها الى الاتفاق فلا يشكر الله بل يكفره واذا انتقل من مكروه الى محبوب ومن محنة الى منحة اشتد فرحه بذلك وافتخر بها لذهوله عن السعادات الاخروية الروحانية فيظن انه قد فاز بغاية الامانى ونهاية المقاصد وأما المؤمن فحاله على العكس ولذلك استحق وعد الله بالمغفرة والاجر الكبير أما تفسير الالفاظ فالاذاقة والذواق أقل ما يوجد به الطعم وفيه دليل على أن الانسان لا يصبر عن أقل القليل ولا عليه وفيه ان جميع نعم الدنيا فى قلة الاعتبار وسرعة الزوال يشبه حلم النائمين وخيالات المبرسمين والرحمة النعمة من صحة أو أمن أو جدة ونزعها سلبها واليؤس والكفور بناآن للمبالغة والنعماء انعام يظهر أثره على صاحبه والضراء مضرة كذلك قال الواحدى لانها أخرجت مخرج الاحوال الظاهرة نحو حمراء وعوراء والسيآت يريد بها المصائب التى ساءته ثم سلى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله فلعلك تارك قال ابن عباس ان رؤساء مكة قالوا ان كنت رسولا فاجعل لنا جبال مكة ذهبا أو ائتنا بالملائكة ليشهدوا لك فخاطب الله سبحانه نبيه بقوله فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك واختلفوا فى ذلك البعض عن ابن عباس ان المشركين قالوا له ائتنا بكتاب ليس فيه شتم آلهتنا حتى نتبعك ونؤمن بكتابك وقال الحسن طلبوا منه صلى الله عليه وسلم أن يترك قوله ان الساعة آتية وأجمع المسلمون على انه لا يجوز على الرسول ان يترك بعض ما أوحى الله اليه لانه ينافى المقصود من الرسالة المعتبر

اكتفاء بدلالة الكلام على معناه واماقوله اماما فانه نصب على القطع من كتاب موسى وقوله ورحمة عطف على الامام كانه قيل ومن قبله كتاب موسى اماما لبنى اسرائيل يأتمون به ورحمة من الله تلاه على موسى كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبيه عن منصور عن ابراهيم فى قوله ومن قبله كتاب موسى قال من قبله جاء بالكتاب الى موسى وفى الكلام محذوف قد ترك ذكره اكتفاء بدلالة ماذكر عليه منه وهو أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة كمن هو فى الضلالة متردد لايهتدى لرشد ولايعرف حقا من باطل ولايطلب بعمله الاالحياة الدنيا وزينتها وذلك نظير قوله أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة و يرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لايعلمون والدليل على حقيقة ماقلنا فى ذلك ان ذلك عقيب قوله من كان يريد الحياة الدنيا الآية ثم قيل أهذا خير أمن كان على بينة من ربه والعرب تفعل ذلك كثيرا اذا كان فيما ذكرت دلالة على مرادها على ماحذفت وذلك كقول الشاعر

واقسم لوشئ أتانا رسوله * سواك ولكن لم يجد لك مدفعا

وقوله أولئك يؤمنون به يقول هؤلاء الذين ذكرت يصدقون و يقرون به ان كفر به هؤلاء المشركون الذين يقولون ان محمدا افتراه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده فلاتك فى مرية منه انه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لايؤمنون) يقول تعالى ذكره ومن يكفر بهذا القرآن فيجحد انه من عند الله من الاحزاب وهم المتحزبة على مللهم فالنار موعده انه يصير اليها فى الآخرة بتكذيبه يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فلاتك فى مرية منه يقول فلاتك فى شك منه من ان موعد من كفر بالقرآن من الاحزاب وان هذا القرآن الذى أنزلناه اليك من عند الله ثم ابتدأ جل ثناؤه الخبر عن القرآن فقال ان هذا القرآن الذى أنزلناه اليك يامحمد الحق من ربك لاشك فيه ولكن أكثر الناس لايصدقون بان ذلك كذلك فان قال قائل أوكان النبى صلى الله عليه وسلم فى شك من ان القرآن من عند الله وانه حق حتى قيل له فلاتك فى مرية منه قيل هذا نظير قوله فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك وقد بينا ذلك هنالك * و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا أيوب قال نبئت ان سعيد بن جبير قال مابلغنى حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجهه الاوجدت مصداقه فى كتاب الله تعالى حتى قال لايسمع بى أحد من هذه الامة ولايهودى ولانصرانى ثم لايؤمن بما أرسلت به الادخل النار قال سعيد فقلت أين هذا فى كتاب الله حتى أتيت على هذه الآية ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده قال من أهل الملل كلها حدثنا محمد بن عبد الله المخرمى وابن وكيع قالا ثنا جعفر بن عون قال ثنا سفيان عن أيوب عن سعيد بن جبير فى قوله ومن يكفر به من الاحزاب قال من الملل كلها حدثنى يعقوب وابن وكيع قالا ثنا ابن علية قال ثنا أيوب عن سعيد بن جبير قال كنت لاأسمع بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجهه الاوجدت مصداقه أوقال تصديقه فى القرآن فبلغنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لايسمع بى أحد من هذه الامة ولايهودى ولانصرانى ثم لايؤمن بما أرسلت به الادخل النار فجعلت أقول أين مصداقها حتى أتيت على هذه أفمن كان على بينة من ربه الى قوله فالنار موعده قال فالاحزاب الملل كلها حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال ثنى أيوب عن سعيد بن جبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن أحد يسمع بى من هذه الامة ولايهودى ولانصرانى فلايؤمن بى الادخل النار فجعلت أقول أين مصداقها فى كتاب الله قال وقلما سمعت حديثا عن النبى صلى الله عليه وسلم الاوجدت له تصديقا فى القرآن حتى وجدت هذه الآيات ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده الملل كلها قال حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن

فيها الامانة فاولوا الآية بان أمثال هذه التهديدات لعلها سبب عدم التقصير فى أداء الوحى فلهذا خوطب بها أولعله كان صلى الله عليه وسلم بين محذورين أحدهما ترك أداء شئ من الوحى وثانيهما انهم كانوا يتلقون الوحى بالطعن والاستهزاء فنبه بالآية على ان تحمل الضرر الثانى أهون واذا وقع الانسان بين مكروهين وجب ان يختار اسهلهما والعرب تقول لغيره اذا أراد ان يزجره لعلك تفعل كذا أى لاتفعل وانما قال وضائق ولم يقل وضيق به صدرك دلالة على انه ضيق حادث لانه صلى الله عليه وسلم كان أفسح الناس صدرا ومعنى أن يقولوا لمخافة ان يقولوا لولا أنزل أى هلا أنزل عليه مااقترحنا نحن من الكنز والملائكة ولم أنزل عليه مالانريده ولانقترحه ثم بين ان حاله مقصور على النذارة لايتخطاها الى انزال المقترحات والذى أرسله هو القادر على ذلك حفيظ عليه وعلى كل شئ ومن كمال قدرته انزال القرآن المعجز لدهماء المصاقع وأشار الى ذلك بقوله أم يقولون الآية وقد مر مثله فى سورة يونس عن ابن عباس السور العشر هى من أول القرآن الى ههنا واعترض عليه بان هذه السورة مكية و بعض السور المتقدمة عليها مدنية فكيف يمكن ان يشار الى ماليس بمنزل بعد فالاولى ان يقال ان التحدى وقع بمطلق السور التى تظهر فيها قوة ترتيب الكلام وتأليفه تحداهم أولا بمجموع القرآن فى قوله قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لايأتون بمثله الآية و بعشر سور فى هذه الآية وذلك ان العشرة أول عقد من العقود ثم بسورة فى يونس وفى البقرة وهذا كما يقول الرجل لصاحبه اكتب كمثل ماأكتب فاذا عجز قال اكتب عشرة

قتادة ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده قال الكفار أحزاب كلهم على الكفر حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن الاحزاب من ينكر بعضه أى يكفر ببعضه وهم
اليهود والنصارى قال بلغنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا يسمع بى أحد من هذه الامة ولا
يهودى ولا نصرانى ثم يموت قبل ان يؤمن بى الا دخل النار حدثنى المثنى قال ثنا يوسف بن
عدى النضرى قال أخبرنا ابن المبارك عن شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير عن أبى موسى
الاشعرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سمع بى من أمتى أو يهودى أو نصرانى فلم يؤمن بى لم
يدخل الجنة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أولئك يعرضون
على ربهم ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين) يقول تعالى
ذكره وأى الناس أشد تعذيبا ممن اختلق على الله كذبا فكذب عليه أولئك يعرضون على ربهم
يقول هؤلاء الذين يكذبون على ربهم يعرضون يوم القيامة على ربهم فيسألهم عما كانوا فى دار
الدنيا يعملون كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ومن أظلم
ممن افترى على الله كذبا قال الكافر والمنافق أولئك يعرضون على ربهم فيسألهم عن أعمالهم
وقوله ويقول الاشهاد يعنى الملائكة والانبياء الذين شهدوهم وحفظوا عليهم ما كانوا يعملون وهم
جمع شاهد مثل الاصحاب الذى هو جمع صاحب هؤلاء الذين كذبوا على ربهم يقول شهد هؤلاء
الاشهاد فى الآخرة على هؤلاء المفترين على الله فى الدنيا فيقولون هؤلاء الذين كذبوا فى الدنيا على ربهم
يقول الله ألا لعنة الله على الظالمين يقول ألا غضب الله على المعتدين الذين كفروا بربهم * وبنحو ما قلنا
فى قوله ويقول الاشهاد قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن
نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ويقول الاشهاد قال الملائكة حدثنى محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال الملائكة حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويقول الاشهاد والاشهاد الملائكة يشهدون على بنى آدم بأعمالهم
حدثنى محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الاشهاد قال الخلائق أو قال
الملائكة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة بنحوه حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ويقول الاشهاد الذين كانوا يحفظون
أعمالهم عليهم فى الدنيا هؤلاء الذين كذبوا على ربهم حفظوه وشهدوا به عليهم يوم القيامة قال ابن
جريج قال مجاهد الاشهاد الملائكة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان قال سألت الاعمش
عن قوله ويقول الاشهاد قال الملائكة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا
عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ويقول الاشهاد يعنى الانبياء والرسل وهو قوله
ويوم نبعث فى كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء قال وقوله ويقول
الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم يقولون يا ربنا آتيناهم بالحق فكذبوا فنحن نشهد عليهم انهم
كذبوا عليك يا ربنا حدثنا محمد بن بشار قال ثنا ابن أبى عدى عن سعيد وهشام عن قتادة
عن صفوان بن محرز المازنى قال بينا نحن بالبيت مع عبد الله بن عمر وهو يطوف اذ عرض له رجل
فقال يا ابن عمر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى النجوى فقال سمعت نبى الله صلى الله
عليه وسلم يقول يدنو المؤمن من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه فيقول هل تعرف كذا فيقول
رب أعرف مرتين حتى اذا بلغ به ما شاء الله ان يبلغ قال فانى قد سترتها عليك فى الدنيا وأنا أغفرها لك
اليوم قال فيعطى صحيفة حسناته أو كتابه بيمينه وأما الكافر والمنافق فينادى بهم على رؤس الاشهاد
ألا هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية قال
ثنا هشام عن قتادة عن صفوان بن محرز عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا

ظر مثل ما أكتب فاذا ظهر عجزه عنه قال فى آخر الامر قد اقتصرت منك على سطر واحد مثله ثم اذا أراد غاية المبالغة قال قد
جوزت لك ان تستعين بكل من
تريد فاذا ظهر عجزه حال الانفراد
وحال الاجتماع والتعاون تبين
عجزه عن المعارضة على الاطلاق
ولهذا قال فان لم يستجيبوا الى
معارضة القرآن أو الى الايمان
لكم أى لك وللمؤمنين لان رسول
الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين
كانوا يتحدونهم أو الجمع لتعظيم
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاعلموا انما أنزل بعلم الله أى متلبسا
بما لا يعلمه الا الله من النظم المعجز
والاشتمال على العلوم الجمة
الظاهرة والغائبة ومعنى الامر
راجع الى الثبات أى اثبتوا على
ما أنتم عليه من العلم واليقين
بشأن القرآن ودوموا على
التوحيد الذى استفدتم من القرآن
أو دلكم على ذلك عجز آلهتهم عن
المعارضة والاعانة ثم ختم الآية
بقوله فهل أنتم مسلمون وفيه نوع
من التهديد كأنه قيل للمسلمين اذا
تبينتم صدق قول محمد صلى الله عليه
وسلم وازددتم بصيرة وطمأنينة
وجب عليكم الزيادة فى الاخلاص
والطاعة وتفسيرا آخر وهو ان
يكون الضمير فى لم يستجيبوا لمن فى
من استطعتم والخطاب فى لكم
للمشركين وكذا فى قوله فاعلموا
وفى أنتم والمعنى فان لم يستجب لكم
من تدعونه الى المظاهرة لعلمهم
بالعجز عنه فاعلموا انه منزل من
عند الله وان توحيده واجب ثم
رغبهم فى أصل الاسلام وهددهم
على تركه بقوله فهل أنتم بعد
لزوم الحجة مسلمون ثم أوعد من
كانت همته مقصورة على زينة
الحياة الدنيا وكان مائلا عن الدين
جهلا أو عنادا فقال من كان يريد الآية عن أنس انهم اليهود والنصارى وقيل المنافقون كانوا يطلبون بغزوهم مع الرسول الغنائم فكان

بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كنا نحدث انه لا يخزى يومئذ فيخفى خزيه على أ...
ممن خلق الله أو الخلائق ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (الذين يصدون عن سبيل الله ويبغو...
عوجا وهم بالآخرة هم كافرون) يقول تعالى ذكره ألا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون النا...
عن الايمان به والاقرار له بالعبودة واخلاص العبادة له دون الآلهة والانداد من مشركى قري...
وهم الذين كانوا يفتنون عن الاسلام من دخل فيه ويبغونها عوجا يقول ويلتمسون سبيل الله و...
الاسلام الذى دعا الناس اليه محمد يقول زيغا وميلا عن الاستقامة وهم بالآخرة هم كافرون يقو...
وهم بالبعث بعد الممات مع صدهم عن سبيل الله وبغيهم اياها عوجا كافرون يقول هم جاحدون ذ...
منكرون ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (أولئك لم يكونوا معجزين فى الارض وما كان لهم...
دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون) يعنى جـ...
ذكره بقوله أولئك لم يكونوا معجزين فى الارض هؤلاء الذين وصف جل ثناؤه انهم يصدون عن سبي...
الله يقول جل ثناؤه انهم لم يكونوا بالذين يعجزون ربهم بهربهم منه فى الارض اذا أراد عقابه...
والانتقام منهم ولكنهم فى قبضته وملكه لا يمتنعون منه اذا أرادهم ولا يفوتونه هربا اذا طلبهم...
كان لهم من دون الله من أولياء يقول ولم يكن لهؤلاء المشركين اذا أراد عقابهم من دون الله أنص...
ينصرونهم من دون الله ويحولون بينهم وبينه اذا هو عذبهم وقد كانت لهم فى الدنيا منعة يمتنعون...
ممن أرادهم من الناس بسوء وقوله يضاعف لهم العذاب يقول تعالى ذكره يزاد فى عذابهم فيجـ...
لهم مكان الواحد اثنان وقوله ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون * فانه اختلف فى تاو...
فقال بعضهم ذلك وصف الله به هؤلاء المشركين انه قد ختم على سمعهم وأبصارهم وانهم لا يسمعو...
الحق ولا يبصرون حجج الله سماع منتفع ولا ابصار مهتد ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قـ...
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون صم ع...
الحق فما يسمعونه بكم فما ينطقون به عمى فلا يبصرونه ولا ينتفعون به حدثنا محمد بن عبد الاعـ...
قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون قال ما كا...
يستطيعون ان يسمعوا خيرا فينتفعوا به ولا يبصروا خيرا فيأخذوا به حدثنى المثنى قال ثنا ع...
الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال أخبر الله سبحانه انه حال بين أهل الشر...
وبين طاعته فى الدنيا والآخرة أما فى الدنيا فانه قال ما كانوا يستطيعون السمع وهى طاعته وما كا...
يبصرون وأما فى الآخرة فانه قال لا يستطيعون خاشعة * وقال آخرون انما عنى بقوله وما كان ا...
من دون الله من أولياء آلهة الذين يصدون عن سبيل الله وقالوا معنى الكلام أولئك وآلهته...
يكونوا معجزين فى الارض يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون يعـ...
الآلهة انها لم يكن لها سمع ولا بصر وهذا قول روى عن ابن عباس من وجه كرهت ذكره لضعـ...
سنده * وقال آخرون معنى ذلك يضاعف لهم العذاب بما كانوا يستطيعون السمع ولا يسمعونه و...
كانوا يبصرون ولا يتأملون حجج الله بأعينهم فيعتبروا بها قالوا والباء كان ينبغى لها ان تدخل لا...
قد قال فلهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون بكذبهم فى غير موضع من التنزيل أدخلت فيه الب...
وسقوطها جائز فى الكلام كقولك فى الكلام لاحسن بما فيك ما عملت وبما عملت وهذا قول قاله بعـ...
أهل العربية والصواب من القول فى ذلك عندنا ما قاله ابن عباس وقتادة من ان الله وصفهم تعـ...
ذكره بانهم لا يستطيعون ان يسمعوا الحق سماع منتفع ولا يبصرونه ابصار مهتد لاشتغالهم بالكـ...
الذى كانوا عليه مقيمين عن استعمال جوارحهم فى طاعة الله وقد كانت لهم أسماع وأبصار ۞ القو...
فى تاويل قوله تعالى (أولئك الذين خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون) يقول تعـ...
ذكره هؤلاء الذين هذه صفتهم هم الذين غبنوا أنفسهم حظوظها من رحمة الله وضل عنهم ما كا...

يفترون

صلى الله عليه وسلم يسهم لهم فيها وقال الاصم هم منكرو البعث * وقال آخرون هى عامة فى الكافر والمسلم المرائى وقال القا...
المراد من كان يريد بعمل الخير الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم نوصل اليهم أجور أعمالهم وافية كاملة من غير بخس فى الدنيا وهو ما ينالون من الصحة والكفاف وسائر اللذات والمنافع عن أبى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة يدعى برجل جامع للقرآن فيقال له ما عملت فيه فيقول يارب قمت فيه آناء الليل والنهار فيقول الله كذبت أردت ان يقال فلان قارئ وقد قيل ذلك ويؤتى بصاحب المال فيقول الله ألم أوسع عليك فماذا عملت فيه فيقول وصلت الرحم وتصدقت فيقول الله كذبت بل أردت ان يقال فلان جواد وقد قيل ذلك ثم يؤتى بمن قتل فى سبيل الله فيقول قاتلت فى الجهاد حتى قتلت فيقول الله تعالى كذبت بل أردت ان يقال فلان جرىء قال أبو هريرة ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ركبتى وقال يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق تسعر بهم النار يوم القيامة روى ان أبا هريرة ذكر هذا الحديث عند معاوية فبكى معاوية حتى ظننا انه هالك ثم أفاق فقال صدق الله ورسوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآيتان ثم بين ان بين طالب الدنيا وحدها وبين طالب السعادات الباقية تفاوتا بينا فقال أفمن كان والمعنى أمن كان يريد الحياة الدنيا فمن كان على بينة أى لا يعقبونهم فى المنزلة عند الله ولا يقاربونهم نظيره اذا أتاك العلماء والجهال فاستأذن الجهال للدخول قبل العلماء فتقول الجهال ثم العلماء كلا وحاشا تريد ان العلماء ينبغى ان يدخلوا أولا ثم الجهال ويمكن أن يقال التقدير أفمن كان على بينة من ربه

ترون و بطل كذبهم وافكهم وفريتهم على الله بادعائهم له شركاء فسلك ما كانوا يدعونه الها من
ن الله غير مسلكهم وأخذ طريقا غير طريقهم فضل عنهم لانه سلك بهم الى جهنم وصارت آلهتهم
ما لا شئ لانها كانت فى الدنيا حجارة أو خشبا أو نحاسا أو كان لله وليا فسلك به الى الجنة وذلك أيضا
ر مسلكهم وذلك أيضا ضلال عنهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (لاجرم انهم فى الآخرة
م الاخسرون) يقول تعالى ذكره حقا ان هؤلاء القوم الذين هذه صفتهم فى الدنيا فى الآخرة
م الاخسرون الذين قد باعوا منازلهم من الجنان بمنازل أهل الجنة من النار وذلك هو الخسران
بين وقد بينا فيما مضى ان معنى قولهم جرمت كسبت الذنب وجرمته وان العرب كثر استعمالها اياه
مواضع الايمان وفى مواضع لابد كقولهم لاجرم انك ذاهب بمعنى لابد حتى استعملوا ذلك فى مواضع
تحقيق فقالوا لاجرم ليقومن بمعنى حقا ليقومن فمعنى الكلام لامنع عن انهم ولا صد عن انهم
القول فى تأويل قوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم أولئك
صحاب الجنة هم فيها خالدون) يقول تعالى ذكره ان الذين صدقوا الله ورسوله وعملوا فى الدنيا
طاعة الله وأخبتوا الى ربهم * واختلف أهل التأويل فى معنى الاخبات فقال بعضهم معنى ذلك
نابوا الى ربهم ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى
عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم والاخبات الانابة
ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأخبتوا الى ربهم يقول وأنابوا الى
بهم * وقال آخرون معنى ذلك وخافوا ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن
الح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله وأخبتوا الى ربهم يقول خافوا * وقال
خرون معناه اطمأنوا ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
يسى وحدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد
أخبتوا الى ربهم قال اطمأنوا حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى
يح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد
له * وقال آخرون معنى ذلك خشعوا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا
مد بن ثور عن معمر عن قتادة وأخبتوا الى ربهم الاخبات التخشع والتواضع * قال أبو جعفر وهذه
اقوال متقاربة المعانى وان اختلفت ألفاظها لان الانابة الى الله من خوف الله ومن الخشوع
والتواضع لله بالطاعة والطمأنينة اليه من الخشوع له غير ان نفس الاخبات عند العرب الخشوع
والتواضع وقال الى ربهم ومعناه وأخبتوا لربهم وذلك ان العرب تضع اللام موضع الى والى موضع
للام كثيرا كما قال تعالى بان ربك أوحى لها بمعنى أوحى اليها وقد يجوز ان يكون قيل ذلك كذلك
نهم وصفوا بانهم عمدوا باخباتهم الى الله وقوله أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون يقول هؤلاء
ذين هذه صفتهم هم سكان الجنة الذين لا يخرجون عنها ولا يموتون فيها ولكنهم فيها لابثون الى غير
نهاية ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع هل
يستويان مثلا أفلا تذكرون) يقول تعالى ذكره مثل فريقى الكفر والايمان كمثل الاعمى الذى
لا يرى بعينه شيأ والاصم الذى لا يسمع شيأ فكذلك فريق الكفر لا يبصر الحق فيتبعه ويعمل به
شغله بكفره بالله وغلبة خذلان الله عليه لا يسمع داعى الله الى الرشاد فيجيبه الى الهدى فيهتدى به
هو مقيم فى ضلالته يتردد فى حيرته والسميع والبصير فكذلك فريق الايمان أبصر حجج الله وأقر
بما دلت عليه من توحيد الله والبراءة من الآلهة والانداد ونبوة الانبياء عليهم السلام وسمع داعى الله
فأجابه وعمل بطاعة الله كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال
ابن عباس مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع قال الاعمى والاصم الكافر والبصير

ن يريد الحياة الدنيا فحذف الخبر للعلم به ومثله أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا
أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما واعلم ان أول
هذه الآية يشتمل على ألفاظ
أربعة مجملة الاول ان هذا الذى
وصفه الله بانه على بينة من هو
الثانى ما المراد بالبينة الثالث ما معنى
يتلوه أهو من التلاوة أم من التلو
الرابع الشاهد من هو وللمفسرين
فيها أقوال أصحها ان معنى البينة
البرهان العقلى الدال على صحة
الدين الحق والذى هو على البينة
مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن
سلام واضرابه ومعنى يتلوه يعقبه
وتذكير الضمير العائد الى البينة
بتأويل البيان والبرهان والمراد
بالشاهد القرآن ومنه أى من الله
أو من القرآن المتقدم ذكره
فى قوله أم يقولون افتراه ومن قبله
كتاب موسى أى ويتلو ذلك البرهان
من قبل القرآن كتاب موسى وهو
التوراة حال كونها اماما أو أعنى
اماما كتابا مؤتما به فى الدين قدوة
فيه ورحمة ونعمة عظيمة على
المنزل اليهم والحاصل ان المعارف
اليقينية المكتسبة اما أن يكون
طريق اكتسابها بالحجة والبرهان
واما أن يكون بالوحى والالهام واذا
اجتمع على بعض المطالب هذان
الامران واعتضد كل واحد منهما
بالآخر كان المطلوب أوثق ثم اذا
توافقت كلمة الانبياء على صحته
بلغ المطلوب غاية القوة والوثوق ثم
انه حصل فى تقرير صحة هذا الدين
هذه الامور الثلاثة جميعا البينة
وهى الدلائل العقلية اليقينية
والشاهد وهو القرآن المستفاد
من الوحى وكتاب موسى المشتمل
على الشرائع المتقدمة عليه الصالح
لاقتداء الخلف به وعند اجتماع
هذه الامور لم يبق لطالب الحق
لمنصف فى صحة هذا الدين شك وارتياب وقيل أفمن كان محمد صلى الله عليه وسلم والبينة القرآن و يتلوه يقرأه شاهد هو جبرائيل نزل بامر الله

والسميع المؤمن حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاه
مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع الفريقان الكافران والمؤمنان فاما الاعمى
والاصم فالكافران وأما البصير والسميع فهما المؤمنان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ث
سعيد عن قتادة مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع الآية هذا مثل ضربه الله
للكافر والمؤمن فاما الكافر فصم عن الحق فلا يسمعه وعمي عنه فلا يبصره وأما المؤمن فسمع الحق
فانتفع به وأبصره فوعاه وحفظه وعمل به يقول تعالى هل يستويان مثلا يقول هل يستوي هذان
الفريقان على اختلاف حالتيهما في أنفسهما عندكم أيها الناس فانهما لا يستويان عندكم فكذلك
حال الكافر والمؤمن لا يستويان عند الله أفلا تذكرون يقول جل ثناؤه أفلا تعتبرون أيها الناس
وتتفكرون فتعلموا حقيقة اختلاف أمريهما فتنزجروا عما أنتم عليه من الضلال الى الهدى ومن
الكفر الى الايمان فالاعمى والاصم والبصير والسميع في اللفظ أربعة وفي المعنى اثنان ولذلك قيل
هل يستويان مثلا وقيل كالاعمى والاصم والمعنى كالاعمى الاصم وكذلك قيل والبصير والسميع
والمعنى البصير السميع كقول القائل قام الظريف والعاقل وهو ينعت بذلك شخصا واحدا

۞ القول في تأويل قوله تعالى (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه اني لكم نذير مبين ألا تعبدوا الا الله اني
أخاف عليكم عذاب يوم أليم) يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا نوحا الى قومه اني لكم أيها القوم نذير
من الله أنذركم بأسه على كفركم به فآمنوا به وأطيعوا أمره ويعني بقوله مبين يبين لكم عما أرسل
اليكم من أمر الله ونهيه * واختلفت القراء في قراءة قوله اني فقرأ ذلك عامة قراء الكوفة وبعض
المدنيين بكسر ان على وجه الابتداء اذ كان في الارسال معنى القول وقرأ ذلك بعض قراء أهل المدينة
والكوفة والبصرة بفتح ان على اعمال الارسال فيها كان معنى الكلام عندهم لقد أرسلنا نوحا الى
قومه بأني لكم نذير مبين * والصواب من القول في ذلك عندي ان يقال انهما قراءتان متفقتا المعنى
قد قرأ بكل واحدة منهما جماعة من القراء فبأيتهما قرأ القارئ كان مصيبا الصواب في ذلك وقوله
أن لا تعبدوا الا الله فمن كسر الالف في قوله اني جعل قوله أرسلنا عاملا في ان التي في قوله ألا تعبدوا
الا الله ويصير المعنى حينئذ ولقد أرسلنا نوحا الى قومه ألا تعبدوا الا الله وقل لهم اني لكم نذير مبين ومن
فتحها رد ان في قوله ألا تعبدوا عليها فيكون المعنى حينئذ لقد أرسلنا نوحا الى قومه باني لكم نذير
مبين بان لا تعبدوا الا الله ويعني بقوله بان لا تعبدوا الا الله أيها الناس عبادة الآلهة والاوثان
واشراكها في عبادته وافردوا الله بالتوحيد واخلصوا له العبادة فانه لا شريك له في خلقه وقوله اني
أخاف عليكم عذاب يوم أليم يقول اني أيها القوم ان لم تخلصوا الله بالعبادة وتفردوه بالتوحيد وتخلعوا
ما دونه من الانداد والاوثان أخاف عليكم من الله عذاب يوم مؤلم عقابه وعذابه لمن عذب فيه وجعل
الاليم من صفة اليوم وهو من صفة العذاب اذ كان العذاب فيه كما قيل وجعل الليل سكنا وانما السكن
من صفة ما سكن فيه دون الليل ۞ القول في تأويل قوله تعالى (فقال الملأ الذين كفروا من
قومه ما نراك الا بشرا مثلنا وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من
فضل بل نظنكم كاذبين) يقول تعالى ذكره فقال الكبراء من قوم نوح واشرافهم وهم الملأ الذين
كفروا بالله وجحدوا نبوة نبيهم نوح عليه السلام ما نراك يا نوح الا بشرا مثلنا يعنون بذلك انه آدمي
مثلهم في الخلق والصورة والجنس كانهم كانوا منكرين ان يكون الله يرسل من البشر رسولا الى خلقه
وقوله وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الرأي يقول وما نراك اتبعك الا الذين هم سفلتنا من
الناس دون الكبراء والاشراف فيما نرى ويظهر لنا وقوله بادي الرأي اختلفت القراء في قراءته
فقرأته عامة قراء المدينة والعراق بادي الرأي بغير همز البادي وبهمز الرأي بمعنى ظاهر الرأي
قولهم بدا الشيء يبدو اذا ظهر كما قال الراجز

ذلك البرهان شاهد من النبي صلى الله عليه وسلم هو صورته ومخايله فان من نظر اليه بعقله تفرس انه ليس بمجنون ولا وجهه وجه كذاب ولا كاهن وقيل الكائن على البينة هم المؤمنون والبينة القرآن ويتلوه يعقب القرآن شاهد من الله هو محمد صلى الله عليه وسلم أو الانجيل لانه يعقبه في التصديق والدلالة على المطلوب وان كان موجودا قبله أو ذلك الشاهد كون القرآن واقعا على وجه يعرف المتأمل فيه اعجازه لاشتماله على فنون الفصاحة وصنوف البلاغة الى غير ذلك من المزايا التي قلما يخبر عنها الا الذوق السليم ثم مدح الكائن على البينة بقوله أولئك يؤمنون به أي بالقرآن ثم أوعد غيرهم بقوله ومن يكفر به من الاحزاب يعني أهل مكة ومن انحاز معهم كاليهود والنصارى والمجوس فالنار موعده فلا تك في مرية في شك منه من القرآن أو من الموعد ولما أبطل بعض عادات الكفرة من شدة حرصهم على الدنيا وذلك قوله من كان يريد الحياة الدنيا ومن انكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وذلك قوله أفمن كان على بينة أراد ان يبطل ما كانوا يعتقدون في أصنامهم انها شفعاء تشفعهم فقال ومن أظلم ثم قال أولئك يعرضون لم يحمل عليهم العرض لانهم مخصوصون بالعرض فان العرض عام ولكن فائدة الحمل ترجع الى المعطوف أراد انهم يعرضون فيفضحون بقول الاشهاد ومعنى عرضهم على ربهم انهم يعرضون على الاماكن المعدة للحساب والسؤال أو المراد عرضهم على من يوبخ ويبكت بأمر الله من الانبياء والمؤمنين

أضحى لخالى شبه بادى بدى * وصار للفحل لسانى و يدى

بادى بدى بغير همز وقال آخر * وقد علتنى ذرة بادى بدا * وقرأ ذلك بعض أهل البصرة بادئ الرأى مهموزا أيضا بمعنى مبتدأ الرأى من قولهم بدأت بهذا الامر اذا ابتدأت به قبل غيره * وأولى القراءتين بالصواب فى ذلك عندنا قراءة من قرأ بادى بغير همز البادى وبهمز الرأى لان معنى ذلك الكلام الا الذين هم أراذلنا فى ظاهر الرأى وفيما يظهر لنا وقوله وما نرى لكم علينا من فضل يقول وما نتبين لكم علينا من فضل نلتموه بمخالفتكم ايانا فى عبادة الاوثان الى عبادة الله واخلاص العبودة له فنتبعكم طلب ذلك الفضل وابتغاء ما أصبتموه بخلافكم ايانا بل نظنكم كاذبين وهذا خطاب منهم لنوح عليه السلام وذلك انهم انما كذبوا نوحا دون اتباعه لان اتباعه لم يكونوا رسلا وأخرج الخطاب وهو واحد مخرج خطاب الجميع كما قيل يا أيها النبى اذا طلقتم النساء وتأويل الكلام بل نظنك يا نوح فى دعواك ان الله ابتعثك الينا رسولا كاذبا وبنحو ما قلنا فى تأويل قوله بادى الرأى قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادى الرأى قال ما ظهر لنا

﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربى وآتانى رحمة من عنده فعميت عليكم أنلزمكموها وأنتم لها كارهون) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل نوح لقومه اذ كذبوه وردوا عليه ما جاءهم به من عند الله من النصيحة يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربى على علم ومعرفة وبيان من الله لى ما يلزمنى له ويجب على من اخلاص العبادة له وترك اشراك الاوثان معه فيها وآتانى رحمة من عنده يقول ورزقنى منه التوفيق والنبوة والحكمة فآمنت به وأطعته فيما أمرنى ونهانى فعميت عليكم واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل البصرة والكوفة فعميت بفتح العين وتخفيف الميم بمعنى فعميت الرحمة عليكم فلم تهتدوا لها فتقروا بها وتصدقوا رسولكم عليها وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين فعميت عليكم بضم العين وتشديد الميم اعتبارا منهم ذلك بقراءة عبد الله وذلك انها فيما ذكر فى قراءة عبد الله فعماها عليكم * وأولى القراءتين فى ذلك عندى بالصواب قراءة من قرأه فعميت عليكم بضم العين وتشديد الميم للذى ذكروا من العلة لمن قرأ به ولقربه من قوله أرأيتم ان كنت على بينة من ربى وآتانى رحمة من عنده فاضاف الرحمة الى الله فكذلك تعميته على الآخرين بالاضافة اليه أولى وهذه الكلمة مما حولت العرب الفعل عن موضعه وذلك ان الانسان هو الذى يعمى عن ابصار الحق اذ يعمى عن ابصاره والحق لا يوصف بالعمى الا على الاستعمال الذى قد جرى به الكلام وهو فى جوازه لاستعمال العرب اياه نظير قولهم دخل الخاتم فى يدى والخف فى رجلى ومعلوم ان الرجل هى التى تدخل فى الخف والاصبع فى الخاتم ولكنهم استعملوا ذلك كذلك لما كان معلوما المراد فيه وقوله أنلزمكموها وأنتم لها كارهون يقول أنأخذكم بالدخول فى الاسلام وقد عماه الله عليكم لها كارهون يقول وأنتم لالزامناكموها كارهون يقول لا نفعل ذلك ولكن نكل أمركم الى الله حتى يكون هو الذى يقضى فى أمركم ما يرى ويشاء وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال نوح يا قوم ان كنت على بينة من ربى قال قد عرفتها وعرفت بها أمره وانه لا اله الا هو وآتانى رحمة من عنده الاسلام والهدى والايمان والحكم والنبوة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أرأيتم ان كنت على بينة من ربى الآية أما والله لو استطاع نبى الله صلى الله عليه وسلم لالزمها قومه ولكن لم يملك ذلك ولم يملكه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى قال ثنا سفيان عن داود عن أبى العالية قال فى قراءة أبى أنلزمكموها من شطر أنفسنا وأنتم لها كارهون حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن

أو أراد انهم يحبسون فى المواقف وتعرض أعمالهم على الرب قال مجاهد الاشهاد الملائكة الحفظة وقال قتادة هم الناس كما يقال على رؤس الاشهاد أى الناس وقيل هم الانبياء كقوله ولنسألن المرسلين والاشهاد اما جمع شاهد كصاحب وأصحاب أو جمع شهيد كشريف وأشراف قال أبو على وهذا أرجح لكثرة ورود شهيد فى القرآن ويكون الرسول عليكم شهيدا فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا والفائدة فى اعتبار قول الاشهاد المبالغة فى اظهار الفضيحة وباقى الآية قد مر تفسير مثلها فى الاعراف أولئك لم يكونوا معجزين فى الارض أى لم يكن يمكنهم ان يهربوا من عذابنا لانه سبحانه قادر على جميع الممكنات ولا تتفاوت قدرته بالنسبة الى القريب والبعيد والضعيف والقوى وما كان لهم من دون الله من أولياء ينصرهم ويمنعهم من عقابه جمع تعالى بين ما يرجع اليهم وبين ما يرجع الى غيرهم وبين بذلك انقطاع حيلهم فى الخلاص من عذاب الدنيا ومن عذاب الآخرة وقيل هذا من كلام الاشهاد والمراد انه تعالى لو شاء عقابهم فى الدنيا لعاقبهم ولكنه أراد انظارهم وتأخيرهم الى هذا اليوم يضاعف لهم العذاب من قبل الكفر والصد أى الضلال والاضلال ما كانوا يستطيعون السمع يريد ما هم عليه فى الدنيا من صمم القلوب وعمى البصائر ثم ان الاشاعرة قالوا ان ذلك بتخليق الله تعالى حيث صيرهم عاجزين ممتنعين عن الوقوف على دلائل الحق ويوافقه ما روى عن ابن عباس انه قال انه تعالى منع الكافرين من الايمان فى الدنيا وذلك قوله ما كانوا يستطيعون الآية وفى الآخرة كما قال يدعون الى

ابن عيينة قال أخبرنا عمرو بن دينار قال قرأ ابن عباس أنلزمكموها من شطر أنفسنا قال عبد الله
شطر أنفسنا من تلقاء أنفسنا حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا ابن عيينة
عمرو بن دينار عن ابن عباس مثله حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان
داود بن أبى هند عن أبى العالية عن أبى بن كعب أنلزمكموها من شطر قلوبنا وأنتم لها كارهو
القول فى تأويل قوله تعالى (و ياقوم لا أسألكم عليه مالا ان أجرى الا على الله وما أنا بطارد الذ
آمنوا انهم ملاقوا ربهم ولكنى أراكم قوما تجهلون) وهذا أيضا خبر من الله عن قيل نوح لقو
انه قال لهم ياقوم لا أسألكم على نصيحتى لكم ودعايتكم الى توحيد الله واخلاص العبادة له مالا أ
على ذلك فتتهمونى فى نصيحتى وتظنون ان فعلى ذلك طلب عرض من اعراض الدنيا ان أجرى الا
الله يقول ما ثواب نصيحتى لكم ودعايتكم الى ما أدعوكم اليه الا على الله فانه هو الذى يجازينى ويثي
عليه وما أنا بطارد الذين آمنوا وما أنا بمقص من آمن بالله وأقر بوحدانيته وخلع الاوثان وتبرأ م
بان لم يكونوا من عليتكم واشرافكم انهم ملاقوا ربهم يقول ان هؤلاء الذين تسألونى طردهم
صائرون الى الله والله سائلهم عما كانوا فى الدنيا يعملون لا عن شرفهم وحسبهم وكان قيل نوح ذ
لقومه لان قومه قالوا له كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قو
وما أنا بطارد الذين آمنوا انهم ملاقوا ربهم قال قالوا له يانوح ان أحببت ان نتبعك فاطردهم و
فلن نرضى ان نكون نحن وهم فى الامر سواء فقال ما أنا بطارد الذين آمنوا انهم ملاقوا ر
فيسألهم عن أعمالهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وحدثن
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح جميعا عن مجاهد قوله ان أجر
الا على الله قال جزائى حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح ع
مجاهد مثله قال حدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله وقو
ولكنى أراكم قوما تجهلون يقول ولكنى أيها القوم أراكم قوما تجهلون الواجب عليكم من حق ا
واللازم لكم من فرائضه ولذلك من جهلكم سألتمونى ان أطرد الذين آمنوا بالله القول
تأويل قوله تعالى (و ياقوم من ينصرنى من الله ان طردتهم أفلا تذكرون) يقول و ياقوم
ينصرنى فيمنعنى من الله ان هو عاقبنى على طردى المؤمنين الموحدين الله ان طردتهم أفلا تذكرو
يقول أفلا تتفكرون فيما تقولون فتعلمون خطأه فتنتهوا عنه القول فى تأويل قوله تعا
(ولا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول انى ملك ولا أقول للذين تزدرى أعينكم
يؤتيهم الله خيرا الله أعلم بما فى أنفسهم انى اذا لمن الظالمين) وقوله ولا أقول لكم عندى خزائن ا
عطف على قوله و ياقوم لا أسألكم عليه أجرا ومعنى الكلام و ياقوم لا أسألكم عليه أجرا ولا أقو
لكم عندى خزائن الله التى لا يفنيها شئ فادعوكم الى اتباعى عليها ولا أعلم أيضا الغيب يعنى ما خفى م
سرائر العباد فان ذلك لا يعلمه الا الله فادعى الربوبية وأدعوكم الى عبادتى ولا أقول أيضا انى ملك م
الملائكة أرسلت اليكم فاكون كاذبا فى دعواى ذلك بل أنا بشر مثلكم كما تقولون أمرت بدعائكم ا
الله وقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم ولا أقول للذين تزدرى أعينكم لن يؤتيهم الله خيرا يقول ولا أقو
للذين اتبعونى وآمنوا بالله ووحدوه الذين تستحقرهم أعينكم وقلتم انهم أراذلكم لن يؤتيهم ا
خيرا وذلك الايمان بالله الله أعلم بما فى أنفسهم يقول الله أعلم بضمائر صدورهم واعتقاد قلوبهـ
وهو ولى أمرهم فى ذلك وانما لى منهم ما ظهر وبدا وقد أظهروا الايمان بالله واتبعونى فلا أطرده
ولا أستحل ذلك انى اذا لمن الظالمين يقول انى ان قلت لهؤلاء الذين أظهروا الايمان بالله وتصديقى ل
يؤتيهم الله خيرا وقضيت على سرائرهم بخلاف ما أبدته ألسنتهم لى على غير علم منى بما فى نفوسهـ
وطردتهم بفعلى ذلك لمن الفاعلين ما ليس لهم فعله المعتدين ما أمرهم الله به وذلك هو الظلم وب

الى السجود فلا يستطيعون وقالت المعتزلة المراد استثقالهم لاستماع الحق ونفورهم عنه كقول القائل هذا الكلام مما لا أستطيع
ان أسمعه وهذا الشخص لا أستطيع
ان أبصره والمراد بالاولياء الاصنام
كانه قال الذى سموه أولياء ليسوا
فى الحقيقة باولياء ثم نفى كونهم
أولياء بانهم لا يسمعون ولا
يبصرون فكيف يصلحون للولاية
وعلى هذا يكون قوله يضاعف لهم
العذاب اعتراضا بوعيد واعلم انه
سبحانه وصف الكفار فى هذه
الآيات بصفات كثيرة الاولى
ومن أظلم ممن افترى الثانية
أولئك يعرضون أى فى موقف
الذل والهوان الثالثة بيان الخزى
والفضيحة فى قوله و يقول الاشهاد
الرابعة اللعنة عليهم الخامسة الصد
عن سبيل الله السادسة سعيهم فى
القاء الشبهات وذلك قوله و يبغونها
عوجا السابعة كونهم كافرين
بالآخرة الثامنة كونهم عاجزين
عن الفرار أولئك لم يكونوا التاسعة
وما كان لهم من دون الله من أولياء
العاشرة مضاعفة العذاب لهم
الحادية عشر والثانية عشر
ما كانوا يستطيعون الآية الثالثة
عشر أولئك الذين خسروا أنفسهم
وقد مر فى الانعام الرابعة عشر
وضل عنهم ما كانوا يفترون وقد
سبق فى يونس الخامسة عشر
لا جرم قال الفراء انها بمنزلة قولك
لا بد ولا محالة ثم كثر استعمالها
حتى صارت بمنزلة حقا وقال
النحويون لا حرف نفى وجرم أى
قطع معناه لا قطع قاطع انهم فى
الآخرة هم الاخسرون وقال
الزجاج لا نفى لما ظنوا انه ينفعهم
وجرم معناه كسب والمعنى لا ينفعهم
ذلك وكسب لهم ذلك الفعل خسار
الدارين قال الازهرى وهذا من
أحسن ما قيل فى هذه اللغة قوله فى وعد المؤمنين وأخبتوا الى ربهم معناه اطمأنوا اليه وانقطعوا الى عبادته

الذى

الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ولا أقول لكم عندى خزائن الله التى لا يفنيها شئ فأكون انما أدعوكم لتتبعونى عليها لاعطيكم منها ولا أقول انى ملك نزلت من السماء برسالة ما أنا الا بشر مثلكم ولا أعلم الغيب ولا أقول اتبعونى على علم الغيب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين) يقول تعالى ذكره قال قوم نوح لنوح عليه السلام قد خاصمتنا فأكثرت خصومتنا فأتنا بما تعدنا من العذاب ان كنت من الصادقين فى عداتك ودعواك انك لله رسول يعنى بذلك انه لن يقدر على شئ من ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد جادلتنا قال ماريتنا حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله وحدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد قالوا يا نوح قد جادلتنا قال ماريتنا فأكثرت جدالنا فأتنا بما تعدنا قال ابن جريج تكذيبا بالعذاب انه باطل ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قال انما يأتيكم به الله ان شاء وما أنتم بمعجزين ولا ينفعكم نصحى ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم واليه ترجعون) يقول تعالى ذكره قال نوح لقومه حين استعجلوه العذاب يا قوم ليس الذى تستعجلون من العذاب الىّ انما ذلك الى الله لا الى غيره هو الذى يأتيكم به ان شاء وما أنتم بمعجزين يقول ولستم اذا أراد تعذيبكم بمعجزيه أى بفائتيه هربا منه لانكم حيث كنتم فى ملكه وسلطانه وقدرته حكمه عليكم جار ولا ينفعكم نصحى يقول ولا ينفعكم تحذيرى عقوبته ونزول سطوته بكم على كفركم به ان أردت أن أنصح لكم فى تحذيرى اياكم ذلك لان نصحى لا ينفعكم لانكم لا تقبلونه ان كان الله يريد أن يغويكم يقول ان كان الله يريد أن يهلككم بعذابه هو ربكم واليه ترجعون يقول واليه تردون بعد الهلاك حكى عن طى انها تقول أصبح فلان غاويا أى مريضا وحكى عن غيرهم سماعا منهم أغويت فلانا بمعنى أهلكته وغوى الفصيل اذا فقد اللبن فمات وذكر ان قول الله فسوف يلقون غيا أى هلاكا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (أم يقولون افتراه قل ان افتريته فعلىّ اجرامى وأنا برىء مما تجرمون) يقول تعالى ذكره أيقول يا محمد هؤلاء المشركون من قومك افترى محمد هذا القرآن وهذا الخبر عن نوح قل لهم ان افتريته فتخرصته واختلقته فعلىّ اجرامى يقول فعلىّ اثمى فى افترائى ما افتريت على ربى دونكم لا تؤخذون بذنبى ولا اثمى ولا أؤاخذ بذنبكم وأنا برىء مما تجرمون يقول وأنا برىء مما تذنبون وتأثمون بربكم من افترائكم عليه ويقال منه أجرمت اجراما وجرمت اجرم جرما كما قال الشاعر

طريد عشيرة ورهين ذنب * بما جرمت يدى وجنى لسانى

۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون) يقول تعالى ذكره وأوحى الله الى نوح لما حق على قومه القول وأظلهم أمر الله انه لن يؤمن يا نوح بالله فيوحده ويتبعك على ما تدعوه اليه من قومك الا من قد آمن فصدق بذلك واتبعك فلا تبتئس يقول فلا تستكن ولا تحزن بما كانوا يفعلون فانى مهلكهم ومنقذك منهم ومن اتبعك وأوحى الله ذلك اليه بعد ما دعا عليهم نوح بالهلاك فقال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا وهو مفتعل من البؤس يقال ابتأس فلان بالامر يبتئس ابتئاسا كما قال لبيد بن ربيعة

* فى مأتم كنعاج ضارة تبتئس بما القينا * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فلا تبتئس قال لا تحزن حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن

بالخشوع من الخبت وهى الارض المطمئنة وفيه اشارة الى ان الاعمال لابد فيها من الاحوال القلبية الموجبة للالتفات عما سوى الله وقيل المراد اطمئنانهم وتصديقهم كل ما وعدالله به من الثواب وضده وقيل المراد كونهم خائفين من وقوع الخلل فى بعض تلك الاعمال ثم ضرب للفريقين مثلا وهو اما تشبيهان بان شبههما تارة بالاعمى والبصير وأخرى بالاصم والسميع واما تشبيه واحد والواو لعطف الصفة على الصفة فيكون قد شبه الكافر بالجامع بين العمى والصمم والمؤمن بالجامع بين البصر والسمع ولا شك ان الفريق الكافر هو الذى وصفه بالصفات الستة عشرة واما الفريق المؤمن فقيل المراد به قوله أفمن كان على بينة وقيل المذكورون فى قوله ان الذين آمنوا ثم أنكر تساويهما فى الاحكام والمراتب بقوله هل يستويان مثلا أى تشبيها وفى قوله أفلا تذكرون تنبيه على ان علاج هذا العمى وهذا الصمم ممكن بتبديل الاخلاق وتغيير الاحوال بتيسير الله تعالى وتوفيقه * التأويل الر الالف اشارة الى الله واللام الى جبرئيل والراء الى الرسول يعنى ما أنزل الله على لسان جبرئيل الى الرسول كتاب مبين من لدنا حكيم خبير كقوله وعلمناه من لدنا ورأس العلم اللدنى ان تقول لامتك يا محمد ان لا تعبدوا الا الله وأن استغفروا ربكم مما ضاع من عمركم فى غير طلب الله ثم توبوا ارجعوا اليه بقدم السلوك لتكون التوبة تحلية لكم بعد التزكية بالاستغفار يمتعكم متاعا حسنا هو الترقى فى المقامات العلية الى أجل مسمى هو حين انقضاء المقامات وابتداء درجات الوصول ويؤت كل ذى فضل فضله أى يؤت كل ذى صدق واجتهاد فى الطلب درجات الوصول فان المشاهدات بقدر المجاهدات والحاصل ان المتاع الحسن فى مراتبه

السير الى الله وايتاء الفضل فى درجات السير فى الله عذاب يوم كبير هو عذاب الانقطاع عن الله الكبير ألا حين يستغشون ثيابـ

مجاهد وحدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد
مثله حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس
فلا تبتئس بما كانوا يفعلون يقول فلا تحزن حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن
معمر عن قتادة فلا تبتئس بما كانوا يفعلون قال لا تأس ولا تحزن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله وأوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن وذلك حين دعا عليهم
قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا قوله فلا تبتئس يقول فلا تأس ولا تحزن حدثت عن
الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله
لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فحينئذ دعا على قومه لما بين الله له انه لن يؤمن من قومه الا من قد
آمن ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا
انهم مغرقون) يقول تعالى ذكره وأوحى اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن وأن اصنع
الفلك وهو السفينة كما حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن
مجاهد الفلك السفينة وقوله بأعيننا يقول بعين الله ووحيه كما يأمرك كما حدثنى محمد بن سعد قال
ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله واصنع الفلك بأعيننا ووحينا
وذلك انه لم يعلم كيف صنعة الفلك فاوحى الله اليه ان تصنعها على مثل جؤجؤ الطائر حدثنى محمد
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ووحينا قال كما نأمرك
حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وحدثنى المثنى
قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بأعيننا ووحينا كما نأمرك
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس
واصنع الفلك بأعيننا ووحينا قال بعين الله قال ابن جريج قال مجاهد ووحينا قال كما نأمرك حدثنا
محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فى قوله بأعيننا ووحينا قال بعين الله ووحيه
وقوله ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا انهم مغرقون يقول تعالى ذكره ولا تسألنى فى العفو عن هؤلاء
الذين ظلموا أنفسهم من قومك فاكسبوها تعديا منهم عليها بكفرهم بالله الهلاك بالغرق انهم مغرقون
بالطوفان كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ولا تخاطبنى قال
يقول ولا تراجعنى قال تقدم ان لا يشفع لهم عنده ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ويصنع الفلك
وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون فسوف
تعلمون) يقول تعالى ذكره ويصنع نوح السفينة وكلما مر عليه جماعة من كبراء قومه سخروا منه
يقول هزؤا من نوح ويقولون له أتحولت نجارا بعد النبوة وتعمل السفينة فى البر فيقول لهم نوح
ان تسخروا منا ان تهزؤا منا اليوم فانا نهزأ منكم فى الآخرة كما تهزؤن منا فى الدنيا فسوف تعلمون اذا
عاينتم عذاب الله من الذى كان الى نفسه مسيئا منا وكانت صنعة نوح السفينة كما حدثنى المثنى
وصالح بن مسمار قالا ثنا ابن أبى مريم قال أخبرنا موسى بن يعقوب قال ثنى فائد مولى عبيد الله
ابن على بن أبى رافع ان ابراهيم بن عبد الرحمن بن أبى ربيعة أخبره ان عائشة زوج النبى صلى الله عليه
وسلم أخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو رحم الله أحدا من قوم نوح لرحم أم الصبى قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان نوح مكث فى قومه ألف سنة الا خمسين عاما يدعوهم الى الله حتى كان
آخر زمانه غرس شجرة فعظمت وذهبت كل مذهب ثم قطعها ثم جعل يعمل سفينة ويمرون فيسألونه
فيقول أعملها سفينة فيسخرون منه ويقولون يعمل سفينة فى البر فكيف تجرى فيقول سوف
تعلمون فلما فرغ منها وفار التنور وكثر الماء فى السكك خشيت أم الصبى عليه وكانت تحبه حبا شديدا
فخرجت الى الجبل حتى بلغت ثلثه فلما بلغها الماء خرجت حتى بلغت ثلثى الجبل فلما بلغها الماء خرجت

الجسمية على وجه الروح كان يعلم
ما يسرون من حرمان النور المرشش
ومن نقص الحرمان تحت ثياب
القالب وما يعلنون من ثنى الصدور
انه عليم بذات الصدور أى بما فى
الصدور من القلوب الظلمانية وما
من دابة فى الارض الا على الله
رزقها لان كل حيوان له صفة
مخصوصة ومزاج مخصوص وغذاؤه
يجب ان يكون ملائما لمزاجه فعلى
ذمة كرم الله انه كما خلق أجسادها
على الامزجة المتعينة يخلق غذاءها
موافقا للمزاج كل منها ثم يهديها الى
ما هو أوفق لها ويعلم مستقرها فى
العدم كيف قدرها مستعدة للصور
المختصة بها ومستودعها الذى يؤل
اليه عند ظهورها فيها بالقوة الى
الفعل ليبلوكم فان العالم بما فيه
محل الابتلاء ومحك السعداء
والاشقياء ولئن قلت للاشقياء
موتوا عن الطبيعة باستعمال
الشريعة ومزاولة الطريقة لتحيوا
بالحقيقة فان الحياة الحقيقية تكون
بعد الموت عن الحياة الطبيعية
ليقولن الذين كفروا استر واحسن
استعدادهم الفطرى بتعلق
الشهوات الفانية ان هذا الا سحر
مبين أى كلام مموه لا أصل له ولئن
أخرنا عنهم عذاب البعد الى أمة الى
حين ظهور ذوق العذاب فان
الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا ولقد
أرسلنا نوحا الى قومه انى لكم نذير
مبين أن لا تعبدوا الا الله انى أخاف
عليكم عذاب يوم أليم فقال الملأ
الذين كفروا من قومه ما نراك الا
بشرا مثلنا وما نراك اتبعك الا الذين
هم أراذلنا بادى الرأى وما نرى
لكم علينا من فضل بل نظنكم
كاذبين قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربى وآتانى رحمة من عنده فعميت عليكم أنلزمكموها وأنتم

حتى

لها كارهون ويا قوم لا أسألكم عليه مالا ان أجرى الا على الله وما أنا بطارد الذين آمنوا انهم ملاقوا ربهم ولكني أراكم قوما

حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء رقبتها رفعته بين يديها حتى ذهب بها الماء فلو رحم الله منهم أحدا الرحم أم الصبي **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان طول السفينة ثلثمائة ذراع وعرضها خمسون ذراعا وطولها فى السماء ثلاثون ذراعا وبابها فى عرضها **حدثنى** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك عن الحسن قال كان طول سفينة نوح ألف ذراع ومائتى ذراع وعرضها ستمائة ذراع **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن مفضل بن فضالة عن على بن زيد بن جدعان عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال قال الحواريون لعيسى ابن مريم لو بعثت لنا رجلا شهد السفينة فحدثنا عنها قال فانطلق بهم حتى انتهى بهم الى كثيب من تراب فاخذ كفا من ذلك التراب بكفه قال أتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا كعب حام ابن نوح قال فضرب الكثيب بعصاه قال قم باذن الله فاذا هو قائم ينفض التراب عن رأسه قد شاب قال له عيسى هكذا هلكت قال لا ولكن مت وأنا شاب ولكنى ظننت انها الساعة فمن ثم شبت قال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألف ذراع ومائتى ذراع وعرضها ستمائة ذراع كانت ثلاث طبقات فطبقة فيها الدواب والوحش وطبقة فيها الانس وطبقة فيها الطير فلما كثر أرواث الدواب أوحى الله الى نوح أن اغمز ذنب الفيل فغمزه فوقع منه خنزير وخنزيرة فاقبلا على الروث فلما وقع الفار بحبل السفينة يقرضه أوحى الله الى نوح أن اضرب بين عينى الاسد فخرج من منخره سنور وسنورة فاقبلا على الفار فقال له عيسى كيف علم نوح ان البلاد قد غرقت قال بعث الغراب يأتيه بالخبر فوجد جيفة فوقع عليها فدعا عليه بالخوف فلذلك لا يألف البيوت قال ثم بعث الحمامة فجاءت بورق زيتون بمنقارها وطين برجليها فعلم ان البلاد قد غرقت قال فطوقها الخضرة التى فى عنقها ودعا لها ان تكون فى أنس وأمان فمن ثم تألف البيوت قال فقلنا يا رسول الله الا ننطلق به الى أهلينا فيجلس معنا ويحدثنا قال كيف يتبعكم من لا رزق له قال فقال له عد باذن الله قال فعاد ترابا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عمن لا يتهم عن عبيد بن عمير الليثى انه كان يحدث انه بلغه انهم كانوا يبطشون به يعنى قوم نوح فيخنقونه حتى يغشى عليه فاذا أفاق قال اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون حتى اذا تمادوا فى المعصية وعظمت فى الارض منهم الخطيئة وتطاول عليه وعليهم الشأن واشتد عليه منهم البلاء وانتظر النجل بعد النجل فلا يأتى قرن الا كان أخبث من القرن الذى قبله حتى ان كان الآخر منهم ليقول قد كان هذا مع آبائنا ومع أجدادنا هكذا مجنونا لا يقبلون منه شيأ حتى شكى ذلك من أمرهم نوح الى الله تعالى كما قص الله علينا فى كتابه رب انى دعوت قومى ليلا ونهارا فلم يزدهم دعائى الا فرارا الى آخر القصة حتى قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا الى آخر القصة فلما شكى ذلك منهم نوح الى الله واستنصره عليهم أوحى الله اليه أن اصنع الفلك باعيننا ووحينا ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا أى بعد اليوم انهم مغرقون فاقبل نوح على عمل الفلك ولهى عن قومه وجعل يقطع الخشب ويضرب الحديد ويهيئ عدة الفلك من القار وغيره مما لا يصلحه الا هو وجعل قومه يمرون به وهو فى ذلك من عمله فيسخرون منه ويستهزؤن به فيقول ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم قال ويقولون له فيما بلغنى يا نوح قد صرت نجارا بعد النبوة قال وأعقم الله أرحام النساء فلا يولد لهم ولد قال ويزعم أهل التوراة ان الله أمره ان يصنع الفلك من خشب الساج وان يصنعه أزور وان يطليه بالقار من داخله وخارجه وان يجعل طوله ثمانين ذراعا وان يجعله ثلاثة أطباق سفلا ووسطا وعلوا وان يجعل فيه كوى ففعل نوح كما أمره الله حتى اذا فرغ منه وقد عهد الله اليه اذا جاء أمرنا وفار التنور فاحمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك الا من سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه الا قليل وقد جعل التنور آية فيما بينه وبينه فقال اذا جاء أمرنا وفار التنور

تجهلون ويا قوم من ينصرنى من الله ان طردتهم أفلا تذكرون ولا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول انى ملك ولا أقول للذين تزدرى أعينكم لن يؤتيهم الله خيرا الله أعلم بما فى أنفسهم انى اذا لمن الظالمين قالوا يا نوح قد جادلتنا فاكثرت جدالنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال انما يأتيكم به الله ان شاء وما أنتم بمعجزين ولا ينفعكم نصحى ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم واليه ترجعون أم يقولون افتراه قل ان افتريته فعلى اجرامى وأنا برىء مما تجرمون وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون واصنع الفلك باعيننا ووحينا ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا انهم مغرقون ويصنع الفلك وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك الا من سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه الا قليل وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها ان ربى لغفور رحيم وهى تجرى بهم فى موج كالجبال ونادى نوح ابنه وكان فى معزل يا بنى اركب معنا ولا تكن مع الكافرين قال سآوى الى جبل يعصمنى من الماء قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم وحال بينهما الموج فكان من المغرقين

وقيل يا أرض ابلعى ماءك ويا سماء أقلعى وغيض الماء وقضى الامر واستوت على الجودى وقيل بعدا للقوم الظالمين ونادى نوح ربه فقال رب

فاسلك فيها من كل زوجين اثنين واركب فلما فار التنور وحمل نوح في الفلك من أمره الله وكانوا قليلا كما قال الله وحمل فيها من كل زوجين اثنين مما فيه الروح والشجر ذكر وأنثى فحمل فيه بنيه الثلاثة سام وحام ويافث ونساءهم وستة أناس ممن كان آمن به فكانوا عشرة نفر نوح وبنوه وأزواجهم ثم أدخل ما أمره به من الدواب وتخلف عنه ابنه يام وكان كافرا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الحسن بن دينار عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال سمعته يقول كان أول ما حمل نوح في الفلك من الدواب الذرة وآخر ما حمل الحمار فلما أدخل الحمار وأدخل صدره مسك ابليس بذنبه فلم تستقل رجلاه فجعل نوح يقول ويحك ادخل فينهض فلا يستطيع حتى قال نوح ويحك ادخل وان كان الشيطان معك قال كلمة زلت عن لسانه فلما قالها نوح خلى الشيطان سبيله فدخل ودخل الشيطان معه فقال له نوح ما أدخلك على يا عدو الله فقال ألم تقل ادخل وان كان الشيطان معك قال اخرج عنى يا عدو الله فقال مالك بد من ان تحملنى فكان فيما يزعمون في ظهر الفلك فلما اطمأن نوح في الفلك وأدخل فيه من آمن به وكان ذلك في الشهر من السنة التى دخل فيها نوح بعد ستمائة سنة من عمره لسبع عشرة ليلة مضت من الشهر فلما دخل وحمل معه من حمل تحرك ينابيع الغوط الاكبر وفتح أبواب السماء كما قال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر وفجرنا الارض عيونا فالتقى الماء على أمر قد قدر فدخل نوح ومن معه الفلك وغطاه عليه وعلى من معه بطبقة فكان بين ان أرسل الله الماء وبين ان احتمل الماء الفلك أربعون يوما وأربعون ليلة ثم احتمل الماء كما تزعم أهل التوراة وكثر الماء واشتد وارتفع يقول الله لمحمد وحملناه على ذات ألواح ودسر والدسر المسامير مسامير الحديد فجعلت الفلك تجرى به وبمن معه في موج كالجبال ونادى نوح ابنه الذى هلك فيمن هلك وكان في معزل حين رأى نوح من صدق موعد ربه ما رأى فقال يا بنى اركب معنا ولا تكن مع الكافرين وكان شقيا قد أضمر كفرا قال سآوى الى جبل يعصمنى من الماء وكان عهد الجبال وهى حرز من الامطار اذا كانت فظن ان ذلك كما كان يعهد قال نوح لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم وحال بينهما الموج فكان من المغرقين وكثر الماء حتى طغى وارتفع فوق الجبال كما تزعم أهل التوراة بخمسة عشر ذراعا فباد ما على وجه الارض من الخلق من كل شئ فيه الروح أو شجر فلم يبق شئ من الخلائق الا نوح ومن معه في الفلك والاعوج بن عنق فيما يزعم أهل الكتاب فكان بين ان أرسل الله الطوفان وبين ان غاض الماء ستة أشهر وعشر ليال حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الحسن بن دينار عن على بن زيد بن جدعان قال ابن حميد قال سلمة وحدثنى حسن بن على بن زيد عن يوسف بن مهران قال سمعته يقول لما آذى نوحا في الفلك عذرة الناس أمر ان يمسح ذنب الفيل فمسحه فخرج منه خنزيران وكفى ذلك عنه وان الفار توالدت في الفلك فلما آذته أمر ان يأمر الاسد يعطس فعطس فخرج من منخريه هران يأكلان عنه الفار حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال لما كان نوح في السفينة قرض الفار حبال السفينة فشكا نوح فأوحى الله اليه فمسح ذنب الاسد فخرج سنوران وكان في السفينة عذرة فشكا ذلك الى ربه فأوحى الله اليه فمسح ذنب الفيل فخرج خنزيران حدثنا ابراهيم بن يعقوب الجوزجانى قال ثنا الاسود بن عامر قال أخبرنا سفيان بن سعيد عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس بنحوه حدثت عن المسيب بن أبى روق عن الضحاك قال قال سليمان الفراسى عمل نوح السفينة أربعمائة سنة وأنبت الساج أربعين سنة حتى كان طوله أربعمائة ذراع والذراع الى المنكب ۞ القول في تأويل قوله تعالى (من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك الا من سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه الا قليل) يقول تعالى

ان ابنى من أهلى وان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين قال يا نوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تسئلن ما ليس لك به علم انى أعظك أن تكون من الجاهلين قال رب انى أعوذ بك أن أسألك ما ليس لى به علم والا تغفر لى وترحمنى أكن من الخاسرين قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم ثم يمسهم منا عذاب أليم تلك من أنباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين) القراآت انى لكم بكسر الهمزة نافع وابن عامر وعاصم وحمزة والآخرون بفتحها بادئ بالهمزة أبو عمرو ونصير الرأى بالياء أبو عمرو غير شجاع ويزيد والاعشى والاصبهانى عن ورش وحمزة في الوقف فعميت مجهولا مشددا حمزة وعلى وخلف وحفص الباقون بضدهما أنلزمكموها باختلاس ضمة الميم عباس أجرى الا بالفتح أبو جعفر ونافع وابن عامر وأبو عمرو وحفص ولكنى أريكم بالفتح حيث كان أبو جعفر ونافع وأبو عمرو ونصحى ان أبو جعفر ونافع وأبو عمرو باعيننا مدغما حيث كان عباس من كل بالتنوين حيث كان حفص والمفضل مجريها بفتح الميم بالامالة حمزة وعلى وخلف وحفص مجريها بالضم وبالامالة أبو عمرو والباقون بالضم مفخما يا بنى بفتح الياء عاصم اركب معنا مظهرا عاصم وحمزة عمل على انه فعل غير بالنصب على وسهل ويعقوب الآخرون عمل غير بالرفع فيهما تسئلن بالنون المشددة المكسورة لادغام النون المخففة في نون الوقاية بعد حذف ياء المتكلم في الحالين ابن عامر وقالون باثبات الياء في الوصل أبو جعفر ونافع غير قالون بفتح النون المشددة ابن كثير تسألنى بغير نون التأكيد واثبات الياء في

تعالى ذكره مخبرا عن قيل نوح لقومه فسوف تعلمون أيها القوم اذا جاء أمر الله من الهالك من يأتيه عذاب يخزيه يقول الذى يأتيه عذاب الله منا ومنكم يهينه ويذله ويحل عليه عذاب مقيم يقول وينزل به فى الآخرة مع ذلك عذاب دائم لا انقطاع له مقيم عليه أبدا وقوله حتى اذا جاء أمرنا يقول ويصنع نوح الفلك حتى اذا جاء أمرنا الذى وعدناه أن يجىء قومه من الطوفان الذى يغرقهم وقوله وفار التنور اختلف أهل التأويل فى معنى ذلك فقال بعضهم معناه انبجس الماء من وجه الارض وفار التنور وهو وجه الارض ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب عن الضحاك عن ابن عباس انه قال فى قوله وفار التنور قال التنور وجه الارض قال قيل له اذا رأيت الماء على وجه الارض فاركب أنت ومن معك قال والعرب تسمى وجه الارض تنور الارض حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن العوام عن الضحاك بنحوه حدثنا أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا ابن ادريس قال أخبرنا الشيبانى عن عكرمة فى قوله وفار التنور قال وجه الارض حدثنا زكريا بن يحيى بن أبى زائدة وسفيان بن وكيع قالا ثنا ابن ادريس عن الشيبانى عن عكرمة وفار التنور قال على وجه الارض * وقال آخرون هو تنوير الصبح من قولهم نور الصبح تنويرا ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام الرفاعى قال ثنا محمد بن فضيل قال ثنا عبد الرحمن بن اسحق عن عباس مولى أبى جحيفة عن أبى جحيفة عن على رضى الله عنه قوله حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور قال هو تنوير الصبح حدثنا ابن وكيع واسحق بن اسرائيل قالا ثنا محمد بن فضيل عن عبد الرحمن بن اسحق عن زياد مولى أبى جحيفة عن أبى جحيفة عن على فى قوله وفار التنور قال تنوير الصبح حدثنا حماد بن يعقوب قال أخبرنا ابن فضيل عن عبد الرحمن بن اسحق مولى أبى جحيفة أراه قد سماه عن أبى جحيفة عن على وفار التنور قال تنوير الصبح حدثنى اسحق بن شاهين قال ثنا هشيم عن ابن اسحق عن رجل من قريش عن على بن أبى طالب رضى الله عنه وفار التنور قال طلع الفجر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الرحمن بن اسحق عن رجل قد سماه عن على بن أبى طالب قوله وفار التنور قال اذا طلع الفجر * وقال آخرون معنى ذلك وفار أعلى الارض وأشرف مكان فيها بالماء وقال التنور أشرف الارض ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور كنا نحدث انه أعلى الارض وأشرفها وكان علما بين نوح وبين ربه حدثنا محمد بن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال سمعت قتادة قوله وفار التنور قال أشرف الارض وأرفعها فار الماء منه * وقال آخرون هو التنور الذى يختبز فيه ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور قال اذا رأيت تنور أهلك يخرج منه الماء فانه هلاك قومك حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن أبى محمد عن الحسن قال كان تنورا من حجارة كان لحواء حتى صار الى نوح قال فقيل له اذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب انت وأصحابك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وفار التنور قال حين انبجس الماء وأمر نوح أن يركب هو ومن معه فى الفلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وفار التنور قال انبجس الماء منه آية أن يركب بأهله ومن معه فى السفينة حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نحوه الا أنه قال آية أن يركب أهله ومن معه فى السفينة حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه الا أنه قال آية بأن يركب بأهله ومن معهم فى السفينة حدثنى الحارث قال ثنا القاسم قال ثنا خلف بن خليفة عن ليث عن مجاهد قال نبع الماء فى التنور فعلمت به امرأته فأخبرته قال وكان ذلك فى ناحية

* الوقوف مبين ه لا الا الله ط أليم ه الرأى ج كاذبين ه فعميت عليكم ط كارهون ه مالا ط آمنوا ط تجهلون ه طردتهم ط تذكرون ه خيرا ط أنفسهم ج الظالمين ه الصادقين ه بمعجزين ه ان يغويكم ط ترجعون ه طافتراه ط مجرمون ه يفعلون ج ه للآية والعطف ظلموا ج لاحتمال التعليل مغرقون ه سخروا منه ط تسخرون ه ط يعلمون ه لالان ما بعده مفعول مقيم التنور ه لالان ما بعده جواب اذا ومن آمن ط قليل ه ط ومرسيها ط رحيم ه الكافرين ه من الماء ط رحم ج لاتفاق الجملتين مع اختلاف العامل المغرقين ه الظالمين ه الحاكمين ه من أهلك ج علم ط الجاهلين ه علم ط الخاسرين ه معك ط أليم ه اليك ج ط لاحتمال ما بعده الحال أو الاستئناف هذا ط وعلى قوله فاصبر أحسن للابتداء بان المتقين ه * التفسير لما أورد على الكفار أنواع الدلائل أكدها بالقصص على عادته من التفنن فى الكلام والنقل من أسلوب الى أسلوب فى الموعظة فبدأ بقصة نوح ومعنى انى لكم أى متلبسا بهذا الكلام وهو قوله انى لكم فلما اتصل به الجار فتح ومن كسر فعلى ارادة القول وان لا تعبدوا بدل من انى لكم نذير أى أرسلناه بان لا تعبدوا الا الله أو يكون ان مفسرة متعلقة بارسلنا أو بنذير ووصف اليوم بأليم لوقوع الألم فيه فيكون مجازا وكذا وجعل الوصف للعذاب والجر بالجوار ثم حكى انه طعن اشراف قومه

الكوفة قال حدثنا القاسم قال ثنا علي بن ثابت عن السرى بن اسمعيل عن الشعبى انه كان يحلف بالله مافار التنور الامن ناحية الكوفة حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الحميد الحمانى عن النضر أبي عمر الخراز عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله وفار التنور قال فار التنور بالهند حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وفار التنور كان آية لنوح اذا خرج منه الماء فقد أتى الناس الهلاك والغرق وكان ابن عباس يقول فى معنى فار نبع حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وفار التنور قال نبع * قال أبو جعفر وفوران الماء سورة دفعته يقال منه فار الماء يفور فورا وفؤورا وفورانا وذلك اذا سارت دفعته * وأولى هذه الاقوال عندنا بتأويل قوله التنور قول من قال هو التنور الذى يخبز فيه لان ذلك هو المعروف من كلام العرب وكلام الله لا يوجه الا الى الاغلب الاشهر من معانيه عند العرب الا ان تقوم حجة على شئ منه بخلاف ذلك فيسلم لها وذلك انه جل ثناؤه انما خاطبهم بما خاطبهم به لافهامهم معنى ما خاطبهم به قلنا لنوح حين جاء عذابنا قومه الذى وعدنا نوحا ان نعذبهم به وفار التنور الذى جعلنا فورانه بالماء آية مجىء عذابنا بيننا وبينه لهلاك قومه احمل فيها يعنى فى الفلك من كل زوجين اثنين يقول من كل ذكر وأنثى كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من كل زوجين اثنين قال ذكر وأنثى من كل صنف حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من كل زوجين اثنين فالواحد زوج والزوجين ذكر وأنثى من كل صنف قال حدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله من كل زوجين اثنين قال ذكر وأنثى من كل صنف قال حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين يقول من كل صنف اثنين حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله من كل زوجين اثنين يعنى بالزوجين اثنين ذكر وأنثى * وقال بعض أهل العلم بكلام العرب من الكوفيين الزوجان فى كلام العرب الاثنان قال ويقال عليه زوجا نعال اذا كانت عليه نعلان ولا يقال عليه زوج نعال وكذلك عنده زوجا حمام وعليه زوجا قيود وقال ألا تسمع الى قوله وانه خلق الزوجين الذكر والانثى فانما هما اثنان وقال بعض البصريين من أهل العربية فى قوله قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين قال فجعل الزوجين الضربين الذكور والاناث قال وزعم يونس ان قول الشاعر

وأنت امرؤ تعدو على كل غرة * فتخطئ فيها مرة وتصيب

يعنى به الذئب قال فهذا أشد من ذلك * وقال آخر منهم الزوج اللون قال وكل ضرب يدعى لونا واستشهد ببيت الاعشى فى ذلك

وكل زوج من الديباج يلبسه * أبو قدامة محبو بذاك معا

وبقول لبيد

وذى بهجة كن المقانب صوته * وزينه أزواج نور مشرب

وذكر ان الحسن قال فى قوله ومن كل شئ خلقنا زوجين السماء زوج والارض زوج والشتاء زوج والصيف زوج والليل زوج والنهار زوج حتى يصير الامر الى الله الفرد الذى لا يشبهه شئ وقوله وأهلك الا من سبق عليه القول يقول واحمل أهلك أيضا فى الفلك يعنى بالاهل ولده ونساءه وأزواجه الا من سبق عليه القول يقول الا من قلت منهم انى مهلكه مع من أهلك من قومك ثم اختلفوا فى الذى استثناه الله من أهله فقال بعضهم هو بعض نساء نوح ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم

فى نبوته من ثلاث جهات الاولى انه بشر مثلهم الثانية انه لم يتبعه الا الاراذل يعنون أصحاب الحرف الخسيسة كالحياكة وغير(ها)

قالوا لو كنت صادقا لاتبعك الا كياس من الناس والاشراف منهم والاراذل جمع أرذل وقيل جمع الارذال جمع رذل وهو الدون من كل شئ فى منظره وحالاته ومعنى بادى الرأى أول الرأى وهو نصب على الظرف أى اتبعوك فى ابتداء حدوث الرأى من غير روية أو معناه ظاهر الرأى من قولك بدا الشئ اذا ظهر ومنه البادية للبرية لظهورها وبروزها للناظر وهذا تفسير من قرأ بغير همز وعلى هذا فالمراد انهم اتبعوك فى الظاهر وباطنهم بخلافه أو اتبعوك وقت حدوث ظاهر رأيهم فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه ويجوز ان يتعلق بادى الرأى بقوله أراذلنا أى كونهم كذلك أمر ظاهر لكل من يراهم عيانا ويتأكد هذا التأويل بما نقل عن مجاهد انه قرأ الا الذين هم أراذلنا رأى العين وانما استرذلوا المؤمنين لاعتقادهم ان المزية عند الله سبحانه بالمال والجاه ولم يعلموا ان ذلك مبعد من الحق لا مقرب منه وان الانبياء ما بعثوا الا لترك الدنيا والاقبال على الآخرة فكيف يجعل قلة المال طعنا فى النبوة وفى متابعة النبى الشبهة الثالثة وما نرى لكم علينا من فضل لا فى العقل ولا فى كيفية رعاية المصالح ولا فى قوة الجدل بل نظنكم كاذبين خطاب لنوح ولمن آمن به بتبعية أو خطاب للاراذل كانهم نسبوهم الى الكذب فى ادعاء الايمان ثم حكى ما أجاب به نوح قومه وهو ان حصول المساواة فى صفة البشرية لا يمنع من حصول المفارقة فى صفة النبوة وذلك قوله أرأيتم ان كنت على بينة برهان من ربى وآتانى بايتاء تلك البينة رحمة وعلى هذا البينة

قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج وأهلك الامن سبق عليه القول قال العذاب هى امرأته كانت من الغابرين فى العذاب وقال آخرون بل هو ابنه الذى غرق ذكر من قال ذلك حدثت عن المسيب عن أبى روق عن الضحاك فى قوله وأهلك الامن سبق عليه القول قال انه غرق فيمن غرق وقوله ومن آمن يقول واحمل معهم من صدقك واتبعك من قومك يقول الله وما آمن معه الاقليل يقول وما أقر بوحدانية الله مع نوح من قومه الاقليل واختلفوا فى عدد الذين كانوا آمنوا معه فحملهم معه فى الفلك فقال بعضهم فى ذلك كانوا ثمانية أنفس ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأهلك الامن سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه الاقليل قال ذكر لنا انه لم يتم فى السفينة الانوح وامرأته وثلاثة بنيه ونساؤهم فجميعهم ثمانية حدثنا ابن وكيع والحسن بن عرفة قالا ثنا يحيى بن عبد الملك بن أبى عيينة عن أبيه عن الحكم وما آمن معه الاقليل قال نوح وثلاثة بنيه وأربع كنائنه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج حدثت ان نوحا حمل معه بنيه الثلاثة وثلاث نسوة لبنيه وامرأة نوح فهم ثمانية بازواجهم وأسماء بنيه يافث وسام وحام وأصاب حام زوجته فى السفينة فدعا نوح ان يغير نطفته فجاء بالسودان وقال آخرون بل كانوا سبعة أنفس ذكر من قال ذلك حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الاعمش وما آمن معه الاقليل قال كانوا سبعة نوح وثلاث كنائن له وثلاث بنين وقال آخرون كانوا عشرة سوى نسائهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما فار التنور حمل نوح فى الفلك من أمره الله به وكانوا قليلا كما قال الله فجعل بنيه الثلاثة سام وحام ويافث ونساءهم وستة أناسى ممن كان آمن فكانوا عشرة نفر بنوح وأزواجهم * وقال آخرون بل كانوا ثمانين نفسا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن عباس حمل نوح معه فى السفينة ثمانين انسانا حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان كان بعضهم يقول كانوا ثمانين يعنى القليل الذى قال الله وما آمن معه الاقليل حدثنى موسى بن عبد الرحمن المسروقى قال ثنا زيد بن الحباب قال ثنى حسن بن واقد الخراسانى قال ثنى أبو نهيك قال سمعت ابن عباس يقول كان فى سفينة نوح ثمانون رجلا أحدهم جرهم * والصواب من القول فى ذلك ان يقال كما قال الله وما آمن معه الاقليل يصفهم بانهم كانوا قليلا ولم يحد عددهم بمقدار ولا خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صحيح فلا ينبغى ان يتجاوز فى ذلك حد الله اذ لم يكن لمبلغ عدد ذلك حد من كتاب الله أو أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها ان ربى لغفور رحيم) يقول تعالى ذكره وقال نوح اركبوا فى الفلك بسم الله مجراها ومرساها وفى الكلام محذوف قد استغنى بدلالة ما ذكر من الخبر عليه عنه وهو قوله قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك الامن سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه الاقليل فحملهم نوح فيها وقال لهم اركبوا فيها فاستغنى بدلالة قوله وقال اركبوا فيها عن حمله اياهم فيها فترك ذكره واختلفت القراء فى قراءة قوله بسم الله مجراها ومرساها فقرأته عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض الكوفيين بسم الله مجراها ومرساها بضم الميم فى الحرفين كليهما واذا قرئ كذلك كان من أجرى وأرسى وكان فيه وجهان من الاعراب أحدهما الرفع بمعنى بسم الله اجراؤها وارساؤها فيكون المجرى والمرسى مرفوعين حينئذ بالباء التى فى قوله بسم الله والآخر النصب بمعنى بسم الله عند اجرائها وارسائها او اجراءها وارساءها فيكون قوله بسم الله كلاما مكتفيا بنفسه كقول القائل عند ابتدائه فى عمل يعمله بسم الله ثم يكون المجرى والمرسى منصوبين على ما نصبت العرب قولهم الحمد لله سرارك وهلالك يعنون الهلال أوله وآخره كأنهم قالوا الحمد لله أول الهلال

هى الرحمة ويجوز ان يريد بالبينة المعجزة وبالرحمة النبوة وقيل بالعكس فعميت خفيت أو أخفيت البينة أو كل من البينة والرحمة أى صارت مظلمة مشتبهة فى عقولكم والبينة توصف بالابصار والعمى مجازا باعتبار نتيجتها كما ان دليل القوم ان كان بصيرا اهتدوا وان كان أعمى بقوا خابطين متحيرين ثم قال أنلزمكموها أى انكرهكم على قبول البينة وأنتم لها كارهون والمراد أنا لا نقدر على ايصال حقيقة البينة اليكم وانما يقدر على ذلك من هو قادر على الايجاد والاعدام وتغيير الاحوال وتبديل الاخلاق ثم ذكر انه لا يطلب على تبليغ الرسالة مالا حتى يتفاوت الحال بسبب كون المجيب غنيا أو فقيرا وما أنا بطارد الذين آمنوا عن ابن جريج انهم قالوا ان أحببت يانوح ان نتبعك فاطردهم فانا لا نرضى بمشاركتهم فلم يبذل ملتمسهم وعلل ذلك بقوله انهم ملاقوا ربهم فيعاقب من يطردهم أو يلاقونه فيجازيهم على ما فى قلوبهم من الايمان الصحيح أو النفاق بزعمكم أو المراد انهم معتقدون لقاء ربهم ولكنى أراكم قوما تجهلون لقاء ربكم أو انهم خير منكم أو قوما تسفهون حيث تسمون المؤمنين أراذل ثم أكد عدم طردهم بقوله وياقوم من ينصرنى من الله من يمنعنى من عقابه ان طردتهم لان العقل والشرع توافقا على انه لابد من تعظيم المؤمن البر المتقى ومن اهانة الكافر الفاجر فكيف يليق بنبى الله ان يقلب هذه القضية سؤال ان كان طرد المؤمن لطلب مرضاة الكافر معصية فكيف فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نهى عنه بقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم الجواب انه لم يكن ذلك طردا مطلقا وانما عين لاجلهم أوقاتا مخصوصة ولاشراف

وآخره ومسموع منهم أيضا الحمد لله ما اهلالك الى سرارك وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين بسم الله مجراها ومرساها بفتح الميم من مجراها وضمها من مرساها فجعلوا مجراها مصدرا من جرى يجرى مجرى ومرساها من أرسى يرسى ارساء واذا قرئ ذلك كذلك كان في اعرابهما من الوجهين نحو الذي فيهما اذا قرئا مجراها ومرساها بضم الميم فيهما على ما بينت وروى عن أبي رجاء العطاردي انه كان يقرأ ذلك بسم الله مجريها ومرسيها بضم الميم فيهما ويصيرهما نعتا لله واذا قرئا كذلك كان فيهما أيضا وجهان من الاعراب غير أن أحدهما الخفض وهو الاغلب عليهما من وجهي الاعراب لان معنى الكلام على هذه القراءة بسم الله مجرى الفلك ومرسيها فالمجرى نعت لاسم الله وقد يحتمل ان يكون نصبا وهو الوجه الثاني لانه يحسن دخول الالف واللام في المجرى والمرسى كقولك بسم الله المجريها والمرسيها واذا حذفتا نصبتا على الحال اذ كان فيهما معنى النكرة وان كانا مضافين الى المعرفة وقد ذكر عن بعض الكوفيين انه قرأ ذلك مجراها ومرساها بفتح الميم فيهما جميعا من جرى ورسى كأنه وجهه الى انه في حال جريها وحال رسوها وجعل كلتا الصفتين للفلك كما قال عنترة

فصبرت نفسا عند ذلك حرة * ترسو اذا نفس الجبان تطلع

والقراءة التي نختارها في ذلك قراءة من قرأ بسم الله مجراها بفتح الميم ومرساها بضم الميم بمعنى بسم الله حين تجرى وحين ترسى وانما اخترت الفتح في ميم مجراها لقرب ذلك من قوله وهي تجرى بهم في موج كالجبال ولم يقل تجرى بهم ومن قرأ بسم الله مجراها كان الصواب على قراءته ان يقرأ وهي تجرى بهم وفي اجماعهم على قراءة تجرى بفتح التاء دليل واضح على ان الوجه في مجراها فتح الميم وانما اخترنا الضم في مرساها لاجماع الحجة من القراء على ضمها ومعنى قوله مجراها مسيرها ومرساها وقفها من وقفها الله وارساها وكان مجاهد يقرأ ذلك بضم الميم في الحرفين جميعا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال حدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بسم الله مجراها ومرساها قال حين يركبون ويجرون ويرسون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بسم الله حين يركبون ويجرون ويرسون حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بسم الله مجراها ومرساها قال بسم الله حين يجرون وحين يرسون حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا أبو روق عن الضحاك في قوله اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها قال اذا أراد ان يرسى قال بسم الله فارست واذا أراد ان تجرى قال بسم الله فجرت وقوله ان ربى لغفور رحيم يقول ان ربى لساتر ذنوب من تاب وأناب اليه رحيم بهم ان يعذبهم بعد التوبة ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وهي تجرى بهم في موج كالجبال ونادى نوح ابنه وكان في معزل يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين) يعني تعالى ذكره بقوله وهي تجرى بهم والفلك تجرى بنوح ومن معه فيها في موج كالجبال ونادى نوح ابنه يام وكان في معزل عنه لم يركب معه الفلك يا بني اركب معنا الفلك ولا تكن مع الكافرين ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قال سآوى الى جبل يعصمني من الماء قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم وحال بينهما الموج فكان من المغرقين) يقول تعالى ذكره قال ابن نوح لما دعاه نوح الى أن يركب معه السفينة خوفا عليه من الغرق سآوى الى جبل يعصمني من الماء يقول سأصير الى جبل أتحصن به من الماء فيمنعني منه ان يغرقني ويعني بقوله يعصمني يمنعني مثل عصام القربة الذي يشد به رأسها فيمنع الماء ان يسيل منها وقوله لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم يقول لا مانع اليوم من أمر الله الذي قد نزل بالخلق من الغرق والهلاك الا من رحمنا فانقذنا منه فانه الذي يمنع من شاء من خلقه ويعصم فمن في موضع رفع لان معنى الكلام لا عاصم يعصم اليوم من أمر الله الا الله وقد اختلف أهل العربية في موضع من في هذا الموضع فقال بعض

نحوي

قريش أوقاتا أخرى فعوتب على ذلك القدر احتجت المعتزلة بالآية على عدم الشفاعة للفاسق اذ لو كانت جائزة لكانت في حق نوح أولى فلم يقل من الذي يخلصني من عذابه وأجيب بانه مخصوص بآيات العفو ثم ذكر انه كما لا يسألهم مالا فانه لا يدعى ان عنده خزائن الله حتى يجحدوا ان له فضلا عليهم من هذه الجهة ولا أعلم الغيب حتى أصل به الى ما أريده لنفسي ولاتباعي واطلع على الضمائر ولا أقول اني ملك أتعظم بذلك عليكم بل طريقي الخضوع والتواضع وعدم الاستنكاف عن مخالطة الفقراء وقد مر في الانعام سائر ما يتعلق بالآية ومعنى تزدرى تعيب وتحقر والازدراء افتعال من ذرى عليه اذا عابه وفي قوله تعالى الله أعلم بما في أنفسهم دلالة على انهم كانوا ينسبون اتباعه مع الفقر والذلة الى النفاق اني اذا أي ان قلت شيأ من ذلك كنت من الظالمين لنفسي أو ان قلت ان الله لن يؤتيهم خيرا مع انه لا وقوف لي على باطنهم ثم ان قومه وصفوه بكثرة الجدال قائلين يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا قال أهل المعاني أردت جدالنا وشرعت فيه فأكثرته كقولك جادل فلان فأكثر لم ترد انه أعطى عطيتين أقل فأكثر بل تريد ان الوصف مقارن للموصوف وفي الآية دلالة على ان الجدال في تقرير دلائل التوحيد من دأب أكابر الانبياء ثم استعجلوا العذاب الذي كان يتوعدهم به فأجاب نبي الله بان ذلك ليس الى وانما هو بمشيئة الله وارادته ولا يعجزه عن ذلك أحد وقوله ولا ينفعكم نصحى كقول القائل لامرأته أنت طالق ان دخلت الدار ان أكلت الخبز لم يقع الطلاق الا اذا دخل الدار فأكل الخبز ولهذا قال الفقهاء المؤخر في اللفظ مقدم في المعنى فكأنه قيل ان كان الله يريد ان يغويكم فان أردت ان أنصح لكم

نحوى الكوفة هو فى موضع نصب لان المعصوم بخلاف العاصم والمرحوم معصوم قال كان نصبه بمنزلة قوله مالهم به من علم الا اتباع الظن قال ومن استجاز اتباع الظن والرفع فى قوله

و بلدة ليس بها أنيس * الا اليعافير والا العيس

لم يجز له الرفع فى من لان الذى قال الا اليعافير جعل أنيس البر اليعافير وما أشبهها وكذلك قوله الا اتباع الظن يقول علمهم ظن قال وأنت لا يجوز لك فى وجه ان تقول المعصوم هو عاصم فى حال ولكن لو جعلت العاصم فى تاويل معصوم لا معصوم اليوم من أمر الله لجاز رفع من قال ولا ينكر أن يخرج المفعول على فاعل ألا ترى قوله من ماء دافق معناه والله أعلم مدفوق وقوله فى عيشة راضية معناها مرضية قال الشاعر

دع المكارم لا ترحل لبغيتها * واقعد فانك أنت الطاعم الكاسى

ومعناه المكسو وقال بعض نحوى البصرة لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم على لكن من رحم ويجوز ان يكون على لاذا عصمة أى معصوم و يكون الا من رحم رفعا بدلا من العاصم ولا وجه لهذه الاقوال التى حكيناها عن هؤلاء لان كلام الله تعالى انما يوجه الى الافصح الاشهر من كلام من نزل بلسانه ما وجد الى ذلك سبيل ولم يضطرنا شئ الى أن نجعل عاصما فى معنى معصوم ولا ان نجعل الا بمعنى لكن اذ كنا نجد لذلك فى معناه الذى هو معناه فى المشهور من كلام العرب مخرجا صحيحا وهو ما قلنا من ان معنى ذلك قال نوح لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحمنا فنجانا من عذابه كما يقال لا منجى اليوم من عذاب الله الا الله ولا مطعم اليوم من طعام زيد الا زيد فهذا هو الكلام المعروف والمعنى المفهوم وقوله وحال بينهما الموج فكان من المغرقين يقول وحال بين نوح وابنه موج الماء فغرق فكان ممن أهلكه الله بالغرق من قوم نوح صلى الله عليه وسلم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وقيل يا أرض ابلعى ماءك و يا سماء أقلعى وغيض الماء وقضى الامر واستوت على الجودى وقيل بعدا للقوم الظالمين) يقول الله تعالى ذكره وقال الله للارض بعد ما تناهى أمره فى هلاك قوم نوح بما أهلكهم به من الغرق يا أرض ابلعى ماءك أى تشربى من قول القائل بلع فلان كذا يبلعه و بلعه يبلعه اذا ازدرده و يا سماء أقلعى يقول أقلعى المطر امسكى وغيض الماء ذهبت به الارض ونشفته وقضى الامر يقول قضى أمر الله فمضى بهلاك قوم نوح واستوت على الجودى يعنى الفلك استوت أرست على الجودى وهو جبل فيما ذكر بناحية الموصل أو الجزيرة وقيل بعدا للقوم الظالمين يقول قال الله أبعد الله القوم الظالمين الذين كفروا بالله من قوم نوح حدثنا عباد بن يعقوب الاسدى قال ثنا المحاربى عن عثمان بن مطر عن عبد العزيز بن عبد الغفور عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أول يوم من رجب ركب نوح السفينة فصام هو وجميع من معه وجرت بهم السفينة ستة أشهر فانتهى ذلك الى المحرم فارست السفينة على الجودى يوم عاشوراء فصام نوح وأمر جميع من معه من الوحش والدواب فصاموا شكرا لله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال كانت السفينة أعلاها للطير ووسطها للناس وفى أسفلها السباع وكان طولها فى السماء ثلاثين ذراعا ودفعت من عين وردة يوم الجمعة لعشر ليال مضين من رجب وارست على الجودى يوم عاشوراء ومرت بالبيت فطافت به سبعا وقد رفعه الله من الغرق ثم جاءت اليمن ثم رجعت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر الرازى عن قتادة قال هبط نوح من السفينة يوم العاشر من المحرم فقال ان معه من كان منكم اليوم صائما فليتم صومه ومن كان مفطرا فليصم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى معشر عن محمد بن قيس قال كان فى زمن نوح شبر من الارض لا انسان يدعيه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا انها يعنى الفلك استقلت بهم فى عشر خلون من رجب وكانت فى الماء خمسين ومائة يوم واستقرت على

لم ينفعكم نصحى واحتجاج الاشاعرة بالآية ظاهر وأجابت المعتزلة بانه لا يلزم من فرض أمر وقوعه ولعل نوحا انما قال ذلك ليبين لهم انه تعالى بنى أمر التكليف على الاختيار والا لم يكن للنصح فائدة ولو تشبث الخصم بالجبر لزم افحام النبى ومن الجائز ان يراد بالاغواء التعذيب من غوى الفصيل اذا بشم فهلك أو يراد به الخيبة كقوله فسوف يلقون غيا أى خيبة من خير الآخرة أو يراد به منع الالطاف وقد تقدم أمثال ذلك مرارا ثم أشار الى المبدأ والمعاد بقوله هو ربكم واليه ترجعون ثم أنكر الله سبحانه عليهم قولهم انما ادعى نوح انه أوحى اليه مفترى فقال أم يقولون افتراه فامره بان يجيب بكلام منصف هو قوله ان افتريته فعلى اجرامى أى عقاب اثمى وهو الافتراء وأنا برىء مما تجرمون أى من اجرامكم وهو اسناد الافتراء الى وههنا اضمار كانه قيل لكنى ما افتريته فالاجرام وعقابه عليكم وأنا برىء منه وأكثر المفسرين على ان هذه الآية من تمام قصة نوح وعن مقاتل انها من قصة محمد صلى الله عليه وسلم وقعت فى اثناء قصة نوح قوله سبحانه وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن اقناط له من ايمانهم الذى كان يتوقعه منهم بدليل قوله الا من قد آمن فان قد للتوقع وقوله فلا تبتئس تسلية له أى لا تحزن بما فعلوه من تكذيبك وايذائك فقد حان وقت الانتقام منهم قال أكثر المعتزلة انه لا يجوز ان ينزل الله عذاب الاستئصال على قوم يعلم ان فيهم من يؤمن أو فى أولادهم من يؤمن بدليل دعاء نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا الى قوله الا فاجرا كفارا علل الاهلاك بمجموع الامرين فدل ذلك على انهما لو لم يحصلا لم يجز الاهلاك وذهب كثير منهم الى الجواز فليس كل خبر معلوم بواجب الوقوع ثم كلما يقع يجب ان

الجودى شهرا وأهبط بهم فى عشر من المحرم يوم عاشوراء * و بنحو ما قلنا فى تاويل قوله وغيض الماء وقضى الامر واستوت على الجودى قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وغيض الماء قال نقص وقضى الامر قال هلاك قوم نوح **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال قال ابن جريج وغيض الماء نشفته الارض **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله ياسماء أقلعى يقول أمسكى وغيض الماء يقول ذهب الماء **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وغيض الماء والغيوض ذهاب الماء واستوت على الجودى **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد واستوت على الجودى قال جبل بالجزيرة تشامخت الجبال من الغرق وتواضع هو لله فلم يغرق فارسيت عليه **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد واستوت على الجودى قال الجودى جبل بالجزيرة قال تشامخت الجبال يومئذ من الغرق وتطاولت وتواضع هو لله فلم يغرق وأرسيت سفينة نوح عليه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله واستوت على الجودى يقول على الجبل واسمه الجودى **حدثنى** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان واستوت على الجودى قال جبل بالجزيرة شمخت الجبال وتواضع حين أرادت ان ترفأ عليه سفينة نوح **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واستوت على الجودى أبقاها الله لنا بوادى أرض الجزيرة عبرة وآية **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول واستوت على الجودى هو جبل بالموصل **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان نوحا بعث الغراب لينظر الى الماء فوجد جيفة فوقع عليها فبعث الحمامة فأتته بورق الزيتون فاعطيت الطوق الذى فى عنقها وخضاب رجليها **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما أراد الله ان يكف ذلك يعنى الطوفان أرسل ريحا على وجه الارض فسكن الماء واستدت ينابيع الارض الغمر الاكبر وأبواب السماء يقول الله لمحمد وقيل يا أرض ابلعى ماءك و ياسماء أقلعى الى بعدا للقوم الظالمين فجعل الماء ينقص و يغيض و يدبر و كان استواء الفلك على الجودى فيما يزعم أهل التوراة فى الشهر السابع لسبع عشرة ليلة مضت منه فى أول يوم من الشهر العاشر رؤى رؤس الجبال فلما مضى بعد ذلك أربعون يوما فتح نوح كوة الفلك الذى صنع فيها ثم أرسل الغراب لينظر له ما فعل الماء فلم يرجع اليه فارسل الحمامة فرجعت اليه ولم يجد لرجليها موضعا فبسط يده للحمامة فاخذها ثم مكث سبعة أيام ثم أرسلها لتنظر له فرجعت حين أمست وفى فيها ورق زيتونة فعلم نوح ان الماء قد قل عن وجه الارض ثم مكث سبعة أيام ثم أرسلها فلم ترجع فعلم نوح ان الارض قد برزت فلما كملت السنة فيما بين ان أرسل الله الطوفان الى ان أرسل نوح الحمامة ودخل يوم واحد من الشهر الاول من سنة اثنتين برز وجه الارض فظهر اليبس وكشف نوح غطاء الفلك ورأى وجه الارض وفى الشهر الثانى من سنة اثنتين فى سبع وعشرين ليلة منه قيل لنوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم ثم يمسهم منا عذاب أليم **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول تزعم ناس ان من غرق من الولدان مع آبائهم وليس كذلك انما الولدان بمنزلة الطير وسائر من أغرق الله بغير ذنب ولكن حضرت آجالهم فماتوا لآجالهم والمدركون من الرجال والنساء كان الغرق عقوبة من الله لهم فى الدنيا ثم مصيرهم الى النار ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ونادى نوح

يكون على الوجه الاصلح ومذهب الاشاعرة فى هذا المعنى ظاهر فله ان يفعل فى ملكه ما شاء ثم عرفه وجه أهلاكهم والهمه وجه خلاص من آمن فقال واصنع الفلك وهو أمر ايجاب على الاظهر لانه لا سبيل الى صون روحه عن الهلاك فى الطوفان الا بذلك وصون النفس واجب وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب وقيل أمر اباحة كمن أمر ان يتخذ الانسان لنفسه دارا يسكنها والانصاف ان الامر ظاهره الوجوب وان قطعنا النظر عن فائدته وغايته وقوله باعيننا ووحينا فى موضع الحال أى متلبسا بذلك والسبب فيه ان اقدامه على صنعة السفينة مشروط بامرين أحدهما انه لا يمنعه اعداؤه عن ذلك العمل وأشار اليه بقوله باعيننا وليست العين بمعنى الجارحة لانه منزه عن الجوارح والاعضاء فالمراد بها الحفظ والحياطة والكلاءة لان العين آلة الحفظ والحراسة والثانى ان يكون عالما بكيفية تركيب الاخشاب ونحتها عن ابن عباس لم يعلم كيف صنعة الفلك فاوحى الله تعالى اليه ان يضعها مثل جؤجؤ الطائر وقيل المراد عين الملك الذى كان يعرفه كيفية اتخاذ السفينة ثم قال ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا أى فى شأنهم وقيل علل عدم الخطاب بقوله انهم مغرقون أى انهم محكوم عليهم بالاغراق وقد جف القلم عليهم بذلك فلا فائدة للشفاعة وقيل لا تخاطبنى فى تعجيل عقابهم فانهم يغرقون فى الوقت المعين لذلك فلا فائدة فى الاستعجال فلكل أمة أجل وقيل المراد بالذين ظلموا امرأته واعلة وكنعان ابنه ثم حكى الحال الماضية بقوله و يصنع الفلك والحال أنه كلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه يحتمل ان يكون هذا جوابا لما وقوله قال ان تسخروا استئناف على تقدير سؤال سائل كانه

ربه فقال رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين) يقول تعالى ذكره ونادى
نوح ربه فقال رب انك وعدتني ان تنجيني من الغرق والهلاك وأهلي وقد هلك ابني وابني من أهلي
وان وعدك الحق الذي لا خلف له وأنت أحكم الحاكمين بالحق فاحكم لي بان تفي لي بما وعدتني من ان
تنجي لي أهلي وترجع الي ابني كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأنت
أحكم الحاكمين قال أحكم الحاكمين بالحق ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قال يا نوح انه ليس
من أهلك انه عمل غير صالح فلا تسألني ما ليس لك به علم اني أعظك أن تكون من الجاهلين) يقول
الله تعالى ذكره قال الله يا نوح ان الذي غرقته فاهلكته الذي تذكر انه من أهلك ليس من أهلك
واختلف أهل التأويل في معنى قوله ليس من أهلك فقال بعضهم ليس من ولدك هو من غيرك وقالوا
كان ذلك حنثا ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن عوف عن
الحسن في قوله انه ليس من أهلك قال لم يكن ابنه حدثنا أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا يحيى بن
يمان عن شريك عن جابر عن أبي جعفر ونادى نوح ابنه قال ابن امرأته حدثنا ابن وكيع قال
ثنا ابن علية عن أصحاب ابن أبي عروبة فيهم الحسن قال لا والله ما هو بابنه قال حدثنا أبي عن
اسرائيل عن جابر عن أبي جعفر ونادى نوح ابنه قال هذه بلغة طي لم يكن ابنه كان ابن امرأته حدثني
المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن عوف ومنصور عن الحسن في قوله انه ليس من
أهلك قال لم يكن ابنه وكان يقرؤها انه عمل غير صالح حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال كنت عند الحسن فقيل نادى نوح ابنه لعمر الله ما هو ابنه قال
قلت يا أبا سعيد يقول ونادى نوح ابنه وتقول ليس بابنه قال أفرأيت قوله انه ليس من أهلك قال
قلت انه ليس من أهلك الذين وعدتك ان أنجيهم معك ولا يختلف أهل الكتاب انه ابنه قال ان أهل
الكتاب يكذبون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال سمعت الحسن يقرأ
هذه الآية انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فقال عند ذلك والله ما كان ابنه ثم قرأ هذه الآية
نخانتاهما قال سعيد فذكرت ذلك لقتادة قال ما كان ينبغي له ان يحلف حدثني محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلا تسألن ما ليس لك به علم قال تبين لنوح
انه ليس بابنه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلا
تسألن ما ليس لك به علم قال بين الله لنوح انه ليس بابنه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال ابن جريج في قوله ونادى نوح ابنه قال ناداه وهو يحسبه انه
ابنه وكان ولد على فراشه حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن ثور عن
أبي جعفر انه ليس من أهلك قال لو كان من أهله لنجا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا سفيان عن
عمرو سمع عبيد بن عمير يقول نرى ان ما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد للفراش من أجل ابن
نوح حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن الحسن قال لا والله ما هو بابنه * وقال
آخرون معنى ذلك ليس من أهلك الذين وعدتك ان أنجيهم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب
وابن وكيع قالا ثنا ابن يمان عن سفيان عن أبي عامر عن الضحاك عن ابن عباس في قوله ونادى
نوح ابنه قال هو ابنه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن سفيان قال ثنا أبو عامر عن
الضحاك قال قال ابن عباس هو ابنه ما بغت امرأة نبي قط حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي عامر الهمداني عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس قال ما بغت
امرأة نبي قط قال وقوله انه ليس من أهلك الذين وعدتك ان أنجيهم معك حدثنا الحسن قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وغيره عن عكرمة عن ابن عباس قال هو ابنه غير انه

قيل ماذا قال نوح حينئذ و يحتمل ان يكون تسخروا بدلا من سخر أو صفة لملأ وقال جوابا قيل كانوا يقولون يا نوح كنت نبيا فصرت
نجارا أو لو كنت صادقا في دعواك
لكان الهك يغنيك عن هذا
العمل الشاق وقيل انهم ما رأوا
السفينة قبل ذلك فكانوا يتعجبون
و يسخرون وقيل انها كانت
كبيرة وكان يصنعها في مفازة بعيدة
عن الماء فكانوا يقولون هذا من
باب الجنون وقيل طالت مدته
وكان ينذرهم الغرق وليس منه
عين ولا أثر فغلب على ظنونهم كونه
كاذبا فيسخرون منه فاجابهم بقوله
ان تسخروا منا في الحال فانا نسخر
منكم في المستقبل اذا وقع عليكم
الغرق في الدنيا والحرق في الآخرة
أو ان حكمتم علينا بالجهل فيما
نصنع فانا نحكم عليكم بالجهل فيما
أنتم عليه من الكفر والتعرض
لسخط الله أو ان تستجهلونا فانا
نستجهلكم في استجهالكم لانكم
لا تستجهلون الا عن الجهل بحقيقة
الامر والبناء على ظاهر الحال كما
هو عادة الاغمار وسمى جزاء
السخرية سخرية كقوله وجزاء
سيئة سيئة مثلها ثم هددهم بقوله
فسوف تعلمون من يأتيه عذاب
يخزيه في الدنيا وهو عذاب الغرق
ويحل عليه عذاب مقيم في الآخرة
لازم لزوم الدين الحال للغريم
ومن موصولة أو استفهامية وقد
مر في الانعام وروى ان نوحا عليه
السلام اتخذ السفينة في سنتين
وكان طولها ثلثمائة ذراع
وعرضها خمسين ذراعا وارتفاعها
ثلاثين وكانت من خشب الساج
وجعل لها ثلاثة بطون الاسفل
للوحوش والسباع والهوام
والاوسط للدواب والانعام والاعلى
للناس ولما يحتاجون اليه من
الزاد وحمل معه جسد آدم وقال الحسن كان طولها ألفا ومائتي ذراع وعرضها ستمائة قوله حتى اذا جاء أمرنا هي غاية لقوله و يصنع الفلك

خالفه فى العمل والنية قال عكرمة فى بعض الحروف انه عمل عملا غير صالح والخيانة تكون على غـ
باب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان عكرمة يقول كان ابنـ
ولكن كان مخالفاله فى النية والعمل فمن ثم قيل له انه ليس من أهلك حدثنا الحسن قال أخـ
عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى وابن عيينة عن موسى بن أبى عائشة عن سليمان بن قتة قال سمعت ا
عباس يسئل وهو الى جنب الكعبة عن قول الله تعالى فخانتاهما قال أما انه لم يكن بالزنا ولكن كا
هذه تخبر الناس انه مجنون وكانت هذه تدل على الاضياف ثم قرأ انه عمل غير صالح قال ابن عيـ
وأخبرنى عمار الذهبى انه سأل سعيد بن جبير عن ذلك فقال كان ابن نوح ان الله لا يكذب قال ونادى
نوح ابنه قال وقال بعض العلماء ما فجرت امرأة نبى قط حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة
عمار الذهبى عن سعيد بن جبير قال قال الله وهو الصادق وهو ابنه ونادى نوح ابنه حدثنا أبو كر
قال ثنا ابن عمان عن سعيد عن موسى بن أبى عائشة عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس
ما بغت امرأة نبى قط حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال سألت أبا بشر عن قوله
ليس من أهلك قال ليس من أهل دينك وليس ممن وعدتك ان أنجيه منهم قال يعقوب قال هشيم
عامة ما كان يحدثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن عبيد
يعقوب بن قيس قال أتى سعيد بن جبير رجل فقال يا أبا عبد الله الذى ذكر الله فى كتابه ابن نوح ا
هو قال نعم والله ان نبى الله أمره ان يركب معه فى السفينة فعصى فقال سآوى الى جبل يعصمنى
الماء قال يا نوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح لمعصية نبى الله حدثنى يونس قال أخبرنا
وهب قال أخبرنى أبو صخر عن أبى معاوية البجلى عن سعيد بن جبير انه جاءاليه رجل فسأله فقـ
أرأيتك ابن نوح ابنه فسبح طويلا ثم قال لا اله الا الله يحدث الله محمدا نادى نوح ابنه وتقول ليس
ولكن خالفه فى العمل فليس منه من لم يؤمن حدثنى يعقوب وابن وكيع قالا ثنا ابن علية
أبى هرون الغنوى عن عكرمة فى قوله ونادى نوح ابنه قال اشهد انه ابنه قال الله ونادى نوح ا
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن جابر عن مجاهد وعكرمة قالا هو ابنه حدثـ
فضالة بن الفضل الكوفى قال قال بزيع سأل رجل الضحاك عن ابن نوح فقال ألا تعجبون الى هـ
الاحمق يسألنى عن ابن نوح وهو ابن نوح كما قال الله قال نوح لابنه حدثنا ابن حميد قال
يحيى بن واضح قال ثنا عبيد عن الضحاك انه قرأ ونادى نوح ابنه وهو قوله ليس من أهلك
يقول ليس هو من أهلك قال يقول ليس هو من أهل ولايتك ولا ممن وعدتك ان أنجى من أهلك
عمل غير صالح قال يقول كان عمله فى شرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن جويبر
الضحاك قال هو والله ابنه لصلبه حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم
جويبر عن الضحاك فى قوله ليس من أهلك قال ليس من أهل دينك ولا ممن وعدتك ان أنجيه و
ابنه لصلبه حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عبا
قوله قال يا نوح انه ليس من أهلك يقول ليس ممن وعدناه النجاة حدثت عن الحسين بن الفرج
سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله انه ليس من أهلك يقـ
ليس من أهل ولايتك ولا ممن وعدتك ان أنجى من أهلك انه عمل غير صالح يقول كان عمله فى شـ
حدثنا ابن وكيع قال ثنا خالد بن حيان عن جعفر بن برقان عن ميمون وثابت بن الحجاج قالا
ابنه ولد على فراشه * وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول من قال تأويل ذلك انه ليس من أهـ
الذين وعدتك ان أنجيهم لانه كان لدينك مخالفا وبى كافرا وكان ابنه لان الله تعالى ذكره قد أخـ
نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم انه ابنه فقال ونادى نوح ابنه وغير جائز ان يخبر انه ابنه فيكون بخلا
ما أخبر وليس فى قوله انه ليس من أهلك دلالة على انه ليس بابنه اذ كان قوله ليس من أهلك محتملا

أى كان يصنعها الى ان جاء وقت الامر بالاهلاك وفار التنور أى نبع الماء منه بشدة وسرعة تشبيها بغليان القدر والتنور
التى يختبز فيها فقيل هو مما استوى
فيه العربى والعجمى وقيل معرب
لانه لا يعرف فى كلام العرب نون
قبل راء عن ابن عباس والحسن
ومجاهد هو تنور نوح وقيل كان
لآدم وحواء حتى صار لنوح
وموضعه بناحية الكوفة قاله
مجاهد والشعبى وعن على رضى الله
عنه انه فى مسجد الكوفة وقد صلى
فيه سبعون نبيا وقيل بالشام بموضع
يقال له عين ورده قاله مقاتل وقيل
بالهند وروى ان امرأته كانت تخبز
فاخبرته بخروج الماء من ذلك
التنور فاشتغل فى تلك الحال بوضع
الاشياء فى السفينة وكان الله تعالى
جعل هذه الحالة علامة لواقعة
الطوفان وروى عن على رضى
الله عنه أيضا ان المراد بالتنور وجه
الارض كقوله وفجرنا الارض
عيونا وعنه أيضا كرم الله وجهه
ان معنى فار التنور طلع الصبح وقيل
معناه اشتد الامر كما يقال حمى
الوطيس والمراد اذا رأيت الامر
يشتد والماء يكثر فاركب فى
السفينة وذلك قوله قلنا احمل فيها
من كل زوجين اثنين والزوجان
شيئان يكون أحدهما ذكرا
والآخر أنثى فمن قرأ بالاضافة
فمعناه احمل من كل صنفين بهذا
الوصف اثنين ومن قرأ بالتنوين
فالمراد احمل من كل شئ زوجين
واثنين للتاكيد ولا يبعد ان يكون
النبات داخلا فيه لاحتياج الناس
اليه وأهلك معطوف على مفعول
احمل وكذا من آمن وقوله الا من
سبق عليه القول قال الضحاك أراد
ابنه وامرأته قدر الله لهما الكفر
اذ علم منهما ذلك ثم قال وما آمن
معه الا قليل أى نفر قليل عن مقاتل انهم ثمانون وبهم سموا قرية ثمانين بناحية الموصل لانهم لما خرجوا من

المعنى ماذكرنا ومحتملا انه ليس من أهل دينك ثم يحذف الدين فيقال انه ليس من أهلك كما قيل واسأل القرية التى كنا فيها وأما قوله انه عمل غير صالح فان القراء اختلفت فى قراءته فقرأته عامة قراء الامصار انه عمل غير صالح بتنوين عمل و رفع غير * واختلف الذين قرؤا ذلك كذلك فى تاويله فقال بعضهم معناه ان مسالتك اياى هذه عمل غير صالح ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم انه عمل غير صالح قال ان مسألتك اياى هذه عمل غير صالح حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انه عمل غير صالح أى سوء فلا تسأ ان ماليس لك به علم حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله انه عمل غير صالح يقول سؤالك عما ليس لك به علم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن حمزة الزيات عن الاعمش عن مجاهد قوله انه عمل غير صالح قال سؤالك اياى عمل غير صالح فلا تسأ ان ماليس لك به علم * وقال آخرون بل معناه ان الذى ذكرت انه ابنك فسألتنى ان أنجيه عمل غير صالح أى انه لغير رشدة وقالوا الهاء فى قوله انه عائدة على الابن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ابن أبى عروبة عن قتادة عن الحسن انه قرأ عمل غير صالح قال ماهو والله بابنه وروى عن جماعة من السلف انهم قرؤا ذلك انه عمل غير صالح على وجه الخبر عن الفعل الماضى وغير منصوبة ممن روى عنه انه قرأ ذلك كذلك ابن عباس حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن موسى بن أبى عائشة عن سليمان بن قتة عن ابن عباس انه قرأ عمل غير صالح ووجهوا تاويل ذلك الى انه عمل غير صالح قال كان مخالفا له فى النية والعمل ولا نعلم هذه القراءة قرأ بها أحد من قراء الامصار الا بعض المتأخرين واعتل فى ذلك بخبر روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قرأ ذلك كذلك غير صحيح السند وذلك حديث روى عن شهر بن حوشب فمرة يقول عن أم سلمة ومرة يقول عن أسماء بنت يزيد ولا نعلم ابنت يزيد ولا نعلم لشهر سماعا يصح عن أم سلمة * والصواب من القراءة فى ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار وذلك رفع عمل بالتنوين ورفع غير يعنى ان سؤالك اياى ما تسألنيه فى ابنك المخالف دينك الموالى أهل الشرك بى من النجاة من الهلاك وقد مضت اجابتى اياك فى دعائك لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ما قد مضى من غير استثناء أحد منهم عمل غير صالح لانه مسألة منك الى أن لا أفعل ما قد تقدم من القول بانى أفعله فى اجابتى مسألتك اياى فعله فذلك هو العمل غير الصالح وقوله فلا تسأ ان ماليس لك به علم نهى من الله تعالى ذكره لنبيه نوح ان يسأله عن أسباب أفعاله التى قد طوى علمها عنه وعن غيره من البشر يقول له تعالى ذكره انى يانوح قد أخبرتك عن سؤالك سبب اهلاكى ابنك الذى أهلكته فلا تسألن بعدها عما قد طويت علمه عنك من أسباب أفعالى وليس لك به علم انه أعظك أن تكون من الجاهلين فى مسألتك اياى عن ذلك وكان ابن زيد يقول فى قوله انى أعظك أن تكون من الجاهلين ما حدثنى به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله انى أعظك أن تكون من الجاهلين ان تبلغ الجهالة بك ان لا أفى لك بوعد وعدتك حتى تسألنى ماليس لك به علم والا تغفرلى وترحمنى أكن من الخاسرين * واختلفت القراء فى قراءة قوله فلا تسأ ان ماليس لك به علم فقرأ ذلك عامة قراء الامصار فلا تسألن ماليس لك به علم بكسر النون وتخفيفها ونحوا بكسرها الى الدلالة على الياء التى هى كناية اسم الله فلا تسأ ان وقرأ ذلك بعض المكيين و بعض أهل الشام فلا تسألن بتشديد النون وفتحها بمعنى فلا تسألن يانوح ماليس لك به علم * والصواب من القراءة فى ذلك عندنا تخفيف النون وكسرها لان ذلك هو الفصيح من كلام العرب المستعمل بينهم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قال رب انى أعوذ بك أن أسالك ماليس لى به علم والا تغفرلى وترحمنى أكن من الخاسرين) يقول تعالى ذكره مخبرا نبيه محمدا صلى الله

السفينة بنوها وقيل اثنان وسبعون رجلا وامرأة وأولاد نوح سام وحام ويافث ونساؤهم فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء وعن محمد بن اسحق كانوا عشرة وعن النبى صلى الله عليه وسلم كانوا ثمانية نوح وأهله وبنوه الثلاثة ونساؤهم وقيل فى بعض الروايات ان ابليس دخل معه السفينة وفيه بعد لانه جسم نارى فلا يؤثر الغرق فيه قوله سبحانه حكاية عن نوح وأهله وقال اركبوا فيها بسم الله مجريها ومرسيها الآية فيه ابحاث الاول ان الركوب متعد بنفسه يقال ركبت الدابة والبحر والسفينة أى علوتها فما الفائدة فى زيادة لفظة فى قال الواحدى فائدته ان يعلم انه أمرهم بان يكونوا فى جوف الفلك لا على ظهره الثانى قوله بسم الله اما أن تتعلق بقوله اركبوا حالا من الواو أى مسمين الله أو قائلين باسم الله ومجريها ومرسيها مصدران حذف منهما الوقت المضاف كقولهم جئتك خفوق النجم ومقدم الحاج أو يراد مكان الاجراء والارساء أو زمانهما وانتصابهما بما فى بسم الله من معنى الفعل أو بالقول المقدر وعلى التقادير يكون مجموع قوله وقال اركبوا الى قوله ومرساها كلاما واحدا واما أن يكون باسم الله مجريها ومرساها كلاما آخر من مبتدأ وخبر أى باسم الله اجراؤها وارساؤها يروى انه كان اذا أراد ان تجرى قال بسم الله فجرت واذا أراد ان ترسو قال بسم الله فرست ويجوز ان يقحم الاسم كقوله ثم اسم السلام عليكما ويراد بالله اجراؤها وارساؤها وكان نوح أمرهم بالركوب أولا ثم أخبرهم بان اجراءها وارساءها بذكر اسم الله أو بامره وقدرته وجوز فى الكشاف ان تكون هذه الجملة فى موضع الحال من ضمير الفلك ولا تكون جملة مستأنفة ولكن فضلة من تتمة الكلام الاول كانه قال اركبوا

عليه وسلم عن انابة نوح عليه السلام بالتوبة اليه من زلته فى مسألته التى سألها ربه فى ابنه قال رب
انى أعوذ بك أى أستجير بك ان أتكلف مسألتك ما ليس لى به علم مما قد استأثرت بعلمه وطويت
علمه عن خلقك فاغفر لى زلتى فى مسألتى اياك ما سألتك فى ابنى وان أنت لم تغفرها لى وترحمنى فتنقذنى
من غضبك أكن من الخاسرين يقول من الذين غبنوا أنفسهم حظوظها وهلكوا ۞ القول فى
تأويل قوله تعالى (قيل يانوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم
ثم يمسهم منا عذاب أليم) يقول تعالى ذكره يانوح اهبط من الفلك الى الارض بسلام منا يقول
بأمن منا أنت ومن معك من اهلاكنا وبركات عليك يقول وبركات عليك وعلى أمم ممن معك يقول
وعلى قرون تجىء من ذرية من معك من ولدك فهؤلاء المؤمنون من ذرية نوح الذين سبقت لهم من
الله السعادة وبارك عليهم قبل ان يخلقهم فى بطون أمهاتهم وأصلاب آبائهم ثم أخبر تعالى ذكره
نوحا عما هو فاعل باهل الشقاء من ذريته فقال له وأمم يقول وقرون وجماعة سنمتعهم فى الحياة الدنيا
يقول نرزقهم فيها ما يتمتعون به الى ان يبلغوا آجالهم ثم يمسهم منا عذاب أليم يقول ثم نذيقهم
اذا وردوا علينا عذابا مؤلما موجعا * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظى قيل يانوح اهبط
بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك الى آخر الآية قال دخل فى ذلك السلام كل مؤمن
ومؤمنة الى يوم القيامة ودخل فى ذلك العذاب والمتاع كل كافر وكافرة الى يوم القيامة حدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبو داود الحفرى عن سفيان عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظى قيل
يانوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك قال دخل فى السلام كل مؤمن ومؤمنة وفى
الشرك كل كافر وكافرة حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك قراءة عن ابن
جريج وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم يعنى ممن لم يولد قد قضى البركات لمن سبق له فى علم الله وقضائه
السعادة وأمم سنمتعهم من سبق له فى علم الله وقضائه الشقاوة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنى حجاج عن ابن جريج بنحوه الا انه قال وأمم سنمتعهم متاع الحياة الدنيا ممن قد سبق له فى علم
الله وقضائه الشقاوة قال ولم يهلك الولدان يوم غرق قوم نوح بذنب آبائهم كالطير والسباع ولكن
جاء أجلهم مع الغرق حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله اهبط بسلام منا
وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم قال هبطوا والله عنهم راض هبطوا بسلام من الله كانوا
أهل رحمة من أهل ذلك الدهر ثم أخرج منهم نسلا بعد ذلك أمما منهم من رحم ومنهم من عذب وقرأ
وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم وذلك انما افترقت الامم من تلك العصابة التى خرجت من ذلك الماء
وسلمت حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت
الضحاك يقول فى قوله يانوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك الآية يقول بركات
عليك وعلى أمم ممن معك لم يولدوا أوجب الله لهم البركات لما سبق لهم فى علم الله من السعادة وأمم
سنمتعهم يعنى متاع الحياة الدنيا ثم يمسهم منا عذاب أليم لما سبق لهم فى علم الله من الشقاوة حدثنى
المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن حميد عن الحسن انه كان اذا قرأ سورة هود فأتى
على يانوح اهبط بسلام منا وبركات عليك حتى ختم الآية قال الحسن فأنجى الله نوحا والذين آمنوا
وهلك المتمتعون حتى ذكر الانبياء كل ذلك يقول أنجاه الله وهلك المتمتعون حدثنى يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله سنمتعهم ثم يمسهم منا عذاب أليم قال بعد الرحمة حدثنا
العباس بن الوليد قال أخبرنى أبى قال أخبرنا عبد الله بن شوذب قال سمعت داود بن أبى هند يحدث عن
الحسن انه أتى على هذه الآية اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم ثم
يمسهم منا عذاب أليم قال فكان ذلك حين بعث الله عادا فأرسل اليهم هودا فصدقه مصدقون وكذبه
مكذبون

فهامقـدرين ان اجراءها وارساءها باسم الله تعالى يقال رسا الشئ يرسو اذا ثبت وارساه غيره يروى انها سارت لاول يوم من
رجب أو لعشرة مضين منه فسارت
ستة أشهر ثم استوت على الجودى
يوم العاشر من المحرم ويروى انها
مرت بالبيت وطافت به سبعا
فاعتقها الله من الغرق البحث الثالث
قوله ان ربى لغفور رحيم كيف
ناسب مقام الاهلاك واظهار العزة
والجواب كان القوم اعتقدوا
انهم نجوا ببركة ايمانهم وعملهم
فنبههم الله تعالى بهذا الذكر على
ان الانسان فى كل حال من أحواله
لا ينفك عن ظلمات الخطأ والزلل
فيحتاج الى مغفرة الله ورحمته وفى
الآية اشارة الى ان العاقل اذا ركب
فى سفينة الفكر ينبغى ان يكون
قد برئ من حوله وقوته وقطع النظر
عن الاسباب وربط قلبه وعلق
همته بفضل واهب العقل فيقول
بلسان الحال باسم الله مجريها
ومرسيها حتى تصل سفينة فكره
الى ساحل الايقان وتتخلص عن
أمواج الشبه والظنون والاوهام
قال فى الكشاف وهى تجرى بهم
متصل بمحذوف كانه قيل فركبوا
فيها يقولون باسم الله وهى تجرى
وهم فيها فى موج كالجبال فى
التراكم والارتفاع فلعل الامواج
أحاطت بالسفينة من الجوانب
فصارت كانها فى داخل تلك الامواج
واختلف المفسرون فى قوله ونادى
نوح ابنه فالاكثرون على انه ابن
له فى الحقيقة لئلا يلزم صرف
الكلام عن الحقيقة الى المجاز عن
غير ضرورة ولا استبعاد فى كون ولد
النبى كافرا كعكسه واعترض على
هذا القول بانه كيف ناداه مع كفره
وقد قال رب لا تذر على الارض من
الكافرين ديارا وأجيب بانه كان منافقا وظن نوح انه مؤمن أو ظن انه كافر الا انه توقع منه الايمان عند مشاهدة

مكذبون حتى جاء أمر الله فلما جاء أمر الله نجى الله هودا والذين آمنوا معه وأهلك الله المتمتعين ثم بعث الله ثمود فبعث اليهم صالحا فصدقه مصدقون وكذبه مكذبون حتى جاء أمر الله فلما جاء أمر الله نجى الله صالحا والذين آمنوا معه وأهلك الله المتمتعين ثم استقر الانبياء نبيا نبيا على نحو من هذا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (تلك من أنباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم هذه القصة التى أنبأتك بها من قصة نوح وخبره وخبر قومه من أنباء الغيب يقول هى من أخبار الغيب التى لم تشهدها فتعلمها نوحيها اليك يقول نوحيها اليك نحن فنعرفكها ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا الوحى الذى نوحيه اليك فاصبر على القيام بامر الله وتبليغ رسالته وما تلقى من مشركى قومك كما صبر نوح ان العاقبة للمتقين يقول ان الخير من عواقب الامور لمن اتقى الله فادى فرائضه واجتنب معاصيه فهم الفائزون بما يؤملون من النعيم فى الآخرة والظفر فى الدنيا بالطلبة كما كانت عاقبة نوح اذ صبر لامر الله ان نجاه من الهلكة مع من آمن به واعطاه فى الآخرة ما اعطاه من الكرامة وغرق المكذبين به فاهلكهم جميعهم * وبنحو الذى قلنا فى تاويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تلك من أنباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا القرآن وما كان علم محمد صلى الله عليه وسلم وقومه ما صنع نوح وقومه لولا ما بين الله له فى كتابه أو هذا القرآن ﴿ القول فى تاويل قوله تعالى (والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ان أنتم الا مفترون) يقول تعالى ذكره وأرسلنا الى قوم عاد أخاهم هودا فقال لهم يا قوم اعبدوا الله وحده لا شريك له دون ما تعبدون من دونه من الآلهة والاوثان ما لكم من اله غيره يقول ليس لكم معبود يستحق العبادة عليكم غيره فاخلصوا له العبادة وافردوه بالالوهة ان أنتم الا مفترون يقول ما أنتم فى اشراككم معه الآلهة والاوثان الا أهل فرية مكذبون تختلقون الباطل لانه لا اله سواه ﴿ القول فى تاويل قوله تعالى (ويا قوم لا أسألكم عليه أجرا ان أجرى الا على الذى فطرنى أفلا تعقلون) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل هود لقومه يا قوم لا أسألكم على ما أدعوكم اليه من اخلاص العبادة لله وخلع الاوثان والبراءة منها جزاء وثوابا ان أجرى الا على الذى فطرنى يقول ان ثوابى وجزائى على نصيحتى لكم ودعائكم الى الله الا على الذى خلقنى أفلا تعقلون يقول أفلا تعقلون انى لو كنت أبتغى بدعايتكم الى الله غير النصيحة لكم وطلب الحظ لكم فى الدنيا والآخرة لالتمست منكم على ذلك بعض اعراض الدنيا وطلبت منكم الاجر والثواب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان أجرى الا على الذى فطرنى أى خلقنى ﴿ القول فى تاويل قوله تعالى (ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة الى قوتكم ولا تتولوا مجرمين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل هود لقومه ويا قوم استغفروا ربكم يقول آمنوا به حتى يغفر لكم ذنوبكم والايمان بالله هو الاستغفار فى هذا الموضع لان هودا صلى الله عليه وسلم انما دعا قومه الى توحيد الله ليغفر لهم ذنوبهم كما قال نوح لقومه اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى وقوله ثم توبوا اليه يقول ثم توبوا الى الله من سالف ذنوبكم وعبادتكم غيره بعد الايمان به يرسل السماء عليكم مدرارا يقول فانكم ان آمنتم بالله وتبتم من كفركم به أرسل قطر السماء عليكم يدر لكم الغيث فى وقت حاجتكم اليه وتحيا بلادكم من الجدب والقحط * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله مدرارا يقول يتبع بعضها بعضا **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يرسل السماء عليكم مدرارا قال يدر ذلك عليهم قطرا ومطرا وأما قوله

العذاب بدليل قوله ولا تكن مع الكافرين أو لعل شفقة الابوة حملته على ذلك النداء وعن محمد بن على الباقر والحسن البصرى انه كان ابن امرأته ويؤيده ما روى ان عليا رضى الله عنه قرأ ونادى نوح ابنها ويؤكد هذا الظن قوله ان ابنى من أهلى دون ان يقول انه منى وقيل انه ولد على فراشه لغير رشدة والية الاشارة بقوله تعالى فخانتاهما ورد هذا القول بانه يجب صون منصب الانبياء عن مثل هذه الفضيحة لقوله الخبيثات للخبيثين وفسر ابن عباس تلك الخيانة بان امرأة نوح كانت تقول زوجى مجنون وامرأة لوط دلت الناس على ضيفه وقوله وكان فى معزل هو مفعل من عزله عنه اذا نحاه وأبعده أى كان فى مكان عزل فيه نفسه عن أبيه وعن السفينة وعمن فيها أو كان فى معزل عن دين أبيه وقيل فى معزل عن الكفار ولهذا ظن نوح انه يريد مفارقة الكفرة ولكن قوله ولا تكن مع الكافرين لا يساعد هذا القول وقوله يا بنى بكسر الياء لاجل الاكتفاء به عن ياء الاضافة وبفتحها اكتفاء به عن الالف المبدلة من الياء ويجوز ان يكون الياء والالف ساقطتين من اللفظ فقط لالتقاء الساكنين ثم حكى اصرارا بنه على الكفر بان قال سآوى الى جبل فاجاب نوح بانه لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم واعترض عليه بان معنى من رحم من رحمه الله وهو معصوم فكيف يصح استثناؤه من العاصم وأجيب بان من فاعلة فى المعنى لا مفعول والمراد نوح لانه سبب الرحمة والنجاة كما أضيف الاحياء الى عيسى عليه السلام أو الرحيم الذى مر ذكره فى قوله ان ربى لغفور رحيم وهو عاصم لا معصوم أو هو استثناء مفرغ والتقدير لا عاصم اليوم لاحد من أمر الله

ويزدكم قوة الى قوتكم فان مجاهدا كان يقول فى ذلك ما حدثنى به محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ويزدكم قوة الى قوتكم قال شدة الى شدتكم حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد واسحق قال ثنا عبدالله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد فذكر مثله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ويزدكم قوة الى قوتكم قال جعل لهم قوة فلو انهم أطاعوه زادهم قوة الى قوتهم وذكر لنا انه انما قيل لهم ويزدكم قوة الى قوتكم قال انه كان قد انقطع النسل عنهم سنين فقال هود لهم ان آمنتم بالله أحيا الله بلادكم ورزقكم المال والولد لان ذلك من القوة وقوله ولا تتولوا مجرمين يقول ولا تدبروا عما أدعوكم اليه من توحيد الله والبراءة من الاوثان والاصنام مجرمين يعنى كافرين بالله ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين) يقول تعالى ذكره قال قوم هود لهود يا هود ما أتيتنا ببيان ولا برهان على ما تقول فنسلم لك ونقر بانك صادق فيما تدعونا اليه من توحيد الله والاقرار بنبوتك وما نحن بتاركى آلهتنا يقول وما نحن بتاركى آلهتنا يعنى لقولك أومن أجل قولك وما نحن لك بمؤمنين يقول قالوا وما نحن لك بما تدعى من النبوة والرسالة من الله الينا بمصدقين ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال انى أشهد الله واشهدوا أنى برىء مما تشركون من دونه فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن قول قوم هود انهم قالوا له اذ نصح لهم ودعاهم الى توحيد الله وتصديقه وخلع الاوثان والبراءة منها لا نترك عبادة آلهتنا وما نقول الا أن الذى حملك على ذمها والنهى عن عبادتها انه أصابك منها خبل من جنون فقال هود لهم انى أشهد الله على نفسى وأشهدكم أيضا أيها القوم انى برىء مما تشركون فى عبادة الله من آلهتكم وأوثانكم من دونه فكيدونى جميعا يقول فاحتالوا أنتم جميعا وآلهتكم فى ضرى ومكروهى ثم لا تنظرون يقول ثم لا تؤخرون ذلك فانظروا هل تنالوننى أنتم وهم بما زعمتم ان آلهتكم نالتنى به من السوء * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال أصابتك الاوثان بجنون حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال أصابتك الاوثان بجنون حدثنى المثنى قال ثنا ابن دكين قال ثنا سفيان عن مجاهد الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال سببت آلهتنا وعبتها فاجننتك قال حدثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد اعتراك بعض آلهتنا بسوء أصابك بعض آلهتنا بسوء يعنون الاوثان قال حدثنا اسحق قال ثنا عبدالله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال أصابتك الاوثان بجنون حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال تصيبك آلهتنا بالجنون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال ما يحملك على ذم آلهتنا الا انه أصابك منها سوء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال انما تصنع هذا بآلهتنا انها أصابتك بسوء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال عبدالله ابن كثير أصابتك آلهتنا بشر حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء يقولون نخشى ان يصيبك من آلهتنا سوء ولا نحب ان تعتريك يقولون يصيبك منها سوء حدثنى يونس قال أخبرنا ابن

الامن رحم أو العاصم بمعنى ذو العصمة كلابن وتامر وذو العصمة المعصوم أو المضاف محذوف والتقدير لا عاصم قط الامكان من رحمهم الله ونجاهم يعنى السفينة أوهو استثناء منقطع كانه قيل ولكن من رحمه الله فهو المعصوم وحال بينهما الموج أى بسبب هذه الحيلولة خرج من ان يخاطبه نوح فصار من جملة الغرقى قوله سبحانه وقيل يا أرض الآية مما اختص بمزيد البلاغة حتى صارت متداولة بين علماء المعانى فتكلموا فيها وفى وجوه محاسنها فلا علينا ان نورد ههنا بعض ما ستفدنا منهم فنقول النظر فيها من أربع جهات من جهة علم البيان ومن جهة علم المعانى ومن جهتى الفصاحتين المعنوية واللفظية اما من جهة علم البيان وهو النظر فيما فيها من المجاز والاستعارة والكناية وما يتصل بها فالقول فيه انه عز سلطانه أراد ان يبين معنى أردنا ان نرد ما انفجر من الارض الى بطنها فارتد وان نقطع طوفان السماء فانقطع وان نغيض الماء النازل من السماء فغاض وان نقضى أمر نوح وهو انجاؤه واغراق قومه كما وعدناه فقضى وان نسوى السفينة على الجودى وهو جبل بقرب الموصل فاستوت وأبقينا الظلمة غرقى فبنى الكلام على تشبيه الارض والسماء بالمأمور الذى لا يتأتى منه لكمال هيبته العصيان وعلى تشبيه تكوين المراد بالامر الجزم النافذ فى تكون المقصود تصويرا لاقتداره وان السماء والارض مع عظم جرمهما تابعتان لارادته ايجادا واعداما وتغييرا وتصريفا كأنهما عقلاء مميزون قد أحاط علما بوجوب الامتثال والاذعان لخالقهما فاستعمل قيل بدل أريد مجازا اطلاقا للمسبب على السبب فان صدور القول انما يكون بعد ارادته وجعل قرينة المجاز الخطاب للجماد بقوله يا أرض ابلعى

وهب

وهب قال قال ابن زيد فى قوله ان نقول الااعتراك بعض آلهتنا بسوء يقولون اختلط عقلك فاصابك هذا مما صنعت بك آلهتنا وقوله اعتراك افتعل من عرانى الشئ يعرونى اذا أصابك كما قال الشاعر * من القوم يعروه اجترام ومأثم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (انى توكلت على الله ربى وربكم مامن دابة الاهو آخذ بناصيتها ان ربى على صراط مستقيم) يقول انى على الله الذى هو مالكى ومالككم والقيم على جميع خلقه توكلت من ان تصيبونى أنتم وغيركم من الخلق بسوء فانه ليس من شئ يدب على الارض الا والله مالكه وهو فى قبضته وسلطانه ذليل له خاضع فان قال قائل وكيف قيل هو آخذ بناصيتها فخص بالاخذ الناصية دون سائر أماكن الجسد قيل لان العرب كانت تستعمل ذلك فى وصفها من وصفته بالذلة والخضوع فتقول ما ناصية فلان الا بيد فلان أى انه له مطيع يصرفه كيف شاء وكانوا اذا أسروا الاسير فارادوا اطلاقه والمن عليه جزوا ناصيته ليعتدوا بذلك عليه فخرا عند المفاخرة فخاطبهم الله بما يعرفون فى كلامهم والمعنى ماذكرت وقوله ان ربى على صراط مستقيم يقول ان ربى على طريق الحق يجازى المحسن من خلقه باحسانه والمسىء باساءته لا يظلم أحدا منهم شيأ ولا يقبل منهم الا الاسلام والايمان به كما حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ان ربى على صراط مستقيم الحق حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (فان تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم ويستخلف ربى قوما غيركم ولا تضرونه شيأ ان ربى على كل شئ حفيظ) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل هود لقومه فان تولوا يقول فان أدبروا معرضين عما أدعوهم اليه من توحيد الله وترك عبادة الاوثان فقد أبلغتكم أيها القوم ما أرسلت به اليكم وما على الرسول الا البلاغ ويستخلف ربى قوما غيركم يهلككم ربى ثم يستبدل ربى منكم قوما غيركم يوحدونه ويخلصون له العبادة ولا تضرونه شيأ يقول ولا تقدرون له على ضر اذا أراد هلاككم أو هلككم وقد قيل لا يضره هلاككم اذا أهلككم لا تنقصونه شيأ لانه سواء عنده كنتم أو لم تكونوا ان ربى على كل شئ حفيظ يقول ان ربى على جميع خلقه ذو حفظ وعلم يقول هو الذى يحفظنى من ان تنالونى بسوء ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ) يقول تعالى ذكره ولما جاء قوم هود عذابنا نجينا منه هودا والذين آمنوا بالله معه برحمة منا يعنى بفضل منه عليهم ونعمة ونجيناهم من عذاب غليظ يقول نجيناهم أيضا من عذاب غليظ يوم القيامة كما نجيناهم فى الدنيا من السخطة التى أنزلتها بعاد ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد) يقول تعالى ذكره وهؤلاء الذين أحللنا بهم نقمتنا وعذابنا عاد جحدوا بادلة الله وحججه وعصوا رسله الذين أرسلهم اليهم للدعاء الى توحيده واتباع أمره واتبعوا أمر كل جبار عنيد يعنى كل مستكبر على الله حائد عن الحق لا يذعن له ولا يقبله يقال منه عند عن الحق فهو يعند عنودا والرجل عاند وعنود ومن ذلك قيل للعرق الذى ينفجر فلا يرقأ عرق عاند أى ضار ومنه قول الراجز * انى كبير لا أطيق العندا * حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واتبعوا أمر كل جبار عنيد المشرك ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وأتبعوا فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة ألا ان عادا كفروا ربهم ألا بعدا لعاد قوم هود) يقول تعالى ذكره وأتبع عاد قوم هود فى هذه الدنيا غضبا من الله وسخطه يوم القيامة مثلها لعنة الى اللعنة التى سلفت لهم من الله فى الدنيا ألا ان عادا كفروا ربهم ألا بعدا لعاد قوم هود يقول أبعدهم الله من الخير يقال كفر فلان ربه وكفر بربه وشكرت لك وشكرتك وقيل ان معنى كفروا ربهم كفروا نعمة ربهم ۞ القول فى

ماءك ويا سماء والخطاب بان أيضا على سبيل الاستعارة للشبه المذكور وهو كون السماء والارض كالمأمورين المنقادين وأيضا استعار الغور للماء فى الارض البلع الذى هو اعمال القوة الجاذبة فى المطعوم للشبه بين الغور والبلع وهو الذهاب الى مقر خفى وجعل قرينة الاستعارة نسبة الفعل الى المفعول وفى جعل الماء مكان الغذاء أيضا استعارة لانه شبه الماء بالغذاء لتقوى الارض بالماء فى الانبات للزروع والاشجار تقوى الآكل بالطعام وجعل قرينة الاستعارة لفظة ابلعى لكونها موضوعة للاستعمال فى الغذاء دون الماء ثم أمر الجماد على سبيل الاستعارة للشبه المقدم ذكره وخاطب فى الامر دون ان يقول ليبلع ترشيحا لاستعارة النداء اذ كونه مخاطبا من صفات الحى كما ان كونه منادى من صفاته ثم قال ماءك باضافة الماء الى الارض على سبيل المجاز تشبيها لاتصال الماء بالارض باتصال الملك بالمالك واختار ضمير الخطاب دون ان يقول ليبلع ماؤها لاجل الترشيح المذكور ثم اختار مستعير الاحتباس المطر الاقلاع الذى هو ترك الفاعل الفعل للشبه بينهما فى عدم ما كان ثم أمر على سبيل الاستعارة وخاطب فى الامر لمثل ما تقدم فى ابلعى من ترشيح استعارة النداء ثم قال وغيض الماء غاض الماء قل ونضب وغاضه الله يتعدى ولا يتعدى وقضى الامر واستوت على الجودى وقيل بعدا فلم يصرح بالفاعل سلوكا لسبيل الكناية لان هذه الامور لا تتأتى الا من قدير قهار فلا مجال لذهاب الوهم الى غيره ومثله فى صدر الآية ليستدل من ذكر الفعل وهو اللازم على الفاعل وهو الملزوم وهذا شأن الكناية ثم ختم الكلام بالتعريض لانه ينبئ عن الظلم المطلق وعن علة قيامه الطوفان وأما النظر فيهما من جهة علم المعانى وهو النظر فى فائدة كل كلمة منها وجهة كل

تاويل قوله تعالى (والى ثمود أخاهم صالحا قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربى قريب مجيب) يقول تعالى ذكره وأرسلنا الى ثمود أخاهم صالحا فقال لهم ياقوم اعبدوا الله وحده لا شريك له وأخلصوا له العبادة دون ماسواه من الآلهة فمالكم من اله غيره يستوجب عليكم العبادة ولا تجوز الالوهة الا له هو أنشأكم من الارض يقول هو ابتدأ خلقكم من الارض وانما قال ذلك لانه خلق آدم من الارض فخرج الخطاب لهم اذ كان ذلك فعله بمن هم منه واستعمركم فيها يقول وجعلكم عمارا فيها فكان المعنى فيه أسكنكم فيها أيام حياتكم من قولهم أعمر فلان فلانا داره وهى له عمرى * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله واستعمركم فيها قال أعمركم فيها حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد واستعمركم فيها يقول أعمركم وقوله فاستغفروه يقول اعملوا عملا يكون سببا لستر الله عليكم ذنوبكم وذلك الايمان به واخلاص العبادة له دون ماسواه واتباع رسوله صالح ثم توبوا اليه يقول ثم اتركوا من الاعمال مايكرهه ربكم الى ما يرضاه ويحبه ان ربى قريب مجيب يقول ان ربى قريب ممن أخلص له العبادة ورغب اليه فى التوبة مجيب له اذا دعاه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قالوا ياصالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا واننا لفى شك مما تدعونا اليه مريب) يقول تعالى ذكره قالت ثمود لصالح نبيهم ياصالح قد كنت فينا مرجوا أى كنا نرجو ان تكون فينا سيدا قبل هذا القول الذى قلته لنا من انه مالنا من اله غير الله أتنهانا ان نعبد مايعبد آباؤنا يقول أتنهانا ان نعبد الآلهة التى كانت آباؤنا تعبدها واننا لفى شك مما تدعونا اليه مريب يعنون انهم لا يعلمون صحة مايدعوهم اليه من توحيد الله وان الالوهة لا تكون الا له خالصا وقوله مريب أى يوجب التهمة من اربته فانا اربيه ارابة اذا فعلت به فعلا يوجب له الريبة ومنه قول الهذلى

كنت اذا أتوابه من غيب * يشم عطفى ويبز ثوبى * كأنما أربته بريب

۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قال ياقوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربى وآتانى منه رحمة فمن ينصرنى من الله ان عصيته فما تزيدوننى غير تخسير) يقول تعالى ذكره قال صالح لقومه من ثمود ياقوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربى يقول ان كنت على برهان وبيان من الله قد علمته وأيقنته وآتانى منه رحمة يقول وآتانى منه النبوة والحكمة والاسلام فمن ينصرنى من الله ان عصيته يقول فمن الذى يدفع عنى عقابه اذا عاقبنى ان أنا عصيته فيخلصنى منه فما تزيدوننى بعذركم الذى تعتذرون به من انكم تعبدون ما كان يعبد آباؤكم غير تخسير لكم يخسركم حظوظكم من رحمة الله كما حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فما تزيدوننى غير تخسير يقول ما تزدادون أنتم الا خسارا ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وياقوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تاكل فى أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل صالح لقومه من ثمود اذ قالوا له واننا لفى شك مما تدعونا اليه مريب وسألوه الآية على مادعاهم اليه ياقوم هذه ناقة الله لكم آية يقول حجة وعلامة ودلالة على حقيقة ماأدعوكم اليه فذروها تاكل فى أرض الله فليس عليكم رزقها ولا مؤنتها ولا تمسوها بسوء يقول لا تقتلوها ولا تنالوها بعقر فيأخذكم عذاب قريب يقول فانكم ان تمسوها بسوء يأخذكم عذاب من الله غير بعيد فيهلككم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (فعقروها فقال تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب) يقول تعالى ذكره فعقرت ثمود ناقة الله وفى الكلام محذوف قد ترك ذكره استغناء بدلالة الظاهر عليه وهو فكذبوه فعقروها فقال لهم صالح تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام يقول استمتعوا

ثقديم وتاخير فيما بين جملها فذلك انه اختير يا للنداء لانها أكثر استعمالا ولدلالتها على تبعيد المنادى الذى تستدعيه مقام العزة والهيبة ولهذا لم يقل ياأرضى بالاضافة تهاونا بالمنادى ولم يقل ياأيتها الارض للاختصار مع الاحتراز عن تكلف التنبيه لمن ليس من شأنه التنبيه واختير لفظ الارض والسماء لكثرة دورانهما مع قصد المطابقة واختير ابلعى على ابتلعى لكونه أخصر ولمجىء حظ التجانس بينه وبين اقلعى أوفر وقيل ماءك بلفظ المفرد لما فى الجمع من الاستكثار المتأبى عنه مقام العزة والاقتدار وكذا فى افراد الارض والسماء ولم يحذف مفعول ابلعى لئلا يلزم تعميم الابتلاع لكل ما على الارض ولما علم اختصاص الفعل فيه اقتصر عليه فحذف من اقلعى حذرا من التطويل وانما لم يقل ابلعى ماءك فبلعت لان عدم تخلف المامور به عن أمر الآمر المطاع معلوم واختير غيض على غيض المشددة للاختصار ولمثل هذا عرف الماء والامر دون ان يقال ماء الطوفان أو امر نوح للاستغناء عن الاضافة بالتعريف العهدى ولم يقل سويت لتناسب أول القصة وهى تجرى بهم من بناء الفعل للفاعل ولان استوت أخصر لسقوط همزة الوصل ثم قيل بعدا للقوم دون ان يقال ليبعد القوم من بعد بالكسر يبعد بالفتح اذا هلك للتاكيد مع الاختصار ودلالة لام الملك على ان البعد حق لهم وقول القائل بعدا له من المصادر التى لا يستعمل اظهار فعلها ثم أطلق الظلم ليتناول ظلم أنفسهم وظلمهم غيرهم وأما ترتيب الجمل فقدم النداء على الامر ليتمكن الامر الوارد عقيب النداء كما فى نداء الحى وقدم نداء الارض لابتداء الطوفان منها بدليل قوله وفار التنور ثم بين نتيجة البلع والاقلاع بقوله وغيض الماء

في

فى دار الدنيا بحياتكم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب يقول هـذا الاجل الذى أجلتكم وعد من الله
وعدكم بانقضائه الهلاك ونزول العذاب بكم غير مكذوب يقول لم يكذبكم فيه من أعلمكم ذلك **حدثنا**
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فعقروها فقال تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام ذلك وعـد
غير مكذوب وذكر لنا ان صالحا حين أخبرهم ان العذاب أتاهم لبسوا الانطاع والاكسية وقيـل
لهم ان آية ذلك ان تصفر ألوانكم أول يوم ثم تحمر فى اليوم الثانى ثم تسود فى اليوم الثالث وذكر لنا
انهم لما عقروا الناقة ندموا وقالوا عليكم الفصـيل فصعد الفصيل القارة والقارة الجبل حتى اذا كان
اليوم الثالث استقبل القبلة وقال يارب أمى يارب أمى ثلاثا قال فارسلت الصيحة عند ذلك وكان ابن
عباس يقول لو صعدتم القارة لرأيتم عظام الفصـيل وكانت منازل ثمود بحجر بين الشام والمدينـة
حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام قال
بقية آجالهم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخـبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ان ابن
عباس قال لو صعدتم على القارة لرأيتم عظام الفصـيل ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (فلما جاء
أمرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزى يومئذ ان ربك هو القوى العزيز) يقول
تعالى ذكره فلما جاء ثمود عذابنا نجينا صالحا والذين آمنوا به معه برحمة منا يقول بنعمة وفضل من
الله ومن خزى يومئذ يقول ونجيناهم من هوان ذلك اليوم وذله بذلك العذاب ان ربك هو القوى
فى بطشه اذا بطش بشئ أهلكه كما أهلك ثمود حين بطش بهم العزيز فلا يغلبه غالب ولا يقهره قاهر بل
يغلب كل شئ ويقهره وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهـل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا**
محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة برحمة منا ومن خزى يومئذ قال نجاه الله
برحمة منا ونجاه من خزى يومئذ **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسـين قال ثنى حجاج عن أبى بكر
بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن عمرو بن خارجة قال قلنا له حدثنا حديث ثمود قال أحدثكم عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمود كانت ثمود قوم صالح أعمرهم الله فى الدنيا فاطال أعمارهم حتى
جعل أحدهم يبنى المسكن من المدر فينهدم والرجـل منهم حى فلما رأوا ذلك اتخذوا من الجبال بيوتا
فرهين فنحتوها وجوفوها وكانوا فى سعة من معايشهم فقالوا يا صالح ادع لنا ربك يخرج لنا آية نعلم
انك رسول الله فدعا صالح ربه فاخرج لهـم الناقة فكان شربها يوما وشربهم يوما معلوما فاذا كان
يوم شربها خلوا عنها وعن الماء وحلبوها لبنا ملؤا كل اناء ووعاء وسقاء حتى اذا كان يوم شربهـم
صرفوها عن الماء فلم تشرب منه شيأ فملؤا كل اناء ووعاء وسقاء فاوحى الله الى صالح ان قومك
سيعقرون ناقتك فقال لهم فقالوا ما كنا لنفعل فقال الا تعقروها أنتم يوشك ان يولد فيكم مولود قالوا
ما علامة ذلك المولود فوالله لا نجده الا قتلناه قال فانه غـلام أشقر أزرق أصـهب أحمر قال وكان فى
المدينة شيخان عزيزان منيعان لاحـدهما ابن يرغب به عن المناكح وللآخر ابنة لا يجد لها كفؤا
فجمع بينهما مجلس فقال أحدهما لصاحبه ما يمنعك ان تزوج ابنك قال لا أجد له كفؤا قال فان ابنتى
كفؤ له وأنا أزوجك فزوجه فولد بينهـما ذلك المولود وكان فى المدينة ثمانية رهط يفسـدون فى
الارض ولا يصلحون فلما قال لهـم صالح انما يعقرها مولود فيكم اختار واثمانى نسـوة قوابل من
القرية وجعلوا معهن شرطا كانوا يطوفون فى القرية فاذا وجـدوا المرأة تمخض نظروا ما ولدها ان
كان غلاما قلبنه فنظرن ما هو وان كانت جارية أعرضن عنها فلما وجـدوا ذلك المولود صرخ النسوة
وقلن هذا الذى يريد رسول الله صالح فاراد الشرط أن يأخذوه فحال جـداه بينهم وبينه وقالا لو ان
صالحا أراد هذا قتلناه فكان شر مولود وكان يشب فى اليوم شباب غيره فى الجمعة ويشب فى الجمعة
شباب غـيره فى الشهر ويشب فى الشهر شـباب غيره فى السنة فاجتمع الثمانية الذين يفسـدون فى
الارض ولا يصلحون وفيهم الشيخان فقالوا نستعمل علينا هذا الغلام لمنزلته وشرف جديه فكانوا

ثم ذكر مقصود القصة وهو قوله وقضى الامر أى أنجز الموعود من اهلاك الكفرة وانجاء المؤمنين ثم بين حال استقرار السفينة
بقوله واستوت على الجودى وكان
جبلا منخفضا فكان استواء السفينة
عليه دليلا على انقطاع مادة الماء
ثم ختمت القصـة بما ختمت من
التعريض قيل كيف يليق بحكمة
الله تغريق الاطفال بسبب اجرام
الكفار وأجيب على أصول الاشاعرة
بانه لا يسئل عما يفعل وعلى أصول
المعـتزلة بانه يعـوض الاطفال
والحيوانات كما فى ذبحها واستعمالها
فى الاعمال الشاقة وقد روى جمع
من المفسرين انه سبحانه أعقم أرحام
نسائهم قبل الغرق باربعين سنة فلم
يغرق الا من بلغ أربعين وهذا مع
تكلفه لا يمشى فى الجـواب عن
اهلاك سائر الحيوانات والظاهر
ان القائل فى قوله وقيـل بعدا هو
الله تعالى لتناسب صـدر الآية
ويحتمـل ان يكـون القائل نوحا
وأصحابه لان الغالب ممن يسـلم من
الامر الهائل بسبب اجتماع قوم
الظلمة انه يقول مثل هذا الكلام
ولانه جار مجرى الدعاء عليهم فجعله
من كلام البشر أليق وأما النظر فى
الآية من جهة الفصاحة المعنوية
فهى كما ترى نظم للمعانى لطيف
وتادية المراد بابلغ وجه وأتمه وأما
من جهة الفصاحة اللفظية فهى
انها كالعسل فى الحلاوة وكالنسيم
فى الرقة عذبة على العذبات سلسة
على الاسـلات ولعل ما تركنا من
لطائف هذه الآية بل كل آية أكثر
مما ذكرو الله تعالى أعلم بمراده من
كلامه ونادى نوح ربه أى أراد ان
يدعوه فقال رب ان ابنى من أهلى بعض
سواء كان من صلبه أو ربيباله وان
وعدك أى كل ما تعد به الحق الثابت
الذى لا شك فى انجازه وقد وعدتنى
ان تنجى أهلى وأنت أحكم الحاكمين أعلمهم وأعدلهم لانه لا فضل لحاكم على غيره الا بالعلم والعدل ويجوز ان يكون الحاكم بمعنى ذى الحكمة

تسعة وكان صالح لا ينام معهم فى القرية كان فى مسجد يقال له مسجد صالح فيه يبيت بالليل ف
أصبح أتاهم فوعظهم وذكرهم واذا أمسى خرج الى مسجده فبات فيه قال حجاج وقال ابن جريج
قال لهم صالح انه سيولد غلام يكون هلاككم على يديه قالوا فكيف تأمرنا قال آمركم بقتلهم فقتلو
الا واحدا قال فلما بلغ ذلك المولود قالوا لو كنا لم نقتل أولادنا لكان لكل رجل منا مثل هذا هذا
صالح فائتمروا بينهم بقتله وقالوا نخرج مسافرين والناس يروننا علانية ثم نرجع من ليلة كذا
شهر كذا وكذا فنرصده عند مصلاه فنقتله فلا يحسب الناس الا أنا مسافرون كما نحن فاقبلوا حتى دخ
تحت صخرة يرصدونه فارسل الله عليهم الصخرة فرضختهم فاصبحوا رضخا فانطلق رجال ممن قد اط
على ذلك منهم فاذا هم رضخ فرجعوا يصيحون فى القرية أى عباد الله اما رضى صالح أمرهم ان يقت
أولادهم حتى قتلهم فاجتمع أهل القرية على قتل الناقة أجمعون وأحجموا عنها الا ذلك ابن العاش
رجع الحديث الى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأرادوا ان يمكروا بصالح فمشوا حتى أ
على سرب على طريق صالح فاختبأ فيه ثمانية وقالوا اذا خرج علينا قتلناه وأتينا أهله فبيتناهم فا
الله الارض فاستوت عليهم قال فاجتمعوا ومشوا الى الناقة وهى على حوضها قائمة فقال الشـ
لاحدهم ائتها فاعقرها فاتاها فتعاظمه ذلك فاضرب عن ذلك فبعث آخر فاعظم ذلك فجعل لا يبع
رجلا الا تعاظمه أمرها حتى مشوا اليها وتطاول فضرب عرقوبها فوقعت تركض وأتى رجل منهـ
صالحا فقال أدرك الناقة فقد عقرت فاقبل وخرجوا يتلقونه و يعتذرون اليه يا نبى الله انما عقر
فلان انه لا ذنب لنا قال فانظروا هل تدركون فصيلها فان أدركتموه فعسى الله أن يرفع عنكم العذ
فخرجوا يطلبونه ولما رأى الفصيل أمه تضطرب أتى جبلا يقال له القارة قصيرا فصعد وذهب
ليأخذوه فاوحى الله الى الجبل فطال فى السماء حتى ما يناله الطير قال ودخل صالح القرية فلما ر
الفصيل بكى حتى سالت دموعه ثم استقبل صالحا فرغا رغوة ثم رغا أخرى ثم رغا أخرى فقال صالح لقو
لكل رغوة أجل يوم تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب الا ان آية العذاب ان اليوم الا
تصبح وجوهكم مصفرة واليوم الثانى محمرة واليوم الثالث مسودة فلما أصبحوا فاذا وجوههم كأنم
طليت بالخلوق صغيرهم وكبيرهم ذكرهم وأنثاهم فلما أمسوا صاحوا باجمعهم الا قد مضى يوم
الاجل وحضركم العذاب فلما أصبحوا اليوم الثانى اذا وجوههم محمرة كأنما خضبت بالدماء فصا
وضجوا وبكوا وعرفوا آية العذاب فلما أمسوا صاحوا باجمعهم ألا قد مضى يومان من الاجـ
وحضركم العذاب فلما أصبحوا اليوم الثالث فاذا وجوههم مسودة كأنما طليت بالقار فصاحوا اج
ألا قد حضركم العذاب فتكفنوا وتحنطوا وكان حنوطهم الصبر والمغر وكانت أكفانهم الانطا
ألقوا أنفسهم بالارض فجعلوا يقلبون أبصارهم فينظرون الى السماء مرة والى الارض مرة
ثم رون من حيث يأتيهم العذاب من فوقهم من السماء أو من تحت أرجلهم من الارض خسفا وف
فلما أصبحوا اليوم الرابع أتتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شئ له صو
فى الارض فتقطعت قلوبهم فى صدورهم فاصبحوا فى دارهم جاثمين **حدثنا** القاسم قال
الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال حدثت انه لما أخذتهم الصيحة أهلك الله من بين المشا
والمغارب منهم الا رجلا واحدا كان فى حرم الله منعه حرم الله من عذاب الله قيل ومن هو يا رسول ا
قال أبو رغال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أتى قرية ثمود لاصحابه لا يدخلن أحد منـ
القرية ولا تشربوا من مائهم وأراهم مرتقى الفصيل حين ارتقى فى القارة قال ابن جريج وأخبر
موسى بن عقبة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم حين أتى على قرية ثم
قال لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين الا ان تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم ا
يصيبكم ما أصابهم قال ابن جريج قال جابر بن عبد الله ان النبى صلى الله عليه وسلم لما أتى على الحجر

گذارع قال يانوح انه ليس من أهلك أى من أهل دينك أو من أهلك الذين وعدتهم الانجاء معك ثم صرح بان العبرة بقر
الدين والعمل الصالح لا بقرابة
النسب فقال انه عمل غير صالح من
قرأ على لفظ الفعل فمعناه انه عمل
عملا غير صالح وهو الاشراك
والتكذيب ومن قرأ على لفظ
الاسم فللمبالغة كما يقال فلان كرم
وجود اذا غلب عليه الكرم والجود
وفى قوله غير صالح دون ان يقول
فاسد تعريض بل تصريح بانه انما
نجا من نجا بالصلاح و يحتمل على
هذه القراءة ان يعود الضمير فى انه
الى سؤال نوح أى ان نداءك هذا
المتضمن لسؤال انجاء ابنك عمل غير
صالح وقيل المراد ان هذا الابن ولد
زنا وقد عرفت سقوطه ثم نهاه عن
مثل هذا السؤال ووبخه عليه بقوله
فلا تسأن ما ليس لك به علم انى
أعظك أن تكون من الجاهلين قال
المحققون الظاهر ان ابنه كان منافقا
فلذلك اشتبه أمره على نوح وحمله
شفقة الابوة أولا على دعوته الى
ركوب السفينة فلما حال بينهما
الموج لجأ الى الله فى خلاصه من
الغرق فعوتب على ذلك لانه لما
وعده الله انجاء أهله واستثنى
منهم من سبق عليه القول كان
عليه ان يتوكل على الله حق توكله
و يعلم ان كل من كان من أهله
مؤمنا فانه يخلص من الغرق لا محالة
ولما لم يصبر الى تبين الحال توجه
اليه العتاب على ترك الاولى فلذلك
تنبه ورجع الى الله قائلا رب انى
أعوذ بك ان أسألك فيما يستقبل
من الزمان ما ليس لى به علم تأدبا
بآدابك واتعاظا بعظتك والا تغفر
لى ما فرط منى عن الخطأ فى باب
الاجتهاد أو من قلة الصبر على
ما يجب عليه الصبر وهذا التضرع
مثل تضرع أبيه وأبينا آدم فى قوله ربنا ظلمنا الآية فلذلك عفى عنه وقيل يانوح اهبط أى من السفينة بعد

الله وأثنى عليه ثم قال اما بعد فلا تسألوا رسولكم الآيات هؤلاء قوم صالح سألوا رسولهم الآية فبعث الله لهم الناقة فكانت ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج فتشرب ماءهم يوم ورودها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم لما مر بوادي ثمود وهو عامد الى تبوك قال فامر أصحابه ان يسرعوا السير وان لا ينزلوا به ولا يشربوا من مائه وأخبرهم انه واد ملعون قال وذكر لنا ان الرجل الموسر من قوم صالح كان يعطي المعسر منهم ما يتكفنون به وكان الرجل منهم يلحد لنفسه ولاهل بيته لميعاد نبي الله صالح الذي وعدهم وحدث من رآهم بالطرق والافنية والبيوت فيهم شبان وشيوخ أبقاهم الله عبرة وآية حدثنا اسمعيل بن المتوكل الاشجعي من أهل حمص قال ثنا محمد بن كثير قال ثنا عبد الله بن واقد عن عبد الله بن عثمان بن خثيم قال ثنا أبو الطفيل قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك نزل الحجر فقال يا أيها الناس لا تسألوا نبيكم الآيات هؤلاء قوم صالح سألوا نبيهم ان يبعث لهم آية فبعث الله لهم الناقة آية فكانت تلج عليهم يوم ورودهم الذي كانوا يتروون منه ثم يحلبونها مثل ما كانوا يتروون من مائهم قبل ذلك لبنا ثم تخرج من ذلك الفج فعتوا عن أمر ربهم وعقروها فوعدهم الله العذاب بعد ثلاثة أيام وكان وعدا من الله غير مكذوب فاهلك الله من كان منهم في مشارق الارض ومغاربها الا رجلا واحدا كان في حرم الله فمنعه حرم الله من عذاب الله قالوا ومن ذلك الرجل يا رسول الله قال أبو رغال ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وأخذ الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم جاثمين كان لم يغنوا فيها ألا ان ثمود كفروا ربهم ألا بعدا لثمود) يقول تعالى ذكره وأصاب الذين فعلوا ما لم يكن لهم فعله من عقر ناقة الله وكفرهم به الصيحة فاصبحوا في ديارهم جاثمين قد جثمتهم المنايا وتركتهم خمودا بافنيتهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاصبحوا في ديارهم جاثمين يقول أصبحوا قد هلكوا كان لم يغنوا فيها يقول كان لم يعيشوا فيها ولم يعمروا بها كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كان لم يغنوا فيها كان لم يعيشوا فيها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثله وقد بينا ذلك فيما مضى بشواهده فاغنى ذلك عن اعادته وقوله ألا ان ثمود كفروا ربهم يقول الا ان ثمود كفروا بآيات ربهم فجحدوها ألا بعدا لثمود يقول الا أبعد الله ثمود لنزول العذاب بهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فما لبث ان جاء بعجل حنيذ) يقول تعالى ذكره ولقد جاءت رسلنا من الملائكة وهم فيما ذكر كانوا جبرئيل وملكين آخرين وقيل ان الملكين الآخرين كانا ميكائيل واسرافيل معه ابراهيم يعني ابراهيم خليل الله بالبشرى يعني بالبشارة واختلفوا في تلك البشارة التي أتوه بها فقال بعضهم هي البشارة باسحق وقال بعضهم هي البشارة بهلاك قوم لوط قالوا سلاما يقول فسلموا عليه سلاما ونصب سلاما باعمال قالوا فيه كانه قيل قالوا قولا وسلموا تسليما قال سلام يقول قال ابراهيم لهم سلام فرفع سلام بمعنى عليكم السلام أو بمعنى سلام منكم وقد ذكر عن العرب انها تقول سلم بمعنى السلام كما قالوا حل وحلال وحرم وحرام وذكر الفراء ان بعض العرب أنشده

مررنا فقلنا ايه سلم فسلمت * كما اكتل بالبرق الغمام اللوائح

بمعنى سلام وقد روي كما انكل وقد زعم بعضهم ان معناه اذا قرئ كذلك نحن سلم لكم من المسالمة التي هي خلاف المحاربة وهذه قراءة عامة قراء الكوفيين وقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والبصرة قالوا سلاما قال سلام على ان الجواب من ابراهيم صلى الله عليه وسلم لهم بنحو تسليمهم عليكم السلام والصواب من القول في ذلك عندي انهما قراءتان متقاربتا المعنى لان السلم قد يكون بمعنى السلام على ما وصفت والسلام بمعنى السلم لان التسليم لا يكاد يكون الا بين أهل السلم دون الاعداء فاذا ذكر

ستوائها على الجبل أو نزل من الجبل الى الفضاء ملتبسا بسلام منا بسلامة من التهديد والوعيد بل من جميع الآفات والمخافات لانه لما خرج من السفينة كان خائفا من عدم المأكول والملبوس وسائر جهات الحاجات لانه لم يبق في الارض شيء يمكن ان ينتفع به من النبات والحيوانات وقيل أي مسلما عليك مكرما والبركات الخيرات النامية الثابتة وفسروها في هذا المقام بانه وعدله بان جميع أهل الارض من الاشخاص الانسانية يكون من نسله اما لانه لم يكن في السفينة الا من هو من ذريته واما لانه لما خرج من السفينة مات من لم يكن من أهله وبقي النسل والتوالد في ذريته دليله قوله سبحانه وجعلنا ذريته هم الباقين فنوح آدم الاصغر وقيل لما وعده السلامة من الآفات وعده ان موجبات السلامة والراحة تكون في التزايد والثبات لا عليك وحده بل وعلى أمم ممن معك ان كان من للبيان فالمراد الامم الذين كانوا معه في السفينة لانهم كانوا جماعات أو هم أصل الامم التي انشعبت منه وان كان لابتداء الغاية فالمعنى على أمم ناشئة ممن معك الى آخر الدهر هذا شأن الامة المؤمنة ثم ذكر حال الامة الكافرة المتوالدة فقال وأمم وهو رفع على الابتداء والخبر محذوف أي وممن معك أمم سنمتعهم في الدنيا ثم يمسهم في الآخرة منا عذاب أليم عن ابن زيد هبطوا والله عنهم راض ثم أخرج منهم نسلا منهم من رحم ومنهم من عذب وخص بعضهم الامم الممتعة بقوم هود وصالح ولوط وشعيب وتلك اشارة الى قصة نوح وهو مبتدأ والجمل بعدها أخبار وقوله ولا قومك للمبالغة كقول القائل لا تعرف هذه المسألة لا أنت ولا قومك ولا أهل بلدك والمراد تفاصيل القصة والا فمجملها أشهر من ان يخفى ومعنى من قبل هذا أي من قبل هذا الانجاء أو العلم

تسليم من قوم على قوم ورد الآخرين عليهم دل ذلك على مسالمة بعضهم بعضا وهما مع ذلك قراء‍تا[ن]
قد قرأ بكل واحدة منهما أهل قدوة في القراءة فبايتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب وقوله فما لبث
أن جاء بعجل حنيذ وأصله محنوذ صرف من مفعول الى فعيل وقد اختلف أهل العربية في معناه فقال
بعض أهل البصرة منهم معنى المحنوذ المشوى قال ويقال منه حنذت فرسى بمعنى سخنته وعرقته
واستشهد لقوله ذلك ببيت الراجز * ورهبا من حنذه أن يهرجا * وقال آخر منهم حنذ فرسه
أى أضمره وقال قالوا احنذه يحنذه حنذا أى عرقه وقال بعض أهل الكوفة كل من شوى في الارض
اذا خددت له فيه فدفنته وغممته فهو الحنيذ والمحنوذ قال والخيل تحنذ اذا ألقيت عليها الجلال بعضها
على بعض لتعرف قال ويقال اذا سقيته فاحنذ يعني اخنس يريد أقل الماء وأكثر النبيذ وأما أهل
التأويل فانهم قالوا في معناه ما أنا ذاكره وذلك ما حدثني به المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح
قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله بعجل حنيذ يقول نضيج حدثني المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بعجل حنيذ قال بعجل حسيل البقر والحنيذ
المشوى النضيج حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله
ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى الى بعجل حنيذ قال نضيج سخن أنضج بالحجارة حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فما لبث أن جاء بعجل حنيذ والحنيذ النضيج حدثنا محمد بن
عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بعجل حنيذ قال نضيج قال وقال الكلبى والحنيذ
الذى يحنذ في الارض حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمى عن حفص بن حميد عن شمر في
قوله فجاء بعجل حنيذ قال الحنيذ الذى يقطر ماء وقد شوى وقال حفص الحنيذ مثل حناذ الخيل
حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدى قال ذبحه ثم
شواه في الرضف فهو الحنيذ حين شواه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو يزيد عن يعقوب عن
حفص بن حميد عن شمر بن عطية فجاء بعجل حنيذ قال المشوى الذى يقطر حدثني المثنى قال ثنا
اسحق قال ثنا هشام قال ثنا يعقوب عن حفص بن حميد عن شمر بن عطية قال الحنيذ الذى
يقطر ماؤه وقد شوى حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك بعجل حنيذ
قال نضيج حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت
الضحاك يقول في قوله بعجل حنيذ الذى أنضج بالحجارة حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز
قال ثنا سفيان فما لبث أن جاء بعجل حنيذ قال مشوى حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال
ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد انه سمع وهب بن منبه يقول حنيذ يعني شوى
حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال الحناذ الانضاج * قال أبو جعفر وهذه الاقوال
التى ذكرناها عن أهل العربية وأهل التفسير متقاربات المعانى بعضها من بعض وموضع ان في
قوله أن جاء بعجل حنيذ نصب بقوله فما لبث أن جاء ۞ القول في تأويل قوله تعالى (فلما رأى
أيديهم لا تصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط) يقول تعالى
ذكره فلما رأى ابراهيم أيديهم لا تصل الى العجل الذى أتاهم به والطعام الذى قدم اليهم نكرهم
وذلك انه لما قدم طعامه صلى الله عليه وسلم اليهم فيما ذكر كفوا عن أكله لانهم لم يكونوا ممن يأكل
وكان امساكهم عن أكله عند ابراهيم وهم ضيفانه مستنكرا ولم تكن بينهم معرفة وراعه أمرهم
وأوجس في نفسه منهم خيفة وكان قتادة يقول كان انكاره ذلك من أمرهم كما حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما رأى أيديهم لا تصل اليه نكرهم وأوجس منهم
خيفة وكانت العرب اذ نزل بهم ضيف فلم يطعم من طعامهم ظنوا انه لم يجئ بخير وانه يحدث نفسه
بشر حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فلما رأى

الذى كذبته بالوحى أو من قبل هذا الوقت وكانت هذه القصة أعيدت في هذه السورة تثبيتا للنبي صلى الله عليه وسلم على اذ[ى]
قومه ولذلك ختمت بقوله فاصبر كما
صبر نوح وان العاقبة الجيدة للمتقين
* التأويل ما نراك الا بشرا مثلنا أى
مخلوقا محتاجا مثلنا وفيه ان النفس
بنظرها السفلى ترى الروح العلوى
سفليا فلهذا تنظر الى النبي ولا
ترى نبوته الجيدة بل تراه بنظر
الكذب والسحر والجنون الا
الذين هم أراذلنا بادى الرأى
والاراذل من اتباع الروح البدن
والجوارح الظاهرة فان الغالب
على الخلق ان البدن يقبل دعوة
الروح ويستعمل الجوارح بالافعال
الشرعية ولكن النفس الامارة
تكون على كفرها ولا تخلى البدن
ان يشتغل بالاعمال الشرعية
الدينية الا لغرض فاسد ومصلحة
دنيوية كما هو المعتاد لاكثر
الخلق وما أنا بطارد الذين آمنوا من
طبع النفس ان تتاذى من
استعمال البدن وجوارحه في
التكاليف الشرعية فتقول للروح
ان تردان أومن بك وأتخلق
باخلاقك فامنع البدن وجوارحه
في التكاليف من ينصرنى من الله
من يمنعنى من قهره ان منعت
البدن من الطاعة فاقتصر على مجرد
ايمان النفس وتخلقها باخلاق
الروح كما هو معتقد أهل الفلسفة
والاباحة يقولون ان أصل العبودية
معرفة الربوبية وجمعية الباطن
والتحلى بالاخلاق الجيدة أفلا
تذكرون ان جمعية الباطن ونوره
من نتائج استعمال الشرع في
الظاهر فالنور في الشرع والظلمة في
الطبع وانما بعث الانبياء ليخرجوا
الخلق من ظلمات الطبع الى نور
الشرع لن يؤتيهم الله خيرا أى
استعداد التحصيل الدرجات العلوية وانهم مخلوقون من السفليات الله أعلم بما في نفس كل جارحة من استعداد تحصيل

أيديهم لاتصل اليه نكرهم قال كانوا اذا نزل بهم ضيف فلم يأكل من طعامهم ظنوا انه لم يأت بخير وانه يحدث نفسه بشر ثم حدثوه عند ذلك لما جاؤا وقال غيره فى ذلك ما حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن الاسود بن قيس عن جندب بن سفيان قال لما دخل ضيف ابراهيم عليه السلام قرب اليهم العجل فجعلوا ينكتون بقداح فى أيديهم من نبل ولا تصل أيديهم اليه نكرهم عند ذلك يقال منه نكرت الشئ أنكره وأنكرته أنكره بمعنى واحد ومن نكرت وأنكرت قول الاعشى

وأنكرتنى وما كان الذى نكرت * من الحوادث الا الشيب والصلعا

فجمع اللغتين جميعا فى البيت وقال أبو ذؤيب

فنكرنه فنفرن وامترست * به هوجاء هادية وهاد جرشع

وقوله وأوجس منهم خيفة يقول أحس فى نفسه منهم خيفة وأضمرها قالوا لاتخف يقول قالت الملائكة لما رأت ما بابراهيم من الخوف منهم لاتخف منا وكن آمنا فانا ملائكة ربك أرسلنا الى قوم لوط ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وامرأته قائمة فضحكت) يقول تعالى ذكره وامرأته سارة بنت هاران بن ناحور بن ساروج بن راعو بن فالغ وهى ابنة عم ابراهيم قائمة قيل كانت قائمة من وراء الستر تستمع كلام الرسل وكلام ابراهيم عليه السلام وقيل كانت قائمة تخدم الرسل وابراهيم جالس مع الرسل وقوله فضحكت واختلف أهل التأويل فى معنى قوله فضحكت وفى السبب الذى من أجله ضحكت فقال بعضهم ضحكت الضحك المعروف تعجبا من انها وزوجها ابراهيم يخدمان ضيفانهم بأنفسهما تكرمة لهم وهم عن طعامهم ممسكون لايأكلون ذكر من قال ذلك حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدى قال بعث الله الملائكة لتهلك قوم لوط أقبلت تمشى فى صورة رجال شباب حتى نزلوا على ابراهيم فتضيفوه فلما رآهم ابراهيم أجلهم فراغ الى أهله فجاء بعجل سمين فذبحه ثم شواه فى الرضف فهو الحنيذ حين شواه وأتاهم فقعد معهم وقامت سارة تخدمهم فذلك حين يقول وامرأته قائمة وهو جالس فى قراءة ابن مسعود فلما قربه اليهم قال ألا تأكلون قالوا يا ابراهيم انا لانأكل طعاما الا بثمن قال فان لهذا ثمنا قالوا وما ثمنه قال تذكرون اسم الله على أوله وتحمدونه على آخره فنظر جبرئيل الى ميكائيل فقال حق لهذا أن يتخذه ربه خليلا فلما رأى أيديهم لاتصل اليه يقول لايأكلون فزع منهم وأوجس منهم خيفة فلما نظرت اليه سارة أنه قد أكرمهم وقامت هى تخدمهم ضحكت وقالت عجبا لاضيافنا هؤلاء انا نخدمهم بأنفسنا تكرمة لهم وهم لايأكلون طعامنا وقال آخرون بل ضحكت من ان قوم لوط فى غفلة وقد جاءت رسل الله لهلاكهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال لما أوجس ابراهيم خيفة فى نفسه حدثوه عند ذلك بما جاؤا فيه فضحكت امرأته وعجبت من ان قوما أتاهم العذاب وهم فى غفلة فضحكت من ذلك وعجبت فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة انه قال ضحكت تعجبا مما فيه قوم لوط من الغفلة ومما أتاهم من العذاب وقال آخرون بل ضحكت ظنا منها بهم انهم يريدون عمل قوم لوط ذكر من قال ذلك حدثنا الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن قيس فى قوله وامرأته قائمة فضحكت قال لما جاءت الملائكة ظنت انهم يريدون ان يعملوا كما يعمل قوم لوط وقال آخرون بل ضحكت لما رأت بزوجها ابراهيم من الروع ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الكلبى فضحكت قال ضحكت حين راعوا ابراهيم مما رأت من الروع بابراهيم وقال آخرون بل ضحكت حين بشرت باسحق تعجبا من ان يكون لها ولد على كبر سنها وسن زوجها ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى

الكمال وأنا برىء مما تجرمون من التكذيب وفيه ان ذنوب النفس لاتؤثر فى صفاء الروح ولا يتكدر بها ما كان الروح منبوءا من ذنوب النفس متأسفا على معاملات النفس وتتبع هواها وأوحى الى نوح الروح انه لن يؤمن من قومك وهم القلب وصفاته والسر والنفس وصفاتها والبدن وجوارحه الا من قد آمن من خواص العباد وهم القلب وصفاتها والسر وصفات النفس والبدن وجوارحه فاما النفس فانها لاتؤمن أبدا اللهم الا نفوس الانبياء وخواص الاولياء فانها تسلم أحيانا دون الايمان فلا تبتئس بما كانوا يفعلون لان أعمال الشر لنفوس السعداء كالجسد للاكسير ينقلب ذهبا مقبولا عند طرح الروح عليها فكذلك تنقلب أعمال الشر خيرا عند طرح التوبة عليها أولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ولا تبتئس على نفوس الاشقياء لان أعمالها حجة الله على شقاوتهم وبتلك السلاسل يسحبون فى النار على وجوههم واصنع الفلك اتخذ يانوح الروح سفينة الشريعة بنظرنا لابنظرك فان نظرك تبع الحواس يبصر ظاهرها ويغفل عن أسرارها ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا فان الظلم من شيم النفوس انهم مغرقون فى بحر الدنيا وشهواتها وكلما مر عليه ملؤهم النفس وهواها يغفل عن أسرارها ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا فان الغى الظلم وصفاتها سخروا تسخرون من استعمال أركان الشريعة اذ لم يفهموا حقائقها حتى اذا جاء أمرنا وهو حد البلوغ والركون فى سفينة الشريعة وفار ماء الشهوة من تنور القالب قلنا احمل فى السفينة الشريعة من كل صفة وزوجها كالشهوة وزوجها العفة والحرص وزوجها القناعة والبخل وزوجها

قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد انه سمع وهب بن منبه يقول لما أتى الملائكة ابراهيم عليه السلام فرآهم راعه هيئتهم وجمالهم فسلموا عليه وجلسوا اليه فقام فامر بعجل سمين فحنذله فقرب اليهم الطعام فلما رأى أيديهم لا تصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة وسارة وراء البيت تسمع قالوا لا تخف انا نبشرك بغلام حليم مبارك وبشر به امرأته سارة فضحكت وعجبت كيف يكون لى ولد وأنا عجوز وهو شيخ كبير فقالوا أتعجبين من الله أمر فانه قادر على ما يشاء فقد وهبه الله لكم فابشروا به وقد قال بعض من كان يتأول هذا التأويل ان هذا من المقدم الذى معناه التأخير كان معنى الكلام عنده وامرأته قائمة فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب فضحكت وقالت يا ويلتا أألد وانا عجوز وقال آخرون بل معنى قوله فضحكت فى هذا الموضع فحاضت ذكر من قال ذلك حدثنى سعيد بن عمرو السكونى قال ثنا بقية بن الوليد عن على بن هرون عن عمرو بن الازهر عن ليث عن مجاهد فى قوله فضحكت قال حاضت وكانت ابنة بضع وتسعين سنة قال وكان ابراهيم ابن مائة سنة وقال آخرون بل ضحكت سرورا بالامن منهم لما قالوا لابراهيم لا تخف وذلك انه قد كان خافهم وخافتهم أيضا كما خافهم ابراهيم فلما أمنت ضحكت فاتبعوها البشارة باسحق وقد كان بعض أهل العربية من الكوفيين يزعم انه لم يسمع ضحكت بمعنى حاضت من ثقة وذكر بعض أهل العربية من البصريين ان بعض أهل الحجاز أخبره عن بعضهم ان العرب تقول ضحكت المرأة حاضت قال وقد قال الضحك الحيض وقد قال بعضهم الضحك العجب وذكر بيت أبى ذؤيب

فجاء بمزج لم ير الناس مثله * هو الضحك الا انه عمل النحل

وذكر ان بعض أصحابه أنشده فى الضحك بمعنى الحيض

ضحك الارانب فوق الصفاء * كمثل دم الجوف يوم اللقا

قال وذكر له بعض أصحابه انه سمع للكميت

فاضحكت الضباع سيوف سعد * بقتلى مادفن ولا ودينا

وقال يريد الحيض قال وبالحارث بن كعب يقولون ضحكت النخلة اذا أخرجت الطلع أو البسر وقالوا الضحك الطلع قال وسمعنا من يحكى أضحكت حوضا أى ملأته حتى فاض قال وكان المعنى قريب بعضه من بعض كله لانه كانه شئ يمتلئ فيفيض * وأولى الاقوال التى ذكرت فى ذلك بالصواب قول من قال معنى قوله فضحكت فعجبت من غفلة قوم لوط عما قد أحاط بهم من عذاب الله وغفلتهم عنه وانما قلنا هذا القول أولى بالصواب لانه ذكر عقيب قولهم لابراهيم لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط فاذا كان ذلك كذلك وكان لا وجه للضحك والتعجب من قولهم لابراهيم لا تخف كان الضحك والتعجب انما هو من أمر قوم لوط ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب) يقول تعالى ذكره فبشرنا سارة امرأة ابراهيم ثوابا منا لها على نكيرها وعجبها من فعل قوم لوط باسحق ولدا لها ومن وراء اسحق يعقوب يقول ومن خلف اسحق يعقوب من ابنها اسحق والوراء فى كلام العرب ولد الولد وكذلك تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود عن عامر قال ومن وراء اسحق يعقوب قال الوراء ولد الولد حدثنا عمرو بن على ومحمد بن المثنى قال كل واحد منهما حدثنى أبو اليسع اسمعيل بن حماد بن أبى المغيرة مولى الاشعرى قال كنت الى جنب جدى أبى المغيرة بن مهران فى مسجد على بن زيد فمر بنا الحسن بن أبى الحسن فقال يا أبا المغيرة من هذا الفتى قال ابنى من ورائى فقال الحسن فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب حدثنا عمرو بن على ومحمد بن المثنى قالا ثنا محمد بن أبى عدى قال ثنا داود بن أبى هند عن الشعبى فى قوله فبشرناها باسحق

السخاء والغضب وزوجه الحلم وكذا الحقد مع السلامة والعداوة مع المحبة والكبر مع التواضع والتانى مع العجلة وأهلك وهم صفات الروح لا النفس ومن آمن وهم القلب والسر وفى قوله تعالى وقال اركبوا فيها باسم الله اشارة الى ان من ركب سفينة الشرع بالطبع وتقاليد الآباء والمعلمين لم يحصل له النجاة الحقيقية كما ركب ابليس بالطبع فى سفينة نوح وانما النجاة لمن ركب بامر الله وذكره مجريها من الله ومرسيها الى الله كقوله وان الى ربك المنتهى فى موج من الفتن كالجبال ونادى نوح الروح ابنه كنعان النفس المتولد بينه وبين القالب وكان فى معزل من معرفة الله وطلبه سآوى الى جبل العقل يعصمنى من الماء الفتن لا عاصم اليوم أى اذا نبع ماء الشهوات من أرض البشرية ونزل ماء ملاذ الدنيا وزينتها من سماء القضاء فلا يتخلص منه الا من يرحمه الله بالاعتصام بسفينة الشريعة ابلعى ماء شهواتك اقلعى عن انزال مطر الآفات وغيض ماء الفتن ببركة الشرع وقضى الامر ما كان مقدرا من طوفان الفتن للابتلاء والتربية واستوت سفينة الشريعة على الجودى وهو مقام التمكين بعد مقامات التلوين وان وعدك الحق وهو ما وعد نوح الروح عند اهباطه الى العالم السفلى من الرجوع الى العالم العلوى انه ليس من أهلك وكان للروح أربعة بنين ثلاثة من المؤمنين وهم القلب والسر والعقل وواحد كافر وهو النفس فنفى عن النفس أهلية الدين والملة لانها خلقت للامارية اهبط من سفينة الشريعة عند مفارقة الجسد والخلاص من طوفان الفتن وأمم سنمتعهم هم النفوس متعت بالحظوظ الدنيوية ثم عذبهم فى الآخرة عذاب البعد عن المألوفات فاصبر على تربية الروح والنفس.

أن العاقبة ان اتقى طوفان فتن الدنيا والنفس والهوى (والى عاد أخاهم هودا قال ياقوم

ومن وراء اسحق يعقوب قال ولد الولد هو الوراء حدثنى اسحق بن شاهين قال ثنا خالد عن داود عن عامر فى قوله ومن وراء اسحق يعقوب قال الوراء ولد الولد حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبى مثله حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو عمر والازدى قال سمعت الشعبى يقول ولد الولد هم الولد من الوراء حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبى ثابت قال جاء رجل الى ابن عباس ومعه ابن ابنه فقال من هذا معك قال هذا ابن ابنى قال هذا ولدك من الوراء قال فكأنه شق على ذلك الرجل فقال ابن عباس ان الله يقول فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب فولد الولد هم الولد من الوراء حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدى قال لما ضحكت سارة وقالت عجبا لاضيافنا هؤلاء انا نخدمهم بانفسنا تكرمة لهم وهم لا يأكلون طعامنا قال لها جبرئيل ابشرى بولد اسمه اسحق ومن وراء اسحق يعقوب فضربت وجهها عجبا فذلك قوله فصكت وجهها وقالت أألد وانا عجوز وهذا بعلى شيخا ان هذا الشئ عجيب قالوا أتعجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد قالت سارة ما آية ذلك قال فاخذ بيده عودا يابسا فلواه بين أصابعه فاهتز أخضر فقال ابراهيم هو لله اذا ذبيحا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال فضحكت يعنى سارة لما عرفت من أمر الله جل ثناؤه ولما تعلم من قوم لوط فبشروها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب بابن وبابن ابن فقالت وصكت وجهها يقال ضربت على جبينها ياويلتا أألد وانا عجوز الى قوله انه حميد مجيد واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء العراق والحجاز ومن وراء اسحق يعقوب برفع يعقوب ويعيد ابتداء الكلام بقوله ومن وراء اسحق يعقوب وذلك وان كان خبرا مبتدأ ففيه دلالة على معنى التبشير وقرأه بعض قراء أهل الكوفة والشام ومن وراء اسحق يعقوب نصبا فاما الشامى منهما فذكر انه كان ينحو بيعقوب نحو النصب باضمار فعل آخر مشاكل للبشارة كأنه قال ووهبنا له من وراء اسحق يعقوب فلما لم يظهر وهبنا عمل فيه التبشير وعطف به على موضع اسحق اذ كان اسحق وان كان مخفوضا فانه بمعنى المنصوب بعمل بشرنا فيه كما قال الشاعر

جئنى بمثل بنى بدر لقومهم * أو مثل أسرة منظور بن سيار
أو عامر بن طفيل فى مركبه * أو حارثا يوم نادى القوم ياجار

واما الكوفى منهما فانه قرأه بتأويل الخفض فيما ذكر عنه غير انه نصبه لانه لا يجرى وقد أنكر ذلك أهل العلم بالعربية من أجل دخول الصفة بين حرف العطف والاسم وقالوا خطأ أن يقال مررت بعمرو وفى الدار زيد وأنت عاطف بزيد على عمرو الا بتكرير الباء واعادتها فان لم تعد كان وجه الكلام عندهم الرفع وجاز النصب فان قدم الاسم على الصفة جاز حينئذ الخفض وذلك اذا قلت مررت بعمرو وفى الدار وزيد فى البيت وقد أجاز الخفض والصفة معترضة بين حرف العطف والاسم بعض نحوى البصرة * وأولى القراءتين فى ذلك بالصواب عندى قراءة من قرأه رفعا لان ذلك هو الكلام المعروف من كلام العرب والذى لا يتناكره أهل العلم بالعربية وما عليه قراءة الامصار فاما النصب فيه فان له وجها غير انى لا أحب القراءة به لان كتاب الله نزل بافصح السن العرب والذى هو أولى العلم بالذى نزل به من الفصاحة ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قالت ياويلتا أألد وأنا عجوز وهذا بعلى شيخا ان هذا الشئ عجيب قالوا أتعجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد) يقول تعالى ذكره قالت سارة لما بشرت باسحق انها تلد تعجبا مما قيل لها من ذلك اذ كانت قد بلغت السن التى لا يلد من كان قد بلغها من الرجال والنساء وقيل انها كانت يومئذ ابنة تسع وتسعين سنة وابراهيم ابن مائة سنة وقد ذكرت الرواية فيما روى فى ذلك عن مجاهد قبل وأما ابن اسحق فانه قال فى ذلك ما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كانت سارت يوم

اعبدوا الله مالكم من اله غيره ان أنتم الا مفترون ياقوم لا أسألكم عليه أجرا ان أجرى الا على الذى فطرنى أفلا تعقلون وياقوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة الى قوتكم ولا تتولوا مجرمين قالوا ياهود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال انى أشهد الله واشهدوا أنى برىء مما تشركون من دونه فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون انى توكلت على الله ربى وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربى على صراط مستقيم فان تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم ويستخلف ربى قوما غيركم ولا تضرونه شيأ ان ربى على كل شئ حفيظ ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد واتبعوا فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة ألا ان عادا كفروا ربهم ألا بعدا لعاد قوم هود والى ثمود أخاهم صالحا قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربى قريب مجيب قالوا ياصالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا واننا لفى شك مما تدعونا اليه مريب قال ياقوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربى وآتانى منه رحمة فمن ينصرنى من الله ان عصيته فما تزيدوننى غير تخسير وياقوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل فى أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب فعقروها فقال تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب فلما جاء أمرنا نجينا صالحا

بشرت باسحق فيما ذكر لي بعض أهل العلم ابنة تسعين سنة وابراهيم ابن عشرين ومائة سنة يا ويلتا وهي كلمة تقولها العرب عند التعجب من الشيء والاستنكار للشيء فيقولون عند التعجب ويل أمه رجلا ما أرجله وقد اختلف أهل العربية في هذه الالف التي في يا ويلتا فقال بعض نحويي البصرة هذه ألف خفيفة اذا وقفت قلت يا ويلتاه وهي مثل ألف الندبة فلطفت من أن تكون في السكت وجعلت بعدها الهاء لتكون أبين لها وأبعد في الصوت وذلك لان الالف اذا كانت بين حرفين كان لها صدى كنحو الصوت يكون في جوف الشيء فيتردد فيه فتكون أكثر وأبين وقال غيره هذه ألف الندبة فاذا وقفت عليها فجائز وان وقفت على الهاء فجائز وقال ألا ترى انهم قد وقفوا على قوله ويدعو الانسان فحذفوا الواو وأثبتوها وكذلك ما كنا نبغي بالياء وغير الياء قال وهذا أقوى من ألف الندبة وهائها * والصواب من القول في ذلك عندي ان هذه الالف ألف الندبة والوقف عليها بالهاء وغير الهاء جائز في الكلام لاستعمال العرب ذلك في كلامهم وقوله أألد وأنا عجوز تقول أنى يكون لي ولد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخا والبعل في هذا الموضع الزوج وسمي بذلك لانه قيم أمرها كما سموا مالك الشيء بعله وكما قالوا للنخل التي تستغني بماء السماء عن سقي ماء الانهار والعيون البعل لان مالك الشيء القيم به والنخل البعل بماء السماء حياته وقوله ان هذا الشيء عجيب يقول ان كون الولد من مثلي ومثل بعلي على السن التي بها نحن لشيء عجيب قالوا أتعجبين من أمر الله يقول الله تعالى ذكره قالت الرسل لها أتعجبين من أمر أمر الله به ان يكون أو قضاء قضاه الله فيك وفي بعلك وقوله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت يقول رحمة الله وسعادته لكم أهل بيت ابراهيم وجعلت الالف واللام خلفا من الاضافة وقوله انه حميد مجيد يقول ان الله محمود في تفضله عليكم بما تفضل به من النعم عليكم وعلى سائر خلقه مجيد يقول ذو مجد ومدح وثناء كريم يقال في فعل منه مجد الرجل يمجد مجادة اذا صار كذلك واذا أردت انك مدحته قلت مجدته تمجيدا ۞ القول في تأويل قوله تعالى (فلما ذهب عن ابراهيم الروع وجاءته البشرى يجادلنا في قوم لوط ان ابراهيم لحليم أواه منيب) يقول تعالى ذكره فلما ذهب عن ابراهيم الخوف الذي أوجسه في نفسه من رسلنا حين رأى أيديهم لا تصل الى طعامه وأمن ان يكون قصد في نفسه وأهله بسوء وجاءته البشرى باسحق ظل يجادلنا في قوم لوط وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما ذهب عن ابراهيم الروع يقول ذهب عنه الخوف وجاءته البشرى باسحق **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلما ذهب عن ابراهيم الروع وجاءته البشرى باسحق ويعقوب ولد من صلب اسحق وأمن مما كان يخاف قال الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدعاء وقد قيل معنى ذلك وجاءته البشرى انهم ليسوا اياه يريدون ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وجاءته البشرى قال حين أخبروه انهم أرسلوا الى قوم لوط وانهم ليسوا اياه يريدون قال **حدثنا** محمد بن ثور قال ثنا معمر ٧ وقال آخرون بشر باسحق واما الروع فهو الخوف يقال منه راعني كذا يروعني روعا اذا خافه ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم لرجل كيف لك بروعة المؤمن ومنه قول عنترة

ما راعني الا حمولة أهلها * وسط الديار تسف حب الخمخم

يعني ما أفزعني وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الروع الفرق **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال **وحدثنا** اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فلما ذهب عن ابراهيم الروع قال الفرق **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فلما ذهب عن ابراهيم

الروع

والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ ان ربك هو القوي العزيز وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين كأن لم يغنوا فيها ألا ان ثمود كفروا ربهم ألا بعدا لثمود) القراآت فطرني بفتح الياء أبو جعفر ونافع والبزي غير الخزاعي اني أشهد بالفتح أبو جعفر ونافع فان تولوا بتشديد التاء البزي وابن فليح ويستخلف بالجزم الخزاز عن هبيرة الباقون بالرفع يومئذ بفتح الميم وكذلك في المعارج أبو جعفر ونافع غير اسمعيل وعلي والشموني والبرجمي وعباس الآخرون بالجر ألا ان ثمود غير منصرف والوقف بغير الالف حمزة وحفص وسهل ويعقوب الباقون بالتنوين والوقف بالالف لثمود بالتنوين في الوصل علي * الوقوف هودا ط غيره ط مفترون ه أجرا ط فطرني ط تعقلون ه مجرمين ه بمؤمنين ه بسوء ط يشركون ه لا تنظرون ه وربكم ط بناصيتها ط مستقيم ه به اليكم ط للاستئناف الا من قرأ ويستخلف بالجزم غيركم ج لاحتمال ما بعده الاستئناف والحال شيأ ط حفيظ ه منا ج لحق المحذوف أي وقد نجيناهم غليظ ه عنيد ه ويوم القيامة ط ربهم ط هود ه صالحا م لما مر في الاعراف غيره ط اليه ط مجيب ه مريب ه تخسير ه قريب ه أيام ط مكذوب ط يومئذ ط العزيز ه جاثمين ه لا لكاف التشبيه فيها ط ربهم ط لثمود ه * التفسير قد مر في الاعراف تفسير قوله والى عاد الآية ومعنى قوله ان أنتم الا مفترون انكم كاذبون في قولكم ان هذه الاصناف يحسن عبادتها مع انها لا حس لها ولا شعور ثم قال مثل قول نوح يا قوم لا أسألكم عليه أجرا الان النصيحة لا يمحضها الا حسم المطامع أفلا تعقلون أن

الروع قال الفرق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما ذهب عن ابراهيم الروع قال ذهب عنه الخوف وقوله يجادلنا فى قوم لوط يقول يخاصمنا كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يجادلنا يخاصمنا حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله وزعم بعض أهل العربية من أهل البصرة ان معنى قوله يجادلنا يكلمنا وقال لان ابراهيم لا يجادل الله انما يسأله و يطلب منه وهذا من الكلام جهل لان الله تعالى ذكره أخبرنا فى كتابه انه يجادل فى قوم لوط فقول القائل ابراهيم لا يجادل موهما بذلك ان قول من قال فى تأويل قوله يجادلنا يخاصمنا ان ابراهيم كان يخاصم ربه جهل من الكلام وانما كان جداله الرسل على وجه المحاجة لهم ومعنى ذلك وجاءته البشرى يجادل رسلنا ولكنه لما عرف المراد من الكلام حذف الرسل وكان جداله اياهم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمى قال ثنا جعفر عن سعيد يجادلنا فى قوم لوط قال لما جاءه جبريل ومن معه قالوا لابراهيم انا مهلكو أهل هذه القرية ان أهلها كانوا ظالمين قال لهم ابراهيم أتهلكون قرية فيها مائة مؤمن قالوا لا قال أفتهلكون قرية فيها ثلاث مائة مؤمن قالوا لا قال أفتهلكون قرية فيها مائتا مؤمن قالوا لا قال أفتهلكون قرية فيها أربعون مؤمنا قالوا لا قال أفتهلكون قرية فيها أربعة عشر مؤمنا قالوا لا وكان ابراهيم يعدهم أربعة عشر بامرأة لوط فسكت عنهم واطمأنت نفسه حدثنا أبو كريب قال ثنا الحمانى عن الاعمش عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الملك لابراهيم ان كان فيها خمسة يصلون رفع عنهم العذاب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يجادلنا فى قوم لوط ذكر لنا ان مجادلته اياهم انه قال لهم أرأيتم ان كان فيها خمسون من المؤمنين أمعذبوها أنتم قالوا لا حتى صار ذلك الى عشرة قال أرأيتم ان كان فيها عشرة أمعذبوهم أنتم قالوا لا وهى ثلاث قرى فيها ما شاء الله من الكثرة والعدد حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يجادلنا فى قوم لوط قال بلغنا انه قال لهم يومئذ أرأيتم ان كان فيهم خمسون من المسلمين قالوا ان كان فيهم خمسون لم نعذبهم قال أربعون قالوا وأربعون قال ثلاثون قالوا وثلاثون حتى بلغ عشرة قالوا وان كان فيهم عشرة قال ما قوم لا يكون فيهم عشرة فيهم خير قال ابن عبد الاعلى قال محمد بن ثور قال معمر بلغنا أنه كان فى قرية لوط أربعة آلاف ألف انسان أو ما شاء الله من ذلك حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن السدى فلما ذهب عن ابراهيم الروع وجاءته البشرى قال ما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم لوط فجادلهم فى قوم لوط قال أرأيتم ان كان فيها مائة من المسلمين أتهلكونهم قالوا لا فلم يزل يحط حتى بلغ عشرة من المسلمين فقالوا لا نعذبهم ان كان فيهم عشرة من المسلمين ثم قالوا يا ابراهيم أعرض عن هذا انه ليس فيها الا أهل بيت من المؤمنين هو لوط وأهل بيته وهو قول الله تعالى ذكره يجادلنا فى قوم لوط فقالت الملائكة يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيهم عذاب غير مردود حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال فلما ذهب عن ابراهيم الروع وجاءته البشرى يعنى ابراهيم جادل عن قوم لوط ليرد عنهم العذاب قال فيزعم أهل التوراة ان مجادلة ابراهيم اياهم حين جادلهم فى قوم لوط ليرد عنهم العذاب انما قال للرسل فيما يكلمهم به أرأيتم ان كان فيهم مائة مؤمن أتهلكونهم قالوا لا قال أفرأيتم ان كانوا تسعين قالوا لا قال أفرأيتم ان كانوا ثمانين قالوا لا قال أفرأيتم ان كانوا سبعين قالوا لا قال أفرأيتم ان كانوا ستين قالوا لا قال أفرأيتم ان كانوا خمسين قالوا لا قال أفرأيتم ان كان رجلا واحدا مسلما قالوا لا قال فلما لم يذكروا لابراهيم ان فيها مؤمنا واحدا قال ان فيها لوطا يدفع به عنهم العذاب قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله الا امرأته كانت من الغابرين قالوا يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيهم عذاب غير ممردود حدثنا

...هم من لا يطلب الاجر الا من الله لا يكون من التهمة فى شىء بل انما قال فى قصة نوح ما الاذون أجر الذكر الخزائن بعده فلفظ المال بها أليق وحذف الواو من ياقوم لانه أراد الاستئناف أو البدل دون العطف ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه قد مر مثله فى أول السورة وقال الاصم المراد سلوه ان يغفر لكم ما تقدم لكم من اسرافكم ثم اعزموا على أن لا تعودوا الى مثله ثم قصد استمالتهم وترغيبهم فى الايمان بكثرة المطر وزيادة القوة لان القوم كانوا حراصا على جمع الاموال من وجوه العمارة والزراعة مفتخرين بما أوتوا من البطش والقوة فقدم اليهم فى باب الدعوة الى الدين والترغيب فيه ما كانت همتهم معقودة به ليحصل فى ضمنه الغرض الكلى والمقصود الاصلى وهو الفوز بالسعادات الاخروية وكأنه انما خصص هذين النوعين من السعادات الدنيوية لان الاول أصل جميع النعم والثانى أصل فى الانتفاع بتلك النعم وقيل المراد بالقوة الزيادة فى المال وقيل فى النكاح وروى انه حبس عنهم القطر بشؤم التكذيب ثلاث سنين وأعقم نساؤهم فوعدوا انهم ان آمنوا أحيا الله بلادهم ورزقهم المال والولد والمدرار الكثير الدر كما مر فى أول الانعام عن الحسن بن على رضى الله عنه انه وفد على معاوية فلما خرج تبعه بعض حجابه فقال انى رجل ذو مال لا يولد لى فقال عليك بالاستغفار فكان يكثر الاستغفار حتى انه ربما استغفر فى يوم واحد سبعمائة مرة فولد له عشرة بنين فبلغ ذلك معاوية فقال هلا سألته مم قال ذلك فوفد وفدة أخرى فسأله الرجل فقال ألم تسمع قول هود ويزدكم قوة الى قوتكم وقول نوح ويمددكم بأموال وبنين ثم قال هود ولا تتولوا أى لا تعرضوا عما أدعوكم اليه مجرمين مصرين على الاجرام والآثام فجعدوا هودا وقالوا

القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال ابراهيم أتهلكونهم ان وجد
فيهم مائة مؤمن ثم تسعين حتى هبط الى خمسة قال وكان فى قرية لوط أربعة آلاف ألف حد
محمد بن عوف قال ثنا أبو المغيرة قال ثنا صفوان قال ثنا أبو المثنى ومسلم أبو الجبيل الاشج
قالا لما ذهب عن ابراهيم الروع الى آخر الآية قال ابراهيم أتعذب عالما من عالمك كثيرا فيهم م
رجل قال لا وعزتى ولا خمسين قال فاربعين فثلاثين حتى انتهى الى خمسة قال لا وعزتى لا أعذبهم
كان فيهم خمسة يعبدونى قال الله عز وجل فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين أى لوطا وابنتيه
فحل بهم العذاب قال الله عز وجل وتركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الاليم وقال فلما ذهب ع
ابراهيم الروع وجاءته البشرى يجادلنا فى قوم لوط والعرب لا تكاد تتلقى لما اذا وليها فعل ماض
بماض يقولون لما قام قمت ولا يكادون يقولون لما قام أقوم وقد يجوز فيما كان من الفعل له نظا
مثل الجدال والخصومة والقتال فيقولون فى ذلك لما لقيته أقاتله بمعنى جعلت أقاتله وقوله
ابراهيم لحليم أواه منيب يقول تعالى ذكره ان ابراهيم لبطىء الغضب متذلل لربه خاشع له منق
لامره منيب رجاع الى طاعته كما حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل
عن أبى يحيى عن مجاهد أواه منيب قال القانت الرجاع وقد بينا معنى الاواه فيما مضى باختلاف
المختلفين والشواهد على الصحيح منه عندنا من القول بما أغنى عن اعادته ﴿ القول فى تاو
قوله تعالى (يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيهم عذاب غير مردو
يقول تعالى ذكره مخبرا عن قول رسله لابراهيم يا ابراهيم أعرض عن هذا وذلك قيلهم له حين جادلهم
فى قوم لوط فقالوا دع عنك الجدال فى أمرهم والخصومة فيه فانه قد جاء أمر ربك يقول قد جاء أم
ربك بعذابهم وحق عليهم كلمة العذاب ومضى فيهم بهلاكهم القضاء وانهم آتيهم عذاب غ
مردود يقول وان قوم لوط نازل بهم عذاب من الله غير مدفوع وقد ذكر الرواية بما ذكرنا فيه عم
ذكر ذلك عنه ﴿ القول فى تاويل قوله تعالى (ولما جاءت رسلنا لوطا سىء بهم وضاق بهم ذر
وقال هذا يوم عصيب) يقول تعالى ذكره ولما جاءت ملائكتنا لوطا ساءه مجيئهم وهو فعل من
السوء بمجيئهم وضاق بهم ذرعا يقول وضاقت نفسه غما بمجيئهم وذلك انه لم يكن يعلم انهم رسل الله فى
حال ما ساءه مجيئهم وعلم من قومه ما هم عليه من اتيانهم الفاحشة وخاف عليهم فضاق من أجل ذلك
بمجيئهم ذرعا وعلم انه سيحتاج الى المدافعة عن أضيافه ولذلك قال هذا يوم عصيب وبنحو الذى قلنا فى
ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى
معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولما جاءت رسلنا لوطا سىء بهم وضاق بهم ذرعا يقول ساء ظنا
بقومه وضاق ذرعا باضيافه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن حذيفة انه
قال لما جاءت الرسل لوطا أتوه وهو فى أرض له يعمل فيها وقد قيل لهم والله أعلم لا تهلكوهم حتى
يشهد لوط قال فاتوه فقالوا انا متضيفوك الليلة فانطلق بهم فلما مشى ساعة التفت فقال اما تعلمون
ما يعمل أهل هذه القرية والله ما أعلم على ظهر الارض اناسا أخبث منهم قال فمضى معهم ثم قال الثانية
مثل ما قال فانطلق بهم فلما بصرت بهم عجوز السوء امرأته انطلقت فانذرتهم حدثنا محمد بن عبد
الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال قال حذيفة فذكر نحوه حدثنا ابن حميد
قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس الملائى عن سعيد بن بشير عن قتادة قال أتت
الملائكة لوطا وهو فى مزرعة له وقال الله للملائكة ان شهد لوط عليهم أربع شهادات فقد أذنت
لكم فى هلكتهم فقالوا يا لوط انا نريد ان نضيفك الليلة فقال وما بلغكم أمرهم قالوا وما أمرهم قال
أشهد بالله انها لشر قرية فى الارض عملا يقول ذلك أربع مرات فشهد عليهم لوط أربع شهادات
فدخلوا معه منزله حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن

ما جئتنا ببينة كما قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أنزل عليه آية من ربه ولم يشتهر منه معجزة ولكن العلماء
اظهار الدعوة مع أولئك الاقوام
من غير مبالاة وتوان آية من
الآيات وقوله عن قولك حال من
الضمير كانه قيل وما نترك آلهتنا
صادرين عن قولك وما نحن لك
بمؤمنين لا يصدق مثلنا مثلك أبدا ثم
زعموا ان بعض آلهتهم اعتراه
بسوء أى غشاه وأورثه الخبل
والجنون لانه كان بسبب
آلهتهم وذلك قولهم ان نقول
الا اعتراك والالغو أى ما نقول
شيأ الا هذا القول فمن ثم يتكلم
بكلام المجانين والمراد ان الاصنام
كافأته على سوء فعله بسوء الجزاء
فاظهر نبى الله الجلادة والثقة بالله
فيما هو بصدده وتبرأ منهم ومن
شركهم فاشهد الله وذلك اشهاد
صحيح وأشهدهم أيضا وهذا كالتهاون
وقلة المبالاة بهم كقول الرجل لمن
نوى قطعه بالكلية اشهد على انى
لا أحبك تهكما به وقدم قوله
فكيدونى الآية فى آخر سورة
الاعراف وقوله ما من دابة الا هو
آخذ بناصيتها تمثيل لغاية التسخير
ونهاية التذليل وكانوا اذا أسروا
الاسير فارادوا اطلاقه والمن عليه
جزوا ناصيته فكان علامة لقهره
قالت المعتزلة هذا دليل التوحيد
لدلالته على انه لا مالك الا هو وقوله
ان ربى على صراط مستقيم دليل
العدل والاشاعرة قالوا معناه معنى
ان ربك لبالمرصاد أى لا يخفى عليه
شئ ولا يفوته هارب فان تولوا فقد
أبلغتكم كقول القائل ان
أكرمتنى الآن فقد أكرمتك
فيما مضى والمراد فان تتولوا فانا غير
معاتب ولا مقصر لانى قد قضيت
حق الرسالة وفى قوله ويستخلف
إشارة الى عذاب الاستئصال وانه يخلق بعدهم من هو أطوع منهم وانه لا ينقص من ملكه شيأ ان ربى على كل شئ

السدى قال خرجت الملائكة من عند ابراهيم نحو قرية لوط فأتوها نصف النهار فلما بلغوا نهر سدوم لقوا ابنة لوط تستقى من الماء لاهلها وكانت له ابنتان اسم الكبرى ريثا والصغرى زغرتا فقالوا لها ياجارية هل من منزل قالت نعم فمكانكم لا تدخلوا حتى آتيكم فرقت عليهم من قومها فاتت أباها فقالت يا أبتاه أرادك فتيان على باب المدينة ما رأيت وجوه قوم أحسن منهم لا يأخذهم قومك فيفضحوهم وقد كان قومه نهوه ان يضيف رجلا فقالوا خل عنا فلنضف الرجال فجاء بهم فلم يعلم أحد الا أهل بيت لوط فخرجت امرأته فأخبرت قومها قالت ان فى بيت لوط رجالا ما رأيت مثل وجوههم قط فجاءه قومه يهرعون اليه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال خرجت الرسل فيما يزعم أهل التوراة من عند ابراهيم الى لوط بالمؤتفكة فلما جاءت الرسل لوطا سىء بهم وضاق بهم ذرعا وذلك من تخوف قومه عليهم ان يفضحوه فى ضيفه فقال هذا يوم عصيب وأما قوله وقال هذا يوم عصيب فانه يقول وقال لوط هذا اليوم يوم شديد شره عظيم بلاؤه يقال منه عصب يومنا هذا يعصب عصبا ومنه قول عدى بن زيد

وكنت لزاز خصمك لم أعود * وقد سلكوك فى يوم عصيب

وقول الراجز

يوم عصيب يعصب الابطالا * عصب القوى السلم الطوالا

وقول الآخر

وانك ان لا ترض بكر بن وائل * يكن لك يوم بالعراق عصيب

وقال كعب بن جعيل

ويلبون بالحضيض فئام * عارفات منه بيوم عصيب

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد عصيب شديد **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال هذا يوم عصيب يقول شديد **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال هذا يوم عصيب أى يوم بلاء وشدة **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يوم عصيب شديد **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وقال هذا يوم عصيب أى يوم شديد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وجاءه قومه يهرعون اليه ومن قبل كانوا يعملون السيآت قال يا قوم هؤلاء بناتى هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا تخزون فى ضيفى أليس منكم رجل رشيد) يقول تعالى ذكره وجاء لوطا قومه يستحثون اليه يرعدون مع سرعة المشى مما بهم من طلب الفاحشة يقال أهرع الرجل من برد أو غضب أو حمى اذا أرعد وهو مهرع اذا كان معجلا حريصا كما قال الراجز * بمعجلات نحوه مهارع * ومنه قول مهلهل

فجاؤا يهرعون وهم أسارى * نقودهم على رغم الانوف

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله يهرعون اليه قال يهرولون وهو الاسراع فى المشى **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد والمحاربى عن جويبر عن الضحاك وجاءه قومه يهرعون اليه قال يسعون اليه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال فأتوه يهرعون اليه يقول سراعا اليه **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يهرعون اليه قال يسرعون اليه **حدثنى** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى وجاءه قومه يهرعون اليه

كانوا أربعة آلاف برحمة منا أى بفضل وامتنان أو بسبب ما هم فيه من الايمان والعمل الصالح ونجيناهم من عذاب غليظ أطلق التنجية أولا ثم قيدها على معنى وكانت تلك التنجية من عذاب غليظ سموم تدخل فى أفواههم وتخرج من أدبارهم فيقطعهم عضوا عضوا ويحتمل ان يراد بالثانية النجاة من عذاب الآخرة ولا عذاب أغلظ منه ولما ذكر قصتهم خاطب محمدا وأشار الى قبورهم وآثارهم بقوله وتلك عاد فانظروا واعتبروا ثم استأنف وصف أحوالهم مجملة فقال جحدوا بآيات ربهم فلم يتسلقوا من المعجزات الى صدق الانبياء ولم يرتقوا من الممكنات الى وجود الواجب بالذات وعصوا رسله قيل لم يرسل اليهم الا هود وصح الجمع لان عصيان رسول واحد يتضمن عصيان كلهم لا نفرق بين أحد من رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد اطاعوا رؤساءهم وكبراءهم المتمردة والمعاندة ولهذا جعلت اللعنة تابعة لهم فى الدارين وفى تكرير الا والنداء على كفرهم والدعاء عليهم بالبعد بعدا هلاكهم دلالة على تفظيع شأنهم وانهم كانوا مستأهلين للدعاء عليهم بالهلاك ويحتمل ان يراد البعد من رحمة الله فى الآخرة وقوله قوم هود عطف بيان لعاد اما للتأكيد ومزيد التقرير واما لان عادا عادان القديمة التى هى قوم هود والاخرى وهى ارم قوله فى قصة ثمود هو أنشأكم تقديم الضمير للعصر أى لم ينشئكم الا هو ومعنى الانشاء من الارض ان الكل مخلوق من صلب آدم وهو مخلوق من الارض ويمكن ان يقال ان الانسان مخلوق من المنى وهو يحصل من الغذاء والغذاء ينتهى الى النبات ثم الى الارض وقيل ان من بمعنى

يقول يسرعون المشى اليه حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا يحيى بن زكريا
عن ابن جريج عن مجاهد وجاءه قومه يهرعون اليه قال يهرولون فى المشى قال سفيان يهرعون اليـ
يسرعون اليه حدثنا سوار بن عبد الله قال قال سفيان بن عيينة فى قوله يهرعون اليه قال كانـ
يدفعون حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب قال ثنا حفص بن حميد عن شمر بن عطية قال اقبلو
يسرعون مشيا بين الهرولة والجمز حدثنى على بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى
معاوية عن على عن ابن عباس قوله وجاءه قومه يهرعون اليه يقول مسرعين وقوله ومن قبل كا
يعملون السيئات يقول من قبل مجيئهم الى لوط كانوا يأتون الرجال فى أدبارهم كما حدثنا القاسـ
قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ومن قبل كانوا يعملون السيئات قال يأتو
الرجال وقوله قال ياقوم هؤلاء بناتى يقول تعالى ذكره قال لوط لقومه لما جاؤه يراودونه عن ضيـ
هؤلاء ياقوم بناتى يعنى نساء أمته فانكحوهن فهن أطهر لكم كما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قـ
ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة هؤلاء بناتى هن أطهر لكم قال أمرهم لوط بتزويج النساء وقـ
هن أطهر لكم حدثنا محمد قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال وبلغنى هذا أيضا عن مجاهـ
حدثنا ابن وكيع عن سفيان عن ليث عن مجاهد هؤلاء بناتى هن أطهر لكم قال لم تكن بنـ
ولكن كن من أمته وكل نبى أبو أمته حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن ابن أبى نجيح عـ
مجاهد فى قوله هؤلاء بناتى هن أطهر لكم قال أمرهم ان يتزوجوا النساء لم يعرض عليهم سفـ
حدثنى يعقوب قال ثنا أبو بشر سمعت ابن أبى نجيح يقول فى قوله هن أطهر لكم قال ما عـرض
عليهم نكاحا ولا سفاحا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله هؤلاء بنـ
هن أطهر لكم قال أمرهم ان يتزوجوا النساء وأراد نبى الله صلى الله عليه وسلم ان يقى أضيافه ببنـ
حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر عن الربيـع
قوله هؤلاء بناتى هن أطهر لكم يعنى التزويج حدثنى أبو جعفر عن الربيع فى قوله هؤلاء بـ
هن أطهر لكم يعنى التزويج حدثنى المثنى قال ثنا أبو النعمان عارم قال ثنا حماد بن ز
قال ثنا محمد بن شبيب الزهرانى عن أبى بشر عن سعيد بن جبير فى قول لوط هؤلاء بناتى هن أط
لكم يعنى نساؤهم هن بناته هو نبيهم * وقال فى بعض القراءة النبى أولى بالمؤمنين من أنفسـ
وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط
السدى وجاءه قومه يهرعون اليه قالوا أولم ننهك ان تضيف العالمين قال هؤلاء بناتى هن أطهر لـ
ان كنتم فاعلين أليس منكم رجل رشيد حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال
جاءت الرسل لوطا أقبل قومه اليهم حين أخبروا بهم يهرعون اليه فيزعمون والله أعلم ان امرأة
هى التى أخبرتهم بمكانهم وقالت ان عند لوط لضيفا ما رأيت أحسن ولا أجمل قط منهم وكانوا يأ
الرجال شهوة من دون النساء فاحشة لم يسبقهم بها أحد من العالمين فلما جاؤه قالوا أولم ننهك
العالمين أى ألم نقل لك لا يقربنك أحد فانا لن نجد عندك أحدا الا فعلنا به الفاحشة قال ياقوم هـ
بناتى هن أطهر لكم فانا أفدى ضيفى منكم بهن ولم يدعهم الا الى الحلال من النكاح حدثنا القا
قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله هؤلاء بناتى قال النساء * واختلـ
القراء فى قراءة قوله هن أطهر لكم فقرأته عامة القراء برفع أطهر على ان جعلوا هن اسما وأ
خبره كانه قيل بناتى أطهر لكم مما تريدون من الفاحشة من الرجال وذكر عن عيسى بن عمر البصـ
انه كان يقرأ ذلك هن أطهر لكم بنصب أطهر * وكان بعض نحوى البصرة يقول هذا لا يكون
بنصب خبر الفعل الذى لا يستغنى عن الخبر اذا كان بين الاسم والخبر هذه الاسماء المضمرة وكان بعـ
نحوى الكوفة يقول من نصبه جعله نكرة خارجة من المعرفة ويكون قوله هن عمادا للفعل فلا يعـ

فى واستعمركم من العمارة أى جعلكم عمار الارض وأمركم بالعمارة فنها واجب وندب ومباح ومكروه وكان ملوك فارس قـ
أكثروا من حفر الانهار وغرس الاشجار فعمروا الاعمار الطوال مع ما كان منهم من الظلم فسأل نبى من أنبياء زمانهم ربه عن سبب تعميرهم فاوحى اليه انهم عمروا بلادى فعاش فيها عبادى وقيل من العمر نحو استبقاكم من البقاء وقيل من العمرى ومعناه أعمركم الله فيها دياركم ثم هو وارثها منكم عند انقضاء أعماركم أو جعلكم معمرين دياركم فيها لان الرجل اذا ورث داره من بعده فكانه أعمره اياها لانه يسكنها عمره ثم يتركها لوارثه ومعنى كونه تعالى قريبا قد مر فى قوله واذا سألك عبادى عنى فانى قريب وذلك فى البقرة قالوا ياصالح قد كنت فينا مرجوا عن ابن عباس فاضلا خيرا يقدمك الله على جميعنا وقيل كنا نظن بك الرشد والصلاح وكمال العقل واصابة الرأى وقيل كنت تعطف على فقيرنا وتعين ضعيفنا وتعود مرضانا فظننا انك من الانصار والاحباب وأهل الموافقة فى الدين فكيف أظهرت العداوة والبغضاء ثم أضافوا الى هذا الكلام التمسك بالتقليد ومتابعة الآباء ثم صرحوا بالتوقف والريب فى أمره ومريب من أرابه اذا أوقعه فى الريبة أو من أراب الرجل اذا كان ذا ريبة وهو من الاسناد المجازى واعلم ان قوله واننا لفى شك بنون الوقاية ههنا على الاصل وأما فى سورة ابراهيم فانما قال وأنا بغير نون الوقاية لقوله بعده تدعوننا على الجمع فكان اجتماع النونات مستكرها فاجابهم هو بقوله ان كنت على بينة الآية وبنى أمره على الفرض والتقدير لان خطاب المخالف على هذا الوجه أقرب الى القبول كانه قال قدروا انى على بينة من ربى وانى نبى على الحقيقة فمن
وقال

قال آخر منهم مسموع من العرب هذا زيد اياه بعينه قال فقد جعله خبرا لهذا مثل قولك كان عبد الله
اياه بعينه قال واعما لم يجز ان يقع الفعل ههنا لان التقريب رد كلام فلم يجتمعا لانه يتناقض لان ذلك
اخبار عن معهود وهذا اخبار عن ابتداء ما هو فيه ها أنا ذا حاضر او زيد هو العالم فتناقض ان يدخل
المعهود على الحاضر فلذلك لم يجز والقراءة التى لا أستجيز خلافها فى ذلك الرفع هن أطهر لكم لاجماع
الحجة من قراء الامصار عليه مع صحته فى العربية وبعد النصب فيه من الصحة وقوله فاتقوا الله ولا
تخزون فى ضيفى يقول فاخشوا الله أيها الناس واحذروا عقابه فى اتيانكم الفاحشة التى تأتونها
وتطلبونها ولا تخزون فى ضيفى يقول ولا تذلونى بان تركبوا منى فى ضيفى ما يكرهون ان تركبوه منهم
والضيف فى لفظ واحد فى هذا الموضع بمعنى جمع والعرب تسمى الواحد والجمع ضيفا بلفظ واحد كما
قالوا رجل عدل وقوم عدل وقوله أليس منكم رجل رشيد يقول أليس منكم رجل ذو رشد ينهى من
أراد ركوب الفاحشة من ضيفى فيحول بينهم وبين ذلك كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن
اسحق فاتقوا الله ولا تخزون فى ضيفى أليس منكم رجل رشيد أى رجل يعرف الحق وينهى عن
المنكر ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (قالوا لقد علمت ما لنا فى بناتك من حق وانك لتعلم ما نريد)
يقول تعالى ذكره قال قوم لوط للوط لقد علمت يا لوط ما لنا فى بناتك من حق لانهن ليس لنا أزواجا
كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قالوا لقد علمت ما لنا فى بناتك من حق أى من
أزواج وانك لتعلم ما نريد وقوله وانك لتعلم ما نريد يقول قالوا وانك يا لوط لتعلم ان حاجتنا فى غير
بناتك وان الذى نريده هو ما تنهانا عنه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى وانك لتعلم ما نريد انا نريد
الرجال حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وانك لتعلم ما نريد أى ان بغيتنا لغير ذلك فلما
لم يتناهوا ولم يردهم قوله ولم يقبلوا منه شيأ مما عرض عليهم من أمور بناته قال لو ان لى بكم قوة أو آوى
الى ركن شديد ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (قال لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد)
يقول تعالى ذكره قال لوط لقومه حين أبوا الا المضى لما قد جاؤا له من طلب الفاحشة وأيس من ان
يستجيبوا له الى شئ مما عرض عليهم لو أن لى بكم قوة بانصار تنصرنى عليكم وأعوان تعيننى أو آوى الى
ركن شديد يقول أو أنضم الى عشيرة مانعة تمنعنى منكم لحلت بينكم وبين ما جئتم تريدونه منى فى
أضيافى وحذف جواب لو لدلالة الكلام عليه وان معناه مفهوم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى قال
لوط لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد يقول الى جند شديد لقاتلتكم حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة أو آوى الى ركن شديد قال العشيرة حدثنى
المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة الى ركن شديد قال العشيرة حدثنى
الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك بن فضالة عن الحسن أو آوى الى ركن شديد قال الى
ركن من الناس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قوله أو آوى
الى ركن شديد قال بلغنا أنه لم يبعث نبى بعد لوط الا فى ثروة قومه حتى النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا
ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد أى عشيرة تمنعنى أو
شيعة تنصرنى لحلت بينكم وبين هذا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد قال يعنى به العشيرة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا ابن أبى
عدى عن عوف عن الحسن ان هذه الآية لما نزلت لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد قال فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله لوطا لقد كان يأوى الى ركن شديد حدثنا أبو كريب قال
ثنا جابر بن نوح عن مبارك عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى لوطا

يعنى من عذاب الله ان عصيته فى أوامره فما تزيدوننى غير تخسير أى على هذا التقدير تخسرون أعمالى وتبطلونها أو فما
تزيدوننى بما تحملوننى عليه الا انى
أنسبكم الى الخسران وأقول انكم
خاسرون والمعنى الاول أقرب لانه
كالدلالة على ان متابعتهم لا تزيده
الا الخسران الدارين ويا قوم هذه
ناقة الله قدمر تفسيره فى الاعراف
ومعنى عذاب قريب عاجل
لا يستأخر الا ثلاثة أيام وغير
مكذوب من باب الاتساع أى غير
مكذوب فيه فحذف الحرف وأجرى
الضمير مجرى المفعول به أو من
باب المجاز كان الوعد اذا أوفى به فقد
صدق ولم يكذب أو المكذوب مصدر
كالمجلود وصف به قوله فلما جاء
أمرنا بالفاء وفى قصة هود بالواو
لمكان التعقيب ههنا بدليل قوله
عذاب قريب ومثله فى قصة لوط
لقوله أليس الصبح بقريب وأما فى
قصة هود فانه قال ويستخلف بلفظ
المستقبل ومثله فى قصة شعيب
سوف تعلمون من يأتيه بحرف
التسويف فلم يكن الفاء مناسبا
واعتبر هذا المعنى فى سائر المواضع
كما فى سورة يوسف قال ولما جهزهم
بالواو أولا لان التعقيب لم يكن
مرادا ثم قال فلما جهزهم لمكان
التعقيب والله أعلم ومن خزى يومئذ
معطوف على محذوف والتقدير
نجينا صالحا ومن معه من العذاب
النازل بقومه ومن الخزى الذى
لزمهم أو يتعلق بمعطوف محذوف
أى ونجيناهم من خزى يومئذ كما
قال ونجيناهم من عذاب غليظ
والمعنيان كما قلنا هنالك والقراءتان
فى يومئذ لان الظرف المضاف الى اذ
يجوز بناؤه على الفتح والتنوين فى
اذ عوض من المضاف اليه أعنى
الجملة والتقدير يوم اذ كان كذا
وكسر الذال للساكنين ان ربك هو القوى العزيز القادر الغالب فى

لقد كان يأوى الى ركن شديد فلاى شئ استكان **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عبدة وعبد الر...
عن محمد بن عمرو قال ثنا أبو سلمة عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحمة الله على ل...
ان كان ليأوى الى ركن شديد اذ قال لقومه لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد ما بعث الله بعـ...
من نبى الا فى ثروة من قومه قال محمد والثروة الكثرة والمنعة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا محمد...
كثير قال ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو سلمة عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ...
حدثنى يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى سليمان بن بلال عن محمد بن ع...
عن أبى سلمة عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم بمثله **حدثنى** زكريا بن يحيى بن أ...
المصرى قال ثنا سعيد بن تليد قال ثنا عبد الرحمن بن القاسم قال ثنى بكر بن مضر عن عمرو...
الحارث عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب الزهرى قال أخبرنى أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد...
المسيب عن أبى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله لوطا لقد كان يأوى الى ركن ش...
حدثنى يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى يونس عن ابن شهاب عن أبى سلم...
عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر مثله **حد...**
المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هر...
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى قوله أو آوى الى ركن شديد قد كان يأوى الى ركن شديد ...
الله تبارك وتعالى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فما بعث الله بعده من نبى الا فى ثروة من ق...
حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن حرب قال ثنا ابن لهيعة عن أبى يونس سمع ...
هريرة يحدث عن النبى صلى الله عليه وسلم قال رحم الله لوطا فانه كان يأوى الى ركن شديد قال **حد...**
ابن أبى مريم سعيد بن عبد الحكم قال ثنا عبد الرحمن بن أبى الزناد عن أبيه عن عبد الرحمن الاع...
عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد...
ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ هذه الآية أو أتى على...
الآية قال رحم الله لوطا ان كان ليأوى الى ركن شديد وذكر لنا ان الله تعالى لم يبعث نبيا بعد...
عليه السلام الا فى ثروة من قومه حتى بعث الله نبيكم فى ثروة من قومه يقال من آوى الى ركن شـ...
أويت اليك فانا آوى اليك أويا بمعنى صرت اليك وانضممت كما قال الراجز

يأوى الى ركن من الاركان * فى عدد طيس ومجد بان

وقيل ان لوطا لما قال هذه المقالة وجدت الرسل عليه لذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال...
اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد انه سمع وهب بن منبه يقول قال لوط لو أن لى بكم...
أو آوى الى ركن شديد فوجد عليه الرسل وقالوا ان ركنك لشديد ۞ القول فى تأويل قوله تعـ...
(قالوا يالوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك فاسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحـ...
امرأتك انه مصيبها ما أصابهم ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب) يقول تعالى ذكره...
الملائكة للوط لما قال لوط لقومه لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد ورأوا ما لقى من الـ...
بسببهم منهم يالوط انا رسل ربك أرسلنا لاهلاكهم وانهم لن يصلوا اليك والى ضيفك بمكروه فـ...
عليك الامر وأسر بأهلك بقطع من الليل يقول فاخرج من بين أظهرهم أنت وأهلك ببقية من ا...
يقال منه أسرى وسرى وذلك اذا سار بليل ولا يلتفت منكم أحد الا امرأتك * واختلفت القر...
قراءة قوله فاسر فقرأ ذلك عامة قراء المكيين والمدنيين فاسر وصل بغير همز الالف من سرى و...
ذلك عامة قراء الكوفة والبصرة فأسر بهمز الالف من أسرى والقول عندى فى ذلك انهـ...
قراءتان قد قرأ بكل واحدة منهما أهل قدوة فى القراءة وهما لغتان مشهورتان فى العرب معنا...
واحد فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب فى ذلك وأما قوله الا امرأتك فان عامة القراء من ا...

قدرته ميز المؤمن من الكافر ومن عزته وقهره أهلك الكفار بالصيحة التى سمعوها من جانب السماء اما بواسطة جبرئيل و...
لاحد انها فى سحاب مع برق شديد محرق وانما يصير الصيحة سببا للهلاك لان التموج الشديد فى الهواء يوجب تأذى صماخ الانسان وقد يمزق غشاء الدماغ بذلك والاعراض النفسانية أيضا اذا قويت أوجبت الموت وتمام القصة مذكور فى سورة الاعراف وقوله الا ان ثمودا الى آخره شبيه بما مر فى قصة هود والتأويل كما مر فى سورة الاعراف والله أعلم (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فما لبث أن جاء بعجل حنيذ فلما رأى أيديهم لا تصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط وامرأته قائمة فضحكت فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب قالت ياويلتى أألد وأنا عجوز وهذا بعلى شيخا ان هذا لشئ عجيب قالوا أتعجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد فلما ذهب عن ابراهيم الروع وجاءته البشرى يجادلنا فى قوم لوط ان ابراهيم لحليم أواه منيب ياابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيهم عذاب غير مردود ولما جاءت رسلنا لوطا سئ بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب وجاءه قومه يهرعون اليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات قال ياقوم هؤلاء بناتى هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا تخزون فى ضيفى أليس منكم رجل رشيد قالوا لقد علمت ما لنا فى بناتك من حق وانك لتعلم ما نريد قال لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد قالوا يالوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك فاسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد الا امرأتك انه مصيبها ما أصابهم ان موعدهم الصبح أليس الصبح والكوفة

الكوفة و بعض أهل البصرة قرؤا بالنصب الا امرأتك بتأويل فاسر باهلك الا امرأتك وعلى ان
طا أمر ان يسرى باهله سوى زوجته فانه نهى ان يسرى بها وأمر بتخليفها مع قومها وقرأ ذلك
ض البصريين الا امرأتك رفعا بمعنى ولا يلتفت منكم أحد الا امرأتك فان لوطا قد أخرجها معه
انه نهى لوط ومن معه ممن أسرى معه ان يلتفت سوى زوجته وانها التفتت فهلكت لذلك وقوله
ه مصيبها ما أصابهم يقول انه مصيب امرأتك ما أصاب قومك من العذاب ان موعدهم الصبح يقول
ن موعد قومك الهلاك الصبح فاستبطأ ذلك منهم لوط وقال لهم بل عجلوا لهم الهلاك فقالوا أليس
صبح بقريب أى عند الصبح نزول العذاب بهم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
ليس الصبح بقريب أى انما ينزل بهم من صبح ليلتك هذه فامض لما تؤمر * وبنحو الذى قلنا فى ذلك
ال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال
ضت الرسل من عند ابراهيم الى لوط فلما أتوا لوطا وكان من أمرهم ما ذكر الله قال جبرئيل للوط
لوط انا مهلكو أهل هذه القرية ان أهلها كانوا ظالمين فقال لهم لوط اهلكوهم الساعة فقال له
جبرئيل عليه السلام ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب فانزلت على لوط أليس الصبح بقريب
ال فامره ان يسرى باهله بقطع من الليل ولا يلتفت منهم أحد الا امرأته قال فسار فلما كانت الساعة
لتى أهلكوا فيها أدخل جبرئيل جناحه فرفعها حتى سمع أهل السماء صياح الديكة ونباح الكلاب
فجعل عاليها سافلها وأمطر عليها حجارة من سجيل قال وسمعت امرأة لوط الهدة فقالت واقوماه
ا ركها حجر فقتلها حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن حفص بن حميد عن شمر بن عطية قال
كان لوط أخذ على امرأته ان لا تذيع شيأ من سر أضيافه قال فلما دخل عليه جبرئيل ومن معه رأتهم
فى صورة لم ترمثلها قط فانطلقت تسعى الى قومها فاتت النادى فقالت بيدها هكذا وأقبلوا يهرعون
مشيا بين الهرولة والجمز فلما انتهوا الى لوط قال لهم لوط ما قال الله فى كتابه قال جبرئيل يا لوط انا رسل
ربك ان يصلوا اليك قال فقال بيده فطمس أعينهم فجعلوا يطلبونهم يلمسون الحيطان وهم لا يبصرون
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن حذيفة قال لما أبصرتهم يعنى بالرسل
عجوز السوء امرأته انطلقت فانذرتهم فقالت ربما تضيف لوطا قوم ما رأيت قوما أحسن وجوها قال
ولا أعلمه الا قالت ولا أشد بياضا وأطيب ريحا قال فاتوه يهرعون اليه كما قال الله فاصفق لوط الباب قال
فجعلوا يعالجونه قال فاستاذن جبرئيل ربه فى عقوبتهم فاذن له فصفقهم بجناحه فتركهم عميانا
يترددون فى أخبث ليلة ما أتت عليهم قط فاخبروه انا رسل ربك فاسر باهلك بقطع من الليل قال ولقد
ذكر لنا انه كانت مع لوط حين خرج من القرية امرأته ثم سمعت الصوت فالتفتت وأرسل الله عليها
حجرا فاهلكها وقوله ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب فاراد نبى الله ما هو أعجل من ذلك فقالوا
أليس الصبح بقريب حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس الملائى عن
سعيد بن بشير عن قتادة قال انطلقت امرأته يعنى امرأة لوط حين رأتهم يعنى حين رأت الرسل الى
قومها فقالت انه قد ضافه الليلة قوم ما رأيت مثلهم قط أحسن وجوها ولا أطيب ريحا فجاؤا يهرعون
اليه فبادرهم لوط الى ان يزحمهم على الباب فقال هؤلاء بناتى ان كنتم فاعلين فقالوا أولم ننهك عن العالمين
فدخلوا على الملائكة فتناولتهم الملائكة وطمست أعينهم فقالوا يا لوط جئتنا بقوم سحرة سحرونا كما
انت حتى تصبح قال واحتمل جبرئيل قريات لوط الاربع فى كل قرية مائة ألف فرفعهم على جناحه
بين السماء والارض حتى سمع أهل السماء الدنيا أصوات ديكتهم ثم قلبهم فجعل الله عاليها سافلها
حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال قال حذيفة لما دخلوا عليه
ذهبت عجوزه عجوز السوء فاتت قومها فقالت لقد تضيف لوطا الليلة قوم ما رأيت قوما قط أحسن
وجوها منهم قال فجاؤا يسرعون فعاجلهم لوط فقام ملك فلز الباب يقول فسده واستاذن جبرئيل

ريب فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود مسومة عند ربك وما هى من الظالمين

ببعيد) القراآت سلم بكسر السين
بلا ألف فيهما حمزة وعلى و يعقوب
بالنصب ابن عامر وحمزة وحفص
الآخرون بالرفع سىء بهم و بابه
كضرب مجهولا أبو جعفر ونافع
وابن عامر وعلى ورويس
الآخرون سىء مثل قيل تخزونى
بالياء فى الحالين سهل و يعقوب
وابن شنبوذ عن قنبل وافق أبو عمرو
و يزيد واسمعيل فى الوصل ضيفى
بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو
عمرو فاسر و بابه بهمزة الوصل أبو
جعفر ونافع وابن كثير وعباس
من طريق الموصلى وحمزة فى
الوقف وان شاء لين الهمزة الا
امرأتك بالرفع ابن كثير وأبو عمرو
الباقون بالنصب * الوقوف
سلاما ط حنيذ ه خيفة ط
قوم لوط ه ط باسحق ط لمن
قرأ يعقوب بالرفع يعقوب ه
شيخا ط عجيب ه أهل البيت
ط مجيد ه قوم لوط ط منيب
ه عن هذا ج لاحتمال التعليل
أمر ربك ج للابتداء بان مع
اتصال المعنى مردود ه عصيب
ه اليه ج للعطف ولاختلاف
النظم السيآت ط ضيفى ط
رشيد ه من حق ج لما ترمانريد
ه شديد ه الا امرأتك ط
أصابهم ط الصبح ط بقريب
ه منضود ه لالان ما بعده صفة
حجارة عند ربك ط ببعيد ه
* التفسير الرسل ههنا الملائكة
وأجمعوا على ان الاصل فيهم
جبرئيل ثم اختلفوا فقيل كان معه
اثنا عشر ملكا على أحسن ما يكون
من صورة الغلمان وقال الضحاك
كانوا تسعة وقال ابن عباس كانوا
ثلاثة جبرئيل وميكائيل واسرافيل وهم الذين ذكر الله تعالى فى سورة الحجر ونبئهم عن ضيف ابراهيم وفى الذاريات هل أتيك حديث

ضيف ابراهيم والظاهر ان البشرى هي البشارة بالولد وقيل بهلاك قوم لوط ومعنى سلاما سلمنا عليك ومعنى سلام أمركم سلام
أو سلام عليكم ولان الرفع يدل على الثبات والاستقرار والنصب يدل على الحدوث لمكان تقدير الفعل قال العلماء ان سلام ابراهيم كان أحسن اقتداء بقوله تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها والمصحح وقوع سلام مبتدأ مع كونه نكرة اتخصصها بالاضافة الى المتكلم اذ أصله سلمت سلاما فعدل الى الرفع لافادة الثبات ومن قرأ سلم فمعناه السلام أيضا قال الفراء سلم وسلام كحل وحلال وحرم وحرام وقال أبو علي الفارسي يحتمل ان يراد بالسلم خلاف الحرب قالوا مكث ابراهيم خمس عشرة ليلة لا يأتيه ضيف فاغتم لذلك فجاءته الملائكة فرأى أضيافا لم ير مثلهم فما لبث أن جاء أي فما لبث في ان جاء بل عجل أو فما لبث مجيئه بعجل هو ولد البقرة حنيذ مشوي في حفرة من الارض بالحجارة المحماة وهو من فعل أهل البادية معروف ومعناه محنوذ كطبيخ بمعنى مطبوخ وقيل الحنيذ الذي يقطر دسما كقوله بعجل سمين يقول حنذت الفرس اذا ألقيت عليها الجل حتى يقطر عرقا فلما رأى أيديهم لا تصل اليه الى العجل أو الطعام نكرهم أي أنكرهم واستنكر فعلهم وأوجس أضمر منهم خيفة لانه ما كان يعرف انهم ملائكة وكان من عادة العرب انه اذا نزل بهم الضيف ولم يتناول طعامهم توقعوا منه المكروه والشر وقيل انه كان ينزل في طرف من الارض بعيد عن الناس فلما امتنعوا من الاكل خاف ان يريدوا به شرا وقيل انه كان يعرف انهم ملائكة الله
لقولهم لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط لم يقولوا لا تخف انا ملائكة بل ذكروا سبب الارسال وهو اهلاك قوم

في عقوبتهم فاذن له فضربهم جبرئيل بجناحه فتركهم عميانا فباتوا بشر ليلة ثم قالوا انا رسل ربك فاسر باهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد الا امرأتك قال فبلغنا انها سمعت صوتا فالتفتت فاصابها حجر وهي شاذة من القوم معلوم مكانها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن حذيفة بنحوه الا انه قال فعاجلهم لوط حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن السدى قال لما قال لوط لو أن لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد بسط حينئذ جبرئيل عليه السلام جناحيه ففقأ أعينهم وخرجوا يدوس بعضهم في أدبار بعض عميانا يقولون النجاء النجاء فان في بيت لوط أسحر قوم في الارض فذلك قوله ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم وقالوا للوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك فاسر باهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد الا امرأتك انه مصيبها واتبع أدبار أهلك يقول سر بهم وامضوا حيث تؤمرون فاخرجهم الله الى الشام وقال لوط اهلكوهم الساعة فقالوا انا لم نؤمر الا بالصبح أليس الصبح بقريب فلما ان كان السحر خرج لوط وأهله معه امرأته فذلك قوله الا آل لوط نجيناهم بسحر حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم عن عبد الصمد انه سمع وهب بن منبه يقول كان أهل سدوم الذين فيهم لوط قوم قد استغنوا عن النساء بالرجال فلما رأى الله ذلك بعث الملائكة ليعذبوهم فاتوا ابراهيم وكان من أمره وأمرهم ما ذكر الله في كتابه فلما بشروا سارة بالولد قاموا وقام معهم ابراهيم يمشي قال أخبروني لم بعثتم وما خطبكم قالوا انا أرسلنا الى أهل سدوم لندمرها وانهم قوم سوء قد استغنوا بالرجال عن النساء قال ابراهيم ان كان فيهم خمسون رجلا صالحا قالوا اذا لا نعذبهم فجعل ينقص حتى قال أهل البيت قالوا فان كان فيها بيت صالح قال فلوط وأهل بيته قالوا ان امرأته هواها معهم فلما يئس ابراهيم انصرف ومضوا الى أهل سدوم فدخلوا على لوط فلما رأتهم امرأته أعجبها حسنهم وجمالهم فارسلت الى أهل القرية انه قد نزل بنا قوم لم ير قوم قط أحسن منهم ولا أجمل فتسامعوا بذلك فغشوا دار لوط من كل ناحية وتسوروا عليهم الجدران فلقيهم لوط فقال يا قوم لا تفضحون في ضيفي وأنا أزوجكم بناتي فهن أطهر لكم فقالوا لو كنا نريد بناتك لقد عرفنا مكانهن فقال لو ان لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد فوجد عليه الرسل وقالوا ان ركنك لشديد وانهم آتيهم عذاب غير مردود فمسح أحدهم أعينهم بجناحيه فطمس أبصارهم فقالوا سحرنا انصرفوا بنا حتى نرجع اليه فكان من أمرهم ما قد قص الله تعالى في كتابه فادخل ميكائيل وهو صاحب العذاب جناحه حتى بلغ أسفل الارض فقلبها ونزلت حجارة من السماء فتتبعت من لم يكن منهم في القرية حيث كانوا فاهلكهم الله ونجى لوطا وأهله الا امرأته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج وعن أبي بكر بن عبد الله وأبو سفيان عن معمر عن قتادة عن حذيفة دخل حديث بعضهم في بعض قال كان ابراهيم عليه السلام يأتيهم فيقول ويحكم أنهاكم عن الله ان تعرضوا لعقوبته فلم يطيعوا حتى اذا بلغ الكتاب أجله لمحل عذابهم وسطوات الرب بهم قال فانتهت الملائكة الى لوط وهو يعمل في أرض له فدعاهم الى الضيافة فقالوا انا ضيفوك الليلة وكان الله تعالى عهد الى جبرئيل عليه السلام ان لا تعذبهم حتى يشهد عليهم لوط ثلاث شهادات فلما توجه بهم لوط الى الضيافة ذكر ما يعمل قومه من الشر والدواهي العظام فمشى معهم ساعة ثم التفت اليهم فقال اما تعلمون ما يعمل أهل هذه القرية ما أعلم على وجه الارض شرا منهم أين أذهب بكم الى قومي وهم شر خلق الله فالتفت جبرئيل الى الملائكة فقال احفظوا هذه واحدة ثم مشى ساعة فلما توسط القرية وأشفق عليهم واستحيا منهم قال اما تعلمون ما يعمل أهل هذه القرية وما أعلم على وجه الارض شرا منهم ان قومي شر خلق الله فالتفت جبرئيل الى الملائكة فقال احفظوا هاتان ثنتان فلما انتهى الى باب الدار بكى حياء منهم وشفقة عليهم وقال ان قومي شر خلق الله اما تعلمون

مايعمل أهل هذه القرية ما أعلم على وجه الارض أهل قرية شرا منهم فقال جبريل للملائكة احفظوا هذه ثلاث قد حق العذاب فلما دخلوا ذهبت عجوزه عجوز السوء فصعدت فلوحت بثوبها فأتاها الفساق يهرعون سراعا قالوا اماعندك قالت ضيف لوط الليلة قوما مارأيت أحسن وجوها منهم ولا أطيب ريحا منهم فهرعوا مسارعين الى الباب فعاجلهم لوط على الباب فدافعوه طويلا هو داخل وهم خارج يناشدهم الله ويقول هؤلاء بناتى هن أطهر لكم فقام الملك فلزّ الباب يقول فشدّه واستأذن جبرئيل فى عقوبتهم فاذن الله له فقام فى الصورة التى يكون فيها فى السماء فنشر جناحه ولجبرئيل جناحان وعليه وشاح من در منظوم وهو براق الثنايا أجلى الجبين ورأسه حبك حبك مثل المرجان وهو اللؤلؤ كانه الثلج وقدماه الى الخضرة فقال يالوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك امض يالوط من الباب ودعنى واياهم فتنحى لوط عن الباب فخرج عليهم فنشر جناحه فضرب به وجوههم ضربة شدخ أعينهم فصاروا عميا لا يعرفون الطريق ولا يهتدون الى بيوتهم ثم أمر لوطا فاحتمل باهله من ليلته قال فاسر باهلك بقطع من الليل **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما قال لوط لقومه لو ان لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد والرسل تسمع ما يقول وما يقال له ويرون ماهو فيه من كرب ذلك فلما رأوا ما بلغه قالوا يالوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك أى بشئ تكرهه فاسر باهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد الا امرأتك انه مصيبها ما أصابهم ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب أى انما ينزل بهم العذاب من صبح ليلتك هذه فامض لما تؤمر قال **حدثنا** سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن كعب القرظى انه حدث ان الرسل عند ذلك سفعوا فى وجوه الذين جاؤا لوطا من قومه يراودونه عن ضيفه فرجعوا عميانا قال يقول الله ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله بقطع من الليل قال بطائفة من الليل **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بقطع من الليل بطائفة من الليل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله بقطع من الليل قال جوف الليل وقوله واتبع أدبارهم يقول واتبع أدبار أهلك ولا يلتفت منكم أحد كان مجاهد يقول فى ذلك ما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولا يلتفت منكم أحد قال لا ينظر وراءه أحد الا امرأتك وروى عن عبد الله بن مسعود انه كان يقرأ فاسر باهلك بقطع من الليل الا امرأتك **حدثنى** بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون قال فى حرف ابن مسعود فاسر باهلك بقطع من الليل الا امرأتك وهذا يدل على صحة القراءة بالنصب

القول فى تاويل قوله تعالى (فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود مسومة عند ربك وماهى من الظالمين ببعيد) يقول تعالى ذكره ولما جاء أمرنا بالعذاب وقضاؤنا فيهم بالهلاك جعلنا عاليها يعنى عالى قريتهم سافلها وأمطرنا عليها يقول وأرسلنا عليها حجارة من سجيل واختلف أهل التأويل فى معنى سجيل فقال بعضهم هو بالفارسية سنك وكل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله من سجيل بالفارسية أولها حجر وآخرها طين **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير حجارة من سجيل قال فارسية أعربت سنك وكل **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة السجيل الطين **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وعكرمة من

لوط وعلى هذا فانما خاف ان يكون نزولهم لامر أنكره الله أو لتعذيب قومه والاحتمال الاول وهو انه كان لا يعرف أنهم ملائكة أقرب بدليل احضاره الطعام واستدلاله بترك أكلهم على توقع الشر منهم وانما ذكروا سبب الارسال ايجازا واختصارا لدلالة الارسال على كونهم رسلا لا اضيافا وانما أتوه على صورة الاضياف ليكونوا على صفة يحبها لانه كان مشغوفا بالضيافة ولما عرف الملائكة خوفه قيل بالتغير فى وجهه أو بتعريف الله أو علموا ان علمه بانهم ملائكة موجب للخوف لانهم كانوا لا ينزلون الا بعذاب وامرأته وهى سارة بنت هاران بن ناحور وابنة عم ابراهيم قائمة وراء الستر تسمع تحاورهم أو كانت قائمة على رؤسهم تخدمهم وهم قعود فضحكت قال العلماء لابد للضحك من سبب فقيل سببه السرور بزوال الخيفة وقيل بهلاك أهل الخبائث وعن السدى ان ابراهيم قال لهم ألا تأكلون قالوا انا لا نأكل طعاما الا بالثمن فقال ثمنه ان تذكروا اسم الله على أوله وتحمدوه فى آخره فقال جبرئيل لميكائيل حق لمثل هذا الرجل أن يتخذه ربه خليلا فضحكت امرأته فرحا بهذا الكلام وقيل كانت تقول لابراهيم اضمم لوطا ابن أخيك اليك فانى أعلم انه ينزل بهؤلاء القوم عذاب ففرحت بموافقة قولهم لقولها فضحكت وقيل طلب ابراهيم صلى الله عليه وسلم منهم معجزة دالة على انهم من الملائكة فدعوا ربهم باحياء العجل المشوى فطفر ذلك العجل المشوى الى مرعاه فضحكت سارة من طفرته وقيل ضحكت تعجبا من قوم أتاهم العذاب وهم غافلون وقيل تعجبت من خوف ابراهيم مع كثرة خدمه وحشمه من ثلاثة أنفس وقيل فى الكلام تقديم وتاخير أى فبشرناها باسحق فضحكت سرورا وعن مجاهد

سجيل قالا من طين حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد عن وهب قال سجيل بالفارسية سنك وكل حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى حجارة من سجيل اما السجيل فقال ابن عباس هو بالفارسية سنك وجل سنك هو الحجر وجل هو الطين يقول أرسلنا عليهم حجارة من طين حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن السدى عن عكرمة عن ابن عباس حجارة من سجيل قال طين فى حجارة وقال ابن زيد فى ذلك ما حدثنى به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله حجارة من سجيل قال السماء الدنيا قال والسماء الدنيا اسمها سجيل وهى التى أنزل الله على قوم لوط وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من البصريين يقول السجيل هو من الحجارة الصلب الشديد ومن الضرب ويستشهد على ذلك بقول الشاعر * ضربا تواصى به الابطال سجيلا * وقال بعضهم تحول اللام نونا وقال آخر منهم هو فعيل من قول القائل أسجلته أرسلته فكأنه من ذلك أى مرسلة عليهم وقال آخر منهم بل هو من سجلت له سجلا من العطاء فكأنه قيل منحوا ذلك البلاء فاعطوه وقالوا أسجله أمهله وقال بعضهم هو من السجل لانه كان فيها علم كالكتاب وقال آخر منهم بل هو طين يطبخ كما يطبخ الآجر وينشد بيت الفضل بن عباس

من يساجلنى يساجل ماجدا * يملأ الدلو الى عقد الكرب

فهذا من سجلت له سجلا أعطيته * والصواب من القول فى ذلك عندنا ما قاله المفسرون وهو انها حجارة من طين وبذلك وصفها الله فى كتابه فى موضع وذلك قوله لنرسل عليهم حجارة من طين مسومة عند ربك للمسرفين وقد روى عن سعيد بن جبير انه كان يقول هى فارسية ونبطية حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال فارسية ونبطية سج ايل فذهب سعيد بن جبير فى ذلك الى ان اسم الطين بالفارسية جل لا ايل وان ذلك لو كان بالفارسية لكان سجل لا سجيل لان الحجر بالفارسية يدعى سج والطين جل فلا وجه لكون الياء فيها وهى فارسية وقد بينا الصواب من القول عندنا فى أول الكتاب بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقد ذكر عن الحسن البصرى انه قال كان أصل الحجارة طينا فشددت واما قوله منضود فان قتادة وعكرمة يقولان فيه ما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وعكرمة منضود يقول مصفوفة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة منضود يقول مصفوفة وقال الربيع بن أنس فيه ما حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس فى قوله منضود قال نضد بعضه على بعض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر الهذلى بن عبد الله اما قوله منضود فانها فى السماء منضودة معدة وهى من عدة الله التى أعد للظلمة وقال بعضهم منضود يتبع بعضه بعضا عليهم قال فذلك نضده * والصواب من القول فى ذلك ما قاله الربيع بن أنس وذلك ان قوله منضود من نعت سجيل لا من نعت الحجارة وانما أمطر القوم حجارة من طين صفة ذلك الطين انه نضد بعضه الى بعض فصير حجارة ولم يمطروا الطين فيكون موصوفا بانه تتابع على القوم بمجيئه وانما كان جائزا ان يكون على ما تأوله هذا المتأول لو كان التنزيل بالنصب منضودة فيكون من نعت الحجارة حينئذ واما قوله مسومة عند ربك فانه يقول معلمة عند الله أعلمها الله والمسومة من نعت الحجارة ولذلك نصبت ونعت بها وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مسومة قال معلمة حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله قال حدثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد

وعكرمة ضحكت أى حاضت ومنه ضحكت الطلعة اذا انشقت يعنى استعدادها لعلوق الولد ومن قرأ يعقوب بالرفع فعلى الابتداء والخبر محذوف أى يعقوب مولود أو موجود من بعد اسحق ومن قرأ بالنصب فعلى العبارة المتروكة كانه قيل ووهبنا لها اسحق ومن بعد اسحق يعقوب أقول من المحتمل ان يكون يعقوب مجرورا بالعبارة الموجودة أى وبشرناها بيعقوب من بعد اسحق وقيل الوراء ولد الولد ووجهه ان يراد بيعقوب أولاده كما يقال هاشم ويراد أولاده يا ويلتى كلمة تلهف وقد مرت فى المائدة فى يا ويلتى أعجزت وشيخا نصب على الحال والعامل فيه ما فى هذا من معنى أنبه أو أشير ان هذا يعنى ان تولد ولد من هرمين لشئ عجيب عادة فازال الملائكة تعجبها منكرين عليها بقولهم على سبيل الاستئناف رحمة الله وبركاته عليكم يا أهل بيت خليل الرحمن والمقصود ان رحمته عليكم متكاثرة وبركاته فيكم متواترة وخرق العادات فى أهل بيت النبوة غير عجيب ويحتمل ان يكون انتصاب أهل البيت على الاختصاص وقيل الرحمة النبوة والبركات الاسباط من بنى اسرائيل لان الانبياء منهم وكلهم من ولد ابراهيم ثم أكدوا ازالة التعجب بقولهم انه حميد محمود فى أفعاله مجيد ذو الكرم الكامل فلا يليق به منع الطالب عن مطلوبه فلما ذهب عن ابراهيم الروع الخوف الذى لحقه حين أنكر أضيافه وجاءته البشرى البشارة بحصول الولد يجادلنا فى قوم لوط فى معناهم وفى شأنهم وهو جواب لما على حكاية الحال أو لان لما ترد المضارع الى الماضى عكس ان ويحتمل ان يكون جواب لما محذوفا دل عليه يجادلنا أى اجترأ على خطابنا أو قال كذا ثم ابتدأ فقال يجادلنا وقيل معناه أخذ يجادلنا ولا بد من حذف

مثله

مثله قال ابن جريج مسومة لا تشبه حجارة الارض حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن
ثور عن معمر عن قتادة وعكرمة مسومة قال مطوقة بها نضح من حمرة حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة مسومة عليها سيما معلومة حدث بعض من رآها انها حجارة مطوقة عليها أو
بها نضح من حمرة ليست كحجارتكم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي
جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله مسومة قال عليها سيما خطوط حدثني موسى بن هرون قال
ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي مسومة قال المسومة المختمة وأما قوله وماهي من الظالمين
ببعيد فانه يقول تعالى ذكره متهددا مشركي قريش وماهذه الحجارة التي أمطرتها على قوم لوط من
مشركي قومك يا محمد ببعيد ان يمطروها ان لم يتوبوا من شركهم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو غياث الدلال سهل بن حماد قال
ثنا شعبة قال ثنا أبان بن تغلب عن مجاهد في قوله وماهي من الظالمين ببعيد قال ان يصيبهم
ما أصاب القوم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد وماهي من الظالمين ببعيد قال يرهب بها من يشاء حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
عبد الله عن ورقاء عن ابن ابي نجيح عن مجاهد مثله قال حدثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن
مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وماهي من الظالمين ببعيد يقول
ما أجار الله منها ظالما بعد قوم لوط حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن
قتادة وعكرمة وماهي من الظالمين ببعيد يقول لم يبرأ منها ظالم بعدهم حدثنا علي بن سهل قال
ثنا ضمرة بن ربيعة عن ابن شوذب عن قتادة في قوله وماهي من الظالمين ببعيد قال يعني ظالمي هذه
الامة ثم قال والله ما أجار منها ظالما بعد حدثنا موسى بن هرون قال ثنا حماد قال ثنا اسباط
عن السدي وماهي من الظالمين ببعيد يقول من ظلمة العرب ان لم يتوبوا فيعذبوا بها حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي بكر الهذلي بن عبد الله قال يقول وماهي من الظالمين
ببعيد من ظلمة أمتك ببعيد فلا يأمنها منهم ظالم وكان قلب الملائكة عالي أرض سدوم سافلها كما
حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا الاعمش عن مجاهد قال أخذ جبرئيل عليه
السلام قوم لوط من سرحهم ودورهم حملهم بمواشيهم وأمتعتهم حتى سمع أهل السماء نباح كلابهم
ثم أكفاهم حدثنا به أبو كريب مرة أخرى عن مجاهد قال أدخل جبرئيل جناحه تحت الارض
السفلى من قوم لوط ثم أخذهم بالجناح الايمن فأخذهم من سرحهم ومواشيهم ثم رفعها حدثني
المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كان يقول فلما جاء أمرنا
جعلنا عاليها سافلها قال لما أصبحوا غدا جبرئيل على قريتهم ففتقها من أركانها ثم أدخل جناحه ثم
حملها على خوافي جناحيه قال حدثنا شبل قال فحدثني هذا ابن أبي نجيح عن ابراهيم بن أبي بكر قال
ولم يسمعه ابن أبي نجيح عن مجاهد قال فحملها على خوافي جناحيه بما فيها ثم صعد بها الى السماء حتى
سمع أهل السماء نباح كلابهم ثم قلبها فكان أول ما سقط منها شرافها فذلك قول الله جعلنا عاليها
سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل قال مجاهد فلم يصب قوما ما أصابهم ان الله طمس على أعينهم ثم
قلب قريتهم وأمطر عليهم حجارة من سجيل حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن
معمر عن قتادة قال بلغنا ان جبرئيل عليه السلام أخذ بعروة القرية الوسطى ثم ألوى بها الى السماء
حتى سمع أهل السماء ضواغي كلابهم ثم دمر بعضها على بعض فجعل عاليها سافلها ثم اتبعهم الحجارة
قال قتادة وبلغنا انهم كانوا أربعة آلاف ألف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قال ذكر لنا ان جبرئيل عليه السلام أخذ بعروتها الوسطى ثم ألوى بها الى جو السماء حتى

مضاف أي يجادل رسلنا لا بمعنى مخالفة أمر الله فان ذلك لا يكون معصية بل سعيا في تأخير العذاب عنهم رجاء ايمانهم وتوبتهم
روي انهم قالوا انا مهلكو أهل
هذه القرية فقال أرأيتم لو كان
فيها خمسون من المؤمنين
أتهلكونها قالوا لا قال فاربعون
قالوا لا حتى بلغ العشرة قالوا لا قال
فان كان فيها رجل واحد مسلم
أتهلكونها قالوا لا فعند ذلك قال ان
فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها
لننجينه وأهله قال الاصوليون ان
ابراهيم كان يقول ان أمر الله ورد
بايصال العذاب ومطلق الامر
لا يوجب الفور والملائكة يدعون
الفور اما للقرائن أو لان مطلق الامر
يستدعي ذلك فهذه هي المجادلة أو
لعل ابراهيم كان يدعي ان الامر
مشروط بشرط لم يحصل بعد وهم
لا يسلمون وبالجملة فان العلماء
يجادل بعضهم بعضا عند التمسك
بالنصوص وليس يوجب القدح
في واحد منهم فكذلك ههنا ولذلك
مدحه بقوله ان ابراهيم لحليم غير
عجول في الامور أواه كثير التأوه
من الذنوب منيب راجع الى الله في
كل ما يسنح له وهذه الصفات تدل
على رقة القلب والشفقة على خلق
الله حتى حملته على المجادلة فيهم رجاء
ان يرفع العذاب عنهم ولما عرفت
الملائكة ان العذاب قد حق عليهم
قالوا يا ابراهيم أعرض عن هذا
الجدال انه قد جاء أمر ربك
باهلاكهم وانهم آتيهم لا حق بهم
عذاب غير مردود فلا راد لقضائه
فلا ينفع فيهم جدال ولا دعاء ولما
جاءت رسلنا المذكورون لوطا سيء
بهم أصله سوئ لانه من ساءه
يسوءه نقيض سره يسره نقلت
الكسرة الى الفاء وأبدلت العين
ياء ومن قرأ سيء بابدال العين ياء
مكسورة فلكراهة اجتماع الواو والهمزة وضاق بهم ذرعا قال الازهري الذرع يوضع موضع الطاقة وأصله ان البعير يذرع بيده في سيره

على قدر سعة خطوه فاذا حمل عليه أكثر من طاقته ضاق ذرعه عن ذلك فجعل ضيق الذرع عبارة عن قلة الوسع والطاقة ور...

سمعت الملائكة ضواغى كلابهم ثم دمر بعضها على بعض ثم اتبع شذان القوم صخرا قال وهى ثلاث قرى يقال لها سدوم وهى بين المدينة والشام قال وذكر لنا انه كان فيها أربعة آلاف ألف وذكر لنا ان ابراهيم عليه السلام كان يشرف يقول أسدم يوما مالك **حدثنى** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى قال لما أصبحوا يعنى قوم لوط نزل جبرئيل فاقتلع الارض من سبع أرضين فحملها حتى بلغ السماء الدنيا فذلك حين يقول والمؤتفكة أهوى المنقلبة حين أهوى بها جبرئيل الارض فاقتلعها بجناحيه فمن لم يمت حين أسقط الارض أمطر الله عليه وهو تحت الارض الحجارة ومن كان منهم شاذا فى الارض وهو قول الله فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل ثم تتبعهم فى القرى فكان الرجل يأتيه الحجر فيقتله وذلك قول الله تعالى وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر وأبو سفيان عن معمر عن قتادة قال بلغنا ان جبرئيل عليه السلام لما أصبح نشر جناحه فانتسف به أرضهم بما فيها من قصورها ودوابها وحجارتها وشجرها وجميع ما فيها فضمها فى جناحه فحواها وطواها فى جوف جناحه ثم صعد بها الى السماء الدنيا حتى سمع سكان السماء أصوات الناس والكلاب وكانوا أربعة آلاف ألف ثم قلبها فارسلها الى الارض منكوسة دمدم بعضها على بعض فجعل عاليها سافلها ثم اتبعها حجارة من سجيل **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى ابن اسحق قال ثنى محمد بن كعب القرظى قال حدثت ان نبى الله صلى الله عليه وسلم قال بعث الله جبرئيل عليه السلام الى المؤتفكة قرية لوط عليه السلام التى كان لوط فيهم فاحتملها بجناحيه ثم صعد بها حتى ان أهل السماء الدنيا ليسمعون نابحة كلابها وأصوات دجاجها ثم كفأها على وجهها ثم اتبعها الله بالحجارة يقول الله جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل فاهلكها الله وما حولها من المؤتفكات وكن خمس قريات صنعة وصعوة وعثرة ودوما وسدوم وسدوم هى القرية العظمى ونجى الله لوطا ومن معه من أهله الا امرأته كانت فيمن هلك

۞ القول فى تأويل قوله تعالى (والى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان انى أراكم بخير وانى أخاف عليكم عذاب يوم محيط) يقول تعالى ذكره وأرسلنا الى ولد مدين أخاهم شعيبا فلما أتاهم قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره يقول أطيعوه وتذللوا له بالطاعة لما أمركم به ونهاكم عنه ما لكم من اله غيره يقول ما لكم من معبود سواه يستحق عليكم العبادة غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان يقول ولا تنقصوا الناس حقوقهم فى مكيالكم وميزانكم انى أراكم بخير * واختلف أهل التأويل فى الخير الذى أخبر الله عن شعيب انه قال لمدين انه يراهم به فقال بعضهم كان ذلك رخص السعر وحذرهم غلاءه ذكر من قال ذلك **حدثنى** زكريا ابن يحيى بن أبى زائدة قال ثنا عبد الله بن داود الواسطى قال ثنا محمد بن موسى عن الذيال بن عمرو عن ابن عباس انى أراكم بخير قال رخص السعر وانى أخاف عليكم عذاب يوم محيط قال غلاء سعر **حدثنى** أحمد بن على النصرى قال ثنى عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا صالح بن رستم عن الحسن وذكر قوم شعيب قال انى أراكم بخير قال رخص السعر **حدثنى** محمد بن عمرو بن على قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث عن أبى عامر الخراز عن الحسن فى قوله انى أراكم بخير قال الغنى ورخص السعر وقال آخرون عنى بذلك انى أرى لكم مالا وزينة من زين الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله انى أراكم بخير قال يعنى خير الدنيا وزينتها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انى أراكم بخير أبصر عليهم قشرا من قشر الدنيا وزينتها **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله انى أراكم بخير قال فى دنياكم كما قال الله تعالى ان ترك خيرا سماه خيرا لان الناس يسمون المال خيرا * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب ما أخبر الله عن شعيب انه قال لقومه وذلك قوله

قالوا ضقت بالامر ذرعا وقال هذا يوم عصيب أى شديد من العصب الشديد كانه أريد اشتداد ما فيه من الامور عن ابن عباس انطلقوا من عند ابراهيم الى لوط وبين القريتين أربعة فراسخ ودخلوا عليه على صورة شباب مرد من بنى آدم فى غاية الحسن ولم يعرف لوط انهم ملائكة الله فساءه مجيئهم واغتم لذلك لانه خاف عليهم خبث قومه وان يعجز عن مقاومتهم وقيل سبب المساءة أنه لم يكن قادرا على القيام بحق ضيافتهم لانه ما كان يجد ما ينفق عليهم وقيل السبب ان قومه منعوه عن ادخال الضيف داره وقيل عرف انهم ملائكة جاؤا لاهلاك قومه فرق قلبه على قومه والصحيح هو الاول روى انه تعالى قال لهم لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات فلما مشى معهم منطلقا بهم الى منزله قال لهم أما بلغكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرهم قال أشهد بالله انها لشر قرية فى الارض عملا يقول ذلك أربع مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك أحد فخرجت امرأته فاخبرت بهم قومها فذلك قوله وجاءه قومه يهرعون اليه قال أبو عبيدة يستحثون اليه كانه يحث بعضهم بعضا وقال الجوهرى الاهراع الاسراع اهرع الرجل على ما لم يسم فاعله فهو مهرع اذا كان يرعد من حمى أو غضب أو فزع وقيل انما لم يسم فاعله للعلم به والمعنى أهرعه خوفه أو حرصه ثم بين ان اسراعهم انما كان لاجل العمل الخبيث فقال ومن قبل كانوا يعملون السيآت الفواحش فمرنوا عليها فلذلك جاؤا مجاهرين لا يكفهم حياء وقيل معناه وكان لوط قد ... انى

اني أراكم بخير يعني بخير الدنيا وقد يدخل في خير الدنيا المال وزينة الحياة الدنيا ورخص السعر ولا دلالة على انه عني بقيله ذلك بعض خيرات الدنيا دون بعض فذلك على كل معاني خيرات الدنيا التي ذكر أهل العلم انهم كانوا أوتوها وانما قال ذلك شعيب لان قومه كانوا في سعة من عيشهم ورخص من أسعارهم كثيرة أموالهم فقال لهم لا تنقصوا الناس حقوقهم في مكاييلكم وموازينكم فقد وسع الله عليكم رزقكم واني أخاف عليكم بمخالفتكم أمر الله وبخسكم الناس أموالهم في مكاييلكم وموازينكم عذاب يوم محيط يقول ان ينزل بكم عذاب يوم محيط بكم عذابه فجعل المحيط نعتا لليوم وهو من نعت العذاب اذ كان مفهوما معناه وكان العذاب في اليوم فصار كقولهم بعض جبتك محترقة

۞ القول في تأويل قوله تعالى (ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الارض مفسدين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل شعيب لقومه أوفوا الناس الكيل والميزان بالقسط يقول بالعدل وذلك بان توفوا أهل الحقوق التي هي مما يكال أو يوزن حقوقهم على ما وجب لهم من التمام بغير بخس ولا نقص وقوله ولا تبخسوا الناس أشياءهم يقول ولا تنقصوا الناس حقوقهم التي تجب عليكم أن توفوهم كيلا أو وزنا أو غير ذلك كما حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا علي بن صالح بن حي قال بلغني في قوله ولا تبخسوا الناس أشياءهم قال لا تنقصوهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تبخسوا الناس أشياءهم يقول لا تظلموا الناس أشياءهم وقوله ولا تعثوا في الارض مفسدين يقول ولا تسيروا في الارض تعملون فيها بمعاصي الله كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا تعثوا في الارض مفسدين قال لا تسيروا في الارض وحدثت عن المسيب عن أبي روق عن الضحاك في قوله ولا تعثوا في الارض مفسدين يقول لا تسعوا في الارض مفسدين يعني نقصان الكيل والميزان

۞ القول في تأويل قوله تعالى (بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ) يعني تعالى ذكره بقوله بقية الله خير لكم ما أبقاه الله لكم بعد أن توفوا الناس حقوقهم بالمكيال والميزان بالقسط فأحله لكم خير لكم من الذي يبقى لكم ببخسكم الناس من حقوقهم بالمكيال والميزان ان كنتم مؤمنين يقول ان كنتم مصدقين بوعد الله ووعيده وحلاله وحرامه وهذا قول روي عن ابن عباس باسناد غير مرتضى عند أهل النقل * وقد اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم معناه طاعة الله خير لكم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ليث عن مجاهد بقية الله خير لكم قال طاعة الله خير لكم حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد بقية الله خير لكم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بقية الله قال طاعة الله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ليث عن مجاهد بقية الله خير لكم قال طاعة الله خير لكم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بقية الله خير لكم قال طاعة الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه * وقال آخرون معنى ذلك حظكم من ربكم خير لكم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين حظكم من ربكم خير لكم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله بقية الله خير لكم قال حظكم من الله خير لكم * وقال آخرون معناه رزق الله خير لكم ذكر من قال ذلك حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عمن ذكره عن ابن عباس بقية الله قال رزق الله وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بقية الله خير لكم

غرف عادتهم في ذلك العمل قبل ذلك فاراد أن يقي أضيافه ببناته فقال هؤلاء بناتي عن قتادة بناته من صلبه وعن مجاهد وسعيد ابن جبير أراد نساء أمته لان النبي كالاب لامته واختير هذا القول لان عرض البنات الحقيقيات على الفجار لا يليق بذوي المروآت ولان اللواتي من صلبه لا يكفي للجمع العظيم ولما روي انه لم يكن له الا ابنتان وأقل الجمع ثلاثة والقائلون بالقول الاول قالوا اما دعا القوم الى الزنا بهن وانما دعاهم الى التزوج بهن بعد الايمان أو مع الكفر فلعل تزويج المسلمات من الكفار كان جائزا كما في أول الاسلام زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنتيه من عتبة بن أبي لهب وأبي العاص بن الربيع بن عبد العزى وهما كافران فنسخ بقوله ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا وقيل كان لهم سيدان مطاعان فاراد أن يزوجهما ابنتيه وقيل ان بناته كن أكثر من ثنتين ويجوز أن يكون قد عرض البنات عليهم لا بطريق الجد بل طمعا منهم ان يستحيوا منه ويرقوا له وأطهر بمعنى الطاهر لانه لا طهارة في نكاح الرجال فاتقوا الله بايثارهن عليهم ولا تخزون ولا تفضحوني من الخزي أو لا تخجلوني من الخزاية وهي الحياء في ضيفي في حق أضيافي فخزي الضيف والجار يورث للمضيف العار والشنار والضيف يستوي فيه الواحد والجمع ويجوز أن يكون مصدرا أليس منكم رجل رشيد صالح أو مصلح مرشد يمتنع أو يمنع عن مثل هذا العمل القبيح قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق من شهوة ولا حاجة لان من احتاج الى شيء فكأنه حصل له فيه نوع حق ولذلك قالوا وانك لتعلم ما نريد ويجوز أن يراد انهن لسن لنا بأزواج فلا حق لنا فيهن

ان كنتم مؤمنين قال الهلاك فى العذاب والبقية فى الرحمة وانما اخترت فى تاويل ذلك القول الذى اخترته لان الله تعالى ذكره انما تقدم اليهم بالنهى عن بخس الناس أشياءهم فى المكيال والميزان والى ترك التطفيف فى الكيل والبخس فى الميزان دعاهم شعيب فتعقب ذلك بالخبر عما لهم من الحظ فى الوفاء فى الدنيا والآخرة أولى مع ان قوله بقية انما هى مصدر من قول القائل بقيت بقية من كذا فلا وجه لتوجيه معنى ذلك الا الى بقية الله التى أبقاها لكم مما لكم بعد وفائكم الناس حقوقهم خير لكم من بقيتكم من الحرام الذى يبقى لكم من ظلمكم الناس ببخسكم اياهم فى الكيل والوزن وقوله وما أنا عليكم بحفيظ يقول وما أنا عليكم أيها الناس برقيب أرقبكم عند كيلكم ووزنكم هل توفون الناس حقوقهم أم تظلمونهم وانما على ان أبلغكم رسالة ربى فقد أبلغتكموها ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قالوا ياشعيب أصلاتك تامرك أن نترك مايعبد آباؤنا أو أن نفعل فى أموالنا مانشاء انك لانت الحليم الرشيد) يقول تعالى ذكره قال قوم شعيب ياشعيب أصلاتك تامرك ان نترك عبادة مايعبد آباؤنا من الاوثان والاصنام أو أن نفعل فى أموالنا مانشاء من كسر الدراهم وقطعها وبخس الناس فى الكيل والوزن انك لانت الحليم وهو الذى لايحمله الغضب ان يفعل مالم يكن ليفعله فى حال الرضا الرشيد يعنى رشيد الامر فى أمره اياهم ان يتركوا عبادة الاوثان كما حدثنا محمود بن خداش قال ثنا حماد بن خالد الخياط قال ثنا داود بن قيس عن زيد بن أسلم فى قول الله أصلاتك تامرك أن نترك مايعبد آباؤنا أو أن نفعل فى أموالنا مانشاء انك لانت الحليم الرشيد قال كان مما نهاهم عنه حذف الدراهم أو قال قطع الدراهم الشك من حماد حدثنا سهل بن موسى الرازى قال ثنا ابن أبى فديك عن أبى مودود قال سمعت محمد بن كعب القرظى يقول بلغنى ان قوم شعيب عذبوا فى قطع الدراهم وجدت ذلك فى القرآن أصلاتك تامرك ان نترك مايعبد آباؤنا أو أن نفعل فى أموالنا مانشاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب عن موسى بن عبيدة عن محمد ابن كعب القرظى قال عذب قوم شعيب فى قطعهم الدراهم فقالوا ياشعيب أصلاتك تامرك ان نترك مايعبد آباؤنا أو أن نفعل فى أموالنا مانشاء قال حدثنا حماد بن خالد الخياط عن داود بن قيس عن زيد بن أسلم فى قوله أو أن نفعل فى أموالنا مانشاء قال كان مما نهاهم عنه حذف الدراهم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قالوا ياشعيب أصلاتك تامرك ان نترك مايعبد آباؤنا أو أن نفعل فى أموالنا مانشاء قال نهاهم عن قطع الدنانير والدراهم فقالوا انما هى أموالنا نفعل فيها مانشاء ان شئنا قطعناها وان شئنا احرقناها وان شئنا طرحناها قال وأخبرنا ابن وهب قال وأخبرنى داود بن قيس المرى انه سمع زيد بن أسلم يقول فى قول الله قالوا ياشعيب أصلاتك تامرك أن نترك مايعبد آباؤنا أو أن نفعل فى أموالنا مانشاء قال زيد كان من ذلك قطع الدراهم وقوله أصلاتك كان الاعمش يقول فى تاويلها ما حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن الاعمش فى قوله أصلاتك قال قراءتك فان قال قائل وكيف قيل أصلاتك تامرك ان نترك مايعبد آباؤنا أو أن نفعل فى أموالنا مانشاء وانما كان شعيب نهاهم ان يفعلوا فى أموالهم ماقد ذكرت انه نهاهم عنه فيها قيل ان معنى ذلك بخلاف ماتوهمت ❊ وقد اختلف أهل العربية فى معنى ذلك فقال بعض البصريين معنى ذلك أصلاتك تامرك أن نترك مايعبد آباؤنا أو أن نترك أن نفعل فى أموالنا مانشاء وليس معناه تامرك أن نفعل فى أموالنا مانشاء لانه ليس بذا أمرهم ❊ وقال بعض الكوفيين نحو هذا القول قال وفيها وجه آخر يجعل الامر كالنهى كأنه قال أصلاتك تامرك بذا وتنهانا عن ذا فهى حينئذ مردودة على ان الاولى منصوبة بقوله تامرك وان الثانية منصوبة بعطفها على ما التى فى قوله مايعبد واذا كان ذلك كذلك كان معنى الكلام أصلاتك تامرك أن نترك مايعبد آباؤنا أو أن نترك أن نفعل فى أموالنا مانشاء وقد ذكر عن بعض القراء انه قرأه ماتشاء فمن قرأ ذلك كذلك فلا

دعوتنا الى نكاحهن بشرط الايمان ونحن لانؤمن البتة فلا يتصور لنا حق من حيث الشرع ومن حيث الطبع أو برادانك فيهن قال لوط لو أن لى بكم قوة وجوابه محذوف أى لفعلت بكم وصنعت وبالغت فى دفعكم قال أهل المعانى حذف الجواب أبلغ لان الوهم يذهب الى أنواع كثيرة من الدفع والمنع والمراد لو ان لى ماأتقوى به عليكم فسمى موجب القوة بالقوة ويحتمل ان يريد بالقوة القدرة والطاقة أو آوى انضم الى ركن شديد حام منيع شبه الركن من الجبل فى شدته وقوله أو آوى عطف على الفعل المقدر بعد لو والحاصل انه تمنى دفعهم بنفسه أو بمعاونة غيره قال ذلك من شدة القلق والحيرة فى الامر النازل به ولهذا قالت الملائكة وقد رقت عليه وحزنت له ان ركنك لشديد وقال النبى صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى لوطا كان ياوى الى ركن شديد فما بعث نبى بعد ذلك الا فى ثروة من قومه ويحتمل ان يريد بالركن الشديد حصنا يتحصن به فيامن من شرهم ويحتمل انه لما شاهد سفاهة القوم واقدامهم على سوء الادب تمنى حصول قوة قوية على الدفع ثم استدرك وقال بل الاولى ان آوى الى ركن شديد وهو الاعتصام بعناية الله روى انه أغلق بابه لما جاؤا فتسوروا الجدار فلما رأت الملائكة مالقى لوط من الكرب قالوا يالوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك وهذه جملة موضحة للتى قبلها لانهم اذا كانوا رسل الله لم يصل الاعداء اليه ولن يقدروا على ضرره فامره الملائكة ان يفتح الباب فدخلوا فاستأذن جبرئيل ربه فى عقوبتهم فاذن له فضرب بجناحه وجوههم فطمس أعينهم وأعماهم كما قال سبحانه ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم فصاروا لايعرفون الطريق فخرجوا وهم يقولون ان فى بيت

مؤنة فيه وكانت ان الثانية حينئذ معطوفة على ان الاولى وأما قوله لشعيب انك لانت الحليم الرشيد فانهم أعداء الله قالوا ذلك له استهزاء به وانما سفهوه وجهلوه بهذا الكلام وبما قلنا من ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج انك لانت الحليم الرشيد قال يستهزؤن حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله انك لانت الحليم الرشيد المستهزؤن يستهزؤن انك لانت الحليم الرشيد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قال ياقوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربى ورزقنى منه رزقا حسنا وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه ان أريد الا الاصلاح ما استطعت وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أنيب) يقول تعالى ذكره قال شعيب لقومه ياقوم أرأيتم ان كنت على بيان وبرهان من ربى فيما أدعوكم اليه من عبادة الله والبراءة من عبادة الاوثان والاصنام وفيما أنهاكم عنه من افساد المال ورزقنى منه رزقا حسنا يعنى حلالا طيبا وما أريد ان أخالفكم الى ما أنهاكم عنه يقول وما أريد ان أنهاكم عن أمر ثم أفعل خلافه بل لا أفعل الا ما آمركم به ولا أنتهى الا عما أنهاكم عنه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما أريد ان أخالفكم الى ما أنهاكم عنه يقول لم أكن لانهاكم عن أمر أركبه أو آتيه ان أريد الا الاصلاح يقول ما أريد فيما آمركم به وأنهاكم عنه الا اصلاحكم واصلاح أمركم ما استطعت يقول ما قدرت على اصلاحه لئلا ينالكم من الله عقوبة منكلة بخلافكم أمره ومعصيتكم رسوله وما توفيقى الا بالله يقول وما اصابتى الحق فى محاولتى اصلاحكم واصلاح أمركم الا بالله فانه هو المعين على ذلك ان لا يعنى عليه لم أصب الحق فيه وقوله عليه توكلت يقول الى الله أفوض أمرى فانه ثقتى وعليه اعتمادى فى أمورى وقوله واليه أنيب واليه أقبل بالطاعة وأرجع بالتوبة كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد واليه أنيب قال أرجع حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال وحدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله واليه أنيب قال أرجع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله واليه أنيب قال أرجع ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وياقوم لا يجرمنكم شقاقى أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم ببعيد) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل شعيب لقومه وياقوم لا يجرمنكم شقاقى يقول لا يحملنكم عداوتى وبغضى وفراق لدين الذى أنا عليه على الاصرار على ما أنتم عليه من الكفر بالله وعبادة الاوثان وبخس الناس فى المكيال والميزان وترك الانابة والتوبة فيصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح من الغرق أو قوم هود من العذاب أو قوم صالح من الرجفة وما قوم لوط الذين ائتفكت بهم الارض منكم ببعيد هلاكهم أفلا تتعظون به وتعتبرون يقول فاعتبروا بهؤلاء واحذروا ان يصيبكم شقاقى مثل الذى أصابهم كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يجرمنكم شقاقى يقول لا يحملنكم فراقى ان يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح الآية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله لا يجرمنكم شقاقى يقول لا يحملنكم شقاقى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله لا يجرمنكم شقاقى قال عداوتى وبغضائى وفراقى حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وما قوم لوط منكم ببعيد قال انما كانوا حديثا منهم قريبا يعنى قوم نوح وعاد وثمود وصالح حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وما قوم لوط منكم ببعيد قال انما كانوا حديثى عهد قريب بعد نوح وثمود * قال أبو جعفر وقد يحتمل ان يقال معناه وما دار قوم لوط منكم ببعيد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (واستغفروا ربكم

لوط سحرة ثم بين نزول العذاب ووجه خلاص لوط وأهله فقال فاسر باهلك الباء للتعدية ان كانت الهمزة للوصل من السرى أو زائدة ان كانت للقطع من الاسراء بقطع من الليل عن ابن عباس أى فى آخر الليل بسحر وقال قتادة بعد طائفة من الليل وقيل نصف الليل كانه قطع بنصفين ولا يلتفت منكم أحد أى لا ينظر الى ما وراءه الا امرأتك أكثر القراء على النصب فاعترض بان الفصيح فى مثله هو البدل لان الكلام غير موجب فكيف اجتمع القراء على غير فصيح فاجاب جار الله بان الرفع بدل من أحد على القياس والنصب مستثنى من قوله فاسر لا من قوله لا يلتفت وزيف بان الاستثناء من أسر يقتضى كونها غير مسرى بها والاستثناء من لا يلتفت أحد يقتضى كونها مسرى بها لان الالتفات بعد الاسراء فيكون مسرى بها غير مسرى بها ويمكن ان يجاب بان أسر وان كان مطلقا فى الظاهر الا انه فى المعنى مقيد يتصل بعدم الالتفات اذ المراد أسر باهلك اسراء لا التفات فيه الا امرأتك فانك تسرى بها اسراء مع الالتفات فاستثن على هذا ان شئت من أسر وان شئت من لا يلتفت ولا تناقض وبعضهم كابن الحاجب جعل الا امرأتك فى كلتا القراءتين مستثنى من لا يلتفت ولم يستبعد اجتماع القراء على قراءة غير الاقوى ويمكن ان يقال انما اجتمعوا على النصب ليكون استثناء من أسر اذ لو جعل استثناء من لا يلتفت لزم ان تكون مأمورة بالالتفات لان القائل اذا قال لا يقم منكم الا زيد كان ذلك أمرا لزيد بالقيام اللهم الا ان يجعل الاستثناء منقطعا على معنى ولا يلتفت منكم أحد لكن امرأتك تلتفت فيصيبها ما أصابهم واذا كان هذا الاستثناء منقطعا كان التفاتها موجبا للمعصية قاله فى الكشاف وروى انه

ثم توبوا اليه ان ربى رحيم ودود) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل شعيب لقومه استغفروا ربكم أيها
القوم من ذنوبكم بينكم وبين ربكم التى أنتم عليها مقيمون من عبادة الآلهة والاصنام وبخس الناس
حقوقهم فى المكاييل والموازين ثم توبوا اليه يقول ثم ارجعوا الى طاعته والانتهاء الى أمره ونهيه ان
ربى رحيم يقول هو رحيم بمن تاب وأناب اليه ان يعذبه بعد التوبة ودود يقول ذو محبة لمن أناب وتاب
اليه يوده ويحبه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قالوا يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول وانا لنراك
فينا ضعيفا ولولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بعزيز) يقول تعالى ذكره قال قوم شعيب لشعيب
يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول أى ما نعلم حقيقة كثير مما تقول وتخبرنا به وانا لنراك فينا ضعيفا
ذكر انه كان ضريرا فلذلك قالوا انا لنراك فينا ضعيفا ذكر من قال ذلك حدثنى عبد الاعلى بن
واصل قال ثنا أسد بن زيد الجصاص قال أخبرنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبير فى قوله وانا
لنراك فينا ضعيفا قال كان أعمى حدثنا عباس بن أبى طالب قال ثنى ابراهيم بن مهدى
المصيصى قال ثنا خلف بن خليفة عن سفيان عن سعيد مثله حدثنى أحمد بن الوليد الرملى قال
ثنا ابراهيم بن زياد واسحق بن المنذر وعبد الملك بن يزيد قالوا ثنا شريك عن سالم عن سعيد مثله
قال حدثنا محمد بن عمرو بن عون ومحمد بن الصباح قالا سمعنا شريكا يقول فى قوله وانا لنراك فينا
ضعيفا قال أعمى حدثنا سعدويه قال ثنا عباد عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير مثله
حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان قوله وانا لنراك فينا ضعيفا قال كان ضعيف
البصر قال سفيان وكان يقال له خطيب الانبياء قال حدثنا الحمانى قال ثنا عباد عن شريك عن
سالم عن سعيد وانا لنراك فينا ضعيفا قال كان ضرير البصر وقوله ولولا رهطك لرجمناك يقول يقولون
ولولا انت فى عشيرتك وقومك لرجمناك يعنون لسببناك وقال بعضهم معناه لقتلناك ذكر من قال
ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولولا رهطك لرجمناك قال قالوا
لولا ان نتقى قومك ورهطك لرجمناك وقوله وما أنت علينا بعزيز يعنون ما أنت ممن يكرم علينا فيعظم
علينا اذلاله وهوانه بل ذلك علينا هين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قال يا قوم أرهطى أعز
عليكم من الله واتخذتموه وراءكم ظهريا ان ربى بما تعملون محيط) يقول تعالى ذكره قال شعيب
لقومه يا قوم أعززتم قومكم فكانوا أعز عليكم من الله واستخففتم بربكم فجعلتموه خلف ظهوركم
لا تأتمرون لامره ولا تخافون عقابه ولا تعظمونه حق عظمته يقال للرجل اذا لم يقض حاجة الرجل
نبذ حاجته وراء ظهره أى تركها لا يلتفت اليها واذا قضاها قيل جعلها امامه ونصب عينيه ويقال
ظهرت بحاجتى وجعلتها ظهرية أى خلف ظهرك كما قال الشاعر * وجدنا بنى البرصاء من ولد الظهر *
يعنى انهم يظهرون بحوائج الناس فلا يلتفتون اليها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن
ابن عباس قوله قال يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله واتخذتموه وراءكم ظهريا وذلك ان قوم شعيب
ورهطه كانوا أعز عليهم من الله وصغر شأن الله عندهم عز ربنا وجل ثناؤه حدثنى المثنى قال ثنا
عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس واتخذتموه وراءكم ظهريا قال قفا حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله واتخذتموه وراءكم
ظهريا يقول عززتم قومكم وأظهرتم بربكم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن
معمر عن قتادة واتخذتموه وراءكم ظهريا قال لم تراقبوه فى شئ انما تراقبون قومى واتخذتموه وراءكم
ظهريا يقول عززتم قومكم وأظهرتم بربكم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن
معمر عن قتادة واتخذتموه وراءكم ظهريا قال لم تراقبوه فى شئ انما تراقبون قومى واتخذتموه وراءكم
ظهريا لا تخافونه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله

أمران يخلفها مع قومها فلم يسر بها واختلاف القراءتين لاختلاف الروايتين أقول فى هذا الكلام خلل لا يمكن اجتماعهما
على الصحة والقراءتان يجب
اجتماعهما على الصحة لتواتر
القراآت كلها روى انها لما
سمعت هدة العذاب أى صوته
التفتت وقالت يا قوماه فادركها
حجر فقتلها وقيل المراد بعدم
الالتفات قطع تعلق القلب عن
الاصدقاء والاموال والامتعة فعلى
هذا يصح الاستثناآن من غير
شائبة التناقض كانه أمر لوطا أن
يخرج بقومه ويترك هذه المرأة
فانها هالكة من الهالكين ثم أمر
ان يقطعوا العلائق وأخبر ان
امرأته تبقى متعلقة القلب بها
روى انه قال لهم متى موعد
هلاكهم فقيل له ان موعدهم
الصبح فقال أريد أسرع من ذلك
فقالوا أليس الصبح بقريب فلما
جاء أمرنا باهلاكهم جعلنا أى
جعل رسلنا عاليها سافلها روى ان
جبرئيل أدخل جناحه الواحد
تحت مدائن قوم لوط وقلعها وصعد
بها الى السماء حتى سمع أهل
السماء نهيق الحمير ونباح الكلاب
وصياح الديوك لم يتبدد لهم طعام
ولم يتكسر لهم اناء ثم قلبها دفعة
وضربها على الارض ثم أمطر
عليهم حجارة من سجيل وهو معرب
سنك كل كانه مركب من حجر
وطين وهو فى غاية الصلابة وقيل
سجيل أى مثل السجل وهى الدلو
العظيمة أو مثلها فى تضمن الاحكام
الكثيرة وقيل أى مرسلة عليهم
من أسجلته اذا أرسلته وقيل اى
كتب الله ان يعذب به أو كتب عليه
أسماء المعذبين من السجل وقد
سجل لفلان وقيل من سجين أى
من جهنم فابدلت النون لاما وقيل
انه اسم من أسماء الدنيا ومعنى منضود موضوع بعضها فوق بعض فى النزول يأتى على سبيل المتابعة والتلاصق

ارهطى أعز عليكم من الله قال أعززتم قومكم واغتررتم بربكم سمعت اسحق بن أبي اسرائيل قال قال سفيان واتخذتموه وراءكم ظهريا كما يقول الرجل للرجل خلفت حاجتي خلف ظهرك فاتخذتموه وراءكم ظهريا استخففتم بامره فاذا أراد الرجل قضاء حاجة صاحبه جعلها امامه بين يديه ولم يستخف بها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واتخذتموه وراءكم ظهريا قال الظهري الفضل مثل الجمل يخرج معه بابل ظهارية فضل لا يحمل عليها شيأ الا أن يحتاج اليها قال فيقول انما ربكم عندكم مثل هذا ان احتجتم اليه وان لم تحتاجوا اليه فليس بشئ وقال آخرون معنى ذلك واتخذتم ما جاء به شعيب وراءكم ظهريا فالهاء التي في قوله واتخذتموه على هذا من ذكر ما جاء به شعيب عليه السلام ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واتخذتموه وراءكم ظهريا قال تركتم ما جاء به شعيب قال حدثنا جعفر بن عون عن سفيان عن جابر عن مجاهد قال نبذوا أمره حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز عن سفيان عن جابر عن مجاهد واتخذتموه وراءكم ظهريا قال نبذتم أمره حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واتخذتموه وراءكم ظهريا قال هم رهط شعيب تركهم ما جاء به وراء ظهورهم ظهريا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال وحدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واتخذتموه وراءكم ظهريا قال استثناؤهم رهط شعيب وتركهم ما جاء به شعيب وراء ظهورهم ظهريا وانما اخترنا القول الذي اخترنا في تأويل ذلك لقرب قوله واتخذتموه وراءكم ظهريا من قوله ارهطى أعز عليكم من الله فكانت الهاء في قوله واتخذتموه بان يكون من ذكر الله لقرب جوارها منه أشبه وأولى وقوله ان ربي بما تعملون محيط يقول ان ربي محيط علمه بعملكم فلا يخفى عليه منه شئ وهو مجازيكم على جميعه عاجلا وآجلا ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ويا قوم اعملوا على مكانتكم اني عامل سوف تعلمون) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل شعيب لقومه ويا قوم اعملوا على مكانتكم يقول على تمكنكم يقال منه الرجل يعمل على مكينته ومكينته أي على اتئاده ومكن الرجل يمكن مكنا ومكانة ومكانا وكان بعض أهل التأويل يقول في معنى قوله على مكانتكم على منازلكم فمعنى الكلام اذا ويا قوم اعملوا على تمكنكم من العمل الذي تعملونه اني عامل على تؤدة من العمل الذي اعمله سوف تعلمون أينا الجاني على نفسه والمخطئ عليها والمصيب في فعله المحسن الى نفسه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارتقبوا اني معكم رقيب) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل نبيه شعيب لقومه الذي يأتيه منا ومنكم أيها القوم عذاب يخزيه يقول يذله ويهينه ومن هو كاذب يقول ويخزي أيضا الذي هو كاذب في قيله وخبره منا ومنكم وارتقبوا أي انتظروا وتفقدوا من الرقبة يقال منه رقبت فلانا أرقبه رقبة وقوله اني معكم رقيب يقول اني أيضا ذو رقبة لذلك العذاب معكم وناظر اليه بمن هو نازل منا ومنكم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ولما جاء أمرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين) يقول تعالى ذكره ولما جاء قضاؤنا في قوم شعيب بعذابنا نجينا شعيبا رسولنا والذين آمنوا به فصدقوه على ما جاءهم به من عند ربهم مع شعيب من عذابنا الذي بعثنا على قومه برحمة منا له ولمن آمن به واتبعه على ما جاءهم به من عند ربهم وأخذت الذين ظلموا صيحة من السماء أخذتهم فاهلكتهم بكفرهم بربهم وقيل ان جبريل عليه السلام صاح بهم صيحة خرجت أرواحهم من أجسامهم فأصبحوا في ديارهم جاثمين على ركبهم وصرعى بافنيتهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (كأن لم يغنوا فيها ألا بعدا لمدين كما بعدت ثمود) يقول تعالى ذكره كأن لم تعش قوم شعيب الذين أهلكهم الله بعذابه حين أصبحوا جاثمين في ديارهم قبل ذلك ولم يغنوا من قولهم غنيت بمكان كذا اذا

أو نضد في السماء نضدا معد للاهلاك الظلمة وفي السماء معادنها في جبال مخصوصة كقوله من جبال فيها من برد مسوّمة معلمة للعذاب أو ببياض وحمرة عن الحسن والسدي عليها أمثال الخواتيم وقال ابن جريج كان عليها سيما لا تشاكل حجارة الارض وقال الربيع مكتوب على كل حجر اسم من يرمى به وقال أبو صالح رأيت منها عند أم هانئ حجارة فيها خطوط حمر على هيئة الجزع ومعنى عند ربك أي في خزائنه لا يتصرف في شئ منها الا هو أو مقرر في علمه اهلاك من أهلك بكل واحد منها وما هي أي تلك الحجارة من الظالمين أي من كل ظالم ببعيد وهو وعيد لاهل مكة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سأل جبرئيل عن هذا فقال يعني من ظالمي أمتك ما من ظالم الا وهو بصدد سقوط الحجر عليه ساعة فساعة وقيل أي تلك القرى وليست ببعيدة من ظالمي أهل مكة يمرون بها في مسايرهم الى الشام وقيل المراد انها وان كانت في السماء الا انها اذا هوت منها فهي أسرع شئ لحوقا بالمسرى فكان كانها بمكان قريب والله تعالى أعلم بمراده (والى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان اني أراكم بخير واني أخاف عليكم عذاب يوم محيط ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الارض مفسدين بقيت الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ قالوا يا شعيب أصلاتك تامرك أن نترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء انك لانت الحليم الرشيد قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربي ورزقني منه رزقا حسنا وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه ان أريد الا الاصلاح ما استطعت وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه أنيب ويا قوم

قت به ومنه قول النابغة غنيت بذلك اذهم لك جيرة * منها بعطف رسالة وتودد
وكما حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كان ل
يغنوا فيها قال يقول كان لم يعيشوا فيها حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معم
عن قتادة مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثله وقوله ألا بعدا لمدين ك
بعدت ثمود يقول تعالى ذكره الا أبعد الله مدين من رحمته باحلال نقمته بهم كما بعدت ثمود يقول ك
بعدت من قبلهم ثمود من رحمته بانزال سخطه بهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ولقد أرسلنا
موسى بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وملئه فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد) يقول
تعالى ذكره ولقد أرسلنا موسى بأدلتنا على توحيدنا وحجة تبين لمن عاينها وتأملها بقلب صحيح
انها تدل على توحيد الله وكذب كل من ادعى الربوبية دونه وبطول قول من أشرك معه في الالوهة
غيره الى فرعون وملئه يعني الى اشراف جنده وتباعه فاتبعوا أمر فرعون يقول فكذب
فرعون وملؤه موسى وجحدوا وحدانية الله وأبوا قبول ما آتاهم به موسى من عند الله واتبع ملأ
فرعون أمر فرعون دون أمر الله وأطاعوه في تكذيب موسى ورد ما جاءهم به من عند الله عليه
يقول الله تعالى ذكره وما أمر فرعون برشيد يعني انه لا يرشد أمر فرعون من قبله في تكذيب
موسى الى خير ولا يهديه الى صلاح بل يورده نار جهنم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (يقد
قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبئس الورد المورود) يقول تعالى ذكره يقدم فرعون قومه
يوم القيامة يقودهم فيمضي بهم الى النار حتى يوردهموها ويصليهم سعيرها وبئس الورد يقول
وبئس الورد الذي يردونه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يقدم قومه يوم القيامة قال فرعون
يقدم قومه يوم القيامة يمضي بين أيديهم حتى يهجم بهم على النار حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة يقدم قومه يوم القيامة يقول يقود قومه فأوردهم النار حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله يقدم قومه يوم
القيامة يقول أضلهم فأوردهم النار حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن
عيينة عن عمرو بن دينار عمن سمع ابن عباس يقول في قوله فأوردهم النار قال الورد الدخول
حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في
قوله فأوردهم النار كان ابن عباس يقول الورد في القرآن أربعة أوراد في هود قوله وبئس الورد
المورود وفي مريم وان منكم الا واردها وورد في الانبياء حصب جهنم أنتم لها واردون وورد في
مريم أيضا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا كان ابن عباس يقول كل هذا الدخول والله ليردن جهنم
كل بر وفاجر ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا ۞ القول في تأويل قوله تعالى (واتبعوا
في هذه لعنة ويوم القيامة بئس الرفد المرفود) يقول الله تعالى ذكره واتبعهم الله في هذه يعني
هذه الدنيا مع العذاب الذي عجله لهم فيها من الغرق في البحر لعنته ويوم القيامة يقول وفي يوم القيامة
أيضا يلعنون لعنة أخرى كما حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن
عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد واتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة قال لعنة أخرى حدثني محمد
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واتبعوا في هذه لعنة ويوم
القيامة قال زيد وا بلعنته لعنة أخرى فتلك لعنتان حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة بئس الرفد المرفود اللعنة في اثر
اللعنة قال حدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله واتبعوا
في هذه لعنة ويوم القيامة قال زيدوا لعنة أخرى فتلك لعنتان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين

قال

لا يجرمنكم شقاقي أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم ببعيد واستغفروا
ربكم ثم توبوا اليه ان ربي رحيم
ودود قالوا يا شعيب ما نفقه كثيرا مما
تقول وانا لنراك فينا ضعيفا ولولا
رهطك لرجمناك وما أنت علينا
بعزيز قال يا قوم أرهطي أعز عليكم
من الله واتخذتموه وراءكم ظهريا
ان ربي بما تعملون محيط ويا قوم
اعملوا على مكانتكم اني عامل سوف
تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن
هو كاذب وارتقبوا اني معكم رقيب
ولما جاء أمرنا نجينا شعيبا والذين
آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين
ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم
جاثمين كأن لم يغنوا فيها ألا بعدا
لمدين كما بعدت ثمود ولقد أرسلنا
موسى بآياتنا وسلطان مبين الى
فرعون وملئه فاتبعوا أمر فرعون
وما أمر فرعون برشيد يقدم قومه
يوم القيامة فأوردهم النار وبئس
الورد المورود واتبعوا في هذه لعنة
ويوم القيامة بئس الرفد المرفود
ذلك من أنباء القرى نقصه عليك
منها قائم وحصيد وما ظلمناهم
ولكن ظلموا أنفسهم فما أغنت
عنهم آلهتهم التي يدعون من دون
الله من شئ لما جاء أمر ربك وما
زادوهم غير تتبيب وكذلك أخذ
ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة
ان أخذه أليم شديد) القراآت
اني بالفتح أريكم بالامالة أبو جعفر
ونافع وأبو عمرو والبزي وكذلك
روى عن أهل مكة اني أخاف شقاقي
ان بفتح الياء فيهما أبو جعفر ونافع
وابن كثير وأبو عمرو وصلواتك كما
في سورة التوبة في قوله ان صلاتك
سكن توفيقي بالفتح أبو عمرو وابن
عامر وأبو جعفر ونافع أرهطي بالفتح
أبو جعفر ونافع وابن كثير وابن
عامر وأبو عمرو بعدت ثمود بالاظهار ابن كثير وأبو جعفر ونافع وخلف ويعقوب وعاصم غير الاعشى * الوقوف

ال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فى هذه قال فى الدنيا ويوم القيامة أردفوا بلعنة أخرى
يدوها فتلك لعنتان وقوله بئس الرفد المرفود يقول بئس العون المعان اللعنة المزيدة فيها أخرى
نها وأصل الرفد العون يقال منه رفد فلان فلانا عند الامير يرفده رفدا بكسر الراء واذا فتحت فهو
ـقى فى القدح العظيم والرفد القدح الضخم ومنه قول الاعشى

رب رفد هرقته ذلك اليوم * وأسرى من معشر أقيال

يقال رفد فلان حائطه وذلك اذا أسنده بخشبة لئلا يسقط والرفد بفتح الراء المصدر يقال منه رفده
رفده رفدا والرفد اسم الشئ الذى يعطاه الانسان وهو المرفد وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل
لتأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن
ن عباس قوله بئس الرفد المرفود قال لعنة الدنيا والآخرة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا
حمد بن ثور عن معمر عن قتادة بئس الرفد المرفود قال لعنهم الله فى الدنيا وزيد لهم فيها اللعنة فى
لآخرة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله ويوم
القيامة بئس الرفد المرفود قال لعنة فى الدنيا وزيدوا فيها لعنة فى الآخرة حدثنا بشر قال ثنا
زيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأتبعوا فى هذه لعنة ويوم القيامة بئس الرفد المرفود يقول ترادفت
عليهم اللعنتان من الله لعنة فى الدنيا ولعنة فى الآخرة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن
جويبر عن الضحاك قال أصابتهم لعنتان فى الدنيا رفدت احداهما الاخرى وهو قوله ويوم القيامة
بئس الرفد المرفود ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ذلك من أنباء القرى نقصه عليك منها قائم
وحصيد) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم هذا القصص الذى ذكرناه لك فى هذه
السورة والنبأ الذى أنبأناكه فيها من أخبار القرى التى أهلكنا أهلها بكفرهم بالله وتكذيبهم
رسله نقصه عليك فنخبرك به منها قائم يقول منها بنيانه بائد بأهله هالك ومنها قائم بنيانه عامر ومنها
حصيد بنيانه خراب متداع قد تعفى أثره دارس من قولهم زرع حصيد اذا كان قد استؤصل قطعه
وانما هو محصود ولكنه صرف الى فعيل كما قد بينا فى نظائره وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى
عن أبيه عن ابن عباس قوله ذلك من أنباء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد يعنى بالقائم قرى
عامرة والحصيد قرى خامدة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة
قائم وحصيد قال قائم على عروشها وحصيد مستأصلة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة منها قائم يرى مكانه وحصيد لا يرى له أثر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
حجاج عن ابن جريج منها قائم قال خاو على عروشه وحصيد ملزق بالارض حدثنا ابن وكيع قال
ثنا عبيد الله عن سفيان عن الاعمش قائم وحصيد قال خرب بنيانه حدثنا الحارث قال ثنا عبد
العزيز قال ثنا سفيان عن الاعمش منها قائم وحصيد قال الحصيد ما قد خرب بنيانه حدثنى يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله منها قائم وحصيد منها قائم يرى أثره وحصيد باد لا يرى
أثره ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم آلهتهم
التى يدعون من دون الله من شئ لما جاء أمر ربك وما زادوهم غير تتبيب) يقول تعالى ذكره وما
عاقبنا أهل هذه القرى التى اقتصصنا نبأها عليك يا محمد بغير استحقاق منهم عقوبتنا فتكون بذلك
قد وضعنا عقوبتنا اياهم فى غير موضعها ولكن ظلموا أنفسهم يقول ولكنهم أوجبوا لانفسهم بمعصيتهم
الله وكفرهم به عقوبته وعذابه فأحلوا بها ما لم يكن لهم أن يحلوه بها وأوجبوا لها ما لم يكن لهم أن
يوجبوه لها فما أغنت عنهم آلهتهم التى يدعون من دون الله من شئ يقول فما دفعت عنهم آلهتهم التى
يدعونها من دون الله ويدعونها أربابا من عقاب الله وعذابه اذا أحله بهم ربهم من شئ ولا ردت عنهم

يبا ط غيره ط محيط ه مفسدين ه مؤمنين ج للابتداء بالنفى مع الواو وبحفيظ ه ما نشاء ط الرشيد ه
حسنا ط عنه ط ما استطعت
ط الا بالله ط أنيب ه نصف
الجزء صالح ط ببعيد ه اليه
ط ودود ه ضعيفا ج لان أولها
للابتداء مع الواو لرجمناك ز لحق
النفى وكون الواو للحال أوجه
بعزيز ه من الله ط للفصل بين
الاستخبار والاخبار واتحاد المقصود
وجه للوصل ظهريا ط محيط ه
عامل ط تعلمون ه لا كاذب
ط للفصل بين الخبر والطلب
رقيب ه جاثمين ه لا فيها ط
ثمود ه مبين ه لا لتعلق الجار
فرعون ج للنفى مع الواو للعطف
أو للحال برشيد ه النار ط
المورود ه القيامة ط المرفود
ه وحصيد ه أمر ربك ج
تتبيب ه ظالمة ط شديد ه
*التفسير نقص المكيال يشمل
معنيين بان ينقص فى الايفاء من
القدر الواجب ويزيد فى الاستيفاء
على القدر الواجب فيلزم فى كلا
الحالين نقصان حق الغير ثم علل
النهى بقوله انى أراكم بخير أى
أى بثروة وسعة تغنيكم عن التطفيف
أو بنعمة من الله حقها ان تشكر
لتزداد لا ان تكفر فتزال وانى
أخاف عليكم عن ابن عباس انه فسر
الخوف بالعلم *وقال آخرون انه
الظن الغالب لانه كان يجوز
ازدجارهم وانتهاءهم والعذاب
المحيط المهلك المستأصل كأنه أحاط
بهم بحيث لا ينفلت منهم أحد
وزيادة ليوم لاجل المبالغة
والاسناد المجازى باعتبار ما هو واقع
فيه واشتمل عليه ذلك اليوم قيل
هو عذاب الاستئصال فى الدنيا وقيل
عذاب الآخرة والاظهر العموم
قوله أوفوا المكيال الى قوله أشياءهم قد مر تفسير مثله فى الاعراف وقوله ولا تعثوا فى الارض مفسدين مضى تفسيره فى أوائل البقرة بقى فى

شيأ منه لما جاء أمر ربك يا محمد يقول لما جاء قضاء ربك بعذابهم فحق عليهم عقابه ونزل بهم سخط
وما زادوهم غير تتبيب يقول وما زادتهم آلهتهم عند مجيء أمر ربك هؤلاء المشركين بعقاب الله غـ
تخسير وتدمير واهلاك يقال منه تببته أتببه تتبيبا ومنه قولهم للرجل تبا لك قال جرير

عرابة من بقية قوم لوط * الا تبا لما فعلوا تبابا

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا سعيد
سلام أبو الحسن البصري قال ثنا سفيان عن بشير بن دعلوق عن ابن عمر في قوله وما زادوهم غ
تتبيب قال غير تخسير حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نج
عن مجاهد غير تتبيب قال تخسير حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أ
نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة غير تتبيب يقول غ
تخسير حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة غير تتبيب قال غـ
تخسير وهذا الخبر من الله تعالى ذكره وان كان خبرا عن من مضى من الامم قبلنا فانه وعيد من الله ج
ثناؤه لنا أيتها الامة انا ان سلكنا سبيل الامم قبلنا في الخلاف عليه وعلى رسوله سلك بنا سبيلهم
العقوبة واعلام منه لنا انه لا يظلم أحدا من خلقه وان العباد هم الذين يظلمون أنفسهم كما حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال اعتذر يعني ربنا جل ثناؤه الى خلقه فقال وما ظلمناه
مما ذكرنا لك من عذاب من عذبنا من الامم ولكن ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم آلهتهم حتى بلغ و
زادوهم غير تتبيب قال ما زادهم الذين كانوا يعبدونهم غير تتبيب ۞ القول في تأويل قوله تعا
(وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه أليم شديد) يقول تعالى ذكره وكما أخذ
أيها الناس أهل هذه القرى التي اقتصصت عليك نبأ أهلها بما أخذتهم به من العذاب على خلاف
أمري وتكذيبهم رسلي وجحودهم آياتي فكذلك أخذي القرى وأهلها اذا أخذتهم بعقابي وهـ
ظالمة لانفسهم بكفرهم بالله واشراكهم به غيره وتكذيبهم رسله ان أخذه أليم يقول ان أخذه ب
بالعقاب من أخذه أليم يقول موجع شديد الايجاع وهذا أمر من الله تحذير لهذه الامة ان يسلك
في معصيته طريق من قبلهم من الامم الفاجرة فيحل بهم ما حل بهم من المثلات كما حدثنا أ
كريب قال ثنا أبو معاوية عن يزيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الله يملي وربما أمهل قال يمهل الظالم حتى اذا أخذه لم يفلته ثم قرأ وكذلك أخذ ربك ا
أخذ القرى وهي ظالمة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ان الله حذر هـ
الامة سطوته بقوله وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه أليم شديد وكان عاص
الجحدري يقرأ ذلك وكذلك أخذ ربك اذ أخذ القرى وهي ظالمة وذلك قراءة لا أستجيز القراءة بها
لخلافها مصاحف المسلمين وما عليه قراءة الامصار ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ان في ذلك
لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود) يقول تعالى ذكره ان ف
أخذنا من أخذنا من أهل القرى التي اقتصصنا خبرها عليكم أيها الناس لآية يقول لعبرة وعظة لم
خاف عقاب الله وعذابه في الآخرة من عباده وحجة عليه لربه وزاجرا يزجره عن ان يعصي الله
ويخالفه فيما أمره ونهاه وقيل بل معنى ذلك ان فيه عبرة لمن خاف عذاب الآخرة ان الله سيفي
بوعده ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان في ذلك
لآية لمن خاف عذاب الآخرة انا سوف نفي لهم بما وعدناهم في الآخرة كما وفينا للانبياء انا ننصرهم
وقوله ذلك يوم مجموع له الناس يقول تعالى ذكره هذا اليوم يعني يوم القيامة يوم مجموع له الناس
يقول يحشر الله له الناس من قبورهم فيجمعهم فيه للجزاء والثواب والعقاب وذلك يوم مشهود يقول
وهو يوم تشهده الخلائق لا يتخلف منهم أحد فينتقم حينئذ ممن عصى الله وخالف أمره وكذب رسل

الآية سؤال وهو انه سبحانه نهى أولا عن النقص ثم أمر بالايفاء فهل فيه فائدة سوى التأكيد والتقرير والجواب بعد تس
ان النهي عن الشيء أمر بضده هو
ان النهي عن النقص في المبايعة
وان كان يفيد تصريحه تعبيرا
وتوبيخا لكنه يوهم النهي عن
أصل المبايعة فلدفع هذا الخيال
أمر بايفاء الكيل ففيه اباحة أصل
المبايعة مع التصريح بالنعت
المستحسن في العقول لزيادة الترغيب
وفيه أيضا فائدة أخرى من قبل
تقييد الايفاء بالقسط ليعلم ان
ما جاوز العدل ليس بواجب بل هو
فضل ومروءة لا تقف عند حد
وانما الواجب شيء من الايفاء بقدر
ما يخرج عن العهدة بيقين كما ان
غسل الوجه لا يحصل باليقين الا عند
غسل شيء من الرأس بقية الله قيل
ثواب الله وقيل طاعته ورضاه
كقوله والباقيات الصالحات خير
وقيل أي ما يبقى لكم من الحلال
بعد التنزه عما هو حرام عليكم خير
لكم بشرط ان تؤمنوا لان شيأ من
الاعمال لا ينفع مع الكفران كنتم
مصدقين لي فيما أنصح لكم ولا
ريب ان الامانة تجر الرزق لاعتماد
الناس واقبالهم عليه فينفتح له
أبواب المكاسب والخيانة تجر الفقر
لتنفر الناس عنه وعن معاملته
وصحبته قالت المعتزلة في اضافة
البقية الى الله دليل على ان الحرام
لا يسمى رزق الله وقرئ تقية الله
بالتاء الفوقانية أي ارتقاؤه الصارف
عن المعاصي والقبائح وما أنا عليكم
بحفيظ أحفظ أعمالكم لاجازيكم
انما أنا مبلغ ناصح وقد أعذر من
أنذر قوله أصلاتك قيل أي دينك
وايمانك لان الصلاة عماد الدين
فعبر عن الشيء باسم معظم أركانه
وقيل المراد الاتباع لانه أصل
الصلاة ومنه المصلي للذي يتلو السابق والمعنى ربك أي اتباعه يأمرك بذلك والاظهر ان المراد به الاعمال المخصوصة

وبنحو

و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم عن أبى بشر عن مجاهد فى قوله ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود قال يوم القيامة **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم عن أبى بشر عن عكرمة مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع و**حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن شعبة عن على بن زيد عن يوسف المكى عن ابن عباس قال الشاهد محمد والمشهود يوم القيامة ثم قرأ ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود **حدثنى** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن على بن زيد عن ابن عباس قال الشاهد محمد والمشهود يوم القيامة ثم تلا هذه الآية ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود **حدثت** عن المسيب عن جويبر عن الضحاك قوله ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود قال ذلك يوم القيامة يجتمع فيه الخلق كلهم و يشهد أهل السماء وأهل الارض ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما نؤخره الا لاجل معدود) يقول تعالى ذكره وما نؤخر يوم القيامة عنكم ان نجيئكم به الا لان يقضى لقضائه أجلا فعده وأحصاه فلا يأتى الا لاجله ذلك لا يتقدم مجيئه قبل ذلك ولا يتأخر ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (يوم يأت لا تكلم نفس الا باذنه فمنهم شقى وسعيد فاما الذين شقوا ففى النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد) يقول تعالى ذكره يوم يأت يوم القيامة أيها الناس وتقوم الساعة لا تكلم نفس الا باذن ربها واختلفت القراء فى قراءة قوله يوم يأت فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة باثبات الياء فيها يوم يأتى لا تكلم نفس وقرأ ذلك بعض قراء أهل البصرة و بعض الكوفيين باثبات الياء فيها فى الوصل وحذفها فى الوقف وقرأ ذلك جماعة من أهل الكوفة بحذف الياء فى الوصل والوقف يوم يأت لا تكلم نفس الا باذنه * والصواب من القراءة فى ذلك عندى يوم يأت بحذف الياء فى الوصل والوقف اتباعا لخط المصحف وانها لغة معروفة لهذيل تقول ما أدر ما تقول ومنه قول الشاعر

كفاك كف ما تليق درهما * جودا وأخرى تعط بالسيف الدما

وقيل لا تكلم وانما هى لا تتكلم فحذف احدى التاءين اجتزاء بدلالة الباقية منهما عليها وقوله فمنهم شقى وسعيد يقول فمن هذه النفوس التى لا تكلم يوم القيامة الا باذن ربها شقى وسعيد وعاد على النفس وهى فى اللفظ واحدة بذكر الجميع فى قوله فمنهم شقى وسعيد يقول تعالى ذكره فاما الذين شقوا ففى النار لهم فيها زفير وهو أول نهاق الحمار وشبهه وشهيق وهو آخر نهيقه اذا ردده فى الجوف عند فراغه من نهاقه كما قال رؤبة بن العجاج

حشرج فى الجوف سحيلا أو شهق * حتى يقال ناهق وما نهق

و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله لهم فيها زفير وشهيق يقول صوت شديد وصوت ضعيف قال **حدثنا** اسحق قال ثنا ابن أبى جعفر عن أبيه عن أبى العالية فى قوله لهم فيها زفير وشهيق قال الزفير فى الحلق والشهيق فى الصدر **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر عن الربيع بن أنس عن أبى العالية بنحوه **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال صوت الكافر فى النار صوت الحمار أوله زفير وآخره شهيق **حدثنا** أبو هشام الرفاعى ومحمد بن معمر الحرانى ومحمد بن المثنى ومحمد بن بشار قالوا ثنا أبو عامر قال ثنا سليمان بن سفيان قال ثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن عمر قال لما نزلت هذه الآية فمنهم شقى وسعيد سألت النبى صلى الله عليه وسلم فقلت يا نبى الله فعلام عملنا على شئ قد فرغ منه أم على شئ لم يفرغ منه قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على شئ قد فرغ منه يا عمر وجرت به الاقلام ولكن كل ميسر لما خلق له اللفظ لحديث ابن معمر وقوله خالدين فيها مادامت

روى ان شعيبا عليه السلام كان كثير الصلاة فكان قومه اذا رأوه يصلى تغامزوا وتضاحكوا فقصدوا بقولهم أصلاتك تأمرك السخرية والهزء فكان الصلاة التى يداوم عليها ليلا ونهارا هى من باب الجنون والوساوس ومعنى تأمرك ان نترك تأمرك بتكليف ان نترك على حذف المضاف لان الانسان لا يؤمر بفعل غيره وقوله أو ان نفعل معطوف على ما فى ما يعبد أى تأمرك صلاتك بترك ما عبد آباؤنا و بترك أن نفعل فى أموالنا ما نشاء روى انه كان ينهاهم عن قطع أطراف الدراهم كما كان يأمرهم بترك التطفيف والاقتناع بالحلال القليل من الحرام الكثير انك لانت الحليم الرشيد قيل انه مجاز والمراد نسبته الى غاية السفاهة والغواية فعكسوا تهكما به وقيل حقيقة وانه كان معروفا فيما بينهم بالحلم والرشد فكانهم قالوا له انك المعروف بهذه السيرة فكيف تنهانا عن دين ألفناه وسيرة تعودناها ثم أشار عليه السلام الى ما آتاه الله من العلم والهداية والنبوة والكرامة والرزق الحلال الحاصل من غير بخس ولا تطفيف وجواب الشرط محذوف اكتفى عنه بما ذكر فى قصتى نوح وصالح والمعنى أرأيتم ان كنت على حجة واضحة و يقين من ربى وقد آتانى بعد هذه السعادات الروحانية السعادات الدنيوية من الخيرات والمنافع الجليلة هل يسعنى مع هذه الاكرامات ان أخون فى وحيه ولا آمركم بترك الشرك و بفعل الطاعة والانبياء لا يبعثون الا لذلك وما أريد ان أخالفكم الى ما أنهيكم عنه يقال خالفنى فلان الى كذا اذا قصده وأنت مول عنه فالمعنى لا أجعل فعلى مخالفا لقولى فلا أسبقكم الى شهواتكم التى نهيتكم عنها ان أريد الا الاصلاح الا ان أصلحكم بالموعظة والنصيحة والامر بالمعروف والنهى عن المنكر ما استطعت

السموات والارض الاماشاءر بك ان ر بك فعال لما ير يد يعنى تعالى ذكره بقوله خالدين فيها لابثين
فيها و يعنى بقوله مادامت السموات والارض أبدا وذلك ان العرب اذا أرادت ان تصف الشئ بالدوام
أبدا قالت هذا دائم دوام السموات والارض بمعنى انه دائم أبدا وكذلك يقولون هو باق ما اختلف الليل
والنهار وما سمر لنا سمير وما لالأت العفر باذنابها يعنون بذلك كله أبدا فخاطبهم جل ثناؤه بما
يتعارفون به بينهم فقال خالدين فيها مادامت السموات والارض والمعنى فى ذلك خالدين فيها أبدا وكان
ابن زيد يقول فى ذلك بنحو ما قلنا فيه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله
خالدين فيها مادامت السموات والارض قال مادامت الارض أرضا والسماء سماء ثم قال الاماشاءر بك
واختلف أهل العلم والتأويل فى معنى ذلك فقال بعضهم هذا استثناء استثناه الله فى أهل التوحيد انه
يخرجهم من النار اذا شاء بعد ان أدخلهم النار ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فى قوله فأما الذين شقوا ففى النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين
فيها مادامت السموات والارض الاماشاءر بك قال الله أعلم بثنياه وذكر لنا ان ناسا يصيبهم سفع النار
بذنوب أصابوها ثم يدخلهم الجنة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة خالدين
فيها مادامت السموات والارض الاماشاءر بك والله أعلم بثنيته ذكر لنا ان ناسا يصيبهم سفع من النار
بذنوب أصابتهم ثم يدخلهم الله الجنة بفضل رحمته يقال لهم الجهنميون حدثنا محمد بن المثنى قال
ثنا شيبان بن فروخ قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة وتلا هذه الآية فاما الذين شقوا ففى النار
لهم فيها زفير وشهيق الى قوله لما يريد فقال عند ذلك ثنا أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال يخرج قوم من النار قال قتادة لا يقول مثل ما يقول أهل حروراء حدثنا ابن حميد
قال ثنا يعقوب عن أبى مالك يعنى ثعلبة عن أبى سنان فى قوله فاما الذين شقوا ففى النار لهم فيها زفير
وشهيق خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاءر بك قال استثناء فى أهل التوحيد حد
محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الضحاك بن مزاحم فاما الذين شقوا ففى النار
الى قوله خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاءر بك قال يخرج قوم من النار فيدخلون
الجنة فهم الذين استثنى لهم حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن عامر
ابن جشيب عن خالد بن معدان فى قوله لابثين فيها أحقابا وقوله خالدين فيها الاماشاءر بك انهما فى
أهل التوحيد وقال آخرون الاستثناء فى هذه الآية فى أهل التوحيد الا انهم قالوا معنى قوله
ماشاء ر بك الا أن يشاء ر بك ان يتجاوز عنهم فلا يدخلهم النار ووجهوا الاستثناء الى انه من قوله فاما
الذين شقوا ففى النار الاماشاءر بك لا من الخلود ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا ابن التيمى عن ابيه عن ابى نضرة عن جابر او أبى سعيد يعنى الخدرى
عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله الاماشاءر بك ان ر بك فعال لما يريد قال
هذه الآية تاتى على القرآن كله يقول حيث كان فى القرآن خالدين فيها تاتى عليه قال وسمعت ابا مجلز
يقول هو جزاؤه فان شاء الله تجاوز عن عذابه وقال آخرون عنى بذلك أهل النار وكل من دخلها
ذكر من قال ذلك حدثت عن المسيب عمن ذكره عن ابن عباس خالدين فيها مادامت السموات
والارض لا يموتون ولا هم منها يخرجون مادامت السموات والارض الاماشاءر بك قال استثناء
قال يأمر النار ان تأكلهم قال وقال ابن مسعود ليأتين على جهنم زمان تخفق أبوابها ليس فيها أحد
وذلك بعد ما يلبثون فيها أحقابا حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن بيان عن الشعبى قال جهنم
أسرع الدارين عمرانا وأسرعهما خرابا وقال آخرون أخبرنا الله بمشيئته لاهل الجنة فعرفنا معنى
ثنياه بقوله عطاء غير مجذوذ انها فى الزيادة على مقدار مدة السموات والارض قال ولم يخبرنا بمشيئته فى
أهل النار وجائز ان تكون مشيئته فى الزيادة وجائز ان تكون فى النقصان ذكر من قال ذلك

حدثنى

ماللمدة ظرفا للاصلاح اى مدة استطاعتى لاصلاحكم وابدل من الاصلاح اى المقدار الذى استطعته منه او المضاف محذوف اى
الاصلاح اصلاح ما استطعت او مفعولا
للاصلاح فقد يعمل المصدر المعرف
كقوله ضعيف النكاية اعداءه اى
الاان اصلح ما استطعت اصلاحه من
فاسدكم ثم بين ان كل ما يأتى و يذر
فوقوعه بتسهيل الله وتأييده فقال
وما توفيقى الا بالله والتوفيق ان
توافق ارادة العبد ارادة الله تعالى
عليه توكلت اخصه بتفويض
الامور اليه لانه مبدأ المبادى واليه
انيب لانه المعاد الحقيقى وفى ضمنه
تهديد للكفار وحسم لاطماعهم
منه ثم اوعدهم بقوله لا يجرمنكم
شقاقى لا يكسبنكم خلافى ان
يصيبكم مثل ما اصاب قوم نوح من
الغرق اوقوم هود من الريح
العقيم اوقوم صالح من الصيحة
وما قوم لوط منكم ببعيد لم يقل
ببعيدة حملا على لفظ القوم لانه
مؤنث ولا ببعيدين حملا على معناه
ولكنه على تقدير مضاف اى وما
اهلاكهم ببعيد لانهم اهلكوا فى
عهد قريب من عهدهم او المراد
وما هم بشئ بعيد او بزمان او مكان
بعيد وجوز وان يستوى فى بعيد
وقريب وقليل وكثير بين المذكر
والمؤنث لورودها على زنة المصادر
التى هى الصهيل والنهيق ونحوهما
ان ربى رحيم ودود يجوز ان يكون
بمعنى فاعل او مفعول كقوله يحبهم
ويحبونه وهذا حث لهم على
الاستغفار والتوبة وتنبيه على ان
سبق الكفر والمعصية لا ينبغى ان
يمنعهم عن الايمان والطاعة ولما
بالغ خطيب الانبياء فى التقرير
والبيان قالوا يا شعيب ما نفقه كثيرا
مما تقول اما لقلة الرغبة او قالوا
تهكما واستهانة كما يقول الرجل
لصاحبه اذا لم يعبأ بحديثه ما ادرى ما تقول كانهم جعلوا كلامه تخليطا وهذيانا لا ينفعهم كثير منه وقيل لانه كان

حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ماشاء ربك فقرأ حتى بلغ عطاء غير مجذوذ قال وأخبرنا بالذى يشاء لاهل الجنة فقال عطاء غير مجذوذ ولم يخبرنا بالذى يشاء لاهل النار * وأولى هذه الاقوال فى تاويل هذه الآية بالصواب القول الذى ذكرنا عن قتادة والضحاك من ان ذلك استثناء فى أهل التوحيد من أهل الكبائر انه يدخلهم النار فيها أبدا الا ماشاء من تركهم فيها أقل من ذلك ثم يخرجهم فيدخلهم الجنة كذا قد بينا فى غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وانما قلنا ذلك أولى الاقوال بالصحة فى ذلك لان الله جل ثناؤه أوعد أهل الشرك به الخلود فى النار وتظاهرت بذلك الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فغير جائز ان يكون استثناء فى أهل الشرك وان الاخبار قد تواترت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يدخل قوما من أهل الايمان به بذنوب أصابوها النار ثم يخرجهم منها فيدخلهم الجنة فغير جائز ان يكون ذلك استثناء فى أهل التوحيد قبل دخولها مع صحة الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا وانا ان جعلناه استثناء فى ذلك كنا قد دخلنا فى قول من يقول لا يدخل الجنة فاسق ولا النار مؤمن وذلك خلاف مذاهب أهل العلم وما جاءت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا فسد هذان الوجهان فلا قول قال به القدوة من أهل العلم الا الثالث ولاهل العربية فى ذلك مذهب غير ذلك سنذكره بعد ونبينه ان شاء الله تعالى وقوله ان ربك فعال لما يريد يقول تعالى ذكره ان ربك يا محمد لا يمنعه مانع من فعل ما أراد من فعله بمن عصاه وخالف أمره من الانتقام منه ولكنه يفعل ما يشاء فيمضى فعله فيهم وفيمن شاء من خلقه فعله وقضاءه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وأما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ماشاء ربك عطاء غير مجذوذ) اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والحجاز والبصرة وبعض الكوفيين وأما الذين سعدوا بفتح السين وقرأ ذلك جماعة من قراء الكوفة وأما الذين سعدوا بضم السين بمعنى رزقوا السعادة * والصواب من القول فى ذلك انهما قراءتان معروفتان فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب فان قال قائل وكيف قيل سعدوا فيما لم يسم فاعله ولم يقل أسعدوا وأنت لا تقول فى الخبر فيما سمى فاعله سعده الله بل انما تقول أسعده الله قيل ذلك نظير قولهم هو مجنون محبوب فيما لم يسم فاعله فاذا سموا فاعله قيل أجنه الله وأحبه والعرب تفعل ذلك كثيرا وقد بينا بعض ذلك فيما مضى من كتابنا هذا وتاويل ذلك وأما الذين سعدوا برحمة الله فهم فى الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض يقول أبدا الا ماشاء ربك فاختلف أهل التأويل فى معنى ذلك فقال بعضهم الا ماشاء ربك من قدر ما مكثوا فى النار قبل دخولهم الجنة قالوا وذلك فيمن أخرج من النار من المؤمنين فادخل الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الضحاك فى قوله وأما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ماشاء ربك قال هو أيضا فى الذين يخرجون من النار فيدخلون الجنة يقول خالدين فى الجنة مادامت السموات والارض الا ماشاء ربك يقول الا ما مكثوا فى النار حتى ادخلوا الجنة وقال آخرون معنى ذلك الا ماشاء ربك من الزيادة على قدر مدة دوام السموات والارض قالوا وذلك هو الخلود فيها أبدا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن أبى مالك يعنى ثعلبة عن أبى سنان وأما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ماشاء ربك قال ومشيئته خلودهم فيها ثم اتبعها فقال عطاء غير مجذوذ واختلف أهل العربية فى وجه الاستثناء فى هذا الموضع فقال بعضهم فى ذلك معنيان أحدهما ان تجعله استثناء يستثنيه ولا يفعله كقولك والله لاضربنك الا ان أرى غير ذلك وعزمك على ضربه قال فكذلك قال خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ماشاء ربك ولا يشاؤه قال والقول الآخر أن العرب اذا استثنت شيأ كثيرا مع مثله ومع ما هو أكثر منه

الثغ وانا لنراك فينا ضعيفا عن الحسن مهينا اى لاعزة لك فيما بيننا ولا قوة فلا تقدر على الامتناع منا ان اردنا بك مكروها وفسر بعضهم الضعيف بالاعمى لان العمى سبب الضعف اولانه لغة حميرو زيف هذا القول أما عند من جوز العمى على الانبياء فلان لفظة فينا يأباه لان الاعمى فيهم وفى غيرهم واما عند من لا يجوزه كبعض المعتزلة فلان الاعمى لا يمكنه الاحتراز من النجاسات وانه يخل بجواز كونه حاكما وشاهدا فلان يمنع من النبوة كان اولى ثم ذكروا انهم انما لم يريدوا به المكروه ولم يوقعوا به الشر لاجل رهطه والرهط من الثلاثة الى العشرة وقيل الى السبعة والرجم شر القتل وهو الرمى بالحجارة اوالمراد الطرد والابعاد ومنه الشيطان الرجيم ثم اكدوا المذكور بقولهم وما انت علينا بعزيز وانما العزيز علينا رهطك لاخوفا من شوكتهم ولكن لانهم من اهل ديننا فالكلام واقع فى فاعل العز لا فى الفعل وهو العز ولذلك قال فى جوابهم أرهطى اعز عليكم من الله ولو قيل وما عززت علينا لم يصح هذا الجواب وانما لم يقل اعز عليكم منى ايذانا بان التهاون بنبى الله كالتهاون بالله كقوله من يطع الرسول فقد اطاع الله واتخذتموه اى امر الله اوما جئت به وراءكم ظهريا منسوب الى الظهر والكسر من تغييرات النسب اى جعلتموه كالشئ المنبوذ وراء الظهر غير ملتفت اليه ثم وصف الله تعالى بما يتضمن الوعيد فى حقهم فقال ان ربى بما تعملون محيط ثم زاد فى الوعيد والتهديد بقوله اعملوا على مكانتكم وقدمر تفسير مثله فى الانعام قال فى الكشاف الاستئناف يعنى فى سوف تعلمون وصل خفى تقديرى وانه اقوى من الوصل بالفاء وهو باب من ابواب علم البيان تتكاثر محاسنه ثم بالغ فى التهديد بقوله وارتقبوا انتظروا عاقبة الشقاق انى

كان معنى الا ومعنى الواو سواء فمن ذلك قوله خالدين فيها مادامت السموات والارض سوى ماشاء ال
من زيادة الخلود فيجعل الامكان سوى فيصلح وكانه قال خالدين فيها مادامت السموات والارض سو
مازادهم من الخلود والابد ومثله فى الكلام ان تقول لى عليك ألف الا الالفين اللذين قبله قال وهذ
أحب الوجهين الى لان الله لا يخلف وعده وقد وصل الاستثناء بقول عطاء غير مجذوذ فدل على ا
الاستثناء لهم فى الخلود غير منقطع عنهم وقال آخر منهم بنحو هذا القول وقالوا جائز فيه وجه ثال
وهو ان يكون استثناء من خلودهم فى الجنة احتباسهم عنها ما بين الموت والبعث وهو البرزخ الى أ
يصيروا الى الجنة ثم هو خلود الابد يقول فلم يغيبوا عن الجنة الا بقدر اقامتهم فى البرزخ وقال آخ
منهم جائز ان يكون دوام السموات والارض بمعنى الابد على ما تعرف العرب وتستعمل وتستثنى
المشيئة من دوامها لان أهل الجنة وأهل النار قد كانوا فى وقت من أوقات دوام السموات والارض ف
الدنيا لا فى الجنة فكانه قال خالدين فى الجنة وخالدين فى النار دوام السماء والارض الا ما شاء ربك م
تعميرهم فى الدنيا قبل ذلك * وأولى الاقوال فى ذلك عندى بالصواب القول الذى ذكرته ع
الضحاك وهو وأما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك م
قدر مكثهم فى النار من لدن دخلوها الى ان دخلوا الجنة وتكون الآية معناها الخصوص لان الاشه
من كلام العرب فى الا توجيهها الى معنى الاستثناء واخراج معنى ما بعدها مما قبلها الا ان يكون معه
دلالة تدل على خلاف ذلك ولا دلالة فى الكلام أعنى فى قوله الا ما شاء ربك تدل على ان معناها غير معن
الاستثناء المفهوم فى الكلام فوجه اليه واما قوله عطاء غير مجذوذ فانه يعنى عطاء من الله غير مقطو
عنهم من قولهم جذذت الشئ أجذه جذا اذا قطعته كما قال الشاعر النابغة

تجذ السلوقى المضاعف نسجه * ويوقدن بالصفاح نار الحباحب

يعنى بقوله تجذ تقطع وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك عطاء غير مجذوذ قال غير مقطوع حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله عطاء غير مجذوذ يقول غير منقطع حدثنى
المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس عطاء غير مجذوذ يقول
عطاء غير مقطوع حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح
عن مجاهد مجذوذ قال مقطوع حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن
ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله عطاء غير مجذوذ قال غير مقطوع قال حدثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله قال حدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن أبيه عن الربيع
عن أبى العالية مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد
مثله قال حدثنى حجاج عن أبى جعفر عن الربيع بن أنس عن أبى العالية قوله عطاء غير مجذوذ قال
اما هذه فقد أمضاها يقول عطاء غير منقطع حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
فى قوله عطاء غير مجذوذ غير منزوع منهم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (فلا تك فى مرية مم
يعبد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل وانا لموفوهم نصيبهم غير منقوص) يقول تعالى
ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فلا تك فى شك يا محمد مما يعبد هؤلاء المشركون من قومك من
الآلهة والاصنام انه ضلال وباطل وانه بالله شرك ما يعبد هؤلاء الا كما يعبد آباؤهم من قبل يقول الا
كعبادة آبائهم من قبل عبادتهم لها يخبر تعالى ذكره انهم لم يعبدوا ما عبدوا من الاوثان الا اتباع
منهم منهاج آبائهم واقتفاء منهم آثارهم فى عبادتهموها لا عن أمر الله اياهم بذلك ولا بحجة تبينوه
توجب عليهم عبادتها ثم أخبر جل ثناؤه نبيه ما هو فاعل بهم لعبادتهم ذلك فقال جل ثناؤه وانا لموفوهم
نصيبهم غير منقوص يعنى حظهم مما وعدتهم أن أوفيهموه من خير أو شر غير منقوص يقول

معكم رقيب راقب كالضريب بمعنى الضارب اومراقب كالعشير والنديم اومرتقب كالفقير والرفيع بمعنى المفتقر والمرتف
وباقى القصة على قياس قصة صالح
واخذ الصيحة واخذت الصيحة كلتا
العبارتين فصيحة لكن الفاصلة
الا انه لما جاء فى قصة شعيب مرة
الرجفة ومرة الظلة ومرة الصيحة
ازداد التأنيث حسنا بخلاف قصة
صالح وانما دعا عليهم بقوله كما
بعدت ثمود لما روى الكلبى عن
ابن عباس قال لم يعذب الله امتين
بعذاب واحد الا قوم شعيب وقوم
صالح فاما قوم صالح فاخذتهم
الصيحة من تحتهم واما قوم شعيب
فاخذتهم من فوقهم قوله سبحانه
بآياتنا وسلطان مبين قال فى التفسير
الكبير الآيات اسم للقدر المشترك
بين العلامات المفيدة للظن وبين
الدلائل التى تفيد اليقين والسلطان
اسم لما يفيد القطع وان لم يتأكد
بالحس والسلطان المبين مخصوص
بالدليل القاطع الذى يعضده
الحس وقال فى الكشاف يجوز ان
يراد ان بالآيات ما فيها سلطان مبين
لموسى على صدق نبوته وان يراد
بالسلطان المبين العصا لانها ابهرها
وقوله الى فرعون متعلق بارسلنا
فاتبعوا امر فرعون اى شأنه
وطريقه او امره اياهم بالكفر
والجحود وتكذيب موسى وما امر
فرعون برشيد اى ليس فى امره
رشد انما فيه غى وضلال وفيه
تعريض بان الرشد والحق فى امر
موسى ثم ان قومه عدلوا عن اتباعه
الى اتباع من ليس فى امره رشد
قط فلا جرم كما كان فرعون قدوة
لهم فى الضلال فكذلك يقدمهم
اى يتقدمهم يوم القيامة الى النار
وهم على اثره ويجوز ان يراد بالرشد
الاحماد وحسن العاقبة فيكون
المعنى وما امر فرعون بحميد العاقبة ثم فسره بانه يقدم قومه اى كيف يرشد امر من هذه عاقبته ويقال قدمه

لا أنقصهم مما وعدتهم بل اتمم ذلك لهم على التمام والكمال كما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس وانا لموفوهم نصيبهم غير منقوص قال ما وعدوا فيه من خير أو شر **حدثنا** أبو كريب ومحمد بن بشار قالا ثنا وكيع عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس مثله الا ان أبا كريب قال في حديثه من خير وشر **حدثني** المثنى قال أخبرنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس وانا لموفوهم نصيبهم غير منقوص قال ما قدر لهم من الخير والشر **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس في قوله وانا لموفوهم نصيبهم غير منقوص قال ما يصيبهم من خير أو شر **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وانا لموفوهم نصيبهم غير منقوص ٧

❁ القول في تاويل قوله تعالى (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضي بينهم وانهم لفي شك منه مريب) يقول تعالى ذكره مسليا نبيه في تكذيب مشركي قومه اياه فيما آتاهم به من عند الله بفعل بني اسرائيل بموسى فيما آتاهم به من عند الله يقول له تعالى ذكره ولا يحزنك يا محمد تكذيب هؤلاء المشركين لك وامض لما أمرك به ربك من تبليغ رسالته فان الذي يفعل بك هؤلاء من رد ما جئتهم به عليك من النصيحة من فعل ضربائهم من الامم قبلهم وسنة من سننهم ثم أخبره جل ثناؤه بما فعل قوم موسى به فقال ولقد آتينا موسى الكتاب يعني التوراة كما آتيناك الفرقان فاختلف في ذلك الكتاب قوم موسى فكذب به بعضهم وصدق به بعضهم كما قد فعل قومك بالفرقان من تصديق بعض به وتكذيب بعض ولولا كلمة سبقت من ربك يقول تعالى ذكره ولولا كلمة سبقت يا محمد من ربك بانه لا يعجل على خلقه بالعذاب ولكن يتأنى حتى يبلغ الكتاب أجله لقضي بينهم يقول لقضي بين المكذب منهم به والمصدق باهلاك الله المكذب به منهم وانجائه المصدق به وانهم لفي شك منه مريب يقول وان المكذبين به منهم لفي شك من حقيقته انه من عند الله مريب يقول يريبهم فلا يدرون أحق هو ام باطل ولكنهم فيه ممترون ❁ القول في تاويل قوله تعالى (وان كلا لما ليوفينهم ربك أعمالهم انه بما يعملون خبير) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته جماعة من قراء أهل المدينة والكوفة وان مشددة كلا لما مشددة واختلف أهل العربية في معنى ذلك فقال بعض نحويي الكوفيين معناه اذا قرئ كذلك وان كلا لمما ليوفينهم ربك أعمالهم ولكن لما اجتمعت الميمات حذفت واحدة فبقيت ثنتان فادغمت واحدة في الاخرى كما قال الشاعر

وانى لمما أصدر الامر وجهه ✱ اذا هو أعيا بالنبيل مصادره

ثم تخفف كما قرأ بعض القراء والبغي يعظكم بتخفيف الياء مع الياء وذكر ان الكسائي أنشده

واشمت الاعداء بنا فاضحوا ✱ لدى يباشرون بما القينا

وقال يريد لدى يتباشرون بما القينا فحذف ياء لحركتهن واجتماعهن قال ومثله

كان من آخرها القادم ✱ مخرم نجد فارع المخارم

وقال أراد الى القادم فحذف اللام عند اللام وقال آخرون معنى ذلك اذا قرئ كذلك وان كلا شديدا وحقا ليوفينهم ربك أعمالهم قال وانما يراد اذا قرئ ذلك كذلك وان كلا لما بالتشديد والتنوين ولكن قارئ ذلك كذلك حذف منه التنوين فاخرجه على لفظ فعل لما كما فعل ذلك في قوله ثم أرسلنا رسلنا تترى فقرأ تترى بعضهم بالتنوين كما قرأ من قرأ لما بالتنوين وقرأها آخرون بغير تنوين كما قرأ لما بغير تنوين من قرأه وقالوا أصله من اللمم من قول الله تعالى ويأكلون التراث أكلا لما يعني أكلا شديدا وقال آخرون معنى ذلك اذا قرئ كذلك وان كلا الا ليوفينهم كما يقول القائل لقد قمت عنا وبالله الا قمت عنا ووجدت عامة أهل العلم بالعربية ينكرون هذا القول ويأبون ان يكون

قدمه بالتخفيف والتشديد بمعنى تقدمه ومنه مقدمة الجيش ومثله أقدم ومنه مقدم العين وانما قال فاوردهم بلفظ الماضي تحقيقا للوقوع والورد المورود الذي وردوه شبه فرعون بمن يتقدم الواردة الى الماء وشبه اتباعه بالواردة ثم نعى عليهم بقوله وبئس الورد الذي يردونه النار لان الورد انما يراد لتسكين العطش وتبريد الاكباد والنار ضده وتذكير بئس لتذكير الورد وان كان هو عبارة عن النار كقولك نعم المنزل دارك ولو قلت نعمت جاز نظرا الى الدار وفي تشبيه النار بالماء نوع تهكم بهم واتبعوا في هذه حذف صفته في هذه الآية اكتفاء بما مر في قصة عاد وبئس الرفد المرفود أي بئس العطاء المعطى ذلك وقيل الرفد العون والمرفود المعان وذلك ان اللعنة في الدنيا رفدت أي أعينت وأمدت باللعنة في الآخرة قال قتادة ترادفت عليهم لعنتان لعنة من الله والملائكة واللاعنين في الدنيا ولعنة في الآخرة ذلك الذي ذكرنا وذلك النبا بعض انباء القرى المهلكة نقصه عليك خبر بعد خبر ثم استانف فقال منها قائم وحصيد أي ومنها حصيد والمراد بعضها باق كالزرع القائم على ساقه وبعضها عافي الاثر كالزرع المحصود وما ظلمناهم باهلاكنا اياهم ولكن ظلموا أنفسهم بارتكاب ما به أهلكوا عن ابن عباس وما نقصناهم في الدنيا من النعيم والرزق ولكن نقصوا حظ أنفسهم حيث استخفوا بحقوق الله فما أغنت فما قدرت ان تردعنهم آلهتهم التي يدعون يعبدون وهي حكاية حال ماضية بأس الله حين جاء وما زادوهم يعني آلهتهم غير تتبيب تخسير تب خسر تتبيبه غيره أوقعه في الخسران كانوا يعتقدون في الاصنام انها معين في الدنيا على تحصيل المنافع ودفع المضار وستشفعهم عند الله في الآخرة

فلم تنفعهم في الدنيا حين جاءهم عذاب الله (٧٠) وسيورثهم ذلك الاعتقاد عذاب النار في الآخرة فهم في خسران الدارين ثم بين

عذابه غير مقصور على أولئك الاقوام ولكنه يعم كل ظالم سيوجد فقال وكذلك أي مثل ذلك الاخذ أخذ ربك فالاخذ مبتدأ وكذلك خبره وقوله وهي ظالمة حال من القرى باعتبار أهلها ان أخذه أليم شديد وجيع صعب على المأخوذ وهو تحذير من وخامة عاقبة كل ظلم على الغير أو على النفس فعلى العاقل ان يبادر الى التوبة ولا يغتر بالامهال * التأويل ولا تنقصوا مكيال المحبة وميزان الطلب فمكيال المحبة عداوة ما سوى الله وميزان الطلب السير على قدمي الشريعة والطريقة اني أريكم بخير هو حسن الاستعداد الفطري واني أخاف عذاب فساد الاستعداد في طلب غير الحق بالقسط في تعظيم أمر الله والشفقة على خلق الله ولا تبخسوا الناس أشياءهم حقوق النصيحة وحسن العشرة في الله ولله ولا تعثوا في الارض وجودكم مفسدين بقية الله بقاؤكم ببقائه خير لكم مما فاتكم بايفاء المكيال والميزان رزقا حسنا نورا تاما أراني به اصلاح الامور والاستعدادات ان ساعدني التوفيق وما معاملة قوم لوط من معاملتكم ببعيد لان الكفر كله ملة واحدة وما أمر فرعون برشيد لان فرعون النفس امارة بالسوء اذا أخذ القرى قرى الاجساد منها قائم قابل لتدارك ما فات ومنها ما هو محصود بفوات الاستعداد والله تعالى أعلم بالصواب (ان في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما نؤخره الا لاجل معدود يوم يات لا تكلم نفس الا باذنه فمنهم شقي وسعيد فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها ما دامت السموات

جائز توجيه لما الى معنى الا في اليمين خاصة وقالوا لو جاز ان يكون ذلك بمعنى لا جاز ان يقال قام القو
لما أخاك بمعنى الا أخاك ودخولها في كل موضع صلح دخول الا فيه وانا أرى ان ذلك فاسد من وج
هو أبين مما قاله الذين حكينا قولهم من أهل العربية في فساده وهو أن ان اثبات للشيء وتحقيق
والا أيضا تحقيق أيضا وانما تدخل نقضا لجحد قد تقدمها فاذا كان ذلك معناها فواجب ان تكون ع
متأولها التأويل الذي ذكرنا عنه ان تكون ان بمعنى الجحد عنده حتى تكون الا نقضا لها وذلك
قاله قائل قول لا يخفى جهل قائله اللهم الا أن يخفف قارئ ان فيجعلها بمعنى ان التي تكون بمعنى الج
وان فعل ذلك فسدت قراءته ذلك كذلك أيضا من وجه آخر وهو انه يصير حينئذ ناصبا لكل بقو
ليوفينهم وليس في العربية ان تنصب ما بعد الا من الفعل الاسم الذي قبلها لا تقول العرب ما زيدا ا
ضربت فيفسد ذلك اذا قرئ كذلك من هذا الوجه الا ان يرفع رافع الكل فيخالف بقراءته ذلك كذا
قراءة القراء وخط مصاحف المسلمين ولا يخرج بذلك من العيب بخروجه من معروف كلام العر
وقد قرأ ذلك بعض قراء الكوفيين وان كلا بتخفيف ان ونصب كلا لما مشددة وزعم بعض أهـ
العربية ان قارئ ذلك كذلك أراد ان الثقيلة فخففها وذكر عن أبي زيد البصري انه سمع كأن ثدي
حقان فنصب بكأن والنون مخففة من كأن ومنه قول الشاعر

ووجه مشرق النحر * كأن ثدييه حقان

وقرأ ذلك بعض المدنيين بتخفيف ان ونصب كلا وتخفيف لما وقد يحتمل ان يكون قارئ ذلك كذا
قصد المعنى الذي حكيناه عن قارئ الكوفة من تخفيفه نون ان وهو يريد تشديدها ويريد
التي في لما التي تدخل في الكلام صلة وان يكون قصد الى تحميل الكلام معنى وان كلا ليوفين
ويجوز ان يكون معناه كان في قراءته ذلك كذلك وان كلا ليوفينهم أي ليوفين كلا فيكون نيته
نصب كل كانت بقوله ليوفينهم فان كان ذلك أراد ففيه من القبح ما ذكرت من خلافه كلام العر
وذلك انها لا تنصب بفعل بعد لام اليمين اسما قبلها وقرأ ذلك بعض أهل الحجاز والبصرة وان مشد
كلا لما مخففة ليوفينهم ولهذه القراءة وجهان من المعنى أحدهما ان يكون قارئها أراد وان كلا
ليوفينهم ربك أعمالهم فيوجه ما التي في لما الى معنى من كما قال جل ثناؤه فانكحوا ما طاب لكم م
النساء وان كان أكثر استعمال العرب لها في غير بني آدم وينوي باللام التي في لما اللام التي يتل
بها ان جوابا لها وباللام التي في قوله ليوفينهم لام اليمين دخلت فيما بين ما وصلتها كما قال جل ثنا
وان منكم لمن ليبطئن وكما يقال هذا ما لغيره أفضل منه والوجه الآخر أن يجعل ما التي في لما بم
ما التي تدخل صلة في الكلام واللام التي فيها هي اللام التي يجاب بها واللام التي في ليوفينهم هي أ
اللام التي يجاب بها ان كررت وأعيدت اذ كان ذلك موضعها وكانت الاولى مما تدخلها العرب في غ
موضعها ثم تعيدها بعد في موضعها كما قال الشاعر

فلو ان قومي لم يكونوا أعزة * لبعد لقد لاقيت لا بد مصرعي

وقرأ ذلك الزهري فيما ذكر عنه وان كلا بتشديدان ولما بالتنوين بمعنى شديدا وحقا وجميعا وأص
هذه القراءة مخرجا على كلام العرب المستفيض فيهم قراءة من قرأ وان بتشديد نونها كلا لما بتخفيف
ما ليوفينهم ربك بمعنى وان كل هؤلاء الذين قصصنا عليك يا محمد قصصهم في هذه السورة لمن ليوفين
ربك أعمالهم بالصالح منها بالجزيل من الثواب وبالطالح منها بالشديد من العقاب فتكون ما بمع
من واللام التي فيها جوابا لان واللام في قوله ليوفينهم لام قسم وقوله انه بما يعملون خبير يقو
تعالى ذكره ان ربك بما يعمل هؤلاء المشركون بالله من قومك يا محمد خبير لا يخفى عليه شيء من عمله
بل يخبر ذلك كله ويعلمه ويحيط به حتى يجازيهم على جميع ذلك جزاءهم ۞ القول في تأويل قو
تعالى (فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا انه بما تعملون بصير) يقول تعالى ذكر

لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فاستقم أنت يا محمد على أمر ربك والدين الذى ابتعثتك به والدعاء اليه كما أمرك ربك ومن تاب معك يقول ومن رجع معك الى طاعة الله والعمل بما أمره به ربه من بعد كفره ولا تطغوا يقول ولا تعدوا أمره الى ما نهاكم عنه انه بما تعملون بصير يقول ان ربكم أيها الناس بما تعملون من الاعمال كلها طاعتها ومعصيتها بصير ذو علم بها لا يخفى عليه منها شئ وهو لجميعها مبصر يقول تعالى ذكره فاتقوا الله أيها الناس ان يطلع عليكم ربكم وأنتم عاملون بخلاف أمره فانه ذو علم بما تعملون وهو لكم بالمرصاد وكان ابن عيينة يقول فى معنى قوله فاستقم كما أمرت ما حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان فى قوله فاستقم كما أمرت قال استقم على القرآن حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تطغوا قال الطغيان خلاف الله وركوب معصيته ذلك الطغيان ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون) يقول تعالى ذكره ولا تميلوا أيها الناس الى قول هؤلاء الذين كفروا بالله فتقبلوا منهم وترضوا أعمالهم فتمسكم النار بفعلكم ذلك وما لكم من دون الله من ناصر ينصركم وولى يليكم ثم لا تنصرون يقول فانكم ان فعلتم ذلك لم ينصركم الله بل يخليكم من نصرته ويسلط عليكم عدوكم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار يعنى الركون الى الشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن يمان عن أبى جعفر عن الربيع عن أبى العالية ولا تركنوا الى الذين ظلموا يقول لا ترضوا أعمالهم حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبى العالية فى قوله ولا تركنوا الى الذين ظلموا يقول لا ترضوا أعمالهم يقول الركون الرضا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر عن الربيع عن أبى العالية ولا تركنوا الى الذين ظلموا قال لا ترضوا أعمالهم فتمسكم النار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ولا تركنوا الى الذين ظلموا قال قال ابن عباس ولا تميلوا الى الذين ظلموا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار يقول لا تلحقوا بالشرك وهو الذى خرجتم منه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار قال الركون الادهان وقرأ ودوا لو تدهن فيدهنون قال تركن اليهم ولا تنكر عليهم الذى قالوا وقد قالوا العظيم من كفرهم بالله وكتابه ورسله قال وانما هذا لاهل الكفر وأهل الشرك وليس لاهل الاسلام أما أهل الذنوب من أهل الاسلام فالله أعلم بذنوبهم وأعمالهم ما ينبغى لاحد أن يصالح على شئ من معاصى الله ولا يركن اليه فيها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وأقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأقم الصلاة يا محمد يعنى صل طرفى النهار يعنى الغداة والعشى * واختلف أهل التأويل فى التى عنيت بهذه الآية من صلوات العشى بعد اجماع جميعهم على ان التى عنيت من صلاة الغداة الفجر فقال بعضهم عنيت بذلك صلاة الظهر والعصر قالوا وهما من صلاة العشى ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن مجاهد أقم الصلاة طرفى النهار قال الفجر وصلاتى العشى يعنى الظهر والعصر حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن منصور عن مجاهد فى قوله أقم الصلاة طرفى النهار قال صلاة الفجر وصلاة العشى حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن أفلح بن سعيد قال سمعت محمد بن كعب

الارض الاماشاء ربك ان ربك فعال لما يريد وأما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك عطاء غير مجذوذ فلا تك فى مرية مما يعبد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل وانا لموفوهم نصيبهم غير منقوص ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وانهم لفى شك منه مريب وان كلا لما ليوفينهم ربك أعمالهم انه بما يعملون خبير فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا انه بما تعملون بصير ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون وأقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيآت ذلك ذكرى للذاكرين واصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد فى الارض الا قليلا ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا مجرمين وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لاملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءك فى هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم انا عاملون وانتظروا انا منتظرون ولله غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون) القراآت وما يؤخره بالياء يعقوب والمفضل الباقون بالنون يوم يأتى باثبات الياء فى الحالين ابن كثير وسهل ويعقوب وافق أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وعلى فى الوصل الآخرون بحذف الياء لا تكلم بتشديد التاء

القرظى يقول أقم الصلاة طرفى النهار قال فطرفا النهار الفجر والظهر والعصر حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظى أقم الصلاة طرفى النهار قال طرفا النهار الفجر والظهر والعصر حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جويبر عن الضحاك فى قوله أقم الصلاة طرفى النهار قال الفجر والظهر والعصر * وقال آخرون بل عنى بها صلاة المغرب ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله أقم الصلاة طرفى النهار يقول صلاة الغداة وصلاة المغرب حدثنا محمد ابن بشار قال ثنا يحيى عن عوف عن الحسن أقم الصلاة طرفى النهار قال صلاة الغداة والمغرب حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة بن سليمان عن جويبر عن الضحاك فى قوله أقم الصلاة طرفى النهار قال صلاة الفجر والعصر قال حدثنا زيد بن حباب عن أفلح بن سعيد العبانى عن محمد بن كعب أقم الصلاة طرفى النهار الفجر والعصر حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أقم الصلاة طرفى النهار الصبح والمغرب * وقال آخرون عنى بها صلاة المغرب ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا أبو رجاء عن الحسن فى قوله أقم الصلاة طرفى النهار قال صلاة الصبح وصلاة العصر حدثنى الحسن بن على الصدائى قال ثنا أبى قال ثنا مبارك عن الحسن قال قال الله لنبيه أقم الصلاة طرفى النهار قال طرفى النهار الغداة والعصر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أقم الصلاة طرفى النهار يعنى صلاة العصر والصبح حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن مبارك بن فضالة عن الحسن أقم الصلاة طرفى النهار الغداة والعصر حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب عن أفلح بن سعيد عن محمد بن كعب أقم الصلاة طرفى النهار الفجر والعصر حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرة عن الحسن أقم الصلاة طرفى النهار قال الغداة والعصر * وقال بعضهم بل عنى بطرفى النهار الظهر والعصر وبقوله زلفا من الليل المغرب والعشاء والصبح * وأولى هذه الاقوال فى ذلك عندى بالصواب قول من قال هى صلاة المغرب كما ذكرنا عن ابن عباس وانما قلنا هو أولى بالصواب لاجماع الجميع على ان صلاة أحد الطرفين من ذلك صلاة الفجر وهى تصلى قبل طلوع الشمس فالواجب اذ كان ذلك من جميعهم اجماعا ان تكون صلاة الطرف الآخر المغرب لانها تصلى بعد غروب الشمس ولو كان واجبا ان يكون مرادا بصلاة أحد الطرفين قبل غروب الشمس وجب ان يكون مرادا بصلاة الطرف الآخر بعد طلوع وذلك ما لا نعلم قائلا قاله الا من قال عنى بذلك صلاة الظهر والعصر وذلك قول لا تخيل فساده لانهما ان يكونا جميعا من صلاة أحد الطرفين أقرب منهما الى ان يكونا من صلاة طرفى النهار وذلك ان الظهر لا شك انها تصلى بعد مضى نصف النهار فى النصف الثانى منه فمحال ان تكون من طرفى النهار الاول وهى فى طرفه الآخر فاذا كان لا قائل من أهل العلم يقول عنى بصلاة طرف النهار الاول صلاة بعد طلوع الشمس وجب ان يكون غير جائز ان يقال عنى بصلاة طرف النهار الآخر صلاة بعد غروب واذا كان ذلك كذلك صح ما قلنا فى ذلك من القول وفساد ما خالفه وأما قوله وزلفا من الليل فانه يعنى ساعات من الليل وهى جمع زلفة والزلفة الساعة والمنزلة والقربة وقيل انما سميت المزدلفة وجمع من ذلك لانها منزل بعد عرفة وقيل سميت بذلك لازدلاف آدم من عرفة الى حواء وهى بها ومنه قول العجاج فى صفة بعير

ناج طواه الاين مما وجفا * طى الليالى زلفا فزلفا

واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والعراق وزلفا بضم الزاى وفتح اللام وقرأه بعض أهل المدينة بضم الزاى واللام كانه وجهه الى انه واحد وانه بمنزلة الحلم وقرأه بعض المكيين وزلفا بضم الزاى وتسكين اللام وأعجب القراآت فى ذلك الى ان أقرأها وزلفا بضم الزاى

البزى وابن فليح سعدوا بضم السين حمزة وعلى وخلف وحفص قيل انه على حذف الهمزة من أسعد والآن سعد والازم ولكن قد جاء المسعود الآخرون بفتحها وان كلا بالتخفيف ابن كثير ونافع وأبو بكر وحماد الباقون بالتشديد لما مشددا ابن عامر وعاصم ويزيد وحمزة وكذلك فى الطارق الباقون بالتخفيف وزلفا بضمتين يزيد الآخرون بفتح اللام فؤادك وبابه بغير همز الاصبهانى عن ورش وحمزة فى الوقف يرجع مجهولا نافع وحفص والمفضل تعملون خطابا وكذلك فى آخر النمل أبو جعفر ونافع وابن عامر ويعقوب وحفص الباقون على الغيبة * الوقوف الآخرة ط مشهود ه معدودة ط باذنه ج لاختلاف الجملتين مع فاء التعقيب وسعيد ه شهيق ه لا لان ما يتلوه حال والعامل فيه ما فى النار من معنى الفعل شاء ربك ط يريد ه شاء ربك ط لان التقدير يعطون عطاء مجذوذ ه هؤلاء ط من قبل ط منقوص ه فاختلف فيه ط بينهم ط مريب ه أعمالهم ط خبير ه ولا تطغوا ط بصير ه النار لا لان ما بعده من تمام جزاء ولا ثم لا تنصرون ه من الليل ط السيآت ط للذاكرين ه المحسنين ه منهم ج لان التقدير وقد اتبع مجرمين ه مصلحون ه مختلفين ه لا رحم ربك ط خلقهم ط أجمعين ه فؤادك ج اذ التقدير وقد جاءك للمؤمنين ه مكانتكم ط عاملون ه لا للعطف وانتظروا ج أى فانا منتظرون ط وتوكل عليه ط تعملون ه * التفسير ان فى ذلك الذى قصصنا عليك من أحوال الامم لآية لعبرة لمن خاف أى ان هو أهل لان يخاف عذاب الآخرة كقوله هدى للمتقين لان انتفاعه يعود

وفتح

فتح اللام على معنى جمع زلفة كما تجمع غرفة غرف وحجرة حجر وانما اخترت قراءة ذلك كذلك لان
صلاة العشاء الآخرة انما تصلى بعد مضى زلف من الليل وهى التى عنيت عندى بقوله وزلفا من الليل
بنحو الذى قلنا فى قوله وزلفا من الليل قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله وزلفا من
الليل قال الساعات من الليل صلاة العتمة حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن
ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج
عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس زلفا
من الليل يقول صلاة العتمة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى عن عوف عن الحسن وزلفا من
الليل قال العشاء حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن آدم عن سفيان عن عبيد الله بن أبى يزيد
قال كان ابن عباس يعجبه التأخير بالعشاء ويقرأ وزلفا من الليل حدثنا ابن وكيع قال ثنا
ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وزلفا من الليل قال ساعة من الليل صلاة العتمة حدثنى
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وزلفا من الليل قال العتمة وما سمعت أحدا من
فقهائنا ومشايخنا يقولون العشاء ما يقولون الا العتمة وقال قوم الصلاة التى أمر النبى صلى الله عليه
وسلم باقامتها زلفا من الليل صلاة المغرب والعشاء ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب بن ابراهيم
وابن وكيع واللفظ ليعقوب قالا ثنا ابن علية قال ثنا أبو رجاء عن الحسن وزلفا من الليل قال
هما زلفتان من الليل صلاة المغرب وصلاة العشاء حدثنا ابن حميد وابن وكيع قالا ثنا جرير
عن أشعث عن الحسن فى قوله وزلفا من الليل قال المغرب والعشاء حدثنى الحسن بن على قال ثنا
أبى قال ثنا مبارك عن الحسن قال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من
الليل قال زلفا من الليل المغرب والعشاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما زلفتا الليل المغرب
والعشاء حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان
عن منصور عن مجاهد وزلفا من الليل قال المغرب والعشاء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا الثورى عن منصور عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا
سفيان عن منصور عن مجاهد مثله قال حدثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن المبارك بن فضالة
عن الحسن قال قد بين الله مواقيت الصلاة فى القرآن قال أقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل
قال دلوكها اذا زالت عن بطن السماء وكان لها فى الارض فىء وقال أقم الصلاة طرفى النهار الغداة
والعصر وزلفا من الليل المغرب والعشاء قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما زلفتا الليل
المغرب والعشاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وزلفا من الليل قال يعنى
صلاة المغرب وصلاة العشاء حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن أفلح بن
سعيد قال سمعت محمد بن كعب القرظى يقول زلفا من الليل المغرب والعشاء حدثنا ابن وكيع قال
ثنا زيد بن حباب عن أفلح بن سعيد عن محمد بن كعب مثله حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز
قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظى وزلفا من الليل المغرب والعشاء حدثنى المثنى قال
ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن عاصم بن سليمان عن الحسن قال زلفتا الليل المغرب والعشاء
حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جويبر عن الضحاك فى قوله وزلفا
من الليل قال المغرب والعشاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الاعمش عن عاصم عن الحسن
وزلفا من الليل قال المغرب والعشاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة بن سليمان عن جويبر
عن الضحاك وزلفا من الليل قال المغرب والعشاء حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عاصم عن
الحسن زلفا من الليل صلاة المغرب والعشاء وقوله ان الحسنات يذهبن السيئات يقول تعالى ذكره

...هم قال القفال فى تقرير هذا الاعتبار انه اذا علم ان هؤلاء عذبوا على ذنوبهم فى الدنيا وهى دار العمل فلان يعذبوا عليها فى
الآخرة التى هى دار الجزاء أولى
واعترض عليه فى التفسير الكبير
بان ظاهر الآية يقتضى ان العلم بان
القيامة حق كالشرط فى حصول
الاعتبار بظهور عذاب الاستئصال
فى الدنيا والقفال جعل الامر على
العكس قال والاصوب عندى ان
هذا تعريض لمن زعم ان اله العالم
موجب بالذات لا فاعل مختار وان
هذه الاحوال التى ظهرت فى أيام
الانبياء عليهم السلام مثل الغرق
والخسف والصيحة انما حدثت
بسبب قرانات الكواكب واذا
كان كذلك فلا يكون حصولها
دليلا على صدق الانبياء عليهم
السلام أما الذى يؤمن بالقيامة
ويخاف عذابها فيقطع بان هذه
الوقائع ليست بسبب الكواكب
واتصالاتها فيستفيد مزيد الخشية
والاعتبار أقول وهذا نظر عميق
والاظهر ما ذكرت أولا ومثله فى
القرآن كثير ان فى ذلك لعبرة لمن
يخشى ان فى ذلك لآية لقوم
يذكرون ثم لما كان لعذاب
الآخرة دلالة على يوم القيامة أشار
اليه بقوله ذلك يوم مجموع أى
يجمع لما فيه من الحساب والثواب
والعقاب الناس وأوثر اسم المفعول
على فعله لاجل افادة الثبات وان
حشر الاولين والآخرين فيه صفة
له لازمة نظيره قول المتهدد انك
لمنهوب مالك محروب قومك فيه
من تمكن الوصف وثباته ما ليس فى
الفعل وذلك يوم مشهود أى
مشهود فيه الخلائق فاتسع فى
الظرف باجرائه مجرى المفعول به
والفرق بين هذا الوصف والوصف
الاول ان هذا يدل على حضور
الناس فيه مع اطلاع البعض منهم على أحوال الباقين من المحاسبة والمساءلة ليس

ان الانابة الى طاعة الله والعمل بما يرضيه يذهب آثام معصية الله ويكفر الذنوب * ثم اختلف أهـ
التأويل فى الحسنات التى عنى الله فى هذا الموضع اللاتى يذهبن السيئات فقال بعضهم هن الصلوا
الخمس المكتوبات ذكر من قال ذلك **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن الجرير
عن أبى الورد بن ثمامة عن أبى محمد بن الحضرمى قال ثنا كعب فى هذا المسجد قال والذى نفـ
كعب بيده ان الصلوات الخمس لهن الحسنات التى يذهبن السيئات كما يغسل الماء الدرن **حدثـ**
المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن أفلح قال سمعت محمد بن كعب القرظى يقول فى قو
ان الحسنات يذهبن السيئات قال هن الصلوات الخمس **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبـ
الرزاق قال أخبرنا الثورى عن عبد الله بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان الحسنات يذهـ
السيئات قال الصلوات الخمس قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن منصور عن مجاهـد
الحسنات الصلوات **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا يحيى **وحدثنا** ابن وكيع قال ثنا
اسامة جميعا عن عوف عن الحسن ان الحسنات يذهبن السيئات قال الصلوات الخمس **حدثنى** زر
ابن الشخب قال ثنا قبيصة عن سفيان عن عبد الله بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
الحسنات يذهبن السيئات قال الصلوات الخمس **حدثنى** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخـ
هشيم عن جويبر عن الضحاك فى قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات قال الصلوات الخـ
حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن منصور عن الحسن قال الصلو
الخمس **حدثنى** المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن سماك عن ابراهيم عن علقمة
عبد الله ان الحسنات يذهبن السيئات قال الصلوات الخمس قال **حدثنا** سويد قال أخبرنا ابن المبـ
عن سعيد الجريرى قال ثنى أبو عثمان عن سلمان قال والذى نفسى بيده ان الحسنات التى يمحو
بهن السيئات كما يغسل الماء الدرن الصلوات الخمس **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حفص بن غياث
عبد الله بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان الحسنات يذهبن السيئات قال الصلوات الخـ
حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسرائيل عن أبى اسحق عن مزيدة بن زيد عن مسروق
الحسنات يذهبن السيئات قال الصلوات الخمس **حدثنى** محمد بن عمارة الاسدى وعبد الله بن
زياد القطوانى قالا ثنا عبد الله بن يزيد قال أخبرنا حيوة قال أخبرنا أبو عقيل زهرة بن معبد القر
من بنى تيم من رهط أبى بكر الصديق رضى الله عنه انه سمع الحارث مولى عثمان بن عفان رحمه
يقول جلس عثمان يوما وجلسنا معه فجاءه المؤذن فدعا عثمان بماء فى اناء أظنه سيكون فيه قد
فتوضأ ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وضوئى هذا ثم قال من توضأ وضوئى هذا ثـ
فصلى صلاة الظهر غفر له ما كان بينه وبين صلاة الصبح ثم صلى العصر غفر له ما بينه وبين صلاة الظهـ
صلى المغرب غفر له ما بينه وبين صلاة العصر ثم صلى العشاء غفر له ما بينه وبين صلاة المغرب ثم لعله يـ
ليلته يتمرغ ثم ان قام فتوضأ وصلى الصبح غفر له ما بينها وبين صلاة العشاء وهن الحسنات يذ
السيئات **حدثنى** سعد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أبو زرعة قال ثنا حيوة قال
أبو عقيل زهرة بن معبد انه سمع الحارث مولى عثمان بن عفان رضى الله عنه قال جلس عثمان
عفان يوما على المقاعد فذكر نحوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انه قال وهن الحسنا
الحسنات يذهبن السيئات **حدثنا** ابن البرقى قال ثنا ابن أبى مريم قال أخبرنا نافع بن
ورشدين بن سعد قالا ثنا زهرة بن معبد قال سمعت الحارث مولى عثمان بن عفان يقول جـ
عثمان بن عفان يوما على المقاعد ثم ذكر نحو ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انه قال و
الحسنات ان الحسنات يذهبن السيئات **حدثنا** محمد بن عوف قال ثنا محمد بن اسمعيل قال
أبى قال ثنا ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبى مالك الاشعرى قال قال رسول الله صلى

بحيث لا يعرف كل واحد الا واقعة نفسه والجمع المطلق لا يفيد هذا المعنى وانما فسرنا اليوم بانه مشهود فيه لانه مشهود
نفسه لان سائر الايام تشركه فى
كونها مشهودات وانما يحصل التمييز
بانه مشهود فيه دون غيره كما تميز
يوم الجمعة عن أيام الاسبوع
بكونه مشهودا فيه دونها وما نؤخره
الا لانتهاء أجل معدود أى انقضاء
مدة معلومة عين الله وقوع الجزاء
بعدها وفيه فائدتان احداهما ان
وقت القيامة متعين لا يتقدم ولا
يتأخر والثانية ان ذلك الاجل
متناه وكل متناه فانه يفنى لا محالة
وكل آت قريب ثم ذكر بعض
أهوال ذلك اليوم فقال يوم يات
حذف الياء والاكتفاء عنها
بالكسر كثير فى لغة هذيل وفاعل
ياتى قيل الله كقوله أو ياتى ربك
أى أمره أو حكمه دليله قراءة من
قرأ وما يؤخره بالياء وقوله باذنه
وقيل المراد الشئ المهيب الهائل
المستعظم فحذف ذكره بتعينه
ليكون أقوى فى التخويف وقيل
فاعله ضمير اليوم والمراد اتيان
هوله وشدائده كيلا يصير اليوم
ظرفا لاتيان اليوم وانتصاب يوم
بلا تكلم أو باذكر مضمرا أو
بالانتهاء المقدر أى ينتهى الاجل
يوم ياتى وتاء التأنيث محذوفة من
لا تكلم والآيات الدالة على التكلم
فى ذلك اليوم مع الآيات الدالة
على نفى التكلم كقوله تعالى يوم
تأتى كل نفس تجادل عن نفسها
وكقوله هذا يوم لا ينطقون محمولة
على اختلاف المواطن والازمنة أو
نفى العذر الصحيح المقبول وأثبت
العذر الباطل الكاذب ثم قسم
أهل الموقف المجموعين للحساب
أو الافراد العامة التى دلت عليها
نفس فقال فمنهم شقى وسعيد أى
ومنهم سعيد ولا خلاف فى ان الشقاء والسعادة مقترنان بالعمل الفاسد والعمل الصالح ويترتب عليهما

عليه وسلم جعلت الصلوات كفارات لما بينهن فان الله قال ان الحسنات يذهبن السيئات حدثنا ابن
...ار القزاز قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن على بن زيد عن أبي عثمان النهدى قال كنت مع
سلمان تحت شجرة فأخذ غصنا من أغصانها يابسا فهزه حتى تحات ورقه ثم قال هكذا فعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم كنت معه تحت شجرة فأخذ غصنا من أغصانها يابسا فهزه حتى تحات ورقه ثم قال
الا تسألني لم أفعل هذا يا سلمان فقلت ولم تفعله فقال ان المسلم اذا توضأ فأحسن الوضوء ثم صلى
الصلوات الخمس تحاتت خطاياه كما تحات هذا الورق ثم تلا هذه الآية أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا
من الليل الى آخر الآية * وقال آخرون هو قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر
ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن منصور عن مجاهد ان
الحسنات يذهبن السيئات قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر * وأولى التأويلين
بالصواب فى ذلك قول من قال فى ذلك هن الصلوات الخمس لصحة الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وتواترها عنه انه قال مثل الصلوات الخمس مثل نهر جار على باب أحدكم ينغمس فيه كل يوم خمس
مرات فماذا يبقين من درنه وان ذلك فى سياق أمر الله باقامة الصلوات والوعد على اقامتها الجزيل من
الثواب عقيبها أولى من الوعد على مالم يجر له ذكر من صالحات سائر الاعمال اذا خص بالقصد بذلك
بعض دون بعض وقوله ذلك ذكرى للذاكرين يقول تعالى هذا الذى أوعدت عليه من الركون
الى الظلم وتهددت فيه والذى وعدت فيه من اقامة الصلوات اللواتى يذهبن السيئات تذكرة ذكرت بها
قوما يذكرون وعد الله فيرجون ثوابه ووعيده فيخافون عقابه لا من قد طبع على قلبه فلا يجيب
داعيا ولا يسمع زاجرا وذكر ان هذه الآية نزلت بسبب رجل نال من غير زوجته ولا ملك يمينه بعض
ما يحرم عليه فتاب من ذنبه ذلك ذكر الرواية بذلك حدثنا هناد بن السرى قال ثنا أبو
الاحوص عن سماك عن ابراهيم عن علقمة والاسود قالا قال عبد الله بن مسعود جاء رجل الى النبى
صلى الله عليه وسلم فقال انى عالجت امرأة فى بعض أقطار المدينة فأصبت منها مادون ان أمسها فأنا
هذا فاقض فى ماشئت فقال عمر لقد سترك الله لو سترت على نفسك قال ولم يرد النبى صلى الله عليه وسلم
فقام الرجل فانطلق فأتبعه النبى صلى الله عليه وسلم رجلا فدعاه فلما أتاه قرأ عليه أقم الصلاة
طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين فقال رجل من
القوم هذا له يا رسول الله خاصة قال بل للناس كافة حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن سماك بن حرب عن ابراهيم عن علقمة والاسود عن عبد
الله قال جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى لقيت امرأة فى البستان فضممتها الى
وباشرتها وقبلتها وفعلت بها كل شئ غير انى لم أجامعها فسكت عنه النبى صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه
الآية ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين فدعاه النبى صلى الله عليه وسلم فقرأها
عليه فقال عمر يا رسول الله أله خاصة أم للناس كافة قال لا بل للناس كافة ولفظ الحديث لابن وكيع
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل عن سماك بن حرب انه سمع
ابراهيم بن زيد يحدث عن علقمة والاسود عن ابن مسعود قال جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله انى وجدت امرأة فى بستان ففعلت بها كل شئ غير أنى لم أجامعها قبلتها ولزمتها ولم
أفعل غير ذلك فافعل بى ماشئت فلم يقل له رسول الله صلى الله عليه وسلم شيأ فذهب الرجل فقال عمر لقد
ستر الله عليه ولو ستر على نفسه فأتبعه رسول الله صلى الله عليه وسلم بصره فقال ردوه على فردوه فقرأ
عليه أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين
فقال معاذ بن جبل أله وحده يا نبى الله أم للناس كافة فقال بل للناس كافة حدثنى المثنى قال
ثنا الحمانى قال ثنا أبو عوانة عن سماك عن ابراهيم عن علقمة والاسود عن عبد الله قال جاء رجل

...الجنة والنار فى الآخرة وانما النزاع فى ان العمل سبب للشقاء مثلا كما هو مذهب المعتزلة أو الشقاء سبب العمل كما هو مذهب
أهل السنة فيختلف تفسير الشقاء
بحسب المذهبين فهو عند المعتزلة
الحكم بوجوب النار له لاساءته
وعند السنى جريان القلم عليه فى
الازل بانه من أهل النار وانه يعمل
عمل أهل النار والتحقيق فى
المسألة قدمر مرارا قيل قد بقى
ههنا قسم آخر ليسوا من أهل
النار ولا من أهل الجنة كالمجانين
والاطفال فهم أصحاب الاعراف
وتخصيص القسمين بالذكر لا يدل
على نفى الثالث أما قوله فى صفة أهل
النار لهم فيها زفير وشهيق ففيه
وجوه قال الليث وكثير من الادباء
الزفير استدخال الهواء الكثير
لترويح الحرارة الحاصلة فى القلب
بسبب انحصار الروح فيه وحينئذ
يرتفع صدره وينتفخ جنباه
والشهيق اخراج ذلك الهواء بجهد
شديد من الطبيعة وكلتا الحالتين
يدل على كرب شديد وغم عظيم
والحاصل انهم جعلوا الزفير بمنزلة
ابتداء نهيق الحمار والشهيق بمنزلة
آخره وقال الحسن ان لهب جهنم
يرفعهم بقوته حتى اذا وصلوا الى
أعلى دركات جهنم وطمعوا فى ان
يخرجوا منها ضربتهم الملائكة
بمقامع من حديد ويردونهم الى
الدرك الاسفل من النار فارتفاعهم
فى النار هو الزفير وانحطاطهم مرة
أخرى هو الشهيق وقال أبو مسلم
الزفير ما يجتمع فى الصدر من النفس
عند البكاء الشديد فينقطع النفس
والشهيق هو الصوت الذى يظهر
عند اشتداد الكربة والحزن
وربما يتبعهما الغشية وربما
يحصل عقيبه الموت وقال أبو العالية
الزفير فى الحلق والشهيق فى الصدر
...ل الزفير الصوت الشديد والشهيق الصوت الضعيف وعن ابن عباس لهم فيها بكاء لا ينقطع وحزن لا يندفع وقال أهل التحقيق قوة ميلهم

الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله أخذت امرأة فى البستان فاصبت منها كل شئ غيرانى
أنكحها فاصنع بى ماشئت فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فلما ذهب دعاه فقرأ عليه هذه الآية أ
الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا أبو النعمان الحكم بن عب
الله العجلى قال ثنا شعبة عن سماك بن حرب قال سمعت ابراهيم يحدث عن خاله الاسود عن عبد
ان رجلا لقى امرأة فى بعض طرق المدينة فاصاب منها مادون الجماع فاتى النبي صلى الله عليه وس
فذكر ذلك له فنزلت أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكر
للذاكرين فقال معاذ بن جبل يارسول الله لهذا خاصة أولنا عامة قال بل لكم عامة **حدثنا** أبو الم
قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة قال أنبأنى سماك قال سمعت ابراهيم يحدث عن خاله عن ابن مسع
ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم لقيت امرأة فى حش بالمدينة فاصبت منها مادون الجماع نح
حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو قطن عمرو بن الهيثم البغدادى قال ثنا شعبة عن سماك
ابراهيم عن خاله عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنى** أبو السائب قال ثنا
معاوية عن الاعمش عن ابراهيم قال جاء فلان بن معتب رجل من الانصار فقال يارسول الله دخلت
امرأة فنلت منها ماينال الرجل من أهله الا انى لم أواقعها فلم يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم مايج
حتى نزلت هذه الآية أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات الآ
فدعاه فقرأها عليه **حدثنى** يعقوب وابن وكيع قالا ثنا ابن علية **وحدثنا** حميد بن مسع
قال ثنا بشر بن المفضل **وحدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان جميعا عن سليم
التيمى عن أبى عثمان عن ابن مسعود ان رجلا أصاب من امرأة شيأ لاأدرى مابلغ غير انه مادون ا
فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فنزلت أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحس
يذهبن السيئات فقال الرجل ألى هذه يارسول الله قال لمن أخذ بها من أمتى أولمن عمل بها **حدثنا**
كريب وابن وكيع قالا ثنا قبيصة عن حماد بن سلمة عن على بن زيد عن أبى عثمان قال كنت
سلمان فاخذ غصن شجرة يابسة فحته وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توضأ فاحس
الوضوء تحاتت خطاياه كما يتحات هذا الورق ثم قال أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل الى آ
الآية **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو اسامة وحسين الجعفى عن زائدة قال ثنا عبد الملك
عمير عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن معاذ قال أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله ما تر
فى رجل لقى امرأة لايعرفها فليس يأتى الرجل من امرأته شيأ الا قد أتاه منها غير انه لم يجامعها فانزل
هذه الآية أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكر
للذاكرين فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ثم صل قال معاذ قلت يارسول الله أله خاصة
للمؤمنين عامة قال بل للمؤمنين عامة **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال
شعبة عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن أبى ليلى ان رجلا أصاب من امرأة مادون الجماع ف
النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن ذلك فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أنزلت أقم الصلاة ط
النهار وزلفا من الليل الآية فقال معاذ يارسول الله أله خاصة أم للناس عامة قال هى للناس ع
حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن عبد الملك بن عمير قال سمعت عبد الرحمن
أبى ليلى قال أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه **حدثنى** عبد الله بن أحمد بن شبو
قال ثنا اسحق بن ابراهيم قال ثنى عمرو بن الحارث قال ثنى عبد الله بن سالم عن الزبيد
قال ثنا سليم بن عامر انه سمع أبا امامة يقول ان رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارس
الله أقم فى حد الله مرة واثنتين فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أقيمت الصلاة فلما فر
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة قال أين هذا القائل أقم فى حد الله قال أناذا قال هل أتم

الى الدنيا ولذاتها وفير وضعفهم عن الاستعداد بكمالات الروحانيات شهيق ثم ان قوما ذهبوا الى ان عذاب الكفار منقطع وله نه
واستدلوا على ذلك بالقرآن والحديث
والمعقول أما القرآن فقوله سبحانه
خالدين فيها مادامت السموات
والارض أى مدة بقائهما الا ماشاء
ربك وفيه استدلالان الاول ان
مدة عقابهم مساوية لمدة بقاء
السموات والارض المتناهية
بالاتفاق الثانى استثناء المشيئة
ويؤكد هذا النص قوله لابثين
فيها أحقابا وأما الحديث فماروى
عن عبد الله بن عمرو بن العاص
ليأتين على جهنم يوم تصفق فيه
أبوابها ليس فيها أحد وذلك بعد
مايلبثون فيها أحقابا وأما المعقول
فهو ان العقاب ضرر خال عن النفع
لافى حق الله تعالى ولافى حق
المكلف فيكون قبيحا وأيضا الكفر
جرم متناه ومقابلة الجرم المتناهى
بعقاب لانهاية له ظلم والجمهور
من الامة على ان عذاب الكافر
دائم وأجابوا عن الآية بان المراد
سموات الآخرة وأرضها المشار
اليهما بقوله يوم تبدل الارض غير
الارض والسموات ولا بدلاهل
الآخرة مما يظلهم ويقبلهم فهما
السماء والارض واذا علق حصول
العذاب للكافر بوجودهما لزم
الدوام وأيضا القران قدورد على
استعمالات العرب وانهم يعبرون
عن الدوام والتأبيد بقولهم
مادامت السموات والارض ونظيره
قولهم مااختلف الليل والنهار وما
أقام ثبير ومالاح كوكب ويمكن
أيضا ان يقال حاصل الآية يرجع
الى شرطية هى قولنا ان دامت
السموات والارض دام عقابهم فاذا
قلنا لكن السموات والارض دائمة
لزم دوام عقابهم وهو المطلوب وان
قلنا لكنهما لم تدوما فانه لاينتج مطلوب الخصم لان استثناء نقيض المقدم لاينتج شيأ وبعبارة أخرى دلت الآية على

الوضوء وصليت معنا آنفا قال نعم قال فانك من خطيئتك كما ولدتك أمك فلا تعد وأنزل الله حينئذ على رسوله أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنى جرير عن عبد الملك عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن معاذ بن جبل انه كان جالسا عند النبى صلى الله عليه وسلم فجاء رجل فقال يارسول الله رجل أصاب من امرأة مالا يحل له لم يدع شيئا يصيبه الرجل من امرأته الا أتاه الا انه لم يجامعها قال يتوضأ وضوأ حسنا ثم يصلى فانزل الله هذه الآية أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل الآية فقال معاذ هى له يارسول الله خاصة أم للمسلمين عامة قال بل للمسلمين عامة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن يحيى بن جعدة ان رجلا من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ذكر امرأة وهو جالس مع النبى صلى الله عليه وسلم فاستأذنه لحاجة فاذن له فذهب يطلبها فلم يجدها فاقبل الرجل يريد ان يبشر النبى صلى الله عليه وسلم بالمطر فوجد المرأة جالسة على غدير فدفع فى صدرها وجلس بين رجليها فصار ذكره مثل الهدبة فقام نادما حتى أتى النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره بما صنع فقال له النبى صلى الله عليه وسلم استغفر ربك وصل أربع ركعات قال وتلا عليه أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل الآية حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس بن الربيع عن عثمان بن موهب عن موسى بن طلحة عن أبى اليسر بن عمرو الانصارى قال أتتنى امرأة تبتاع منى بدرهم تمرا فقلت ان فى البيت تمرا أجود من هذا فدخلت فاهويت اليها فقبلتها فاتيت أبا بكر فسألته فقال استر على نفسك وتب واستغفر الله فاتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخلفت رجلا غازيا فى سبيل الله فى أهله بمثل هذا حتى ظننت انى من أهل النار حتى تمنيت انى أسلمت ساعتئذ قال فاطرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة فنزل جبرئيل فقال أين أبو اليسر فجئت فقرأ على أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل الى ذكرى للذاكرين قال انسان له يارسول الله خاصة أم للناس عامة قال للناس عامة حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا قيس بن الربيع عن عثمان بن موهب عن موسى بن طلحة عن أبى اليسر قال لقيت امرأة فالتزمتها غير انى لم أنكحها فاتيت عمر بن الخطاب فقال اتق الله واستر على نفسك ولا تخبرن أحدا فلم أصبر حتى أتيت أبا بكر رضى الله عنه فسألته فقال اتق الله واستر على نفسك ولا تخبرن أحدا قال فلم أصبر حتى أتيت النبى صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال له هل جهزت غازيا قلت لا قال فهل خلفت غازيا فى أهله قلت لا فقال لى حتى تمنيت انى كنت دخلت فى الاسلام تلك الساعة قال فلما وليت دعانى فقرأ على أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل فقال له أصحابه ألهذا خاصة أم للناس عامة فقال بل للناس عامة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنى سعيد عن قتادة ان رجلا أصاب من امرأة قبلة فاتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يانبى الله هلكت فانزل الله ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن سليمان التيمى قال ضرب رجل على كفل امرأة ثم أتى أبا بكر وعمر رضى الله عنهما فكلما سأل رجلا منهما عن كفارة ذلك قال أمغزية هى قال نعم قال لا أدرى ثم أتى النبى صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال أمغزية هى قال نعم قال لا أدرى حتى أنزل الله أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن قيس بن سعد عن عطاء فى قول الله تعالى أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ان امرأة دخلت على رجل يبيع الدقيق فقبلها فاسقط فى يده فاتى عمر فذكر ذلك له فقال اتق الله ولا تكن امرأة غاز فقال الرجل هى امرأة غاز فذهب الى أبى بكر فقال مثل ما قال عمر فذهبوا الى النبى صلى الله عليه وسلم جميعا فقال له كذلك ثم سكت النبى صلى الله عليه وسلم فلم يجبهم فانزل الله أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين حدثنا القاسم قال ثنا

انه كلما وجدت السموات والارض وجد عقابهم فلو قلنا لكنهم لم يوجدا لم يلزم منه ان لا يوجد عقابهم أو يوجد فالآية لا تدل الا على حصول العقاب لهم دهرا طويلا ومدة مديدة وأما انه هل يكون له آخر أم لا فذلك انما يستفاد من دليل آخر كقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وأما الاستدلال بالاستثناء فقد ذكر ابن قتيبة وابن الانبارى والفراء ان هذا الاستثناء لا ينافى عدم المشيئة كقولك والله لاضربنك الا ان أرى غير ذلك وقد يكون عزمك على ضربه البتة وتعلم انك لا ترى غير ذلك ورد بالفرق فان معنى الآية الحكم بخلودهم فيها الا المدة التى شاء الله فالمشيئة قد حصلت جزما ولقائل أن يقول الماضى ههنا فى معنى الاستقبال مثل ونادى أصحاب الاعراف وسيق الذين اتقوا فلم يبق فرق وقيل الا بمعنى سوى أى سوى ما يتجاوز ذلك من الخلود الدائم كانه ذكر فى خلودهم ما ليس عند العرب أطول منه ثم زاد عليه الدوام الذى لا آخر له وقال الاصم وغيره المراد زمان مكثهم فى الدنيا أو فى البرزخ أو فى الموقف وقيل الاستثناء يرجع الى قوله لهم فيها زفير وشهيق كانهم يصيرون آخر الامر الى الهمود والجمود وقيل فائدة الاستثناء ان يعلم اخراج أهل التوحيد من النار والمراد الا من شاء ربك وهذا التأويل انما يليق بقاعدة الاشاعرة وأكدوه بقوله ان ربك فعال لما يريد فكانه تعالى يقول أظهرت القهر والقدرة والرحمة لانى فعال لما أريد وليس لاحد على حكم البتة وأما المعتزلة فكانهم لا يرضون بهذا ويقولون ان الاستثناء الثانى لا يساعده لحصول الاجماع على ان أحدا من أهل الجنة لا يدخل النار فالصواب ان يقال انه استثناء من الخلود فى عذاب النار ومن الخلود فى نعيم الجنة فان أهل

الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى عطاء بن أبى رباح قال أقبلت امرأة حتى جاءت
انسانا يبيع الدقيق لتبتاع منه فدخل بها البيت فلما خلاله قبلها قال فسقط فى يديه فانطلق الى أبى
بكر فذكر ذلك له فقال ابصر لا تكونن امرأة رجل غاز فبينما هم على ذلك نزل فى ذلك أقم الصلا
طرفى النهار وزلفا من الليل قيل لعطاء المكتوبة هى قال نعم هى المكتوبة فقال ابن جريج وقال عبد
الله بن كثير هى المكتوبات قال ابن جريج عن يزيد بن رومان ان رجلا من بنى غنم دخلت عليه امرأ
فقبلها ووضع يده على دبرها فجاء الى أبى بكر رضى الله عنه ثم الى عمر رضى الله عنه ثم أتى الى النبى صلى
الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية أقم الصلاة الى قوله ذلك ذكرى للذاكرين فلم يزل الرجل الذى قبل
المرأة يذكر فذلك قوله ذكرى للذاكرين ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (واصبر فان الله
لا يضيع أجر المحسنين) يقول تعالى ذكره واصبر يا محمد على ما تلقى من مشركى قومك من الاذى فى
الله والمكروه رجاء جزيل ثواب الله على ذلك فان الله لا يضيع ثواب عمل من أحسن فاطاع الله واتبع
أمره فيذهب به بل يوفره أحوج ما يكون اليه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (فلولا كان من
القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد فى الارض الا قليلا ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا
ما أترفوا فيه وكانوا مجرمين) يقول تعالى ذكره فهلا كان من القرون الذين قصصت عليك نبأهم
فى هذه السورة الذين أهلكتهم بمعصيتهم اياى وكفرهم برسلى من قبلكم أولوا بقية يقول ذو بقية
من الفهم والعقل يعتبرون مواعظ الله ويتدبرون حججه فيعرفون ما لهم فى الايمان بالله وعليهم فى
الكفر به ينهون عن الفساد فى الارض يقول ينهون أهل المعاصى عن معاصيهم وأهل الكفر بالله
عن كفرهم به فى أرضه الا قليلا ممن أنجينا منهم يقول لم يكن من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون
عن الفساد فى الارض الا يسيرا فانهم كانوا ينهون عن الفساد فى الارض فنجاهم الله من عذابه حين
أخذ من كان مقيما على الكفر بالله عذابه وهم أتباع الانبياء والرسل ونصب قليلا لان قوله الا قليلا
استثناء منقطع مما قبله كما قال الا قوم يونس لما آمنوا وقد بينا ذلك فى غير موضع بما أغنى عن اعادته
وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد اعتذر فقال فلولا كان من القرون من قبلكم حتى بلغ الا قليلا ممن أنجينا منهم فاذا هم
الذين نجوا حين نزل عذاب الله وقرأ واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية الى قوله الا
قليلا ممن أنجينا منهم قال يستقلهم الله من كل قوم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبى عدى
عن داود قال سألنى بلال عن قول الحسن فى العذر قال فقال سمعت الحسن يقول قيل يا نوح اهبط
بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم ثم يمسهم منا عذاب أليم قال بعث الله هودا
الى عاد فنجى الله هودا والذين آمنوا معه وهلك المتمتعون وبعث الله صالحا الى ثمود فنجى الله صالحا
وهلك المتمتعون فجعلت أستقرى الامم فقال ما أراه الا كان حسن القول فى العذر حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد فى
الارض الا قليلا ممن أنجينا منهم أى لم يكن من قبلكم من ينهى عن الفساد فى الارض الا قليلا ممن
أنجينا منهم وقوله واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه يقول تعالى ذكره واتبع الذين ظلموا أنفسهم
فكفروا بالله ما أترفوا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج
عن ابن جريج قال قال ابن عباس واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه قال ما أنظروا فيه حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه من دنياهم وكان
هؤلاء وجهوا تاويل الكلام واتبع الذين ظلموا الشئ الذى أنظرهم فيه ربهم من نعيم الدنيا
ولذاتها ايثارا له على عمل الآخرة وما ينجيهم من عذاب الله * وقال آخرون معنى ذلك واتبع الذين
ظلموا

النار ينقلون الى الزمهرير والى غير ذلك مما لا يعلمه الا الله وأهل الجنة ينقلون الى العرش أو الى ما هو أعلى حالا من الجنة كقوله
ورضوان من الله أكبر ثم قالوا انه
ختم آية الوعيد بقوله ان ربك فعال
لما يريد وآية الوعد بقوله عطاء غير
مجذوذ رعاية للمطابقة كانه قال
انه يفعل باهل النار ما يريد من
العذاب كما يعطى أهل الجنة عطاءه
الذى لا انقطاع له والجذ القطع
وأما الجواب عن الحديث فقد قال
فى الكشاف ان صح فمعناه انهم
يخرجون من حر النار الى برد الزمهرير
فذلك خلو جهنم وصفق أبوابها
وأقول يحتمل ان يكون الالف سبب
عدم الاحساس بالعذاب بل يكون
سبب الالتذاذ بالمألوف فيكون خلو
جهنم اشارة الى هذا المعنى وأما
الجواب عن المعقول فهو ان السير
فى الله ومبدأه من عالم التكليف
لما كان غير متناه فعذاب البعد عنه
أيضا يجب ان يكون غير متناه أو
نقول لا نهاية لنوره فلا غاية لظلمة
الغافل عنه والمنكر له أو نقول
أوضح الاشياء الوجود الواجب
فاذا كان الشخص ذاهلا عنه كان
مسلوب الاستعداد بالكلية فلا
يكون انسانا فى الحقيقة فلا يتصور
له عروج من عالم الطبيعة والعبارات
فى هذا المقام كثيرة والمعنى واحد
يدركه من وفق له وخلق لاجله
ولما فرغ من أقاصيص عبدة
الاصنام وبيان أحوال الاشقياء
والسعداء سلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم بشرح أحوال الكفرة
من قومه فى ضمن نهى له عن
الامتراء فى سوء مغبتهم قائلا فلا تك
حذف النون لكثرة الاستعمال فى
مرية فى شك مما يعبد ما مصدرية
أو موصولة أى من عبادة هؤلاء أو
من الذى يعبده هؤلاء المشركون
والمراد النهى عن الشك فى سوء عاقبة عبادتهم ثم علل النهى مستأنفا فقال ما يعبدون الا كما يعبد كالذى يعبده

ظلموا ماتجبروافيه من الملك وعتوا عن أمر الله ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قول الله واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه قال فى ملكهم وتجبرهم وتركوا الحق حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه الا انه قال وتركهم الحق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثل حديث محمد بن عمرو سواء * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب ان يقال ان الله أخبر تعالى ذكره ان الذين ظلموا أنفسهم من كل أمة سلفت فكفروا بالله اتبعوا ما أنظروا فيه من لذات الدنيا فاستكبروا وكفروا بالله واتبعوا ما أنظروا فيه من لذات الدنيا فاستكبروا عن أمر الله وتجبروا وصدوا عن سبيله وذلك ان المترف فى كلام العرب هو المنعم الذى قد غذى باللذات ومنه قول الراجز

نهدى رؤس المترفين الصداد * الى أمير المؤمنين الممتاد

وقوله وكانوا مجرمين يقول وكانوا مكتسبى الكفر بالله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون) يقول تعالى ذكره وما كان ربك يا محمد ليهلك القرى التى أهلكها التى قص عليك نبأها ظلما وأهلها مصلحون فى أعمالهم غير مسيئين فيكون اهلاكه اياهم مع اصلاحهم فى أعمالهم وطاعتهم ربهم ظلما ولكنه أهلكها بكفر أهلها بالله وتماديهم فى غيهم وتكذيبهم رسلهم وركوبهم السيئات وقد قيل معنى ذلك لم يكن ليهلكهم بشركهم بالله وذلك قوله بظلم يعنى بشرك وأهلها مصلحون فيما بينهم لا يتظالمون ولكنهم يتعاطون الحق بينهم وان كانوا مشركين وانما يهلكهم اذا تظالموا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) يقول تعالى ذكره ولو شاء ربك يا محمد لجعل الناس كلهم جماعة واحدة على ملة واحدة ودين واحد كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة يقول لجعلهم مسلمين كلهم وقوله ولا يزالون مختلفين يقول تعالى ذكره ولا يزال الناس مختلفين الا من رحم ربك ثم اختلف أهل التأويل فى الاختلاف الذى وصف الله الناس انهم لا يزالون به فقال بعضهم هو الاختلاف فى الاديان فتأويل ذلك على مذهب هؤلاء ولا يزال الناس مختلفين على أديان شتى من يهودى ونصرانى ومجوسى ونحو ذلك وقال قائلو هذه المقالة استثنى الله من ذلك من رحمهم وهم أهل الايمان ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن طلحة بن عمرو عن عطاء ولا يزالون مختلفين قال اليهود والنصارى والمجوس والحنيفية هم الذين رحم ربك حدثني المثنى قال ثنا قبيصة قال ثنا سفيان عن طلحة بن عمرو عن عطاء ولا يزالون مختلفين قال اليهود والنصارى والمجوس الا من رحم ربك قال هم الحنيفية حدثني يعقوب بن ابراهيم وابن وكيع قالا ثنا ابن علية قال أخبرنا منصور بن عبد الرحمن قال قلت للحسن قوله ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك قال الناس مختلفون على أديان شتى الا من رحم ربك فمن رحم غير مختلفين حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن حسن بن صالح عن ليث عن مجاهد ولا يزالون مختلفين قال أهل الباطل الا من رحم ربك قال أهل الحق حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا يزالون مختلفين قال أهل الباطل الا من رحم ربك قال أهل الحق حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه قال حدثنا معلى بن أسد قال ثنا عبد العزيز عن منصور بن عبد الرحمن قال سئل الحسن عن هذه الآية ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك قال الناس كلهم مختلفون على أديان شتى الا من رحم ربك فمن رحم غير مختلف فقلت له ولذلك

باؤهم أو كعبادة آبائهم والحاصل انهم شبهوا بآبائهم فى لزوم الجهل والتقليد وانا لموفوهم نصيبهم من الرزق والخيرات الدنيوية أو من ازالة العذر وازاحة العلة بارسال الرسول وانزال الكتاب أو نصيبهم من العذاب كما وفينا آباءهم انصباءهم وفى الكشاف ان غير منقوص حال من النصيب ليعلم انه تام كامل اذ يجوز ان يوفى بعض الشئ كقولك وفيته شطر حقه قلت هى مغالطة لان قول القائل وفيته شطر حقه التوفية تعود الى الشطر فلو قيل غير منقوص كان كالمكرر وعاد السؤال فالصواب ان يقال انه حال مؤكدة أو صفة تقوم مقام المصدر أى توفية نحو ولا تعثوا فى الارض مفسدين أى افسادا ثم أورد نظير الانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فقال ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه آمن به قوم وكفر به قوم آخرون كما اختلف فى القرآن والغرض ان انكار الحق عادة قديمة للخلق ولولا كلمة سبقت من ربك هى ان رحمتى سبقت غضبى أو هى ان دار الجزاء الآخرة لا الدنيا أو هى ان هذه الامة لا يعذبون بعذاب الاستئصال لقضى بينهم بين قوم موسى أو بين قومك بتمييز المحق من المبطل بسبب الانجاء والاهلاك وهذه من جملة التسلية أيضا وانهم يعنى قوم موسى أو قومك لفى شك منه من كتابه أو من كتابك أو من أمر المعاد أو القضاء أو الجزاء ثم جمع الاولين والآخرين فى حكم توفية الجزاء ثوابا أو عقابا فقال وان كلا التنوين فيه عوض عن المضاف اليه أى وان كلهم يعنى ان جميع المختلفين فيه ومن قرأ بالتخفيف فعلى اعمال المخففة اذ لا يلزم من التخفيف ابطال العمل كما فى لم يكن لم يك ومن قرأ لما مخففا فاللام هى الداخلة فى خبر ان وما مزيدة للفصل بين لام ان و بين لام جواب القسم لئلا يكرر كما فصلوا بالالف بين النونات

في قولهم اضربنان ويمكن ان يكون مانكرة أى الخلق به أوجمع والله ليوفينهم ربك أعمالهم من حسن وقبيح وا

خلقهم فقال خلق هؤلاء لجنته وهؤلاء لناره وخلق هؤلاء لرحمته وخلق هؤلاء لعذابه قال حدثنا
اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال ثنا أبو جعفر عن ليث عن مجاهد في قوله ولا يزالو
مختلفين قال أهل الباطل الامن رحم ربك قال أهل الحق قال حدثنا الحمانى قال ثنا شريك
عن خصيف عن مجاهد قوله ولا يزالون مختلفين قال أهل الحق وأهل الباطل الامن رحم ربك قا
أهل الحق قال حدثنا شريك عن ليث عن مجاهد مثله قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ا
المبارك الامن رحم ربك قال أهل الحق ليس فيهم اختلاف حدثنا ابن وكيع قال ثنا ا
يمان عن سفيان عن ابن جريج عن عكرمة ولا يزالون مختلفين قال اليهود والنصارى الامن رح
ربك قال أهل القبلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قا
أخبرنى الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس ولا يزالون مختلفين قال أهل الباطل الامن رح
ربك قال أهل الحق حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن سماك عن عكرمة فى قوله و
يزالون مختلفين الامن رحم ربك قال لا يزالون مختلفين فى الهوى حدثنا بشر قال ثنا يز
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يزالون مختلفين الامن رحم ربك فاهل رحمة الله أهل جماعة وا
تفرقت دورهم وأبدانهم وأهل معصية أهل فرقة وان اجتمعت دورهم وأبدانهم حدثنى
الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الاعمش ولا يزالون مختلفين الامن رحم ربك
قال من جعله على الاسلام قال حدثنا عبد العزيز قال ثنا الحسن بن واصل عن الحسن و
يزالون مختلفين قال أهل الباطل الامن رحم ربك قال حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن
عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد فى قوله ولا يزالون مختلفين قال أه
الباطل الامن رحم ربك قال أهل الحق حدثنا ابن حميد وابن وكيع قالا ثنا جرير عن ليـ
عن مجاهد مثله وقال آخرون بل معنى ذلك ولا يزال مختلفين فى الرزق فهذا فقير وهذا غن
ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه ان الحسن قال مختلفين ف
الرزق سخر بعضهم لبعض وقال بعضهم مختلفين فى المغفرة والرحمة أو كما قال * وأولى الاقوال ف
تاويل ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك ولا يزال الناس مختلفين فى أديانهم واهوائهم عل
أديان وملل واهواء شتى الامن رحم ربك فآمن بالله وصدق رسله فانهم لا يختلفون فى توحيد ال
وتصديق رسله وماجاءهم من عند الله وانما قلت ذلك أولى بالصواب فى تاويل ذلك لان الله جل ثناؤ
اتبع ذلك قوله وتمت كلمة ربك لاملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين ففى ذلك دليل واضح ا
الذى قبله من ذكر خبره عن اختلاف الناس انما هو خبر عن اختلاف مذموم يوجب لهم الن
ولو كان خبرا عن اختلافهم فى الرزق لم يعقب ذلك بالخبر عن عقابهم وعذابهم واما قوله ولذ
خلقهم فان أهل التأويل اختلفوا فى تاويله فقال بعضهم معناه وللاختلاف خلقهم ذكر من قا
ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن مبارك ب
فضالة عن الحسن ولذلك خلقهم قال للاختلاف حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية قال ث
منصور بن عبد الرحمن قال قلت للحسن ولذلك خلقهم فقال خلق هؤلاء لجنته وخلق هؤلاء لنار
وخلق هؤلاء لرحمته وخلق هؤلاء لعذابه حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن منصور ع
الحسن مثله حدثنى المثنى قال ثنا المعلى بن أسد قال ثنا عبد العزيز عن منصور بن عبـ
الاعلى عن الحسن بنحوه قال حدثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن خالد الحذاء ان الحسـ
قال فى هذه الآية ولذلك خلقهم قال خلق هؤلاء لهذه وخلق هؤلاء لهذه حدثنا محمد بن بشـ
قال ثنا هوذة بن خليفة قال ثنا عوف عن الحسن قال ولذلك خلقهم قال اما أهل رحمة الل
فانهم لا يختلفون اختلافا يضرهم حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاو

وجحود ومن قرألما مشددا فاصله
لمن ماقلبت النون ميما فاجتمع
ثلاث ميمات فحذفت الاولى تخفيفا
وجاز حذف الاولى وابقاء الساكنة
لاتصال اللام او يجوز ان يكون
أصله لما بالتنوين كما فى قراءة
الزهرى وسليمان بن أرقم فحذف
فبقى لما ممدودا ومعناه ملمومين أى
مجموعين وقرأ أبى وان كل لما
ليوفينهم على أن ان نافية ولما
بمعنى الا كما فى الطارق ولا يخفى مافى
الآية من مؤكدات توفية الجزاء
وان شيأ من الحقوق لا يضيع عنده
منها لفظة ان ومنها لام خبران
ومنها كل ومنها ما المزيدة ومنها
القسم ومنها لام القسم ومنها نون
التأكيد ومنها لفظ التوفية ومنها
ربك فان من ربيك يقدر على
توفية حقك ومنها الجمع المضاف
ومنها ختم الآية بقوله انه بما
يعملون خبير فانه اذا كان عالما بكل
المعلومات قادرا على كل المقدورات
كان عالما بعمل كل أحد وبمقدار
جزاء عمله وقادرا على ايصال ذلك
اليه ثم ان كلامه حق وصدق وقد
أخبر عن التوفية مع المؤكدات
المذكورة فيقع وعده ووعيده
لامحالة ثم أمر نبيه لتقتدى به أمته
بكلمة جامعة للعقائد والاعمال قائلا
فاستقم كما أمرت عن جعفر الصادق
رضى الله عنه معناه افتقر الى الله
بصحة العزم يعنى الوثوق به والتوكل
عليه ومن تاب معك عطف على
الضمير فى فاستقم وصح للفصل أو
هو ابتداء أى ومن تاب معك
فليستقم أو مفعول معه ثم كما أمر
بالاستقامة على جادة الحق نهى عن
الانحراف عنها فقال ولا تطغوا
والطغيان مجاوزة الحد وقال ابن عباس يريد تواضعوا لله ولا تتكبروا على الخلق وخص بعضهم الطغيان

ن على عن ابن عباس قوله ولذلك خلقهم قال خلقهم فريقين فريقا يرحم فلا يختلف وفريقا
لا يرحم يختلف وذلك قوله فمنهم شقي وسعيد حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا
سفيان عن طلحة بن عمرو عن عطاء في قوله ولا يزالون مختلفين قال يهود ونصارى ومجوس الا من رحم
ربك قال من جعله على الاسلام ولذلك خلقهم قال مؤمن وكافر حدثني الحارث قال ثنا عبد
العزيز قال ثنا سفيان قال ثنا الاعمش ولذلك خلقهم قال مؤمن وكافر حدثني يونس
قال أخبرنا أشهب قال سئل مالك عن قول الله ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم
قال خلقهم ليكونوا في الجنة وفريق في السعير وقال آخرون بل معنى ذلك وللرحمة خلقهم ذكر
من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن
حسن بن صالح عن ليث عن مجاهد ولذلك خلقهم قال للرحمة حدثنا ابن حميد وابن وكيع قالا
ثنا جرير عن ليث عن مجاهد ولذلك خلقهم قال للرحمة حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا
شريك عن خصيف عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن
شريك عن ليث عن مجاهد مثله قال حدثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو
حفص عن ليث عن مجاهد مثله الا انه قال للرحمة خلقهم حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا
محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولذلك خلقهم قال للرحمة خلقهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو
معاوية عمن ذكره عن ثابت عن الضحاك ولذلك خلقهم قال للرحمة حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني الحكم بن أبان عن عكرمة ولذلك خلقهم قال
أهل الحق ومن اتبعه لرحمته حدثني سعد بن عبد الله قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا الحكم بن
أبان عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك قال للرحمة خلقهم
ولم يخلقهم للعذاب ✻ وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال وللاختلاف بالشقاء والسعادة
خلقهم لان الله جل ذكره ذكر صنفين من خلقه أحدهما أهل اختلاف وباطل والآخر أهل حق
ثم عقب ذلك بقوله ولذلك خلقهم فعم بقوله ولذلك خلقهم صفة الصنفين فاخبر عن كل فريق منهما
انه ميسر لما خلق له فان قال قائل فان كان تاويل ذلك كما ذكرت فقد ينبغي ان يكون المختلفون غير
ملومين على اختلافهم اذ كان لذلك خلقهم ربهم وان يكون المتمتعون هم الملومين قيل ان معنى ذلك
خلاف ما اليه ذهبت وانما معنى الكلام ولا يزال الناس مختلفين بالباطل من أديانهم ومللهم الا من
رحم ربك فهداه للحق ولعلمه وعلى علمه النافذ فيهم قبل أن يخلقهم انه يكون فيهم المؤمن والكافر
والشقي والسعيد خلقهم فمعنى الكلام في قوله ولذلك خلقهم بمعنى على كقولك للرجل أكرمتك
على برك بي وأكرمتك لبرك بي واما قوله وتمت كلمة ربك لاملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين
لعلمه السابق فيهم انهم يستوجبون صليها بكفرهم بالله وخلافهم أمره وقوله وتمت كلمة ربك
قسم كقول القائل حلفي لازورنك وبدا لي لآتينك ولذلك تلقيت بلام اليمين وقوله من الجنة وهي
الجن عن أبصار بني آدم والناس يعني وبني آدم وقيل انهم سموا جنة لانهم كانوا على الجنان
ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسرائيل عن السدي عن أبي مالك
انما سموا الجنة انهم كانوا على الجنان والملائكة كلهم جنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد
الله عن اسرائيل عن السدي عن أبي مالك قال الجنة الملائكة واما معنى قول أبي مالك هذا ان ابليس
كان من الملائكة والجن ذريته وان الملائكة تسمى عنده الجن لما قد بينت فيما مضى من كتابنا
هذا ۞ القول في تاويل قوله تعالى (وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءك
في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين) يقول تعالى ذكره وكلا نقص عليك يا محمد من أنباء
الرسل الذين كانوا قبلك ما نثبت به فؤادك فلا تجزع من تكذيب من كذبك من قومك ورد عليك

تجاوز عن حدود القرآن بتحليل حرامه وتحريم حلاله وهذه الآية أصل عظيم في الشريعة فيكون الترتيب في الوضوء واجبا
كما ورد في القرآن وكذلك القول في
الحدود والكفارات ونصاب الزكاة
وأعداد الركعات وغيرها من
جميع المأمورات والمنهيات ويجب
الاحتياط في المسائل الاجتهادية
وفي القياسات وكذا في الاخلاق
والملكات وفي كل ما له طرفا افراط
وتفريط فهما مذمومان والمحمود
هو الوسط وهو الصراط المستقيم
المأمور بالاستقامة والثبات عليه
ولا ريب ان معرفته صعبة وبتقدير
معرفته فالعمل به والبقاء عليه
أصعب ولهذا قال ابن عباس ما نزلت
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
آية في القرآن أشد ولا أشق من
هذه حتى ان أصحابه قالوا له لقد
أسرع فيك الشيب فقال صلى الله
عليه وسلم شيبتني هود أعني هذه
الآية منها ثم لما كان لقرين السوء
مدخل عظيم في تغيير العقائد
وتبديل الاخلاق نهى عن مخالطة
من يضع الشيء في غير موضعه فقال
ولا تركنوا أي لا تميلوا بالمحبة
والهوى الى الذين ظلموا فقال
المحققون الركون المنهي عنه هو
الرضا بما عليه الظلمة من الظلم
وتحسين الطريقة وتزيينها عند
غيرهم ومشاركتهم في شيء من تلك
الابواب فاما مداخلتهم لدفع ضرر
واجتلاب منفعة عاجلة فغير داخلة
في الركون وأقول هذا من طريق
المعاش والرخصة ومقتضى التقوى
هو الاجتناب عنهم بالكلية أليس
الله بكاف عبده وفي قوله فتمسكم
النار اشارة الى ان الظلمة أهل النار
بل هم في النار أو كالنار وانشدك
ما يأكلون في بطونهم الا النار
ومصاحبة النار توجب لا محالة مس
النار وقوله وما لكم من دون الله من تتمة الجزاء وقال في الكشاف الواو

ماجئتهم به ولا يضيق صدرك فتترك بعض ما أنزلت اليك من أجل ان قالوا لولا أنزل اليه كنز أ
معه ملك اذا علمت مالقى من قبلك من رسلى من أممها كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
ثنى حجاج عن ابن جريج قوله وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك قال لتعلم ما ل
الرسل قبلك من أممهم واختلف أهل العربية فى وجه نصب كلا فقال بعض نحوى البصرة نصب
معنى ونقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك كلا كأن الكل منصوب عنده على المصد
نقص بتأويل ونقص عليك ذلك كل القصص وقد أنكر ذلك من قوله بعض أهل العربية وقال
غير جائز وقال انما نصب كلا بنقص لان كلا تنبت على الاضافة كان معها اضافة أولم يكن وقال
كله نقص عليك وجعل ما نثبت ردا على كلا وقد بينت الصواب من القول فى ذلك واما قوله وجاءك
هذه الحق فان أهل التأويل اختلفوا فى تاويله فقال بعضهم معناه وجاءك فى هذه السورة الحق ذ
من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن خليد بن جعفر عن
اياس عن أبى موسى وجاءك فى هذه الحق قال فى هذه السورة حدثنا أبو كريب قال
وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن شعبة عن خليد بن جعفر عن أبى اياس معاوية
قرة عن أبى موسى مثله حدثنا ابن بشار قال ثنى سعيد بن عامر قال ثنا عوف عن أبى ر
عن ابن عباس فى قوله وجاءك فى هذه الحق قال فى هذه السورة حدثنا ابن وكيع قال
يحيى بن آدم عن أبى عوانة عن أبى بشر عن عمرو العنبرى عن ابن عباس وجاءك فى هذه الحق قا
هذه السورة حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى عن أبى عوانة عن أبى بشر
رجل من بنى العنبر قال خطبنا ابن عباس فقال وجاءك فى هذه الحق قال فى هذه السورة حد
محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الاعمش عن سعيد بن جبير قال سمعت
عباس قرأ هذه السورة على الناس حتى بلغ وجاءك فى هذه الحق قال فى هذه السورة حد
المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عوف عن مروان الاصفر عن ابن عباس انه
على المنبر وجاءك فى هذه الحق فقال فى هذه السورة حدثنا أبو كريب قال ثنا وك
وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبيه عن ليث عن مجاهد وجاءك فى هذه الحق قال فى ه
السورة حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مج
وجاءك فى هذه السورة حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح
مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مث
حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن شريك عن ع
عن سعيد بن جبير مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن أبى جعفر الرازى عن الربيع
أنس عن أبى العالية قال هذه السورة حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن
سعيد قال أخبرنا أبو جعفر الرازى عن الربيع بن أنس مثله حدثنى يعقوب قال ثنا ابن ع
قال أخبرنا أبو رجاء عن الحسن فى قوله وجاءك فى هذه الحق قال فى هذه السورة حدثنا ابن المث
قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى عن شعبة عن أبى رجاء عن الحسن مثله حدثنا أبو كريب ق
ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن شعبة عن أبى رجاء عن الحسن مثله حد
ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن عن أبان بن تغلب عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن عبد الاعلى ق
ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وجاءك فى هذه الحق قال فى هذه السورة حدثنا بشر ق
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حدثنى المثنى قال ثنا آدم قال ثنا شعبة عن أبى رجاء ق
سمعت الحسن البصرى يقول فى قول الله تعالى وجاءك فى هذه الحق قال يعنى فى هذه السورة * وق
آخرون معنى ذلك وجاءك فى هذه الدنيا الحق ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار ومحمد ب

المثنى

للعال من أولياء من أنصار أى لا يقدر على منعكم من عذاب الله الا هو ثم لا ينصرون ثم لا ينصركم هو أيضا وفيه اقناط كلى و
ثم تبعيد النصرة من الظلم قال أهل التحقيق الركون الميل اليسير وقوله الى الذين ظلموا أى الذين حدث منهم الظلم فلم يقل ولا تميلوا الى الظالمين ليدل على ان قليلا من الميل الى من حدث منه شئ من الظلم يوجب هذا العقاب واذا كان هذا حال من ركن الى من ظلم فكيف يكون حال الظالم فى نفسه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب ان يعصى الله فى أرضه وقال سفيان فى جهنم دار لا يسكنه الا القراء الزائرون للملوك وعن محمد بن مسلمة الذباب على العذرة أحسن من قارئ على باب هؤلاء ولقد سئل سفيان عن ظالم أشرف على الهلاك فى برية هل يسقى شربة ماء فقال لا فقيل له يموت فقال دعه يموت ثم من أنواع الاستقامة اقامة الصلاة تنبيها على شرفها فقال وأقم الصلاة قيل تمسك بعض الخوارج بهذه الآية على أن الواجب من الصلاة ليس الا الفجر والعشاء لانهما طرفا النهار وهما الموصوفان بكونهما زلفا من الليل فان ما لا يكون نهارا يكون ليلا غاية ما فى الباب ان هذا يقتضى عطف الصفة على الموصوف وهو كثير فى كلامهم ولئن سلم وجوب صلاة أخرى الا أن قوله ان الحسنات يذهبن السيئات يشعر بان اقامة الصلاة طرفى النهار كفارة لترك سائر الصلوات وجمهور الامة على بطلان هذا القول واستدلوا بالآية على وجوب الصلوات الخمس لان طرفى النهار منصوب على الظرف لاضافتهما الى الوقت فيكتسب المضاف حكم المضاف اليه كقولك أتيته نصف النهار والطرفان هما الغدوة وهى الفجر والعشية وفيها الظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشى و زلفا

المثنى قالا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة وجاءك في هذه الحق قال في هذه الدنيا حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن قتادة وجاءك في هذه الحق قال كان الحسن يقول في الدنيا * وأولى التأويلين بالصواب في تأويل ذلك قول من قال وجاءك في هذه السورة الحق لاجماع الحجة من أهل التأويل على ان ذلك تأويله فان قال قائل أولم يجئ النبي صلى الله عليه وسلم الحق من سور القرآن الا في هذه السورة فيقال وجاءك في هذه السورة الحق قيل له بلى قد جاءه فيها كلها فان قال فما وجه خصوصه اذا في هذه السورة بقوله وجاءك في هذه الحق قيل ان معنى الكلام وجاءك في هذه السورة الحق مع ما جاءك في سائر سور القرآن أو الى ما جاءك من الحق في سائر سور القرآن لا ان معناه وجاءك في هذه السورة الحق دون سائر سور القرآن وقوله وموعظة يقول وجاءك موعظة تعظ الجاهلين بالله وتبين لهم عبره ممن كفر به وكذب رسله وذكرى للمؤمنين يقول وتذكرة تذكر المؤمنين بالله ورسله كي لا يغفلوا عن الواجب لله عليهم

القول في تأويل قوله تعالى (وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم انا عاملون وانتظروا انا منتظرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقل يا محمد للذين لا يصدقونك ولا يقرون بوحدانية الله اعملوا على مكانتكم يقول على هينتكم وتمكنكم ما أنتم عاملوه فانا عاملون ما نحن عاملوه من الاعمال التي أمرنا الله بها وانتظروا ما وعدكم الشيطان فانا منتظرون ما وعدنا الله من حربكم ونصرتنا عليكم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج في قوله وانتظروا انا منتظرون قال يقول انتظروا مواعيد الشيطان اياكم على ما يزين لكم انا منتظرون

القول في تأويل قوله تعالى (ولله غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولله يا محمد ملك كل ما غاب عنك في السموات والارض فلم تطلع عليه ولم تعلمه كل ذلك بيده وبعلمه لا يخفى عليه منه شئ وهو عالم بما يعمله مشركو قومك وما اليه مصير أمرهم من اقامة على الشرك أو اقلاع عنه وتوبة واليه يرجع الامر كله يقول والى الله معاد كل عامل وعمله وهو مجاز جميعهم باعمالهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج واليه يرجع الامر كله قال فيقضي بينهم بحكمه بالعدل يقول فاعبده يقول فاعبد ربك يا محمد وتوكل عليه يقول وفوض أمرك اليه وثق به وبكفايته فانه كافي من توكل عليه وقوله وما ربك بغافل عما تعملون يقول تعالى ذكره وما ربك يا محمد بساه عما يعمل هؤلاء المشركون من قومك بل هو محيط لا يعزب عنه شئ وهو لهم بالمرصاد فلا يحزنك اعراضهم عنك ولا تكذيبهم بما جئتهم به من الحق وامض لامر ربك فانك باعيننا حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب عن جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن رباح عن كعب قال خاتمة التوراة خاتمة هود * آخر تفسير سورة هود والحمد لله المعبود المقصود

(تفسير السورة التي يذكر فيها يوسف صلى الله عليه وسلم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (الر تلك آيات الكتاب المبين) قال أبو جعفر محمد بن جرير قد ذكرنا اختلاف أهل التأويل في تأويل قوله الر تلك آيات الكتاب المبين والقول الذي نختاره في تأويل ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته ههنا واما قوله تلك آيات الكتاب المبين فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه تلك آيات الكتاب المبين بين حلاله وحرامه ورشده وهداه ذكر من قال ذلك حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا الوليد بن سلمة الفلسطيني قال أخبرني عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه في قول الله تعالى الر تلك آيات الكتاب المبين قال بين

جمع زلفة كظلم وظلمة أي ساعات من الليل قريبة من آخر النهار من أزلفه اذا قربه وازدلف اليه وقرئ زلفا بسكون اللام نحو بسرة وبسر والزلف فيمن قرأ بضمتين نحو بسر وبسر وقيل زلفا أي قربا فيكون معطوفا على الصلاة أي أقم الصلاة وأقم زلفا أي صلوات يتقرب بها الى الله عز وجل في بعض الليل وبالجملة فصلاة الزلف المغرب والعشاء وقيل ان طرفي النهار لا يشمل الا الفجر والعصر وبه استدل على مذهب أبي حنيفة ان التنوير بالفجر أفضل وتأخير العصر أفضل لان الامة أجمعت على ان نفس الطرفين وهما وقت الطلوع والغروب لا يصلح لاقامة الصلاة فكل وقت كان أقرب الى الطرفين كان أولى باقامة الصلاة فيه حملا للمجاز على ما هو أقرب الى الحقيقة ما أمكن هذا ما ذكره فخر الدين الرازي في تفسيره وللقائل ان يقول هذا لا يمشي في صلاة الفجر لان الطرف الاول للنهار في الشرع هو طلوع الصبح الصادق والتنوير بعد الصلاة منه لا مقرب ولا أدري كيف ذهب عليه هذا المعنى مع افراط عصبيته للشافعي واستدل أيضا لابي حنيفة على مذهبه في وجوب الوتر ان أقل الجمع ثلاثة فتجب اقامة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاث زلف من الليل أي ثلاث ساعات ذهب منها ساعتان للمغرب والعشاء فتعين ان تكون الساعة الثالثة للوتر واذا وجب عليه وجب على أمته لقوله فاتبعوه ولمانع ان يمنع ان أقل الجمع ثلاثة أشياء ثم ان كل ساعة لاجل صلاة ثم ان كل ما يجب على النبي صلى الله عليه وسلم يجب على الامة لان الاتباع هو الاتيان بمثل فعله أعم من ان يكون على تلك الجهة أم لا ان الحسنات يذهبن السيئات قال المفسرون نزلت في أبي اليسر عمرو بن غزية الانصاري كان يبيع التمر فاتته امرأة

حلاله وحرامه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الر تلك آ
الكتاب المبين أى والله لمبين تركيبه هداه ورشده حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الر
قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله الر تلك آيات الكتاب المبين قال بين الله رشده وهداه و
آخرون فى ذلك بما حدثنى سعيد بن عمرو السكونى قال ثنا الوليد بن سلمة قال ثنا ثو
يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ انه قال فى قول الله عز وجل الكتاب المبين قال بين الحروف
سقطت عن ألسن الاعاجم وهى ستة أحرف * والصواب من القول فى ذلك عندى ان يقال م
هذه آيات الكتاب المبين لمن تلاه وتدبر ما فيه من حلاله وحرامه ونهيه وسائر ما حواه من ص
معانيه لان الله جل ثناؤه أخبر انه مبين ولم يخص ابانته عن بعض ما فيه دون جميعه فذلك على جميع
كان جميعه مبينا عما فيه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (انا أنزلناه قرآنا عربيا لع
تعقلون) يقول تعالى ذكره انا أنزلنا هذا الكتاب المبين قرآنا عربيا على العرب لان لسان
وكلامهم عربى فانزلنا هذا الكتاب بلسانهم ليعقلوه ويفقهوا منه وذلك قوله عز وجل لعلكم تعق
۞ القول فى تاويل قوله تعالى (نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا اليك ه
القرآن وان كنت من قبله لمن الغافلين) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم نحن نق
عليك يا محمد أحسن القصص بوحينا اليك هذا القرآن فنخبرك فيه عن الاخبار الماضية وانباء ا
السالفة والكتب التى أنزلناها فى العصور الخالية وان كنت من قبله لمن الغافلين يقول تعالى ذ
وان كنت يا محمد من قبل أن نوحيه اليك لمن الغافلين عن ذلك لا تعلمه ولا شيأ منه كما حدثنا ب
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة نحن نقص عليك أحسن القصص من الكتب الما
وأمور الله السالفة فى الامم وان كنت من قبله لمن الغافلين وذكر ان هذه الآية نزلت على رسول
صلى الله عليه وسلم لمسئلة أصحابه اياه ان يقص عليهم ذكر الرواية بذلك حدثنى نصر بن ع
الرحمن الاودى قال ثنا حكام الرازى عن أيوب عن عمرو الملائى عن ابن عباس قال قالوا يا رسول
لو قصصت علينا قال فنزلت نحن نقص عليك أحسن القصص حدثنا ابن حميد قال ثنا ح
عن أيوب بن سيار أبى عبد الرحمن عن عمرو بن قيس قال قالوا يا نبى الله فذكر مثله حدثنا
وكيع قال ثنا أبى عن المسعودى عن عون بن عبد الله قال مل أصحاب رسول الله صلى الله عليه و
ملة فقالوا يا رسول الله ثنا فانزل الله عز وجل الله نزل أحسن الحديث ثم ملوا ملة أخرى فق
يا رسول الله حدثنا فوق الحديث ودون القصص يعنون القصص فانزل الله الر تلك آيات الك
المبين انا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا ال
هذا القرآن وان كنت من قبله لمن الغافلين فارادوا الحديث فدلهم على أحسن الحديث وأرا
القصص فدلهم على أحسن القصص حدثنا محمد بن سعيد العطار قال ثنا عمرو بن محمد
أخبرنا خلاد الصفار عن عمرو بن قيس عن مصعب بن سعد عن سعد قال أنزل على النبى صلى الله علي
وسلم القرآن قال فتلاه عليهم زمانا فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فانزل الله الر تلك آيات الك
المبين الى قوله لعلكم تعقلون الآية قال ثم تلاه عليهم زمانا فقالوا يا رسول الله لو حدثتنا فانزل الله تع
الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها قال خلاد وزاد فيه رجل آخر قالوا يا رسول الله أو قال أبو ع
ذهبت من كتابى كلمة فانزل الله ألم يان للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ۞ القول
تاويل قوله تعالى (اذ قال يوسف لابيه يا أبت انى رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأي
لى ساجدين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وان كنت يا محمد لمن الغافلين عن
يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم اذ قال لابيه يعقوب بن اسحق يا أبت انى رأيت أحد ع
كوكبا يقول انى رأيت فى منامى أحد عشر كوكبا وقيل ان رؤيا الانبياء كانت وحيا حدثنا ا

فاعجبته فقال لها ان فى البيت أجود من هذا فذهب بها الى بيته فضمها الى نفسه وقبلها وأصاب منها كل ما يصيب الرج
زوجته سوى الجماع ثم ندم فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بما فعل فقال انتظر أمر ربى فلما صلى صلاة العصر نزلت فقال نعم اذهب فانها كفارة لما عملت فقيل له هذا له خاصة أم للناس عامة فقال بل للناس عامة وروى انه صلى الله عليه وسلم قال له توضأ وضوأ حسنا وصل ركعتين ان الحسنات يذهبن السيآت قال ابن عباس أى الصلاة الخمس كفارة لسائر الذنوب مالم تكن كبيرة وقيل المراد ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وعن مجاهد الحسنات قول العبد سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وقد يحتج بالآية على ان المعصية لا تضر مع الايمان الذى هو رأس الاعمال الحسنة ذلك المذكور من قوله فاستقم الى ههنا ذكرى للذاكرين عظة للمتعظين وارشاد للمسترشدين ثم أمر بالصبر على التكاليف المذكورة أمرا ونهيا ونص على ان الاتيان بها احسان وان جزاءه يحصل لا محالة فقال واصبر الآية ثم عاد الى أحوال الامم الخالية وبين ان السبب فى حلول عذاب الاستئصال بهم أمران الاول انه ما كان فيهم قوم ينهون عن الفساد وذلك قوله فلولا أى فهلا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ذوو خير ورشد وفضل وذلك ان الرجل يستبقى مما يخرجه أجوده وأفضله فصارت البقية مثلا فى الجودة يقال فلان من بقية القوم أى من خيارهم ومن أمثالهم فى الزوايا خبايا وفى الرجال بقايا وجوز فى الكشاف ان يكون من البقوى كالتقية فى التقوى أى فهلا كان منهم ذوو ابقاء على أنفسهم وصيانة لها من سخط الله وعقابه الا

شار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سماك بن حرب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في
وله اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين قال كانت رؤيا الانبياء وحيا
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامه عن سفيان عن سماك عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
ني رأيت أحد عشر كوكبا قال كانت الرؤيا فيهم وحيا وذكر ان الاحد العشر الكوكب التي رآها
ي منامه ساجدة مع الشمس والقمر ما حدثني علي بن سعيد الكندي قال ثنا الحكم بن ظهير
ن السدي عن عبد الرحمن بن سابط عن جابر قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل من يهود
قال له بستانة اليهودي فقال له يا محمد أخبرني عن الكواكب التي رآها يوسف ساجدة له ما
سماؤها قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه بشئ ونزل عليه جبرئيل وأخبره
أسمائها قال فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فقال هل أنت مؤمن ان أخبرتك بأسمائها قال
نعم فقال خرثان والطارق والذيال وذو الكتفان وقابس ووثاب وعمودان والفيلق
والمصبح والضروح وذو الفرع والضياء والنور فقال اليهودي والله انها لأسماؤها وقوله
والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين يقول والشمس والقمر رأيتهم في منامي سجودا وقال ساجدين
والكواكب والشمس والقمر انما يخبر عنها بفاعلة وفاعلات لا بالواو والنون انما هي علامة من
جمع أسماء ذكور بني آدم أو الجن أو الملائكة وانما قيل ذلك كذلك لان السجود من أفعال من
يجمع أسماء ذكورهم بالياء والنون أو الواو والنون فاخرج جمع أسمائها مخرج جمع أسماء من
يفعل ذلك كما قيل يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم وقال رأيتهم وقد قيل اني رأيت أحد عشر كوكبا
فكرر الفعل وذلك على لغة من قال كلمت أخاك كلمته توكيدا للفعل بالتكرير وقد قيل ان
الكواكب الاحد عشر كانت اخوته والشمس والقمر أبويه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اذ قال يوسف لابيه يا أبت اني رأيت أحد عشر كوكبا
اخوته أحد عشر كوكبا والشمس والقمر يعني بذلك أبويه حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز
قال ثنا شريك عن السدي في قوله اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر الآية قال رأى
أبويه واخوته سجودا له فاذا قيل له عمن قال ان كان حقا فان ابن عباس فسره حدثنا الحسن بن يحيي
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم
لي ساجدين قال الكواكب اخوته والشمس والقمر أبواه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثني حجاج عن ابن جريج قوله اني رأيت أحد عشر كوكبا اخوته والشمس أمه والقمر أبوه حدثنا
ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال قال سفيان كان أبويه واخوته حدثت عن الحسين بن الفرج قال
سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك قوله اني رأيت أحد عشر كوكبا هم
اخوة يوسف والشمس والقمر هما أبواه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في
قوله اني رأيت أحد عشر كوكبا الآية قال أبواه واخوته قال فنعاه اخوته وكانوا أنبياء فقالوا ما رضي
ان يسجد له اخوته حتى سجد له أبواه حين بلغهم وروى عن ابن عباس انه قال الكواكب اخوته
والشمس والقمر أبوه وخالته من وجه غير محمود فكرهت ذكره ۞ القول في تأويل قوله تعالى
(قال يا بني لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا ان الشيطان للانسان عدو مبين)
يقول جل ذكره قال يعقوب لابنه يوسف يا بني لا تقصص رؤياك هذه على اخوتك فيحسدوك
فيكيدوا لك كيدا يقول فيبغوك الغوائل ويناصبوك العداوة ويطيعوا فيك الشيطان ان
الشيطان للانسان عدو مبين يقول ان الشيطان لآدم وبنيه عدو قد أبان لهم عداوته وأظهرها
يقول فاحذر الشيطان ان يغري اخوتك بك بالحسد منهم لك ان أنت قصصت عليهم رؤياك وانما
قال يعقوب ذلك لانه قد كان تبين له من اخوته قبل ذلك حسدا كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو

...إلا استثناء متصل لأن في تحضيضهم على النهي عن الفساد معنى نفيه عنهم فكأنه قيل ما كان من القرون ناس ناهون الا ناسا
قليلا ومن في ممن أنجينا للبيان أي
هم الذين أنجيناهم قال في الكشاف
لان النجاة انما هي للناهين وحدهم
ولقائل ان يقول اذا كان النهي
عن المنكر فرض كفاية لم يلزم
ان تنحصر النجاة في الناهين
فيحتمل ان تكون من للتبعيض
ويجوز على ما في الكشاف ان
يكون الاستثناء منقطعا معناه
ولكن قليلا ممن أنجيناه من
القرون نهوا عن الفساد قال ولو
جعلته متصلا على ما عليه ظاهر
الكلام كان المعنى فاسدا لانه
يكون تحضيضا لاولي البقية على
النهي عن الفساد الا للقليل من
الناجين منهم كما تقول هلا قرأ
قومك القرآن الا الصلحاء منهم
تريد استثناء الصلحاء من المحضضين
على قراءة القرآن أقول لم لا يجوز
ان يكون المراد من استثناء الصلحاء
منهم انه لا حاجة لهم الى التحضيض
كانك قلت أحضض قومك على
القراءة الا الصلحاء فانهم لا يحتاجون
الى ذلك لانهم مواظبون عليها على
ان في جعل الاستثناء منقطعا شبه
تناقض لان أول الكلام يدل على
انه لم يكن فيهم ناه وآخره يدل على
ان القليل منهم قد نهوا فتأمل في
هذا المقام فانه من مزلة الاقدام
السبب الثاني في نزول العذاب
قوله واتبع الذين ظلموا ما أترفوا
ما غرقوا فيه من التنعم والترف
من حيث الرياسة والثروة وأسباب
العيش الهنى ورفضوا ما وراء
ذلك مما يتعلق بامر الدين فهذه
الجملة معطوفة على مدلول الجملة
التحضيضية أي ما كان من القرون
ناس كذا واتبع الظالمون كذا
ويجوز ان يكون في الكلام اضمار والواو للحال كانه قيل أنجينا القليل وقد اتبع الذين ظلموا جزاء اترافهم والمترف الذي أبطرته النعمة وصبي

ابن محمد العنقزى عن اسباط عن السدى قال نزل يعقوب الشام فكان همه يوسف وأخاه فحسده
اخوته لما رأوا حب أبيه له ورأى يوسف فى المنام كأن أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم
ساجدين فحدث أباه بها فقال يابنى لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا الآية واختلف
أهل العربية فى وجه دخول اللام فى قوله فيكيدوا لك كيدا فقال بعض نحوى البصرة معناه فيتخذوا
لك كيدا وليست مثل ان كنتم للرؤيا تعبرون تلك أرادوا ان يوصل الفعل اليها باللام كما يوصل بالباء
تقول قدمت له طعاما تريد قدمت اليه وقال يا كان ماقدمتم لهن ومثله قوله قل الله يهدى للحق وقد
وان شئت كان فيكيدوا لك كيدا فى معنى فيكيدوك وتجعل اللام مثل لربهم يرهبون وقد قال لربهم
يرهبون انما هو لمكان ربهم يرهبون وقال بعضهم أدخلت اللام فى ذلك كما تدخل فى قولهم حمدت الله
وشكرت لك وحمدتك وشكرتك وقال هذه لام عليها الفعل ٧ فذلك قوله فيكيدوا لك كيدا يقول
فيكيدوك أو يكيدوا لك فيقصدوك ويقصدوا لك قال وكيدا توكيد ۞ القول فى تاويل قوله
تعالى (وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تاويل الاحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب
كما أتمها على أبويك من قبل ابراهيم واسحق ان ربك عليم حكيم) يقول تعالى ذكره مخبرا عن
قيل يعقوب لابنه يوسف لما قص عليه رؤياه وكذلك يجتبيك ربك وهكذا يجتبيك ربك يقول
أراك ربك الكواكب والشمس والقمر لك سجودا فكذلك يصطفيك ربك كما حدثنا ا
وكيع قال ثنا عمرو العنقزى عن أبى بكر الهذلى عن عكرمة وكذلك يجتبيك ربك قال يصطفيك
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من
تاويل الاحاديث فاجتباه واصطفاه وعلمه من عبر الاحاديث وهو تاويل الاحاديث وقوله ويعلمك
من تاويل الاحاديث يقول ويعلمك ربك من علم ما يؤول اليه أحاديث الناس عما يرونه فى منامهم
وذلك تعبير الرؤيا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد
ويعلمك من تاويل الاحاديث قال عبارة الرؤيا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن
زيد فى قوله ويعلمك من تاويل الاحاديث قال تاويل الكلام العلم والكلام وكان يوسف أعبر
الناس وقرأ ولما بلغ أشده آتيناه حكما وعلما وقوله ويتم نعمته عليك باجتبائه اياك واختياره
وتعليمه اياك تاويل الاحاديث وعلى آل يعقوب يقول وعلى أهل دين يعقوب وملته من ذريته
وغيرهم كما أتمها على أبويك من قبل ابراهيم واسحق باتخاذه هذا خليلا وتنجيته من النار وفديته هذا
بذبح عظيم كالذى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال أخبرنا أبو اسحق عن
عكرمة فى قوله ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما أتمها على أبويك من قبل ابراهيم واسحق قال
نعمته على ابراهيم ان نجاه من النار وعلى اسحق ان نجاه من الذبح وقوله ان ربك عليم حكيم يقول
ان ربك عليم بمواضع الفضل ومن هو أهل للاجتباء والنعمة حكيم فى تدبيره خلقه ۞ القول فى
تاويل قوله تعالى (لقد كان فى يوسف واخوته آيات للسائلين) يقول تعالى ذكره لقد كان فى
يوسف واخوته الاحد عشر آيات يعنى عبر وذكر للسائلين يعنى السائلين عن أخبارهم وقصصهم
وانما أراد جل ثناؤه بذلك نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم وذلك انه قال ان الله تبارك وتعالى انما أنزل
هذه السورة على نبيه يعلمه فيها مالقى يوسف من اخوته واذايته من الحسد مع تكرمة الله اياه تسلية
له بذلك ومما يلقى من اذايته وأقاربه من مشركى قريش كذلك كان ابن اسحق يقول حدثنا ابن
حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال انما قص الله تبارك وتعالى على محمد خبر يوسف وبغى اخوته
عليه وحسدهم اياه حين ذكر رؤياه لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من بغى قومه وحسدهم
حين أكرمه الله عز وجل بنبوته ليتأسى به * واختلفت القراء فى قراءة قوله آيات للسائلين فقرأ
عامة قراء الامصار آيات على الجماع وروى عن مجاهد وابن كثير انهما قرآ ذلك على التوحيد والذى

مترف منعم البدن وقوله وكانوا مجرمين اما معترضة واما معطوف على اتبع أى وكانوا مجرمين بذلك أو على أترفوا أى اتبعوا
الاتراف وكونهم مجرمين لان تابع
الشهوات مغمور بالآثام أو أريد
بالاجرام اغفالهم للشكر ثم بين انه
ما ينبغى له سبحانه ان يهلك القرى
بظلم قال أهل السنة أى بسبب
مجرد الشرك والحال انهم مصلحون
فى المعاملة والعشرة فيما بينهم وذلك
ان حقوق الله تعالى مبنية على
المساهلة بخلاف حقوق العباد
وهذا كما قيل الملك يبقى مع الكفر
ولا يبقى مع الظلم ويؤكد هذا
التفسير ان عذاب الاستئصال
انما نزل بقوم لوط وشعيب كما حكى
الله عنهم من ايذاء الناس والافساد
فى الارض وقالت المعتزلة قوله بظلم
حال من الفاعل والمعنى استحال فى
الحكمة ان يهلك الله القرى ظالما
اياها وأهلها قوم مصلحون فى العمل
تنزيها لذاته عن الظلم وايذانا بان
اهلاك المصلحين ظلم ثم ذكر ان
الكل بمشيئته وارادته فقال ولو شاء
ربك لجعل الناس أمة واحدة
مهدية والمعتزلة يحملون هذه
المشيئة على مشيئة الالجاء والقسر
وقد مر مرارا ولا يزالون مختلفين فى
الاديان والاخلاق والافعال فمنهم
من أنكر العلوم كلها حتى الحسيات
والضروريات وهم السوفسطائية
ومنهم من سلم استنتاج العلوم كلها
والمعارف ولم يثبت لهذا العالم
الجسمانى مبدأ أصلا وهم الدهرية
ومنهم من أثبت له مبدأ موجبا
بالذات وهم الفلاسفة على ما اشتهر
منهم ولهذا المقام تحقيق ليس ههنا
موضع بيانه ومنهم من أنكر
النبوات وهم البراهمة ومنهم من
أثبتها وهم المسلمون والمجوس
واليهود والنصارى وفى كل واحد
من هذه الطوائف اختلافات لا يكاد يدخل تحت الحصر وانما لم يحمل الاختلاف فى الآية على الاختلاف

هو

هو أولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ ذلك على الجماع لاجماع الحجة من القراء عليه ❁ القول فى تاويل قوله تعالى (اذقالوا ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا ونحن عصبة ان أبانا فى ضلال مبين) يقول تعالى ذكره لقد كان فى يوسف واخوته آيات لمن سأل عن شأنهم حين قالوا اخوة يوسف ليوسف وأخوه من أمه أحب الى أبينا منا ونحن عصبة يقولون ونحن جماعة ذو عدد أحد عشر رجلا والعصبة من الناس هم عشرة فصاعدا قيل الى خمسة عشر ليس لها واحد من لفظها كالنفر والرهط ان أبانا لفى ضلال مبين يعنون ان أبانا يعقوب لفى خطأ من فعله فى ايثاره يوسف وأخاه من أمه علينا بالمحبة ويعنى بالمبين انه خطأ يبين عن نفسه انه خطأ لمن تامله ونظر اليه . وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد العنقزى عن اسباط عن السدى اذقالوا ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا قال يعنون بنيامين قال وكانوا عشرة قال حدثنا عمرو بن محمد عن اسباط عن السدى ان أبانا لفى ضلال مبين قال فى ضلال من أمرنا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ونحن عصبة قال العصبة الجماعة ❁ القول فى تاويل قوله تعالى (اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين) يقول جل ثناؤه قال اخوة يوسف بعضهم لبعض اقتلوا يوسف أو اطرحوه فى أرض من الارض يعنون مكانا من الارض يخل لكم وجه أبيكم يعنون يخل لكم وجه أبيكم من شغله بيوسف فانه قد شغله عنا وصرف وجهه منا اليه وتكونوا من بعده قوما صالحين يعنون انهم يتوبون من قتلهم يوسف وذنبهم الذى يركبونه فيه فيكونون بتوبتهم من قتله من بعد هلاك يوسف قوما صالحين وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو ابن محمد عن اسباط عن السدى اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين قال تتوبون مما صنعتم أو من صنيعكم ❁ القول فى تاويل قوله تعالى (قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف وألقوه فى غيابة الجب يلتقطه بعض السيارة ان كنتم فاعلين) يقول تعالى ذكره قال قائل من اخوة يوسف لا تقتلوا يوسف وقيل ان قائل ذلك روبيل كان ابن خالة يوسف ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا تقتلوا يوسف ذكر لنا انه روبيل كان أكبر القوم وهو ابن خالة يوسف فنهاهم عن قتله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق اقتلوا يوسف الى قوله ان كنتم فاعلين قال ذكر لى والله أعلم ان الذى قال ذلك منهم روبيل الاكبر من بنى يعقوب وكان أقصدهم فيه رأيا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله لا تقتلوا يوسف قال كان أكبر اخوته وكان ابن خالة يوسف فنهاهم عن قتله وقيل كان قائل ذلك منهم شمعون ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان عن ابن جريج عن مجاهد فى قوله قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف قال هو شمعون وقوله وألقوه فى غيابة الجب يقول وألقوه فى قعر الجب حيث يغيب خبره * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء اهل المدينة غيابات الجب على الجماع وقرأ ذلك عامة قراء سائر الامصار غيابة الجب بتوحيد الغيابة وقراءة ذلك بالتوحيد أحب الى والجب بئر وقيل انه اسم بئر ببيت المقدس ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فى غيابة الجب قال بئر ببيت المقدس حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله غيابة الجب قال بئر ببيت المقدس والغيابة كل شئ غيب شيأ فهو غيابة والجب البئر غير المطوية *وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى غيابة الجب فى بعض نواحيها فى أسفلها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وألقوه فى غيابة الجب يقول

فى الالوان والالسنة والارزاق والاعمار بل حملناه على الاختلاف فى الاديان وما يتعلق بها لانه ينبو عن ذلك ماقبل الكلام وهو قوله ولوشاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ومابعده وهو قوله الامن رحم ربك قالت المعتزلة الاناسا هداهم الله ولطف بهم فاتفقوا على الدين الحق وقال أهل السنة جميع الالطاف التى فعلها فى حق المؤمن فهى مفعولة أيضا فى حق الكافر وهذه الرحمة أمر مختص بالمؤمن مرجح لجانب الايمان وصدوره منه فاذن الايمان بخلق الله وتكوينه وكذا ضده ثم قال ولذلك خلقهم فاختلف العلماء فى المشار اليه بذلك فالمعتزلة قالوا ولذلك من التمكين والاختيار الذى كان منه الاختلاف خلقهم ليثيب مختار الحق بحسن اختياره ويعاقب مختار الباطل بسوء اختياره أو ولما ذكر من الرحمة خلقهم والاشاعرة قالوا ولاجل ماذكر من الاختلاف خلقهم لما صح فى الحديث انه خلق الجنة وخلق لها أهلها وخلق النار وخلق لها أهلها وللدلائل الدالة على ان الكل بايجاده وتخليقه وان خلاف معلومه محال والى هذا أشار بقوله وتمت كلمة ربك أى علمه وارادته أو قوله للملائكة لاملأن جهنم الآية وفرق المعتزلة بين معلومه ومراده ثم ذكر طرفا من فوائد القصص المذكور فى السورة فقال وكلا أى وكل نبأ نقص عليك وقوله من أنباء الرسل بيان لكل وما نثبت بدل من كلا أو المراد وكل نوع من الاقتصاص على انه مصدر أى على الاساليب المختلفة نقص وما نثبت مفعول ومعنى تثبيت فؤاده زيادة اليقين والطمأنينة لان تكاثر الادلة أثبت للقلب وأرسخ للعلم أو المعنى تثبيت قلبه على أداء الرسالة وتحمل الاذى من قومه اسوة بسائر الانبياء وجاءك فى هذه السورة أو فى هذه الانباء الحق

في بعض نواحيها حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة مثله حد
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وألقوه في غيابة الج
قال قالها كبيرهم الذي تخلف قال والجب بئر بالشام حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ث
عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وألقوه في غيابة الجب يعني الركية حدثت ع
الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول الج
البئر وقوله يلتقطه بعض السيارة يقول يأخذه بعض مارة الطريق من المسافرين ان كنتم فاعل
يقول ان كنتم فاعلين ما أقول لكم فذكر انه التقطه بعض الاعراب حدثنا القاسم قال
الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس يلتقطه بعض السيارة قال التقطه ناس
الاعراب وذكر عن الحسن البصري انه قرأ تلتقطه بعض السيارة بالتاء حدثني بذلك أحمد
يوسف قال ثنا القاسم قال ثني حجاج عن هرون عن مطر الوراق عن الحسن وكان الحسن ذه
في تأنيثه بعض السيارة الى ان فعل بعضها فعلها والعرب تفعل ذلك في خبر كان عن المضاف الى مؤ
يكون الخبر عن بعضه خبرا عن جميعه وذلك كقول الشاعر

أرى مر السنين أخذن مني * كما أخذ السرار من الهلال

فقال أخذن مني وقد ابتدأ الخبر عن المر اذ كان الخبر عن المر خبرا عن السنين وكما قال الآخر

اذا مات منهم سيد قام سيد * فدانت له أهل القرى والكنائس

فقال دانت له والخبر عن أهل القرى لان الخبر عنهم كالخبر عن القرى ومن قال ذلك لم يقل فدانت
غلام هند لان الغلام لو ألقي من الكلام لم تدل هند عليه كما يدل الخبر عن القرية على أهلها وذلك
لو قيل فدانت له القرى كان معلوما انه خبر عن أهلها وكذلك بعض السيارة لو ألقي البعض فقيل
تلتقطه السيارة علم انه خبر عن البعض أو الكل ودل عليه الخبر عن السيارة ۞ القول في تأو
قوله تعالى (قالوا يا أبانا ما لك لا تأمنا على يوسف وانا له لناصحون) يقول تعالى ذكره قال اخ
يوسف اذ تآمروا بينهم وأجمعوا على الفرقة بينه وبين والده يعقوب لوالدهم يعقوب يا أبانا ما
لا تأمنا على يوسف فتتركه معنا اذ نحن خرجنا خارج المدينة الى الصحراء ونحن له ناصحون نحو
ونكلؤه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وانا له لحافظو
اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة يرتع ويلعب بكسر العين من ير
وبالياء في يرتع ويلعب على معنى يفتعل من الرعي ارتعيت فانا أرتعي كأنهم وجهوا معنى الكلام
أرسله معنا غدا يرتع الابل ويلعب وانا له لحافظون وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة أرسله م
غدا يرتع ويلعب بالياء في الحرفين جميعا وتسكين العين من قولهم رتع فلان في ماله اذا لهى فيه و
وأنفقه في شهواته ومن ذلك قولهم في مثل من الامثال القيد والرتعة ومنه قول القطامي

أكفرا بعد رد الموت عني * وبعد عطائك المائة الرتاعا

وقرأ بعض أهل البصرة نرتع بالنون ونلعب بالنون فيهما جميعا وسكون العين من نرتع حدثـ
أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون قال كان أبو عمرو يقرأ نرتع ونلـ
بالنون قال فقلت لابي عمرو كيف يقولون نلعب وهم أنبياء قال لم يكونوا يومئذ أنبياء * وأولى القر
في ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأه في الحرفين كليهما بالياء وبجزم العين في يرتع لان القوم
سألوا أباهم ارسال يوسف معهم وخدعوه بالخبر عن مسألتهم اياه ذلك عما ليوسف في ارساله مع
من الفرح والسرور والنشاط بخروجه الى الصحراء وفسحتها ولعبه هنالك لا بالخبر عن أنفسـ
وبذلك أيضا جاء تأويل أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي
ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أرسله معنا غدا يرتع ويلعب يقول يسعى وينـ

حدثنا

وهو البراهين القاطعة الدالة على صحة المبدأ والوسط والمعاد وموعظة وهي الدلائل المقنعة الموقعة للتصديق بقدر الامكـ
والاول للخواص أنفع والثاني للعوام أنجع وذكرى للمؤمنين وهي الارشاد الى الاعمال الصالحة النافعة في الآخرة المحصلة لما هنالك من السعادة فان حسن هذا الدين معلوم لمن رجع الى نفسه وعمل بمقتضى تذكره وفكره واعلم ان المعارف الالهية لابد لها من قابل وفاعل وقابلها القلب وانه ما لم يكن مستعدا لم يحصل له الانتفاع بسماع الدلائل وورودها عليه فلهذا السبب قدم ذكر اصلاح القلب وعلاجه وهو تثبيت الفؤاد ثم عقبه بذكر المؤثر الفاعل وهو مجيء هذه السورة بل آية منها وهي قوله فاستقم كما أمرت مشتملة على الحق والموعظة والذكرى وهذا ترتيب في غاية الحسن ثم أمر بالتهديد لمن لم يؤثر فيهم هذه البيانات من أهل مكة وغيرهم فقال وقل للذين لا يؤمنون اعملوا وقد مر تفسير مثله في هذه السورة وفي الانعام وانتظروا ما يعدكم الشيطان انا منتظرون ما وعدنا الرحمن من الغفران والاحسان وعن ابن عباس انتظروا بنا الدوائر فانا منتظرون بكم العذاب كما حل بنظرائكم ثم ختم السورة بآية مشتملة على جميع المطالب من أمر المبدأ والوسط والمعاد وقد سبق تقريره في آخر البقرة في تفسير آية آمن الرسول فلا حاجة الى الاعادة * التأويل ما دامت السموات والارض أي ما دامت سموات الارواح والقلوب وأرض النفوس البشرية الا ما شاء ربك من الاشقياء وذلك ان أهل الشقاء ضربان شقي وأشقى فالشقي بالمعاصي سعيد بالتوحيد يخلص من النار آخرا والاشقى وهو الكافر يبقى فيها

حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس يرتع ويلعب قال يلهو وينشط ويسعى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أرسله معنا غدا يرتع ويلعب قال ينشط ويلهو حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة بنحوه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يرتع ويلعب قال يسعى ويلهو حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى هشيم عن جويبر عن الضحاك قوله يرتع ويلعب قال يتلهى ويلعب حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد ابن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله يرتع ويلعب قال يتلهى ويلعب حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا اسباط عن السدى يرتع ويلعب قال ينشط ويلعب قال حدثنا عمرو عن اسباط عن السدى أرسله معنا غدا يرتع ويلعب يلهو قال حدثنا حسين بن على عن شيبان عن قتادة أرسله معنا غدا يرتع ويلعب قال ينشط ويلعب حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا نعيم بن ضمضم العامرى قال سمعت الضحاك بن مزاحم في قوله أرسله معنا غدا يرتع ويلعب قال يسعى وينشط وكان الذين يقرؤن ذلك يرتع ويلعب بكسر العين من يرتع يتأولونه الى الوجه الذى حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أرسله معنا غدا يرتع ويلعب قال يرعى غنمه وينظر ويعقل فيعرف ما يعرف الرجل وكان مجاهد يقول في ذلك بما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله نرتع يحفظ بعضنا بعضا نتكالأ نتحارس حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نرتع قال يحفظ بعضنا بعضا نتكالأ حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج بنحوه فتأويل الكلام أرسله معنا غدا نلهو ونلعب ونتنعم وننشط في الصحراء ونحن حافظوه من ان يناله شئ يكرهه أو يؤذيه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قال انى ليحزننى أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون) يقول تعالى ذكره قال يعقوب لهم انى ليحزننى أن تذهبوا به معكم الى الصحراء مخافة عليه من الذئب أن يأكله وأنتم عنه غافلون لا تشعرون به ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة انا اذا لخاسرون) يقول تعالى ذكره قال اخوة يوسف لوالدهم يعقوب لئن أكل يوسف الذئب في الصحراء ونحن أحد عشر رجلا معه نحفظه وهم العصبة انا اذا لخاسرون يقول انا اذا لعجزة هالكون ۞ القول في تأويل قوله تعالى (فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب وأوحينا اليه لتنبئنهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون) وفي الكلام متروك حذف ذكره اكتفاء بما ظهر عما ترك وهو فأرسله معهم فلما ذهبوا به وأجمعوا يقول وأجمع رأيهم وعزموا على أن يجعلوه في غيابة الجب كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن اسباط عن السدى قوله انى ليحزننى أن تذهبوا به الآية قال قال ان أرسله معكم انى أخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة انا اذا لخاسرون فأرسله معهم فأخرجوه وبه عليهم كرامة فلما برزوا به الى البرية أظهروا له العداوة وجعل أخوه يضربه فيستغيث بالآخر فيضربه فجعل لا يرى منهم رحيما فضربوه حتى كادوا يقتلونه فجعل يصيح ويقول يا أبتاه يا يعقوب لو تعلم ما صنع بابنك بنو الاماء فلما كادوا يقتلونه قال يهوذا أليس قد أعطيتمونى موثقا أن لا تقتلوه فانطلقوا به الى الجب ليطرحوه فجعلوا يدلونه في البئر فيتعلق بشفير البئر فربطوا يديه ونزعوا قميصه فقال يا اخوتاه ردوا على قميصى أتوارى به في الجب فقالوا ادع الشمس والقمر والاحد عشر كوكبا تؤنسك قال انى لم أر شيئا فدلوه في البئر حتى اذا بلغ نصفها ألقوه

عملا ومن أهل الجنة سعيد يبقى خالدا فيها وأسعدوهم الذين يترقون الى مقعد صدق عند مليك مقتدر وهناك مقام الوحدة التى لا انقطاع له كما قال عطاء غير مجذوذ لموفوهم نصيبهم الذى قدر لهم في الازل من الشقاء ولولا كلمة سبقت من ربك باستكمال الشقاء لقضى بينهم بالهلاك عاجلا لفى شك منه اشارة الى الضلال وقوله مريب اشارة الى الاضلال وان كلا أى كل واحد من الضالين ومن المضلين فاستقم أمر التكوين ولذلك قال كما أمرت أى في الازل وفي قوله ومن تاب معك اشارة الى ان النفوس جبلت على الاعوجاج فيحتاج الى الرجوع من الطريق المنحرف الى الصراط المستقيم الى من اختص بالاستقامة بسبب أمر التكوين كالنبى صلى الله عليه وسلم ان الحسنات يذهبن السيآت يعنى ان الاعمال الصالحة في الاوقات المعدودة تزيل ظلمات الاوقات المصروفة في قضاء الحوائج النفسانية الضرورية وذلك ان تعلق الروح النورى العلوى بالجسد الظلمانى السفلى موجب لخسران الروح كقوله والعصر ان الانسان لفى خسر الا ان يتداركه أنوار العمل الصالح فيرقيه من حضيض البشرية الى ذروة الروحانية بل الى الوحدة الربانية فتندفع عنه ظلمة الجسد السفلى مثاله القاء الحبة في الارض فانه من خسران الحبة الا ان يتداركه الماء وسائر الاسباب فيربيها الى أن تصير الحبة الواحدة الى سبعمائة ومازاد ذلك الذى ذكرنا من التدارك عظة للذاكرين الذين يريدون ان يذكروا في الله في جميع الاحوال فانهم اذا حافظوا على هذه الاوقات فكانهم حافظوا على جميعها لان الانسان خلق ضعيفا ليس يقدر على صرف جميع الاوقات في محض

ارادة أن يموت وكان فى البئر ماء فسقط فيه ثم آوى الى صخرة فيها فقام عليها قال فلما ألقوه فى البـ
جعل يبكى فنادوه فظن انها رحمة أدركتهم فلباهم فارادوا ان يرضخوه بصخرة فيقتلوه فقام يهو
فمنعهم وقال قد اعطيتمونى موثقا أن لا تقتلوه وكان يهوذا يأتيه بالطعام وقوله فلما ذهبوا به وأجمـ
فادخلت الواو فى الجواب كما قال امرؤ القيس

فلما أجزنا ساحة الحى وانتحى * بنا بطن جنب ذى قفاف عقنقل

فادخل الواو فى جواب لما وانما الكلام فلما أجزنا ساحة الحى انتحى بنا وكذلك فلما ذهبوا به وأجمـ
لان قوله أجمعوا هو الجواب وقوله وأوحينا اليه لتنبأنهم بامرهم يقول وأوحينا الى يوسف لتخبر
اخوتك بامرهم هذا يقول بفعلهم هذا الذى فعلوه بك وهم لا يشعرون يقول وهم لا يعلمون و
يدرون * ثم اختلف أهل التأويل فى المعنى الذى عناه الله عز وجل بقوله وهم لا يشعرون فقال بعضـ
عنى بذلك ان الله أوحى الى يوسف ان يوسف سينبئ اخوته بفعلهم به ما فعلوه من القائه فى الجب وبيعهـ
اياه وسائر ما صنعوا به من صنيعهم واخوته لا يشعرون بوحى الله اليه بذلك ذكر من قال ذلك **حدثنى**
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وأوحينا اليه الى يوسـ
حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وأوحينا اليـ
لتنبأنهم بامرهم هذا قال أوحينا الى يوسف لتنبئن اخوتك قال **حدثنا** اسحق قال ثنا عبد ا
عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله وأوحينا الى يوسف لتنبأنهم بامرهم هذا وهـ
لا يشعرون قال أوحى الى يوسف وهو فى الجب ان سينبؤهم بما صنعوا وهم لا يشعرون بذلك الوحـ
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد وأوحينا اليه قا
الى يوسف * وقال آخرون معنى ذلك وأوحينا الى يوسف بما اخوته صانعون به واخوته لا يشعرو
باعلام الله اياه بذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتاد
وأوحينا اليه لتنبأنهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون بما أطلع الله عليه يوسف من أمرهم وهو فى الـ
حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وأوحينا اليه لتنبأنهم بامرهـ
هذا وهم لا يشعرون قال أوحى الله الى يوسف وهو فى الجب ان ينبئهم بما صنعوا به وهم لا يشعرو
بذلك الوحى **حدثنى** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن قتادة بنحوه الا انـ
قال ان سينبئهم * وقال آخرون بل معنى ذلك ان يوسف سينبئهم بصنيعهم به وهم لا يشعرون انـ
يوسف ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريـ
قوله وهم لا يشعرون يقول وهم لا يشعرون انه يوسف **حدثنى** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال
ثنا صدقة بن عبادة الاسدى عن أبيه قال سمعت ابن عباس يقول لما دخل اخوة يوسف فعرفهم وهـ
له منكرون قال جئ بالصواع فوضعه على يده ثم نقره فطن فقال انه ليخبرنى هذا الجام انه كان لكم أ
من أبيكم يقال له يوسف يدنيه دونكم وانكم انطلقتم به فالقيتموه فى غيابة الجب قال ثم نقره فطن فأتيـ
أباكم فقلتم ان الذئب أكله وجئتم على قميصه بدم كذب قال فقال بعضهم لبعض ان هذا الجام ليخبر
بخبركم قال ابن عباس فلا نرى هذه الآية نزلت الا فيهم لتنبأنهم بامرهم هذا وهم لا يشعرو

القول فى تأويل قوله تعالى (وجاؤا أباهم عشاء يبكون قالوا يا أبانا انا ذهبنا نستبق وتركنا يوسـ
عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين) يقول جل ثناؤه وجاء اخوة يوسف
أباهم بعد ما ألقوا يوسف فى غيابة الجب عشاء يبكون وقيل ان معنى قوله نستبق ننتضل من السباق
حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا اسباط عن السدى قال أقبلوا على أبيهـ
عشاء يبكون فلما سمع أصواتهم فزع وقال ما لكم يا بنى هل أصابكم فى غنمكم شئ قالوا لا قال فما فعلـ
يوسف قالوا يا أبانا انا ذهبنا نستبق وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب فبكى الشيخ وصاح باعلى

العبودية والعبادة فلولا كان من القرون صورته التحضيض وحقيقته السؤال ليجاب بانه لم يكن كذلك لانك فاعل مختار فـ
لما تريد خلقت خلقا للاقرار وخلقت خلقا للانكار ولا اعتراض لاحد عليك يؤيده قوله ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة طالبة للحق متوجهة اليه ولا يزالون مختلفين منهم من يطلب الدنيا ومنهم من يطلب العقبى ومنهم من يطلب المولى وهم المشار اليهم بقوله الا من رحم ربك ولذلك أى لطلب الله خلقهم بحسن الاستعداد ولان رحمته سبقت غضبه ولكن وقوع فريق فى طريق القهر ضرورى فى الوجود وهو قوله وتمت كلمة ربك جرى به القلم للضرورة وما نثبت به فؤادك التثبيت منه والتشكيك منه بيده مفاتيح أبواب اللطف والقهر وقل للذين لا يؤمنون لطالب الحق وجدانه اعملوا فى طلب المقاصد من باب القهر انا عاملون فى طلب الحق من باب لطفه وانتظروا نتائج أعمالكم انا منتظرون ثمرات أعمالنا ولله غيب السموات والارض أى ما غاب عنكم مما أودع من لطفه فى سموات القلوب ومن قهره فى أرض النفوس واليه يرجع أمر أهل السعادة والشقاء ومظاهر اللطف والقهر فاعبده أيها الطالب للحق فانك مظهر اللطف وتوكل عليه فى الطلب لا على طلبك فانك ان طلبته بك لم تجده وما ربك بغافل فى الازل عما تعملون الى الابد والله حسبى * (سورة يوسف عليه السلام مكية وقيل فيما بين مكة الى المدينة وقت الهجرة حروفها سبعة آلاف ومائة وست وستون كلمها ألف وسبعمائة وست وأربعون آياتها مائة واحدى عشرة) * *(بسم الله الرحمن الرحيم)* (الر تلك آيات الكتاب المبين انا

صوته وقال أين القميص فجاؤه بقميص عليه دم كذب فاخذ القميص فطرحه على وجهه ثم بكى حتى تخضب وجهه من دم القميص وقوله وما أنت بمؤمن لنا يقولون وما أنت بمصدقنا على قيلنا ان يوسف أكله الذئب ولو كنا صادقين كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن اسباط عن السدى وما أنت بمؤمن لنا قال بمصدق لنا ولو كنا صادقين أخبرهم انهم غير صادقين فذلك تكذيب منهم أنفسهم أو خبر منهم عن أبيهم انه لا يصدقهم لو صدقوه فقد علمت انهم لو صدقوا أباهم الخبر صدقهم قيل ليس معنى ذلك بواحد منهما وانما معنى ذلك وما أنت بمصدق لنا ولو كنا من أهل الصدق الذين لا يتهمون اسوء ظنك بنا وتهمتك لنا ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وجاؤا على قميصه بدم كذب قال بل سوّلت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون) يقول تعالى ذكره وجاؤا على قميصه بدم كذب وسماه الله كذبا لان الذين جاؤا بالقميص وهو فيه كذبوا فقالوا ليعقوب هو دم يوسف ولم يكن دمه وانما كان دم سخلة فيما قيل ذكر من قال ذلك حدثنى أحمد ابن عبد الصمد الانصارى قال ثنا أبو اسامة عن شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله وجاؤا على قميصه بدم كذب قال دم سخلة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله وجاؤا على قميصه بدم كذب قال دم سخلة شاة حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله بدم كذب قال دم سخلة يعنى شاة حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله بدم كذب قال دم سخلة شاة حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله بدم كذب قال كان ذلك الدم كذبا لم يكن دم يوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بدم كذب قال دم سخلة شاة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله بدم كذب قال بدم سخلة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن اسباط عن السدى قال ذبحوا جديا من الغنم ثم لطخوا القميص بدمه ثم أقبلوا الى أبيهم فقال يعقوب ان كان هذا الذئب لرحيما كيف أكل لحمه ولم يخرق قميصه يا بنى يا يوسف ما فعل بك بنو الاماء حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان الثورى عن سماك بن حرب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وجاؤا على قميصه بدم كذب قال لو أكله السبع لخرق القميص حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو خالد قال ثنا سفيان باسناده عن ابن عباس مثله الا أنه قال لو أكله الذئب لخرق القميص حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سماك عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله وجاؤا على قميصه بدم كذب قال لو كان الذئب أكله لخرقه حدثنى عبيد الله بن أبى زياد قال ثنا عثمان بن عمرو قال ثنا قرة عن الحسن قال جئ بقميص يوسف الى يعقوب فجعل ينظر اليه فيرى أثر الدم ولا يرى فيه خرقا قال يا بنى ما كنت أعهد الذئب حليما حدثنا أحمد بن عبد الصمد الانصارى قال ثنا أبو عاصم العقدى عن قرة قال سمعت الحسن يقول لما جاؤا بقميص يوسف فلم ير يعقوب شقا قال يا بنى والله ما عهدت الذئب حليما حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا حماد بن مسعدة عن عمران بن مسلم عن الحسن قال لما جاء اخوة يوسف بقميصه الى أبيهم قال جعل يقلبه فيقول ما عهدت الذئب حليما أكل ابنى وأبقى على قميصه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجاؤا على قميصه بدم كذب قال لما أتوا نبى الله يعقوب بقميصه قال ما أرى أثر سبع ولا طعن ولا خرق حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بدم كذب الدم كذب لم يكن دم يوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا مجالد عن الشعبى قال ذبحوا جديا ولطخوه من دمه فلما نظر يعقوب الى القميص صحيحا عرف ان القوم كذبوه فقال لهم ان كان هذا

اذ قال يوسف لابيه يا أبت انى رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين قال يا بنىّ لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا ان الشيطان للانسان عدو مبين وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تاويل الاحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما أتمها على أبويك من قبل ابراهيم واسحق ان ربك عليم حكيم لقد كان فى يوسف واخوته آيات للسائلين اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا ونحن عصبة ان أبانا لفى ضلال مبين اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف وألقوه فى غيابت الجب يلتقطه بعض السيارة ان كنتم فاعلين قالوا يا أبانا مالك لا تأمنا على يوسف وانا له لناصحون أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وانا له لحافظون قال انى ليحزننى أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة انا اذا لخاسرون فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه فى غيابت الجب وأوحينا اليه لتنبئنهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون وجاؤا أباهم عشاء يبكون قالوا يا أبانا انا ذهبنا نستبق وتركنا يوسف عند متاعنا فاكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين وجاؤا على قميصه بدم كذب قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون وجاءت سيارة فارسلوا واردهم فادلى دلوه قال يا بشرى هذا غلام وأسروه بضاعة والله عليم بما يعملون وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين) القراآت يا أبت بفتح التاء والوقف بالهاء يزيد

الذئب لحلمها حيث رحم القميص ولم يرحم ابني فعرف انهم قد كذبوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن سفيان عن سماك عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وجاؤا على قميصه بدم كذب قال لما أتي يعقوب بقميص يوسف فلم ير فيه خرقا قال كذبتم لو أكله السبع لخرق قميصه حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق الازرق ويعلى عن زكرياء عن سماك عن عامر قال كان في قميص يوسف ثلاث آيات حين جاؤا على قميصه بدم كذب قال وقال يعقوب لو أكله الذئب لخرق قميصه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد قال ثنا زكرياء عن سماك عن عامر قال انه كان يقول في قميص يوسف ثلاث آيات حين ألقي على وجه أبيه فارتد بصيرا وحين قد من دبر وحين جاؤا على قميصه بدم كذب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن سماك عن عامر قال كان في قميص يوسف ثلاث آيات الشق والدم وألقاه على وجه أبيه فارتد بصيرا حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرة عن الحسن قال لما جيء بقميص يوسف الى يعقوب فرأى الدم ولم ير الشق قال ما عهدت الذئب حليما قال حدثنا حماد بن مسعدة قال ثنا قرة عن الحسن بمثله فان قال قائل كيف قيل بدم كذب وقد علمت انه كان دما لا شك فيه وان لم يكن كان دم يوسف قيل في ذلك من القول وجهان أحدهما ان يكون قيل بدم كذب لانه كذب فيه كما يقال الليلة الهلال وكما قيل فما ربحت تجارتهم وذلك قول كان بعض نحوي البصرة يقوله * والوجه الآخر وهو ان يقال هو مصدر بمعنى مفعول وتأويله وجاؤا على قميصه بدم مكذوب كما يقال ماله عقل ولا معقول ولا له جلد ولا له مجلود والعرب تفعل ذلك كثيرا تضع مفعولا في موضع المصدر والمصدر في موضع مفعول كما قال الراعي

جتى اذا لم يتركوا لعظامه * لحما ولا لفؤاده معقولا

وذلك كان يقوله بعض نحوي الكوفة وقوله قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا يقول تعالى ذكره قال يعقوب لبنيه الذين أخبروه ان الذئب أكل يوسف مكذبا لهم في خبرهم ذلك ما الامر كما تقولون بل سولت لكم أنفسكم أمرا يقول بل زينت لكم أنفسكم أمرا في يوسف وحسنته ففعلتموه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا قال يقول بل زينت لكم أنفسكم أمرا وقوله فصبر جميل يقول فصبري على ما فعلتم بي في أمر يوسف صبر جميل أو فهو صبر جميل وقوله والله المستعان على ما تصفون يقول والله أستعين على كفايتي شر ما تصفون من الكذب وقيل ان الصبر الجميل هو الصبر الذي لا جزع فيه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فصبر جميل قال ليس فيه جزع حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن مجاهد فصبر جميل في غير جزع قال حدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال حدثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الرحمن بن يحيى عن حبان بن أبي جبلة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله فصبر جميل قال صبر لا شكوى فيه قال من بث فلم يصبر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الرحمن بن يحيى عن حبان بن أبي جبلة ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله فصبر جميل قال صبر لا شكوى فيه قال حدثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فصبر جميل ليس فيه جزع حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن رجل عن مجاهد في قوله فصبر جميل قال في غير جزع حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن بعض أصحابه قال يقال ثلاث

وابن عباس والخزازلي ساجدين بفتح الياء الاعشى والبرجمي يابني بفتح الياء ابا كان حفص والمفضل الباقون بكسرها ورؤياك بالامالة على غير قتيبة وليث وقرأ أبو عمرو بالامالة اللطيفة وقرأ يزيد وأبو عمرو غير شجاع وورش من طريق الاصبهاني والاعشى وحمزة في الوقف بغير همزة آية للسائلين على التوحيد ابن كثير الآخرون آيات على الجمع يخل لكم بالادغام شجاع من طريق أبي غالب وأبو شعيب غيابات وما بعده على الجمع أبو جعفر ونافع الباقون غيابة على التوحيد لا تأمنا بغير اشمام ضمة النون يزيد والحلواني عن قالون الآخرون بالاشمام الذئب وما بعده بغير همز أبو عمرو غير شجاع وأوقية ويزيد والاعشى وورش وخلف وعلي وحمزة في الوقف يرتع ويلعب بالياء فيهما وبالجزم عاصم وحمزة وعلي وخلف بكسر العين في الاول أبو جعفر ونافع بالنون فيهما وبالجزم ابن عامر وأبو عمرو وبكسر العين ابن كثير سوى الهاشمي وأبي ربيعة عن قنبل فانه مازتعي بالكسر مع الياء بعده نرتع ويلعب بالجزم فيهما مع النون في الاول والياء في الثاني يعقوب عن رويس ليحزنني ان بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وقرأ نافع ليحزنني ان بفتح الياء أيضا ولكن من باب الافتعال بل سولت وبابه مدغما حمزة وعلي وهشام يابشرى بالامالة غير مضافة حمزة وعلي وخلف وحماد والخزاز عن هبيرة يابشرى بغير امالة واضافة عاصم غير حماد والخزاز الباقون يابشرى بالاضافة الى ياء المتكلم * الوقوف الى قف كوفي أيضا وغيرهم لا يقفون عليها لانهم يجعلون

ن الصبر أن لا تحدث بوجعك ولا بمصيبتك ولا تزكي نفسك قال أخبرنا الثوري عن حبيب بن أبي ثابت
ن يعقوب النبي صلى الله عليه وسلم كان قد سقط حاجباه فكان يرفعهما بخرقة فقيل له ما هذا قال
طول الزمان وكثرة الاحزان فاوحى الله تبارك وتعالى اليه يا يعقوب أتشكوني قال يارب خطيئة
خطأتها فاغفرها لي وقوله والله المستعان على ما تصفون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة والله المستعان على ما تصفون أي على ما تكذبون ۞ القول في تأويل قوله تعالى
(وجاءت سيارة فأرسلوا واردهم فادلى دلوه قال يا بشرى هذا غلام وأسروه بضاعة والله عليم بما
يعملون) يقول تعالى ذكره وجاءت مارة الطريق من المسافرين فارسلوا واردهم وهو الذي يرد
المنهل والمنزل وورده اياه مصيره اليه ودخوله فادلى دلوه يقول أرسل دلوه في البئر يقال أدليت
الدلو في البئر اذا أرسلتها فيها فاذا استقيت فيها قلت دلوت أدلو دلوا وفي الكلام محذوف استغنى
بدلالة ما ذكر عليه فترك وذلك فادلى دلوه فتعلق به يوسف فخرج فقال المدلي يا بشرى هذا غلام
بالذي قلنا في ذلك جاءت الاخبار عن أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال
ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي وجاءت سيارة فارسلوا واردهم فادلى دلوه فتعلق يوسف
بالحبل فخرج فلما رآه صاحب الحبل نادى رجلا من أصحابه يقال له بشرى يا بشرى هذا غلام
حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فارسلوا واردهم فادلى دلوه
تشبث الغلام بالدلو فلما خرج قال يا بشرى هذا غلام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله فارسلوا واردهم يقال أرسلوا رسولهم فلما أدلى دلوه تشبث بها الغلام قال يا بشرى هذا غلام
واختلفوا في معنى قوله يا بشرى هذا غلام فقال بعضهم ذلك تبشير من المدلي دلوه أصحابه في اصابته
يوسف بانه أصاب عبدا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قال يا بشرى هذا غلام تباشروا به حين أخرجوه وهي بئر بارض بيت المقدس معلوم مكانها حدثنا
محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يا بشرى هذا غلام قال بشرهم واردهم
حين وجد يوسف وقال آخرون بل ذلك اسم رجل من السيارة بعينه ناداه المدلي لما خرج يوسف من
البئر متعلقا بالحبل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا
أسباط عن السدي يا بشرى هذا غلام قال نادى رجلا من أصحابه يقال له بشرى فقال يا بشرى هذا
غلام حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا خلف بن هشام قال ثنا يحيى بن آدم عن قيس بن
الربيع عن السدي في قوله يا بشرى هذا غلام قال كان اسم صاحبه بشرى حدثني المثنى قال
ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنا الحكم بن ظهير عن السدي في قوله
يا بشرى هذا غلام قال اسم الغلام بشرى قال يا بشرى كما تقول يا زيد واختلفت القراء في قراءة ذلك
فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة يا بشرى باثبات ياء الاضافة غير انه أدغم الالف في الياء طلبا
للكسرة التي تلزم ما قبل ياء الاضافة من المتكلم في قولهم غلامي وجاريتي في كل حال وذلك من
لغة طي كما قال أبو ذؤيب

سبقوا هوي وأعنقوا لهواهم * فتخرموا ولكل جنب مصرع

وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين يا بشرى بارسال الياء وترك الاضافة واذا قرئ ذلك كذلك احتمل
وجهين من التأويل أحدهما ما قاله السدي وهو ان يكون اسم رجل دعاه المستقي باسمه كما يقال
يا زيد ويا عمرو فيكون بشرى في موضع رفع بالنداء والآخر أن يكون أراد اضافة البشرى الى نفسه
فحذف الياء وهو يريدها فيكون مفردا وفيه نية الاضافة كما تفعل العرب في النداء فتقول يا نفس
اصبري ويا نفسي اصبري ويا بني لا تفعل ويا بني لا تفعل فتفرد وترفع وفيه نية الاضافة وتضيف أحيانا
فتكسر كما تقول يا غلام أقبل ويا غلام أقبل وأعجب القراءة في ذلك الى قراءة من قرأه بارسال الياء

بالجواب معنى القسم في الر القرآن ق والوصل أصح لان الواو للحال الغافلين ه ساجدين ه كيدا ط مبين ه واسحق
ط حكيم ه للسائلين ه عصبة
ط مبين ه ج والعربية توجب
الوقف وان قيل ان الابتداء به
لا يحسن صالحين ه فاعلين ه
لناصحون ه لحافظون ه غافلون
ه لخاسرون ه في غيابت الجب
ج لاحتمال أن يكون جواب لما
محذوفا والواو في وأوحينا للاستئناف
تقديره فعلوا وأمضوا عليه وان
تكون الواو مقحمة والجواب
أوحينا لا يشعرون ه يبكون ه ط
فاكله الذئب ج لابتداء النفي
مع واو العطف صادقين ه كذب
ط أمرا ط جميل ط تصفون
ه دلوه ط غلام ط بضاعة ط
يعملون ه معدودة ج لاحتمال
الواو الحال الزاهدين ه * التفسير قال
في الكشاف تلك اشارة الى آيات
السورة والكتاب المبين السورة
أي تلك الآيات التي أنزلت اليك في
هذه السورة آيات السورة الظاهر
أمرها في اعجاز العرب وتبكيتهم
أو التي بين لمن تدبرها انها من عند
الله لا من عند البشر أو الواضحة
التي لا يشتبه على العرب معانيها
لنزولها بلسانهم أو قد ابين فيها
ما سألت اليهود عنه من قصة يوسف
فقد روي ان علماء اليهود قالوا
لكبراء المشركين سلوا محمدا صلى
الله عليه وسلم لم انتقل آل يعقوب
من الشام الى مصر وعن قصة يوسف
أقول مدار هذه التفاسير على ان
أبان لازم ومتعد يقال أبان الشيء
وأبان هو بنفسه انا أنزلناه أي
هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف
يعني هذه السورة في حال كونه
قرآنا عربيا والقرآن اسم جنس
يقع على كله وعلى بعضه وقوله
قرآنا عربيا يسمى حالا موطئة لان المراد وصفه بالعربية احتج الجبائي بانزال القرآن وبكونه عربيا وآيات على انه محدث لان هذه من

وتسكينها لانه ان كان اسم رجل بعينه كان معروفا فيهم كما قال السدي فذلك هي القراءة الصحيحة لاشك فيها وان كان من البشير فانه يحتمل ذلك اذا قرئ كذلك على مابينت واما التشديد والاضافة في الياء فقراءة شاذة لا أرى القراءة بها وان كانت لغة معروفة لاجماع الحجة من القراء على خلافها واما قوله وأسروه بضاعة فان أهل التأويل اختلفوا في تاويله فقال بعضهم وأسره الوارد المستقي وأصحابه من التجار الذين كانوا معهم وقالوا لهم هو بضاعة استبضعناها بعض أهل مصر لانهم خافوا ان علموا انهم اشتروه بما اشتروه به ان يطلبوا منهم فيه الشركة ذكر من قال ذلك حدثني محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأسروه بضاعة قال صاحب الدلو ومن معه قالوا لاصحابهم انما استبضعناه خيفة أن يشركوهم فيه ان علموا بثمنه وتبعهم اخوته يقولون للمدلي وأصحابه استوثق منه لا يأبق حتى وقفوه بمصر فقال من يبتاعني ويبشر فاشتراه الملك والملك مسلم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه غير انه قال خيفة ان يستشركهم ان علموا به وتبعهم اخوته يقولون للمدلي وأصحابه استوثقوا منه لا يأبق حتى وقفوه بمصر وسائر الحديث مثل حديث محمد بن عمرو حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال وحدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه غير انه قال خيفة ان يشاركوهم فيه ان علموا بثمنه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه الا انه قال خيفة ان يستشركوهم فيه ان علموا ثمنه وقال أيضا حتى أوقفوه بمصر حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدي وأسروه بضاعة قال لما اشتراه الرجلان فرقا من الرفقة ان يقولوا اشتريناه فيسألونهم الشركة فقالا ان سألونا ما هذا قلنا بضاعة استبضعناه أهل الماء فذلك قوله وأسروه بضاعة بينهم وقال آخرون بل معنى ذلك وأسره التجار بعضهم من بعض ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن رجل عن مجاهد وأسروه بضاعة قال أسره التجار بعضهم من بعض حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم الفضل قال ثنا سفيان عن مجاهد وأسروه بضاعة قال أسره التجار بعضهم من بعض وقال آخرون معنى ذلك وأسروا بيعه ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وأسروه بضاعة قال أسروا بيعه حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن جابر عن مجاهد وأسروه بضاعة قال قالوا لاهل الماء انما هو بضاعة وقال آخرون انما عنى بقوله وأسروه بضاعة اخوة يوسف انهم أسروا شأن يوسف ان يكون أخاهم قالوا هو عبد لنا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأسروه بضاعة يعني اخوة يوسف أسروا شأنه وكتموا ان يكون أخاهم فكتم يوسف شأنه مخافة ان تقتله اخوته واختار البيع فذكره اخوته لوارد القوم فنادى أصحابه قال يابشرى هذا غلام يباع فباعه اخوته * وأولى هذه الاقوال بالصواب قول من قال وأسر وارد القوم المدلي دلوه ومن معه من أصحابه من رفقته السيارة أمر يوسف انهم اشتروه خيفة منهم ان يستشركوهم وقالوا لهم هو بضاعة أبضعها معنا أهل الماء وذلك انه عقيب الخبر عنه فلان يكون ماوليه من الخبر خبرا عنه أشبه من ان يكون خبرا عمن هو بالخبر عنه غير متصل وقوله والله عليم بما يعملون يقول تعالى ذكره والله ذو علم بما يعمله باعة يوسف ومشتروه في أمره لا يخفى عليه من ذلك شئ ولكنه ترك تغيير ذلك ليمضي فيه وفيهم حكمه السابق في علمه وليرى اخوة يوسف ويوسف وأباه قدرته فيه وهذا وان كان خبرا من الله تعالى ذكره عن يوسف نبيه صلى الله عليه وسلم فانه تذكير من الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم وتسلية منه له عما كان يلقى من أقربائه وانسبائه

المشركين

وتحيطوا بمعانيه ولا يلتبس عليكم لانه بلغتكم قال الجبائي فيه دليل على انه أراد من المكلفين كلهم ان يعقلوا توحيده وأمر دينه وأجيب بان الآية لاتدل الا انه أنزل هذه السورة وأراد منهم معرفة كيفية هذه القصة ولادلالة فيه على انه أراد من الكل الايمان والعمل الصالح قال أهل اللغة القصص اشتقاقه من قص أثره اذا اتبعه لان الذي يقص الحديث يتبع ماحفظ منه شيأ فشيأ ومثله التلاوة لانه يتلو أي يتبع ماحفظ منه آية بعد آية ثم ان كان القصص مصدرا بمعنى الاقتصاص فيكون أحسن مثله لاضافته الى المصدر ويكون المفعول أي المقصوص محذوفا وهو الوحي لدلالة أوحينا عليه أو يكون هذا القرآن مفعوله ومفعول أوحينا محذوفا كانه قيل نحن نقص عليك أحسن الاقتصاص هذا القرآن بايحائنا اياه اليك وعلى هذا فالحسن يرجع الى المنطق لا الى القصة وحسن المنطق كونه على أبدع طريقة وأعجب أسلوب لان هذه الحكاية مقتصة في كتب الاولين وفي كتب التواريخ ولم يبلغ شئ منه الى حد الاعجاز وان أريد بالقصص المقصوص كما يراد بالبناء والخبر المبني والمخبر فالحسن يرجع الى المنطق لا الى القصة وحسن المنطق كونه على أبدع طريقة وأعجب أسلوب لان هذه الحكاية الى القصة ٧ ولاسيما فيما يرجع الى صلاح حال المكلف في الدارين ووجه حسنها اشتمالها على الغرائب والعجائب والنكت والعبر وان الصبر مفتاح الفرج وان ماقضى الله كائن لامحالة لاترده كيد كائد ولا حسد حاسد وروي ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

شركين من الاذى فيه يقول له فاصبر يا محمد على ما نالك فى الله فانى قادر على تغيير ما ينالك به هؤلاء
شركون كما كنت قادرا على تغيير مالقى يوسف من اخوته فى حال ما كانوا يفعلون به ما فعلوا ولم يكن
ك ذلك لهوان يوسف على ولكن لماضى علمى فيه وفى اخوته فكذلك تركى تغيير ما ينالك به
ؤلاء المشركون لغير هوان بك على ولكن لسابق علمى فيك وفيهم ثم يصير أمرك وأمرهم الى
لوك عليهم واذعانهم لك كما صار أمر اخوة يوسف الى الاذعان ليوسف بالسؤدد عليهم وعلو يوسف
ليهم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من
زاهدين) يعنى تعالى ذكره بقوله وشروه وباع اخوة يوسف فاما اذا أراد الخبر عن انه
تاعه قال اشتريته ومنه قول ابن مفرغ الحميرى

وشريت بردا ليتنى * من قبل برد كنت هامه

قول بعت بردا وهو عبد كان له وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنى يعقوب قال ثنا ابراهيم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن أبى معشر عن ابراهيم انه كره
شراء والبيع للبدوى قال والعرب تقول اشترلى كذا وكذا أى بع لى كذا وكذا وتلا هذه الآية
شروه بثمن بخس دراهم معدودة يقول باعوه وكان بيعه حراما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا
بابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد اخوة يوسف أحد عشر رجلا باعوه حين أخرجه
دلى بدلوه حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد
له حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وحدثنا
حق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم
ل ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال ثنى حجاج عن ابن جريج
شروه قال قال ابن عباس فيما بينهم حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم
ن جويبر عن الضحاك فى قوله وشروه بثمن بخس قال باعوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
ل ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك مثله حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى
ل ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فباعه اخوته بثمن بخس وقال آخرون بل عنى بقوله وشروه
ن بخس السيارة انهم باعوا يوسف بثمن بخس ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عبد الاعلى
ل ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وشروه بثمن بخس وهم السيارة الذين باعوه * وأولى القولين
ى ذلك بالصواب قول من قال تاويل ذلك وشرى اخوة يوسف يوسف بثمن بخس وذلك ان الله عز
جل قد أخبر عن الذين اشتروه انهم أسروا اشتراء يوسف من أصحابهم خيفة ان يستشركوهم بادعائهم
ه بضاعة ولم يقولوا ذلك الا رغبة فيه ان يخلص لهم دونهم واسترخاصا الثمن الذى ابتاعوه به لانهم
تاعوه كما قال جل ثناؤه بثمن بخس ولو كان مبتاعوه من اخوته فيه من الزاهدين لم يكن لقيلهم
فقائهم هو بضاعة معنى ولا كان لشرائهم اياه وهم فيه من الزاهدين وجه الا ان يكونوا كانوا
غلوبا على عقولهم لانه محال ان يشترى صحيح العقل ما هو فيه زاهد من غير اكراه مكره له عليه ثم
كذب فى أمره الناس بان يقول هو بضاعة لم أشتره مع زهده فيه بل هذا القول من قول من هو
ساعته ضنين لنفاستها عنده ولما يرجو من نفيس الثمن لها وفضل الربح واما قوله بخس فانه يعنى
قص وهو مصدر من قول القائل بخست فلانا حقه اذا ظلمته يعنى ظلمه فنقصه عما يجب له من الوفاء
بخسه بخسا ومنه قوله ولا تبخسوا الناس أشياءهم وانما أريد بثمن مبخوس منقوص فوضع
بخس وهو مصدر مكان مفعول كما قيل بدم كذب وانما هو بدم مكذوب فيه واختلف أهل التأويل
ى معنى ذلك فقال بعضهم قيل بثمن بخس لانه كان حراما عليهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن
وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك وشروه بثمن بخس قال البخس الحرام حدثنا

افقالوا يارسول الله لو حدثتنا فانزل الله عز وجل نزل أحسن الحديث كتابا متشابها ثم انهم ملوا فقالوا يارسول الله لو قصصت فانزل الله نحن نقص عليك أحسن القصص كل ذلك يؤمرون بالقرآن وان كنت هى المخففة من الثقيلة بدليل اللام الفارقة والمعنى وان الشأن كنت أنت من قبل ايحائنا اليك لمن الغافلين عن هذه القصة أو عن الدين والشريعة اذ قال بدل الاشتمال من أحسن القصص لان الوقت مشتمل على القصص فاذا قص وقته فقد قص المقصوص أو منصوب باضمار اذكر يوسف ليس عربيا على الاصح اذ لا سبب فيه بعد التعريف الا العجمة فهو اسم عبرانى ومن ظن انه من آسف يؤسف بناء على انه قرئ بكسر السين وبفتحها فيوجد فيه وزن الفعل أيضا فقد أخطأ لان القراءة المشهورة تاباه ولان يكون الاسم عربيا تارة وأعجميا أخرى وهذا الخلاف روى فى يونس أيضا عن النبى صلى الله عليه وسلم الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم قال النحويون التاء فى يا أبت عوض من ياء الاضافة وهى للتأنيث لانها قد تقلب هاء فى الوقف ويجوز الحاق التاء بالمذكر نحو حمامة وذكر الكسرة فيه لمناسبة الياء التى هى بدل منها أو الفتحة امافتحة الياء فيمن يفتحها أو الفتحة الباقية بعد حذف الالف من ياء يا أبتا انى رأيت هو من الرؤيا التى تختص بالمنام لا من الرؤية التى تشمل اليقظة بدليل قول يعقوب له لا تقصص رؤياك ولان ذلك لو كان فى اليقظة لكانت آية عظيمة ولم تخف على أحد من قرأ أحد عشر بسكون العين لكراهته توالى المتحركات فيما هو فى حكم كلمة وكذا الى تسعة عشر الا اثنى عشر لئلا يلتقى ساكنان قال فى الكشاف روى جابر ان يهوديا

الحسن بن محمد قال ثنا على بن عاصم عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول كان ثمنه بخسا حراما لم يحل لهم ان يأكلوه حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك فى قوله وشروه بثمن بخس قال باعوه بثمن بخس قال كان بيعه حراما وشراؤه حراما حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جويبر عن الضحاك بثمن بخس قال حرام حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس بثمن بخس يقول لم يحل لهم ان يأكلوا ثمنه وقال آخرون معنى البخس هنا الظلم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وشروه بثمن بخس قال البخس هو الظلم وكان بيع يوسف حراما عليهم بيعه وثمنه حدثنا محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال قتادة وشروه بثمن بخس قال ظلم * وقال آخرون عنى بالبخس فى هذا الموضع القليل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى ابن آدم عن قيس عن جابر عن عامر قال البخس القليل حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن جابر عن عكرمة مثله وقد بينا الصحيح من القول فى ذلك واما قوله دراهم معدودة فانه يعنى عز وجل انهم باعوه بدراهم غير موزونة ناقصة غير وافية لزهدهم كان فيه وقيل انما قيل معدودة ليعلم بذلك انها كانت أقل من الاربعين لانهم كانوا فى ذلك الزمان لا يزنون ما كان وزنه أقل من أربعين درهما قالوا وانما دل بقوله معدودة على قلة الدراهم التى باعوه بها فقال بعضهم كان عشرين درهما ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن زهير عن أبى اسحق عن أبى عبيدة عن عبد الله قال ان ما اشترى به يوسف عشرون درهما حدثني المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن أبى اسحق عن أبى عبيدة عن عبد الله وشروه بثمن بخس دراهم معدودة قال عشرون درهما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن نوف البكالى فى قوله وشروه بثمن بخس دراهم معدودة قال عشرون درهما حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى اسحق عن نوف البكالى بخس دراهم قال كانت عشرين درهما حدثني المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن أبى اسحق عن نوف مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس فى قوله بثمن بخس دراهم معدودة قال عشرون درهما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى دراهم معدودة قال كانت عشرين درهما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا انه بيع بعشرين درهما وكانوا فيه من الزاهدين حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أبى ادريس عن عطية قال كانت الدراهم عشرين درهما اقتسموها درهمين درهمين وقال آخرون بل كانت عددها اثنين وعشرين درهما أخذ كل واحد من اخوة يوسف وهم أحد عشر رجلا درهمين درهمين منها ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أسباط قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد دراهم معدودة قال اثنين وعشرين درهما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله دراهم معدودة قال اثنان وعشرون درهما لاخوة يوسف أحد عشر رجلا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله دراهم معدودة قال وحدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه وقال آخرون بل كانت أربعين درهما ذكر من قال ذلك حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن جابر عن عكرمة دراهم

جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أخبرنى عن النجوم التى رآهن يوسف فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل جبرئيل فأخبره بذلك فقال النبى صلى الله عليه وسلم لليهودى ان أخبرتك هل تسلم قال نعم قال جريان والطارق والذيال وقابس وعمودان والفليق والمصبح والضروح والفرع ووثاب وذو الكتفين رآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له فقال اليهودى اى والله انها لاسماؤها وأقول ان أكثر هذه الاسماء ليست مما اشتهر عند أهل الهيئة فان صح الخبر فهى من العلوم التى تفرد بها الانبياء وافراد الشمس والقمر من الكواكب بعد ذكرها دليل على شرفهما كقوله وملائكته وجبرئيل وميكائيل وانما كرر الفعل لطول الكلام أو على تقدير سؤال كانه قيل له كيف رأيتها فقال رأيتهم لى ساجدين والظاهر ان هذه السجدة كانت بمعنى وضع الجبهة اذ لا مانع من حملها على الحقيقة لكنها كانت على وجه التواضع وانما أجريت الكواكب مجرى العقلاء فى عود الضمير اليها لان السجود من شأن العقلاء كقوله للاصنام وتراهم ينظرون اليك وعند الفلاسفة هم أحياء ناطقة فلا حاجة الى العذر عبر أبوه رؤياه بان اخوته سيسجدون له وهم أحد عشر وكذا أبواه وهما الشمس والقمر وقيل هما أبوه وخالته لان أمه لم تدخل مصر وتوفيت قبل ذلك وعن وهب ان يوسف رأى وهو ابن سبع سنين ان احدى عشرة عصا طوالا كانت مركوزة فى الارض كهيئة الدارة التى حول القمر وهى الهالة واذا عصاة صغيرة وثبت عليها حتى اقتلعتها وغلبتها فوصف ذلك لابيه فقال اياك ان تذكر هذا لاخوتك ثم رأى وهو ابن اثنتى عشرة سنة الشمس والقمر والكواكب

معدودة

عدودة قال أربعين درهما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال باعوه ولم يبلغ ثمنه
ى باعوه به أوقية وذلك ان الناس كانوا يتبايعون فى ذلك الزمان بالاواقى فما قصر عن الاوقية فهو
د يقول الله وشروه بثمن بخس دراهم معدودة أى لم يبلغ الاوقية * والصواب من القول فى ذلك ان
ال ان الله تعالى ذكره أخبر انهم باعوه بدراهم معدودة غير موزونة ولم نحد مبلغ ذلك بوزن ولا
د ولا وضع عليه دلالة فى كتاب ولا خبر من الرسول صلى الله عليه وسلم وقد يحتمل ان يكون كان
رين ويحتمل ان يكون كان اثنين وعشرين وان يكون كان أربعين وأقل من ذلك وأكثر وأى
ك كان فانها كانت معدودة غير موزونة وليس فى العلم بمبلغ وزن ذلك فائدة تقع فى دين ولا فى
هل به دخول ضر فيه والايمان بظاهر التنزيل فرض وما عداه فموضوع عنا تكلف علمه وقوله
انوا فيه من الزاهدين يقول تعالى ذكره وكان اخوة يوسف فى يوسف من الزاهدين لا يعلمون
امته على الله ولا يعرفون منزلته عنده فهم مع ذلك يحبون ان يحولوا بينه وبين والده ليخلوا لهم
هه منه ويقطعوه عن القرب منه لتكون المنافع التى كانت مصروفة الى يوسف دونهم مصروفة
م وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال
عمرو بن محمد عن أبى مرزوق عن جويبر عن الضحاك وكانوا فيه من الزاهدين قال لم يعلموا
وته ومنزلته من الله حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن
سان قال سمعت الضحاك فى قوله وجاءت سيارة فنزلت على الجب فارسلوا واردهم فاستقى من الماء
تخرج يوسف فاستبشر وابانهم أصابوا غلاما لا يعلمون علمه ولا منزلته من ربه فزهدوا فيه
وه وكان بيعه حراما وباعوه بدراهم معدودة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
يم قال أخبرنا جويبر عن الضحاك وكانوا فيه من الزاهدين قال اخوته زهدوا فلم يعلموا منزلته من
ونبوته ومكانه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال اخوته
دوا فيه لم يعلموا منزلته من الله عز وجل ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وقال الذى اشتراه
مصر لامرأته أكرمى مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وكذلك مكنا ليوسف فى الارض
علمه من تأويل الاحاديث والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يقول جل ثناؤه
ل الذى اشترى يوسف من بائعه بمصر وذكر ان اسمه قطيفين حدثنى محمد بن سعد قال ثنى
قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال كان اسم الذى اشتراه قطيفين وقيل
اسمه اطفير بن روحيب وهو العزيز وكان على خزائن مصر وكان الملك يومئذ الريان بن الوليد
ل من العماليق كذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وقيل ان الذى بمصر
ن مالك بن ذعر بن ثويب بن عنقاء بن مديان بن ابراهيم كذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا
ة عن ابن اسحق عن محمد بن السائب عن أبى صالح عن ابن عباس وقال الذى اشتراه من مصر
رأته واسمها فيما ذكر ابن اسحق راعيل ابنت رعابيل حدثنا بذلك ابن حميد قال ثنا سلمة
ن ابن اسحق أكرمى مثواه يقول أكرمى موضع مقامه وذلك حيث يثوى ويقيم فيه يقال ثوى
ن بمكان كذا اذا أقام فيه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
ثنى بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أكرمى مثواه منزلته وهى امرأة
زيز حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله وقال الذى اشتراه
مصر لامرأته أكرمى مثواه قال منزلته حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
سى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال اشتراه الملك والملك مسلم وقوله عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا
كر ان مشترى يوسف قال هذا القول لامرأته حين دفعه اليها لانه لم يكن له ولد ولم يأت النساء فقال
أكرميه عسى ان يكفينا بعض ما نعانى من أمورنا اذا فهم الامور التى نكلفها وعرفها أو نتخذه

بعدله فقصها على أبيه فقال له لا تقصها عليهم فيبغوا لك الغوائل وقيل كان بين رؤيا يوسف ومسير اخوته اليه أربعون سنة
وقيل ثمانون قال علماء التعبير ان
الرؤيا الردية يظهر أثرها عن قريب
كيلا يبقى المؤمن فى الغم والحزن
والرؤيا الجيدة يبطئ أثرها لتكون
بهجة المؤمن أدوم قوله فيكيدوا
منصوب باضمار ان جوابا للنهى
واللام فى لك لتأكيد الصلة مثل
نصحتك ونصحت لك وقال فى الكشاف
ضمن الكيد معنى الاحتيال ليفيد
معنى الفعلين فيكون أبلغ فى
التخويف وقيل متعلق بالمصدر
الذى بعده ثم انه وصل بهذه النصيحة
شيأ من تعبير رؤياه فقال وكذلك
أى ومثل اجتبائك لهذه الرؤيا
الشريفة يجتبيك ربك لامور
عظام والاجتباء افتعال من جبيت
الشئ اذا حصلته لنفسك وجبيت
الماء فى الحوض جمعته وخصص
الحسن الاجتباء بالنبوة قال فى
الكشاف ويعلمك كلام مبتدأ غير
داخل فى حكم التشبيه كانه قيل وهو
يعلمك ويتم نعمته عليك أقول
ولعل ادخاله فى حكم التشبيه ليس
بضائر وفى تأويل الاحاديث
وجوه منها انه تأويل أحاديث
الناس فيما يرونه فى منامهم يسمى
التعبير تأويلا لانه يؤول أمره الى
ما رآه فى المنام أو يؤل أمر ما رآه فى
المنام الى ذلك والاحاديث اسم جمع
للحديث وليس بجمع أحدوثة
لانها التى يتحدث بها الناس ومنها
انه تبيين معانى كتب الله وسنن
الانبياء لان المفسر والمحدث يحدثان
عن الله ورسوله فيقولان قال الله
كذا وقال الرسول كذا ومنها ان
الحديث بمعنى الحادث والمراد كيفية
الاستدلال بالحادث على القديم سبحانه
وأما اتمام النعمة فمن فسر الاجتباء
بالنبوة فسر الاتمام بالسعادات
الدنيوية والاخروية من المال والجاه والعلوم والاخلاق الفاضلة ومن فسر ذلك بالدرجات العالية

ولدا يقول أو نتبناه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان اطفير فيما ذكر لى رجلا لا يأتى النساء وكانت امرأته راعيل امرأة حسناء ناعمة طاعمة فى ملك ودنيا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى اسحق عن أبى الاحوص عن عبد الله قال أفرس الناس ثلاثة العزيز حين تفرس فى يوسف فقال لامرأته أكرمى مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وأبو بكر حين تفرس فى عمر والتى قالت يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الامين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدى قال انطلق بيوسف الى مصر فاشتراه العزيز ملك مصر فانطلق به الى بيته فقال لامرأته أكرمى مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبى اسرائيل عن أبى اسحق عن أبى عبيدة عن عبد الله قال أفرس الناس ثلاثة العزيز حين قال لامرأته أكرمى مثواه والقوم فيه زاهدون وأبو بكر حين تفرس فى عمر فاستخلفه والمرأة التى قالت يا أبت استأجره وقوله وكذلك مكنا ليوسف فى الارض يقول عز وجل وكما أنقذنا يوسف من أيدى اخوته وقد هموا بقتله وأخرجناه من الجب بعد ان ألقى فيه فصيرناه الى الكرامة والمنزلة الرفيعة عند عزيز مصر كذلك مكناله فى الارض فجعلناه على خزائنها وقوله ولنعلمه من تأويل الاحاديث يقول تعالى ذكره وكى نعلم يوسف من عبارة الرؤيا مكناله فى الارض كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد من تأويل الاحاديث قال عبارة الرؤيا حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدى ولنعلمه من تأويل الاحاديث قال تعبير الرؤيا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن شبل عن ابن أبى نجيح من مجاهد ولنعلمه من تأويل الاحاديث قال عبارة الرؤيا وقوله والله غالب على أمره يقول تعالى ذكره والله مستول على أمر يوسف يسوسه ويدبره ويحوطه والهاء فى قوله على أمره عائدة على يوسف وروى عن سعيد بن جبير فى معنى غالب ما حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن أبى حصين عن سعيد بن جبير والله غالب على أمره قال فعال وقوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول ولكن أكثر الناس الذين زهدوا فى يوسف فباعوه بثمن خسيس والذين صار بين أظهرهم من أهل مصر حين بيع فيهم لا يعلمون ما الله بيوسف صانع واليه يوسف من أمره صائر ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ولما بلغ أشده آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزى المحسنين) يقول تعالى ذكره ولما بلغ يوسف أشده يقول ولما بلغ منتهى شدته وقوته فى شبابه وحده وذلك فيما بين ثمانى عشرة سنة الى ستين سنة وقيل الى أربعين سنة يقال منه مضت أشد الرجل أى شدته وهو جمع مثل الاصر والاشد لم يسمع له بواحد من لفظه ويجب فى القياس ان يكون واحده شد كما واحد الاصر صرو واحد الاشد شد كما قال الشاعر

هل غير ان كثر الاشد وأهلكت * حرب الملوك أكاثر الاموال

(وقال جميل)

وقد أتى لو تعتب العواذل * بعد الاشد أربع كوامل

وقد اختلف أهل التأويل فى الذى عنى الله به فى هذا الموضع من مبلغ الاشد فقال بعضهم عنى به ثلاث وثلاثون سنة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع والحسن قالا ثنا عمرو بن محمد قال ثنا سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولما بلغ أشده قال ثلاثا وثلاثين سنة حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد مثله حدثت عن على بن الهيثم عن بشر بن المفضل عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن مجاهد قال سمعت ابن عباس يقول فى قوله ولما بلغ أشده قال بضعا وثلاثين سنة وقال آخرون

فسره هذا بالنبوة لان التمام المطلق فى حق البشر ليس الا بالنبوة ولان اتمام النعمة عليه مشبه باتمامها على ابراهيم واسحق ومن المعلوم ان الامتياز بينهما وبين أقرانهما لم يكن الا بالنبوة وقد يفسر اتمام النعمة على ابراهيم بالخلة والانجاء من النار ومن ذبح الولد وعلى اسحق بانجائه من الذبح وفدائه بذبح عظيم وباخراج يعقوب والاسباط من صلبه ويكون وجه التشبيه انجاؤه من السجن والمحن كانجائهما من النار والذبح والمراد بآل يعقوب نسله قيل علم يعقوب ان يوسف واخوته أنبياء استدلالا بضوء الكواكب واعترض بما فرط منهم فى حق يوسف وأجيب بان ذلك قبل النبوة وقيل اتمام النعمة وصل نعمة الدنيا بنعم الآخرة وذلك انه جعلهم ملوكا وأنبياء وابراهيم واسحق عطف بيان لابويك لان أبا الجد فى حكم الاب ان ربك عليم بمن يستحق الاجتباء حكيم لا يضع الشئ الا فى موضعه فلا يجعل الرسالة الا فى نفس قدسية وجوهر مشرق قيل حكم يعقوب بوقوع هذه الامور دليل على جزمه بها فكيف خاف بعدها على يوسف حتى قال وأخاف أن يأكله الذئب والجواب لعل جزمه بذلك كان مشروطا بعدم كيد اخوته ولعل قوله أخاف أن يأكله الذئب كيلا يتهاونوا فى حفظه فان للوسائط والاسباب مدخلا عظيما فى وجود الاشياء وحصولها لقد كان فى يوسف أى فى قصته وحديثهم آيات للسائلين لمن سأل عن تلك القصة وعرفها أو آيات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم للذين سألوه من اليهود عنها فاخبرهم بها من غير سماع العلم وفيه انه صلى الله عليه وسلم يجب ان يصبر على بغى قومه الى أن يظهر أمره كما فعل يوسف يروى ان أسامى اخوته يهوذا وروبيل وشمعون ولاوى وريالون ويسحرور ينة

بل

ل عنى به عشرون سنة ذكر من قال ذلك حدثت عن على بن المسيب عن أبى روق عن الضحاك
ى قوله ولما بلغ أشده قال عشرين سنة وروى عن ابن عباس من وجه غير مرضى انه قال مابين ثمانى
عشرة سنة الى ثلاثين وقد بينت معنى الاشد * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب ان يقال ان الله
خبر انه آتى يوسف لما بلغ أشده حكما وعلما والاشد هو انتهاء قوته وشبابه وجائز ان يكون آتاه ذلك
وهو ابن ثمانى عشرة سنة وجائز ان يكون آتاه وهو ابن عشرين سنة وجائز ان يكون آتاه وهو ابن
لاث وثلاثين سنة ولا دلالة له فى كتاب ولا أثر عن الرسول صلى الله عليه وسلم ولا فى اجماع الامة على
ى ذلك كان واذا لم يكن ذلك موجودا من الوجه الذى ذكرت فالصواب ان يقال فيه كما قال عز وجل
ى تثبت حجة بصحة ماقيل فى ذلك من الوجه الذى يجب التسليم له فيسلم لها حينئذ وقوله آتيناه حكما
علما يقول تعالى ذكره أعطيناه حينئذ الفهم والعلم كما حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال
نا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد حكما وعلما قال العقل والعلم قبل النبوة وقوله وكذلك نجزى
محسنين يقول تعالى ذكره وكما جزيت يوسف فآتيته بطاعته اياى الحكم والعلم ومكنته فى الارض
استنقذته من أيدى اخوته الذين أرادوا قتله كذلك نجزى من أحسن فى عمله فاطاعنى فى أمرى
انتهى عما نهيته عنه من معاصى وهذا وان كان مخرج ظاهره على كل محسن فان المراد به محمد نبى
لله صلى الله عليه وسلم يقول له عز وجل كما فعلت هذا بيوسف من بعد مالقى من اخوته مالقى وقاسى
ن البلاء ماقاسى فمكنته فى الارض ووطأت له فى البلاد فكذلك أفعل بك فانجيك من مشركى
ومك الذين يقصدونك بالعداوة وأمكن لك فى الارض وأوتيك الحكم والعلم لان ذلك جزائى أهل
لاحسان فى أمرى ونهيى حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على
عن ابن عباس وكذلك نجزى المحسنين يقول المهتدين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وراودته
التى هو فى بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه ربى أحسن مثواى انه
لا يفلح الظالمون) يقول تعالى ذكره وراودت امرأة العزيز وهى التى كان يوسف فى بيتها عن
نفسه ان يواقعها كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولما بلغ أشده راودته التى هو
فى بيتها عن نفسه امرأة العزيز حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى
وراودته التى هو فى بيتها عن نفسه قال أحبته قال حدثنى أبى عن اسرائيل عن أبى حصين عن
سعيد بن جبير قال قالت تعاله وقوله وغلقت الابواب يقول وغلقت المرأة أبواب البيوت عليها وعلى
يوسف لما أرادت منه وراودته عليه بابا بعد باب وقوله وقالت هيت لك اختلفت القراء فى قراءة
ذلك فقرأته عامة قراء الكوفة والبصرة هيت لك بفتح الهاء والتاء بمعنى هلم لك وادن وتقرب كما قال
الشاعر لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه

أبلغ أمير المؤمنين * أخا العراق اذا أتيت
ان العراق وأهله * عنق اليك فهيت هيت

يعنى تعال واقرب * وبنحو الذى قلنا فى ذلك تأوله من قرأه كذلك حدثنى محمد بن عبد الله المخرمى
قال ثنا أبو الجواب قال ثنا عمار بن زريق عن الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس هيت
لك قال هلم لك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس
قوله هيت لك قال هلم لك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن
أبيه عن ابن عباس قال هيت لك تقول هلم لك حدثنى المثنى قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن
عاصم بن بهدلة عن زر بن حبيش انه كان يقرأ هذا الحرف هيت لك نصبا أى هلم لك حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس قوله هيت لك قال يقول هلم لك
حدثنى أحمد بن سهيل الواسطى قال ثنا قرة بن عيسى قال ثنا النضر بن على الجزرى عن
عكرمة مولى ابن عباس فى قوله هيت لك قال هلم لك قال هى بالحورانية حدثنا بشر قال ثنا يزيد

هؤلاء من ليا بنت خالة يعقوب ودان ونفتالى وحار وأشر وهم من سريتين زلفة وباهة فلما توفيت ليا تزوج أختها راحيل
فولدت له بنيامين ويوسف اذ قالوا
ظرف لكان أو منصوب باضمار
اذكر ليوسف فى لام الابتداء
تحقيق لمضمون الجملة وأخوه أى
لابيه وأمه عنوا بنيامين أحب اذا
كان أفعل التفضيل مستعملا بمن لم
يتصرف فيه ونحن عصبة الواو
للحال والعصبة العشرة فصاعدا
لان الامور تعصب بكفايتهم أى انه
يفضلهما فى المحبة علينا وهما
ابنان صغيران لا كفاية فيهما ولا
منفعة ونحن جماعة نكفى مهماته
ونقوم بمصالحه ان أبانا لفى ضلال
مبين أرادوا ضلالا خاصا وهو البعد
عن طريق الصلاح وحسن المعاشرة
مع الاولاد ولم يعلموا ان المحبة أمر
يتعلق بالقلب وليس لله فيه تكليف
ولعل يعقوب تفرس فى يوسف
ما أوجب اختصاصه بمزيد البر ومن
جملة أقوالهم انهم قالوا لما تشاوروا
فى أمره اقتلوا يوسف قيل الآمر
بالقتل شمعون أو دان ورضى به
الباقون فجعلوا جميعا آمرين والظاهر
انه قال بعضهم بذلك بدليل
أنه لم يقع القتل ولقولهم أو اطرحوه
فكان بعضهم أشار الى القتل
وبعضهم الى الطرح ومهما صدر
أمر من بعض القوم صح اسناده
اليهم كقوله واذ قتلتم نفسا
وانتصب أرضا على الظرف
كالظروف المبهمة أى أرضا مجهولة
بعيدة عن العمارة يخل لكم وجه
أبيكم تخلص محبته لكم سليمة عن
التنازع فيها وكان ذكر الوجه
تصويرا لاقباله عليهم بالكلية
ويجوز أن يراد بالوجه ذاته أو المراد
يفرغ لكم من الشغل بيوسف
وتكونوا مجزوم لانه معطوف على
جواب الامر من بعده من بعد قتله أو اطراحه أو من بعد يوسف اذا قتل أو غرب قوما صالحين تائبين الى الله أو الى أبيه لعذر تمهدونه مما جنيتم

قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقالت هيت لك قال كان الحسن يقول هلم لك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن الحسن هيت لك يقول بعضهم هلم لك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن اسباط عن السدى وقالت هيت لك قال هلم لك وهي بالقبطية حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن عمرو عن الحسن هيت لك قال كلمة بالسريانية أي عليك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة عن الحسن هيت لك قال هلم لك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا خلف بن هشام قال ثنا محبوب عن قتادة عن الحسن هيت لك قال هلم لك قال حدثنا عفان قال ثنا حماد عن عاصم عن زر هيت لك أي هلم حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا الثورى قال بلغني في قوله هيت لك قال هلم لك حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا أبو عبيد قال ثنا على بن عاصم عن خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس انه قرأ هيت لك وقال تدعوه الى نفسها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى هيت لك قال لغة عربية تدعوه بها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله الا أنه قال لغة بالعربية تدعوه بها الى نفسها حدثنا الحسن قال ثنا شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثل حديث محمد بن عمرو سواء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا هشيم عن يونس عن الحسن هيت لك بفتح الهاء والتاء وقال يقول هلم لك حدثني الحارث قال أبو عبيدة كان الكسائي يحكيها يعنى هيت لك قال وقال وهي لغة لاهل حوران وقعت الى الحجاز معناها تعال قال وقال أبو عبيد سألت شيخا عالما من أهل حوران فذكر انها لغتهم يعرفها حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق هيت لك قال تعال حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقالت هيت لك قال هلم لك الى وقرأ ذلك جماعة من المتقدمين وقالت هئت لك بكسر الهاء وضم التاء والهمز بمعنى تهيأت لك من قول القائل هئت للامر أهيء هيئة وممن روى ذلك عنه ابن عباس وأبو عبد الرحمن السلمي وجماعة غيرهما حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا الحجاج عن هرون عن أبان العطار عن قتادة ان ابن عباس قرأها كذلك مكسورة الهاء مضمومة التاء قال أحمد قال أبو عبيد لا أعلمها الا مهموزة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن أبان العطار عن عاصم عن أبي عبد الرحمن السلمي هئت لك أي تهيأت لك قال حدثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة عن عكرمة مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان عكرمة يقول تهيأت لك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال هئت لك قال عكرمة تهيأت لك حدثني المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عاصم بن بهدلة قال كان أبو وائل يقول هئت لك أي تهيأت لك وكان أبو عمرو بن العلاء والكسائي ينكران هذه القراءة حدثت عن على بن المغيرة قال قال أبو عبيدة معمر بن المثنى شهدت أبا عمرو وسأله أبو أحمد أو أحمد وكان عالما بالقرآن عن قول من قال هئت لك بكسر الهاء وهمز الياء فقال أبو عمرو ينسى أي باطل جعلها فعلت من تهيأت فهذا الخندق فاستعرض العرب حتى تنتهى الى اليمن هل تعرف أحدا يقول هئت لك حدثني الحارث قال ثنا القاسم قال لم يكن الكسائي يحكى هئت لك عن العرب وقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة هيت لك بكسر الهاء وتسكين الياء وفتح التاء وقرأه بعض المكيين هيت لك بفتح الهاء وتسكين الياء وضم التاء وقرأه بعض البصريين وهو عبد الله بن اسحق هيت بفتح الهاء وكسر التاء وقد أنشد بعض الرواة بيتا لطرفة بن العبد في هيت بفتح الهاء وضم التاء وذلك

ليس قومي بالابعدين اذا ما * قال داع من العشيرة هيت

عليه أو المراد صلاح دنياهم وانتظام أمورهم وتفرغهم لمهماتهم بعد يوسف بفراغ البال قال قائل منهم هو يهوذا وكان أحسنهم فيهم رأيا وأدبا وهو الذي قال فلن أبرح الارض لا تقتلوا يوسف لان القتل عظيم ولاسيما قتل الاخ وخاصة اذا كان القاتل والمقتول من أولاد الانبياء وألقوه في غيابت الجب سمى البئر جبا لانها قطعت قطعا ولم يحصل فيها شيء سوى القطع للارض والغيابة غور البئر وما غاب منها عن عين الناظر وأظلم من أسفلها ومن قرأ على الجمع فلان للجب أقطارا ونواحي يلتقطه بعض السيارة أي الرفقة السائرة قال ابن عباس أي المارة والالتقاط تناول الشيء من الطريق ونحوه يستعمل في الانسان وغيره ومنه اللقيط للمنبوذ ان كنتم فاعلين ان لم يكن من فعل هذا الامر بد فهذا هو الراى ثم ان يعقوب كان خائفا على يوسف من كيدهم وكان يظهر أمارات ذلك على صحائف أعماله وأقواله فلذلك قالوا مالك لا تأمنا على يوسف وانا له لناصحون ما وجد منا في بابه سوى النصح والاشفاق على الاطلاق أرسله معنا غدا يرتع ويلعب من قرأ بالجزم فمن الرتعة كالامتعة وهي الخصب والسعة ومن قرأ بالكسر فعلى حذف الياء من يرتعي مستعارا من ارتعاء الابل الماشية واللعب ترك ما ينفع الى ما لا ينفع فمن قرأ بالياء فلا اشكال لان الصبي لا تكليف عليه ومن قرأ بالنون قال كان لعبهم الاستباق والانتضال بدليل قوله انا ذهبنا نستبق سمى لعبا لانه في صورته أو اللعب قد يطلق على استعمال المباحات لاجل انشراح الصدر قال صلى الله عليه وسلم لجابر فهلا تزوجت بكرا تلاعبها وتلاعبك قال انى ليحزنني لام الابتداء للتأكيد أو لتخصيص المضارع بالحال وأخاف أن يأكله الذئب أصله الهمز ولهذا قال بعضهم انه مشتق من تذاءبت الريح وأولى

وأولى القراءة في ذلك قراءة من قرأه هيت لك بفتح الهاء والتاء وتسكين الياء لانها اللغة المعروفة في العرب دون غيرها وانها فيما ذكر قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الاعمش عن أبي وائل قال ابن مسعود قد سمعت القراء فسمعتهم متقاربين فاقرؤا كما علمتم واياكم والتنطع والاختلاف فانما هو كقول أحدكم هلم وتعال ثم قرأ عبد الله هيت لك فقلت يا أبا عبد الرحمن ان ناسا يقرؤنها هيت لك فقال عبد الله انى أقرؤها كما علمت أحب الى حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الاعمش عن أبي وائل قال سمعت عبد الله بن مسعود يقرأ هذه الآية وقالت هيت لك قال فقالوا له ما كنا نقرؤها الا هيت لك فقال عبد الله انى أقرؤها كما علمت أحب الى حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن منصور عن أبي وائل قال قال عبد الله هيت لك فقال له مسروق ان ناسا يقرؤنها هيت لك فقال دعونى انى أقرأ كما أقرئت أحب الى حدثنى المثنى قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة عن الاعمش عن شقيق عن ابن مسعود قال هيت لك بنصب الهاء والتاء وبلا همز وذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى ان العرب لا تثنى هيت لك ولا تجمع ولا تؤنث وانها تصوره في كل حال وانما يتبين العدد بما بعد وكذلك التأنيث والتذكير وقال تقول للواحد هيت لك وللاثنين هيت لكما وللجمع هيت لكم وللنساء هيت لكن وقوله قال معاذ الله يقول جل ثناؤه قال يوسف اذ دعته المرأة الى نفسها وقالت له هلم الى أعتصم بالله من الذى تدعونى اليه وأستجير به منه وقوله انه ربى أحسن مثواى يقول ان صاحبك وزوجك سيدى كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن اسباط عن السدى معاذ الله انه ربى قال سيدى قال حدثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح انه ربى قال سيدى حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال معاذ الله انه ربى أحسن مثواى قال سيدى يعنى زوج المرأة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال معاذ الله انه ربى يعنى اطفير يقول انه سيدى وقوله أحسن مثواى يقول أحسن منزلتى وأكرمنى وائتمننى فلا أخونه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أحسن مثواى أمننى على بيته وأهله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى أحسن مثواى فلا أخونه في أهله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أحسن مثواى قال يريد يوسف سيده زوج المرأة وقوله انه لا يفلح الظالمون يقول انه لا يدرك البقاء ولا ينجح من ظلم ففعل ما ليس له فعله وهذا الذى تدعونى اليه من الفجور ظلم وخيانة لسيدى الذى ائتمننى على منزله كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق انه لا يفلح الظالمون قال هذا الذى تدعونى اليه ظلم ولا يفلح من عمل به ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين) ذكر ان امرأة العزيز لما همت بيوسف وأرادت مراودته جعلت تذكر له محاسن نفسه وتشوقه الى نفسها كما حدثنى ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا اسباط عن السدى ولقد همت به وهم بها قال قالت له يا يوسف ما أحسن شعرك قال هو أول ما ينتثر من جسدى قالت يا يوسف ما أحسن وجهك قال هو للتراب يأكله فلم تزل حتى أطمعته فهمت به وهم بها فدخلا البيت وغلقت الابواب وذهب ليحل سراويله فاذا هو بصورة يعقوب قائما في البيت قد عض على اصبعه يقول يا يوسف تواقعها فانما مثلك ما لم تواقعها مثل الطير في جو السماء لا يطاق ومثلك اذا واقعتها مثله اذا مات ووقع الى الارض لا يستطيع ان يدفع عن نفسه ومثلك ما لم تواقعها مثل الثور

اذا أتت من كل جهة قيل كان أرضهم مذأبة فلذلك قال أخاف وقيل رأى في النوم ان الذئب قد شد على يوسف وكان يحذره فلقنهم العذر كما جاء في أمثالهم البلاء موكل بالمنطق قوله انا اذا جواب للقسم ساد مسد جواب الشرط حلفوا له ان كان ما خافه وحالهم انهم رجال كفاة وحماة فهم اذا لك خاسرون عاجزون أو مستحقون للدعاء عليهم بالخسار أو المراد ان لم نقدر على حفظ بعضنا فقد هلكت مواشينا وخسرناها كان يعقوب قد اعتذر اليهم بأمرين أحدهما ان ذهابهم به مما يحزنه لانه كان لا يصبر عنه ساعة والثاني خوفه عليه من الذئب فلم يجيبوا عن الاول لانه هو الذى كان يغيظهم فلم يعبؤا بذلك الكلام فخصوا الجواب بالثاني وههنا اضمار والتقدير فأذن لهم وأرسله معهم فلما ذهبوا به وأجمعوا عزموا على أن يجعلوه في غيابت الجب قيل هو بئر بيت المقدس وقيل أرض الاردن وقيل بين مصر ومدين وقيل على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب ثم ان كان جواب لما محذوفا ففي الآية اضمار آخر كما تقدم في الوقوف قال السدى ان يوسف عليه السلام لما برز مع اخوته أظهروا له العداوة وأخذوا يهينونه ويضربونه وكلما استغاث بواحد منهم لم يغثه الا بالاهانة حتى كادوا يقتلونه فجعل يصيح يا أبتاه لم تعلم ما يصنع بابنك أولاد الاماء فقال يهوذا أما أعطيتموني موثقا ان لا تقتلوه فلما أرادوا القاءه في الجب تعلق بثيابهم فنزعوها من يده فتعلق بحائط البئر فربطوا يديه ونزعوا قميصه ليلطخوه بالدم ويحتالوا به على أبيهم فقال يا اخوتاه ردوا على قميصي أتوارى به فقالوا له ادع الشمس والقمر والاحدى عشر كوكبا حتى ينقذوك ودلوه في البئر فلما بلغ نصفها ألقوه ليموت وكان في البئر ماء فسقط فيه ثم آوى الى

الصعب الذى لا يعمل عليه ومثلث ان واقعتها مثل الثور حين يموت فيدخل النمل فى أصل قرنيه
لا يستطيع ان يدفع عن نفسه فربط سراويله وذهب ليخرج يشتد فادركته فاخذت بمؤخر قميصه
من خلفه فخرقته حتى أخرجته منه وسقط وطرحه يوسف واشتد نحو الباب حدثنا ابن حميد قال
ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أكبت عليه يعنى المرأة تطمعه مرة وتخيفه أخرى وتدعوه الى لذة من
حاجة الرجال فى جمالها وحسنها وملكها وهو شاب مستقبل يجد من شبق الرجال ما يجد الرجل حتى رق
لها مما يرى من كلفها به ولم يتخوف منها حتى هم بها وهمت به حتى خلوا فى بعض بيوته ومعنى الهم
بالشىء فى كلام العرب حديث المرء نفسه بمواقعته ما لم يواقع فاما ما كان من هم يوسف بالمرأة وهمها به
فان أهل العلم قالوا فى ذلك ما أنا ذاكره وذلك ما حدثنا أبو كريب وسفيان بن وكيع وسهل بن موسى
الرازى قالوا ثنا ابن عيينة عن عثمان بن أبى سليمان عن ابن أبى مليكة عن ابن عباس سئل عن هم
يوسف ما بلغ قال حل الهميان وجلس منها مجلس الخاتن لفظ الحديث لابى كريب حدثنا أبو كريب
وابن وكيع قالا ثنا ابن عيينة قال سمع عبيد الله بن أبى يزيد ابن عباس فى ولقد همت به وهم بها
قال جلس منها مجلس الخاتن وحل الهميان حدثنا زياد بن عبد الله الحسانى وعمرو بن على
والحسن بن محمد قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن عبد الله بن أبى يزيد قال سمعت ابن عباس سئل ما بلغ
من هم يوسف قال حل الهميان وجلس منها مجلس الخاتن حدثنى زياد بن عبد الله قال ثنا محمد
ابن أبى عدى عن ابن جريج عن ابن أبى مليكة قال سألت ابن عباس ما بلغ من هم يوسف قال استلقت
له وجلس بين رجليها حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن ابن جريج عن ابن أبى مليكة
ولقد همت به وهم بها قال استلقت له وحل ثيابه حدثنى المثنى قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا
سفيان عن ابن جريج عن ابن أبى مليكة عن ابن عباس ولقد همت به وهم بها ما بلغ قال استلقت له
وجلس بين رجليها وحل ثيابه أو ثيابها حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يحيى بن سعيد
عن ابن جريج عن ابن أبى مليكة قال سألت ابن عباس ما بلغ من هم يوسف قال استلقت على قفاها وقعد
بين رجليها لينزع ثيابه حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى
عن نافع عن ابن عمر عن ابن أبى مليكة قال سئل ابن عباس عن قوله ولقد همت به وهم بها ما بلغ من هم
يوسف قال حل الهميان يعنى السراويل حدثنا أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا ابن ادريس
قال سمعت الاعمش عن مجاهد فى قوله ولقد همت به وهم بها قال حل السراويل حتى الثنات واستلقت
له حدثنى زياد بن عبد الله الحسانى قال ثنا مالك بن سعير قال ثنا الاعمش عن مجاهد فى قوله
ولقد همت به وهم بها قال حل سراويله حتى وقع على الثنات حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا
محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولقد همت به وهم بها قال جلس منها مجلس الرجل
من امرأته حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل قال ثنى القاسم بن أبى بزة ولقد
همت به وهم بها قال أما همها به فاستلقت له وأما همه بها فانه قعد بين رجليها ونزع ثيابه حدثنا
الحسن بن محمد قال ثنى حجاج بن محمد عن ابن جريج قال أخبرنى عبد الله بن أبى مليكة قال قلت لابن
عباس ما بلغ من هم يوسف قال استلقت له وجلس بين رجليها ينزع ثيابه حدثنى المثنى قال ثنا
الحمانى قال ثنا يحيى بن اليمان عن سفيان عن على بن بذيمة عن سعيد بن جبير وعكرمة قالا حل
السراويل وجلس منها مجلس الخاتن حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد العنقزى عن
شريك عن جابر عن مجاهد ولقد همت به وهم بها قال استلقت وحل ثيابه حتى بلغ الثنات حدثنى
الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن أبى حصين عن سعيد بن جبير ولقد همت به وهم
بها قال أطلق تكة سراويله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة
عن عثمان بن أبى سليمان عن ابن أبى مليكة قال شهدت ابن عباس سئل عن هم يوسف ما بلغ قال حل

صخرة فقام عليها وهو يبكى فنادوه فظن انها رحمة أدركتهم فاجابهم فارادوا ان يرضخوه ليقتلوه فمنعهم يهوذا وكان يهوذا يأتيه
بالطعام وروى انه عليه السلام لما
ألقى فى الجب قال يا شاهدا غير غائب
ويا قريبا غير بعيد ويا غالبا غير
مغلوب اجعل لى من أمرى فرجا
ومخرجا وحكى ان ابراهيم عليه
السلام حين ألقى فى النار جرد عن
ثيابه فاتاه جبرئيل بقميص من
حرير الجنة فالبسه اياه فدفعه
ابراهيم الى اسحق واسحق الى
يعقوب فجعله يعقوب فى تميمة
علقها فى عنق يوسف فجاء جبرئيل
فاخرجه وألبسه اياه وأوحينا اليه
فى صغر السن كما أوحى الى يحيى
وعيسى وقيل كان اذ ذاك بالغا
وعن الحسن كان له سبع عشرة
سنة لتنبئنهم لتحدثن اخوتك بما
فعلوا بك وهم لا يشعرون انك
يوسف لعلو شأنك وبعد حالك عن
أوهامهم ولطول العهد المنسى
المغير للهيآت والاشكال يروى
انهم حين دخلوا عليه ممتارين
فعرفهم وهم له منكرون دعا
بالصواع فوضعه على يده ثم نقره
فطن فقال انه ليخبرنى هذا الجام انه
كان لكم أخ من أبيكم يقال له
يوسف وكان يدنيه دونكم وانكم
انطلقتم به وألقيتموه فى غيابت
الجب وقلتم لابيه أكله الذئب
وبعتموه بثمن بخس ويجوز ان يراد
وهم لا يشعرون انا آنسناه بالوحى
وأزلنا الوحشة عن قلبه فتتعلق
الجملة بقوله وأوحينا روى ان
امرأة حاكمت الى شريح فبكت
فقال له الشعبى يا أبا أمية اما تراها
تبكى قال قد جاء اخوة يوسف
يبكون وهم ظلمة وما ينبغى لاحد
ان يقضى الا بما أمر ان يقضى به
من السنة المرضية عن مقاتل انما
جاؤا عشاء لئلا يظهر امارة الخجل والكذب على وجوههم ولما سمع صوتهم يعقوب فزع وقال ما لكم يا بنى هل

الهميان وجلس منها مجلس الخاتن فان قال قائل وكيف يجوز ان يوصف يوسف بمثل هذا وهو لله نبى
قيل ان أهل العلم اختلفوا فى ذلك فقال بعضهم كان ممن ابتلى من الانبياء بخطيئة فانما ابتلاه الله بها
ليكون من الله عز وجل على وجل اذا ذكرها فيجد فى طاعته اشفاقا منها ولا يتكل على سعة عفو الله
ورحمته * وقال آخرون بل ابتلاهم الله بذلك ليعرفهم موضع نعمته عليهم بصفحه عنهم وتركه
عقوبته عليه فى الآخرة * وقال آخرون بل ابتلاهم بذلك ليجعلهم أئمة لاهل الذنوب فى رجاء رحمة
الله وترك الاياس من عفوه عنهم اذا تابوا وأما آخرون ممن خالف أقوال السلف وتاولوا القرآن
بآرائهم فانهم قالوا فى ذلك أقوالا مختلفة فقال بعضهم معناه ولقد همت المرأة بيوسف وهم بها يوسف
ان يضربها أو ينالها بمكروه لهمها به مما أرادته من المكروه لولا ان يوسف رأى برهان ربه وكفه
ذلك عما هم به من أذاها الا انها ارتدعت من قبل نفسها قالوا والشاهد على صحة ذلك قوله كذلك
لنصرف عنه السوء والفحشاء قالوا فالسوء هو ما كان هم به من أذاها وهو غير الفحشاء * وقال
آخرون منهم معنى الكلام ولقد همت به فتناهى الخبر عنها ثم ابتدئ الخبر عن يوسف فقيل وهم بها
يوسف لولا ان رأى برهان ربه كانهم وجهوا معنى الكلام الى أن يوسف لم يهم بها وان الله انما أخبر ان
يوسف لولا رؤيته برهان ربه لهم بها ولكنه رأى برهان ربه فلم يهم بها كما قيل ولولا فضل الله عليكم
ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا ويفسد هذين القولين ان العرب لا تقدم جواب لولا قبلها لا تقول
لقد قمت لولا زيد وهى تريد لولا زيد لقد قمت هذا مع خلافهما جميع أهل العلم بتاويل القرآن الذين
عنهم يؤخذ تاويله * وقال آخرون منهم بل قد همت المرأة بيوسف وهم يوسف بالمرأة غير ان همهما
كان تمثيلا منهما بين الفعل والترك لا عزما ولا ارادة قالوا ولا حرج فى حديث النفس ولا فى ذكر
القلب اذا لم يكن معهما عزم ولا فعل وأما البرهان الذى رآه يوسف فترك من أجله مواقعة الخطيئة
فان أهل العلم مختلفون فيه فقال بعضهم نودى بالنهى عن مواقعة الخطيئة ذكر من قال ذلك
حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيينة عن عثمان بن أبى سليمان عن ابن أبى مليكة عن ابن عباس
لولا ان رأى برهان ربه قال نودى يا يوسف أتزنى فتكون كالطير وقع ريشه فذهب يطير فلا ريش له
قال حدثنا ابن عيينة عن عثمان بن أبى سليمان عن ابن أبى مليكة عن ابن عباس قال لم يتعظ على
النداء حتى رأى برهان ربه قال تمثال صورة وجه أبيه قال سفيان عاضا على اصبعه فقال يا يوسف تزنى
فتكون كالطير ذهب ريشه حدثنى زياد بن عبد الله الحسانى قال ثنى محمد بن أبى عدى عن
ابن جريج عن ابن أبى مليكة قال قال ابن عباس نودى يا ابن يعقوب لا تكن كالطائر له ريش فاذا زنى
ذهب ريشه أو قعد لا ريش له قال فلم يتعظ على النداء فلم يزد على هذا قال ابن جريج وحدثنى غير واحد
انه رأى أباه عاضا على اصبعه حدثنى أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال
ثنا أبى عن نافع بن عمر عن ابن أبى مليكة قال قال ابن عباس لولا ان رأى برهان ربه قال نودى
يا ابن يعقوب تريد ان تزنى فتكون كالطير نتف فلا ريش له حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن
طلحة عن عمرو الحضرمى عن ابن أبى مليكة قال بلغنى ان يوسف لما جلس بين رجلى المرأة فهو يحل
هميانه نودى يا يوسف بن يعقوب لا تزن فان الطير اذا زنى تناثر ريشه فاعرض ثم نودى فاعرض فتمثل له
يعقوب عاضا على اصبعه فقام حدثنى المثنى قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن ابن
جريج عن ابن أبى مليكة عن ابن عباس قال نودى يا ابن يعقوب لا تكن كالطير اذا زنى ذهب ريشه
وبقى لا ريش له فلم يطع على النداء ففزع حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن
جريج قال أخبرنى عبد الله بن أبى مليكة قال قال ابن عباس نودى يا ابن يعقوب لا تكونن كالطائر له
ريش فاذا زنى ذهب ريشه قال أو قعد لا ريش له فلم يعط على النداء شيأ حتى رأى برهان ربه ففرق ففر
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عثمان بن أبى سليمان عن

أصابكم فى غنمكم شئ قالوا الا قال فأين يوسف قالوا يا أبانا انا ذهبنا نستبق أى نتسابق فى العدو أو فى الرمى وقيل ننتضل
وما أنت بمؤمن لنا أى بمصدق
لشدة محبتك ليوسف وفيه دليل
لمن زعم ان الايمان هو التصديق
ولو كنا صادقين ولو كنا عندك من
أهل الصدق والثقة فكيف وأنت
سيئ الظن بنا غير واثق بقولنا
وجاؤا على قميصه نصب على الظرف
أى فوق قميصه لا على الحال المتقدمة
لان حال المجرور لا يتقدم عليه بدم
كذب ذى كذب أو دم هو الكذب
بعينه مبالغة يروى انهم ذبحوا
سخلة ولطخوه بدمها وروى ان
يعقوب لما سمع بخبر يوسف صاح
باعلى صوته وقال أين القميص
فاخذه وألقاه على وجهه وبكى
حتى خضب وجهه بدم القميص
وقال تالله ما رأيت كاليوم ذئبا
أحلم من هذا أكل ابنى ولم
يمزق عليه قميصه وقيل كان فى
قميص يوسف ثلاث آيات آية
ليعقوب على كذبهم وآية حين
ألقاه البشير على وجهه فارتد بصيرا
وآية على براءة يوسف حين قدمن
دبر ولما تبين يعقوب بالآيات
المذكورة أو بالوحى انهم كاذبون
قال على سبيل الاضراب بل سولت
قال ابن عباس بل زينت لكم
أنفسكم أمرا فى شأنه وهو تفعيل
من السول الامنية قال الازهرى
وأصله مهموز غير ان العرب
استثقلوا فيه الهمزة وقال فى
الكشاف سولت سهلت من السول
بفتحتين وهو الاسترخاء والتنكير
دليل التعظيم فصبر جميل لا بدمن
تقدير مبتدأ أو خبر أى فامرى
صبر جميل أو فصبر جميل أمثل وفى
الحديث انه الذى لا شكوى فيه
أى الى الخلق لقوله انما أشكو بثى
وحزنى الى الله وقيل أى لا أعايشكم على كآبة الوجه بل أكون لكم كما كنت يحكى انه سقط حاجبا يعقوب على عينيه فكان يرفعهما بعصابة

فقيل له ماهذا فقال طول الزمان وكثرة الاحزان فأوحى الله تعالى اليه يا يعقوب أتشكوني قال يارب خطيئة فاغفرها لي ثم بين

ابن أبي مليكة قال قال ابن عباس نودي يا ابن يعقوب أتزني فتكون كالطير وقع ريشه فذهب يطير فلا ريش له **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني نافع بن يزيد عن همام بن يحيى عن قتادة قال نودي يوسف فقيل أنت مكتوب في الانبياء تعمل عمل السفهاء **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة قال نودي يوسف بن يعقوب تزني فتكون كالطير نتف فلا ريش له * وقال آخرون البرهان الذي رأى يوسف فكف عن مواقعة الخطيئة من أجله صورة يعقوب عليهما السلام يتوعده ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عمرو بن محمد العنقزي قال أخبرنا اسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله لولا أن رأى برهان ربه قال رأى صورة أو تمثال وجه يعقوب عاضا على اصبعه فخرجت شهوته من أنامله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو بن العنقزي عن اسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لولا أن رأى برهان ربه قال مثل له يعقوب فضرب في صدره فخرجت شهوته من أنامله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن مسعر عن أبي حصين عن سعيد بن جبير لولا أن رأى برهان ربه قال رأى تمثال وجه أبيه قائلا بكفه هكذا وبسط كفه فخرجت شهوته من أنامله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع **وحدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير لولا أن رأى برهان ربه قال مثل له يعقوب عاضا على أصابعه فضرب صدره فخرجت شهوته من أنامله **حدثنا** يونس بن عبد الاعلى قال ثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس في قوله لولا أن رأى برهان ربه قال رأى صورة يعقوب واضعا أنملته على فيه يتوعده ففر **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا جرير بن حازم قال سمعت عبد الله بن أبي مليكة يحدث عن ابن عباس في قوله ولقد همت به وهم بها قال حين رأى يعقوب في سقف البيت قال فنزعت شهوته التي كان يجدها حين خرج يسعى الى باب البيت فتبعته المرأة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع **وحدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن قرة بن خالد السدوسي عن الحسن قال زعموا والله أعلم ان سقف البيت انفرج فرأى يعقوب عاضا على أصابعه **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن في قوله لولا أن رأى برهان ربه قال رأى تمثال يعقوب عاضا على اصبعه يقول يوسف يوسف **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن نحوه **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عمرو العنقزي قال أخبرنا سفيان الثوري عن أبي حصين عن سعيد بن جبير لولا أن رأى برهان ربه قال رأى تمثال وجه يعقوب فخرجت شهوته من أنامله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن علي بن بذيمة عن سعيد بن جبير قال رأى صورة فيها وجه يعقوب عاضا على أصابعه فدفع في صدره فخرجت شهوته من أنامله فكل ولد يعقوب ولد له اثنا عشر رجلا الا يوسف فانه نقص بتلك الشهوة ولم يولد له غير أحد عشر **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب ان حميد بن عبد الرحمن أخبره ان البرهان الذي رأى يوسف يعقوب **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عيسى بن المنذر قال ثنا أيوب بن سويد قال ثنا يونس بن يزيد الايلي عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد لولا أن رأى برهان ربه قال مثل له يعقوب **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لولا أن رأى برهان ربه قال يعقوب **حدثنا** الحسن ابن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة **وحدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال

مثل

ان الصبر على ما وصفوه من هلاك يوسف لا يمكن الا بمعونة الله تعالى فقال والله المستعان على ما تصفون فالقرينتان كقوله اياك نعبد واياك نستعين ويعلم من الآية ان الصبر ان كان لاجل الرضا بقضاء الله تعالى أو لاستغراقه في شهود نور الحق بحيث يمنعه من الاشتغال بالشكاية عن البلاء فذلك صبر جميل والا فلا واعترض بان هذا الصبر كان فيه اعانة الظالمين واهمال التخليص المظلوم من المحن والشدائد والترقية فكيف جاز صبر يعقوب حتى لم يبالغ في التفتيش والتنقير ولو بالغ لظهر عليه الامر لشهرته وعظم قدره وأجيب بان الله سبحانه لعله منعه عن الطلب تشديدا للمحنة عليه أو لعله ان بالغ في البحث أقدموا على قتله أو علم ان الله تعالى يصون يوسف وسيعظم أمره بالآخرة فلم يرد هتك ستر أولاده والقائهم في ألسنة الناس كقول القائل

فاذا رميت يصيبني سهمي *

فكان الاصوب الصبر والسكوت وتفويض الامر بالكلية الى الله تعالى ثم شرع في حكاية خلاص يوسف فقال وجاءت سيارة عن ابن عباس قوم يسيرون من مدين الى مصر وذلك بعد ثلاثة أيام من القاء يوسف في الجب فاخطؤا الطريق فنزلوا قريبا منه وكان الجب في قفرة بعيدة عن العمران لم يكن الا للرعاة وقيل كان ماؤه ملحا فعذب حين ألقي فيه يوسف فارسلوا واردهم رجلا يقال له مالك بن ذعر الخزاعي ليطلب لهم الماء ومعنى الوارد الذي يرد الماء ليستقي للقوم فادلى دلوه أرسلها في البئر قال الواحدي فاذا نزعها وأخرجها قيل دلا يدلو قال يابشرى التقدير فظهر يوسف

ل له يعقوب حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبي نجيح عن
اهد قال جلس منها مجلس الرجل من امرأته حتى رأى صورة يعقوب فى الجدار حدثنا ابن
يد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد فى قوله لولا أن رأى برهان ربه قال مثل له يعقوب حدثنى
نى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن القاسم بن أبي بزة قال نودى يا ابن يعقوب لا تكونن
كالطير له ريش فاذا زنى قعد ليس له ريش فلم يعرض للنداء وقعد فرفع رأسه فرأى وجه يعقوب عاضا
ى اصبعه فقام مرعوبا استحياء من الله تعالى ذكره فذلك قول الله سبحانه وتعالى لولا أن رأى
هان ربه وجه يعقوب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن النضر بن عربى عن عكرمة قال مثل
يعقوب عاضا على أصابعه حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن نصر بن عربى عن عكرمة
له حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن أبى حصين عن سعيد بن جبير قال
ل له يعقوب فدفع فى صدره فخرجت شهوته من أنامله قال حدثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان
ن على بن بذيمة قال كان يولد لكل رجل منهم اثنا عشر ابنا الا يوسف ولد له أحد عشر من أجل
خرج من شهوته حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال أبو شريح سمعت عبيد الله بن أبى
عفر يقول بلغ من شهوة يوسف ان خرجت من بنانه حدثنا ابن وكيع قال ثنا يعلى بن عبيد
ن محمد الخراسانى قال سألت محمد بن سيرين عن قوله لولا أن رأى برهان ربه قال مثل له يعقوب عاضا
ى أصابعه يقول يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الله اسمك اسم الانبياء وتعمل عمل
سفهاء حدثنى محمد بن عبد الاعلى قال ثنا يزيد بن زريع عن يونس عن الحسن فى قوله لولا
ن رأى برهان ربه قال رأى يعقوب عاضا على اصبعه يقول يوسف حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال
ا محمد بن ثور عن معمر قال قال قتادة رأى صورة يعقوب فقال يا يوسف تعمل عمل الفجار وأنت
كتوب فى الانبياء فاستحيا منه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لولا أن رأى
هان ربه رأى آية من آيات ربه حجزه الله بها عن معصيته ذكر لنا انه مثل له يعقوب حتى كلمه
عصمه الله ونزع كل شهوة كانت فى مفاصله قال حدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن انه مثل له
عقوب وهو عاض على اصبع من أصابعه حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن
ى سالم عن أبى صالح قال رأى صورة يعقوب فى سقف البيت عاضا على اصبعه يقول يا يوسف
ى قوله لولا أن رأى برهان ربه حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن
نصور ويونس عن الحسن فى قوله لولا أن رأى برهان ربه قال رأى صورة يعقوب فى سقف البيت
اضا على اصبعه حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل بن سالم عن
ى صالح مثله وقال عاضا على اصبعه يقول يوسف يوسف حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب
لقمى عن حفص بن حميد عن شمر بن عطية قال نظر يوسف الى صورة يعقوب عاضا على اصبعه يقول
يوسف فذاك حيث كف وقام فاندفع حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن
سالم وأبى حصين عن سعيد بن جبير لولا أن رأى برهان ربه قال رأى صورة فيها وجه يعقوب عاضا على
صابعه فدفع فى صدره فخرجت شهوته من بين أنامله حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا
سعر عن أبى حصين عن سعيد بن جبير لولا أن رأى برهان ربه قال رأى تمثال وجه أبيه فخرجت
لشهوة من أنامله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا أبو عوانة عن اسمعيل
بن سالم عن أبى صالح لولا أن رأى برهان ربه قال تمثال صورة يعقوب فى سقف البيت حدثنا الحسن
بن يحيى قال أخبرنا جعفر بن سليمان عن يونس بن عبيد عن الحسن قال رأى يعقوب عاضا على يده
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن أبى حصين عن سعيد بن جبير فى قوله لولا أن رأى برهان
ربه قال يعقوب ضرب بيده على صدره فخرجت شهوته من أنامله حدثت عن الحسين بن الفرج

قال الوارد يا بشرى كأنه ينادى البشرى ويقول تعالى فهذا أوانك ومتى قال الوارد هذا الكلام قال جمع من المفسرين حين
رأى يوسف متعلقا بالحبل وقال
آخرون لما دنا من أصحابه صاح
بذلك يبشرهم به قال السدى كان
للوارد صاحب يقال له بشر فنادى
يا بشرى كما يقال يا زيدا والاكثرون
على انها بمعنى البشارة فقال أبو على
يحتمل ان يكون منادى مضموما
مثل يا رجل وان يكون منونا
مثل يا رجلا كأنه جعل ذلك النداء
شائعا فى جنس البشرى ومن قرأ
بالاضافة فنصبه ظاهر والضمير فى
وأسروه اما عائد الى الوارد وأصحابه
أى أخفوه من الرفقة لئلا يدعوا
المشاركة فى الالتقاط أو فى الشراء
ان قالوا اشتريناه وطريق الاخفاء
انهم كتموه من الرفقة أو قالوا ان
أهل الماء جعلوه بضاعة عندنا على
ان نبيعه لهم بمصر واما عائد الى
اخوة يوسف بناء على ما روى عن
ابن عباس انهم قالوا للرفقة هذا
غلام لنا قد أبق فاشتروه منا
وسكت يوسف مخافة ان يقتلوه
ولعل الوجه الاول أولى بدليل قوله
بضاعة وهى نصب على الحال أى
أخفوه متاعا للتجارة وأصل البضع
القطع والبضاعة قطعة من المال
للتجارة والله تعالى أعلم والله عليم
بما يعملون فيه وعيد اما للوارد
وأصحابه حيث استبضعوا ما ليس
لهم أو لاخوة يوسف وذلك ظاهر
وفيه ان كيد الاعداء لا يدفع شيأ
مما علم الله من حال المرء والضمير فى
قوله وشروه اما أن يعود الى الوارد
وأصحابه أى باعوه بثمن قليل لان
الملتقط للشئ متهاون به وكانوا فيه
من الزاهدين ممن يرغب عما فى يده
قال أهل اللغة زهد فيه معناه رغب
عنه وزهد عنه معناه رغب فيه واما
أن يعود الى الاخوة والمعنى باعوه أو الى الرفقة والمعنى اشتروه وهكذا

قال سمعت أبامعاذقال أخبرناعبيدبن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله لولا أن رأى برهان ربه آية من ربه يزعمون انه مثل له يعقوب فاستحيامنه * وقال آخرون بل البرهان الذى رأى يوسف ماأوعدالله عزوجل على الزنا أهله ذكر من قال ذلك حدثنا أبوكريب قال ثنا وكيع عن أبى مودودقال سمعت محمدبن كعب القرظى قال رفع يوسف رأسه الى سقف البيت فاذا كتاب فى حائط البيت لا تقربوا الزنا انه كان فاحشة ومقتاوساء سبيلا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبى مودودعن محمدبن كعب قال رفع يوسف رأسه الى سقف البيت حين هم فرأى كتابا فى حائط البيت لاتقربوا الزنا انه كان فاحشة ومقتاوساء سبيلا قال حدثنا زيدبن الحباب عن أبى معشرعن محمد ابن كعب لولا أن رأى برهان ربه قال لولا مارأى فى القرآن من تعظيم الزنا حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى نافع بن يزيدعن أبى صخرقال سمعت القرظى يقول فى البرهان الذى رأى يوسف ثلاث آيات من كتاب الله ان عليكم لحافظين الآية وقوله وماتكون فى شأن الآية وقوله أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت قال نافع سمعت أباهلال يقول مثل قول القرظى وزادآية رابعة ولا تقربوا الزنا حدثنا الحسن بن محمدقال ثنا عمرو بن محمدقال أخبرنا أبومعشرعن محمدبن كعب القرظى لولا أن رأى برهان ربه فقال ماحرم الله عليه من الزنا * وقال آخرون بل رأى تمثال الملك ذكر من قال ذلك حدثنى محمدبن سعدقال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ولقدهمت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه يقول آيات ربه أرى تمثال الملك حدثنا ابن حميدقال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان بعض أهل العلم فيما بلغنى يقول البرهان الذى رأى يوسف فصرف عنه السوء والفحشاء يعقوب عاضا على اصبعه فلمارآه انكشف هاربا يقول بعضهم انما هو خيال اطفير سيده حين دنامن الباب وذلك انه لماهرب منها واتبعته القياه لدى الباب * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب ان يقال ان الله جل ثناؤه أخبرعن هم يوسف وامرأة العزيز كل واحدمنهما بصاحبه لولا أن رأى يوسف برهان ربه وذلك آية من آيات الله زجرته عن ركوب ماهم به يوسف من الفاحشة وجائزان تكون تلك الآية صورة يعقوب وجائزأن تكون صورة الملك وجائزأن يكون الوعيدفى الآيات التى ذكرها الله فى القرآن على الزنا ولاحجة للعذرقاطعة باى ذلك من آى والصواب ان يقال فى ذلك ماقاله الله تبارك وتعالى والايمان به وترك ماعداذلك الى عالمه وقوله كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء يقول تعالى ذكره كما أرينا يوسف برهاننا على الزجرعما هم به من الفاحشة كذلك نسبب له فى كل ماعرض له من هم يهم به فيمالا يرضاه مايزجره ويدفعه عنه كى يصرف عنه ركوب ماحرمنا عليه واتيان الزنا لنطهره من دنس ذلك وقوله انه من عبادنا المخلصين * اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والكوفة انه من عبادنا المخلصين بفتح اللام من المخلصين بتأويل ان يوسف من عبادنا الذين أخلصناهم لانفسنا واخترناهم لنبوتنا ورسالتنا وقرأ ذلك بعض قراء البصرة انه من عبادنا المخلصين بكسر اللام بمعنى ان يوسف من عبادنا الذين أخلصوا توحيدنا وعبادتنا فلم يشركوا بناشيأ ولم يعبدوا شيأ غيرنا * والصواب من القول فى ذلك ان يقال انهما قراءتان معروفتان قدقرأ بهما جماعة كثيرة من القراء وهما متفقتا المعنى وذلك ان من أخلصه الله لنفسه فاختاره فهو مخلص لله التوحيد والعبادة ومن أخلص توحيد الله وعبادته فلم يشرك بالله شيأ فهو ممن أخلصه الله فبأيتهما قرأ القارئ فهو للصواب مصيب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر وألفيا سيدها لدى الباب قالت ماجزاء من أراد باهلك سوأ الا أن يسجن أوعذاب أليم) يقول جل ثناؤه واستبق يوسف وامرأة العزيز باب البيت أمايوسف ففرارا من ركوب الفاحشة لمارأى برهان ربه فزجره عنها وأما المرأة فطلبا ليوسف لتقضى حاجتها منه التى راودته عليها فادركته فتعلقت بقميصه فجذبته اليها مانعة له من الخروج من الباب

الضمير فى وكانوا ان عادالى الاخوة فقلة رغبتهم فى يوسف ظاهرة والالم يفعلوا به مافعلوا وان عادالى الرفقة فذلك انهم اعتقدوا انه أبق فخافوا اعطاء الثمن الكثير عن ابن عباس ان اخوته عادوا الى الجب بعد ثلاثة أيام يتعرفون خبره فلمالم يروه فى الجب ورأوا آثار السيارة طلبوهم فلمارأوا يوسف قالوا هذا عبدأبق منافقالوا لهم فبيعوه منافباعوه منهم ولعلهم عرفوا انه ولد يعقوب فكرهوا اشتراءه خوفامن الله ومن ظهور تلك الواقعة الا انهم مع ذلك اشتروه بالآخرة بثمن بخس أى مبخوس ناقص عن القيمة أو ناقص العيار وقال ابن عباس البخس هنا الحرام لان ثمن الحر حرام دراهم لادنانير معدودة قليلة تعدعداولا توزن لانهم كانوا لا يزنون الاما بلغ الاوقية وهى الاربعون عن ابن عباس كانت عشرين درهما وعن السدى اثنين وعشرين أخذ كل واحد من الاخوة درهمين الا يهوذا فانه لم يأخذ شيأ ويروى ان اخوته اتبعوهم يقولون استوثقوا منه لا يابق والظاهر ان الضمير فى فيه عائد الى يوسف ويحتمل أن يعود الى الثمن البخس أى أخذوا فى ثمنه ماليس يرغب فيه قال النحويون قوله فيه ليس من متعلقات الزاهدين لان الالف واللام فيه موصول وزاهدين صلة وكما لا يتقدم نفس الصلة فكذا ماهو متعلق به فلا يقال مثلا وكانوا زيدامن الضاربين فهو بيان كانه قيل فى أى شئ زهدوا فقيل زهدوا فيه والله تعالى أعلم * التأويل تلك آيات الكتاب دلالات كتاب المحبوب الى المحب للهداية الى طريق الوصال ولهذا كانت أحسن القصص لانها أتم قصص القرآن مناسبة ومشابهة باحوال الانسان اذقال يوسف القلب لابيه

فقدته

فقدته من دبر يعني شقته من خلف لا من قدام لان يوسف كان هو الهارب وكانت هي الطالبة كما
حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واستبقا الباب قال استبق هو
والمرأة الباب وقدت قميصه من دبر حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما رأى
برهان ربه انكشف عنها هاربا واتبعته فاخذت قميصه من دبر فشقته عليه وقوله وألفيا سيدها لدى
الباب يقول جل ثناؤه وصادفا سيدها وهو زوج المرأة لدى الباب يعني عند الباب كالذي حدثني
الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا الثوري عن رجل عن مجاهد وألفيا سيدها لدى الباب قال
سيدها زوجها لدى الباب قال عند الباب حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يحيى بن سعيد
عن أشعث عن الحسن عن زيد بن ثابت قال السيد الزوج حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله وألفيا سيدها لدى الباب أي عند الباب حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو
ابن محمد عن اسباط عن السدي وألفيا سيدها لدى الباب قال جالسا عند الباب وابن عمها معه فلما رأته
قالت ما جزاء من أراد باهلك سوأ انه راودني عن نفسي فدفعته عن نفسي فشققت قميصه قال يوسف بل
هي راودتني عن نفسي وفررت منها فادركتني فشقت قميصي فقال ابن عمها تبيان هذا في القميص فان
كان القميص قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من
الصادقين فاتي بالقميص فوجده قد من دبر قال انه من كيدكن ان كيدكن عظيم يوسف أعرض عن
هذا واستغفري لذنبك انك كنت من الخاطئين حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
وألفيا سيدها لدى الباب اطفير قائما على باب البيت فقالت وهابته ما جزاء من أراد باهلك سوأ الا أن
يسجن أو عذاب أليم ولطخته مكانها بالسيئة فرقا من ان يتهمها صاحبها على القبيح فقال هو وصدقه
الحديث هي راودتني عن نفسي وقوله قالت ما جزاء من أراد باهلك سوأ يقول تعالى ذكره قالت
امرأة العزيز لزوجها لما ألفياه عند الباب فخافت ان يتهمها بالفجور ما ثواب رجل أراد بامرأتك
الزنا الا أن يسجن في السجن أو الا عذاب أليم يقول موجع وانما قال الا أن يسجن أو عذاب أليم لان
قوله الا أن يسجن بمعنى الا السجن فعطف العذاب عليه وذلك ان أن وما عملت فيه بمنزلة الاسم

۞ القول في تأويل قوله تعالى (قال هي راودتني عن نفسي وشهد شاهد من أهلها ان كان قميصه
قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين فلما رأى
قميصه قد من دبر قال انه من كيدكن ان كيدكن عظيم) يقول تعالى ذكره قال يوسف لما قذفته
امرأة العزيز بما قذفته من ارادته الفاحشة منها مكذبا لها فيما قذفته به ودفعها لما نسب اليه ما أنا
راودتها عن نفسها بل هي راودتني عن نفسي وقد قيل ان يوسف لم يرد ذكر ذلك لو لم تقذفه عند سيدها
بما قذفته به ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمارة قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا
شيبان عن أبي اسحق عن نوف الشامي قال ما كان يوسف يريد ان يذكره حتى قالت ما جزاء من أراد
باهلك سوأ الآية قال فغضب فقال هي راودتني عن نفسي وأما قوله وشهد شاهد من أهلها فان أهل
العلم اختلفوا في صفة الشاهد فقال بعضهم كان صبيا في المهد ذكر من قال ذلك حدثنا ابن
وكيع قال ثنا العلاء بن عبد الجبار عن حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس قال تكلم أربعة في المهد وهم صغار ابن ماشطة بنت فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج
وعيسى ابن مريم عليه السلام حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن أبي بكر الهذلي عن شهر
ابن حوشب عن أبي هريرة قال عيسى وصاحب يوسف وصاحب جريج يعني تكلموا في المهد
حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا زائدة عن أبي حصين عن سعيد بن جبير وشهد
شاهد من أهلها قال صبي حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبي
حصين عن سعيد بن جبير وشهد شاهد من أهلها قال كان في المهد صبيا حدثني محمد بن عبيد

يعقوب الروح اني رأيت أحد عشر كوكبا هن الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة أي المذكرة والحافظة والمتخيلة والمتوهمة والحس المشترك مع المفكرة ولكل من هذه اضاءة أي ادراك للمعنى المناسب له وهم اخوة يوسف القلب لانهم تولدوا بازدواج يعقوب الروح وزوج النفس والشمس والقمر الروح والنفس رأيتهم لي ساجدين وهذا مقام كمالية الانسان أن يصير القلب سلطانا يسجد له الروح والنفس والحواس والقوى وكذلك يجتبيك ربك على سائر المخلوقات وهذا كمال حسن يوسف ويعلمك من تأويل الاحاديث العلم اللدني المختص بالقلب ويتم نعمته عليك بان يتجلى لك ويستوي لك اذ القلب عرش حقيقي للرب وعلى آل يعقوب أي متولدات الروح من القوى والحواس كما أتمها على أبويك من قبل ابراهيم السر واسحق الخفي وبهما يستحق القلب لقبول فيض التجلي وهنالك لله الطاف خفية لا يسع الانسان فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل آيات للسائلين عن طريق الوصول الى الله ليوسف وأخوه بنيامين الحس المشترك فان له اختصاصا بالقلب أحب الى أبينا منا لان القلب عرش الروح ومحل استوائه عليه والحس المشترك بمثابة الكرسي للعرش اقتلوا يوسف القلب بسكين الهوى وبسم الميل الى الدنيا أو اطرحوه في أرض البشرية يخل لكم وجه أبيكم يقبل الروح بوجهه الى الحواس والقوى لتحصيل شهواتها وتكونوا بعد موت القلب قوما صالحين للتنعم الحيواني والنفساني قال قائل منهم هو يهودا القوة المفكرة لا تقتلوا يوسف القلب وألقوه في غيابت الجب القالب وسفل البشرية يلتقطه بعض سيارة الجواذب النفسانية يرتع في المراتع البهيمية ويلعب في

المحاربي قال ثنا أيوب بن جابر عن أبي حصين عن سعيد بن جبير في قوله وشهد شاهد من أهلها قال صبي حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا أبو بكر بن عياش عن أبي حصين عن سعيد بن جبير مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير قال كان صبيا في مهده حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن حصين عن هلال بن يساف وشهد شاهد من أهلها قال صبي في المهد حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أبي مرزوق عن جويبر عن الضحاك وشهد شاهد من أهلها قال صبي أنطقه الله ويقال ذو رأي برأيه حدثنا الحسن بن محمد قال أخبرنا عفان قال ثنا حماد قال أخبرني عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تكلم أربعة وهم صغار فذكر فيهم شاهد يوسف حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وشهد شاهد من أهلها يزعمون انه كان صبيا في الدار حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وشهد شاهد من أهلها قال كان صبيا في المهد وقال آخرون كان رجلا ذا لحية ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال كان ذا لحية حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس وشهد شاهد من أهلها قال كان من خاصة الملك وبه قال حدثنا أبي عن عمران بن حدير سمع عكرمة يقول وشهد شاهد من أهلها قال ما كان بصبي ولكن كان رجلا حكيما حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا عبد الملك بن الصباح قال ثنا عمران بن حدير عن عكرمة وذكر عنده وشهد شاهد من أهلها فقالوا كان صبيا فقال انه ليس بصبي ولكنه رجل حكيم حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مجاهد وشهد شاهد من أهلها قال كان رجلا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد وشهد شاهد من أهلها قال رجل حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله وشهد شاهد من أهلها قال رجل حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو بكر بن عياش عن أبي حصين عن سعيد بن جبير وشهد شاهد من أهلها قال رجل حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عمرو بن محمد قال أخبرنا اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس وشهد شاهد من أهلها قال ذو لحية حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدي قال ابن عمها كان الشاهد من أهلها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس وشهد شاهد من أهلها قال ذو لحية حدثني المثنى قال ثنا أبو غسان قال ثنا اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال كان ذا لحية حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن جابر عن ابن أبي مليكة وشهد شاهد من أهلها قال كان من خاصة الملك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وشهد شاهد من أهلها قال رجل حكيم كان من أهلها حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله وشهد شاهد من أهلها قال رجل حكيم من أهلها حدثنا المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد وشهد شاهد من أهلها قال كان رجلا حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن بعض أصحابه عن الحسن في قوله وشهد شاهد من أهلها قال رجل له رأي أشار برأيه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وشهد شاهد من أهلها قال يقال انما كان الشاهد مشيرا رجلا من أهل اطفير وكان يستعين برأيه الا انه قال أشهد ان كان قميصه قد من قبل لقد صدقت

ملاعب الدنيا وانا له لحافظون من فتنة الدنيا وآفاتها التي أكله الذئب الشيطان انا اذا لخاسرون لان خسران جميع أجزاء الانسان في هلاك القلب وربحها في سلامة القلب وهم لا يشعرون فيه اشارة الى ان من خصوصية تعلق الروح بالقالب ان يتولد منهما القلب العلوي والنفس السفلية والحواس والقوى فيحصل التجاذب فان كانت الغلبة للروح سعد وان كانت للنفس شقي وجاؤا أباهم عشاء أي في النصف الآخر من مدة العمر نستبق نتشاغل باللهو في أيام الشباب وتركنا يوسف القلب مهملا معطلا عن الاستكمال فأكله ذئب الشيطان وجاؤا على قميصه أي قالب القلب بدم كذب هو آثار الملكات الردية زعموا انها قد سرت الى القلب وأزالت نور الايمان عنه بالكلية قال يعقوب الروح بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل على ما قضى الله وقدر والله المستعان على ما تصفون من رين القلب وموته وجاءت سيارة هي هبوب نفحات ألطاف الحق فارسلوا واردهم واردا من واردات الحق فادلى دلوه جذبة من جذبات الرحمن قال يا بشرى فيه اشارة الى ان للجذبة بشارة في تعلقها بالقلب كما ان للقالب بشارة في خلاصه من جب الطبيعة كما قال تعالى يحبهم ويحبونه والله عليم بحكمة البشارتين وبما يعملون من شرائه بثمن بخس هو الحظوظ الفانية في أيام معدودة وكانوا فيه من الزاهدين لانهم ما عرفوا قدره وانما ميلهم الى استجلاب المنافع الردية العاجلة والله أعلم (وقال الذي اشتراه من مصر لامرأته أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وكذلك مكنا ليوسف في الارض ولنعلمه من تأويل الاحاديث والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون ولما بلغ أشده آتيناه حكما

وهو من الكاذبين وقيل معنى قوله وشهد شاهد حكم حاكم حدثت بذلك عن الفراء عن معلى بن هلال عن أبي يحيى عن مجاهد وقال آخرون انما عني بالشاهد القميص المقدود ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وشهد شاهد من أهلها قال قميصه مشقوق من دبر فتلك الشهادة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وشهد شاهد من أهلها قميصه مشقوق من دبر فتلك الشهادة حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن ليث عن مجاهد وشهد شاهد من أهلها لم يكن من الانس قال حدثنا حفص عن ليث عن مجاهد وشهد شاهد من أهلها قال كان من أمر الله ولم يكن انسيا * والصواب من القول في ذلك قول من قال كان صبيا في المهد للخبر الذي ذكرناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر من تكلم في المهد فذكر ان أحدهم صاحب يوسف فاما ما قاله مجاهد من انه القميص المقدود فلا معنى له لان الله تعالى ذكره أخبر عن الشاهد الذي شهد بذلك انه من أهل المرأة فقال وشهد شاهد من أهلها ولا يقال للقميص هو من أهل الرجل ولا المرأة وقوله ان كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين لان المطلوب اذا كان هاربا فانما يؤتى من قبل دبره فكان معلوما ان الشق لو كان من قبل لم يكن هاربا مطلوبا ولكن كان يكون طالبا مدفوعا وكان يكون ذلك شهادة على كذبه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال أشهد ان كان قميصه قد من قبل لقد صدقت وهو من الكاذبين وذلك ان الرجل انما يريد المرأة مقبلا وان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين وذلك ان الرجل لا يأتي المرأة من دبر وقال انه لا ينبغي ان يكون في الحق الا ذاك فلما رأى اطفير قميصه قد من دبر عرف انه من كيدها فقال انه من كيدكن ان كيدكن عظيم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال يعني الشاهد من أهلها القميص يقضي بينهما ان كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين فلما رأى قميصه قد من دبر قال انه من كيدكن ان كيدكن عظيم وانما حذفت ان التي يتلقى بها الشهادة لانه ذهب بالشهادة الى معنى القول كانه قال وقال قائل من أهلها ان كان قميصه كما قيل يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين لانه ذهب بالوصية الى القول وقوله فلما رأى قميصه قد من دبر خبر عن زوج المرأة وهو القائل لها ان هذا الفعل من كيدكن أي صنيعكم يعني من صنيع النساء ان كيدكن عظيم وقيل انه خبر عن الشاهد انه القائل ذلك ۞ القول في تأويل قوله تعالى (يوسف أعرض عن هذا واستغفري لذنبك انك كنت من الخاطئين) وهذا فيما ذكر عن ابن عباس خبر من الله تعالى ذكره عن قيل الشاهد انه قال للمرأة وليوسف يعني بقوله يوسف يا يوسف أعرض عن هذا يقول أعرض عن ذكر ما كان منها اليك فيما راودتك عليه فلا تذكره لاحد كما حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يوسف أعرض عن هذا قال لا تذكره واستغفري أنت زوجك يقول سليه ان لا يعاقبك على ذنبك الذي أذنبت وان يصفح عنه فيستره عليك انك كنت من الخاطئين يقول انك كنت من المذنبين في مراودة يوسف عن نفسه يقال منه خطئ في الخطيئة يخطئ خطأ وخطأ كما قال جل ثناؤه انه كان خطأ كبيرا والخطأ في الامر وحكي في الصواب أيضا الصوب والصوب كما قال الشاعر

لعمرك انما خطئي وصوبي * علي وانما أهلكت مالي

وينشد بيت أمية

عبادك يخطؤن وأنت رب * بكفيك المنايا والحتوم

من خطئ الرجل وقيل انك كنت من الخاطئين ولم يقل من الخاطئات لانه لم يقصد بذلك قصد الخبر عن

وعلما وكذلك نجزي المحسنين وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه ربي أحسن مثواي انه لا يفلح الظالمون ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر وألفيا سيدها لدى الباب قالت ما جزاء من أراد بأهلك سوأ الا أن يسجن أو عذاب أليم قال هي راودتني عن نفسي وشهد شاهد من أهلها ان كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين فلما رأى قميصه قد من دبر قال انه من كيدكن ان كيدكن عظيم يوسف أعرض عن هذا واستغفري لذنبك انك كنت من الخاطئين وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا انا لنراها في ضلال مبين فلما سمعت بمكرهن أرسلت اليهن وأعتدت لهن متكأ وآتت كل واحدة منهن سكينا وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن حاش لله ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم قالت فذلكن الذي لمتنني فيه ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم يفعل ما آمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين قال رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه والا تصرف عني كيدهن أصب اليهن وأكن من الجاهلين فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن انه هو السميع العليم ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين) القراآت هيت لك بضم التاء وفتح الهاء ابن كثير هيت بكسر الهاء وفتح التاء أبو جعفر ونافع وابن ذكوان والرازي عن هشام مثله ولكن بالهمز الحلواني عن هشام مثل هذا ولكن بضم التاء النجاري عن هشام ٧ الباقون هيت لك بفتحتين

النساء وإنما قصد به الخبر عمن يفعل ذلك فيخطئ ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا إنا لنراها في ضلال مبين) يقول تعالى ذكره وتحدث النساء بأمر يوسف وأمر امرأة العزيز في مدينة مصر وشاع من أمرهما فيها ما كان فلم ينكتم وقلن امرأة العزيز تراود فتاها عبدها عن نفسه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال وشاع الحديث في القرية وتحدث الناس بأمره وأمرها وقلن امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه أي عبدها وأما العزيز فإنه الملك في كلام العرب ومنه قول أبو دؤاد

درة غاص عليها تاجر * جليت عند عزيز يوم طل

يعني بالعزيز الملك وهو من العزة وقوله قد شغفها حبا يقول قد وصل حب يوسف إلى شغاف قلبها فدخل تحته حتى غلب على قلبها وشغاف القلب حجابه وغلافه الذي هو فيه وإياه عنى النابغة الذبياني بقوله

وقد حال هم دون ذلك داخل * دخول شغاف تبتغيه الأصابع

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع عكرمة يقول في قوله شغفها حبا قال دخل حبه تحت الشغاف حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قد شغفها حبا قال دخل حبه في شغافها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قد شغفها حبا قال دخل في شغافها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قد شغفها حبا قال كان حبه في شغافها قال حدثنا إسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثل حديث الحسن بن محمد عن شبابة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قد شغفها حبا يقول علقها حبا حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله قد شغفها حبا قال غلبها حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبيه عن أيوب عن عائذ الطائي عن الشعبي قد شغفها حبا قال المشغوف المحب والمشعوف المجنون وبه قال حدثنا أبي عن أبي الأشهب عن أبي رجاء والحسن قد شغفها حبا قال أحدهما قد بطنها حبا وقال الآخر قد صدقها حبا حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله قد شغفها حبا قال قد بطنها حبا قال يعقوب قال أبو بشر أهل المدينة يقولون قد بطنها حبا حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن قال سمعته يقول في قوله قد شغفها حبا قال بطنها حبا وأهل المدينة يقولون ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن قرة عن الحسن قد شغفها حبا قال قد بطن لها حبا حدثنا الحسن قال ثنا أبو قطن قال ثنا أبو الأشهب عن الحسن قد شغفها حبا قال بطنها حبه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قد شغفها حبا قال بطن بها حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قد شغفها حبا قال استبطنها حبها إياه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قد شغفها حبا أي قد علقها حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد قد شغفها حبا قال قد علقها حبا حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك قال هو الحب اللازق بالقلب حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك في قوله قد شغفها حبا يقول هلكت عليه حبا والشغاف شغاف القلب حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدي قد شغفها حبا قال والشغاف جلدة على القلب يقال لها لسان القلب يقول دخل الحب الجلد حتى أصاب القلب وقد اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته

وسكون الياء المخلصين بفتح اللام حيث كان أبو جعفر ونافع وعاصم وحمزة وعلي وخلف ربي أحسن بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وابن كثير من قبل ومن دبر بالاختلاس عباس قد شغفها مدغما أبو عمرو وعلي وحمزة وخلف وهشام وقالت اخرج بكسر التاء أبو عمرو وسهل ويعقوب وحمزة وعاصم الآخرون بالضم للاتباع حاشا لله وما بعده في الحالين بالألف أبو عمرو ورب السجن بفتح السين على أنه مصدر يعقوب الباقون بالكسر * الوقوف ولدا ط في الأرض ز بناء على أن الواو مقحمة واللام متعلقة بمكنا أو هي عطف على محذوف قبله أي ليتمكن ولنعلمه والأظهر أنها تتعلق بمحذوف بعده أي ولنعلمه من تأويل الأحاديث كان ذلك التمكن الأحاديث ط لا يعلمون ه وعلما ط المحسنين ه هيت لك ط الظالمون ه همت به ز قد قيل بناء على أن قوله وهم جواب لولا وليس بصحيح لأن جواب لولا لا يتقدم عليه وإنما جوابه محذوف وهو تحقق ما هم به كذا قال السجاوندي وأقول لو وقف للفرق بين الهمين لم يبعدوهم بها ج برهان ربه ط والفحشاء ط المخلصين ه لدى الباب ه أليم ه عن نفسي لم يذكر الأئمة عليه وقفا ولعل الوقف عليه حسن كيلا يظن عطف وشهد على راودتني أو على جملة هي راودتني من أهلها ج على تقدير وقال إن كان من الكاذبين ه الصادقين ه من كيدكن ط عظيم ه عن هذا سكتة للعدول عن مخاطب إلى مخاطب لذنبك ج لاحتمال التعليل الخاطئين ه عن نفسه ج لأن قد لتحسين الابتداء مع إتحاد القائل حبا ط مبين ه عليهن ج بشرا ط كريم ه فيه ط فاستعصم ط لاحتمال

عامة قراء الامصار بالغين قد شغفها على معنى ماوصفت من التأويل وقرأ ذلك أبو رجاء قد شعفها بالعين حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو قطن قال ثنا أبو الاشهب عن أبي رجاء قد شعفها قال حدثنا خلف قال ثنا هشيم عن أبي الاشهب أو عوف عن أبي رجاء قد شعفها حبا بالعين قال حدثنا خلف قال ثنا محبوب قال قرأه عوف قد شعفها قال حدثنا عبد الوهاب عن هرون عن أسيد عن الاعرج قد شعفها حبا فقال شعفها اذا كان هو يحبها ووجه هؤلاء معنى الكلام الى ان الحب قد عمها وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من الكوفيين يقول هو من قول القائل قد شعف بها كانه ذهب بها كل مذهب من شعف الجبال وهى رؤسها وروى عن ابراهيم النخعى انه قال الشغف شغف الحب والشعف شعف الدابة حين تذعر حدثنى بذلك الحارث عن القاسم انه قال روى ذلك عن أبي عوانة عن مغيرة عنه قال الحارث قال القاسم يذهب ابراهيم الى ان أصل الشعف هو الذعر قال وكذلك هو كما قال ابراهيم فى الاصل الا ان العرب ربما استعارت الكلمة فوضعتها فى غير موضعها قال امرؤ القيس

أتقتلنى وقد شغفت فؤادها * كما شعف المهنوءة الرجل الطالى

قال وشغف المرأة من الحب وشعف المهنوءة من الذعر فشبه لوعة الحب وجواه بذلك وقال ابن زيد فى ذلك ماحدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قد شغفها حبا قال ان الشغف والشعف مختلفان والشعف فى البغض والشغف فى الحب وهذا الذى قاله ابن زيد لامعنى له لان الشعف فى كلام العرب بمعنى عموم الحب أشهر من ان يجهله ذو علم بكلامهم * والصواب فى ذلك عندنا من القراءة قد شغفها بالغين لاجماع الحجة من القراء عليه وقوله انا لنراها فى ضلال مبين قلن انا لنرى امرأة العزيز فى مراودتها فتاها عن نفسه وغلبة حبه عليها لفى خطا من الفعل وجور عن قصد السبيل مبين لمن تامله وعلمه انه ضلال وخطأ غير صواب ولا سداد وانما كان قيلهن ماقلن من ذلك وتحدثهن بما تحدثن به من شأنها وشأن يوسف مكرا منهن فيما ذكر لتريهن يوسف ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (فلما سمعت بمكرهن أرسلت اليهن وأعتدت لهن متكأ وآتت كل واحدة منهن سكينا وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن حاش لله ماهذا بشرا ان هذا الا ملك كريم) يقول تعالى ذكره فلما سمعت امرأة العزيز بمكر النسوة اللاتى قلن فى المدينة ماذكره الله عز وجل عنهن وكان مكرهن ماحدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدى فلما سمعت بمكرهن يقول بقولهن حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما أظهر النساء ذلك من قولهن تراود عبدها مكرا بها لتريهن يوسف وكان يوصف لهن بحسنه وجماله فلما سمعت بمكرهن أرسلت اليهن وأعتدت لهن متكأ حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما سمعت بمكرهن أى بحديثهن أرسلت اليهن يقول أرسلت الى النسوة اللاتى تحدثن بشأنها وشأن يوسف وأعتدت افتعلت من العتادة وهو العدة ومعناه أعدت لهن متكأ يعنى مجلسا للطعام وما يتكئن عليه من النمارق والوسائد وهو مفتعل من قول القائل اتكأت يقال الق له متكأ يعنى ما يتكئ عليه وبنحو ماقلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن اليمان عن أشعث بن جعفر عن سعيد وأعتدت لهن متكأ قال طعاما وشرابا ومتكأ قال حدثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدى وأعتدت لهن متكأ قال يتكئن عليه حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس وأعتدت لهن متكأ قال مجلسا قال حدثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي الاشهب عن الحسن انه كان يقرأ متكأ ويقول هو المجلس والطعام قال حدثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن يزيد من قرأ متكأ خفيفة يعنى طعاما ومن قرأ متكأ يعنى المتكأ فهذا الذى ذكرنا عن

القسم الصاغرين ه اليه ج لاشرط مع الواو الجاهلين ه كيدهن ط العليم حين ه * التفسير قد ثبت فى الأخبار ان الذى اشتراه امامن الاخوة أو من الواردين ذهب به الى مصر وباعه فاشتراه العزيز واسمه قطفير أو اطفير ولم يكن ملكا ولكنه كان يلى خزائن مصر والملك يومئذ الريان بن الوليد رجل من العماليق وقد آمن بيوسف ومات فى حياة يوسف فملك بعده قابوس ابن مصعب ولم يؤمن بيوسف روى ان العزيز اشتراه ابن سبع عشرة سنة وأقام فى منزله ثلاث عشرة واستوزره بعد ذلك ريان بن الوليد ثم آتاه الله الحكمة والعلم ابن ثلاث وثلاثين وتوفى وهو ابن مائة وعشرين سنة وقيل كان الملك فى أيامه فرعون موسى عاش أربعمائة سنة دليله قوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات وقيل فرعون موسى من أولاد فرعون يوسف والمعنى ولقد جاء آباءكم وقيل اشتراه العزيز بعشرين دينارا وزوجى نعل وثوبين أبيضين وقيل أدخلوه السوق يعرضونه فترافعوا فى ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه مسكا وورقا وحريرا فابتاعه قطفير بذلك المبلغ ومعنى أكرمى مثواه اجعلى منزله ومقامه عندنا كريما أى حسنا مرضيا وفى هذه العبارة دلالة على انه عظم شأن يوسف كما يقال سلام على المجلس العالى وقال فى الكشاف المراد تعهديه بحسن الملكة حتى تكون نفسه طيبة فى صحبتنا ويقال للرجل كيف أبو مثواك وأم مثواك لمن ينزل الرجل به من انسان رجل أو امرأة يراد هل تطيب نفسك بثوائك عنده اللام فى لامرأته تتعلق بقال ثم بين الغرض من الاكرام فقال عسى أن ينفعنا بكفاية بعض مهماتنا أو نتخذه ولدا لان قطفير كان لا ولد له

ذكرناعنه من تاويل هذه الكلمة هو معنى الكلمة وتاويل المتكا وانها أعدت للنسوة تجلسنا فيه متكأ وطعام وشراب وأترج ثم فسر بعضهم المتكأ بانه الطعام على وجه الخبر عن الذى أعد من أجله المتكأ و بعضهم عن الخبر عن الاترج اذ كان فى الكلام وآتت كل واحدة منهن سكينا لان السكين انما تعد للاترج وما أشبهه مما يقطع به و بعضهم على أكثر ما ورد **حدثنى** هرون بن حاتم المقرى قال ثنا هشيم بن الزبرقان عن أبى روق عن الضحاك فى قوله وأعتدت لهن متكأ قال أكثر ما ورد وقال أبو عبيدة معمر بن المثنى المتكأ هو النمرق يتكأ عليه وقال زعم قوم انه الاترج قال وهذا أبطل باطل فى الارض ولكن عسى أن يكون مع المتكأ أترج يأكلونه وحكى أبو عبيد القاسم بن سلام قول أبى عبيدة ثم قال والفقهاء أعلم بالتأويل منه ثم قال ولعله بعض ما ذهب من كلام العرب فان الكسائى كان يقول قد ذهب من كلام العرب شئ كثير انقرض أهله والقول فى ان الفقهاء أعلم بالتاويل من أبى عبيدة كما قال أبو عبيد لاشك فيه غير ان أبا عبيدة لم يبعد من الصواب فى هذا القول بل القول كما قال من ان من قال للمتكأ هو الاترج انما بين المعد فى المجلس الذى فيه المتكأ والذى من أجله أعطين السكاكين لان السكاكين معلوم انها لا تعد للمتكأ الا لتخريقه ولم يعطين السكاكين لذلك ومما يبين صحة ذلك القول الذى ذكرناه عن ابن عباس من ان المتكأ هو المجلس ثم روى عن مجاهد عنه ما **حدثنى** به سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن حصين عن مجاهد عن ابن عباس وأعتدت لهن متكأ وآتت كل واحدة منهن سكينا قال أعطتهن أترجا وأعطت كل واحدة منهن سكينا فبين ابن عباس فى رواية مجاهد ما أعطت النسوة وأعرض عن ذكر بيان معنى المتكأ اذ كان معلوما معناه ذكر من قال فى تاويل المتكأ ما ذكرنا **حدثنى** يحيى بن طلحة اليربوعى قال ثنا فضيل بن عياض عن حصين عن مجاهد عن ابن عباس وأعتدت لهن متكأ قال الاترنج **حدثنى** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن عوف قال حدثت عن ابن عباس انه كان يقرؤها متكا مخففة و يقول هو الاترج **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن عطية وأعتدت لهن متكا قال الطعام **حدثنى** يعقوب والحسن بن محمد قالا ثنا ابن علية عن أبى رجاء عن الحسن فى قوله وأعتدت لهن متكا قال طعاما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن أبى رجاء عن الحسن مثله **حدثنا** ابن بشار وابن وكيع قالا ثنا غندر قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير فى قوله وأعتدت لهن متكا قال طعاما **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير نحوه **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قال من قرأها متكا فهو الطعام ومن قرأها متكا خففها فهو الاترج **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله متكأ قال طعاما **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد **وحدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا أبو خالد القرشى قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قال من قرأ متكا خفيفة فهو الاترج **حدثنى** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد بنحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث قال سمعت بعضهم يقول الاترج **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأعتدت لهن متكا أى طعاما **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله قال **حدثنا** يزيد عن أبى رجاء عن عكرمة فى قوله متكأ قال طعاما **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى

قال

ولدا أو كان حصورا وعن ابن مسعود أفرس الناس ثلاثة العزيز حين قال لامرأته أكرمى مثواه فتفرس فى يوسف ما تفرس والمرأة التى أتت موسى وقالت لابيها يا أبت استأجره وأبو بكر حين استخلف عمر وروى انه سأله عن نفسه فاخبره بنسبه فعرفه ثم قال وكذلك أى كما أنعمنا عليه بالانجاء من الجب وعطف قلب العزيز عليه مكناله فى أرض مصر حتى يتصرف فيها بالامر والنهى ولنعلمه قدمر فى الوقوف بيان متعلقه وفى أوائل السورة معنى تاويل الاحاديث والمراد من الآية حكاية اعلاء شأن يوسف فى الكمالات الحقيقية وأصولها القدرة وأشار اليها بقوله مكنا والعلم وأشار اليه بقوله ولنعلمه ولا ريب ان ابتداء ذلك كان حين ألقى فى الجب كما قال وأوحينا اليه لتنبئنهم وكان يرتقى فى ذلك الى ان بلغ حد الكمال وصار مستعدا للدعوة الى الدين الحق وللارسال الى الخلق والله غالب على أمره أى على أمر نفسه لا منازع له ولا مدافع أو على أمر يوسف لم يكله الى غيره ولم ينجع كيد اخوته فيه ولم يكن الا ما أراد الله ودبر ولكن أكثر الناس لا يعلمون ان الامر كله بيد الله ثم انه سبحانه بين وقت استكمال أمره فقال ولما بلغ أشده قيل فى الاشد ثمانى عشر سنة وعشرون وثلاث وثلاثون وأربعون الى ثنتين وستين آتيناه حكما وعلما فالحكم الحكمة العملية والعلم الحكمة النظرية وانما قدمت العملية لان أصحاب الرياضات والمجاهدات يصلون أولا الى الحكمة العملية ثم الى العلم اللدنى بخلاف أصحاب الافكار والانظار والاول هو طريقة يوسف لانه صبر على البلاء والمحن ففتح عليه أبواب المكاشفات وقيل الحكم النبوة لان النبى حاكم على الخلق والعلم علم الدين وقيل الحكم صيرورة نفسه المطمئنة

قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وأعتدت لهن متكأ يعنى الاترج حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وأعتدت لهن متكأ والمتكأ الطعام قال حدثنا جرير عن ليث عن مجاهد وأعتدت لهن متكأ قال الطعام حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأعتدت لهن متكأ قال طعاما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله متكأ فهو كل شئ يحز بالسكين قال الله تعالى ذكره مخبرا عن امرأة العزيز والنسوة اللاتى تحدثن بشأنها فى المدينة وآتت كل واحدة منهن سكينا يعنى بذلك جل ثناؤه وأعطت كل واحدة من النسوة اللاتى حضرنها سكينا لتقطع به من الطعام ما تقطع به وذلك ما ذكرت انها أتتهن اما من الاترج واما من البرماورد أو غير ذلك مما يقطع بالسكين كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدى وآتت كل واحدة منهن سكينا وأترجا يأكلنه حدثنا سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن حصين عن مجاهد عن ابن عباس وآتت كل واحدة منهن سكينا قال أعطتهن أترجا وأعطت كل واحدة منهن سكينا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وآتت كل واحدة منهن سكينا لتحتز به من طعامهن حدثنى يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وآتت كل واحدة منهن سكينا وأعطتهن ترنجا وعسلا فكن يحززن الترنج بالسكين ويأكلن بالعسل وفى هذه الكلمة بيان صحة ما قلنا وأخبرنا فى قوله وأعتدت لهن متكأ وذلك ان الله تعالى ذكره أخبر عن ايتاء امرأة العزيز النسوة السكاكين وترك ماله أتتهن السكاكين اذ كان معلوما ان السكاكين لا تدفع الى من دعى الى مجلس الا لقطع ما يؤكل اذا قطع بها فاستغنى بفهم السامع بذكر ايتائها اياهن واحباتها السكاكين عن ذكر ماله أتتهن ذلك فلذلك استغنى بذكر اعتدادها لهن المتكأ عن ذكر ما يعتدله المتكأ مما يحضر المجالس من الاطعمة والاشربة والفواكه وصنوف الالتهاء لفهم السامعين بالمراد من ذلك ودلالة قوله وأعتدت لهن متكأ عليه فاما نفس المتكأ فهو ما وصفنا خاصة دون غيره وقوله وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه يقول تعالى ذكره وقالت امرأة العزيز ليوسف اخرج عليهن فخرج عليهن يوسف فلما رأينه أكبرنه يقول جل ثناؤه فلما رأين يوسف أعظمنه وأجللنه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله أكبرنه أعظمنه حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح قال وحدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما رأينه أكبرنه أى أعظمنه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدى وقالت اخرج عليهن ليوسف فلما رأينه أكبرنه عظمنه حدثنا اسمعيل ابن سيف العجلى قال ثنا على بن عابس قال سمعت السدى يقول فى قوله فلما رأينه أكبرنه قال أعظمنه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أخرج عليهن فخرج فلما رأينه أعظمنه وبهتن حدثنا اسمعيل بن سيف قال ثنا عبد الصمد بن على الهاشمى عن أبيه عن جده فى قوله فلما رأينه أكبرنه قال حضن حدثنا على بن داود قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله فلما رأينه أكبرنه يقول أعظمنه حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا يحيى بن أبى زائدة عن ابن جريج عن مجاهد مثله وهذا القول أعنى القول الذى روى عن عبد الصمد عن أبيه عن جده فى معنى أكبرنه انه حضن ان لم يكن عنى به انهن حضن من اجلالهن يوسف واعظامهن لما كان الله قسم له من البهاء والجمال ولما يجد من مثل

ناكة على النفس الامارة قاهرة لها فحينئذ تفيض الأنوار القدسية والاضواء الالهية من عالم القدس على جوهر النفس والتحقيق فى هذا الباب ان استكمال النفس الناطقة انما يتيسر بواسطة استعمال الآلات الجسدانية وفى أوان الصغر تكون الرطوبات مستولية عليها فتضعف تلك الآلات فاذا كبر الانسان واستولت الحرارة الغريزية على البدن نضجت تلك الرطوبات وقلت واعتدلت فصارت الآلات صالحة لان تستعملها النفس الانسانية فى تحصيل المعارف واكتساب الحقائق فقوله ولما بلغ أشده اشارة الى اعتدال الآلات البدنية وقوله آتيناه حكما وعلما اشارة الى استكمال النفس الناطقة وقوة لمعان الاضواء القدسية فيها قال فى الكشاف وكذلك نجزى المحسنين فيه تنبيه على انه كان محسنا فى عمله متقيا فى عنفوان أمره وان الله آتاه الحكم والعلم جزاء على احسانه واعترض عليه بان النبوة غير مكتسبة والحق ان الكل بفضل الله ورحمته ولكن للوسائط والمعدات مدخل عظيم فى كل ما يصل الى الانسان من الفيوض والآثار فالانوار السابقة تصير سببا للاضواء اللاحقة وهلم جرا عن الحسن من أحسن عبادة ربه فى شبيبته آتاه الله الحكمة فى اكتهاله ثم ان يوسف كان فى غاية الحسن والجمال فلما شب طمعت فيه امرأة العزيز وذلك قوله وراودته والمراودة مفاعلة من راد يرود اذا جاء وذهب ضمنت معنى الخداع أى فعلت ما يفعل المخادع بصاحبه حتى يزله عن الشئ الذى يريد ان يخرجه من يده وقد يخص بمحاولة الوقاع فيقال راود فلان جاريته عن نفسها وراودته هى عن نفسه اذا حاول كل منهما الوطء والجماع وانما قال التى هو فى بيتها ولم يقل زليخا قصدا الى

ذلك النساء عند معاينتهن اياه فقول لا معنى له لان تاويل ذلك فلما رأين يوسف أكبرنه فالهاء التى فى أكبرنه من ذكر يوسف ولا شك ان من المحال ان يحضن يوسف ولكن الخبران كان صحيحا عن ابن عباس على ماروى فخليق ان يكون كان معناه فى ذلك انهن حضن لما أكبرن من حسن يوسف وجماله فى أنفسهن ووجدن ما يجد النساء من مثل ذلك وقد زعم بعض الرواة ان بعض الناس أنشده فى أكبرن بمعنى حضن بيتا الا أحسب ان له أصلا لانه ليس بالمعروف عند الرواة وذلك

ياتى النساء على اطهارهن ولا * ياتى النساء اذا أكبرن اكبارا

وزعم ان معناه اذا حضن وقوله وقطعن أيديهن اختلف أهل التأويل فى معنى ذلك فقال بعضهم معناه انهن حززن بالسكين فى أيديهن وهن يحسبن انهن يقطعن الاترج ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وقطعن أيديهن حزا حزا بالسكين **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وقطعن أيديهن قال حزا حزا بالسكاكين **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال **وحدثنا** اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وقطعن أيديهن قال حزا حزا بالسكين **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدى وقطعن أيديهن قال جعل النسوة يحززن أيديهن يحسبن انهن يقطعن الاترج **حدثنا** اسمعيل بن سيف قال ثنا على بن عابس قال سمعت السدى يقول كانت فى أيديهن سكاكين مع الاترج فقطعن أيديهن وسالت الدماء فقلن نحن نلومك على حب هذا الرجل ونحن قد قطعنا أيدينا وسالت الدماء **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد جعلن يحززن أيديهن بالسكين ولا يحسبن الا انهن يحززن الترنج قد ذهبت عقولهن مما رأين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقطعن أيديهن وحززن أيديهن **حدثنى** سليمان ابن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا ابن كدينة عن حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال جعلن يقطعن أيديهن وهن يحسبن انهن يقطعن الاترج **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وقطعن أيديهن قال جعلن يحززن أيديهن ولا يشعرن بذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قالت ليوسف اخرج عليهن فخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه وغلبت عقولهن عجبا حين رأينه فجعلن يقطعن أيديهن بالسكاكين التى معهن ما يعقلن شيأ مما يصنعن وقلن حاش لله ما هذا بشرا وقال آخرون بل معنى ذلك انهن قطعن أيديهن حتى أبنها وهن لا يشعرن ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال قطعن أيديهن حتى ألقينها **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وقطعن أيديهن قال قطعن أيديهن حتى ألقينها * والصواب من القول فى ذلك ان يقال ان الله أخبر عنهن انهن قطعن أيديهن وهن لا يشعرن لاعظام يوسف وجائز ان يكون ذلك كان قطعا بابانة وجائز أن يكون كان قطع حز وخدش ولا قول فى ذلك أصوب من التسليم لظاهر التنزيل **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن أبى الاحوص عن عبد الله قال أعطى يوسف وأمه ثلث الحسن **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى اسحق عن أبى الاحوص عن عبد الله مثله وبه عن أبى الاحوص عن عبد الله قال قسم ليوسف وأمه ثلث الحسن **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع **وحدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى اسحق عن أبى الاحوص عن عبد الله قال أعطى يوسف وأمه ثلث حسن الخلق **حدثنى** أحمد بن ثابت وعبد الله بن محمد الرازيان قالا ثنا عفان قال أخبرنا حماد بن سلمة قال أخبرنا ثابت عن أنس عن النبى صلى الله عليه

وسلم

زيادة التغرير مع استهجان اسم المرأة وغلقت الابواب لاريب ان التشديد يدل على التكثير لان غلق متعد كتقطيعه وهو فيها والمفسرون رووا ان الابواب كانت سبعة وقالت هيت لك هذه اللغة فى جميع القرا آت اسم فعل بمعنى هلم الا عند من قرأ هئت لك بهاء مكسورة بعدها همزة ساكنة ثم تاء مضمومة فانها بمعنى تهيأت لك يقال هاء يهيء مثل جاء يجيء بمعنى تهيأ قال النحويون هيت جاء بالحركات الثلاثة فالفتح للخفة والكسر لالتقاء الساكنين والضم تشبيها بحيث واذا بين باللام نحو هيت لك فهى صوت قائم مقام المصدر كاف له أى لك أقول هذا واذا لم يبين باللام فهو صوت قائم مقام مصدر قائم مقام الفعل ويكون اسم فعل ومعناه اما خبر أى تهيأت واما أمر أى أقبل وقد روى الواحدى باسناده عن أبى زيد قالت هيت لك بالعبرانية هيتالج أى تعال عربه القرآن وقال الفراء انها لغة لاهل حوران سقطت الى مكة فتكلموا بها وقال ابن الانبارى هذا وفاق بين لغة قريش وأهل حوران كما اتفقت لغة العرب والروم فى القسطاس ولغة العرب والفرس فى السجيل ولغة العرب والترك فى الغساق ولغة العرب والحبشة فى ناشئة الليل ثم ان المرأة لما ذكرت هذا الكلام أجاب يوسف عليه السلام بثلاث أجوبة الاول قال معاذ الله وهو من المصادر التى لا يجوز اظهار فعلها أى أعوذ بالله معاذا وفيه اشارة الى ان حق الله تعالى يمنع عن هذا العمل الثانى انه والضمير للشأن ربى أى سيدى ومالكى بزعمهم واعتقادهم والا فيوسف كان عالما بانه حر والحر لا يصير عبدا بالبيع أو المراد التربية أى الذى ربانى أحسن مثواى حين قال أكرمى مثواه وفى هذا اشارة الى ان حق الخلق أيضا يمنع عن ذلك العمل وقبل

وسلم قال أعطى يوسف وأمه شطر الحسن حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أبي معاذ عن يونس عن الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أعطى يوسف وأمه ثلث حسن أهل الدنيا وأعطى الناس الثلثين أو قال أعطى يوسف وأمه الثلثين وأعطى الناس الثلث حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مجاهد عن ربيعة الجرشي قال قسم الحسن نصفين فأعطى يوسف وأمه سارة نصف الحسن والنصف الآخر بين سائر الخلق حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد عن ربيعة الجرشي قال قسم الحسن نصفين فقسم ليوسف وأمه النصف والنصف لسائر الناس حدثنا ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن ربيعة الجرشي قال قسم الحسن نصفين فجعل ليوسف وسارة النصف وجعل لسائر الخلق نصف حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عيسى بن يزيد عن الحسن أعطى يوسف وأمه ثلث حسن الدنيا وأعطى الناس الثلثين وقوله وقلن حاش لله اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الكوفيين حاش لله بفتح الشين وحذف الياء وقرأه بعض البصريين باثبات الياء حاشى لله وفيه لغات لم يقرأ بها حاشى لله كما قال الشاعر

حاشى أبي ثوبان انه * ضن عن الملحاة والشتم

وذكر عن ابن مسعود انه كان يقرأ بهذه اللغة وحاش لله بتسكين الشين والالف بجمع بين الساكنين واما القراءة فانما هي باحدى اللغتين الاوليين فمن قرأ حاش لله بفتح الشين واسقاط الياء فانه أراد لغة من قال حاشى لله باثبات الياء ولكنه حذف الياء لكثرتها على ألسن العرب كما حذفت العرب الالف من قولهم لا أب لغيرك ولا أب لشانئك وهم يعنون لا أبا لغيرك ولا أبا لشانئك وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يزعم ان لقولهم حاشى لله موضعين في الكلام أحدهما التنزيه والآخر الاستثناء وهو في هذا الموضع عندنا بمعنى التنزيه لله كأنه قيل معاذ الله واما القول في قراءة ذلك فانه يقال للقارئ الخيار في قراءته بأي القراءتين شاء ان شاء بقراءة الكوفيين وان شاء بقراءة البصريين وهو حاش لله وحاشى لله لانهما قراءتان مشهورتان ولغتان معروفتان بمعنى واحد وما عدا ذلك فلغات لا تجوز القراءة بها لانا لا نعلم قارئا قرأ بها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقلن حاش لله قال معاذ الله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله حاش لله معاذ الله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله حاش لله معاذ الله قال حدثنا عبد الوهاب عن عمرو عن الحسن حاش لله معاذ الله حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا يحيى عن ابن جريج مثله وقوله ما هذا بشرا يقول قلن ما هذا بشرا لانهن لم يرين في حسن صورته من البشر أحدا فقلن لو كان من البشر لكان كبعض ما رأينا من صورة البشر ولكنه من الملائكة لا من البشر كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقلن حاش لله ما هذا بشرا ما هكذا تكون البشر وبهذه القراءة قرأ عامة قراء الامصار وقد حدثت عن يحيى بن زياد الفراء قال حدثني دعامة بن رجاء التيمي وكان غرا عن أبي الحويرث الحنفي انه قرأ ما هذا بشرى أي ما هذا بمشترى يريد بذلك انهن أنكرن ان يكون مثله مستعبدا يشترى ويباع وهذه القراءة لا أستجيز القراءة بها لاجماع قراء الامصار على خلافها وقد بينا ان ما أجمعت عليه فغير جائز خلافها فيه واما نصب البشر فمن لغة أهل الحجاز اذا أسقطوا الباء من الخبر نصبوه فقالوا ما عمرو قائما واما أهل نجد فان من لغتهم رفعه يقولون ما عمرو قائم ومنه قول بعضهم حيث يقول

لشتان ما أنوي وينوي بنو أبي * جميعا فما هذان مستويان

لانهم ظلموا أنفسهم وفيه اشارة الى الدليل العقلي فان صون النفس عن الضرر واجب وهذه اللذة قليلة يتبعها خزي في الدنيا وعذاب في الآخرة فعلى العاقل ان يحترز عنها فما أحسن نسق هذه الاجوبة قوله سبحانه ولقد همت به وهم بها لا شك ان الهم لغة هو القصد والعزم لكن العلماء اختلفوا فقال جم غفير من المفسرين الظاهر بين ان تلك الهمة بلغت حد المخالطة فقال أبو جعفر الباقر رضي الله عنه باسناده عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انها طمعت فيه وانه طمع فيها حتى هم ان يحل التكة وعن ابن عباس انه حل الهميان أي السربال وجلس منها مجلس الجامع وعنه أيضا انها استلقت له وقعد هو بين شعبها الاربع وروي ان يوسف حين قال ذلك ليعلم اني لم أخنه بالغيب قال له جبرئيل ولا حين هممت يا يوسف فقال يوسف عند ذلك وما أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء وقال آخرون ان الهمة ما كانت الا ميلة النفس ولم يخرج شيء منها من القوة الى الفعل ولكن كانت داعية الطبيعة وداعية العقل والحكمة متجاذبين أما الاولون فقد فسروا برهان ربه بان المرأة قامت الى صنم لها مكلل بالدر والياقوت في زاوية من زوايا البيت فسترته بالاثواب فقال يوسف ولم فقالت أستحيي من الهي هذا ان يراني على المعصية فقال يوسف تستحيين من صنم لا يسمع ولا يعقل ولا أستحيي من الهي القائم على كل نفس بما كسبت فوالله لا أفعل ذلك أبدا وعن ابن عباس انه مثل له يعقوب عاضا فاه على أصابعه قائلا أتعمل عمل الفجار وأنت مكتوب في زمرة الانبياء والى هذا ذهب عكرمة ومجاهد والحسن وقتادة

تعدوا الى الموت الذى يشعب الفتى * وكل فتى والموت يلتقيان

واما القرآن فجاء بالنصب فى كل ذلك لانه نزل بلغة أهل الحجاز وقوله ان هذا الا ملك كريم يقول فلن ماهذا الا ملك من الملائكة كما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ان هذا الا ملك كريم قال قلن ملك من الملائكة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قالت فذلكن الذى لمتننى فيه ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم يفعل ما آمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين) يقول تعالى ذكره قالت امرأة العزيز للنسوة اللاتى قطعن أيديهن فهذا الذى أصابكن فى رؤيتكن اياه وفى نظرة منكن نظرتن اليه ما أصابكن من ذهاب العقل وعزوب الفهم ولها اليه حتى قطعتن أيديكن هو الذى لمتننى فى حبى اياه وشغف فؤادى به فقلتن قد شغف امرأة العزيز فتاها حبا انا لنراها فى ضلال مبين ثم أقرت لهن بانها قد راودته عن نفسه وان الذى تحدثن به عنها فى أمره حق فقالت ولقد راودته عن نفسه فاستعصم مما راودته عليه من ذلك كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدى قالت فذلكن الذى لمتننى فيه ولقد راودته عن نفسه فاستعصم تقول بعد ما حل السراويل استعصى لا أدرى ما بدا له حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاستعصم أى فاستعصى حدثنى على بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فاستعصم يقول فامتنع وقوله ولئن لم يفعل ما آمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين تقول ولئن لم يطاوعنى على ما أدعوه اليه من حاجتى اليه ليسجنن تقول ليحبسن فى السجن وليكونا من أهل الصغار والذلة بالحبس والسجن ولاهيننه والوقف على قوله ليسجنن بالنون لانها مشددة كما قيل ليبطئن واما قوله وليكونا فان الوقف عليه بالالف لانها النون الخفيفة وهى شبيهة نون الاعراب فى الاسماء فى قول القائل رأيت رجلا عندك فاذا وقف على الرجل قيل رأيت رجلا فصارت النون ألفا فكذلك ذلك فى وليكونا ومثله قوله لنسفعا بالناصية ناصية الوقف عليه بالالف لما ذكرت ومنه قول الاعشى

وصلى على حين العشيات والضحى * ولا تعبد الشيطان والله فاعبدا

وانما هو فاعبدن ولكن اذا وقف عليه كان الوقف بالالف ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قال رب السجن أحب الى مما يدعوننى اليه والا تصرف عنى كيدهن أصب اليهن وأكن من الجاهلين) وهذا الخبر من الله يدل على ان امرأة العزيز قد عاودت يوسف فى المراودة عن نفسه وتوعدته بالسجن والحبس ان لم يفعل ما دعته اليه فاختار السجن على ما دعته اليه من ذلك لانها لو لم تكن عاودته وتوعدته بذلك كان محالا ان يقول رب السجن أحب الى مما يدعوننى اليه وهو لا يدعى الى شئ ولا يخوف بحبس والسجن هو الحبس نفسه وهو بيت الحبس وبكسر السين قرأه قراء الامصار كلها والعرب تضع الاماكن المشتقة من الافعال مواضع الافعال فتقول طلعت الشمس مطلعا وغربت مغربا فيجعلونها وهى أسماء خلفا من المصادر فكذلك السجن فاذا فتحت السين من السجن كان مصدرا صحيحا وقد ذكر عن بعض المتقدمين انه يقرأه السجن أحب الى بفتح السين ولا أستجيز القراءة بذلك لاجماع الحجة من القراء على خلافها وتأويل الكلام قال يوسف يا رب الحبس فى السجن أحب الى مما يدعوننى اليه من معصيتك ويراودننى عليه من الفاحشة كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال رب السجن أحب الى مما يدعوننى اليه من الزنا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال يوسف وأضاف الى ربه واستغاثه على ما نزل به رب السجن أحب الى مما يدعوننى اليه أى السجن أحب الى من ان آتى ما تكره وقوله والا تصرف عنى كيدهن أصب اليهن يقول وان لم تدفع عنى يا رب فعلهن الذى يفعلن بى فى مراودتهن اياى على أنفسهن أصب اليهن يقول أميل اليهن وأتابعهن على ما يردن منى ويهوين من قول القائل صبا

والضحاك ومقاتل وابن سيرين وقال سعيد بن جبير تمثل له يعقوب فضرب فى صدره فخرجت شهوته من أنامله وقيل صيح به يا يوسف لا تكن كالطائر كان له ريش فلما زنى قعد لا ريش له وقيل بدت كف فيما بينهما ليس لها عضد ولا معصم مكتوب فيها وان عليكم لحافظين كراما كاتبين فلم ينصرف ثم رأى فيها ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا فلم ينته ثم رأى فيها واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فلم ينجع فيه فقال الله تعالى لجبرئيل أدرك عبدى قبل ان يصيب الخطيئة فانحط جبرئيل وهو يقول يا يوسف أتعمل عمل السفهاء وأنت مكتوب فى ديوان زمرة الانبياء وقيل رأى تمثال العزيز وأما الآخرون فما سلموا شيأ من هذه الروايات وعلى تقدير التسليم فتوارد الدلائل على المطلوب الواحد غير بعيد وكذا ترادف الزواجر فهو عليه السلام كان ممتنعا عن ذلك العمل بحسب النظر فى برهان الله المأخوذ على المكلفين من وجوب اجتناب المحارم وبحسب ما أعطاه الله من النفس القدسية المطهرة النبوية لكنه انضاف الى ذلك البرهان هذه الزواجر تكميلا للالطاف وتتميما للعناية قالوا ولو ان أوقح الزناة وأشطرهم اذا لقى ما لقى به نبى الله مما ذكروا لما بقى منه عرق ينبض وعضو يتحرك فكيف احتاج النبى الى جميع هذه الزواجر والمؤكدات حتى ينتهى عن امضاء العزمة قالوا والهم لا يتعلق بالاعيان وانما يتعلق بالمعانى فانتم تضمرون انه قد هم بمخالطتها ونحن نقول هم بدفعها ولولا ان عرف برهان ربه وهو ان الشاهد سيشهد له انه ان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين فلعله لو اشتغل بدفعها أمكن ان يتمزق قميصه من قبل فكانت الشهادة عليه لا له فلذلك ولى هاربا عنها وفى قوله وهم بها

فلان الى كذا ومنه قول الشاعر الى هند صبا قلبي * وهند مثلها يصبي

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أصب اليهن يقول أتابعهن حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والا تصرف عنى كيدهن أى ما أتخوف منهن أصب اليهن حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والا تصرف عنى كيدهن أصب اليهن وأكن من الجاهلين قال الا يكن منك أنت العون والمنعة لا يكن منى ولا عندى وقوله وأكن من الجاهلين يقول وأكن بصبوتى اليهن من الذين جهلوا حقك وخالفوا أمرك ونهيك كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وأكن من الجاهلين أى جاهلا اذا ركبت معصيتك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن انه هو السميع العليم) ان قال قائل وما وجه قوله فاستجاب له ربه ولا مسألة تقدمت من يوسف لربه ولا دعا بصرف كيدهن عنه وانما أخبر ربه ان السجن أحب اليه من معصيته قيل ان فى اخباره بذلك شكاية منه الى ربه مما لقى منهن وفى قوله والا تصرف عنى كيدهن أصب اليهن معنى دعاء ومسألة منه ربه صرف كيدهن وكذلك قال الله تعالى ذكره فاستجاب له ربه وذلك كقول القائل لآخر ان لا تزرنى أهنك فيجيبه الآخر اذا أزورك لان فى قوله ان لا تزرنى أهنك معنى الامر بالزيارة وتأويل الكلام فاستجاب الله ليوسف دعاءه فصرف عنه ما أرادت منه امرأة العزيز وصواحباتها من معصية الله كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن انه هو السميع العليم أى نجاه من ان يركب المعصية فيهن وقد نزل به بعض ما حذر منهن وقوله انه هو السميع دعاء يوسف حين دعاه بصرف كيد النسوة عنه ودعاء كل داع من خلقه العليم بمطلبه وحاجته وما يصلحه وبحاجة جميع خلقه وما يصلحهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين) يقول تعالى ذكره ثم بدا للعزيز زوج المرأة التى راودت يوسف عن نفسه وقيل بدا لهم وهو واحد لانه لم يذكر باسمه ويقصد بعينه وذلك نظير قوله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم وقيل ان قائل ذلك كان واحدا وقيل معنى قوله ثم بدا لهم فى الرأى الذى كانوا رأوه من ترك يوسف مطلقا ورأوا ان يسجنوه من بعد ما رأوا الآيات ببراءته مما قذفته به امرأة العزيز وتلك الآيات كانت قد القميص من دبر وخمشا فى الوجه وقطع أيديهن كما حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن نصر بن عوف عن عكرمة عن ابن عباس ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات قال كان من الآيات قد القميص وخمش فى الوجه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى وابن نمير عن نصر عن عكرمة مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات قال قد القميص من دبر حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد من بعد ما رأوا الآيات قال قد القميص من دبر حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال وحدثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة من بعد ما رأوا الآيات قال الآيات حزهن أيديهن وقد القميص حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال قد القميص من دبر حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه ببراءته مما اتهم به من شق قميصه من دبر ليسجننه حتى حين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى من بعد ما رأوا الآيات قال الآيات القميص وقطع الايدى وقوله ليسجننه حتى حين يقول ليسجننه الى الوقت الذى يرون فيه رأيهم جعل الله ذلك الحبس ليوسف فيما ذكر عقوبة له من همه بالمرأة وكفارة لخطيئته حدثت

فائدة أخرى هي ان ترك المخالطة ربما كان لعدم رغبته فى النساء وعوز قدرته عليهن بل لاجل ان دلائل دين الله منعته عن ذلك العمل وكيف يظن بيوسف معصية وقد ادعى البراءة بقوله هى راودتنى عن نفسى وبقوله رب السجن أحب الى مما يدعوننى اليه والمرأة اعترفت بذلك حين قالت للنسوة ولقد راودته عن نفسه فاستعصم وقالت الآن حصحص الحق وزوج المرأة صدقه فقال انه من كيدكن ان كيدكن عظيم وشهد له شاهد من أهلها كما يجىء وشهد له الله تعالى فقال كذلك أى مثل ذلك التثبت ثبتناه لاوامر مثل ذلك لنصرف عنه السوء خيانة السيد والفحشاء الزنا أو السوء مقدمات الجماع من القبلة والنظر بشهوة ونحو ذلك ثم أكد الشهادة بقوله انه من عبادنا والاضافة للتشريف كقوله وعباد الرحمن ثم زاد فى التأكيد فوصفه بالمخلصين أى هو من جملة من اتصف فى طاعاته بصفة الاخلاص أو من جملة من أخلصه الله تعالى بناء على قراءتى فتح اللام وكسرها ويحتمل ان يكون من للابتداء لا للتبعيض أى هو ناشئ منهم لانه من ذرية ابراهيم عليه السلام فكل هذه الدلائل تدل على عصمة يوسف عليه السلام وانه برىء من الذنب ولو كان قد وجدت منه زلة لنعيت عليه وذكرت توبته واستغفاره كما فى آدم وذى النون وغيرهما ولما استحق هذا الثناء والله أعلم بحقائق الامور وقوله واستبقا الباب أى تسابقا اليه على حذف الجار وايصال الفعل مثل واختار موسى قومه أو على تضمين استبقا معنى ابتدرا وانما وحد الباب لانه أراد الدانى لا جميع الابواب التى غلقتها وروى كعب انه لما هرب يوسف جعل فراش القفل يتناثر ويسقط حتى خرج من الابواب وقدت قميصه من دبر لانها اجتذبته من خلفه فانقد أى انشق طولا وألفيا سيدها صادفا

عن يحيى بن أبي زائدة عن اسرائيل عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس ليسجننه حتى حين عثر يوسف عليه السلام ثلاث عثرات حين هم بها فسجن وحين قال اذكرني عند ربك فلبث في السجن بضع سنين وأنساه الشيطان ذكر ربه وقال لهم انكم لسارقون فقالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل وذكر ان سبب حبسه في السجن كان شكوى امرأة العزيز الى زوجها أمره وأمرها كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن اسباط عن السدي ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين قال قالت المرأة لزوجها ان هذا العبد العبراني قد فضحني في الناس يعتذر اليهم ويخبرهم اني راودته عن نفسه ولست أطيق ان أعتذر بعذري فاما ان تأذن لي فأخرج فأعتذر واما أن تحبسه كما حبستني فذلك قول الله تعالى ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين * وقد اختلف أهل العربية في وجه دخول هذه اللام في ليسجننه فقال بعض البصريين دخلت ههنا لانه موضع يقع فيه أي فلما كان حرف الاستفهام يدخل فيه دخلته النون لان النون تكون في الاستفهام تقول بدا لهم انهم يأخذن أي استبان لهم وأنكر ذلك بعض أهل العربية فقال هذا يمين وليس قوله هل تقومن بيمين ولتقومن لا يكون الا يمينا * وقال بعض نحويي الكوفة بدا لهم بمعنى القول والقول يأتي بكل الكلام بالقسم وبالاستفهام فلذلك جاز بدا لهم قام زيد وبدا لهم ليقومن وقيل ان الحين في هذا الموضع معني به سبع سنين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن داود عن عكرمة ليسجننه حتى حين قال سبع سنين ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما اني أراني أعصر خمرا وقال الآخر اني أراني أحمل فوق رأسي خبزا تأكل الطير منه نبئنا بتأويله انا نراك من المحسنين) يقول تعالى ذكره ودخل مع يوسف السجن فتيان فدل بذلك على متروك قد ترك من الكلام وهو ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين فسجنوه وأدخلوه السجن ودخل معه فتيان فاستغنى بدليل قوله ودخل معه السجن فتيان على ادخالهم يوسف السجن من ذكره وكان الفتيان فيما ذكر غلامين من غلمان ملك مصر الاكبر أحدهما صاحب شرابه والآخر صاحب طعامه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال فطرح في السجن يعني يوسف ودخل معه السجن فتيان غلامان كانا للملك الاكبر الريان بن الوليد كان أحدهما على شرابه والآخر على بعض أمره في سخطة سخطها عليهما اسم أحدهما مجلث والآخر نبو ونبو الذي كان على الشراب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ودخل معه السجن فتيان قال كان أحدهما خبازا للملك على طعامه وكان الآخر ساقيه على شرابه وكان سبب حبس الملك الفتيين فيما ذكر ما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدي قال ان الملك غضب على خبازه بلغه انه يريد ان يسمه فحبسه وحبس صاحب شرابه ظن انه مالأ على ذلك فحبسهما جميعا فذلك قول الله تعالى ودخل معه السجن فتيان وقوله قال أحدهما اني أراني أعصر خمرا ذكر ان يوسف صلوات الله وسلامه عليه لما أدخل السجن قال لمن فيه من المحبسين وسألوه عن عمله اني أعبر الرؤيا فقال أحد الفتيين اللذين أدخلا معه السجن لصاحبه تعال فلنجربه كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن اسباط عن السدي قال لما دخل يوسف السجن قال أنا أعبر الاحلام فقال أحد الفتيين لصاحبه هلم نجرب هذا العبد العبراني نتراءى له فسألاه من غير ان يكونا رأيا شيأ فقال الخباز اني أراني أحمل فوق رأسي خبزا تأكل الطير منه وقال الآخر اني أراني أعصر خمرا حدثنا ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن عمارة بن القعقاع عن ابراهيم عن عبد الله قال ما رأى صاحبا يوسف شيأ انما كانا تحالما ليجربا علمه وقال قوم انما سأله الفتيان عن رؤيا كانا رأياها على صحة وحقيقة وعلى تصديق منهما ليوسف لعلمه بتعبيرها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما رأى الفتيان يوسف قالا والله يا فتى لقد أحببناك

حين

بعلها وهو قطفير وانما لم يقل سيدهما لان ملك يوسف لم يكن ملكا في الحقيقة روى انهما ألفياه مقبلا يريد ان يدخل وقيل جاء سامع ابن عم للمرأة ثم انه كان للسائل ان يسأل فما قالت المرأة اذ ذاك فقيل قالت ما جزاء هي استفهامية أو نافية معناه أي شئ جزاؤه أو ليس جزاؤه الا السجن أو العذاب الاليم وربما فسر العذاب الاليم بالضرب بالسياط جمعت بين غرضين تنزيه ساحتها عند زوجها من الريبة والغضب على يوسف وتخويفه طمعا في ان يؤاتيها خوفا ان لم يؤاتها طوعا ثم انها لما بها يوسف راعى دقائق المحبة فذكرت السجن أولا ثم العذاب لان المحب لا يريد ألم المحبوب ما أمكن وأيضا لم تصرح بذكر يوسف وانه أراد بها سوأ بل قصدت العموم ليندرج يوسف فيه وفي قولها الا أن يسجن اشعار بان ذلك السجن غير دائم بخلاف قول فرعون لموسى لأجعلنك من المسجونين ففيه اشعار بالتأبيد قال يوسف هي راودتني عن نفسي وانما صرح بذلك لانها عرضته للسجن والعذاب فوجب عليه الدفع عن نفسه ولولا ذلك لكتم عليها قال سبحانه وشهد شاهد من أهلها قال جمع من المفسرين الشاهد ابن عم المرأة وكان رجلا حكيما اتفق في ذلك الوقت انه كان مع العزيز فقال قد سمعت الجلبة من وراء الباب وشق القميص الا أنا لا ندري أيكما قدام صاحبه فان كان شق القميص من قدام فانت صادقة والرجل كاذب وان كان من خلف فالرجل صادق وانت كاذبة فلما نظروا الى القميص ورأوا الشق من خلفه قال ابن عمها انه من كيدكن وعن ابن عباس وسعيد بن جبير والضحاك ان الشاهد ابن خال لها وكان صبيا في المهد وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه تكلم أربعة وهم صغار

حين رأيناك قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق عن عبد الله عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ان يوسف قال لهم حين قالا له ذلك أنشدكما الله ان لا تحباني فوالله ما أحبني أحد قط الا دخل على من حبه بلاء لقد أحبتني عمتي فدخل على في حبها بلاء ثم لقد أحبني أبي فدخل على بحبه بلاء ثم لقد أحبتني زوجة صاحبي هذا فدخل على بحبها اياي بلاء فلا تحباني بارك الله فيكما قال فأبيا الا حبه والفه حيث كان وجعلا يعجبهما ما يريان من فهمه وعقله وقد كانا رأيا حين أدخلا السجن رؤيا فرأى مجلث انه يحمل فوق رأسه خبزا تأكل الطير منه ورأى نبوانه يعصر خمرا فاستفتياه فيها وقالا له نبئنا بتأويله انا نراك من المحسنين ان فعلت وعنى بقوله أعصر خمرا أي اني أرى في نومي أعصر عنبا وكذلك ذلك في قراءة ابن مسعود فيما ذكر عنه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي سلمة الصائغ عن ابراهيم بن بشير الانصاري عن محمد بن الحنفية قال في قراءة ابن مسعود اني أراني أعصر عنبا وذكر ان ذلك من لغة أهل عمان وانهم يسمون العنب خمرا ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله اني أراني أعصر خمرا يقول أعصر عنبا وهو بلغة أهل عمان يسمون العنب خمرا حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن نبيط عن الضحاك اني أراني أعصر خمرا قال عنبا أرض كذا وكذا يدعون العنب خمرا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس اني أراني أعصر خمرا قال عنبا حدثت عن المسيب بن شريك عن أبي حمزة عن عكرمة قال أتاه فقال رأيت في المنام ما يرى النائم اني غرست حبة من عنب فنبتت فخرج فيه عناقيد فعصرتهن ثم سقيتهن الملك فقال تمكث في السجن ثلاثة أيام ثم تخرج فتسقيه خمرا وقوله وقال الآخر اني أراني أحمل فوق رأسي خبزا تأكل الطير منه نبئنا بتأويله يقول تعالى ذكره وقال الآخر من الفتيين اني أراني في منامي أحمل فوق رأسي خبزا يقول أحمل على رأسي فوضعت فوق مكان على تأكل الطير منه يعني من الخبز وقوله نبئنا بتأويله يقول أخبرنا بما يؤل اليه ما أخبرناك انا رأيناه في منامنا ويرجع اليه كما حدثني الحارث قال ثنا القاسم قال ثنا يزيد عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نبئنا بتأويله قال به قال الحارث قال أبو عبيد يعني مجاهدا ان تأويل الشيء هو الشيء قال ومنه تأويل الرؤيا انما هو الشيء الذي يؤل اليه وقوله انا نراك من المحسنين * اختلف أهل التأويل في معنى الاحسان الذي وصف به الفتيان يوسف فقال بعضهم هو انه كان يعود مريضهم ويعزي حزينهم واذا احتاج منهم انسان جمع له ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا خلف بن خليفة عن سلمة بن نبيط عن الضحاك بن مزاحم قال كنت جالسا معه ببلخ فسئل عن قوله نبئنا بتأويله انا نراك من المحسنين قال قيل له ما كان احسان يوسف قال كان اذا مرض انسان قام عليه واذا احتاج جمع له واذا ضاق أوسع له حدثنا اسحق عن أبي اسرائيل قال ثنا خلف بن خليفة عن سلمة بن نبيط عن الضحاك قال سأل رجل الضحاك عن قوله انا نراك من المحسنين ما كان احسانه قال كان اذا مرض انسان في السجن قام عليه واذا احتاج جمع له واذا ضاق عليه المكان أوسع له حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبي بكر بن عبد الله عن قتادة قوله انا نراك من المحسنين قال بلغنا ان احسانه انه كان يداوي مريضهم ويعزي حزينهم ويجتهد لربه قال لما انتهى يوسف الى السجن وجد فيه قوما قد انقطع رجاؤهم واشتد بلاؤهم فطال حزنهم فجعل يقول ابشروا واصبروا وتؤجروا ان لهذا أجرا ان لهذا ثوابا فقالوا يا فتى بارك الله فيك ما أحسن وجهك وأحسن خلقك لقد بورك لنا في جوارك ما نحب انا كنا في غير هذا منذ حبسنا لما تخبرنا من الاجر والكفارة والطهارة فمن أنت يا فتى قال أنا يوسف ابن صفي الله يعقوب ابن ذبيح الله اسحق بن ابراهيم خليل الله وكانت عليه محبة وقال له عامل السجن يا فتى والله لو استطعت لخليت سبيلك ولكن

ابن ماشطة بنت فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم ومن مجاهد الشاهد هو القميص المشقوق من خلف وضعف بان القميص لا يوصف بالشهادة ولا بكونه من الاهل واعترض على القول الاول بان العلامة المذكورة لا تدل قطعا على براءة يوسف لاحتمال ان الرجل قصد المرأة وهي قد غضبت عليه ففر فعدت خلفه كي تدركه وتضربه ضربا وجيعا وأجيب بان هناك أمارات أخر منها ان يوسف كان عبد الهم والعبد لا يمكنه ان يتسلط على مولاه الى هذا الحد ومنها قرينة الحال كتزين المرأة فوق المعتاد وما شوهد من أحوال يوسف في مدة اقامته منزلهم واعترض على القول الثاني بان شهادة الصبي أمر خارق للعادة فتكون حجة قطعية فلم يبق للاستدلال بحال القميص ولا لكونه من أهلها فائدة وأيضا لفظ شاهد لا يقع في العرف الا على من تقدم معرفته بالواقعة والجواب ان تعيين الطريق في الاخبار والاعلام غير لازم وكون الشاهد من أهلها أوجب للحجة عليها وألزم لها والشاهد ههنا مجاز ووجه حسنه انه أدى مؤدى الشاهد حيث ثبت به قول يوسف وبطل قولها قال في الكشاف التنكير في قبل ودبر معناه من جهة يقال لها قبل ومن جهة يقال لها دبر أما الضمير في قوله فلما رأى وفي قوله قال انه من كيدكن فقيل انه للشاهد الذي هو ابن عمها كما ذكرنا أي ان قولك وهو ما جزاء من أراد باهلك سوأ أو ان هذا الامر وهو الذي أفضى الى هذه الريبة من عملكن ان كيدكن عظيم قال بعض العلماء أنا أخاف النساء أكثر مما أخاف الشيطان لان الله تعالى يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال للنساء ان كيدكن عظيم وأقول لا شك ان القرآن كلام الله الا أن هذا حكاية قول الشاهد فلا يثبت به ما ادعاه ذلك العالم ولو سلم فالمراد ان

سأحسن جوارك وأحسن اسارك فكن فى أى بيوت السجن شئت **حدثنا** أبو كريب قال ثنا
وكيع عن خلف الاشجعى عن سلمة بن نبيط عن الضحاك فى انا نراك من المحسنين قال كان يوسع للرجل
فى مجلسه ويتعاهد المرضى * وقال آخرون معناه انا نراك من المحسنين اذا نبأتنا بتأويل رؤيانا هذه
ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال استفتياه فى رؤياهما وقالا
له نبئنا بتأويله انا نراك من المحسنين ان فعلت * وأولى الاقوال فى ذلك عندنا بالصواب القول الذى
ذكرناه عن الضحاك وقتادة فان قال قائل وما وجه الكلام ان كان الامر اذا كما قلت وقد علمت ان
مسألتهما يوسف ان ينبئهما بتأويل رؤياهما ليست من الخبر عن صفته بانه يعود المريض ويقوم
عليه ويحسن الى من احتاج فى شئ وانما يقال للرجل نبئنا بتأويل هذا فانك عالم وهذا من المواضع
الذى يحسن بالوصف بالعلم لا بغيره قيل ان وجه ذلك انهما قالا له نبئنا بتأويل رؤيانا محسنا الينا فى
اخبارك ايانا بذلك كما نراك تحسن فى سائر أفعالك انا نراك من المحسنين ۞ القول فى تأويل قوله
تعالى (قال لا يأتيكما طعام ترزقانه الا نبأتكما بتأويله قبل أن يأتيكما ذلكما مما علمنى ربى انى
تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون) يقول تعالى ذكره قال يوسف للفتيين
اللذين استعبراه الرؤيا لا يأتيكما أيها الفتيان فى منامكما طعام ترزقانه الا نبأتكما بتأويله فى يقظتكما
قبل ان يأتيكما * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع
قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قال قال يوسف لهما لا يأتيكما طعام ترزقانه فى النوم الا نبأتكما
بتأويله فى اليقظة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال يوسف لهما لا يأتيكما
طعام ترزقانه يقول فى نومكما الا نبأتكما بتأويله ويعنى بقوله بتأويله ما يؤول اليه ويصير ما رأيا فى
منامهما من الطعام الذى رأيا انه أتاهما فيه وقوله ذلكما مما علمنى ربى يقول هذا الذى أذكر انى
أعلمه من تعبير الرؤيا مما علمنى ربى فعلمته انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وجاء الخبر مبتدأ أى
تركت ملة قوم والمعنى ما قلت وانما ابتدأ بذلك لان فى الابتداء الدليل على معناه * وقوله انى تركت
ملة قوم لا يؤمنون بالله يقول انى برئت من ملة من لا يصدق بالله ويقر بوحدانيته وهم بالآخرة هم
كافرون يقول وهم مع تركهم الايمان بوحدانية الله لا يقرون بالمعاد والبعث ولا بثواب ولا عقاب
وكررت هم مرتين فقيل وهم بالآخرة هم كافرون لما دخل بينهما قوله بالآخرة فصارت هم الاولى
كالملغاة وصار الاعتماد على الثانية كما قيل وهم بالآخرة هم يوقنون وكما قيل أيعدكم انكم اذا متم
وكنتم ترابا وعظاما انكم مخرجون فان قال قائل ما وجه هذا الخبر ومعناه من يوسف وأين جوابه
الفتيين عما سألاه من تعبير رؤياهما من هذا الكلام قيل له ان يوسف كره ان يجيبهما عن تأويل
رؤياهما لما علم من مكروه ذلك على أحدهما فاعرض عن ذكره واخذ فى غيره ليعرضا عن مسألته
الجواب عما سألاه من ذلك * وبنحو ذلك قال بعض أهل العلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فى قوله انى أرانى أعصر خمرا وقال الآخر انى أرانى
أحمل فوق رأسى خبزا تأكل الطير منه نبئنا بتأويله قال فكره العبارة لهما واخبرهما بشئ لم يسألاه
عنه ليريهما ان عنده علما وكان الملك اذا أراد قتل انسان صنع له طعاما معلوما فارسل به اليه فقال
يوسف لا يأتيكما طعام ترزقانه الى قوله تشكرون فلم يدعاه فعدل بهما وكره العبارة لهما فلم يدعاه حتى
يعبرلهما فعدل بهما وقال يا صاحبى السجن أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار الى قوله
يعلمون فلم يدعاه حتى عبر لهما فقال يا صاحبى السجن أما أحدكما فيسقى ربه خمرا وأما الآخر فيصلب
فتأكل الطير من رأسه قالا ما رأينا شيئا انما كنا نلعب قال قضى الامر الذى فيه تستفتيان وعلى هذا
التأويل الذى تأوله ابن جريج فى قوله لا يأتيكما طعام ترزقانه فى اليقظة لا فى النوم وانما أعلمهما على
هذا القول ان عنده علم ما يؤول اليه أمر الطعام الذى يأتيهما من عند الملك ومن عند غيره لانه قد علم

كيد الشيطان ضعيف بالنسبة الى ما يريد الله تعالى امضاؤه وتنفيذه وكيد النساء عظيم بالنسبة الى كيد الرجال فانهن يغلبنهم
ويسلبن عقولهم اذا أعرضن
أنفسهن عليهم ولهذا قال صلى الله
عليه وسلم النساء حبائل الشيطان
ثم قال الشاهد يوسف أى يا يوسف
فحذف حرف النداء أعرض عن
هذا الامر واكتمه ولا تحدث به
واستغفرى يا امرأة لذنبك
والاستغفار اما من الزوج أو من الله
تعالى لانهم كانوا يثبتون الاله
الاعظم ويجعلون الاصنام شفعاء
ولهذا قال يوسف لصاحبيه فى السجن
أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد
القهار انك كنت من الخاطئين من
المتعمدين للذنب يقال خطئ اذا
أذنب متعمدا والتذكير للتغليب
وقيل الضمير فى رأى وفى قال لزوج
المرأة وانه كان قليل الغيرة فلذلك
اكتفى منها بالاستغفار قاله أبو بكر
الاصم وقال نسوة هو اسم مفرد
لجمع المرأة وتأنيثه غير حقيقى
ولذلك حسن حذف التاء من فعله
وقد تضم نونها قال الكلبى هن
أربع فى مدينة مصر امرأة الساقى
وامرأة الخباز وامرأة صاحب
الدواب وامرأة صاحب السجن
وزاد مقاتل امرأة الحاجب والفتى
الغلام الشاب والفتاة الجارية قد
شغفها أى خرق حبه شغاف قلبها
والشغاف حجاب القلب وقيل جلدة
رقيقة يقال لها لسان القلب وحبا
نصب على التمييز وحقيقة شغفه
أصاب شغافه كما يقال كبده اذا
أصاب كبده وكذا قياس سائر
الاعضاء وقرئ بالعين المهملة أى
أحرقها مع التلذذ من شعف البعير اذا
هناه فاحرقه بالقطران وقال ابن
الانبارى هذا من الشعف وهو
رؤس الجبال أى ارتفع محبته الى
أعلى المواضع من قلبها او الضلال المبين الخطأ عن طريق الصواب فلما سمعت بمكرهن اغتيابهن وسوء قالتهن فيها

النوع الذى اذا أتاهما كان علامة لقتل من أتاه ذلك منهما والنوع الذى اذا أتاه كان علامة لغير ذلك فاخبرهما انه عنده علم ذلك ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (واتبعت ملة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب ما كان لنا ان نشرك بالله من شئ ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لايشكرون) يعنى بقوله واتبعت ملة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب واتبعت دينهم لادين أهل الشرك ما كان لنا ان نشرك بالله من شئ يقول ماجاز لنا ان نجعل لله شريكا فى عبادته وطاعته بل الذى علينا افراده بالالوهة والعبادة ذلك من فضل الله علينا يقول اتباعى ملة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب على الاسلام وتركى ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون من فضل الله الذى تفضل به علينا فانعم اذ أكرمنا به وعلى الناس يقول وذلك أيضا من فضل الله على الناس اذ أرسلنا اليهم دعاة الى توحيده وطاعته ولكن أكثر الناس لا يشكرون يقول ولكن من يكفر بالله لا يشكر ذلك من فضله عليه لانه لا يعلم من أنعم به عليه ولا يعرف المتفضل به * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ذلك من فضل الله علينا ان جعلنا أنبياء وعلى الناس يقول ان بعثنا اليهم رسلا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ذكر لنا ان أبا الدرداء كان يقول يارب شاكر نعمة غير منعم عليه لايدرى ورب حامل فقه غير فقيه ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (ياصاحبى السجن أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار) ذكر ان يوسف صلوات الله وسلامه عليه قال هذا القول للفتيين اللذين دخلا معه السجن لان أحدهما كان مشركا فدعاهما بهذا القول الى الاسلام وترك عبادة الآلهة والاوثان فقال ياصاحبى السجن يعنى يامن هو فى السجن وجعلهما صاحبيه لكونهما فيه كما قال الله تعالى لسكان الجنة فاولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون وكذلك قال لاهل النار وسماهم أصحابها لكونهم فيها وقوله أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار يقول أعبادة أرباب شتى متفرقون وآلهة لاتنفع ولا تضر خير أم عبادة المعبود الواحد الذى لا ثانى له فى قدرته وسلطانه الذى قهر كل شئ فذلله وسخره فاطاعه طوعا وكرها وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ياصاحبى السجن أأرباب متفرقون الى قوله لا يعلمون لما عرف نبى الله يوسف ان أحدهما مقتول دعاهما الى حظهما من ربهما والى نصيبهما من آخرتهما حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ياصاحبى السجن يوسف يقوله قال حدثنا اسحق قال ثنا عبدالله بن أبى جعفر عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثم دعاهما الى الله والى الاسلام فقال ياصاحبى السجن أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار أى خير ان يعبدوا الها واحدا أو آلهة متفرقة لاتغنى عنكم شيأ ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (ماتعبدون من دونه الا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان الحكم الا لله أمر ألا تعبدوا الا اياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يعنى بقوله ماتعبدون من دونه ماتعبدون من دون الله وقال ماتعبدون وقد ابتدأ الخطاب بخطاب اثنين فقال ياصاحبى السجن لانه قصد المخاطب به ومن هو على الشرك بالله مقيم من أهل مصر فقال للمخاطب بذلك ماتعبد أنت ومن هو على مثل ما أنت عليه من عبادة الاوثان الا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم وذلك تسميتهم أوثانهم آلهة أربابا شركا منهم وتشبيها لها فى أسمائها التى سموها بها بالله تعالى عن ان يكون له مثل أو شبيه ما أنزل الله بها من سلطان يقول سموها بأسماء لم يأذن لهم بتسميتها ولا وضع لهم على ان تلك الاسماء أسماؤها دلالة ولا حجة ولكنها اختلاق منهم لها وافتراء وقوله ان الحكم الا لله أمر ألا تعبدوا الا اياه يقول وهو الذى

واغا حسن التعبير عن الاغتياب بالمكر لاشتراكهما فى الاخفاء وقيل انهن منهن كتمان سره فافشينه فسمى مكرا أرسلت اليهن تدعوهن وقيل أرادوا بذلك ان يتوسلوا الى رؤية يوسف عليه السلام فلهذا سمى مكرا وقيل كن أربعين واعتدت وهيأت لهن متكأ موضع اتكاء وأصله موتكأ لانه من توكأت أبدلت الواو تاء ثم أدغمت والمراد هيأت لهن نمارق يتكئن عليها كعادة المترفهات كانها قصدت بذلك تهويل يوسف عليه السلام من مكرها اذا خرج على أربعين نسوة مجتمعات فى أيديهن السكاكين توهمه انهن يثبن عليه وقيل المتكأ مجلس الطعام لانهن كانوا يتكئون للطعام والشراب والحديث على هيئة المتنعمات ولذلك نهى ان يأكل الرجل متكأ وآتتهن السكاكين ليعالجن بها ما يأكلن بها وقيل أراد بالمتكأ الطعام على سبيل الكناية لان من دعوته ليطعم عندك اتخذت له متكأ وقال مجاهد هو طعام يحتاج الى ان يقطع بالسكين لان القاطع متكئ على المقطوع بآلة القطع وقرئ متكا مضموم الميم ساكن التاء مقصورا وهو الاترج فلما رأينه أكبرنه أعظمنه وهبن ذلك الجمال وكان أحسن خلق الله الا أن نبينا صلى الله عليه وسلم كان أملح قيل كان يشبه آدم عليه السلام يوم خلقه ربه وما كان أحد يستطيع وصفه ويرى تلألؤ وجهه على الجدران وقد ورث الجمال من جدته سارة وعن النبى صلى الله عليه وسلم مررت بيوسف الليلة التى عرج بى الى السماء فقلت لجبرئيل من هذا فقال يوسف فقيل يارسول الله كيف رأيته قال كالقمر ليلة البدر وقال الازهرى أكبرن بمعنى حضن والهاء للسكت يقال أكبرت المرأة أى دخلت فى

امر أن لا تعبدوا أنتم وجميع خلقه الا الله الذى له الالوهة والعبادة خالصة دون كل ما سواه من الاشياء كما حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس عن أبى العالية فى قوله ان الحكم الا لله أمر ألا تعبدوا الا اياه قال أسس الدين على الاخلاص لله وحده لا شريك له وقوله ذلك الدين القيم يقول هذا الذى دعوتكما اليه من البراءة من عبادة ما سوى الله من الاوثان وان تخلصا العبادة لله الواحد القهار هو الدين القويم الذى لا اعوجاج فيه والحق الذى لا شك فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول ولكن أهل الشرك بالله يجهلون ذلك فلا يعلمون حقيقته

⁂ القول فى تأويل قوله تعالى (يا صاحبى السجن أما أحدكما فيسقى ربه خمرا وأما الآخر فيصلب فتأكل الطير من رأسه قضى الامر الذى فيه تستفتيان) يقول جل ثناؤه مخبرا عن قيل يوسف للذين دخلا معه السجن يا صاحبى السجن أما أحدكما فيسقى ربه خمرا هو الذى رأى انه يعصر خمرا فيسقى ربه يعنى سيده وهو ملكهم خمرا يقول يكون صاحب شرابه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فيسقى ربه خمرا قال سيده وأما الآخر وهو الذى رأى ان على رأسه خبزا تأكل الطير منه فيصلب فتأكل الطير من رأسه فذكر انه لما عبر ما أخبراه به انهما رأياه فى منامهما قالا له ما رأينا شيأ فقال لهما قضى الامر الذى فيه تستفتيان يقول فرغ من الامر الذى فيه استفتيتما ووجب حكم الله عليكما بالذى أخبرتكما به * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل العلم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عمارة عن ابراهيم عن عبد الله قال قال اللذان دخلا السجن على يوسف ما رأينا شيأ فقال قضى الامر الذى فيه تستفتيان حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن عمارة بن القعقاع عن ابراهيم عن عبد الله قضى الامر الذى فيه تستفتيان قال لما قالا ما قالا أخبرهما فقالا ما رأينا شيأ فقال قضى الامر الذى فيه تستفتيان حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن فضيل عن عمارة عن علقمة عن عبد الله فى الفتيين اللذين أتيا يوسف والرؤيا انما كانا تحالما ليجرباه فلما أول رؤياهما قالا انما كنا نلعب قال قضى الامر الذى فيه تستفتيان حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن عمارة عن ابراهيم عن عبد الله قال ما رأى صاحبا يوسف شيأ انما كانا تحالما ليجربا علمه فقال أحدهما انى أرانى أعصر عنبا وقال الآخر انى أرانى أحمل فوق رأسى خبزا تأكل الطير منه نبئنا بتأويله انا نراك من المحسنين قال يا صاحبى السجن أما أحدكما فيسقى ربه خمرا وأما الآخر فيصلب فتأكل الطير من رأسه فلما عبر قالا ما رأينا شيأ قال قضى الامر الذى فيه تستفتيان على ما عبر يوسف حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال للمجلث أما أنت فتصلب فتأكل الطير من رأسك وقال للنبو أما أنت فترد على عملك فيرضى عنك صاحبك قضى الامر الذى فيه تستفتيان أو كما قال حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج فيه تستفتيان حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال قضى الامر الذى فيه تستفتيان عند قولهما ما رأينا رؤيا انما كنا نلعب قال قد وقعت الرؤيا على ما أولت حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله الذى فيه تستفتيان فذكر مثله

⁂ القول فى تأويل قوله تعالى (وقال للذى ظن أنه ناج منهما اذكرنى عند ربك فأنساه الشيطان ذكر ربه فلبث فى السجن بضع سنين) يقول تعالى ذكره قال يوسف للذى علم انه ناج من صاحبيه اللذين استعبراه الرؤيا اذكرنى عند ربك يقول اذكرنى عند سيدك وأخبره بمظلمتى وانى محبوس بغير جرم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال يعنى للنبو اذكرنى عند ربك أى اذكر للملك الاعظم مظلمتى وحبسى فى غير شىء قال أفعل حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى

الكبر بالحيض ووجه حيضهن حينئذ بان المرأة اذا فزعت أسقطت ولدها فحاضت فالمراد حضن ودهشن وقيل أكبرنه لما رأين عليه من نور النبوة وسيماء الرسالة وآثار الخضوع والاخبات والاخلاق الفاضلة الملكية كعدم الالتفات الى المطعوم والمنكوح فلذلك وقعت الهيبة والرعب فى قلوبهن وقطعن أيديهن أى جرحنها بان لم يعرفن الفاكهة من اليد أو بان لم يفرقوا بين الجانب الحاد من السكين و بين مقابله فوقع الطرف الحاد فى أيديهن وكفهن وحصل الاعتماد على ذلك الطرف فجرح الكف وهذا القول شديد الملاءمة لقولهن حاش لله أى تنزهه عما يشينه من خصلة ذميمة ان هذا الا ملك كريم فى السيرة والعفة والطهارة وأما قولها فذلكن الذى لمتننى فيه فانما ينطبق على هذا التأويل من حيث ان الصورة الحسنة مع العفة الكاملة توجب حصول اليأس من الوصال وحصول الغرض الجازى وذلك يستتبع فرط الحيرة وزيادة العشق وعلى القولين الاولين فالمعنى تنزيه الله من صفات العجز والتعجب من قدرته على خلق جميل مثله كان قولهن حاش لله تعلما عليه تعجب من قدرته على خلق عفيف مثله قال صاحب الكشاف حاشا كلمة تفيد معنى التنزيه فى باب الاستثناء واللام فى لله للبيان

قول الله اذكرنى عند ربك قال للذى نجا من صاحبى السجن يوسف يقول اذكرنى عند الملك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن جابر عن اسباط وقال للذى ظن انه ناج منهما اذكرنى عند ربك قال عند ملك الارض **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اذكرنى عند ربك يعنى بذلك الملك **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وقال للذى ظن انه ناج منهما اذكرنى عند ربك الذى نجا من صاحبى السجن يقول يوسف اذكرنى للملك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب عن ابراهيم التيمى انه لما انتهى به الى باب السجن قال له صاحب له حاجتك أوصنى بحاجتك قال حاجتى ان تذكرنى عند ربك سوى الرب قال يوسف ٧ وكان قتادة يوجه معنى الظن فى هذا الموضع الى الظن الذى هو خلاف اليقين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقال للذى ظن انه ناج منهما اذكرنى عند ربك وانما عبارة الرؤيا بالظن فيحق الله ما يشاء و يبطل ما يشاء وهذا الذى قاله قتادة من ان عبارة الرؤيا ظن فان ذلك كذلك من غير الانبياء فاما الانبياء فغير جائز منها ان تخبر بخبر عن امر أنه كائن ثم لا يكون أو انه غير كائن ثم يكون مع شهادتها على حقيقة ما أخبرت عنه انه كائن أو غير كائن لان ذلك لو جاز عليها فى أخبارها لم يؤمن مثل ذلك فى كل أخبارها واذا لم يؤمن ذلك فى أخبارها سقطت حجتها على من أرسلت اليه فاذا كان ذلك كذلك كان غير جائز عليها ان تخبر بخبر الا وهو حق وصدق فمعلوم اذ كان الامر على ما وصفت ان يوسف لم يقطع الشهادة على ما أخبر الفتيين اللذين استعبراه أنه كائن فيقول لاحدهما أما أحدكما فيسقى ربه خمرا وأما الآخر فيصلب فتأكل الطير من رأسه ثم يؤكد ذلك بقوله قضى الامر الذى فيه تستفتيان عند قولهما لم نر شيأ الا وهو على يقين ان ما أخبرهما بحدوثه وكونه انه كائن لا محالة لا شك فيه وليقينه بكون ذلك قال للناجى منهما اذكرنى عند ربك فبين اذا بذلك فساد القول الذى قاله قتادة فى معنى قوله وقال للذى ظن انه ناج منهما وقوله فانساه الشيطان ذكر ربه وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن غفلة عرضت ليوسف من قبل الشيطان نسى لها ذكر ربه الذى لو به استغاث لاسرع بما هو فيه خلاصه ولكنه زل بها فأطال من أجلها فى السجن حبسه وأوجع لها عقوبته كما **حدثنى** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا جعفر بن سليمان الضبعى عن بسطام بن مسلم عن مالك بن دينار قال لما قال يوسف للساقى اذكرنى عند ربك قال قيل يا يوسف اتخذت من دونى وكيلا لاطيلن حبسك فبكى يوسف وقال يا رب أنسى قلبي كثرة البلوى فقلت كلمة فويل لاخوتى **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا انه يعنى يوسف قال الكلمة التى قال ما لبث فى السجن طول ما لبث **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم وابن وكيع قالا ثنا ابن علية قال ثنا يونس عن الحسن قال قال نبى الله صلى الله عليه وسلم رحم الله يوسف لولا كلمته ما لبث فى السجن طول ما لبث يعنى قوله اذكرنى عند ربك قال ثم يبكى الحسن فيقول نحن اذا نزل بنا أمر فزعنا الى الناس **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبى رجاء عن الحسن فى قوله وقال للذى ظن انه ناج منهما اذكرنى عند ربك قال ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم قال لولا كلمة يوسف ما لبث فى السجن طول ما لبث **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن ابراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبى صلى الله عليه وسلم لو لم يقل يوسف يعنى الكلمة التى قال ما لبث فى السجن طول ما لبث يعنى حيث يبتغى الفرج من عند غير الله **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال بلغنى ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لو لم يستعن يوسف على ربه ما لبث فى السجن طول

وضع موضع التنزيه والبراءة وقال أبو البقاء الجمهور على انه ههنا فعل لدخوله على حرف الجر وفاعله مضمر وحذف الالف من آخره للتخفيف وكثرة دوره على الالسنة تقديره حاشى يوسف أى بعد عن المعصية لخشية الله وصار فى حاشية أى ناحية ماهذا بشرا اعمال ما عمل ليس لغة حجازية ان هذا أى ما هذا الشخص الا ملك كريم استدل بعضهم بالآية على أفضلية الملك كما مر فى أول سورة البقرة قالوا وانما قلن ذلك لما ركز فى العقول ان لا أحسن من صورة الملك كما ركز فيه ان لا أقبح من صورة الشيطان واعترض عليه بانه لا مشابهة بين صورة الانسان وصورة الملك وأجيب بعد التسليم بتغيير المدعى وهو انهن أردن المشابهة فى الاخلاق الباطنة وبها يحصل المطلوب وزيف بان قول النساء لا يصلح للحجة وفى الآية دلالة على انهن باللوم أحق لانه لحقهن بنظرة واحدة مالم يلحقها فى مدة طويلة وانظار كثيرة فلذلك قالت فذلكن الذى لمتننى فيه وسئل ههنا ان يوسف كان حاضرا فلم أشارت بعبارة البعيد وأجاب ابن الانبارى بانها أشارت اليه بعد انصرافه من المجلس وهذا شئ يتعلق بالنقل وأما علماء البيان فانهم بنوا الامر على ان يوسف حاضر وأجابوا بانها لم تقل فهذا

مالبث حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لولا ان يوسف استشفع على ربه مالبث فى السجن طول مالبث ولكن انما عوقب باستشفاعه على ربه حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال قال له اذكرنى عند ربك قال فلم يذكره حتى رأى الملك الرؤيا وذلك ان يوسف أنساه الشيطان ذكر ربه وأمره بذكر الملك وابتغاء الفرج من عنده فلبث فى السجن بضع سنين بقوله اذكرنى عند ربك حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه غير انه قال فلبث فى السجن بضع سنين عقوبة لقوله اذكرنى عند ربك قال حدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثل حديث محمد بن عمرو سواء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثل حديث المثنى عن أبى حذيفة وكان محمد بن اسحق يقول انما أنسى الشيطان الساقى ذكر أمر يوسف الملكهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما خرج يعنى الذى ظن انه ناج منهما رد على ما كان عليه ورضى عنه صاحبه فانساه الشيطان ذكر ذلك للملك الذى أمره يوسف ان يذكره فلبث يوسف بعد ذلك فى السجن بضع سنين يقول جل ثناؤه فلبث يوسف فى السجن لقيله للناجى من صاحبى السجن من القبل اذكرنى عند سيدك بضع سنين عقوبة له من الله بذلك * واختلف أهل التأويل فى قدر البضع الذى لبث يوسف فى السجن فقال بعضهم هو سبع سنين ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد أبو عثمة قال ثنا سعيد عن قتادة قال لبث يوسف فى السجن سبع سنين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلبث فى السجن بضع سنين قال سبع سنين حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عمران أبو الهذيل الصنعانى قال سمعت وهبا يقول أصاب أيوب البلاء سبع سنين وترك فى السجن يوسف سبع سنين وعذب بختنصر يحول فى السباع سبع سنين حدثنا المثنى قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال زعموا انها يعنى البضع سبع سنين كما لبث يوسف * وقال آخرون البضع ما بين الثلاث الى التسع ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال سمعت أبا قتادة يقول البضع ما بين الثلاث الى التسع حدثنا وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن اسرائيل عن منصور عن مجاهد بضع سنين قال ما بين الثلاث الى التسع * وقال آخرون بل هو مادون العشر ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس بضع سنين دون العشرة وزعم الفراء ان البضع لا يذكر الا مع عشر ومع العشرين الى التسعين وهو نيف ما بين الثلاثة الى التسعة وقال كذلك رأيت العرب تفعل ولا يقولون بضع ومائة ولا بضع وألف واذا كانت للذكران قيل بضع والصواب فى البضع من الثلاث الى التسع الى العشر ولا يكون دون الثلاث وكذلك ما زاد على العقد الى المائة وما زاد على المائة فلا يكون فيه بضع ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وقال الملك انى أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات يا أيها الملأ أفتونى فى رؤياى ان كنتم للرؤيا تعبرون) يعنى جل ذكره بقوله وقال ملك مصر انى أرى فى المنام سبع بقرات سمان يأكلهن سبع من البقر عجاف وقال انى أرى ولم يذكر انه رأى فى منامه ولا فى غيره لتعارف العرب بينها فى كلامها اذا قال القائل منهم أرى انى أفعل كذا وكذا انه خبر عن رؤيته ذلك فى منامه وان لم يذكر النوم وأخرج الخبر جل ثناؤه على ما قد جرى به استعمال العرب ذلك بينهم وسبع سنبلات خضر يقول وأرى سبع سنبلات خضر فى منامى وأخر يقول وسبعا أخر من السنبل يابسات يا أيها الملأ يقول يا أيها الاشراف من رجالى وأصحابى أفتونى فى رؤياى

رفع المنزلة فى الحسن واستحقاق ان يحب و يفتتن به واستبعاد الحالة أو هو اشارة الى المعنى بقولهن فى المدينة عشقت عبدها الكنعانى كانها قالت هو ذلك العبد الكنعانى الذى صورتن فى أنفسكن ثم لمتننى فيه يعنى انكن لم تصورنه قبل ذلك حق التصور والا عذرتننى فى الافتتان به ولما أظهرت عذرها عند النسوة صرحت بحقيقة الحال فقالت ولقد راودته عن نفسه فاستعصم قال السدى أى بعد حل السراويل والذين يثبتون عصمة الانبياء قالوا ان استعصم بناء مبالغة يدل على الامتناع البليغ والتحرز الشديد كانه فى عصمة وهو يجتهد فى الاستزادة منها وفيه شهادة من المرأة على ان يوسف ما صدر عنه أمر بخلاف الشرع والعقل اصلا ولئن لم يفعل ما آمره قال فى الكشاف معناه الذى آمره به فحذف الجار كافى امرتك الخير او ما مصدرية والضمير ليوسف اى امرى اياه اى موجب امرى ومقتضاه وليكونا من الصاغرين هى نون التأكيد الخففة ولهذا يكتب بالالف لان الوقف عليها بالالف والصغار الذل والهوان ومعلوم ان التوعد بالصغار له تأثير عظيم فى حق من كان رفيع النفس جليل القدر مثل يوسف ثم انه اجتمع على يوسف فى هذه الحالة انواع من المحن والفتن منها ان زليخا كانت فى غاية الحسن ومنها انها كانت ذا

فاعبروها ان كنتم للرؤيا عبرة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدى قال ان الله
أرى الملك فى منامه رؤيا هالته فرأى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر
وأخر يابسات فجمع السحرة والكهنة والحزاة والقافة فقصها عليهم فقالوا أضغاث أحلام وما نحن
بتأويل الاحلام بعالمين حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثم ان الملك الريان بن
الوليد رأى رؤياه التى رأى فهالته وعرف انها رؤيا واقعة ولم يدر ما تأويلها فقال للملأ حوله من
أهل مملكته انى أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف الى قوله بعالمين ۞ القول فى تأويل
قوله تعالى (قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين) يقول تعالى ذكره قال الملأ
الذين سألهم ملك مصر عن تعبير رؤياه رؤياك هذه أضغاث أحلام يعنون انها أخلاط رؤيا كاذبة
لا حقيقة لها وهى جمع ضغث والضغث أصله الحزمة من الحشيش يشبه بها الاحلام المختلطة التى
لا تأويل لها والاحلام جمع حلم وهو ما لم يصدق من الرؤيا ومن الاضغاث قول ابن مقبل

خود كأن فراشها وضعت به * أضغاث ريحان غداة شمال

ومنه قول الآخر

يحمى ذمار جنين قل مانعه * طاو كضغث الخلا فى البطن مكتمن

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله
قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أضغاث أحلام يقول مشتبهة حدثنى محمد بن
سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أضغاث أحلام كاذبة
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الماقض الملك رؤياه التى رأى على
أصحابه قالوا أضغاث أحلام أى فعل الاحلام حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور
عن معمر عن قتادة أضغاث أحلام قال اخلاط أحلام وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين حدثنا
ابن وكيع قال ثنا عمر بن محمد عن أبى مرزوق عن جويبر عن الضحاك قال أضغاث أحلام كاذبة
قال حدثنى المحاربى عن جويبر عن الضحاك قالوا أضغاث قال كذب حدثت عن الحسين بن
الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أضغاث
أحلام هى الاحلام الكاذبة وقوله وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين يقول وما نحن بما تؤول اليه
الاحلام الكاذبة بعالمين والباء الاولى التى فى التأويل من صلة العالمين والتى فى العالمين الباء التى
تدخل فى الخبر مع ما التى بمعنى الجحد ورفع أضغاث أحلام لان معنى الكلام ليس هذه الرؤيا بشئ
انما هى أضغاث أحلام ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وقال الذى نجا منهما وادكر بعد أمة
انا أنبئكم بتأويله فأرسلون يوسف أيها الصديق أفتنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف
وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات لعلى أرجع الى الناس لعلهم يعلمون) يقول تعالى ذكره
وقال الذى نجا من القتل من صاحبى السجن اللذين استعبرا يوسف الرؤيا وادكر يقول وتذكر
ما كان نسى من أمر يوسف وذكر حاجته للملك التى كان سأله عند تعبيره رؤياه ان يذكرها له
بقوله اذكرنى عند ربك بعد أمة يعنى بعد حين كالذى حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد
الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن أبى رزين عن ابن عباس وادكر بعد أمة قال بعد حين
حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن عاصم
عن أبى رزين عن ابن عباس مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
الثورى عن عاصم عن أبى رزين عن ابن عباس مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن
عياش وادكر بعد أمة بعد حين حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عمرو بن محمد قال أخبرنا سفيان

مال وثروة وقد عزمت ان تبذل
الكل ليوسف على تقدير ان
يساعدها ومنها ان النسوة اجتمعن
عليه مرغبات ومخوفات ومنها انها
كانت ذا قدرة ومكنة وكان خائفا
من شرها ومن اقدامها على قتله ولا
ريب ان نطاق عصمة البشرية
يضيق عن بعض هذه الاسباب فضلا
عن كلها وعن أزيد منها ولهذا لجأ
يوسف عليه السلام الى الله تعالى
قائلا رب السجن احب الى مما
يدعوننى اليه لان السجن وان كان
مشقة فهى زائلة والذى يدعونه
اليه وان كان لذة الا انها عاجلة
مستعقبة لخزى الدنيا وعذاب
الآخرة والا تصرف عنى كيدهن
بترجيح داعية الخير وعزوف النفس
او بمزيد الالطاف والعصمة اصب
اليهن والصبوة الميل الى الهوى ومنها
الصبا لان النفوس تصبو الى روحها
واكن من الجاهلين الذين لا يعملون
بما يعلمون ولا يكون فى علمهم
فائدة او من السفهاء لان الحكيم
لا يفعل القبيح ولما كان فى قوله والا
تصرف معنى الدعاء وطلب الصرف
قال سبحانه فاستجاب له ربه ثم ان
المرأة اخذت فى الاحتيال وقالت
لزوجها ان هذا العبد العبرانى
فضحنى فى الناس ويقول لهم فى
المجالس انى راودته عن نفسى وانا
لا اقدر على اظهار عذرى فاما ان
تاذن لى فاخرج فاعتذر واما ان تحبسه
كما حبستنى فعند ذلك وقع فى قلب

عن عاصم عن أبي رزين قال وادكر بعد أمة قال بعد حين حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن عاصم عن أبي رزين عن ابن عباس مثله قال حدثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وادكر بعد أمة يقول بعد حين حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وادكر بعد أمة قال ذكر بعد حين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن وادكر بعد أمة بعد حين حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن الحسن مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وادكر بعد أمة بعد حين حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن كثير بعد أمة بعد حين قال ابن جريج وقال ابن عباس بعد أمة بعد سنين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي وادكر بعد أمة قال بعد حين حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن سماك عن عكرمة وادكر بعد أمه قال بعد حين حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن سماك عن عكرمة وادكر بعد أمة أي بعد حقبة من الدهر وهذا التأويل على قراءة من قرأ بعد أمة بضم الالف وتشديد الميم وهي قراءة القراء في أمصار الاسلام وقد روي عن جماعة من المتقدمين انهم قرؤا ذلك بعد أمه بفتح الالف وتخفيف الميم وفتحها بمعنى بعد نسيان وذكر بعضهم ان العرب تقول من ذلك أمه الرجل يأمه أمها اذا نسي وكذلك تاوله من قرأ ذلك كذلك ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا همام عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس انه كان يقرأ بعد أمه ويفسرها بعد نسيان حدثنا ابن حميد قال ثنا بهز بن أسد عن همام عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس انه قرأ بعد أمه يقول بعد نسيان حدثني أبو غسان مالك بن الخليل اليحمدي قال ثنا ابن أبي عدي عن أبي هرون الغنوي عن عكرمة انه قرأ بعد أمه والامه النسيان حدثني يعقوب وابن وكيع قالا ثنا ابن علية قال ثنا أبو هرون الغنوي عن عكرمة مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب قال قال هرون وثني أبو هرون الغنوي عن عكرمة بعد أمه بعد نسيان قال حدثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة عن عكرمة وادكر بعد أمه بعد نسيان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن ابن عباس أي بعد نسيان حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وادكر بعد أمه قال من بعد نسيانه حدثني المثنى قال ثنا أبو النعمان عارم قال ثنا حماد بن زيد عن عبد الكريم أبي أمية المعلم عن مجاهد انه قرأ وادكر بعد أمه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أبي مرزوق عن جويبر عن الضحاك وادكر بعد أمه قال بعد نسيان حدثت عن حسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وادكر بعد أمه يقول بعد نسيان وقد ذكر فيها قراءة ثالثة وهي ما حدثني به المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد العزيز بن الزبير عن سفيان عن حميد قال قرأ مجاهد وادكر بعد أمه مجزومة الميم مخففة وكان قارئ ذلك كذلك أراد به المصدر من قولهم أمه يامه أمها وتاويل هذه القراءة نظير تاويل من فتح الالف والميم وقوله أنا أنبئكم بتأويله يقول انا أخبركم بتأويله فارسلون يقول فاطلقوني أمضي لآتيكم بتأويله من عند العالم به وفي الكلام محذوف قد ترك ذكره استغناء بما ظهر عما ترك وذلك فارسلوه فاتى يوسف فقال له يا يوسف يا أيها الصديق كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال الملك للملأ حوله اني أرى سبع بقرات سمان الآية وقالوا له ما قال سمع نبو من ذلك ما سمع ومسألته عن

العزيزان الاصلح حبسه حتى ينسى الناس هذا الحديث فذلك قوله تعالى ثم بدا أي ظهر لهم للعزيز ومن يليه أوله وحده والجمع على عادتهم في تعظيم الاشراف من بعد ما رأوا الآيات الدالة على براءة يوسف من شهادة الصبي واعتراف المرأة وشهادة النسوة له بالسيرة الملكية والعفة وفاعل بدا مضمر أي ظهور لهم رأي أو سجنه وانما حذف لدلالة ما يفسره عليه وهو ليسجننه والقسم محذوف حتى حين الى زمان ممتد عن ابن عباس الى زمان انقطاع القالة وما شاع في المدينة وعن الحسن خمسين سنين وعن غيره سبع سنين وعن مقاتل انه حبس اثنتي عشرة سنة *التأويل لما أخرجوا يوسف القلب من جب الطبيعة ذهبوا به الى مصر الشريعة فاشتراه عزيز مصرها وهو الدليل المربي على جادة الطريقة ليوصله الى عالم الحقيقة فقال لامرأته وهي الدنيا أكرمي مثواه اخدميه بقدر الحاجة الضرورية عسى أن ينفعنا حتى يكون صاحب الشريعة فيتصرف في الدنيا باكسير النبوة فتصير الشريعة حقيقة والدنيا آخرة أو نتخذه ولدا نربيه بلبان ثدي الشريعة والطريقة الى أن يرى الفطام عن الدنيا الدنية وكذلك مكنا بشير الى ان تمكين يوسف القلب في أرض البشرية انما هو

تأويلها اذكر يوسف وما كان عبره له ولصاحبه وما جاء من ذلك على ما قال من قوله قال أنا أنبئكم بتأويله فأرسلون يقول الله تعالى وادكر بعد أمة أى حقبة من الدهر فأتاه فقال يا يوسف ان الملك قد رأى كذا وكذا فقص عليه الرؤيا فقال فيها يوسف ما ذكر الله تعالى لنا فى الكتاب فجاءهم مثل فلق الصبح تأويلها فخرج نبو من عند يوسف بما أفتاهم به من تأويل رؤيا الملك وأخبره بما قال وقيل ان الذى نجا منهما انما قال أرسلونى لان السجن لم يكن فى المدينة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدى وقال الذى نجا منهما وادكر بعد أمة أنا أنبئكم بتأويله فأرسلون قال ابن عباس لم يكن السجن فى المدينة فانطلق الساقى الى يوسف فقال أفتنا فى سبع بقرات سمان الآيات قوله أفتنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات فان معناه أفتنا فى سبع بقرات سمان رئين فى المنام يأكلهن سبع منها عجاف وفى سبع سنبلات خضر رئين أيضا وسبع أخر منهن يابسات فأما السمان من البقر فانها السنون المخصبة كما **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أفتنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف قال أما السمان فسنون منها مخصبة وأما السبع العجاف فسنون مجدبة لا تنبت شيأ **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أفتنا فى سبع بقرات سمان فالسمان المخاصيب والبقرات العجاف هى السنون المحول الجدوب قوله وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات أما الخضر فهن السنون المخاصيب وأما اليابسات فهن الجدوب المحول والعجاف جمع عجفة وهى المهازيل وقوله لعلى أرجع الى الناس لعلهم يعلمون يقول كى أرجع الى الناس فأخبرهم لعلهم يعلمون يقول ليعلموا تأويل ما سألتك عنه من الرؤيا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قال تزرعون سبع سنين دأبا فما حصدتم فذروه فى سنبله الا قليلا مما تأكلون) يقول تعالى ذكره قال يوسف لسائله عن رؤيا الملك تزرعون سبع سنين دأبا يقول تزرعون هذه السبع السنين كما كنتم تزرعون سائر السنين قبلها على عادتكم فيما مضى والدأب العادة ومن ذلك قول امرئ القيس

كدأبك من أم الحويرث قبلها * وجارتها أم الرباب بمأسل

يعنى كعادتك منها وقوله فما حصدتم فذروه فى سنبله الا قليلا مما تأكلون وهذه مشورة أشار بها نبى الله صلى الله عليه وسلم على القوم ورأى رآه لهم صلاحا يأمرهم باستبقاء طعامهم كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال لهم نبى الله يوسف تزرعون سبع سنين دأبا الآية فانما أراد نبى الله صلى الله عليه وسلم البقاء ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ما قدمتم لهن الا قليلا مما تحصنون) يقول ثم يجىء من بعد السنين السبع التى تزرعون فيها دأبا سنون سبع شداد يقول جدوب قحطة يأكلن ما قدمتم لهن يقول يؤكل فيهن ما قدمتم فى اعداد ما أعددتم لهن فى السنين السبعة الخصبة من الطعام والاقوات وقال جل ثناؤه يأكلن فوصف السنين بأنهن يأكلن وانما المعنى ان أهل تلك الناحية يأكلون فيهن كما قيل

نهارك يا مغرور سهو وغفلة * وليلك نوم والردى لك لازم

فوصف النهار بالسهو والغفلة والليل بالنوم وانما يسهى فى هذا ويغفل فيه وينام فى هذا لمعرفة المخاطبين بمعناه والمراد منه الا قليلا مما تحصنون يقول الا يسيرا مما تحرزونه والاحصان التصيير فى الحصن وانما المراد منه الاحراز وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله يأكلن ما قدمتم لهن يقول يأكلن ما كنتم اتخذتم فيهن من القوت الا قليلا مما تحصنون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداد وهن الجدوب المحول يأكلن ما قدمتم لهن

لتعلم العلم اللدنى لان الثمرة انما تظهر على الشجرة اذا كان أصل الشجرة راسخا فى الارض والله غالب على أمر القلب فى توجيهه الى محبة الله وطلبه أو على أمر القلب بجذبات العناية واقامته على الصراط المستقيم فتكون تصرفاته بالله ولله وفى الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون انهم خلقوا مستعدين لهذا الكمال وكذلك نجزى المحسنين أى كما أفضنا على القلب ما هو مستحقه من الحكمة والعلم كذلك نجزى الاعضاء الرئيسة والجوارح اذا أحسنوا الاعمال والاخلاق على قاعدة الشريعة والطريقة خير الجزاء وهو التبليغ الى مقام الحقيقة وراودته فيه اشارة الى ان يوسف القلب وان استغرق فى بحر صفات الالوهية لا ينقطع عنه تصرفات زليخا الدنيا ما دام هو فى بيتها أى فى الجسد الدنياوى وغلقت أبواب أركان الشريعة وقالت هيت لك أقبل الى وأعرض عن الحق قال أى القلب الفانى عن نفسه الباقى ببقاء ربه معاذ الله عما سواه أحسن مثواى فى عالم الحقيقة انه لا يفلح الظالمون الذين يقبلون على الدنيا ويعرضون عن المولى وهم بها فوق الحاجة الضرورية لولا أن رأى برهان ربه وهو نور خصلة القناعة التى هى من نتائج نظر العناية لنصرف عنه السوء الحرص

الاقليلا مما تحصنون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ماقدمتم لهن الاقليلا مما تحصنون مما تدخرون حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله الاقليلا مما تحصنون يقول تخزنون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس تحصنون تحرزون حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى يأكلن ماقدمتم لهن الاقليلا مما تحصنون قال مما ترفعون وهذه الاقوال فى قوله تحصنون وان اختلفت ألفاظ قائليها فيه فان معانيها متقاربة وأصل الكلمة وتأويلها على مابينت ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ثم يأتى من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون) وهذا خبر من يوسف عليه السلام للقوم عما لم يكن فى رؤيا ملكهم ولكنه من علم الغيب الذى آتاه الله دلالة على نبوته وحجة على صدقه كما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال ثم زاده الله علم سنة لم يسألوه عنها فقال ثم يأتى من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون ويعنى بقوله فيه يغاث الناس بالمطر والغيث وبنحو ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم يأتى من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس قال فيه يغاثون بالمطر حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن يزيد الواسطى عن جويبر عن الضحاك فيه يغاث الناس قال المطر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ثم يأتى من بعد ذلك عام قال أخبرهم بشئ لم يسألوه عنه وكان الله قد علمه اياه عام فيه يغاث الناس بالمطر حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فيه يغاث الناس بالمطر وأما قوله وفيه يعصرون فان أهل التأويل اختلفوا فى تأويله فقال بعضهم معناه وفيه يعصرون العنب والسمسم وما أشبه ذلك ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس وفيه يعصرون قال الاعناب والدهن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وفيه يعصرون السمسم دهنا والعنب خمرا والزيتون زيتا حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون يقول يصيبهم غيث فيعصرون فيه العنب ويعصرون فيه الزيت ويعصرون من كل الثمرات حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وفيه يعصرون قال يعصرون أعنابهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدى وفيه يعصرون قال العنب حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن يزيد الواسطى عن جويبر عن الضحاك وفيه يعصرون قال الزيت حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وفيه يعصرون قال كانوا يعصرون الاعناب والثمرات حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وفيه يعصرون قال يعصرون الاعناب والزيتون والثمار من الخصب هذا علم آتاه الله يوسف لم يسأل عنه وقال آخرون معنى قوله وفيه يعصرون وفيه يحلبون ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى فضالة عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس وفيه يعصرون قال فيه يحلبون حدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبى حماد قال ثنا الفرج بن فضالة عن على بن أبى طلحة قال كان ابن عباس يقرأ وفيه يعصرون بالياء يعنى يحتلبون واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأه بعض قراء أهل المدينة والبصرة والكوفة وفيه يعصرون بالياء بمعنى ما وصفت من قول من قال عصر الاعناب والادهان وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وفيه تعصرون بالتاء وقرأه بعضهم وفيه يعصرون بمعنى يمطرون وهذه قراءة لا أستجيز القراءة بها لخلافها ما عليه قراء الامصار والصواب من

القراءة

على الدنيا والفحشاء بصرف حب الدنيا فيه انه من عبادنا المخلصين الذين خلصوا من سجن الوجود المجازى ووصلوا الى الوجود الحقيقى واستبقا الباب الموت الاختيارى وقدت قميص بشريته من دبر بيد شهواتها قبل خروجه من الباب وألفيا سيدها وهو صاحب ولاية تربية يوسف القلب وزوج زليخا الدنيا لانه يتصرف فى الدنيا كما ينبغى تصرف الرجل فى المرأة وشهد شاهد من أهلها وهو حاكم العقل الغريزى دون العقل المجرد الذى هو ليس من الدنيا وأهلها فى شئ فبين حاكم العقل ان يد تصرف زليخا الدنيا لا تصل الى يوسف القلب الا بواسطة قميص بشريته ان كيدكن عظيم وهو قطع طريق الوصول الى الله العظيم على القلب السليم يوسف أعرض عن هذا فان ذكر الدنيا يورث محبتها وحب الدنيا رأس كل خطيئة وقال نسوة هى الصفات البشرية من البهيمية والسبعية والشيطانية فى مدينة الجسد تراود فتاها الان الرب اذا تجلى للعبد خضع له كل شئ يا دنيا اخدمى من خدمنى وأعتدت لهن متكأ أطعمة مناسبة لكل منها وآتت كل واحدة منهن سكينا هو سكين الذكر وقالت اخرج عليهن اشارة الى غلبات أحوال القلب على الصفات البشرية وقطعن أيديهن بالذكر

قراءة فى ذلك ان القارئه الخيار فى قراءته باى القراءتين الآخرتين شاء ان شاء بالياء ردا على الخبر به ن الناس على معنى فيه يغاث الناس وفيه يعصرون أعنابهم وادهانهم وان شاء بالتاء ردا على قوله لا قليلا مما تحصنون وخطابا به لمن خاطبه بقوله يا كل ماقدمتم لهن الاقليلا مما تحصنون لانهما راءتان مستفيضتان فى قراءة الامصار باتفاق المعنى وان اختلفت الالفاظ بهما وذلك ان المخاطبين ذلك كان لاشك انهم اذا أغيثوا وعصروا أغيث الناس الذين كانوا بناحيتهم وعصروا وكذلك كانوا اذا أغيث الناس بناحيتهم وعصروا أغيث المخاطبون وعصروا فهما متفقتا المعنى وان ختلفت الالفاظ بقراءة ذلك وكان بعض من لاعلم له باقوال السلف من أهل التأويل ممن فسر القرآن برأيه على مذهب كلام العرب يوجه معنى قوله وفيه يعصرون الى وفيه ينجون ن الجدب والقحط بالغيث و يزعم انه من العصر والعصر التى بمعنى المنجاة من قول أبى زبيد لطائى

صاديا يستغيث غير مغاث * ولقد كان عصره المنجود

ى المقهور ومن قول لبيد

فبات وأسرى القوم آخر ليلهم * وما كان وقافا بغير معصر

ذلك تاويل يكفى من الشهادة على خطئه خلافه قول جميع أهل العلم من الصحابة والتابعين واما لقول الذى روى الفرج بن فضالة عن على بن أبى طلحة فقول لامعنى له لانه خلاف المعروف من كلام العرب وخلاف مايعرف من قول ابن عباس رضى الله عنهما ۞ القول فى تاويل قوله عالى (وقال الملك ائتونى به فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتى طعن أيديهن ان ربى بكيدهن عليم) يقول تعالى ذكره فلما رجع الرسول الذى أرسلوه الى وسف الذى قال أنا أنبئكم بتاويله فارسلون فاخبرهم بتاويل رؤيا الملك عن يوسف علم الملك حقيقة ا أفتاه به من تاويل رؤياه وصحة ذلك وقال الملك ائتونى بالذى عبر رؤياى هذه كالذى حدثنا بن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال فخرج نبو من عند يوسف بما أفتاهم به من تاويل رؤيا لملك حتى أتى الملك فاخبره بما قال فلما أخبره بما فى نفسه بمثل النهار وعرف ان الذى قال كائن كما ال قال ائتونى به حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى قال لما أتى الملك سوله قال ائتونى به وقوله فلما جاءه الرسول يقول فلما جاءه رسول الملك يدعوه الى الملك قال ارجع الى بك يقول قال يوسف للرسول ارجع الى سيدك فاسأله ما بال النسوة اللاتى قطعن أيديهن و أبى ان خرج مع الرسول واجابة الملك حتى يعرف صحة أمره عندهم مما كانوا قذفوه به من شأن النساء فقال لرسول سل الملك ماشأن النسوة اللاتى قطعن أيديهن والمرأة التى سجنت بسببها كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة لاتى قطعن أيديهن والمرأة التى سجنت بسبب أمرها عما كان من ذلك حدثنا ابن وكيع قال نا عمرو عن أسباط عن السدى قال لما أتى الملك رسوله فاخبره قال ائتونى به فلما أتاه الرسول ودعاه لى الملك أبى يوسف الخروج معه وقال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتى قطعن أيديهن لآية قال السدى قال ابن عباس لو خرج يوسف يومئذ قبل ان يعلم الملك بشأنه مازالت فى نفس لعزيز منه حاجة يقول هذا الذى راود امرأته حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن رجل عن أبى الزناد عن الاعرج عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله وسف ان كان ذا أناة لو كنت انا المحبوس ثم أرسل الى لخرجت سريعا ان كان لحليما ذا أناة حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر قال ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو سلمة عن أبى هريرة قال قال

عما سوى الله ثم بدالهم أى ظهر ارباب القلب بلبان الشريعة وهو شيخ الطريقة ومن يراعى صلاح حال القلب من بعد مارأوا آثار عناية الله وعصمة القلب من الالتفات الى ماسواه ليسجننه فى سجن الشرع الى حين قطع تعلقه عن الجسد بالموت نظيره واعبد ربك حتى يأتيك اليقين واذا كان النبى مع نهاية كماله مامورا بان يكون مسجونا فى هذا السجن فكيف لمن دونه والله أعلم (ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما انى أرانى أعصر خمرا وقال الآخر انى أرانى أحمل فوق رأسى خبزا تاكل الطير منه نبئنا بتاويله انا نراك من المحسنين قال لا ياتيكما طعام ترزقانه الا نبأتكما بتاويله قبل أن ياتيكما ذلكما مما علمنى ربى انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله

النبي صلى الله عليه وسلم لو لبثت في السجن ما لبث يوسف ثم جاءني الداعي لأجبته اذ جاءه الرسول فقال ارجع الى ربك فاسئله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن الآية حدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني سليمان بن بلال عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله حدثنا زكريا بن أبان المقرى قال ثنا سعيد بن تليد قال ثنا عبد الرحمن بن القاسم قال ثني بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا حماد عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ هذه الآية ارجع الى ربك فاسئله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن عليم قال النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت أنا لأسرعت الاجابة وما ابتغيت العذر حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم ومحمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ ارجع الى ربك فاسئله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو بعث الي لأسرعت في الاجابة وما ابتغيت العذر حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجبت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ولو كنت مكانه ما أخبرتهم بشئ حتى أشترط ان يخرجوني ولقد عجبت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين أتاه الرسول ولو كنت مكانه لبادرتهم الباب ولكنه أراد ان يكون له العذر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ارجع الى ربك فاسئله ما بال النسوة أراد نبي الله صلى الله عليه وسلم ان لا يخرج حتى يكون له العذر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن قال أراد يوسف العذر قبل ان يخرج من السجن وقوله ان ربي بكيدهن عليم يقول ان الله تعالى ذكره ذو علم بصنيعهن وأفعالهن التي فعلن بي و يفعلن بغيري من الناس لا يخفى عليه ذلك كله وهو من وراء جزائهن على ذلك وقيل ان معنى ذلك ان سيدي اطفير العزيز زوج المرأة التي راودتني عن نفسي ذو علم ببراءتي مما قذفتني به من السوء ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قال ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين) وفي هذا الكلام متروك قد استغني بدلالة ما ذكر عليه عنه وهو فرجع الرسول الى الملك من عند يوسف برسالته فدعا الملك النسوة اللاتي قطعن أيديهن وامرأة العزيز فقال لهن ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه كالذي حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلما جاء الرسول الملك من عند يوسف بما أرسله اليه جمع النسوة وقال ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه ويعني بقوله ما خطبكن ما كان أمركن وما كان شأنكن اذ راودتن يوسف عن نفسه فأجبنه فقلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق تقول الآن تبين الحق وانكشف فظهر أنا راودته عن نفسه وان يوسف لمن الصادقين في قوله هي راودتني عن نفسي وبمثل ما قلنا في معنى الآن حصحص الحق قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس الآن حصحص الحق قال تبين حدثني محمد بن

وهم بالآخرة هم كافرون واتبعت ملة آبائي ابراهيم واسحق ويعقوب ما كان لنا أن نشرك بالله من شئ ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون يا صاحبي السجن أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان الحكم الا لله أمر ألا تعبدوا الا اياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون يا صاحبي السجن اما أحدكما فيسقي ربه خمرا وأما الآخر فيصلب فتأكل الطير من رأسه قضي الامر الذي فيه تستفتيان وقال للذي ظن أنه ناج منهما اذكرني عند ربك فأنساه الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين وقال الملك اني أرى سبع بقرات سمان

عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله الآن حصحص الحق
تبين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا
الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى
قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الآن حصحص الحق الآن تبين الحق حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة الآن حصحص الحق قال تبين حدثنا الحسن بن
محمد قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا اسباط عن السدي الآن حصحص الحق قال تبين حدثنا
ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن اسباط عن السدي مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا هشيم قال أخبرنا جويبر عن الضحاك مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن
اسحق قال قالت راعيل امرأة اطفير العزيز الآن حصحص الحق أي الآن برز الحق وتبين أنا راودته
عن نفسه وانه لمن الصادقين فيما كان قال يوسف مما ادعت عليه حدثنا ابن وكيع قال ثنا
عمرو عن اسباط عن السدي قال قال الملك ائتوني بهن فقال ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه
قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء ولكن امرأة العزيز خبرتنا انها راودته عن نفسه ودخل معها
البيت وحل سراويله ثم شده بعد ذلك فلا ندري ما بدا له فقالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الآن حصحص الحق تبين وأصل
حصحص حص ولكن قيل حصحص كما قيل فكبكبوا في كبوا وقيل كفكف في كف وردد في رد
وأصل الحص استئصال الشيء يقال منه حص شعره اذا استأصله جزا وانما أريد في هذا الموضع بقوله
حصحص الحق ذهب الباطل والكذب فانقطع وتبين الحق فظهر ۞ القول في تأويل قوله تعالى
(ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب وأن الله لا يهدي كيد الخائنين) يعني بقوله ذلك ليعلم اني لم أخنه
بالغيب هذا الفعل الذي فعلته من ردي رسول الملك اليه وتركي اجابته والخروج اليه ومسألتي اياه
أن يسأل النسوة اللاتي قطعن أيديهن عن شأنهن اذ قطعن أيديهن انما فعلته ليعلم اني لم أخنه في
زوجته بالغيب يقول لم أركب منها فاحشة في حال غيبته عني واذا لم يركب ذلك بمغيبه فهو في حال
مشهده اياه أحرى ان يكون بعيدا من ركوبه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
قال يقول يوسف ذلك ليعلم اطفير سيده اني لم أخنه بالغيب اني لم أكن لاخالفه الى أهله من حيث
لا يعلمه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
ذلك ليعلم اني لم أخنه بالغيب يوسف يقوله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد ذلك ليعلم اني لم أخنه بالغيب يوسف يقوله لم أخن سيدي قال حدثنا اسحق
قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب قال يوسف
يقوله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ذلك ليعلم أني لم أخنه
بالغيب قال هذا قول يوسف حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن اسمعيل
ابن سالم عن أبي صالح في قوله ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب قال هو يوسف لم يخن العزيز في امرأته
حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في
قوله ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب هو يوسف يقول لم أخن الملك بالغيب وقوله والله لا يهدي كيد
الخائنين يقول فعلت ذلك ليعلم سيدي أني لم أخنه بالغيب وان الله لا يهدي كيد الخائنين يقول وان
الله لا يسدد صنيع من خان الامانات ولا يرشد فعالهم في خيانتهموها واتصل قوله ذلك ليعلم أني لم

يأكلهن سبع عجاف وسبع
سنبلات خضر وأخر يابسات
يا أيها الملأ أفتوني في رؤياي ان
كنتم للرؤيا تعبرون قالوا أضغاث
أحلام وما نحن بتأويل الاحلام
بعالمين وقال الذي نجا منهما وادكر
بعد أمة أنا أنبئكم بتأويله
فارسلون يوسف أيها الصديق أفتنا
في سبع بقرات سمان يأكلهن
سبع عجاف وسبع سنبلات خضر
وأخر يابسات لعلي أرجع الى
الناس لعلهم يعلمون قال تزرعون
سبع سنين دأبا فما حصدتم
فذروه في سنبله الا قليلا مما
تأكلون ثم يأتي من بعد ذلك سبع
شداد يأكلن ما قدمتم لهن الا قليلا
مما تحصنون ثم يأتي من بعد ذلك
عام فيه يغاث الناس وفيه
يعصرون وقال الملك ائتوني به فلما
جاءه الرسول قال ارجع الى ربك

أخذه بالغيب بقول امرأة العزيز أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين لمعرفة
السامعين لمعناه كاتصال قول الله تعالى وكذلك يفعلون بقول
المرأة وجعلوا أعزة أهلها أذلة وذلك ان قوله وكذلك
يفعلون خبر مبتدأ وكذلك قول فرعون لاصحابه
في سورة الاعراف فماذا تأمرون
وهو متصل بقول الملأ يريد
ان يخرجكم من
أرضكم

*(تم الجزء الثاني عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري ويليه الجزء الثالث عشر
أوله ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وما أبرئ نفسي

فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن
أيديهن ان ربي بكيدهن عليم
قال ما خطبكن اذ راودتن يوسف
عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه
من سوء قالت امرأة العزيز الآن
حصحص الحق أنا راودته عن نفسه
وانه لمن الصادقين ذلك ليعلم أني
لم أخنه بالغيب وأن
الله لا يهدي كيد
الخائنين)

(الجزء الثالث عشر)

من تفسير الامام الكبير والعلامة الشهير من أطبقت الامة على تقدمه فى التفسير وجعلته حجة اذا وقع النزاع فى التعبير الامام أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى المسمى

جامع البيان فى تفسير القرآن

رحمه الله وأثابه رضاه آمين

(ولاجل تمام النفع وضعنا بالهامش الجزء الثالث عشر من تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى قدست أسراره)

(تنبيه)

طبع تفسير ابن جرير على النسخة المحضرة من خزانة (أمراء نجد) آل رشيد * لازالت الايام تتلألأ بزواهر مجدهم ولابرح الانام يغترف من بحار برهم وذلك بعد مقابلة تلك النسخة على النسخة الموجودة بالكتبخانة الخديوية لازالت أشعة النفع بها تستمد منها سائر البريه وقد بذلنا الطاقة فى تصحيحها ومراجعة مايحتاج الى المراجعة من مظانه الموثوق بترجيحها مع عناية جمع من أفاضل علماء مصر بالتصحيح تذكر أسماؤهم آخر الكتاب

(طبع بالمطبعة الميمنية بمصر)

بسم الله الرحمن الرحيم

القول فى تأويل قوله تعالى (وما أبرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء الا مارحم ربى ان ربى غفور رحيم) يقول يوسف صلوات الله عليه وما أبرئ نفسى من الخطا والزلل فازكيها ان النفس لامارة بالسوء يقول ان النفوس نفوس العباد تأمرهم بما تهواه وان كان هواها فى غير ما فيه رضى الله الا مارحم ربى يقول الا أن يرحم ربى من شاء من خلقه فينجيه من اتباع هواها وطاعتها فيما تأمره به من السوء ان ربى غفور رحيم وما فى قوله الا مارحم ربى فى موضع نصب وذلك انه استثناء منقطع عما قبله كقوله ولاهم ينقذون الارحمة منا بمعنى الا أن يرحموا وان اذا كانت فى معنى المصدر تضارع ما ويعنى بقوله ان ربى غفور رحيم ان الله ذو صفح عن ذنوب من تاب من ذنوبه بترك عقوبته عليها وفضيحته بها رحيم به بعد توبته أن يعذبه عليها وذكر ان يوسف قال هذا القول من أجل أن يوسف لما قال ذلك ليعلم انى لم أخنه بالغيب قال ملك من الملائكة ولا يوم هممت بها فقال يوسف حينئذ وما ابرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء وقد قيل ان القائل ليوسف ولا يوم هممت بها فحللت سراويلك هو امرأة العزيز فاجابها يوسف بهذا الجواب وقيل ان يوسف قال ذلك ابتداء من قبل نفسه ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال لما جمع الملك النسوة فسألهن هل راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق الآية قال يوسف ذلك ليعلم انى لم أخنه بالغيب قال فقال له جبرئيل ولا يوم هممت بما هممت فقال وما أبرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال لما جمع الملك النسوة قال لهن انتن راودتن يوسف عن نفسه ثم ذكر سائر الحديث مثل حديث أبى كريب عن وكيع حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عمرو قال أخبرنا اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال لما جمع الملك النسوة قال أنتن راودتن يوسف عن نفسه ثم ذكر نحوه غير انه قال فغمزه جبرئيل فقال ولا حين هممت بها فقال يوسف وما ابرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع

وما أبرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء الا مارحم ربى ان ربى غفور رحيم) القراآت انى أرانى أعصر بالفتح فى الحرفين أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وافق ابن كثير فى أرانى كليهما الباقون بسكون ياء المتكلم فى الكل نبيئنا بغير همزة أوقية والاعشى وحمزة فى الوقف ترزقانه مختلسة الحلوانى عن قالون نباتكما مثل أنشأنا ربى انى بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو آبائى بالفتح أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر انى أرى بالفتح أبو جعفر ونافع وأبو عمرو رؤياى بالامالة على غير قتيبة أبو عمرو بالامالة اللطيفة والقول فى ترك الهمزة مثل ما تقدم للرؤيا بممالة على وأبو عمرو بالامالة اللطيفة لعلى ارجع بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير غير ابن مجاهد عن ابن ذكوان وأبو عمرو ودأبا بفتح الهمزة حفص الآخرون بالسكون تعصرون بتاء الخطاب حمزة وعلى وخلف والمفضل الباقون على الغيبة ما بال النسوة بضم النون الشمونى والبرجمى نفسى رحم ربى بالفتح فيهما أبو جعفر ونافع وأبو عمرو * الوقوف فتيان ط خمرا ج فصلا بين القضيتين مع اتفاق الجملتين الطير منه ط للعدول عن قول آخر منهما الى قولهما المضمر أى فقالا نبئنا بتأويله ج لاحتمال التعليل المحسنين ه ان يأتيكما ط ربى ط كافرون ه ويعقوب ط

وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن مسعر عن أبى حصين عن سعيد بن جبير قال لما قال يوسف ذلك ليعلم انى لم أخنه بالغيب قال جبرئيل أو ملك ولا يوم هممت بما هممت به فقال وما ابرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء حدثنا عمرو بن على قال ثنا وكيع قال ثنا مسعر عن أبى حصين عن سعيد بن جبير بنحوه الا انه قال له الملك ولا حين هممت بها ولم يقل أو جبرئيل ثم ذكر سائر الحديث مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر وأحمد بن بشير عن مسعر عن أبى حصين عن سعيد بن جبير ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب قال فقال له الملك أو جبرئيل ولا حين هممت بها فقال يوسف وما ابرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن أبى سنان عن ابن أبى الهذيل قال لما قال يوسف ذلك ليعلم انى لم أخنه بالغيب قال له جبرئيل ولا يوم هممت بما هممت به فقال وما ابرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى سنان عن أبى الهذيل بمثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عمرو قال أخبرنا مسعر عن أبى حصين عن سعيد بن جبير مثل حديث ابن وكيع عن محمد بن بشر وأحمد بن بشير سواء حدثنا ابن وكيع قال ثنا العلاء بن عبد الجبار وزيد بن حباب عن حماد بن سلمة عن ثابت عن الحسن ذلك ليعلم انى لم أخنه بالغيب قال له جبرئيل اذكر همك فقال وما ابرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء حدثنا الحسن قال ثنا عفان قال ثنا حماد عن ثابت عن الحسن ذلك ليعلم انى لم أخنه بالغيب قال جبرئيل يا يوسف اذكر همك قال وما أبرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم عن اسمعيل بن سالم عن أبى صالح فى قوله ذلك ليعلم انى لم أخنه بالغيب قال هذا قول يوسف قال فقال له جبرئيل ولا حين حللت سراويلك قال فقال يوسف وما أبرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء الآية حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل بن سالم عن أبى صالح بنحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ذلك ليعلم انى لم أخنه بالغيب ذكر لنا ان الملك الذى كان مع يوسف قال له اذكر ما هممت به قال نبى الله وما أبرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن قتادة قال بلغنى ان الملك قال له حين قال ما قال أتذكر همك فقال وما أبرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله ذلك ليعلم انى لم أخنه بالغيب قال الملك وطعن فى جنبه يا يوسف ولا حين هممت قال فقال وما أبرئ نفسى ذكر من قال قائل ذلك له المرأة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى ذلك ليعلم انى لم أخنه بالغيب قال قاله يوسف حين جئ به ليعلم العزيز انه لم يخنه بالغيب فى أهله وان الله لا يهدى كيد الخائنين فقالت امرأة العزيز يا يوسف ولا يوم حللت سراويلك فقال يوسف وما أبرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء ذكر من قال قائل ذلك يوسف لنفسه من غير تذكير مذكر ذكره ولكنه تذكر ما كان سلف منه فى ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ذلك ليعلم انى لم أخنه بالغيب وان الله لا يهدى كيد الخائنين هو قول يوسف للملائكة حين أراه الله عذره فذكر انه قد هم بها وهمت به فقال يوسف وما أبرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء الآية ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وقال الملك ائتونى به استخلصه لنفسى فلما كلمه قال انك اليوم لدينا مكين أمين) يقول تعالى ذكره وقال الملك يعنى ملك مصر الاكبر وهو فيما ذكر ابن اسحق الوليد بن الريان حدثنا بذلك ابن حميد قال ثنا سلمة عنه حين تبين عذر يوسف وعرف أمانته وعلمه قال لاصحابه ائتونى به أستخلصه لنفسى يقول اجعله من خلصائى دون غيرى وقوله فلما كلمه يقول فلما كلم الملك يوسف وعرف براءته وعظم أمانته قال له انك يا يوسف لدينا مكين أمين أى متمكن مما أردت وعرض لك من

من شئ ط لا يشكرون ه القهار ه ط من سلطان ط الا لله ط الا اياه ط لا يعلمون ه خمرا ج فصلا بين الجوابين مع اتفاق الجملتين من رأسه ط لان قوله قضى جواب قولهما كذبنا وما رأينا رؤيا تستفتيان ط لاستئناف حكاية أخرى عند ربك ز سنين ه ط يابسات ط تعبرون ه أحلام ج للنفى مع العطف بعالمين ه فارسلون ه يابسات لا ط لتعلق لعلى تعلمون ه دأبا ج للشرط مع الفاء تأكلون ه تحصنون ه تعصرون ه ائتونى به ج أيديهن ط عليم ه عن نفسه ط من سوء ط الحق ز لانقطاع النظم واتصال المعنى واتحاد القائل الصادقين ه الخائنين ه الجزء الثالث عشر نفسى ج للحذف أى عن السوء ربى ط رحيم ه

* التفسير تقدير الكلام فحبسوه ودخل معه أى مصاحبا له فى الدخول السجن فتيان غلامان للملك الاكبر خبازه وشرابيه نقلا عن أئمة التفسير أو استدلالا برؤياهما المناسبة لحرفتهما رفع الى الملك انهما أرادا سمه فى الطعام والشراب فامر بادخالهما السجن ساعة اذ دخل يوسف قال أحدهما انى أرانى أى فى المنام لقولهما نبئنا بتأويله وهو حكاية حال ماضية أعصر خمرا أى عنبا تسمية للشئ باسم ما يؤل اليه وقيل الخمر بلغة عمان اسم العنب والضمير فى قوله بتأويله يعود الى ما قصا عليه وقد يوضع الضمير موضع اسم الاشارة كانه قيل نبئنا بتأويل ذلك انا نراك من المحسنين عبارة الرؤيا وكان أهل السجن يقصون عليه

حاجة قبلنا لرفعة مكانك ومنزلتك لدينا أمين على ما ائتمنت عليه من شئ حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قال لما وجد الملك له عذرا قال ائتونى به استخلصه لنفسى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله استخلصه لنفسى يقول اتخذه لنفسى حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن أبى سنان عن أبى الهذيل قال الملك ائتونى به استخلصه لنفسى قال قال له الملك انى أريد ان اخلصك لنفسى غير انى آنف ان تاكل معى فقال يوسف انا أحق أن آنف أنا ابن اسحق أو أنا ابن اسمعيل أبو جعفر شك وفى كتابى ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى عن سفيان عن أبى سنان عن ابن أبى الهذيل بنحوه غير انه قال انا ابن ابراهيم خليل الله ابن اسمعيل ذبيح الله حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبى سنان عن عبد الله بن أبى الهذيل قال قال العزيز ليوسف مامن شئ الا وانا أحب ان تشركنى فيه الا انى أحب أن لا تشركنى فى أهلى وأن لا يا كل معى عبدى قال أتأنف ان آكل معك فانا أحق ان آنف منك انا ابن ابراهيم خليل الله أو ابن اسحق الذبيح وابن يعقوب الذى ابيضت عيناه من الحزن حدثنا أبو كريب قال ثنا سفيان بن عيينة عن حمزة الزيات عن ابن اسحق عن أبى ميسرة قال لما رأى العزيز لبق يوسف وكيسه وظرفه دعاه فكان يتغدى ويتعشى معه دون غلمانه فلما كان بينه وبين المرأة ما كان قالت له تدنى هذا مره فليتغد مع الغلمان قال له اذهب فتغد مع الغلمان فقال له يوسف فى وجهه ترغب ان تاكل معى أو تنكف أنا والله يوسف بن يعقوب نبى الله ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قال اجعلنى على خزائن الارض انى حفيظ عليم) يقول جل ثناؤه قال يوسف للملك اجعلنى على خزائن الارض وهى جمع خزانة والالف واللام دخلتا فى الارض خلفا من الاضافة كما قال الشاعر

* والاحلام غير عوازب * وهذا من يوسف صلوات الله عليه مسألة منه للملك ان يوليه أمر طعام بلده وخراجها والقيام باسباب بلده ففعل ذلك الملك به فيما بلغنى كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله اجعلنى على خزائن الارض قال كان لفرعون خزائن كثيرة غير الطعام قال فاسلم سلطانه كله اليه وجعل القضاء اليه أمره وقضاؤه نافذ حدثنا ابن حميد قال ثنا ابراهيم بن المختار عن شيبة الضبى فى قوله اجعلنى على خزائن الارض قال على حفظ الطعام وقوله انى حفيظ عليم اختلف أهل التأويل فى تاويله فقال بعضهم معنى ذلك انى حفيظ لما استودعتنى عليم بما وليتنى ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق انى حفيظ عليم انى حافظ لما استودعتنى عالم بما وليتنى قال قد فعلت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انى حفيظ عليم يقول حفيظ لما وليت عليم بامره حدثنا ابن حميد قال ثنا ابراهيم بن المختار عن شيبة الضبى فى قوله انى حفيظ عليم يقول انى حفيظ لما استودعتنى عليم بسنى المجاعة وقال آخرون انى حافظ للحساب عليم بالالسن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن الاشجعى انى حفيظ عليم حافظ للحساب عليم بالالسن * وأولى القولين عندنا بالصواب قول من قال معنى ذلك انى حافظ لما استودعتنى عليم بما أوليتنى لان ذلك عقيب قوله اجعلنى على خزائن الارض ومسألته الملك استكفاه خزائن الارض فكان اعلامه بان عنده خبرة فى ذلك وكفايته اياه أشبه من اعلامه حفظه الحساب ومعرفته بالالسن ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وكذلك مكنا ليوسف فى الارض يتبوأ منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين) يقول تعالى ذكره وهكذا وطأنا ليوسف فى الارض يعنى أرض مصر يتبوأ منها حيث يشاء يقول يتخذ من

رؤياهم فيؤولها لهم أو نوالك من العلماء عرفا ذلك بالقرائن أومن المحسنين الى أهل السجن كان يعود مرضاهم ويوسع عليهم ويراعى دقائق مكارم الاخلاق معهم أومن المحسنين فى طاعة (٤) الله وطلب مرضاته ففرج عنا الغمة بتاويل ما رأيناه ان كانت لك يد فى تاويل الرؤيا وعن قتادة كان فى السجن ناس قد انقطع رجاؤهم وطال حزنهم فجعل يقول ابشروا واصبروا تؤجروا فقالوا ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك فمن أنت يا فتى فقال أنا يوسف بن صفى الله يعقوب بن ذبيح الله اسحق بن خليل الله ابراهيم فقال له عامل السجن لو استطعت خليت سبيلك ولكنى أحسن جوارك فكن فى أى بيوت السجن شئت وعن الشعبى ومجاهد انهما تحالما له ليمتحناه فقال الشرابى أرانى فى بستان فاذا باصل كرم عليه ثلاثة عناقيد من عنب فقطعتها وعصرتها فى كاس الملك وسقيته وقال الخباز انى أرانى وفوق رأسى ثلاث سلال فيها أنواع الاطعمة واذا سباع الطير تنهش منها قال لا يأتيكما طعام الى آخره هذا ليس بجواب لهما ظاهرا وانما قدم هذا الكلام لوجوه منها ان أحد التعبيرين لما كان هو الصلب وكان فى اسماعه كراهة ونفرة أراد ان يقدم قبل ذلك ما يوثق بقوله ويخرجه عن معرض التهمة والعداوة أو أراد ان يبين علو مرتبته فى العلم وانه ليس من المعبرين الذين يعبرون عن ظن وتخمين ولهذا قال السدى أراد لا يأتيكما طعام ترزقانه فى النوم بين بذلك ان علمه بتأويل الرؤيا ليس مقصورا على شئ دون غيره وقيل انه محمول على اليقظة وانه ادعى معرفة الغيب كقول عيسى عليه السلام وأنبئكم بما تأكلون أى أخبركما قبل ان يأتيكما انه أى طعام هو وأى لون هو وكيف تكون عاقبته أهو ضار أم نافع وان فيه سما أم لا فقدروى ان الملك كان اذا أراد قتل انسان صنع له طعاما مسموما فارسله اليه ثم قال ذلكما أى هذا التأويل والاخبار بالمغيبات من قبيل الوحى والالهام لامن التكهن

أرض

أرض مصر منزلا حيث يشاء بعد الحبس والضيق نصيب برحمتنا من نشاء من خلقنا كما أصبنا يوسف بها فمكناله في الارض بعد العبودة والاسار وبعد الالقاء في الجب ولا نضيع أجر المحسنين يقول ولا نبطل جزاء عمل من أحسن فاطاع ربه وعمل بما أمره وانتهى عما نهاه عنه كما لم يبطل جزاء عمل يوسف إذ أحسن فاطاع الله وكان تمكين الله ليوسف في الارض كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما قال يوسف للملك اجعلني على خزائن الارض اني حفيظ عليم قال الملك قد فعلت فولاه فيما يذكرون عمل اطفير وعزل اطفير عما كان عليه يقول الله وكذلك مكنا ليوسف في الارض يتبوأ منها حيث يشاء الآية قال فذكر لي والله أعلم ان اطفير هلك في تلك الليالي وان الملك الريان بن الوليد زوج يوسف امرأة اطفير راعيل وانها حين دخلت عليه قال أليس هذا خيرا مما كنت تريدين قال فيزعمون انها قالت أيها الصديق لا تلمني فاني كنت امرأة كما ترى حسناء وجمالا ناعمة في ملك ودنيا وكان صاحبي لا يأتي النساء وكنت كما جعلك الله في حسنك وهيئتك فغلبتني نفسي على ما رأيت فيزعمون انه وجدها عذراء فاصابها فولدت له رجلين افرائيم بن يوسف ومنشا بن يوسف **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدي وكذلك مكنا ليوسف في الارض يتبوأ منها حيث يشاء قال استعمله الملك على مصر وكان صاحب أمرها وكان يلي البيع والتجارة وأمرها كله فذلك قوله وكذلك مكنا ليوسف في الارض يتبوأ منها حيث يشاء **حدثني** يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يتبوأ منها حيث يشاء ملكناه فيما يكون فيها حيث يشاء من تلك الدنيا يصنع فيها ما يشاء فوضت اليه قال ولو شاء ان يجعل فرعون من تحت يديه ويجعله فوقه لفعل **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو قال أخبرنا هشيم عن أبي اسحق الكوفي عن مجاهد قال أسلم الملك الذي كان معه يوسف ۞ القول في تاويل قوله تعالى (ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون) يقول تعالى ذكره ولثواب الله في الآخرة خير للذين آمنوا يقول للذين صدقوا الله ورسوله مما أعطى يوسف في الدنيا من تمكينه له في أرض مصر وكانوا يتقون يقول وكانوا يتقون الله فيخافون عقابه في خلاف أمره واستحلال محارمه فيطيعونه في أمره ونهيه ۞ القول في تاويل قوله تعالى (وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون) يقول تعالى ذكره وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم يوسف وهم ليوسف منكرون لا يعرفونه وكان سبب مجيئهم يوسف فيما ذكر لي كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما اطمأن يوسف في ملكه وخرج من البلاء الذي كان فيه وخلت السنون المخصبة التي كان أمرهم بالاعداد فيها للسنين التي أخبرهم بها انها كائنة جهد الناس في كل وجه وضربوا الى مصر يلتمسون بها الميرة من كل بلدة وكان يوسف حين رأى ما أصاب الناس من الجهد قد آسى بينهم وكان لا يحمل للرجل الا بعيرا واحدا ولا يحمل للرجل الواحد بعيرين تقسيطا بين الناس وتوسيعا عليهم فقدم اخوته فيمن قدم عليه من الناس يلتمسون الميرة من مصر فعرفهم وهم له منكرون لما أراد الله أن يبلغ ليوسف عليه السلام ما أراد **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدي قال أصاب الناس الجوع حتى أصاب بلاد يعقوب التي هو بها فبعث بنيه الى مصر وأمسك أخا يوسف بنيامين فلما دخلوا على يوسف عرفهم وهم له منكرون فلما نظر اليهم قال أخبروني ما أمركم فاني أنكر شأنكم قالوا نحن قوم من أرض الشام قال فما جاء بكم قالوا جئنا نمتار طعاما قال كذبتم أنتم عيون كم أنتم قالوا عشرة قال أنتم عشرة آلاف كل رجل منكم أمير ألف فاخبروني خبركم قالوا انا اخوة بنو رجل صديق وانا كنا اثني عشر وكان أبونا يحب أخا لنا وانه ذهب معنا البرية فهلك منا فيها وكان أحبنا الى أبينا قال فالى من سكن أبوكم بعده قالوا الى أخ لنا أصغر منه قال

التنجيم الذي يكثر فيهما وقوع الخطأ ثم بين سيرته وملته مشيرا فيه الى انه رسول من عند الله ومنها على ان الاشتغال بمصالح الدين أهم من الاشتغال بمصالح الدنيا حتى ان الرجل الذي سيصلب لعله يسلم فلا يموت على الكفر فقال اني تركت أي رفضت بل ما كنت قط ويجوز ان يكون قبل ذلك غير مظهر للتوحيد خوفا منهم لانه كان تحت أيديهم وانما كررت لفظة هم تنبيها على انهم مختصون في ذلك الزمان بانكار المعاد وتعريضا بان ايداعه السجن بعد معاينة الآيات الشاهدة على براءته لا يصدر الا عمن ينكر الجزاء أشد الانكار والمراد باتباع ملة آبائه الاتباع في الاصول التي لا تتبدل بتبدل الشرائع ومعنى التنكير في قوله من شيء الرد على كل طائفة خالفت الملة الحنيفية من عبدة الاصنام والكواكب وغيرهم ذلك التوحيد من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون نعمة الايمان أو نعمته اعطاء القدرة والاختيار على الايمان فلا ينظرون في الدلائل وهذا يناسب أصول المعتزلة وعن بعضهم انا لا نشكر الله على الايمان بل الله يشكرنا عليه كما قال فاولئك كان سعيهم مشكورا يا صاحبي السجن أراد يا صاحبي في السجن كقوله يا سارق الليلة خصهما بهذا النداء لانهما دخلا السجن معه أو أراد يا ساكني السجن كقوله أصحاب النار فسبب التعيين انهما استفتياه من بين السكان ثم أنكر عليهم عبادة الاصنام فقال أأرباب متفرقون في العدد وفي الجهة وفيما يتبعها من اختلاف الاعراض والابعاض خير ام الله الواحد القهار لان وحدة المعبود تستدعي توحيد المطلب وتفريد القصد وكونه قهارا غالبا غير مغلوب من وجه يوجب حصول كل ما يرجى منه من ثواب وصلاح اذا تعلقت ارادته بذلك فلا يصلح للمعبودية الا هو ولا تصلح حقيقة الالهية لغيره فلذلك قال ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتموها أي سميتم الآلهة بتلك الاسماء أنتم وآباؤكم والخطاب لهما ولمن على دينهما من

فكيف تخبرونى ان أباكم صديق وهو يحب الصغير منكم دون الكبير ائتونى باخيكم هذا حتى انظر اليه فان لم تاتونى به فلا كيل لكم عندى ولا تقربون قالوا سنراود عنه أباه وانا لفاعلون قال فضعوا بعضكم رهينة حتى ترجعوا فوضعوا شمعون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن قتادة وهم له منكرون قال لا يعرفونه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ولما جهزهم بجهازهم قال ائتونى باخ لكم من أبيكم ألا ترون انى أوف الكيل وأنا خير المنزلين) يقول ولما حمل يوسف لاخوته أباعرهم من الطعام فاوقر لكل رجل منهم بعيره قال لهم ائتونى باخ لكم من أبيكم كيما أحمل لكم بعيرا آخر فتزدادوا به حمل بعير آخر ألا ترون انى أوف الكيل فلا أبخسه أحدا وأنا خير المنزلين وأنا خير من أنزل ضيفا على نفسه من الناس بهذه البلدة فانا أضيفكم كما حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وأنا خير المنزلين يوسف يقول انا خير من يضيف بمصر حدثنى ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما جهز يوسف فيمن جهز من الناس حمل لكل رجل منهم بعيرا بعدتهم ثم قال لهم ائتونى باخ لكم من أبيكم اجعل لكم بعيرا آخر أو كما قال الا ترون انى أوف الكيل أى لا أبخس الناس شيأ وأنا خير المنزلين أى خير لكم من غيرى فانكم ان أتيتم به أكرمت منزلتكم وأحسنت اليكم وازددتم به بعيرا مع عدتكم وانى لا أعطى كل رجل منكم الا بعيرا فان لم تأتونى به فلا كيل لكم عندى ولا تقربون لا تقربوا بلدى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ائتونى باخ لكم من أبيكم يعنى بنيامين وهو أخو يوسف لابيه وأمه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (فان لم تأتونى به فلا كيل لكم عندى ولا تقربون) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل يوسف لاخوته فان لم تأتونى باخيكم من أبيكم فلا كيل لكم عندى يقول فليس لكم عندى طعام أكيله لكم ولا تقربون يقول ولا تقربوا بلادى وقوله ولا تقربون فى موضع جزم بالنهى والنون فى موضع نصب وكسرت لما حذفت ياؤها والكلام ولا تقربونى ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قالوا سنراود عنه أباه وانا لفاعلون وقال لفتيانه اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون) يقول تعالى ذكره قال اخوة يوسف ليوسف اذ قال لهم ائتونى باخ لكم من أبيكم قالوا سنراود عنه أباه ونسأله أن يخليه معنا حتى نجىء به وانا لفاعلون يعنون بذلك وانا لفاعلون ما قلنا لك انا نفعله من مراودة أبينا عن أخينا منه ولنجهدن كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وانا لفاعلون لنجهدن وقوله وقال لفتيانه اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم يقول تعالى ذكره وقال يوسف لفتيانه وهم غلمانه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقال لفتيانه أى لغلمانه اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم يقول اجعلوا أثمان الطعام التى أخذتموها منهم فى رحالهم والرحال جمع رحل وذلك جمع الكثير فاما القليل من الجمع منه فهو أرحل وذلك جمع ما بين الثلاثة الى العشرة وبنحو الذى قلنا فى معنى البضاعة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم أى أوراقهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثم أمر ببضاعتهم التى أعطاهم بها ما أعطاهم من الطعام فجعلت فى رحالهم وهم لا يعلمون حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قال وقال لفتيته وهو يكيل لهم اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون الى فان قال قائل ولاية علة أمر يوسف فتيانه أن يجعلوا بضاعة اخوته فى رحالهم قيل يحتمل ذلك أوجها أحدها أن يكون خشى أن لا يكون عند أبيه دراهم اذ كانت السنة

سنة

أهل مصر فكانهم لا يعبدون الا أسماء فارغة عن المسميات ما أنزل الله بها بتسميتها من سلطان أى حجة ثم لما نفى معبودية الغير بين ان لا حكم فى أمر الدين والعبادة الا له فقال ان الحكم الا لله ثم ذكر ما حكم به فقال أمر أن لا تعبدوا الا اياه ذلك الدين القيم الثابت بالبراهين ولكن أكثر الناس لا يعلمون انه مبدأ المبادى والمعاد الحقيقى فيتخذون غيره معبودا ويجعلون لغيره من الاصنام والاجرام بالاستقلال فعلا وتاثيرا ثم شرع فى اجابة مقترحهما وهو تاويل رؤياهما فقال أما أحدكما يعنى الشرابى فيسقى ربه سيده خمرا يروى انه قال له ما رأيت من الكرمة وحسنها هو الملك وحسن حالك عنده وأما القضبان الثلاثة فانها ثلاثة أيام تمضى فى السجن ثم تخرج وتعود الى ما كنت عليه وقال للثانى ما رأيت من السلال ثلاثة أيام ثم تخرج فتصلب فتأكل الطير من رأسك قوله قضى الامر قال فى الكشاف انما وحد الامر وهما أمران مختلفان استفتيا فيهما لان المراد بالامر ما اتهما به من سم الملك وما سجنا لاجله فكانهما استفتياه فى الامر الذى نزل بهما أعاقبته نجاة أم هلاك استدلالا برؤياهما فقال ان ذلك الذى ذكرت من أمر التأويل كائن لا محالة صدقتما أو كذبتما وقيل جحدا رؤياهما وقيل عكسا رؤياهما فلما علم الخباز ان تاويل رؤياه شر أنكر كونه صاحب تلك الرؤيا فقال يوسف ان الذى حكمت به لكل منكما واقع لا بد منه ومن هنا قالت الحكماء ينبغى ان لا يتصرف فى الرؤيا ولا تغير عن وجهها فان الفال على ما جرى وقال يوسف للذى ظن انه ناج منهما اذكرنى عند ربك أى اذكر عند الملك انى مظلوم من جهة اخوتى اخرجونى وباعونى ثم انى مظلوم من جهة النسوة اللاتى حبسننى والضمير فى ظن ان كان للرجل الناجى فلا اشكال لانهما ما كانا مؤمنين بنبوة يوسف بل كانا حسنى الاعتقاد فيه وكان قوله لم يفد فى حقهما الا مجرد الظن وان عاد الى يوسف فيرد عليه انه كان

سنة جدب وقحط فيضر أخذ ذلك منهم به وأحب أن يرجع اليه أو أراد أن يتسع بها أبوه واخوته مع حاجتهم اليه فرده عليهم من حيث لا يعلمون سبب رده تكرما وتفضلا والثالث وهو أن يكون أراد بذلك أن لا يخلفوه الوعد في الرجوع اذا وجدوا في رحالهم ثمن طعام قد قبضوه وملكه عليهم غيرهم عوضا من طعامهم ويتحرجوا من امساكهم ثمن طعام قد قبضوه حتى يؤدوه على صاحبه فيكون ذلك أدعى لهم الى العود اليه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل فارسل معنا أخانا نكتل وانا له لحافظون) يقول تعالى ذكره فلما رجع اخوة يوسف الى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل فارسل معنا أخانا نكتل يقول منع منا الكيل فوق الكيل الذي كيل لنا ولم يكل لكل رجل منا الا كيل بعير فارسل معنا أخانا بنيامين يكتل لنفسه كيل بعير آخر زيادة على كيل أباعرنا وانا له لحافظون من ان يناله مكروه في سفره ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن اسباط عن السدي فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا ان ملك مصر أكرمنا كرامة ما لو كان رجل من ولد يعقوب ما أكرمنا كرامته وانه ارتهن شمعون وقال ائتوني بأخيكم هذا الذي عكف عليه أبوكم بعد أخيكم الذي هلك فان لم تأتوني به فلا تقربوا بلادي قال يعقوب هل آمنكم عليه الا كما أمنتكم على أخيه من قبل فالله خير حافظا وهو أرحم الراحمين قال فقال لهم يعقوب اذا أتيتم ملك مصر فاقرؤه مني السلام وقولوا ان أبانا يصلي عليك ويدعو لك بما أوليتنا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال خرجوا حتى قدموا على أبيهم وكان منزلهم فيما ذكر لي بعض أهل العلم بالقريات من أرض فلسطين بغور الشام وبعض يقول بالاولاج من ناحية الشعب أسفل من حسمى وكان صاحب بادية له شاء وابل فقالوا يا أبانا قدمنا على خير رجل أنزلنا فأكرم منزلنا وكال لنا فأوفانا ولم يبخسنا وقد أمرنا ان نأتيه بأخ لنا من أبينا وقال ان أنتم لم تفعلوا فلا تقربني ولا تدخلن بلدي فقال لهم يعقوب هل آمنكم عليه الا كما أمنتكم على أخيه من قبل فالله خير حافظا وهو أرحم الراحمين واختلفت القراء في قراءة قوله نكتل فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل مكة والكوفة نكتل بالنون بمعنى نكتل نحن وهو وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة يكتل بالياء بمعنى يكيل هو لنفسه كما نكتال لانفسنا والصواب من القول في ذلك انهما قراءتان معروفتان متفقتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب وذلك أنهم انما أخبروا أباهم انه منع منهم زيادة الكيل على عدد رؤسهم فقالوا يا أبانا منع منا الكيل ثم سألوه أن يرسل معهم أخاهم ليكتال لنفسه فهو اذا اكتال لنفسه واكتالوا هم لانفسهم فقد دخل الاخ في عددهم فسواء كان الخبر بذلك عن خاصة نفسه أو عن جميعهم بلفظ الجميع اذ كان مفهوما معنى الكلام وما أريد به ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قال هل آمنكم عليه الا كما أمنتكم على أخيه من قبل فالله خير حفظا وهو أرحم الراحمين) يقول تعالى ذكره قال أبوهم يعقوب هل آمنكم على أخيكم من أبيكم الذي تسألوني ان أرسله معكم الا كما أمنتكم على أخيه يوسف من قبل يقول من قبله واختلفت القراء في قراءة قوله فالله خير حفظا فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض الكوفيين والبصريين فالله خير حفظا بمعنى والله خيركم حفظا وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وبعض أهل مكة فالله خير حافظا بالالف على توجيه الحافظ الى انه تفسير للخير كما يقال هو خير رجلا والمعنى فالله خيركم حافظا ثم حذفت الكاف والميم والصواب من القول في ذلك انهما قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى قد قرأ بكل واحدة منهما أهل علم بالقرآن فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وذلك ان من وصف الله بانه خيرهم حفظا فقد

قاطعا بنجاته فالمعنى للظن وأجيب بانه انما ذكر ذلك التعبير بناء على الاصول المقررة في ذلك العلم فكان كالمسائل الاجتهادية والاصح انه قضى بذلك على سبيل البت والقطع لقوله لا يأتيكما طعام الى قوله ذلكما مما علمني ربي فالظن على هذا بمعنى اليقين كقوله الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم اما الضمير في قوله فانساه الشيطان فمن الناس من قال انه يعود الى الرجل الناجي أي أنساه الشيطان ذكر يوسف لسيده أو عند سيده فاضافة الذكر الى الرب للملابسة لا لاجل انه فاعل أو مفعول أو المضاف محذوف تقديره فانساه ذكر اخبار ربه واسناد الانساء الى الشيطان مجاز لان الانساء عبارة عن ازالة العلم عن القلب والشيطان لا قدرة له على ذلك والا لأزال معرفة الله من قلوب بني آدم وانما فعله القاء الوسوسة واخطار الهواجس التي هي من أسباب النسيان ومنهم من قال الضمير راجع الى يوسف والمراد بالرب هو الله تعالى أي الشيطان أنسى يوسف ان يذكر الله تعالى وعلى القولين عوتب باللبث في السجن بضع سنين والبضع ما بين الثلاثة الى العشرة لانه القطعة من العدد والبضع القطع ومثله العضب والاكثرون على ان المراد في الآية سبع سنين وعن ابن عباس كان قد لبث خمس سنين وقد اقترب خروجه فلما تضرع الى ذلك الرجل لبث بعد ذلك سبع سنين وعن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله يوسف لو لم يقل اذكرني عند ربك ما لبث في السجن وعن مالك انه لما قال له اذكرني عند ربك قيل له يا يوسف اتخذت من دوني وكيلا لأطيلن حبسك فبكى يوسف وقال طول البلاء انساني ذكر المولى فويل لاخوتي قال المحققون الاستعانة بغير الله في دفع الظلم جائزة فقد روي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أخذه النوم ليلة من الليالي وكان يطلب من يحرسه حتى جاء سعد بن أبي وقاص فنام وقال تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام من انصاري الى الله ولا خلاف في جواز الاستعانة بالكفار في دفع الظلم

وصفه بانه خيرهم حافظا ومن وصفه بانه خيرهم حافظا فقد وصفه بانه خيرهم حفظا وهو أرحم الراحمين يقول والله أرحم راحم بخلقه يرحم ضعفي على كبر سني و وحدتي بفقد ولدي ولا يضيعه ولكنه يحفظه علي حتى يرده على لرحمته ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم قالوا يا أبانا ما نبغي هذه بضاعتنا ردت الينا ونمير أهلنا ونحفظ أخانا ونزداد كيل بعير ذلك كيل يسير) يقول تعالى ذكره ولما فتح اخوة يوسف متاعهم الذي حملوه من مصر من عند يوسف وجدوا بضاعتهم وذلك ثمن الطعام الذي اكتالوه منه ردت اليهم قالوا يا أبانا ما نبغي هذه بضاعتنا ردت الينا يعني انهم قالوا لابيهم ماذا نبغي هذه بضاعتنا ردت الينا تطييبا منهم لنفسه لما صنع بهم في رد بضاعتهم اليه واذا وجه الكلام الى هذا المعنى كانت ما استفهاما في موضع نصب بقوله نبغي والى هذا التأويل كان يوجهه قتادة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما نبغي يقول ما نبغي وراء هذا ان بضاعتنا ردت الينا وقد أوفى لنا الكيل وقوله ونمير أهلنا يقول ونطلب لاهلنا طعاما فنشتريه لهم يقال منه مار فلان أهله يميرهم ميرا ومنه قول الشاعر

بعثتك مائرا فمكثت حولا * متى يأتي غياثك من تغيث

ونحفظ أخانا الذي ترسله معنا ونزداد كيل بعير يقول ونزداد على أحمالنا الطعام حمل بعير يكال لنا ما حمل بعيرا آخر من ابلنا ذلك كيل يسير يقول هذا حمل يسير كما حدثني الحارث قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن ابن جريج ونزداد كيل بعير قال كان لكل رجل منهم حمل بعير فقالوا أرسل معنا أخانا نزداد حمل بعير وقال ابن جريج قال مجاهد كيل بعير حمل حمار قال وهي لغة قال القاسم يعني مجاهد ان الحمار يقال له في بعض اللغات بعير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونزداد كيل بعير يقول حمل بعير حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ونزداد كيل بعير نعدبه بعيرا مع ابلنا ذلك كيل يسير ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله لتأتنني به الا ان يحاط بكم فلما آتوه موثقهم قال الله على ما نقول وكيل) يقول تعالى ذكره قال يعقوب لبنيه لن أرسل أخاكم معكم الى ملك مصر حتى تؤتوني موثقا من الله يقول حتى تعطوني موثقا من الله بمعنى الميثاق وهو ما يوثق به من يمين وعهد لتأتنني به يقول لتأتنني بأخيكم الا ان يحاط بكم يقول الا ان يحيط بجميعكم ما لا تقدرون معه على ان تأتوني به وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلما آتوه موثقهم قال عهدهم حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الا ان يحاط بكم الا ان تهلكوا جميعا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال وحدثنا اسحق قال أخبرنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة الا أن يحاط بكم قال الا أن تغلبوا حتى لا تطيقوا ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قوله الا أن يحاط بكم الا أن يصيبكم أمر يذهب بكم جميعا فيكون ذلك عذرا لكم عندي وقوله فلما آتوه موثقهم يقول فلما أعطوه عهودهم قال يعقوب الله على ما نقول انا وأنتم وكيل يقول هو شهيد علينا بالوفاء بما نقول جميعا ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وقال يا بني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة وما أغني عنكم من الله من شيء ان الحكم الا لله عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون) يقول تعالى ذكره قال يعقوب لبنيه لما أرادوا الخروج من عنده

والغرق والشرق الان يوسف عليه السلام عوتب على قوله اذكرني عند ربك لوجوه منها انه لم يقتد بالخليل جده حين وضع في المنجنيق فلقيه جبرئيل في الهواء وقال هل من حاجة فقال اما اليك فلا ومع انه زعم انه اتبع ملة آبائه ومنها انه قال ما كان لنا ان نشرك بالله من شيء وهذا يقتضي نفي الشرك على الاطلاق وتفويض الامر بالكلية الى الله سبحانه فقوله اذكرني عند ربك كالمناقض لهذا الكلام ومنها انه قال عند ربك ومعاذ الله انه زعم انه الرب بمعنى الاله الا ان اطلاق هذا اللفظ على غير الله لا يليق بمثله وان كان رب الدار ورب الغلام مستعملا في كلامهم ومنها انه لم يقرن بكلامه ان شاء الله ولما دنا فرج يوسف أرى الله الملك في المنام سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات عجاف فابتلعت العجاف السمان ورأى سبع سنبلات خضر قد انعقد حبها وسبعا أخر يابسات قد استحصدت وأدركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها فاضطرب الملك بسببه لان فطرته قد شهدت بان استيلاء الضعيف على القوي ينذر بنوع من أنواع الشر الا انه لم يعرف تفصيله والشيء اذا علم من بعض الوجوه عظم الشوق الى تكميل تلك المعرفة ولاسيما اذا كان صاحبه ذا قدرة وتمكين فبهذا الطريق أمر الملك بجمع الكهنة والمعبرين وقال يا أيها الملأ افتوني في رؤياي ثم انه تعالى اذا أراد أمرا هيأ أسبابه فاعجز الله أولئك الملأ عن جواب المسئلة وعماه عليهم حتى قالوا انها أضغاث أحلام ونفوا عن أنفسهم كونهم عالمين بتأويلها واعلم ان الله سبحانه خلق جوهر النفس الناطقة بحيث يمكنها الصعود الى عالم الافلاك ومطالعة اللوح المحفوظ الا ان المانع لها عن ذلك في اليقظة هو اشتغالها بتدبير البدن وبما يرد عليها من طريق الحواس وفي وقت النوم تقل تلك الشواغل فتقوى النفس على تلك المطالعة فاذا وقفت الروح على حالة من تلك الاحوال فان بقيت في

الى

الى مصر ليمتاروا الطعام يابنى لا تدخلوا مصر من طريق واحد وادخلوا من أبواب متفرقة وذكر أنه قال ذلك لهم لانهم كانوا رجالا لهم جمال وهيبة فخاف عليهم العين اذا دخلوا جماعة من طريق واحد وهم ولد رجل واحد فأمرهم أن يفترقوا فى الدخول اليها كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يزيد الواسطى عن جويبر عن الضحاك لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة قال خاف عليهم العين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يابنى لا تدخلوا من باب واحد خشى نبى الله صلى الله عليه وسلم العين على بنيه كانوا ذوى صورة وجمال حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وادخلوا من أبواب متفرقة قال كانوا قد أوتوا صورة وجمالا فخشى عليهم أنفس الناس حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وقال يابنى لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة قال رهب يعقوب عليه السلام عليهم العين حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله لا تدخلوا من باب واحد خشى يعقوب على ولده العين حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب عن أبى معشر عن محمد بن كعب لا تدخلوا من باب واحد قال خشى عليهم العين قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى قال خاف يعقوب صلى الله عليه وسلم على بنيه العين فقال يابنى لا تدخلوا من باب واحد فيقال هؤلاء لرجل واحد ولكن ادخلوا من أبواب متفرقة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما أجمعوا الخروج يعنى ولد يعقوب قال يعقوب يابنى لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة خشى عليهم أعين الناس لهيبتهم وانهم لرجل واحد وقوله وما أغنى عنكم من الله من شئ يقول وما أقدر أن أدفع عنكم من قضاء الله الذى قد قضاه عليكم من شئ صغير ولا كبير لان قضاءه نافذ فى خلقه ان الحكم الا لله يقول ما القضاء والحكم الا لله دون ما سواه من الاشياء فانه يحكم فى خلقه بما يشاء فينفذ فيهم حكمه ويقضى فيهم ولا يرد قضاؤه عليه توكلت يقول على الله توكلت فوثقت به فيكم وفى حفظكم على حتى يردكم الى وأنتم سالمون معافون لا على دخولكم مصر اذا دخلتموها من أبواب متفرقة وعليه فليتوكل المتوكلون يقول والى الله فليفوض أمورهم المفوضون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم ما كان يغنى عنهم من الله من شئ الا حاجة فى نفس يعقوب قضاها وانه لذو علم لما علمناه ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يقول تعالى ذكره ولما دخل ولد يعقوب من حيث أمرهم أبوهم وذلك دخولهم مصر من أبواب متفرقة ما كان يغنى دخولهم اياها كذلك عنهم من قضاء الله الذى قضاه فيهم فحتمه من شئ الا حاجة فى نفس يعقوب قضاها الا انهم قضوا وطر يعقوب بدخولهم لا من طريق واحد من العين عليهم فاطمأنت نفسه ان يكونوا أوتوا من قبل ذلك أو نالهم من أجله مكروه كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الا حاجة فى نفس يعقوب قضاها خيفة العين على بنيه حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الا حاجة فى نفس يعقوب قضاها قال خشية العين عليهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قوله الا حاجة فى نفس يعقوب قضاها قال ما تخوف على بنيه من أعين الناس لهيبتهم وعدتهم وقوله وانه لذو علم لما علمناه يقول تعالى ذكره وان يعقوب لذو علم لتعليمنا اياه وقيل معناه وانه لذو حفظ لما استودعنا صدره من العلم واختلف عن قتادة فى ذلك فحدثنا بشر قال ثنا

لا انضباط تحليلها او تركيبها التشويش وقع فى ترتيبها وتأليفها فهى المسماة بالاضغاث وبالحقيقة الاضغاث ما يكون مبدأها تشويش القوة المتخيلة لفساد وقع فى القوى البدنية أو لورود أمر غريب عليه من خارج لكن القسم المذكور قد يعد من الاضغاث من حيث انها أعيت المعبرين عن تأويلها ولنشتغل بتفسير الالفاظ اما الملك فريان ابن الوليد ملك مصر وقوله انى أرى حكاية حال ماضية وسمان جمع سمينة وسمين وسمينة يجمع على سمان كما يقال رجال كرام ونسوة كرام قال النحويون اذا وصف المميز فالاولى ان يوقع الوصف وصفا للمميز كما فى الآية دون العدد لانه ليس بمقصود بالذات فلهذا قيل سمان بالجر ليكون وصفا للبقرات ويحصل التمييز لسبع بنوع من البقرات وهى السمان منهن ولو نصب جعل تمييزا لسبع بجنس البقرات أولا ثم يعلم من الوصف ان المميز بالجنس موصوف بالسمن والعجف هو الهزال الذى ليس بعده هزال والنعت أعجف وعجفاء وهما لا يجمعان على فعال ولكنه حمل على سمان لانه نقيضه وقوله سبع عجاف تقديره بقرات سبع عجاف فحذف للعلم به كما فى قوله وأخر يابسات التقدير وسبعا أخر لانصباب المعنى الى هذا العدد وانما لم يقل سبع عجاف على الاضافة لان البيان لا يقع بالوصف وحده وقولهم ثلاثة فرسان وخمسة أصحاب لانه وصف جرى مجرى الاسم ولا يجوز ان يكون قوله وأخر مجرورا عطفا على سنبلات لان لفظ الاخر يأباه ويبطل مقابلة السبع بالسبع وأراد بالملأ الاعيان من العلماء والحكماء والاثم فى الرؤيا للبيان كما قلنا

يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وانه لذو علم لما علمناه أى مما علمناه **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان عن ابن أبى عروبة عن قتادة وانه لذو علم لما علمناه قال انه لعامل بما علم قال المثنى قال اسحق قال عبد الله قال سفيان انه لذو علم مما علمناه وقال من لا يعمل لا يكون عالما ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول جل ثناؤه ولكن كثيرا من الناس غير يعقوب لا يعلمون ما يعلمه لانا حرمناه ذلك فلم يعلمه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال انى أنا أخوك فلا تبتئس بما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره ولما دخل ولد يعقوب على يوسف آوى اليه أخاه يقول ضم اليه أخاه لابيه وأمه وكل اخوه لابيه كما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال عرف أخاه فانزلهم منزلا وأجرى عليهم الطعام والشراب فلما كان الليل جاءهم بمثل فقال لينم كل أخوين منكم على مثال فلما بقى الغلام وحده قال يوسف هذا ينام معى على فراشى فبات معه فجعل يوسف يشم ريحه ويضمه اليه حتى اصبح وجعل روبيل يقول ما رأينا مثل هذا أريحونا منه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما دخلوا على يوسف قالوا هذا أخونا الذى أمرتنا ان نأتيك به قد جئناك به فذكر لى انه قال لهم قد أحسنتم وأصبتم وستجدون ذلك عندى أو كما قال ثم قال انى أراكم رجالا وقد أردت ان أكرمكم ودعا ضافته فقال أنزل كل رجلين على حدة ثم أكرمهما وأحسن ضيافتهما ثم قال انى أرى هذا الرجل الذى جئتم به ليس معه ثان فساضمه الى فيكون منزله معى فانزلهم رجلين رجلين فى منازل شتى وأنزل أخاه معه فآواه اليه فلما خلا به قال انى أنا أخوك أنا يوسف فلا تبتئس بشئ فعلوه بنا فيما مضى فان الله قد أحسن الينا ولا تعلمهم شيأ مما أعلمنا يقول الله ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال انى أنا أخوك فلا تبتئس بما كانوا يعملون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه ضمه اليه وأنزله وهو بنيامين **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد بن معقل قال سمعت وهب بن منبه يقول وسئل عن قول يوسف ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال انى أنا أخوك فلا تبتئس بما كانوا يعملون كيف أجابه حين أخذ بالصواع وقد كان أخبره أخوه وأنتم تزعمون انه لم يزل متنكرا لهم يكايدهم حتى رجعوا فقال انه لم يعترف له بالنسبة ولكنه قال أنا أخوك مكان أخيك الهالك فلا تبتئس بما كانوا يعملون يقول لا يحزنك مكانه وقوله فلا تبتئس يقول فلا تستكن ولا تحزن وهو فلا تفعل من البوس يقال منه ابتأس يبتئس ابتئاسا وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلا تبتئس يقول فلا تحزن ولا تيأس **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد قال سمعت وهب بن منبه يقول فلا تبتئس يقول لا يحزنك مكانه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى فلا تبتئس بما كانوا يعملون يقول لا تحزن على ما كانوا يعملون فتأويل الكلام اذا فلا تحزن ولا تستكن لشئ سلف من اخوتك اليك فى نفسك وفى أخيك من امك وما كانوا يفعلون قبل اليوم بك ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية فى رحل أخيه ثم أذن مؤذن أيتها العير انكم لسارقون) يقول ولما حمل يوسف ابل اخوته ما حملها من الميرة وقضى حاجتهم كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما جهزهم بجهازهم يقول لما قضى لهم حاجتهم ووفاهم كيلهم وقوله جعل السقاية فى رحل أخيه

فى وكانوا فيه من الزاهدين أو لأن عمل العامل فيما تقدم عليه يضعف فيعضد باللام كما يعضد اسم الفاعل بها او ان تاخر معموله أو لأن قوله للرؤيا خبر كان كقوله هو لهذا الامر أى متمكن منه مستقل به وتعبرون خبرا آخر أو حال أو لتضمن تعبرون معنى ينتدبون لعبارة

الرؤيا والفصيح عبرت الرؤيا بالتخفيف وقد يشددوا اشتقاقه من العبر بالكسر فالسكون وهو جانب النهر فيقال عبرت النهر اذا قطعته حتى تبلغ آخر عرضه وعبرت الرؤيا اذا تاملت ناحيتها فانتقلت من أحد الطرفين الى الآخر والاضغاث جمع ضغث وهو الحزمة من أنواع النبت والحشيش مما طال ولم يقم على ساق والاضافة بمعنى من أى أضغاث من أحلام والصيغة للجمع ولكن الواحد قد يوصف به كما يقال رمح اقصار وبرمة أعشار فالمراد هى حلم أضغاث أحلام وقد يطلق الجمع ويراد به الواحد كقولهم فلان يركب الخيل ويلبس العمائم وان لم يركب الا فرسا واحدا ولم يلبس الا عمامة واحدة ويجوز ان يكون قد قص عليهم احلام أخر واللام فى الاحلام اما للعهد كانهم أرادوا المنامات الباطلة أو للجنس وأرادوا انهم غير متبحرين فى علم تاويل الرؤيا ولما اعضل على الملأ تاويل رؤيا الملك تذكر الناجى يوسف وتاويله رؤياه ورؤيا صاحبه المصلوب وتذكر قوله اذكرنى عند ربك وذلك قوله سبحانه وادكر واصله اذتكر قلبت التاء والذال كلاهما دالا مهملة وأدغمت بعد أمة أى بعد حين كانها حصلت من اجتماع ايام كثيرة وقرئ بكسر الهمزة وهى النعمة أى بعد ما أنعم عليه بالنجاة وقرئ بعد أمه بوزن عمة معناه أنا أنبئكم بتاويله وأخبركم به عمن عنده علمه فارسلون اليه

لاساله والخطاب للملك والجمع للتعظيم أوله وللملأ حوله والمعنى مرونى باستعباره وعن ابن عباس لم يكن السجن فى المدينة وههنا اضمار والمراد فارسلوه الى يوسف فاتاه فقال يوسف أى يا يوسف أيها الصديق البليغ الكامل فى الصدق وصفه

يقول

بهذه الصفة لانه تعرف احواله من قبل وفيه انه يجب على المتعلم تقديم ما يفيد المدح لمعلمه وانما أعاد عبارة الملك بعينها الان التعبير يختلف
باختلاف العبارات وقوله لعلى ارجع فيه نوع من حسن الادب لانه لم يقطع بانه يعيش الى ان يعود اليهم وعلى تقدير ان يعيش

يقول جعل الاناء الذى يكيل به الطعام فى رحل أخيه والسقاية هى المشربة وهى الاناء الذى كان يشرب فيه الملك ويكيل به الطعام وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا عبد الواحد عن يونس عن الحسن انه كان يقول الصواع والسقاية سواء هو الاناء الذى يشرب فيه قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد السقاية والصواع شئ واحد كان يشرب فيه يوسف قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال السقاية الصواع الذى يشرب فيه يوسف **حدثنا** محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة جعل السقاية قال مشربة الملك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة السقاية فى رحل أخيه وهو اناء الملك الذى كان يشرب فيه **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله قالوا نفقد صواع الملك ولمن جاء به حمل بعير وهى السقاية التى كان يشرب فيها الملك يعنى مكوكه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله جعل السقاية وقوله صواع الملك قال هما شئ واحد السقاية والصواع شئ واحد يشرب فيه يوسف **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله جعل السقاية فى رحل أخيه هو الاناء الذى كان يشرب فيه الملك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله جعل السقاية فى رحل أخيه قال السقاية هو الصواع وكان كأسا من ذهب فيما يذكرون قوله فى رحل أخيه فانه يعنى فى متاع أخيه ابن امه وأبيه وهو بنيامين وكذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى رحل أخيه أى فى متاع أخيه وقوله ثم اذن مؤذن يقول ثم نادى مناد وقيل اعلم معلم أيتها العير وهى القافلة فيها الاحمال انكم لسارقون وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية فى رحل أخيه والاخ لا يشعر فلما ارتحلوا اذن مؤذن قبل ان ترتحل العير انكم لسارقون **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثم جهزهم بجهازهم وأكرمهم وأعطاهم وأوفاهم وحمل لهم بعيرا بعيرا وحمل لاخيه بعيرا باسمه كما حمل لهم ثم أمر بسقاية الملك وهو الصواع وزعموا انها كانت من فضة فجعلت فى رحل أخيه بنيامين ثم أمهلهم حتى اذا انطلقوا وامعنوا من القرية أمر بهم فادركوا فاحتبسوا ثم نادى مناد أيتها العير انكم لسارقون قفوا وانتهى اليهم رسوله فقال لهم فيما يذكرون ألم يكرم ضيافتكم ونوفكم كيلكم ونحسن منزلتكم ونفعل بكم ما لم يفعل بغيركم وأدخلناكم علينا فى بيوتنا ومنازلنا أو كما قال لهم قالوا بلى وما ذاك قال سقاية الملك فقدناها ولا نتهم عليها غيركم قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الارض وما كنا سارقين وقوله أيتها العير وقد بينا فيما مضى معنى العير وهو جمع لا واحد له من لفظه وحكى عن مجاهد ان عير بنى يعقوب كانت حميرا **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان عن ابن جريج عن مجاهد أيتها العير قال كانت حميرا **حدثنى** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان قال ثنى رجل عن مجاهد فى قوله أيتها العير انكم لسارقون قال كانت العير حميرا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون قالوا نفقد صواع الملك ولمن جاء به حمل بعير وأنا به زعيم) يقول تعالى ذكره قال بنو يعقوب لما نودوا أيتها العير انكم لسارقون وأقبلوا على المنادى ومن بحضرتهم يقولون لهم ماذا تفقدون ما الذى تفقدون قالوا نفقد صواع الملك يقول فقال لهم القوم نفقد

فربما عرض له ما يمنعه عن الوصول اليهم من الموانع التى لا تحصى كثرة وكذا فى قوله لعلهم يعلمون فضلك ومكانك من العلم فيخلصوك أو يعلموا فتواك فيكون فيه نوع شك لانه رأى عجز سائر المعبرين وقيل كرر لعل مراعاة الفواصل الآى والا كان مقتضى النسق لعلى ارجع الى الناس فيعلموا ومثله فى هذه السورة لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون قال يوسف فى جواب الفتوى تزرعون سبع سنين وهو خبر فى معنى الامر يفيد المبالغة فى ايجاب ايجاد المأمور به قال فى الكشاف والدليل على كونه فى معنى الامر قوله فذروه فى سنبله وأقول يمكن ان يكون قوله تزرعون اخبارا عما سيوجد منهم فى زمن الغيث والمطر لان الزرع يلزم بزوال الامطار عادة وقوله فما حصدتم ارشاد لهم الى الاصلح لهم فى ذلك الوقت ودأبا بتسكين الهمزة وتحريكها مصدر دأب فى العمل اذا استمر عليه وانتصابه على الحال أى تزرعون ذوى دأب أو على المصدر والعامل فعله أى تدأبون دأبا وانما أمرهم بان يتركوه فى السنابل الا القدر الذى يأكلونه فى الحال لئلا يقع فيه السوس ثم يأتى من بعد ذلك فيه دليل على ان تزرعون اخبار لا أمر سبع سنين شداد على الناس يأكلن ما قدمتم لهن من الاسناد المجازى لان الآكلين أهل تلك السنين لا السنون الا قليلا مما تحصنون
تحرزون وتخبأون والاحصان جعل الشئ فى الحصن كالاحراز جعل الشئ فى الحرز أخبر انه يأتى من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس من الغوث أو من الغيث يقال غيثت البلاد اذا مطرت وفيه يعصرون العنب والزيتون والسمسم وقيل يحلبون الضروع تأول البقرات السمان

والسنبلات الخضر بسنين مخاصيب والعجاف واليابسات بالسنين ثم بشرهم بالبركة في العام الثامن فقال المفسرون انه قد عرف ذلك بالوحي
عن قتادة زاده الله علم سنة وقيل عرف استدلالا فليس بعد انتهاء الجدب الا الخصب والجواب انه لا يلزم من انتهاء الجدب الخصب

والخير الكثير فقد يكون توسط الحال وأيضا في قوله وفيه يعصرون نوع تفصيل لا يعرف الا بالوحي ولما رجع الشرابي الى الملك وعرض عليه التعبير استحسنه وقال ائتوني به فجعل الله سبحانه علمه مبدأ لخلاصه من المحنة الدنيوية فيعلم منه ان العلم سبب للخلاص من المحن الاخروية أيضا فلما جاءه الرسول وهو الشرابي فقال أجب الملك قال يوسف ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ما شأنهن وما لهن ان ربي أي الله العالم بخفيات الامور أو العزيز الذي رباه بكيدهن عليم وعلى الاول أراد انه كيد عظيم لا يعلمه الا الله لبعد غوره أو استشهد بعلم الله على انهن كذبة أو أراد الوعيد أي هو عليم بكيدهن فيجازيهن عليه وكيدهن ترغيبهن اياه في مواقعة سيدته أو تقبيح صورته عند العزيز حتى رضي بسجنه ومن لطائف الآية انه أراد فاسأل الملك أن يسأل ما بالهن الا انه راعى الادب فاقتصر على سؤال الملك عن كيفية الواقعة فان ذلك مما يهيجه على البحث والتفتيش ومنها انه لم يذكر سيدته بسوء بل ذكر النسوة على التعميم ومع ذلك راعى جانبهن أيضا فوصفهن بتقطيع الايدي فقط لا بالترغيب في الخيانة عن النبي صلى الله عليه وسلم لقد عجبت من يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ولو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى اشترط ان يخرجوني ولقد عجبت منه حين أتاه الرسول فقال ارجع الى ربك ولو كنت مكانه ولبثت في السجن ما لبث لاسرعت الاجابة وبادرتهم الباب ولما ابتغيت العذر ان كان لحليما ذا أناة قال العلماء ان الذي عمله يوسف هو اللائق بالحزم

مشربة الملك واختلفت القراء في قراءة ذلك فذكر عن ابي هريرة انه قرأه صاع الملك بغير واو كانه وجهه الى الصاع الذي يكال به الطعام وروى عن أبي رجاء انه قرأه صوع الملك وروى عن يحيى بن يعمر انه قرأه صوغ الملك بالغين كانه وجهه الى انه مصدر من قولهم صاغ يصوغ صوغا وأما الذي عليه قراء الامصار فصواع الملك وهي القراءة التي لا أستجيز القراءة بخلافها لاجماع الحجة عليها والصواع هو الاناء الذي كان يوسف يكيل به الطعام وكذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في هذا الحرف صواع الملك قال كهيئة المكوك قال وكان للعباس مثله في الجاهلية يشرب فيه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع **وحدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله صواع الملك قال كان من فضة مثل المكوك وكان للعباس منها واحد في الجاهلية **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع **وحدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابي عن شريك عن سماك عن عكرمة في قوله قالوا نفقد صواع الملك قال كان من فضة **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير انه قرأ صواع الملك قال وكان اناءه الذي يشرب فيه وكان الى الطول ما هو **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير صواع الملك قال المكوك الفارسي **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج ابن المنهال قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال صواع الملك قال هو المكوك الفارسي الذي يلتقي طرفاه كانت تشرب فيه الاعاجم قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغرا عن جويبر عن الضحاك في قوله صواع الملك قال اناء الملك الذي كان يشرب فيه **حدثنا** الحسن ابن محمد قال ثنا يحيى يعني ابن عباد قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صواع الملك مكوك من فضة يشربون فيه وكان للعباس واحد في الجاهلية **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة صواع الملك اناء الملك الذي يشرب فيه **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله صواع الملك قال هو المكوك الفارسي الذي يلتقي طرفاه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال الصواع كان يشرب فيه يوسف **حدثنا** محمد بن معمر البحراني قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا صدقة بن عبادة عن أبيه عن ابن عباس صواع الملك قال كان من نحاس وقوله ولمن جاء به حمل بعير يقول ولمن جاء بالصواع حمل بعير من الطعام كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولمن جاء به حمل بعير يقول وقر بعير **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى حمل بعير قال حمل طعام وهي لغة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال **وحدثنا** اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله حمل بعير قال حمل طعام وهي لغة **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال قوله حمل بعير قال حمل حمار وقوله وانا به زعيم يقول وأنا بأن أوفيه حمل بعير من الطعام اذا جاءني بصواع الملك كفيل وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأنا به زعيم يقول كفيل **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال

ثنا

ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وانا به زعيم الزعيم هو المؤذن الذى قال أيتها العير حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر وأبو خالد الاحمر عن ابن جريج قال بلغنى عن مجاهد ثم ذكر نحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى قال ثنا عبد الواحد بن زياد عن ورقاء بن اياس عن سعيد بن جبير وانا به زعيم قال كفيل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأنا به زعيم أى وأنا به كفيل حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وانا به زعيم قال حميل حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الاحمر عن جويبر عن الضحاك وأنا به زعيم قال كفيل حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك فذكر مثله حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز عن سفيان عن رجل عن مجاهد وأنا به زعيم قال كفيل حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لهم الرسول انه من جاء به فله حمل بعير وأنا به كفيل بذلك حتى أؤديه اليه ومن الزعيم الذى بمعنى الكفيل قول الشاعر

فلست بآمر فيها بسلم * ولكنى على نفسى زعيم

وأصل الزعيم فى كلام العرب القائم بأمر القوم وكذلك الكفيل والحميل ولذلك قيل رئيس القوم زعيمهم ومدبرهم يقال منه قد زعم فلان زعامة وزعاما ومنه قول ليلى الاخيلية

حتى اذا برز اللواء رأيته * تحت اللواء على الخميس زعيما

۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الارض وما كنا سارقين) يقول تعالى ذكره قال اخوة يوسف تالله يعنى والله وهذه التاء فى تالله انما هى واو قلبت تاء كما فعل ذلك فى التورية وهى من وريت والتراث وهى من ورثت والتخمة وهى من الوخامة قلبت الواو فى ذلك كله تاء والواو فى هذه الحروف كلها من الاسماء وليست كذلك فى تالله لانها انما هى واو القسم وانما جعلت تاء لكثرة ما جرى على السن العرب فى الايمان فى قولهم والله فخصت فى هذه الكلمة بان قلبت تاء ومن قال ذلك فى اسم الله فقال تالله لم يقل تالرحمن وتالرحيم ولا مع شئ من أسماء الله ولا مع شئ مما يقسم به ولا يقال ذلك الا فى تالله وحده وقوله لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الارض يقول لقد علمتم ما جئنا لنعصى الله فى أرضكم كذلك كان يقول جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس فى قوله قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الارض يقول ما جئنا لنعصى فى الارض فان قال قائل وما كان علم من قيل له لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الارض بانهم لم يجيئوا لذلك حتى استجاز قائلو ذلك أن يقولوه قيل استجاز وأن يقولوا ذلك لانهم فيما ذكر ردوا البضاعة التى وجدوها فى رحالهم فقالوا لو كنا سراقا لم نرد عليكم البضاعة التى وجدناها فى رحالنا وقيل انهم كانوا قد عرفوا فى طريقهم ومسيرهم انهم لا يظلمون أحدا ولا يتناولون ما ليس لهم فقالوا ذلك حين قيل لهم انكم لسارقون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين قالوا جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه كذلك نجزى الظالمين) يقول تعالى ذكره قال أصحاب يوسف لاخوته فما ثواب السرق ان كنتم كاذبين فى قولكم ما جئنا لنفسد فى الارض وما كنا سارقين قالوا جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه يقول جل ثناؤه وقال اخوة يوسف ثواب السرق من وجد فى متاعه السرق فهو جزاؤه يقول فالذى وجد ذلك فى رحله ثوابه بأن يسلم بسرقته الى من سرق منه حتى يسترقه

والعقل لانه لو خرج فى الحال فربما بقى فى قلب الملك من تلك التهمة أثر ولعل الحساد يتسلقون بذلك الى تقبيح أمره عنده وفى هذا التانى والتثبت تلاف لما صدر منه فى قوله للشرابى اذكرنى عند ربك قال الملك بعد احضار النسوة ما خطبكن ما شأنكن العظيم اذ راودتن يوسف هل وجدتن منه ميلا اليكن أو الى زليخا قيل الخطاب لزليخا والجمع للتعظيم وقيل خاطبهن جميعا لان كل واحدة منهن راودت يوسف لنفسها أو لاجل امرأة العزيز قلن حاش لله تعجبا من عفته ونزاهته قالت امرأة العزيز حين عرفت ان لا بد من الاعتراف الآن حصحص الحق وضح وانكشف وتمكن فى القلوب من قولهم حصحص البعير اذا ألقى ثفناته للاناخة والاستقرار على الارض وقال الزجاج اشتقاقه من الحصة أى بانت حصة الحق من حصة الباطل اما قوله سبحانه ذلك ليعلم الى تمام الآيتين ففيه قولان الاول وعليه الاكثرون انه حكاية قول يوسف قال الفراء ولا يبعد وصل كلام انسان بكلام انسان آخر اذا دلت القرينة الصارفة لكل منهما الى ما يليق به والاشارة الى الحادثة الحاضرة بقوله ذلك لاجل التعظيم والمراد ما ذكر من رد الرسول والتثبت واظهار البراءة وعن ابن عباس انه لما دخل على الملك قال ذلك والاظهر انه قال ذلك فى السجن عند عود الرسول اليه ومحل بالغيب نصب على الحال من الفاعل اى وانا غائب عنه أو من المفعول أى وهو غائب عنى أو على الظرف أى بمكان الغيب وهو الاستتار وراء الابواب المغلقة قيل هذه الخيانة قد وقعت فى حق العزيز فكيف قال ذلك ليعلم الملك وأجيب بانه اذا خان وزيره فقد خان الملك من بعض الوجوه أو أراد ليعلم الله لان المعصية خيانة أو المراد ليعلم الملك انى لم أخن العزيز أو ليعلم العزيز انى لم أخنه وليعلم ان الله لا يهدى كيد الخائنين لا ينفذه ولا يسدده وفيه تعريض بامرأته الخائنة وبالعزيز حين ساعدها بعد ظهور الآيات على حبسه فكأنه خان حكم الله وفيه تأكيد لامانته وانه لو كان خائنا

كذلك نجزى الظالمين يقول كذلك نفعل بمن ظلم ففعل ماليس له فعـله من أخذه مال غيره سرقا و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فهو جزاؤه أى سلم به كذلك نجزى الظالمين أى كذلك نصنع بمن سرق منا **حدثنى** المثـنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبـد الرزاق عن معمر قال بلغنا فى قوله قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين اخبر وا يوسف بما يحكم فى بلادهم انه من سرق أخذ عبـدا فقالوا جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه **حدثنا** ابن وكيـع قال ثنا عمرو عن اسـباط عن السدى قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين قالوا جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه تاخذونه فهو لـكم ومعنى الـكلام قالوا ثواب السرق المو جود فى رحـله كانه قيل ثوابه استرقاق المو جود فى رحله ثم حذف اسـترقاق اذ كان معروفا معناه ثم ابتـدئ الـكلام فقيـل هو جزاؤه كذلك نجزى الظالمين وقد يحتمل و جها آخر أن يكون معناه قالوا ثواب السرق الذى يو جد السرق فى رحـله فالسارق جزاؤه فيكون جزاؤه الاول مرفوعا بجملة الخـبر بعـده ويكون مرفوعا بالعائد من ذكره فى هو وهو رافع جزاؤه الثانى و يحتمل وجها ثالثا وهو ان يكون من جزاءه وتـكون مرفوعة بالعائد من ذكره فى الهاء التى فى رحله والجزاء الاول مرفوعا بالعائد من ذكره فى وجد و يكون جواب الجزاء الفاء فى فهو والجزاء الثانى مرفوع بهو فيكون معـنى الـكلام حينئذ قالوا جزاء السرق من وجـد السرق فى رحله فهو ثوابه يسترق و يستعبد ۞ القول فى تاو يل قوله تعالى (فبدأ باوعيتهم قبـل وعاء أخيـه ثم استخرجها من وعاء أخيـه كذلك كدنا ليوسـف ما كان ليأخـذ أخاه فى دين الملك الا أن يشاء الله نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذى عـلم عليم) يقول تعالى ذكره ففتش يوسف أوعيتهـم ورحالهم طلبا بذلك صواع الملك فبدأ فى تفتيشـه باوعية اخوته من أبيه فجعل يفتشها وعاء وعاء قبل وعاء أخيه من أبيه وأمه فانه أخر تفتيشـه ثم فتش آخرها وعاء أخيـه فاستخرج الصواع من وعاء أخيه و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فبدأ باوعيتهم قبل وعاء أخيه ذكر لنا أنه كان لا ينظر فى وعاء الا استغفر الله تأثما مما قذفهـم به حتى بقى أخوه وكان أصغر القوم قال ما أرى هذا أخذ شـيأ قالوا بلى فاستبره الا وقد علموا حيث وضعوا سقايتهم ثم استخرجها من وعاء أخيـه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن قتادة قال فاستخرجها من وعاء أخيه قال كان كلما فتح متاعا استغفر تائبا مما صـنع حتى بلغ متاع الغـلام فقال ما أظن هذا أخذ شيأ قالوا بلى فاستبره **حدثنا** ابن وكيـع قال ثنا عمرو بن محمد عن اسباط عن السدى قال فبدأ باوعيتهـم قبل وعاء أخيه فلما بقى رحـل الغلام قال ما كان هذا الغلام ليأخـذه قالوا والله لا يترك حتى تنظر فى رحله لنذهب وقد طابت نفسـك فادخـل يده فاستخرجها من رحـله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما قال الرسول لهم وان جاء به حمل بعير وأنا به زعيم قالوا ما نعلمه فينا ولا معنا قال لسـتم ببارحين حتى أفتش أمتعتـكم وأعذر فى طلبها منـكم فبدأ باوعيتهم وعاء وعاء يفتشـها و ينظر ما فيها حتى مر على وعاء أخيـه ففتشـه فاستخرجها منه فاخذ برقبته فانصرف به الى يوسف يقول الله كذلك كدنا ليوسف **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال ذكر لنا انه كان كلما بحث متاع رجل منهم استغفر ربه تأثما قد علم أين موضع الذى يطلب حتى اذا بقى أخوه وعلم ان بغيته فيه قال لا أدرى هذا الغلام أخذه ولا أبالى أن لا أبحث متاعه قال اخوته انه أطيب لنفسك وأنفسـنا ان تستبرى متاعه أيضا فلما فتح متاعه استخرج بغيتـه منه قال الله كذلك كدنا ليوسف

لم يهـد الله كيده ولا يخفى ان هـذه الـكلمات من يوسف مع الشهادة الجازمة والاعتراف الصريح من المرأة دليل على نزاهة يوسف عليـه السلام من كل سوء قال أهل التحقيق انه لما راعى حرمة سيدته فى قوله ما بال النسوة اللاتى دون ان يقول ما بال زليخا أرادت ان تـكافئه على هذا الفعل الحسن فلا جرم أزالت الغطاء واعترفت بان الذنب كله منها فنظيره ما يحكى ان امرأة جاءت بزوجها الى القاضى وادعت عليه المهر فامر القاضى بان يكشف عن وجهها حتى يتمكن الشهود من أداء الشـهادة فقال الزوج لا حاجة الى ذلك فانى مقر بصداقها فى دعواها فقالت المرأة لما أكرمنى الى هذا الحد فاشهدوا انى أبرأت ذمته من كل حق لى عليه ولما كان قول يوسف عليـه السـلام ذلك ليعـلم جاريا مجرى تزكية النفس على الاطلاق أوفى هـذه الواقعة وقد قال تعالى فـلا تزكوا أنفسكم اتبـع ذلك قوله وما أبرئ نفسى ان النفس أى هذا الجنس لامارة بالسوء ميالة الى القبائح راغبة فى المعاصى وفيه ان ترك تلك الجناية ما كان حظ النفس وشربها ولـكن كان بتوفيق الله تعالى وتسـهيله وصرفه الا ما رحم ربى الا البعض الذى رحمـه ربى بالعصمة كالملائكة أو المراد انها امارة بالسوء فى كل وقت وأوان الا وقت رحمـة ربى أو الاستثناء منقطع أى ولـكن رحمـة ربى هى التى تصرف الاساءة القول الثانى انه حكاية قول المـرأة لان يوسف عليه السلام ما كان حاضرا فى ذلك المجلس والمعـنى وان كنت أحلت عليه الذنب عند حضوره ولـكنى ما أحلته عليه فى غيبته حين كان فى السجن وان الله لا يهدى فيـه تعريض بانها لما أقدمت عـلى المكر فلا جرم افتضحت وانه لما كان بريئا من الذنب لا جرم طهره الله منه وما أبرئ نفسى من الخيانة مطلقا فانى قد خنته حين قلت ما جزاء من أراد باهلك سوأ أو حين أودعته السجن ثم انها اعتذرت عما كان منها فقالت ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربى كنفس يوسف ان ربى لغفور

واختلف

واختلف أهل العربية فى الهاء والالف اللتين فى قوله ثم استخرجها من وعاء أخيه فقال بعض نحوى البصرة هى من ذكر الصواع قال وأنث وقد قال ولمن جاء به حمل بعير لانه عنى الصواع قال والصواع مذكر ومنهم من يؤنث الصواع وعنى هاهنا السقاية وهى مؤنثة قال وهما اسمان لواحد مثل الثوب والملحفة مذكر ومؤنث لشئ واحد وقال بعض نحوى الكوفة فى قوله ثم استخرجها من وعاء أخيه ذهب الى تأنيث السرقة قال وان لم يكن الصواع فى معنى الصاع فلعل هذا التأنيث من ذلك قال وان شئت جعلت لتأنيث السقاية قال والصواع ذكر والصاع يؤنث ويذكر فمن أنثه قال ثلاث أصوع مثل ثلاث أدور ومن ذكره قال أصواع مثل أبواب وقال آخر منهم انما أنث الصواع حين أنث لانه أريدت به السقاية وذكر حين ذكر لانه أريد به الصواع قال وذلك مثل الخوان والمائدة وسنان الرمح وعاليته وما أشبه ذلك من الشئ الذى يجتمع فيه اسمان أحدهما مذكر والآخر مؤنث وقوله كذلك كدنا ليوسف يقول هكذا صنعنا ليوسف حتى يخلص أخاه لابيه وامه من اخوته لابيه باقرار منهم ان له ان يأخذه منهم ويحتبسه فى يديه ويحول بينه وبينهم وذلك انهم قالوا اذ قيل لهم ما جزاؤه ان كنتم كاذبين جزاء من سرق الصواع ان من وجد ذلك فى رحله فهو مسترق به وذلك كان حكمهم فى دينهم فكاد الله ليوسف كما وصف لنا حتى أخذ أخاه منهم فصار عنده بحكمهم وصنع الله له وقوله ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك الا ان يشاء الله يقول ما كان يوسف ليأخذ أخاه فى حكم ملك مصر وقضائه وطاعته منهم لانه لم يكن من حكم ذلك الملك وقضائه ان يسترق أحد بالسرق فلم يكن ليوسف أخذ أخيه فى حكم ملك أرضه الا ان يشاء الله بكيده الذى كاده له حتى أسلم من وجد فى وعائه الصواع اخوته ورفقاؤه بحكمهم عليه وطابت أنفسهم بالتسليم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك الا فعلة كادها الله له فاعتل بها يوسف **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد كذلك كدنا ليوسف كادها الله فكانت علة ليوسف **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ليأخذ أخاه فى دين الملك الا أن يشاء الله قال الا فعلة كادها الله فاعتل بها يوسف قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله كذلك كدنا ليوسف قال صنعنا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى كذلك كدنا ليوسف يقول صنعنا ليوسف **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله كذلك كدنا ليوسف يقول صنعنا ليوسف واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك فقال بعضهم ما كان ليأخذ أخاه فى سلطان الملك ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك يقول فى سلطان الملك **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك يقول فى سلطان الملك وقال آخرون معنى ذلك فى حكمه وقضائه ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك الا ان يشاء الله يقول ما كان ذلك فى قضاء الملك ان يستعبد رجلا بسرقة **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فى دين الملك قال لم يكن ذلك فى دين الملك قال حكمه **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو صالح

جيم استغفرت ربها واسترحته مما ارتكبت قال المحققون النفس الانسانية شئ واحد فاذا مالت الى العالم العلوى كانت مطمئنة واذا مالت الى العالم السفلى والى الشهوة والغضب سميت امارة وهذا فى أغلب أحوالها لالفها الى العالم الحسى وقرارها فيه فلاجرم اذا خليت وطباعها انجذبت الى هذه الحالة فلهذا قيل انها من حيث هى امارة بالسوء واذا كانت منجذبة مرة الى العالم العلوى ومرة الى العالم السفلى سميت لوامة ومنهم من زعم ان النفس المطمئنة هى الناطقة العلوية والنفس الامارة منطبعة فى البدن تحمله على الشهوة والغضب وسائر الاخلاق الرذيلة وتمسكت الاشاعرة بقوله الا ما رحم ظاهرا لانه دل على ان صرف النفس عن السوء بخلق الله وتكوينه وحملته المعتزلة على منح الالطاف والله أعلم بالحقائق * التأويل لما أدخل يوسف القلب سجن الشريعة دخل معه غلامان لملك الروح هما النفس والبدن فان الروح العلوى لا يعمل عملا فى السفل الدنيوى الا من مشرب النفس فهى صاحب شرابه والبدن يهيئ من الاعمال الصالحة ما يصلح لغذاء الروح فان الروح لا يبقى الا بغذاء روحانى كما ان الجسم لا يبقى الا بغذاء جسمانى وانما حبسا فى سجن الشريعة لانهما متهمان بجعل سم الهوى والمعصية فى شراب ملك الروح وطعامه وفى رؤياهما دلالة على انهما من الدنيا وأهل الدنيا نيام فاذا ماتوا انتبهوا انا نراك من المحسنين الذين يعبدون الله عيانا وشهودا انى تركت ملة قوم فيه اشارة الى ان القلب مهما ترك ملة النفس والهوى والطبيعة علمه الله علم الحقيقة اما أحدكما فيسقى ربه أى سيده باقداح المعاملات والمجاهدات شراب الكشوف والمشاهدات وهى باقية فى خدمة ملك الروح أبدا وأما الآخر وهو البدن فيصلب بنخيل الموت فيأ كل طير اعوان ملك الموت من رأسه الخيالات الفاسدة قضي فى الازل هذا الامر اذكرنى عند ربك يعنى ان القلب المسجون فى بدو أمره يلهم النفس بان تذكره المعاملات

محمد بن ليث المروزى عن رجل قد سماه عن عبد الله بن المبارك عن أبي مودود المدينى قال سمعت محمد بن كعب القرظى يقول قالوا جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه كذلك كدنا ليوسف ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك قال دين الملك لا يؤخذ به من سرق أصلا ولكن الله كاد لأخيه حتى تكلموا ما تكلموا به فأخذهم بقولهم وليس فى قضاء الملك حدثنا الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق عن معمر قال بلغه فى قوله ما كان ليأخذ اخاه فى دين الملك قال كان حكم الملك ان من سرق ضوعف عليه الغرم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك يقول فى حكم الملك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك أى بظلم ولكن الله كاد ليوسف ليضم اليه أخاه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك قال ليس فى دين الملك أن يؤخذ السارق بسرقته قال وكان الحكم عند الانبياء يعقوب وبنيه أن يؤخذ السارق بسرقته عبدا يسترق وهذه الاقوال وان اختلفت ألفاظ قائليها فى معنى دين الملك فمتقاربة المعانى لان من أخذه فى سلطان الملك عامله بعمله فرضاه أخذه اذا لم بغيره ٧ وذلك منه حكم عليه وحكمه عليه قضاؤه وأصل الدين الطاعة وقد بينت ذلك فى غير هذا الموضع بشواهده بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقوله الا أن يشاء الله كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى الا أن يشاء الله ولكن صنعنا له بأنهم قالوا فهو جزاؤه حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الا أن يشاء الله الا بعلة كادها الله فاعتل بها يوسف وقوله نرفع درجات من نشاء اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأه بعضهم نرفع درجات من نشاء باضافة الدرجات الى من بمعنى نرفع منازله ومراتبه فى الدنيا بالعلم على غيره كما رفعنا مرتبة يوسف فى ذلك ومنزلته فى الدنيا على منازل اخوته ومراتبهم وقرأ ذلك آخرون نرفع درجات من نشاء بتنوين الدرجات بمعنى نرفع من نشاء مراتب ودرجات فى العلم على غيره كما رفعنا يوسف فمن على هذه القراءة نصب وعلى القراءة الاولى خفض وقد بينا ذلك فى سورة الانعام وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قوله نرفع درجات من نشاء يوسف واخوته أوتوا علما فرفعنا يوسف فوقهم فى العلم وقوله وفوق كل ذى علم عليم يقول تعالى ذكره وفوق كل عالم من هو أعلم منه حتى ينتهى ذلك الى الله تعالى وانما عنى بذلك ان يوسف أعلم اخوته وان فوق يوسف من هو أعلم من يوسف حتى ينتهى ذلك الى الله تعالى وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عامر العقدى قال ثنا سفيان عن عبد الاعلى الثعلبى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه حدث بحديث فقال رجل عنده وفوق كل ذى علم عليم فقال ابن عباس بئسما قلت ان الله هو عليم وهو فوق كل عالم حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا ابى عن سفيان بن عبد الاعلى عن سعيد بن جبير قال حدث ابن عباس بحديث فقال رجل عنده الحمد لله وفوق كل ذى علم عليم فقال ابن عباس العالم الله وهو فوق كل عالم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا الثورى عن عبد الاعلى عن سعيد بن جبير قال كنا عند ابن عباس فحدث حديثا فتعجب رجل فقال الحمد لله فوق كل ذى علم عليم فقال ابن عباس بئسما قلت الله العليم وهو فوق كل ذى علم عليم حدثنا الحسن بن محمد وابن وكيع قالا ثنا عمرو بن محمد قال أخبرنا اسرائيل عن سالم عن عكرمة عن ابن عباس وفوق كل ذى علم عليم قال يكون هذا اعلم من هذا وهذا اعلم من هذا والله فوق كل عالم حدثنا الحسن

ابن

المستحسنة الشرعية عند الروح ليتقوى بها الروح وينتبه عن نوم الغفلة الناشئة من الحواس الخمس ويسعى فى استخلاص القلب عن أثر الصفات البشرية بالمعاملات الروحانية مستمدا من الالطاف الربانية ثم ان الشيطان بوساوسه محاعن النفس أثر الهامات القلب أو الشيطان انسى القلب ذكر الله حين استغاث النفس لتذكره عند الروح ولو استغاث بالله لخلصه فى الحال فلبث فى السجن بضع سنين اشارة الى الصفات البشرية السبع التى بها القلب محبوس وهى الحرص والبخل والشهوة والحسد والعداوة والغضب والكبر انى أرى سبع بقرات سمان هن الصفات المذكورة يأكلهن سبع عجاف هن اضدادها وهى القناعة والسخاوة والعفة والغبطة والشفقة والحلم والتواضع يا أيها الملأ يعنى الاعضاء والجوارح والحواس والقوى افتونى فيما رأيت فى غيب الملكوت وما نحن بتاويل الاحلام أى ليس التصرف فى الملكوت وشواهدها من شاننا فارسلون فيه ان النفس اذا أرادت ان تعلم شيا مما يجرى فى الملكوت ترجع بقوة التفكر الى القلب فتستخبر عنه فالقلب ترجمان بين الروحانيات والنفس فيما يفهم من لسان الغيب أيها الصديق لانه مصدق فيما يرى من شواهد الحق ويصدق فيما يروى للخلق ما كذب الفؤاد ما رأى حدثنى قلبى عن ربى قال فى الكشاف ارجع الى الناس أى الى الاجزاء الانسانية تزرعون سبع سنين اشارة الى تربية الصفات البشرية السبع بالعادة والطبيعة فى أوان الطفولية فذروه فى سنبله أى ما حصلتم من هذه الصفات فذروه فى أماكنه ولا تستعملوه الا قليلا مما تعيشون به الى أوان البلوغ وظهور نور العقل فى مصباح السر فى زجاجة القلب كأنه كوكب درى ثم اذا أيد نور العقل بانوار تكاليف الشرع وشرف بالهام الحق فى اظهار فجور النفس وتقويها فيزكيها عن هذه الصفات ويحليها بالصفات الروحانية السبع

بن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال اخبرنا أبو الاحوص عن عبد الاعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وفوق كل ذى علم عليم قال الله الخبير العليم فوق كل عالم حدثنى المثنى قال ثنا عبيد الله قال اخبرنا اسرائيل عن عبد الاعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وفوق كل ذى علم عليم قال الله فوق كل عالم حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع و حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبى معشر عن محمد بن كعب قال سال رجل عليا مسئلة فقال فيها فقال الرجل ليس هكذا ولكن كذا وكذا قال على اصبت واخطات وفوق كل ذى علم عليم حدثنى يعقوب وابن وكيع قالا ثنا ابن علية عن خالد عن عكرمة فى قوله وفوق كل ذى علم عليم قال علم الله فوق كل أحد حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن نضر عن عكرمة عن ابن عباس وفوق كل ذى علم عليم قال الله عز وجل حدثنا ابن وكيع ثنا يعلى بن عبيد عن سفيان عن عبد الاعلى عن سعيد بن جبير وفوق كل ذى علم عليم قال الله أعلم من كل أحد حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ابن شبرمة عن الحسن فى قوله وفوق كل ذى علم عليم قال ليس عالم الا فوقه عالم حتى ينتهى العلم الى الله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عاصم قال ثنا جويرية عن بشير الهجيمى قال سمعت الحسن قرأ هذه الآية يوما وفوق كل ذى علم عليم ثم وقف فقال انه والله ما أمسى على ظهر الارض عالم الا فوقه من هو أعلم منه حتى يعود العلم الى الذى علمه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا على عن جرير عن ابن شبرمة عن الحسن وفوق كل ذى علم عليم قال فوق كل عالم عالم حتى ينتهى العلم الى الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وفوق كل ذى علم عليم حتى ينتهى العلم الى الله ومنه بدى وتعلمت العلماء واليه يعود وفى قراءة عبد الله وفوق كل عالم عليم قال أبو جعفر ان قال لنا قائل وكيف جاز ليوسف ان يجعل السقاية فى رحل أخيه ثم يسرق قوما أبرياء من السرق و يقول أيتها العير انكم لسارقون قيل ان قوله أيتها العير انكم لسارقون انما هو خبر من الله عن مؤذن أذن به لا خبر عن يوسف وجائز ان يكون المؤذن أذن بذلك أن فقد الصواع ولا يعلم بصنيع يوسف وجائز ان يكون كان أذن المؤذن بذلك عن أمر يوسف واستجاز الامر بالنداء بذلك لعلمه بهم انهم قد كانوا سرقوا سرقة فى بعض الاحوال فأمر المؤذن ان يناديهم بوصفهم بالسرق ويوسف يعنى ذلك السرق لا سرقهم الصواع وقد قال بعض أهل التأويل ان ذلك كان خطا من فعل يوسف فعاقبه الله باجابة القوم اياه ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل وقد ذكرنا الرواية فيما مضى بذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فاسرها يوسف فى نفسه ولم يبدها لهم قال أنتم شر مكانا والله أعلم بما تصفون) يقول تعالى ذكره قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل يعنون أخاه لابيه وأمه وهو يوسف كما حدثنا الحسن ابن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل ليوسف حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل قال يعنى يوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فقد سرق أخ له من قبل قال يوسف وقد اختلف أهل التأويل فى السرق الذى وصفوا به يوسف فقال بعضهم كان صنما لجده أبى أمه كسره وألقاه على الطريق ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن عمرو البصرى قال ثنا الفيض بن الفضل قال ثنا مسعر عن أبى حصين عن سعيد بن جبير ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل قال سرق يوسف صنما لجده أبى أمه كسره وألقاه فى الطريق فكان اخوته يعيبونه بذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا

كان السبع العجاف أكان السبع السمان وانما سمى ما هو من عالم الارواح عجافا للطافتها وما هو من عالم الاجسام سمانا لكثافتها كثيرا الا قليلا مما يحسن به الانسان حياة قالبه ثم يأتى من بعد ذلك عام أى بعد غلبات الصفات الروحانية واضمحلال الصفات البشرية يظهر مقام فيه يتدارك السالك جذبات العناية وفيه يبرأ العبد من معاملاته و ينجو من حبس وجوده وحب انانيته ولما أخبر القلب بنور الله ما رآه الروح فى عالم الملكوت وتاوله استحق قرب الروح وصحبته فاستدعى حضوره على لسان رسول النفس فرده اليه وقال سله ما بال النسوة لان الاوصاف الانسانية لما رأين جمال القلب المنور بنور الله قطعن أيديهن من ملاذ الدنيا وشهواتها وآثرن السعادة الاخروية على الشهوات الفانية ليعلم انى لم أخنه بالغيب أى القلب المنظور بنظر العناية لما غاب عن حضرة الروح لاشتغاله بتربية النفس والقالب ما خانه بالالتفات الى الدنيا ونعيمها وأن الله لا يهدى كيد الخائنين الذين يبيعون الدين بالدنيا ثم قال اظهارا للعجز عن نفسه وللفضل من ربه وما أبرئ نفسى ان النفس جبلت على الامارية ولكن اذا رحمها ربها يقلبها و يغيرها فاذا تنفس صبح الهداية صارت لوامة نادمة على فعلها والندم توبة واذا طلعت شمس العناية وصارت ملهمة فالهمها فجورها وتقواها واذا بلغت شمس العناية وسط سماء الهداية أشرقت الارض بنور ربها وصارت النفس مطمئنة مستعدة لجذبة ارجعى الى ربك راضية مرضية ان ربى غفور النفس تابت ورجعت اليه رحيم لمن أحسن طاعته وعبادته والله حسبنا ونعم الوكيل (وقال الملك ائتونى به أستخلصه لنفسى فلما كلمه قال انك اليوم لدينا مكين أمين قال اجعلنى على خزائن الارض انى حفيظ عليم وكذلك مكنا ليوسف فى الارض يتبوأ منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين ولاجر الآخرة

خيرللذين آمنوا وكانوا يتقون وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون ولما جهزهم بجهازهم قال ائتونى بأخ لكم من أبيكم
ألا ترون أنى أوف الكيل وأنا خير المنزلين فان لم تأتونى به فلا كيل لكم عندى ولا تقربون قالوا سنراود عنه اباه وانا لفاعلون

وقال لفتيانه اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل فارسل معنا أخانا نكتل وانا له لحافظون قال هل آمنكم عليه الا كما أمنتكم على أخيه من قبل فالله خير حافظا وهو أرحم الراحمين ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم قالوا يا أبانا ما نبغى هذه بضاعتنا ردت الينا ونمير أهلنا ونحفظ أخانا ونزداد كيل بعير ذلك كيل يسير قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله لتأتننى به الا أن يحاط بكم فلما أتوه موثقهم قال الله على مانقول وكيل وقال يا بنى لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة وما أغنى عنكم من الله من شئ ان الحكم الا لله عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم ما كان يغنى عنهم من الله من شئ الا حاجة فى نفس يعقوب قضاها وانه لذو علم لما علمناه ولكن أكثر الناس لا يعلمون) القراآت حيث نشاء بالنون ابن كثير الآخرون بياء الغيبة انى أوفى بفتح ياء المتكلم نافع غير اسمعيل لفتيانه خير حافظا حمزة وعلى وخلف غير أبى بكر وحماد الباقون لفتيته خير حفظا يكتل بياء الغيبة حمزة وعلى وخلف الباقون بالنون يؤتونى بالياء فى الحالين ابن كثير وسهل ويعقوب وافق أبو عمرو يزيد واسمعيل فى الوصل * الوقوف لنفسى ج أمين ه الارض ج لانقطاع النظم مع اتصال المعنى عليم ه فى الارض ج لاحتمال ما بعده الاستئناف ابن أو الحال حيث نشاء ط المحسنين ه يتقون ه منكرون ه من أبيكم ج لحق الاستفهام مع اتحاد القائل المنزلين ولا تقربون ه

محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فقد سرق أخ له من قبل ذكر انه سرق صنما لجده أبى أمه فعيروه بذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل أرادوا بذلك عيب نبى الله يوسف وسرقته التى عابوه بها صنم كان لجده أبى أمه فاخذه انما أراد نبى الله بذلك الخير فعابوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فى قوله ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل قال كانت أم يوسف أمرت يوسف يسرق صنما لخاله يعبده وكانت مسلمة وقال آخرون فى ذلك ما حدثنا به أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت أبى قال كان بنو يعقوب على طعام اذ نظر يوسف الى عرق فخبأه فعيروه بذلك ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل وقال آخرون فى ذلك بما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن عبد الله بن أبى نجيح عن مجاهد أبى الحجاج قال أول ما دخل على يوسف من البلاء فيما بلغنى ان عمته ابنة اسحق وكانت أكبر ولد اسحق وكانت اليها منطقة اسحق وكانوا يتوارثونها بالكبر فكان من اختص بها ممن وليها كان له سلما لا ينازع فيه يصنع فيه ما شاء وكان يعقوب حين ولد له يوسف كان قد حضنته عمته فكان معها واليها فلم يحب أحد شيأ من الاشياء حبها اياه حتى اذا ترعرع وبلغ سنوات وقعت نفس يعقوب عليه أتاها فقال يا أخته سلمى الى يوسف فوالله ما أقدر على ان يغيب عنى ساعة فقالت والله ما أنا بتاركته والله ما أقدر ان يغيب عنى ساعة قال فوالله ما أنا بتاركه قالت فدعه عندى أياما أنظر اليه واسكن عنه لعل ذلك يسلينى عنه أو كما قالت فلما خرج من عندها يعقوب عمدت الى منطقة اسحق فحزمتها على يوسف من تحت ثيابه ثم قالت لقد فقدت منطقة اسحق فانظروا من أخذها ومن أصابها فالتمست ثم قالت اكشفوا أهل البيت فكشفوهم فوجدوها مع يوسف فقالت والله انه لى بسلم اصنع فيه ما شئت قال وأتاها يعقوب فاخبرته الخبر فقال انها انت وذلك ان كان فعل ذلك فهو سلم لك ما استطيع غير ذلك فامسكته فما قدر عليه يعقوب حتى ماتت قال فهو الذى تقول اخوة يوسف حين صنع باخيه ما صنع حين أخذه ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل قال ابن حميد قال ابن اسحق لما رأى بنو يعقوب ما صنع اخوة يوسف ولم يشكوا انه سرق قالوا أسفا عليهم لما دخل عليهم فى أنفسنا تأنيبا له ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فلما سمعها يوسف قال أنتم شر مكانا سرا فى نفسه ولم يبدها لهم والله أعلم بما تصفون وقوله فاسرها يوسف فى نفسه ولم يبدها لهم قال أنتم شر مكانا والله أعلم بما تصفون يعنى بقوله فاسرها فاضمرها وقال فاسرها فانث لانه عنى بها الكلمة وهى انتم شر مكانا والله بما أعلم تصفون ولو كانت جاءت بالتذكير كان جائزا كما قيل تلك من انباء الغيب وذلك من أنباء القرى وكنى عن الكلمة ولم يجر لها ذكر متقدم والعرب تفعل ذلك كثيرا اذا كان مفهوم المعنى المراد عند سامعى الكلام وذلك نظير قول حاتم الطائى

أماوى ما يغنى الثراء عن الفتى * اذا حشرجت يوما وضاق بها الصدر

يريد وضاق بالنفس الصدر فكنى عنها ولم يجر لها ذكر اذ كان فى قوله اذا حشرجت يوما دلالة لسامع كلامه على مراده بقوله وضاق بها ومنه قول الله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم فقال من بعدها ولم يجر قبل ذلك ذكر لاسم مؤنث وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاسرها يوسف فى نفسه ولم يبدها لهم اما الذى أسر فى نفسه فقوله أنتم شر مكانا والله أعلم بما تصفون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فاسرها يوسف فى نفسه ولم يبدها لهم قال أنتم شر مكانا والله أعلم بما تصفون قال هذا القول حدثنى محمد

ابن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فاسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم يقول اسر في نفسه قوله انتم شر مكانا والله أعلم بما تصفون وقوله والله أعلم بما تصفون يقول والله أعلم بما تكذبون فيما تصفون به أخاه بنيامين وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله أنتم شر مكانا والله أعلم بما تصفون يقولون يوسف يقوله حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبدالله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والله أعلم بما تصفون أى بما تكذبون يعنى الكلام اذا فاسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم قال أنتم شر عند الله منزلا ممن وصفتموه بانه سرق وأخبث مكانا بما سلف من أفعالكم والله عالم بكذبهم وان جهله كثير ممن حضر من الناس وذكر ان الصواع لما وجد في رحل أخى يوسف تلاوم القوم بينهم كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قال لما استخرجت السرقة من رحل الغلام انقطعت ظهورهم وقالوا يا بنى راحيل ما يزال لنا منكم بلاء حتى أخذت هذا الصواع فقال بنيامين بل بنو راحيل الذى لا يزال لهم منكم بلاء ذهبتم باخى فاهلكتموه في البرية وضع هذا الصواع في رحلى الذى وضع الدراهم في رحالكم فقالوا لا تذكر الدراهم فنؤخذ بها فلما دخلوا على يوسف دعا بالصواع فنقر فيه ثم أدناه من اذنه ثم قال ان صواعى هذا ليخبرنى انكم كنتم اثنى عشر رجلا وانكم انطلقتم باخ لكم فبعتموه فلما سمعها بنيامين قام فسجد ليوسف ثم قال أيها الملك سل صواعك هذا عن أخى أحى هو فنقره ثم قال هو حى وسوف تراه قال فاصنع بى ما شئت فانه ان علم بى فسوف يستنقذنى قال فدخل يوسف فبكى ثم توضأ ثم خرج فقال بنيامين أيها الملك انى أريد ان تضرب صواعك هذا فيخبرك بالحق فسله من سرقه فجعله في رحلى فنقره فقال ان صواعى هذا غضبان وهو يقول كيف تسألنى عن صاحبى وقد رأيت مع من كنت وكان بنو يعقوب اذا غضبوا لم يطاقوا فغضب روبيل فقال أيها الملك والله لتتركنا أو لاصيحن صيحة لا يبقى بمصر امرأة حامل الا ألقت ما في بطنها وقامت كل شعرة في جسد روبيل فخرجت من ثيابه فقال يوسف لابنه قم الى جنب روبيل فمسه وكان بنو يعقوب اذا غضب أحدهم فمسه الآخر ذهب غضبه فمر الغلام الى جنبه فمسه فذهب غضبه فقال روبيل من هذا ان في هذا البلد لبزرا من بزر يعقوب فقال يوسف من يعقوب فغضب روبيل فقال يا أيها الملك لا تذكر يعقوب فانه سرى الله ابن ذبيح الله ابن خليل الله قال يوسف انت اذا كنت صادقا ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قالوا يا أيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا فخذ أحدنا مكانه انا نراك من المحسنين) يقول تعالى ذكره قالت اخوة يوسف ليوسف يا أيها العزيز يا أيها الملك ان له أبا شيخا كبيرا كلفا بحبه يعنون يعقوب فخذ احدا منا بدلا من بنيامين وخل عنه انا نراك من المحسنين يقولون انا نراك من المحسنين في افعالك وقال محمد بن اسحق في ذلك ما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق انا نراك من المحسنين انا نرى ذلك منك احسانا ان فعلت ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قال معاذ الله ان نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا لظالمون) يقول تعالى ذكره قال يوسف لاخوته معاذ الله أعوذ بالله وكذلك تفعل العرب في كل مصدر وضعته موضع يفعل ويفعل فانها تنصب كقولهم حمدا لله وشكرا له بمعنى أحمد الله واشكره والعرب تقول في ذلك معاذ الله ومعاذة الله فتدخل فيه هاء التانيث كما يقولون ما أحسن معنى هذا الكلام وعوذ الله وعوذة الله وعياذ الله ويقولون اللهم عائذا بك كانه قيل أعوذ بك عائذا أو أدعوك عائذا أن نأخذ

فاعلون ○ ترجعون ○ لحافظون ○ من قبل ط لانتهاء الاستفهام الى الاخبار حفظا ص الراحمين ○ الينا ط لتمام جواب ما نبغى ط لان ما بعده جملة مستأنفة موضحة للاستفهامية أو المنفية قبلها الينا ج لاحتمال العطف والاستئناف على ونحن غير كيل بعير ○ ط يسير ○ بكم ط قال الله قيل يسكت بين الفعل والاسم لان القائل يعقوب لا الله سبحانه والاحسن ان يفرق بينهما بقوة النغمة فقط لئلا يلزم الفصل بين القائل والمقول وكيل ○ متفرقة ط من شئ ط لله ط توكلت ط المتوكلون ○ أبوهم ط لان جواب لما محذوف أى سلموا باذن الله قضاها ط لا يعلمون ○

* التفسير الاظهر ان هذا الملك هو الريان لا العزيز لان قوله استخلصه لنفسى يدل على انه قبل ذلك ما كان خالصا له وقد كان يوسف قبل ذلك خالصا للعزيز وفى قول يوسف اجعلنى على خزائن الارض دلالة أيضا على ما قلنا والاستخلاص طلب خلوص الشئ من شوائب الاشتراك ومن عادة الملوك ان ينفردوا بالاشياء النفيسة روى ان جبريل دخل على يوسف في السجن وقال قل اللهم اجعل لى من عندك فرجا ومخرجا وارزقنى من حيث لا احتسب فقبل الله دعاءه وأظهر هذا السبب في تخليصه فجاءه الرسول وقال أجب الملك فخرج من السجن ودعا لاهله وكتب على باب السجن هذه منازل البلوى وقبور الاحياء وشماتة الاعداء وتجربة الاصدقاء ثم اغتسل وتنظف من درن السجن ولبس ثيابا جددا فلما دخل على الملك قال اللهم انى أسألك بخيرك من خيره وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه فلما كلمه احتمل ان يكون ضمير الفاعل ليوسف وللملك وهذا أولى لان مجالس الملوك لا يحسن ابتداء الكلام فيها لغيرهم يروى ان الملك قال له أيها الصديق انى أحب أن أسمع رؤياى منك قال رأيت بقرات فوصف لونهن واحوالهن ومكان خروجهن ووصف السنابل وما كان منها على الهيئة التى رآها الملك

الامن وجدنا متاعنا عنده يقول استجير بالله من أن ناخذ بريا بسقيم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال معاذ الله ان نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا لظالمون يقول ان أخذنا غير الذى وجدنا متاعنا عنده انا اذا نفعل ما ليس لنا فعله ونجور على الناس حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قالوا يا أيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا فخذ أحدنا مكانه انا نراك من المحسنين قال معاذ الله ان نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا لظالمون قال يوسف اذا أتيتم أباكم فاقرؤه السلام وقولوا له ان ملك مصر يدعو لك أن لا تموت حتى ترى ابنك يوسف حتى يعلم ان فى أرض مصر صديقين مثله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فلما استيأسوا منه خلصوا نجيا قال كبيرهم ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ومن قبل ما فرطتم فى يوسف فلن أبرح الارض حتى يأذن لى أبى أو يحكم الله لى وهو خير الحاكمين) يعنى تعالى ذكره فلما استيأسوا منه فلما يئسوا منه من ان يخلى يوسف عن بنيامين و يأخذ منهم واحدا مكانه وان يجيبهم الى ما سألوه من ذلك وقوله استيأسوا استفعلوا من يئس الرجل من كذا ييأس كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلما استيأسوا منه يئسوا منه ورأوا شدته فى أمره وقوله خلصوا نجيا يقول بعضهم لبعض يتناجون لا يختلط بهم غيرهم والنجى جماعة القوم المنتجين يسمى به الواحد والجماعة كما يقال رجل عدل و رجال عدل وقوم زور و فطر وهو مصدر من قول القائل نجوت فلانا أنجوه نجيا جعل صفة ونعتا ومن الدليل على ان ذلك كما ذكرنا قول الله تعالى وقربناه نجيا فوصف به الواحد وقال فى هذا الموضع خلصوا نجيا فوصف به الجماعة ويجمع النجى أنجية كما قال لبيد

وشهدت أنجية الافاقة عاليا ۞ كعبى وأرداف الملوك شهود

وقد يقال للجماعة من الرجال نجوى كما قال جل ثناؤه واذ هم نجوى وقال ما يكون من نجوى ثلاثة وهم القوم الذى يتناجون وتكون النجوى أيضا مصدرا كما قال الله انما النجوى من الشيطان يقول منه نجوت أنجو نجوا فهى فى هذا الموضع المناجاة نفسها ومنه قول الشاعر

بنى بداحب نجوى الرجال ۞ فكن عند سرك حب النجى

فالنجوى والنجى فى هذا البيت بمعنى واحد وهو المناجاة وقد جمع بين اللغتين و بنحو الذى قلنا فى تاويل قوله خلصوا نجيا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى فلما استيأسوا منه خلصوا نجيا واخلص لهم شمعون وقد كان ارتهنه خلوا بينهم نجيا يتناجون بينهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله خلصوا نجيا خلصوا وحدهم نجيا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق خلصوا نجيا أى خلا بعضهم ببعض ثم قالوا ماذا ترون وقوله قال كبيرهم اختلف أهل العلم فى المعنى بذلك فقال بعضهم عنى به كبيرهم فى العقل والعلم لا فى السن وهو شمعون قالوا وكان روبيل أكبر منه فى الميلاد ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى قال كبيرهم قال هو شمعون الذى تخلف وأكبر منه أو أكبر منهم فى الميلاد روبيل حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال كبيرهم شمعون الذى تخلف وأكبر منه فى الميلاد روبيل حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان عن ابن جريج عن مجاهد قال كبيرهم قال شمعون الذى تخلف وأكبرهم فى الميلاد روبيل وقال آخرون بل عنى به كبيرهم فى السن وهو روبيل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر

قال

بعينها فتعجب من وفور علمه وحدسه وكان قد علم من حاله ما علم من نزاهة ساحته وعدم مسارعته فى الخروج من السجن وقد وصف له الشرابى من جده فى الطاعة والاحسان الى سكان السجن ما وصف فعظم اعتقاده فيه فعند ذلك قال انك اليوم لدينا مكين أمين ويندرج فى المكانة كمال القدرة والعلم اما القدرة فظاهرة واما العلم فلان كونه متمكنا من أفعال الخير يتوقف على العلم بافعال الخير و باضدادها وكونه أمينا متفرع عن كونه حكيما لانه لا يفعل الفعل لداعى الشهوة وانما يفعله لداعى الحكمة قال المفسرون لما حكى يوسف رؤيا الملك وعبرها بين يديه قال له الملك فما ترى أيها الصديق قال أرى ان تزرع فى هذه السنين المخصبة زرعا كثيرا وتبنى الخزائن والاهراء وتجمع الطعام فيها فيأتيك الخلق من النواحى و يمتارون منك و يجتمع لك من الكنوز ما لم يجتمع لاحد من قبلك فقال الملك ومن لى بهذا الشغل فقال يوسف اجعلنى على خزائن الارض اللام للعهد اى والى خزائن أرض مصر والخزائن جمع الخزانة وهى اسم للمكان الذى يخزن فيه الشئ اى يحفظ انى حفيظ للامانات واموال الخزائن عليم بوجوه التصرف فيها على وجه الغبطة والمصلحة وقيل حفيظ لوجوه اياديكم عليم بوجوب مقابلتها بالطاعة والشفقة قال الواحدى هذا الطلب خطيئة منه فكانت عقوبته ان اخر عنه المقصود سنة عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال رحم الله اخى يوسف لو لم يقل اجعلنى على خزائن الارض لاستعمله من ساعته لكنه لما قال ذلك أخره الله تعالى عنه سنة وقال آخرون ان التصرف فى أمور الخلق كان واجبا عليه لان النبى يجب عليه رعاية الاصلح لامته بقدر الامكان وقد علم بالوحى انه سيحصل القحط والضنك فاراد السعى فى ايصال النفع الى المستحقين ودفع الضرر عنهم واذا علم النبى او العالم انه لا سبيل الى دفع الظلم والضرر عن الناس الا بالاستعانة من كافر او فاسق فله ان

قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كبيرهم وهو روبيل أخو يوسف وهو ابن خالته وهو الذى نهاهم عن قتله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال كبيرهم قال روبيل وهو الذى أشار عليهم أن لا يقتلوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قال كبيرهم فى العلم ان أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ومن قبل ما فرطتم فى يوسف فلن أبرح الارض الآية فاقام روبيل بمصر واقبل التسعة الى يعقوب فاخبروه الخبر فبكى وقال يا بنى ما تذهبون مرة الا نقصتم واحدا ذهبتم مرة فنقصتم يوسف وذهبتم الثانية فنقصتم شمعون وذهبتم الآن فنقصتم روبيل حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلما استيأسوا منه خلصوا نجيا قال ماذا ترون فقال روبيل كما ذكر لى وكان كبير القوم ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله لتأتننى به الا ان يحاط بكم ومن قبل ما فرطتم فى يوسف الآية

* وأولى الاقوال فى ذلك بالصحة قول من قال عنى بقوله قال كبيرهم روبيل لاجماع جميعهم على انه كان أكبرهم سنا ولا تفهم العرب فى المخاطبة اذا قيل لهم فلان كبير القوم مطلقا بغير وصل الا أحد معنيين اما فى الرياسة عليهم والسودد واما فى السن فاما فى العقل فانهم اذا أرادوا ذلك وصلوه فقالوا هو كبيرهم فى العقل فاما اذا أطلق بغير صلته بذلك فلا يفهم الا ما ذكرت وقد قال أهل التأويل لم يكن لشمعون وان كان قد كان من العلم والعقل بالمكان الذى جعله الله به على اخوته رياسة وسوددا فيعلم بذلك انه عنى بقوله قال كبيرهم فاذا كان ذلك كذلك فلم يبق الا الوجه الآخر وهو الكبر فى السن وقد قال الذين ذكرنا جميعا روبيل كان أكبر القوم فصح لذلك القول الذى اخترناه وقوله ألم تعلموا ان أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله يقول ألم تعلموا أيها القوم ان أباكم يعقوب قد أخذ عليكم عهود الله ومواثيقه لتأتننه به جميعا الا ان يحاط بكم ومن قبل فعلتكم هذه تفريطكم فى يوسف يقول أولم تعلموا من قبل هذا تفريطكم فى يوسف واذا صرف تأويل الكلام الى هذا الذى قلناه كانت ما حينئذ فى موضع نصب وقد يجوز ان يكون قوله ومن قبل ما فرطتم فى يوسف خبر مبتدا ويكون قوله ألم تعلموا ان أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله خبرا متناهيا فتكون ما حينئذ فى موضع رفع كأنه قيل ومن قبل هذا تفريطكم فى يوسف فتكون ما مرفوعة بمن قبل هذا ويجوز ان تكون ما التى صلة فى الكلام فيكون تأويل الكلام ومن قبل هذا تفريطكم فى يوسف وقوله فلن أبرح الارض التى أنا بها وهى مصر فأفارقها حتى يأذن لى أبى بالخروج منها كما حدثنا ابن حميد قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال شمعون ان أبرح الارض حتى يأذن لى أبى أو يحكم الله لى وهو خير الحاكمين وقوله أو يحكم الله أو يقضى لى ربى بالخروج منها وترك أخى بنيامين والا فانى غير خارج وهو خير الحاكمين يقول والله خير من حكم وأعدل من فصل بين الناس وكان أبو صالح يقول فى ذلك بما حدثنى الحسين بن يزيد السبيعى قال ثنا عبد السلام بن حرب عن اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح فى قوله حتى يأذن لى أبى أو يحكم الله لى قال بالسيف وكأن أبا صالح وجه تأويل قوله أو يحكم الله لى أو يقضى الله لى بحرب من منعنى من الانصراف بأخى بنيامين الى أبيه يعقوب فأحارب به

القول فى تأويل قوله تعالى (ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل روبيل لاخوته حين أخذ يوسف أخاه بالصواع الذى استخرج من وعائه ارجعوا اخوتى الى أبيكم يعقوب فقولوا له يا أبانا ان ابنك بنيامين سرق والقراء على قراءة هذا الحرف بفتح السين والراء والتخفيف ان ابنك سرق وروى عن ابن عباس ان ابنك سرق بضم السين وتشديد الراء على وجه ما لم يسم فاعله

يستظهر به على ان مجاهدا قد زعم ان الملك كان قد أسلم وقيل كان الملك يصدر عن رأيه فكان فى حكم التابع لا المتبوع ووصف نفسه عليه السلام بالحفظ والعلم على سبيل المبالغة لم يكن لاجل التمدح ولكن للتوصل الى الغرض المذكور وكذلك اى مثل ذلك التقريب والانجاء من السجن مكنا ليوسف فى الارض أرض مصر وهى اربعون فرسخا فى اربعين يتبوأ منها حيث يشاء هو اونشاء نحن على القراءتين والمراد بيان استقلاله بالتقلب والتصرف فيها بحيث لا ينازعه احد نصيب برحمتنا من نشاء فيه ان الكل من الله وبتيسيره وقالت المعتزلة تلك المملكة لما لم تتم الا بامور فعلها الله صارت كانها من قبل الله تعالى وعلقوا أيضا المشيئة بالحكمة ورعاية الاصلح والاشاعرة ناقشوا فى هذا القيد ولا نضيع اجر المحسنين لان اضاعة الاجر يكون للعجز اوللجهل أوللبخل والكل ممتنع فى صفته تعالى ولاجر الآخرة خير من أجر الدنيا وخير فى نفسه وفى قوله المحسنين وقوله للذين آمنوا وكانوا يتقون اشارة الى ان يوسف كان فى الزمان السابق من المحسنين ومن المتقين ففيه دلالة على نزاهة يوسف عن كل سوء قال سفيان بن عيينة المؤمن يثاب على حسناته فى الدنيا والآخرة والفاجر يعجل له الخير فى الدنيا وماله فى الآخرة من خلاق يروى ان الملك توجه وختمه بخاتمه ورداه بسيفه ووضع له سريرا من ذهب مكللا بالدر والياقوت فقال له اما السرير فاشد به ملكك واما الخاتم فادبر به أمرك واما التاج فليس من لباسى ولا لباس آبائى فقال قد وضعته لك اجلالا لك واقرارا بفضلك فجلس على السرير ودانت له الملوك وفوض الملك اليه امره وعزل قطفير ثم مات بعد فزوجه الملك امرأته فلما دخل عليها قال أليس هذا خيرا مما طلبت فوجدها عذراء فولدت له ولدين افرائيم وميشا واقام العدل بمصر وأسلم على يديه الملك وكثير من الناس وباع من أهل مصر فى سنى القحط الطعام بالدنانير والدراهم فى السنة الاولى حتى لم يبق معهم شئ منها ثم بالحلي

والجواهر ثم بالدواب ثم بالضياع والعقار ثم برقابهم حتى استرقهم جميعا فقالوا والله ما رأينا كاليوم ملكا أجل ولا أعظم منه فقال للملك كيف
رأيت صنع الله بي فيما خولني مما ترى قال الرأي رأيك قال فاني أشهد الله وأشهدك اني قد أعتقت أهل مصر عن آخرهم ورددت

يعني انه سرق وما شهدنا الا بما علمنا واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه وما قلنا انه سرق الا بظاهر علمنا بان ذلك كذلك لان صواع الملك أصيب في وعائه دون أوعية غيره ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ارجعوا الى أبيكم فاني ما كنت راجعا حتى يأتيني أمره فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق وما شهدنا الا بما علمنا أي قد وجدت السرقة في رحله ونحن ننظر لا علم لنا بالغيب وما كنا للغيب حافظين وقال آخرون بل معنى ذلك وما شهدنا عند يوسف بان السارق يؤخذ بسرقته الا بما علمنا ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال لهم يعقوب عليه السلام ما يدرى هذا الرجل ان السارق يؤخذ بسرقته الا بقولكم فقالوا ما شهدنا الا بما علمنا لم نشهد ان السارق يؤخذ بسرقته الا وذلك الذي علمنا قال وكان الحكم عند الانبياء يعقوب وبنيه ان يؤخذ السارق بسرقته عبدا فيسترق وقوله وما كنا للغيب حافظين يقول وما كنا نرى ان ابنك يسرق ويصير أمرنا الى هذا وانما قلنا ونحفظ أخانا مما لنا الى حفظه منه السبيل وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن ابن الحريث أبو عمار المروزي قال ثنا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد عن يزيد عن عكرمة وما كنا للغيب قال ما كنا نعلم ان ابنك يسرق حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وما كنا للغيب حافظين لم نشعر انه سيسرق حدثنا محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما كنا للغيب حافظين قال لم نشعر انه سيسرق حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما كنا للغيب حافظين قال لم أشعر انه سيسرق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وأبو سفيان عن معمر عن قتادة وما كنا للغيب حافظين قال ما كنا نظن ولا نشعر انه سيسرق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما كنا للغيب حافظين قال ما كنا نرى انه سيسرق حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وما كنا للغيب حافظين قال ما كنا نظن ان ابنك يسرق وأولى التأويلين بالصواب عندنا في قوله وما شهدنا الا بما علمنا قول من قال وما شهدنا بان ابنك سرق الا بما علمنا من رؤيتنا للصواع في وعائه لانه عقيب قوله ان ابنك سرق فهو بان يكون خبرا عن شهادتهم بذلك أولى من ان يكون خبرا عما هو منفصل وذكر ان الغيب في لغة حمير هو الليل بعينه ﴿القول في تأويل قوله تعالى (واسئل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها وانا لصادقون) يقول وان كنت متهما لنا لا تصدقنا على ما نقول من ان ابنك سرق فاسأل القرية التي كنا فيها وهي مصر يقول سل من فيها من أهلها والعير التي أقبلنا فيها وهي القافلة التي كنا فيها التي أقبلنا منها معنا عن خبر ابنك وحقيقة ما أخبرناك عنه من سرقه فانك تخبر مصداق ذلك وانا لصادقون فيما أخبرناك من خبره وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واسأل القرية التي كنا فيها وهي مصر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس واسأل القرية التي كنا فيها قال يعنون مصر حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قد عرف روبيل في رجع قوله لاخوته انهم أهل تهمة عند أبيهم لما كانوا صنعوا في يوسف وقولهم له اسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها فقد علموا ما علمنا وشهدوا ما شهدنا ان كنت لا تصدقنا وانا لصادقون ﴿القول في تأويل قوله تعالى (قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل عسى الله ان يأتيني بهم جميعا انه هو العليم الحكيم

عليهم أملاكهم وكان لا يبيع من أحد من الممتارين أكثر من حمل بعير تقسيطا بين الناس وأصاب أرض كنعان وبلاد الشام نحو ما أصاب مصر فأرسل يعقوب بنيه ليمتاروا فذلك قوله سبحانه وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون لم يعرفوه لان طول العهد ينسي ولاعتقادهم انه قد هلك اولذهابه عن أوهامهم حين فارقوه مبعدا بدراهم معدودة ثم رأوه ملكا مهيبا جالسا على السرير في زي الفراعنة ويحتمل ان يكون بينه وبينهم مسافة وما وقفوا الاحيث يقف طلاب الحوائج وانما عرفهم لان أثر تغير الهيئات عليهم كان أقل لانه فارقهم وهم رجال ولم يتغير وازيهم عما هو عادتهم ولان همته كانت معقودة بهم وبمعرفتهم ويحتمل ان يكون عرفهم بالوحي وعن الحسن ما عرفهم حتى تعرفوا له ولما جهزهم بجهازهم هو ما يحتاج اليه في كل باب ومنه جهاز العروس والميت قال الليث جهزت القوم تجهيزا اذا تكلفت لهم جهازا للسفر قال وسمعت أهل البصرة يقولون الجهاز بالكسر وقال الازهري القراء كلهم على فتح الجيم والكسر لغة جيدة قال ائتوني باخ لكم من أبيكم قال العلماء لابد من كلام يجر هذا الكلام فروى انه لما رآهم وكلموه بالعبرانية قال لهم من أنتم وما شأنكم فاني أنكركم قالوا نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد وجئنا نمتار فقال لعلكم جئتم عيونا قالوا معاذ الله نحن اخوة بنو أب واحد وهو شيخ صديق نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كنا اثني عشر فهلك منا واحد فقال فكم أنتم ههنا قالوا عشرة قال فاين الاخ الحادي عشر قالوا هو عند أبيه يتسلى به عن الهالك قال فمن يشهد لكم

الحكيم) قال أبو جعفر في الكلام متروك وهو فرجع اخوة بنيامين الى أبيهم وتخلف روبيل فاخبروه خبره فلما أخبروه انه سرق قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا يقول بل زينت لكم أنفسكم أمرا هممتم به وأردتموه فصبر جميل يقول فصبري على ما نالني من فقد ولدي صبر جميل لا جزع فيه ولا شكاية عسى الله ان يأتيني بأولادي جميعا فيردهم على انه هو العليم بوحدتي وبفقدهم وحزني عليهم وصدق ما يقولون من كذبه الحكيم في تدبيره خلقه وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل يقول زينت وقوله عسى الله ان يأتيني بهم جميعا يقول بيوسف وأخيه وروبيل حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما جاؤا بذلك الى يعقوب يعني بقول روبيل لهم اتهمهم وظن ان ذلك كفعلتهم بيوسف ثم قال بل سولت لكم أنفسكم امرا فصبر جميل عسى الله ان يأتيني بهم جميعا أي بيوسف وأخيه وروبيل ❁ القول في تأويل قوله تعالى (وتولى عنهم وقال يا أسفا على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم) يعني تعالى ذكره بقوله وتولى عنهم وأعرض عنهم يعقوب وقال يا أسفا على يوسف يعني يا حزنا عليه يقال ان الاسف هو أشد الحزن والتندم يقال منه أسفت على كذا آسف عليه أسفا يقول الله جل ثناؤه وابيضت عينا يعقوب من الحزن فهو كظيم يقول فهو مكظوم على الحزن يعني مملوء منه ممسك عليه لا يبينه صرف المفعول منه الى فعيل ومنه قوله والكاظمين الغيظ وقد بينا معناه بشواهده فيما مضى وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ما قلنا في تأويل قوله وقال يا أسفا على يوسف حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وتولى عنهم أعرض عنهم وتتام حزنه وبلغ مجهوده حين لحق بيوسف أخوه وهيج عليه حزنه على يوسف فقال يا أسفا على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وتولى عنهم وقال يا أسفا على يوسف يقول يا حزني على يوسف حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن أبي نجيح عن مجاهد قوله يا أسفا على يوسف يا حزنا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يا أسفا على يوسف يا جزعاه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يا أسفا على يوسف يا جزعاه حزنا حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يا أسفا على يوسف يا جزعا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أسفا على يوسف أي حزناه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن قتادة يا أسفا على يوسف قال يا حزناه حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن حميد المعمري عن معمر عن قتادة نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وقال يا أسفا على يوسف حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي حجيرة عن الضحاك يا أسفا على يوسف قال يا حزنا على يوسف حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أبي مرزوق عن جويبر عن الضحاك يا أسفا يا حزناه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال ثنا هشيم قال أخبرنا جويبر عن الضحاك يا أسفا يا حزنا على يوسف حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن سفيان العصفري عن سعيد بن جبير قال لم يعط أحد غير هذه الامة الاسترجاع ألا تسمعون الى قول يعقوب يا أسفا على يوسف حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال

انكم لستم بغيون قالوا انا ببلاد لا يعرفنا أحد قال فدعوا بعضكم عندي رهينا واتوني باخيكم من أبيكم يحمل رسالة من أبيكم حتى أصدقكم فاقترعوا بينهم فاصابت القرعة شمعون وكان أحسنهم رأيا في يوسف فخلفوه عنده وقيل كانوا عشرة فاعطاهم عشرة أحمال فقالوا ان لنا شيخا كبيرا وأخا آخر بقي معه ولا بد لهما من حملين آخرين فاستدل الملك ببقائه عند أبيه على زيادة محبته اياه وكونه فائقا في الجمال والادب فاستدعى منهم احضاره وقيل لعلهم لما ذكروا أباهم قال يوسف فلم تركتموه وحيدا فريدا فقالوا بل بقي عنده واحد فقال لهم لم خصه بهذا المعنى لاجل نقص في جسده قالوا لا بل لزيادة محبته فقال ان أباكم رجل عالم حكيم ثم انه خصه بمزيد المحبة مع انكم فضلاء أدباء فلا بد ان يكون هو زائدا عليكم في الكمال والجمال فائتوني به لاشاهده والاول قول المفسرين والآخران محتملان ولما طلب منهم احضار الاخ جمع لهم بين الترغيب والترهيب فالاول قوله ألا ترون اني أوف الكيل وانا خير المنزلين المضيفين وكان قد أحسن ضيافتهم أو زادا لكل من الاب والاخ الغائب حملا والثاني فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون مجزوم على النهي أو لانه داخل في حكم الجزاء كانه قيل فان لم تأتوني به تحرموا ولا تقربوا قالوا سنراود عنه أباه سنخادعه عنه ونجتهد حتى ننتزعه من يده وانا لفاعلون كل ما في وسعنا في هذا الباب أو لقادرون على ذلك وقال لفتيانه أو لفتيته قراءتان وهما جمع فتى كالاخوان والاخوة في أخ ففعلة للقلة ووجهه ان هذا العمل من الاسرار فوجب كتمانه عن العدد الكثير وفعلان للكثرة ووجهه انه قال اجعلوا بضاعتهم في رحالهم والرحال عدد كثير ويناسبه الجم الغفير من الغلمان الكيالين والبضاعة ما قطع من المال للتجارة والرحال جمع رحل والمراد به ههنا ما يستصحبه الرجل معه من الاثاث والا كثرون على انه أمر بوضع بضاعتهم في رحالهم على وجه لا يعرفون بدليل قوله لعلهم يعرفونها

ثنا سفيان عن سعيد بن جبير نحوه ذكر من قال ما قلنا فى تأويل قوله تعالى وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فهو كظيم قال كظيم الحزن حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فهو كظيم قال كظيم الحزن حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نحوه حدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فهو كظيم قال الحزن حدثنى المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فهو كظيم مكنود حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فهو كظيم قال كظيم على الحزن حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك فى قوله فهو كظيم قال الكظيم الكميد حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك فى قوله فهو كظيم قال كميد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جويبر عن الضحاك فى قوله كظيم قال كميد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم يقول يردد حزنه فى جوفه ولم يتكلم بسوء حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فى قوله فهو كظيم قال كظيم على الحزن فلم يقل بأسا حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا الحسين بن الحسن قال ثنا ابن المبارك قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم قال كظيم على الحزن فلم يقل الا خيرا حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن يزيد بن زريع عن عطاء الخراسانى فهو كظيم قال مكروب حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى فهو كظيم قال من الغيظ حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم قال الكظيم الذى لا يتكلم بلغ به الحزن حتى كان لا يكلمهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قالوا تالله تفتؤ تذكر يوسف حتى تكون حرضا أو تكون من الهالكين) يعنى تعالى ذكره قال ولد يعقوب الذين انصرفوا اليه من مصر له حين قال يا أسفى على يوسف تالله لا تزال تذكر يوسف وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد تفتؤ تفتر من حبه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله تفتؤ تفتر من حبه ما كذا قال الحسن فى حديثه وهو غلط انما هو تفتر من حبه تزال تذكر يوسف حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قالوا تالله تفتؤ تذكر يوسف قال لا تفتر من حبه حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد تفتؤ تفتر من حبه قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله تالله تفتؤ تذكر يوسف قال لا تزال تذكر يوسف حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قالوا تالله تفتؤ تذكر يوسف قال لا تزال تذكر يوسف قال لا تفتر من حبه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تفتؤ تذكر يوسف قال لا تزال تذكر يوسف حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة تفتؤ تذكر يوسف قال لا تزال تذكر يوسف حدثنا محمد بن عبد قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة تفتؤ تذكر يوسف قال لا تزال تذكر يوسف يقال منه ما فتئت أقول ذاك وما فتأت لغة

اذا انقلبوا الى أهلهم وفرغوا ظروفهم لعلهم يرجعون لعل معرفتهم بذلك تدعوهم الى الرجوع الينا وكان بضاعتهم النعل والادم وقيل أمر بوضعها على وجه عرفوها والمعنى لعلهم يعرفون حق ردها أما السبب الذى لاجله أمر يوسف بذلك فقيل ليعلموا كرم يوسف فيبعثهم ذلك على المعاودة وقيل خاف أن لا يكون عند أبيه من البضاعة ما تدعوهم الى الرجوع أو أراد به التوسعة على أبيه لان الزمان كان زمان قحط أو لان أخذ ثمن الطعام من أبيه واخوته لؤم أو أراد أن يرجعوا فيعرفوا سبب الرد لانهم أولاد الانبياء فاحترزوا أن يكون ذلك على سبيل السهو أو أراد أن يحسن اليهم على وجه لا يلحقهم عيب ولا منة فلا يثقل على أبيه ارسال أخيه وقيل يرجعون متعد أى لعلهم يردونها قالوا يا أبانا منع منا الكيل أرادوا قول يوسف فان لم تأتونى به فلا كيل لكم لان انذار المنع بمنزلة المنع يؤيده قراءة من قرأ نكتل بالنون أى نرفع المانع ونأخذ من الطعام ما نحتاج اليه ويحتمل ان يراد بالمنع انهم اذا طلبوا الطعام لابيهم والاخ الخاف فاعله منع من ذلك ويقوى هذا الاحتمال قراءة الغيبة أى يكتل أخونا فينضم اكتياله الى اكتيالنا قال هل آمنكم عليه ضمنوا كونهم حافظين له فقال يعقوب انكم ذكرتم مثل هذا الكلام فى يوسف فهل يكون أمانى الآن الا كأمانى فيما قبل يعنى كما لم يحصل الامان وقتئذ فكذا الآن والظاهر ان ههنا اضمارا والتقدير فتوكل على الله فيه ودفعه اليهم وقال فالله خير حافظا وحافظا نصب على التمييز واحتمل الثانى الحال نحو لله دره فارسا وهو أرحم الراحمين ارجو ان لا يجمع على مصيبتين وقيل انه تذكر يوسف فقال فالله خير حافظا أى ليوسف لانه كان يعلم انه حى ولما فتحوا متاعهم هو عام فى كل ما يستمتع به ويجوز ان يراد به ههنا الطعام أو الاوعية اما قوله ما نبغى فالبغى بمعنى الطلب وما نافية أو استفهامية المعنى ما نطلب شيأ وراء ما فعل بنا من الاحسان أو

فنى وأفنتا وفتوا وحكى أيضا ما أفتأت به ومنه قول أوس بن حجر

فما فتئت حتى كأن غبارها * سرادق يوم ذى رياح ترفع

وقول الآخر

فما فتئت خيل تثوب وتدعى * ويلحق منها لاحق وتقطع

يعنى فما زالت وحذفت لا من قوله تفتؤ وهى مرادة فى الكلام لان اليمين اذا كان ما بعدها خبرا لم يصحبها الجحود لم تسقط اللام التى يجاب بها الايمان وذلك كقول القائل والله لآتينك واذا كان ما بعدها مجحودا تلقيت بما أو بلا فلما عرف موقعها حذفت من الكلام لمعرفة السامع بمعنى الكلام ومنه قول امرئ القيس

فقلت يمين الله أبرح قاعدا * ولو قطعوا رأسى لديك وأوصالى

فحذفت لا من قوله أبرح قاعدا لما ذكرت من العلة كما قال الآخر

فلا وأبى دهماء زالت عزيزة * على قومها ما فتل الزند قادح

يريد لا زالت وقوله حتى تكون حرضا يقول حتى تكون دنف الجسم مخبول العقل وأصل الحرض الفساد فى الجسم والعقل من الحزن أو العشق ومنه قول العرجى

انى امرؤ لج بى حب فأحرضنى * حتى بليت وحتى شفنى السقم

يعنى بقوله فأحرضنى أذابنى فتركنى محرضا يقال منه رجل حرض وامرأة حرض وقوم حرض ورجلان حرض على صورة واحدة للمذكر والمؤنث وفى التثنية والجمع ومن العرب من يقول للذكر حارض وللانثى حارضة فاذا وصف بهذا اللفظ ثنى وجمع وذكر وأنث ووحد حرض بكل حال ولم يدخله التأنيث لانه مصدر فاذا أخرج فاعل على تقدير الاسماء لزمه ما يلزم الاسماء من التثنية والجمع والتذكير والتأنيث وذكر بعضهم سماعا رجل محرض اذا كان وجعا وانشد فى ذلك بيتا

طلبته الخيل يوما كاملا * ولو الفته لاضحى محرضا

وذكر ان من قول امرئ القيس

أرى المرء ذا الاذواد يصبح محرضا * كاحراض بكر فى الديار مريض

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله حتى تكون حرضا يعنى الجهد فى المرض البالى حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد حتى تكون حرضا قال دون الموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد حتى تكون حرضا قال الحرض ما دون الموت حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى تكون حرضا حتى تبلى أو تهرم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة حتى تكون حرضا حتى تكون هرما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أبى بكر الهذلى عن الحسن حتى تكون حرضا قال هرما قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك قال الحرض الشئ البالى حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك فى

اريد منك بضاعة أخرى أو أى شئ نطلب وراء هذا نستظهر بالبضاعة المردودة الينا ونمير أهلنا فى رجوعنا الى الملك ونحفظ أخانا فما يصيبه ى مما يخافه ونزداد باستصحاب أخينا وسق بعير زائدا على اوساق اباعرنا فاى شئ نبغى وراء هذه المباغى ويجوز ان يكون البغى بمعنى الكذب والتزيد فى القول على ان ما نافية أى ما نكذب فيما وصفنا لك من احسان الملك واكرامه وكانوا قالوا له انا قدمنا على خير رجل أنزلنا وأكرمنا كرامة لو كان رجلا من آل يعقوب ما أكرمنا تلك الكرامة قال فى الكشاف فعلى هذا التفسير لا يكون قوله ونمير معطوفة على معنى قوله هذه بضاعتنا وانما يكون قوله هذه بضاعتنا بيانا لصدقهم وقوله ونمير معطوفا على ما نبغى أو يكون كلاما مبتدأ أى ونبغى ان نمير كما تقول سعيت فى حاجة فلان ونجب أو ينبغى ان أسعى ويجوز ان يراد ما نبغى ما ننطق الا بالصواب فيما نشير به اليك من ارسال أخينا معنا ثم بينوا كونهم مصيبين فى رأيهم بقولهم هذه بضاعتنا نستظهر بها ونمير أهلنا الى آخره يقال ماره يميره اذا أتاه بميرة أى بطعام ذلك كيل يسير أى ذلك المكيل لاجلنا قليل نريد ان ينضاف اليه ما يكال لاجل أخينا وقال مقاتل ذلك اشارة الى كيل بعير أى ذلك القدر سهل على الملك لا يضايقنا فيه ولا يطول مقامنا بسببه واختاره الزجاج وجوز فى الكشاف ان يكون هذا من كلام يعقوب يعنى ان حمل بعير شئ يسير لا يخاطر لمثله بالولد قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا تعطونى ما أثق به من عند الله وهو الحلف لتأتننى به الا أن يحاط بكم استثناء من أعم العام فى المفعول وقد يقع مثل هذا الاستثناء فى الاثبات اذا استقام المعنى نحو قرأت الا يوم كذا وان شئت فاوله بالنفى أى لا تمتنعون من الاتيان لعلة من العلل الا لعلة واحدة هى ان يحاط بكم أى تهلكوا جميعا قاله مجاهد أو تغلبوا فلم تطيقوا الاتيان به قاله قتادة على ما نقول من طلب

قوله حتى تكون حرضا قال الحرض الشئ البالى الفانى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن أبى معاذ عن عبيد بن سليمان عن الضحاك حتى تكون حرضا الحرض البالى حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك يقول فى قوله حتى تكون حرضا هو البالى المدثر حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى حتى تكون حرضا باليا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما ذكر يعقوب يوسف قالوا يعنى ولده الذين حضروه فى ذلك الوقت جهلا وظلما تالله تفتؤ تذكر يوسف حتى تكون حرضا أى فاسد العقل أو تكون من الهالكين حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله حتى تكون حرضا أو تكون من الهالكين قال الحرض الذى قد رد الى أرذل العمر حتى لا يعقل أو يهلك فيكون هالكا قبل ذلك وقوله أو تكون من الهالكين يقول أو تكون ممن هلك بالموت وبنحو الذى قلنا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد أو تكون من الهالكين قال الموت حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أو تكون من الهالكين من الميتين حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك أو تكون من الهالكين قال الميتين حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن عون عن أبى بكر الهذلى عن الحسن أو تكون من الهالكين قال الميتين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو تكون من الهالكين قال أو تموت حدثنا محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أو تكون من الهالكين قال من الميتين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى أو تكون من الهالكين قال من الميتين

القول فى تأويل قوله تعالى (قال انما أشكو بثى وحزنى الى الله وأعلم من الله مالا تعلمون) يقول تعالى ذكره قال يعقوب للقائلين له من ولده تالله تفتؤ تذكر يوسف حتى تكون حرضا أو تكون من الهالكين لست اليكم أشكو بثى وحزنى وانما أشكو ذلك الى الله ويعنى بقوله انما أشكو بثى ما أشكو همى وحزنى الا الى الله وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج انما أشكو بثى قال ابن عباس بثى همى حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال يعقوب عن علم بالله انما أشكو بثى وحزنى الى الله وأعلم من الله مالا تعلمون لما رأى من فظاظتهم وغلظتهم وسوء لفظهم به لم أشك ذلك اليكم وأعلم من الله مالا تعلمون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن عوف عن الحسن انما أشكو بثى وحزنى الى الله قال حاجتى وحزنى الى الله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا هوذة بن خليفة قال ثنا عوف عن الحسن مثله وقيل ان البث أشد الحزن وهو عندى من بث الحديث وانما يراد منه انما أشكو خبرى الذى أنا فيه من الهم وأبث حديثى وحزنى الى الله حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا يحيى بن سعيد عن عوف عن الحسن انما أشكو بثى قال حزنى حدثنا ابن بشار قال ثنى يحيى بن سعيد عن عوف عن الحسن انما أشكو بثى وحزنى قال حاجتى وأما قوله وأعلم من الله مالا تعلمون فان ابن عباس كان يقول فى ذلك فيما ذكر عنه ما حدثنى به محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله وأعلم من الله مالا تعلمون يقول أعلم ان رؤيا يوسف صادقة وانى ساجد له حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قال انما أشكو بثى وحزنى الى الله وأعلم من الله مالا تعلمون قال لما

الموثق واعطائه وكيل مطلع رقيب قال جمهور المفسرين انما أمرهم ان يدخلوا من باب واحد خوفا عليهم من اصابة العين وههنا مقامان الاول ان الاصابة بالعين حق لاطباق كثير من الامة ولما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعوذ الحسن والحسين فيقول أعيذكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة أى جامعة بشر من لمه اذا جمعه أو المراد ملمة والتغيير للمزاوجة وعن عبادة بن الصامت قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أول النهار فرأيته شديد الوجع ثم عدت اليه آخر النهار فرأيته معافى فقال ان جبرائيل عليه السلام أتانى فرقانى وقال بسم الله أرقيك من كل شئ يؤذيك من كل عين وحاسد الله يشفيك قال فافقت وروى انه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت أم سلمة وعندها صبى يشتكى فقالوا يا رسول الله أصابته العين قال أفلا تسترقون له من العين وعنه صلى الله عليه وسلم العين حق ولو كان شئ يسبق القدر لسبقت العين القدر وقالت عائشة كان يأمر العائن ان يتوضأ ثم يغتسل منه المعين المقام الثانى فى الكشف عن حقيقته قال الجاحظ يمتد من العين اجزاء فتتصل بالشخص المستحسن فتؤثر وتسرى فيه كتأثير اللسع والسم واعترض الجبائى وغيره بانه لو كان كذلك لاثر فى غير المستحسن كتأثيره فى المستحسن وأجيب بان المستحسن ان كان صديقا حصل للعائن عند ذلك الاستحسان خوف شديد من زواله وان كان عدوا حصل له خوف شديد من حصوله وعلى التقديرين يسخن الروح وينحصر فى داخل القلب ويحصل فى الروح الباصرة كيفية مسخنة مؤثرة فلهذا السبب أمر النبى صلى الله عليه وسلم العائن بالوضوء ومن أصابته العين بالاغتسال منه وقال أبو هاشم وأبو القاسم البلخى لا يمتنع ان صاحب العين اذا شاهد الشئ وأعجب به كانت المصلحة له فى تكليفه ان يغير الله ذلك الشخص حتى لا يبقى قلب ذلك المكلف اخبروه

خبروه بدعاء الملك أحست نفس يعقوب وقال ما يكون في الارض صديق الانبي فطمع قال لعله
يوسف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انما أشكو بثي وحزني الى الله الآية
ذكر لنا ان يعقوب لم ينزل به بلاء قط الا أتى حسن ظنه بالله من ورائه حدثنا ابن حميد قال ثنا
حكام عن عيسى بن يزيد عن الحسن قال قيل ما بلغ وجد يعقوب على ابنه قال وجد سبعين ثكلى قال
فما كان له من الاجر قال أجر مائة شهيد قال وما ساء ظنه بالله ساعة من ليل ولا نهار حدثنا به ابن
حميد مرة أخرى قال ثنا حكام عن أبي معاذ عن يونس عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله
حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن المبارك بن مجاهد عن رجل من الازد عن طلحة بن مصرف
الايامي قال ثلاثة لا تذكرهن واجتنب ذكرهن لا تشك مرضك ولا تشك مصيبتك ولا تزك نفسك
قال وأنبئت ان يعقوب بن اسحق دخل عليه جار له فقال له يا يعقوب مالي أراك قد انهشمت وفنيت
ولم تبلغ من السن ما بلغ أبوك قال هشمني وأفناني ما ابتلاني الله به من هم يوسف وذكره فاوحى الله
اليه يا يعقوب أتشكوني الى خلقي فقال يا رب خطيئة أخطأتها فاغفرها لي قال فاني قد غفرت لك وكان
بعد ذلك اذا سئل قال انما أشكو بثي وحزني الى الله واعلم من الله ما لا تعلمون حدثنا عمرو بن علي
قال ثني مؤمل عن اسمعيل قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت قال بلغني ان يعقوب كبر حتى
سقط حاجباه على وجنتيه فكان يرفعهما بخرقة فقال له رجل ما بلغ بك ما أرى قال طول الزمان
وكثرة الاحزان فاوحى الله اليه يا يعقوب تشكوني قال خطيئة فاغفرها حدثنا ابن حميد قال
ثنا يحيى بن واضح قال ثنا ثور بن يزيد قال دخل يعقوب على فرعون وقد سقط حاجباه على عينيه
فقال ما بلغ بك هذا يا ابراهيم فقالوا انه يعقوب فقال ما بلغ بك هذا يا يعقوب قال طول الزمان وكثرة
الاحزان فقال الله يا يعقوب أتشكوني فقال يا رب خطيئة أخطأتها فاغفرها لي حدثنا عمرو بن
علي قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا هشام عن ليث بن أبي سليم قال دخل جبرئيل على يوسف
السجن فعرفه فقال أيها الملك الحسن وجهه الطيبة ريحه الكريم على ربه الا تخبرني عن يعقوب
أحي هو قال نعم قال أيها الملك الحسن وجهه الطيبة ريحه الكريم على ربه فما بلغ من حزنه قال حزن
سبعين مثكلة قال أيها الملك الحسن وجهه الطيبة ريحه الكريم على ربه فهل في ذلك من أجر قال أجر
مائة شهيد حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد قال حدثت
ان جبرئيل أتى يوسف صلى الله عليهما وسلم وهو بمصر في صورة رجل فلما رآه يوسف عرفه فقام اليه
فقال أيها الملك الطيب ريحه الطاهر ثيابه الكريم على ربه هل لك بيعقوب من علم قال نعم قال أيها
الملك الطاهر ثيابه الكريم على ربه فكيف هو قال ذهب بصره قال أيها الملك الطاهر ثيابه الكريم
على ربه وما الذي أذهب بصره قال الحزن عليك قال أيها الملك الطيب ريحه الطاهر ثيابه الكريم
على ربه فما أعطي على ذلك قال أجر سبعين شهيدا حدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن
وهب قال قال أبو شريح سمعت من يحدث ان يوسف سال جبرئيل ما بلغ من حزن يعقوب قال حزن
سبعين ثكلى قال فما بلغ أجره قال أجر سبعين شهيدا قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني نافع بن يزيد
عن عبيد الله بن أبي جعفر قال دخل جبرئيل على يوسف في البئر او في السجن فقال له يوسف يا جبرئيل
ما بلغ حزن أبي قال حزن سبعين ثكلى قال فما بلغ أجره من الله قال أجر مائة شهيد حدثني المثنى
قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثني عبد الصمد بن معقل قال سمعت
وهب بن منبه يقول أتى جبرئيل يوسف بالبشرى وهو في السجن فقال هل تعرفني أيها الصديق قال
أرى صورة طاهرة وروحا طيبة لا تشبه أرواح الخاطئين قال فاني رسول رب العالمين وانا الروح

عقابه وقال الحكماء ليس من شرط المؤثر ان يكون تأثيره بحسب هذه الكيفيات المحسوسة بل قد يكون التأثير نفسانيا محضا أو وهميا كما
للماشي على الجذع أو تصوريا كما في الحركات البدنية وقد يكون للنفوس خواص عجيبة تتصرف في غير أبدانها بحسبها فمنها
المعجز ومنها السحر ومنها الاصابة
بالعين اما الجبائي وغيره ممن أنكر
العين فقد قالوا ان أولاد يعقوب
اشتهروا بمصر وتحدث الناس
بكمالهم وجمالهم وهيئتهم فلم يامن
يعقوب ان يخافهم الملك الاعظم
على ملكه فيحبسهم وقيل انه كان
عالما بان الملك ولده الا ان الله تعالى
لم يامره باظهاره وكان غرضه ان
يصل بنيامين اليه في غيبتهم قاله
ابراهيم النخعي واعلم ان العبد يجب
عليه ان يسعى باقصى الجهد
والقدرة ولكنه بعد السعي البليغ
يجب ان يعلم ان كل ما يدخل في
الوجود فهو بقضاء الله وقدره وان
الحذر لا يغني عن القدر فلهذا قال
يعقوب وما أغني عنكم من الله من
شئ فقوله الاول مبني على رعاية
الاسباب والوسائط وقوله الثاني
الى آخر الآية اشارة الى الحقيقة
وتفويض الامر بالكلية الى مسبب
الاسباب وقد صدقه الله تعالى في
ذلك بقوله ما كان يغني عنهم من
الله من شئ قال ابن عباس ما كان
ذلك التفرق يرد قضاء الله تعالى وقال
الزجاج وابن الانباري لو سبق في
علم الله ان العين تهلكهم عند
الاجتماع لكان تفرقهم كاجتماعهم
وقال آخرون ما كان يغني عنهم
رأي يعقوب شيأ قط حيث أصابهم
ما ساءهم مع تفرقهم من اضافة
السرقة وأخذ الاخ وتضاعف
المصيبة على الاب الا حاجة استثناء
منقطع أي ولكن حاجة في نفس
يعقوب قضاها وهي اظهار الشفقة
والنصيحة أو الخوف من اصابة
العين أو من حسد أهل مصر أو من قصد الملك ثم مدحه الله تعالى بقوله وانه لذو علم يعني علمه بان الحذر لا يدفع القدر لما علمناه ما مصدرية
وموصولة أي لتعليمنا اياه أو للذي علمناه وقيل العلم الحفظ والمراقبة وقيل المضاف محذوف أي بفوائد ما علمناه وحسن آثاره وأشار الى

كونه عالما بعلمه ولكن أكثر الناس لا يعلمون مثل علم يعقوب أو لا يعلمون ان يعقوب بهذه الصفة فى العلم وقيل المراد با كثر الناس
المشركون لا يعلمون ان الله تعالى كيف أرشد أولياءه الى العلوم التى تنفعهم فى الدنيا والآخرة * التأويل لما تبين لملك الروح

الامين قال فالذى أدخلك على مدخل المذنبين وأنت أطيب الطيبين و رأس المقربين وأمين رب العالمين قال ألم تعلم يا يوسف ان الله يطهر البيوت بطهر النبيين وان الارض التى يدخلونها هى أطهر الارضين وان الله قد طهر بك السجن وما حوله يا طهر الطاهرين وابن المطهرين انما يتطهر بفضل طهرك وطهر آبائك الصالحين المخلصين قال كيف لى باسم الصديقين وتعدنى من المخلصين وقد أدخلت مدخل المذنبين وسميت بالضالين المفسدين قال لم يفتتن قلبك ولم تطع سيدتك فى معصية ربك ولذلك سماك الله فى الصديقين وعدك من المخلصين وألحقك بآبائك الصالحين قال لك علم بيعقوب أيها الروح الامين قال نعم وهبه الله الصبر الجميل وابتلاه بالحزن عليك فهو كظيم قال فما قدر حزنه قال حزن سبعين ثكلى قال فماذا له من الاجر يا جبريل قال قدر مائة شهيد حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن ثابت البنانى قال دخل جبرئيل على يوسف فى السجن فعرفه يوسف قال فأتاه فسلم عليه فقال أيها الملك الطيب ريحه الطاهر ثيابه الكريم على ربه هل لك من علم بيعقوب قال نعم قال أيها الملك الطيب ريحه الطاهر ثيابه الكريم على ربه هل تدرى ما فعل قال ابيضت عيناه قال أيها الملك الطيب ريحه الطاهر ثيابه الكريم على ربه مم ذاك قال من الحزن عليك قال أيها الملك الطيب ريحه الطاهر ثيابه الكريم على ربه وما بلغ من حزنه قال حزن سبعين مثكلة قال أيها الملك الطيب ريحه الطاهر ثيابه الكريم على ربه هل له على ذلك من أجر قال نعم أجر مائة شهيد حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قال أتى جبرئيل يوسف وهو فى السجن فسلم عليه وجاءه فى صورة رجل حسن الوجه طيب الريح نقى الثياب فقال له يوسف أيها الملك الحسن وجهه الكريم على ربه الطيب ريحه حدثنى كيف يعقوب قال حزن عليك حزنا شديدا قال وما بلغ من حزنه قال حزن سبعين مثكلة قال فما بلغ من اجره قال أجر سبعين أو مائة شهيد قال يوسف فالى من أوى بعدى قال الى أخيك بنيامين قال فترانى ألقاه أبدا قال نعم فبكى يوسف لما لقى أبوه بعده ثم قال ما أبالى ما لقيت ان الله أرانيه قال ثنا عمرو بن محمد عن ابراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال أتى جبرئيل يوسف وهو فى السجن فسلم عليه فقال له يوسف أيها الملك الكريم على ربه الطيب ريحه الطاهر ثيابه هل لك من علم بيعقوب قال نعم ما أشد حزنه قال أيها الملك الكريم على ربه الطيب ريحه الطاهر ثيابه ماذا له من الاجر قال أجر سبعين شهيدا قال افترانى لاقيه قال نعم قال فطابت نفس يوسف حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن سعيد بن جبير قال لما دخل يعقوب على الملك وحاجباه قد سقطا على عينيه قال الملك ما هذا قال السنون والاحزان أو الهموم والاحزان فقال ربه يا يعقوب لم تشكونى الى خلقى ألم أفعل بك وأفعل حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن عبد الرحمن بن زياد عن مسلم بن يسار يرفعه الى النبى صلى الله عليه وسلم قال من بث لم يصبر ثم قرأ انما أشكو بثى وحزنى الى الله حدثنا عمرو بن عبد الحميد الآملى قال ثنا أبو اسامة عن هشام عن الحسن قال كان منذ خرج يوسف من عند يعقوب الى يوم رجع ثمانون سنة لم يفارق الحزن قلبه يبكى حتى ذهب بصره قال الحسن والله ما على الارض يومئذ خليقة أكرم على الله من يعقوب صلى الله عليه وسلم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (يا بنى اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا من روح الله انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون) يقول تعالى ذكره حين طمع يعقوب فى يوسف قال لبنيه يا بنى اذهبوا الى الموضع الذى جئتم منه وخلفتم أخويكم به فتحسسوا من يوسف يقول التمسوا يوسف وتعرفوا من خبره وأصل التحسس التفعل من الحس وأخيه يعنى بنيامين ولا تيأسوا من روح الله يقول ولا تقنطوا من ان

قدر يوسف القلب وأمانته وصدقه وحسن استعداده سعى فى خلاصه من سجن صفات البشرية ليكون خالصا له فى كشف حقائق الاشياء ولم يعلم انه خلق لاصلاح جميع رعايا مملكة روحانية وجسمانية كما قال النبى صلى الله عليه وسلم ان فى جسد بنى آدم مضغة ان صلحت صلح بها سائر الجسد وان فسدت فسد بها سائر الجسد ألا وهى القلب وللقلب اختصاص آخر بالله دون سائر المخلوقات قال سبحانه لا يسعنى أرضى ولا سمائى وانما يسعنى قلب عبدى المؤمن اجعلنى على خزائن أرض الجسد فان لله تعالى فى كل عضو من الاعضاء خزانة من اللطف ان استعمله الانسان فيما خلق ذلك العضو لاجله وخزانة من القهر ان استعمله فى ضده انى حفيظ للخزائن عليم باستعمالها فيما ينفعها دون ما يضرها نصيب برحمتنا فيه ان اصابة اللطف من تلك الخزائن دون القهر موكولة الى مشيئة الله تعالى وجاء اخوة يوسف وهم الاوصاف البشرية فعرفهم يوسف القلب لانه ينظر بنور الله وهم له منكرون لبقائهم فى الظلمة وحرمانهم عن النور ولما جهزهم يشير الى ان يوسف القلب لما التجأت اليه الاوصاف البشرية بدل صفاتها الذميمة النفسانية بالصفات الحميدة الروحانية فاستدعى منهم احضار بنيامين السر لان السر لا يحضر مع القلب الا بعد التبديل المذكور واذا حضر معه يوفى باوفى الكيل ما لم يوف الى الاوصاف البشرية اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم فيه ان البضاعة كل عمل من الاعمال البدنية التى تحتاج اليها الاوصاف البشرية الى حضرة يوسف مردودة اليها لان القلب مستغن عنها وانما الاوصاف البشرية محتاجة اليها لان النفس تتأدب وتتزكى

يروح

وح الله عنا ما نحن فيه من الحزن على يوسف وأخيه بفرج من عنده فيريناهما أنه لا ييأس من
وح الله يقول يقنط من فرجه ورحمته و يقطع رجاءه منه الا القوم الكافرون يعنى القوم الذين
عدون قدرته على ماشاء تكوينه و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
دثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى يابنى اذهبوا فتحسسوا من يوسف
أخيه بمصر ولا تيأسوا من روح الله قال من فرج الله ان يرد يوسف حدثنا بشر قال ثنا يزيد
ل ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تيأسوا من روح الله أى من رحمة الله حدثنا محمد بن عبد
على قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة نحوه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن
حق قال ثم ان يعقوب قال لبنيه وهو على حسن ظنه بربه مع الذى هو فيه من الحزن يابنى اذهبوا الى
بلاد التى منها جئتم فتحسسوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا من روح الله أى من فرجه انه لا ييأس
ن روح الله الا القوم الكافرون حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال يقول
دبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ولا تيأسوا من روح الله يقول من رحمة
ه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تيأسوا من روح الله قال من
رج الله يفرج عنكم الغم الذى أنتم فيه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فلما دخلوا عليه قالوا
أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر و جئنا ببضاعة مزجاة فأوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزى
لمتصدقين) وفى الكلام متروك قد استغنى بذكر ما ظهر عما حذف وذلك فخرجوا راجعين الى
صر حتى صاروا اليها فدخلوا على يوسف فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر أى
شدة من الجدب والقحط و جئنا ببضاعة مزجاة كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن
حق قال وخرجوا الى مصر راجعين اليها ببضاعة مزجاة أى قليلة لا تبلغ ما كانوا يتبايعون به الا
ن يتجاوزها لهم فيها وقد رأوا ما نزل بأبيهم وتتابع البلاء عليه فى ولده و بصره حتى قدموا على يوسف
لما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز رجاء ان يرحمهم فى شأن أخيهم مسنا وأهلنا الضر وعنى بقوله
جئنا ببضاعة مزجاة بدراهم أو ثمن لا يجوز فى ثمن الطعام الا لمن يتجاوز فيها وأصل الازجاء السوق
لدفع كما قال النابغة الذبيانى

وهبت الريح من تلقاء ذى أرل * تزجى مع الليل من صرادها صرما

يعنى تسوق وتدفع ومنه قول أعشى بنى ثعلبة

الواهب المائة الهجان وعبدها * عوذا تزجى خلفها أطفالها

وقول حاتم

ليبك على ملحان ضيف مدقع * وأرملة تزجى مع الليل أرملا

يعنى انها تسوقه بين يديها على ضعف منه عن المشى وعجز ولذلك قيل ببضاعة مزجاة لانها غير نافقة
وانما تجوز تجوزا على نفع من آخذيها وقد اختلف أهل التأويل فى البيان عن تأويل ذلك وان
كانت معانى بيانهم متقاربة ذكر أقوال أهل التأويل فى ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا
كيع و حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس
بضاعة مزجاة قال رديئة زيوف لا تنفق حتى يوضع منها حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عمرو بن
محمد العنقزى قال ثنا اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله وجئنا ببضاعة مزجاة
قال الرديئة التى لا تنفق حتى يوضع منها حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عثمان بن أبى
سليمان عن ابن أبى مليكة عن ابن عباس و جئنا ببضاعة مزجاة قال خلق الغرارة والحبل والشئ

كما قال تعالى ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان تربية القلب بالاعمال القلبية كالنيات الصالحة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم نية المؤمن
خير من عمله وكالعزائم الخالصة والاخلاق الحميدة والتوكل والاخلاص ثم قال كمال تربية القلب بالتخلية وتجلى صفات الحق وصفات
ذاته لعلهم يرجعون من صفة الامارية الى المامورية والاطمئنان فيستحق بجذبة ارجعى الى ربك ردت الينا فوائده ما ترجع الى يوسف القلب ونمير أهلنا الاعضاء والجوارح تحصل لهم قوة زائدة على الطاعة بواسطة رسوخ الملكة له ونحفظ أخانا من الحوادث النفسانية والوساوس الشيطانية ونزداد بواسطة حضور السر عند القلب كيل بعير من الفوائد الروحانية ذلك كيل يسير لان يسره الله لنا اتنى به مع الفوائد الروحانية الا أن يحاط بكم الا ان تغالب عليكم الاحكام الازلية لا تدخلوا من باب واحد لا تتقربوا الى القلب بنوع واحد من المعاملات فللاسباب مدخل فى التقريب الا ان الكل موكول الى مسبب الاسباب (ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال انى أنا أخوك فلا تبتئس بما كانوا يعملون فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية فى رحل أخيه ثم أذن مؤذن أيتها العير انكم لسارقون قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون قالوا نفقد صواع الملك ولمن جاء به حمل بعير وأنا به زعيم قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الارض وما كنا سارقين قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين قالوا جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه كذلك نجزى الظالمين فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجها من وعاء أخيه كذلك كدنا ليوسف ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك الا أن يشاء الله نرفع درجات من نشاء
وفوق كل ذى علم عليم قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فأسرها يوسف فى نفسه ولم يبدها لهم قال أنتم شر مكانا والله أعلم بما تصفون قالوا
يا أيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا فخذ أحدنا مكانه انا نراك من المحسنين قال معاذ الله أن نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا لظالمون فلما

استيأسوا منه خلصوا نجيا قال كبيرهم ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ومن قبل ما فرطتم في يوسف فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين (٣٠) ارجعوا إلى أبيكم فقولوا يا أبانا إن ابنك سرق وما شهدنا إلا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين واسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها وإنا لصادقون قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل عسى الله أن يأتيني بهم جميعا إنه هو العليم الحكيم) القراآت إني أنا أخوك بفتح الياء أبو عمرو وأبو جعفر ونافع نرفع درجات من نشاء بالإضافة وبياء الغيبة في الفعلين سهل ويعقوب بالنون وبالتنوين عاصم وحمزة وعلي وخلف الباقون بالنون وعلى الإضافة فلما استيأسوا وبابه بالألف ثم الياء أبو ربيعة عن البزي وحمزة في الوقف وإن شاء لين الهمزة الباقون بياء ثم همزة على الأصل لي أبي بفتح الياء فيهما أبو جعفر ونافع وأبو عمرو ووافق ابن كثير في أبي *الوقوف يعملون ه لسارقون ه تفقدون ه زعيم ه سارقين ه كاذبين ه فهو جزاؤه ط الظالمين من وعاء أخيه ط ليوسف ط شاء الله ط لأن ما بعده مستأنف نشاء ط عليم ه من قبل ط مكانا ج تصفون ه مكانه ج الثلاثة لانقطاع النظم مع اتصال المعنى المحسنين ه عنده لا لتعلق إذا بما قبلها الظالمون ه نجيا ط يوسف ط للابتداء بالنفي مع فاء التعقيب يحكم الله لي ج لاحتمال ما بعده الابتداء أو الحال الحاكمين ه سرق ج لانقطاع النظم مع اتحاد القائل حافظين ه أقبلنا فيها ط لاختلاف الجملتين والابتداء بأن لصادقون ه أمرا ط جميل ط جميعا ط الحكيم ه * التفسير روي أنهم لما أتوه بأخيهم بنيامين أنزلهم وأكرمهم ثم أضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقي بنيامين وحده فبكى وقال لو كان أخي يوسف حيا لأجلسني معه فقال يوسف بقي أخوكم وحيدا فأجلسه معه على مائدته ثم أمر أن ينزل كل اثنين منهم بيتا وقال هذا لا ثاني له

حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عثمان بن أبي سليمان عن ابن أبي مليكة قال سمعت ابن عباس وسئل عن قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال رثة المتاع الحبل والغرارة والشيء حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عثمان بن أبي سليمان عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس مثله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال البضاعة الدراهم والمزجاة غير طائل حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن ابن أبي زياد عمن حدثه عن ابن عباس قال كاسدة غير طائل حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش قال ثنا أبو حصين عن سعيد بن جبير عن عكرمة وجئنا ببضاعة مزجاة قال سعيد ناقصة وقال عكرمة دراهم فسول حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو بكر بن عياش عن أبي حصين عن سعيد بن جبير وعكرمة مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبير وعكرمة وجئنا ببضاعة مزجاة قال أحدهما ناقصة وقال الآخر رديئة وبه قال حدثنا أبي عن سفيان عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث قال كان سمنا وصوفا حدثنا الحسن قال ثنا علي بن عاصم عن يزيد بن أبي زياد قال سأل رجل عبد الله بن الحارث وأنا عنده عن قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال قليلة متاع الأعراب الصوف والسمن حدثني إسحق بن زياد القطان أبو يعقوب البصري قال ثنا محمد بن إسحق البلخي قال ثنا مروان بن معاوية الفزاري عن مروان بن عمرو العذري عن أبي إسمعيل عن أبي صالح في قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال الصنوبر والحبة الخضراء حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن يزيد بن الوليد عن إبراهيم في قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال قليلة ألا تسمع إلى قوله فأوقر ركابنا وهم يقرؤن كذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم أنه قال ما أراها إلا القليلة لأنها في مصحف عبد الله وأوقر ركابنا يعني قوله مزجاة حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن القعقاع بن يزيد عن إبراهيم قال قليلة ألم تسمع إلى قوله وأوقر ركابنا حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أبي بكر الهذلي عن سعيد بن جبير والحسن بضاعة مزجاة قال سعيد الرديئة وقال الحسن القليلة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن إدريس عن يزيد بن عبد الله بن الحارث قال متاع الأعراب سمن وصوف حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن إدريس عن أبيه عن عطية دراهم ليست بطائل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مزجاة قال قليلة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مزجاة قال قليلة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث وجئنا ببضاعة مزجاة قال شيء من صوف وشيء من سمن قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن منصور عن الحسن قال قليلة حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج عمن حدثه عن مجاهد مزجاة قال قليلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال ثنا الحسين قال ثنا أبو بكر بن عياش عن أبي حصين عن عكرمة قال ناقصة وقال سعيد بن جبير فسول قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي بكر عن سعيد بن جبير وجئنا ببضاعة مزجاة قال رديئة حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك قال كاسدة لا تنفق حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك

الضحاك قال كاسدة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة عن جويبر عن الضحاك قال كاسدة غير طائل حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ببضاعة مزجاة يقول كاسدة غير نافقة حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد الزبيرى قال ثنا اسرائيل عن أبى حصين عن سعيد بن جبير وجئنا ببضاعة مزجاة قال الناقصة وقال عكرمة فيها تجوز قال ثنا اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال الدراهم الردية التى لا تجوز الا بنقصان قال ثنا اسرائيل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال الدراهم الرذال التى لا تجوز الا بنقصان حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قال دراهم فيها جواز حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجئنا ببضاعة مزجاة أى يسيرة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال المزجاة القليلة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وجئنا ببضاعة مزجاة أى قليلة لا تبلغ ما كنا نشترى به منك الا ان تجاوز لنا فيها وقوله فأوف لنا الكيل بها وأعطنا بها ما كنت تعطينا قبل بالثمن الجيد والدراهم الجائزة الوافية التى لا ترد كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فأوف لنا الكيل أى أعطنا ما كنت تعطينا قبل فان بضاعتنا مزجاة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى فاوف لنا الكيل قال كما كنت تعطينا بالدراهم الجياد وقوله وتصدق علينا يقول تعالى ذكره قالوا وتفضل علينا بما بين سعر الجياد والردية فلا تنقصنا من سعر طعامك الردى بضاعتنا ان الله يجزى المتصدقين يقول ان الله يثيب المتفضلين على أهل الحاجة باموالهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى وتصدق علينا قال تفضل ما بين الجياد والردية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر عن سعيد بن جبير فاوف لنا الكيل وتصدق علينا لا تنقصنا من السعر من أجل ردى دراهمنا واختلفوا فى الصدقة هل كانت حلالا للانبياء قبل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أو كانت حراما فقال بعضهم لم تكن حلالا لاحد من الانبياء عليهم السلام ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر عن سعيد بن جبير قال ما سأل نبى قط الصدقة ولكنهم قالوا جئنا ببضاعة مزجاة فاوف لنا الكيل وتصدق علينا لا تنقصنا من السعر وروى عن ابن عيينة ما حدثنى به الحارث قال ثنا القاسم قال يحكى عن سفيان بن عيينة انه سئل هل حرمت الصدقة على أحد من الانبياء قبل النبى صلى الله عليه وسلم فقال ألم تسمع قوله فاوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزى المتصدقين قال الحارث قال القاسم يذهب ابن عيينة الى انهم لم يقولوا ذلك الا والصدقة لهم حلال وهم أنبياء فان الصدقة انما حرمت على محمد صلى الله عليه وسلم لا عليهم وقال آخرون انما عنى بقوله وتصدق علينا رد أخينا الينا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله وتصدق علينا قال رد الينا أخانا وهذا القول الذى ذكرناه عن ابن جريج ان كان قولا له وجه فليس بالقول المختار فى تأويل قوله وتصدق علينا لان الصدقة فى المتعارف انما هى اعطاء الرجل ذى الحاجة بعض أملاكه ابتغاء ثواب الله عليه وان كان كل معروف صدقة فتوجيه تأويل كلام الله الى الاغلب من معناه فى كلام من نزل القرآن بلسانه أولى وأحرى وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال مجاهد حدثنى الحارث قال ثنا القاسم قال ثنا مروان بن معاوية عن عثمان بن الاسود قال سمعت مجاهدا وسئل هل يكره ان يقول الرجل فى دعائه اللهم تصدق على فقال نعم انما

فانى كوهمى فاواه اليه أى أنزله فى المنزل الذى كان يأوى اليه فبات يوسف يضمه اليه ويشم رائحته حتى أصبح ولما رأى تأسفه لاخ هالك قال له أتحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك قال من يجد أخا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وقام اليه وعانقه وقال انى أنا أخوك قال وهب أراد انى أقوم لك مقام أخيك فى الايناس وعدم التوحش وقال ابن عباس وسائر المفسرين أراد تعريف النسب لان ذلك أقوى فى ازالة الوحشة ولا وجه لصرف اللفظ عن ظاهره من غير ضرورة فلا تبتئس افتعال من البؤس الشدة والضر أراد نهيه عن اجتلاب الحزن بما كانوا يعملون من دواعى الحسد والاعمال المنكرة التى اقدموا عليها روى ان بنيامين قال ليوسف انا لا أفارقك فقال له يوسف قد علمت اغتمام والدى بى فاذا حبستك ازداد غمه ولا سبيل الى ذلك ولا سبيل الا بان انسبك الى ما ليس بحسن قال انا راض بما رضيت قال فانى ادس صاعى فى رحلك ثم انادى عليك انك قد سرقته فذلك قوله سبحانه فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية فى رحل اخيه والسقاية مشربة يسقى بها وهى الصواع كان يسقى به الملك أو الدواب ثم جعلت صاعا يكال به وكان مستطيلا من ذهب أو فضة مموهة بالذهب أو مرصعا بالجواهر أقوال ثم أذن مؤذن نادى مناد ومعناه راجع الى الايذان والاعلام الا ان التشديد يفيد التكثير أو التصويت بالنداء أيتها العير أراد أصحاب العير كقوله صلى الله عليه وسلم يا خيل الله اركبى والعير الابل التى عليها الاحمال لانها تعير أى تذهب وتجىء وقيل هى قافلة الحمير كانها جمع عير وأصلها فعل بالضم كسقف فابدلت الضمة كسرة لاجل الياء كما فى بيض ثم كثر فى الاستعمال حتى قيل لكل قافلة عير وههنا سؤال وهو انه كيف جاز لنبى الله ان يرضى بنسبة قومه الى السرقة وهم برآء وأجاب العلماء بانهم فعلوا ذلك من عند انفسهم لانهم لما لم يجدوا السقاية غلب على ظنونهم انهم اخذوها

أو المؤذن ذكر ماذكر على سبيل الاستفهام أو المراد انهم سرقوا يوسف عليه السلام من أبيهم أو المراد ان فيكم سارقا وهو الاخ الذى رضى بذلك البهتان فلا ذنب لان الخصم رضى بان يقال (٣٢) فى حقه ذلك ثم ان اخوة يوسف قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون قالوا نفقد صواع الملك قيل صواع اسم للصاع والسقاية وصف ولمن جاء به أى بالصواع حمل بعير من طعام جعلا لمن حصله وأنا به زعيم كفيل هو من قول المؤذن وفيه ان الكفالة كانت صحيحة فى شرعهم أيضا اذا كان معلوما فكان حمل بعير كان عندهم شيأ معلوما كوسق مثلا الا ان هذه كفالة مال لرد السرقة وهو كفالة مالم يجب لانه لا يحل للسارق ان يأخذ شيأ على رد السرقة ولعل مثل هذه الكفالة كانت تصح عندهم قالوا تالله التاء مبدلة من الواو وضعفت عن التصرف فى سائر الاسماء وجعلت فيما هو أحق بالقسم وهو اسم الله عز وجل حلفوا على أمرين مجيبين أحدهما انهم علموا ان اخوة يوسف ما جاؤا لاجل الفساد فى الارض بالنهب والغصب ونحو ذلك حتى روى انهم دخلوا وأفواه دوابهم مشدودة خوفا من أن تتناول زرعا أو طعاما لاحد فى الطرق والاسواق وكانوا مواظبين على أنواع الطاعات ورد المظالم حتى حكى انهم ردوا بضاعتهم التى وجدوها فى رحالهم وثانيهما انهم ما وصفوا قط بالسرقة قالوا أى أصحاب يوسف فما جزاؤه قال فى الكشاف الضمير للصواع والمضاف محذوف أى فما جزاء سرقته ان كنتم من الكاذبين فى جحودكم وادعائكم البراءة قلت ويحتمل ان يعود الى السارق وكان حكم السارق فى آل يعقوب ان يسترق سنة فلذلك استفتوا فى الجزاء حتى قالوا جزاؤه من وجد فى رحله أى جزاؤه الرق قال الزجاج وقوله فهو جزاؤه زيادة فى البيان أى فاخذ السارق نفسه هو جزاؤه لا غير كما وحق يقال حق السارق القطع جزاؤه لتقرير ماذكر من استحقاقه ويجوز ان يكون مبتدأ أو باقى الكلام جملة شرطية مرفوعة المحل بالخبرية

الصدقة لمن يبغى الثواب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه اذ أنتم جاهلون) ذكر ان يوسف صلوات الله وسلامه عليه لما قال له اخوته يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة فاوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزى المتصدقين أدركته الرقة وباح لهم بما كان يكتمهم من شأنه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ذكر لى انهم لما كلموه بهذا الكلام غلبته نفسه فارفض دمعه باكيا ثم باح لهم بالذى يكتم منهم فقال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه اذ أنتم جاهلون ولم يعن بذكر أخيه ما صنعه هو فيه حين أخذه ولكن للتفريق بينه وبين أخيه اذ صنعوا بيوسف ما صنعوا حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر الآية قال فرحمهم عند ذلك فقال لهم هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه اذ أنتم جاهلون فتأويل الكلام هل تذكرون ما فعلتم بيوسف وأخيه اذ فرقتم بينهما وصنعتم ما صنعتم اذ أنتم جاهلون يعنى فى حال جهلكم بعاقبة ما تفعلون بيوسف وما اليه صائر أمره وأمركم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قالوا أئنك لانت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى قد من الله علينا انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين) يقول تعالى ذكره قال اخوة يوسف له حين قال لهم ذلك يوسف انك لانت يوسف فقال نعم أنا يوسف وهذا أخى قد من الله علينا بان جمع بيننا بعد ما فرقتم بيننا انه من يتق ويصبر يقول انه من يتق الله فيراقبه بأداء فرائضه واجتناب معاصيه ويصبر يقول ويكف نفسه فيحبسها عما حرم الله عليه من قول أو عمل عند مصيبة نزلت به من الله فان الله لا يضيع أجر المحسنين يقول فان الله لا يبطل ثواب احسانه وجزاء طاعته اياه فيما أمره ونهاه وقد اختلف القراء فى قراءة قوله انك لانت يوسف فقرأ ذلك عامة قراء الامصار أئنك على الاستفهام وذكر ان ذلك فى قراءة أبى بن كعب أو أنت يوسف فروى عن ابن محيصن انه قرأ انك لانت يوسف على الخبر لا على الاستفهام والصواب من القراءة فى ذلك عندنا قراءة من قرأه بالاستفهام لاجماع الحجة من القراء عليه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما قال لهم ذلك يعنى قوله هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه اذ أنتم جاهلون كشف الغطاء فعرفوه فقالوا أئنك لانت يوسف الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى من سمع عبد الله بن ادريس يذكر عن ليث عن مجاهد قوله انه من يتق ويصبر يقول من يتق معصية الله ويصبر على السجن ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قالوا تالله لقد آثرك الله علينا وان كنا لخاطئين) يقول جل ثناؤه قال اخوة يوسف له تالله لقد فضلك الله علينا وآثرك بالعلم والحلم والفضل وان كنا لخاطئين يقول وما كنا فى فعلنا الذى فعلنا بك فى تفريقنا بينك وبين أبيك وأخيك وغير ذلك من صنيعنا الذى صنعنا بك الا خاطئين يعنون مخطئين يقال منه خطئ فلان يخطأ خطأ وخطأ وأخطأ يخطئ اخطاء ومن ذلك قول أمية بن الاسكر

وان مهاجرين تكنفاه غدا * بيد لقد خطئا وخابا

ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قال لما قال لهم يوسف انا يوسف وهذا أخى اعتذروا اليه وقالوا تالله لقد آثرك الله علينا وان كنا لخاطئين فيما كنا صنعنا بك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تالله لقد آثرك الله علينا وذلك بعد ما عرفهم أنفسهم يقول جعلك الله رجلا حليما ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قال لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين) يقول تعالى ذكره قال يوسف لاخوته لا تثريب يقول لا تغيير عليكم ولا افساد لما بينى وبينكم من الحرمة

وحق الاخوة ولكن لكم عندى الصفح والعفو وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا تثريب عليكم لم يثرب عليهم أعمالهم **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير قوله لا تثريب عليكم اليوم قال قال سفيان لا تعيير عليكم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لا تثريب عليكم اليوم أى لا تأنيب عليكم اليوم عندى فيما صنعتم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قال اعتذروا الى يوسف فقال لا تثريب عليكم اليوم يقول لا أذكر لكم ذنبكم وقوله يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين وهذا دعاء من يوسف لاخوته بان يغفر الله لهم ذنبهم فيما أتوا اليه وركبوا منه من الظلم يقول عفا الله لكم عن ذنبكم وظلمكم فستره عليكم وهو أرحم الراحمين يقول والله أرحم الراحمين ممن تاب من ذنبه وأناب الى طاعته بالتوبة من معصيته كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين حين اعترفوا بذنبهم ❁ القول فى تاويل قوله تعالى (اذهبوا بقميصى هذا فالقوه على وجه أبى يأت بصيرا وأتونى باهلكم أجمعين) قال أبو جعفر ذكر ان يوسف صلى الله عليه وسلم لما عرف نفسه اخوته سألهم عن أبيهم فقالوا ذهب بصره من الحزن فعند ذلك أعطاهم قميصه وقال لهم اذهبوا بقميصى هذا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قال قال لهم يوسف ما فعل أبى بعدى قالوا لما فاته بنيامين عمى من الحزن قال اذهبوا بقميصى هذا فالقوه على وجه أبى يأت بصيرا وأتونى باهلكم أجمعين وقوله يأت بصيرا يقول يعد بصيرا وأتونى باهلكم أجمعين يقول وجيؤنى بجميع أهلكم ❁ القول فى تاويل قوله تعالى (ولما فصلت العير قال أبوهم انى لاجد ريح يوسف لولا ان تفندون) يقول تعالى ذكره ولما فصلت عير بنى يعقوب من عند يوسف متوجهة الى يعقوب قال أبوهم يعقوب انى لاجد ريح يوسف ذكر ان الريح استأذنت ربها فى ان تأتى يعقوب بريح يوسف قبل ان يأتيه البشير فاذن لها فاتته به ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى أبو شريح عن أبى أيوب الهوزنى حدثه قال استأذنت الريح ان تأتى يعقوب بريح يوسف حين بعث بالقميص الى أبيه قبل ان يأتيه البشير ففعل قال يعقوب انى لاجد ريح يوسف لولا ان تفندون **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن أبى سنان عن ابن أبى الهذيل عن ابن عباس فى قوله ولما فصلت العير قال أبوهم انى لاجد ريح يوسف لولا ان تفندون قال هاجت ريح فجاءت بريح يوسف من مسيرة ثمان ليال فقال انى لاجد ريح يوسف لولا ان تفندون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن أبى سنان عن ابن أبى الهذيل عن ابن عباس ولما فصلت العير قال هاجت ريح فجاءت بريح قميص يوسف من مسيرة ثمان ليال **حدثنى** أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن ضرار عن ابن أبى الهذيل قال سمعت ابن عباس يقول وجد يعقوب ريح يوسف وهو منه على مسيرة ثمان ليال **حدثنا** ابن وكيع والحسن بن محمد قالا ثنا سفيان بن عيينة عن أبى سنان عن ابن أبى الهذيل قال كنت الى جنب ابن عباس فسئل من كم وجد يعقوب ريح القميص قال من مسيرة سبع ليال أو ثمان ليال **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن أبى سنان عن ابن أبى الهذيل قال قال لى أصحابى انك تاتى ابن عباس فسله لنا قال فقلت ما أسأله عن شئ ولكن أجلس خلف السرير فيأتيه الكوفيون فيسألون عن حاجتهم وحاجتى فسمعته يقول وجد يعقوب ريح قميص يوسف من مسيرة ثمان ليال قال ابن أبى الهذيل فقلت ذاك كمكان البصرة من الكوفة **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا على بن عاصم عن ضرار بن مرة عن عبد الله بن أبى الهذيل قال

على ان الاصل جزاؤه من وجد فى رحله فهو هو ليكون الضمير الثانى عائدا الى المبتدأ والاول الى من ولكنه وضع المظهر مقام المضمر للتأكيد والمبالغة وجوز فى الكشاف ان يكون جزاؤه خبر مبتدأ محذوف أى المسؤل عنه جزاؤه ثم أفتوا بقولهم من وجد فى رحله فهو جزاؤه اما قوله كذلك أى مثل ذلك الجزاء نجزى الظالمين فيحتمل ان يكون من بقية كلام اخوة يوسف وان يكون من كلام أصحاب يوسف والله أعلم ثم قال لهم المؤذن ومن معه لابد من تفتيش أوعيتكم فانصرف بهم الى يوسف فبدأ باوعيتهم قبل وعاء أخيه لنفى التهمة والوعاء كل ما اذا وضع فيه شئ أحاط به قال قتادة كان لا ينظر فى وعاء الا استغفر الله تائبا مما قذفهم به حتى اذا لم يبق الا اخوه قال ما أظن هذا أخذ شيأ فقالوا والله لا نتركه حتى تنظر فى رحله فنظر ثم استخرجها أى السقاية أو الصواع لانه يذكر ويؤنث من وعاء أخيه فاخذوا برقبته وحكموا برقبته ثم قال سبحانه كذلك اى مثل ذلك الكيد العظيم كدنا ليوسف يعنى علمناه اياه وأوحينا به اليه والكيد مبدأه السعى فى الحيلة والخديعة ونهايته القاء الانسان من حيث لا يشعر به فى أمر مكروه لا سبيل الى دفعه وقد سبق فيما تقدم ان أمثال هذه الالفاظ فى حقه تعالى محمولة على النهايات لا على البدايات وما هذا الكيد قيل هو ان اخوة يوسف سعوا فى ابطال أمره والله تعالى نصره وقواه وقيل الكيد يستعمل فى الخير أيضا والمعنى كفعلنا بيوسف من الاحسان اليه ابتداء فعلنا به ابتداء وقيل تفسير هذا الكيد هو قوله ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك لان حكم الملك فى السارق ان يضرب ويغرم مثلى ما سرق فما كان يوسف قادرا على حبس أخيه بناء على دين الملك وحكمه ومعنى الا ان يشاء الله هو ان الله كاده فاجرى على لسان اخوته ان جزاء السارق هو الاسترقاق حتى توصل بذلك الى أخذ أخيه وحكم هذا الكيد حكم الحيل

سمعت ابن عباس يقول وجد يعقوب ريح قميص يوسف من مسيرة ثمان ليال قال فقلت فى نفسى هذا كما كان البصرة من الكوفة حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى سنان عن ابن أبى الهذيل عن ابن عباس فى قوله انى لاجد ريح يوسف قال وجد ريح قميص يوسف من مسيرة ثمان ليال قال قال له ذاك كما بين البصرة الى الكوفة واللفظ لحديث أبى كريب حدثنا الحسين بن محمد قال ثنا عاصم وعلى قالا أخبرنا شعبة قال أخبرنى أبو سنان قال سمعت عبد الله بن أبى الهذيل عن ابن عباس فى هذه الآية انى لاجد ريح يوسف قال وجد ريحه من مسيرة مابين البصرة الى الكوفة حدثنى المثنى قال ثنا آدم العسقلانى قال ثنا شعبة قال ثنا أبو سنان قال سمعت عبد الله بن أبى الهذيل يحدث عن ابن عباس مثله قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن عبد الله بن أبى الهذيل قال كنا عند ابن عباس فقال انى لاجد ريح يوسف قال وجد ريح قميصه من مسيرة ثمان ليال حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل عن أبى سنان عن عبد الله بن أبى الهذيل قال سمعت ابن عباس يقول ولما فصلت العير قال لما خرجت العير هاجت ريح فجاءت يعقوب بريح قميص يوسف فقال انى لاجد ريح يوسف لولا ان تفندون قال فوجد ريحه من مسيرة ثمان ليال حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن ذكر لنا انه كان بينهما يومئذ ثمانون فرسخا يوسف بارض مصر و يعقوب بارض كنعان وقد أتى لذلك زمان طويل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله انى لاجد ريح يوسف قال بلغنا انه كان بينهم يومئذ ثمانون فرسخا وقال انى لاجد ريح يوسف وكان قد فارقه قبل ذلك سبعا وسبعين سنة حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبى سنان عن عبد الله بن أبى الهذيل عن ابن عباس فى قوله انى لاجد ريح يوسف قال وجد ريح القميص من مسيرة ثمانية أيام قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبى سنان عن عبد الله بن أبى الهذيل عن ابن عباس قوله ولما فصلت العير قال فلما خرجت العير هبت ريح فذهبت بريح قميص يوسف الى يعقوب فقال انى لاجد ريح يوسف قال ووجد ريح قميصه من مسيرة ثمانية أيام حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما فصلت العير من مصر استروح يعقوب ريح يوسف فقال لمن عنده من ولده انى لاجد ريح يوسف لولا ان تفندون وأما قوله لولا ان تفندون فانه يعنى لولا ان تعنفونى وتعجزونى وتلومونى وتكذبونى ومنه قول الشاعر

ياصاحبى دعا لومى وتفنيدى * فليس مافات من أمرى بمردود

ويقال افند فلانا الدهر وذلك اذا افسده ومنه قول ابن مقبل

دع الدهر يفعل ما أراد فانه * اذا كلف الافناد بالناس افندا

واختلف أهل التأويل فى معناه فقال بعضهم معناه لولا ان تسفهونى ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن أبى سنان عن ابن أبى الهذيل عن ابن عباس لولا ان تفندون قال تسفهون حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن أبى سنان عن ابن أبى الهذيل عن ابن عباس مثله وبه قال ثنا أبى عن سفيان عن خصيف عن مجاهد لولا ان تفندون قال تسفهون حدثنى المثنى وعلى بن داود قالا ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله لولا ان تفندون يقول تجهلون حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبى سنان عن عبد الله بن أبى الهذيل عن ابن عباس لولا ان تفندون قال لولا ان تسفهون حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد وحدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم

قالا

الشرعية التى يتوصل بها الى بعض الاغراض الدينية والدنيوية ثم مدحه على الهداية الى هذه الحيلة كما مدح ابراهيم على ما حكى عنه من دلائل التوحيد والبراءة من الهيئة الكوكب ثم القمر ثم الشمس فقال نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذى علم عليم فوقه ارفع درجة منه فى علمه ثم ان أطلق على الله تعالى انه ذو علم كان هذا العلم مخصوصا لانه لا عليم فوقه وان قيل انه عالم بلا علم كما يقوله بعض المعتزلة كان النص باقيا على عمومه وان قلنا ان الكل بمعنى المجموع كان المعنى وفوق جميع العلماء عليم هم دونه فى العلم وهو الله تعالى والميل الى هذا التفسير لان قوله ذو علم مشعر بكون علمه زائدا على حقيقته ووصفه تعالى عين ذاته وفى هذا البحث طول أو فى الزمن كفاية يروى انهم لما استخرجوا الصاع من رحل بنيامين نكس اخوته رؤسهم حياء وأقبلوا عليه وقالوا له ماذا الذى صنعت فضحتنا وسودت وجوهنا يابنى راحيل مايزال لنا منكم بلاء متى أخذت هذا الصاع فقال بنو راحيل هم الذين لا يزال منكم عليهم البلاء ذهبتم باخى فاهلكتموه ووضع هذا الصواع فى رحلى الذى وضع البضاعة فى رحالكم فعند ذلك قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل عنوا به يوسف واختلف فى تلك السرقة فعن سعيد بن جبير ان جده أبا أمه كان يعبد الوثن فامرته أمه بان يسرق تلك الاوثان ويكسرها فلعله يترك عبادتها وقيل سرق عناقا من أبيه أو دجاجة ودفعها الى مسكين وقيل كانت لابراهيم عليه السلام منطقة يتوارثها أكابر ولده فورثها اسحق ثم وقعت الى ابنته عمة يوسف فحضنت يوسف الى ان شب فاراد يعقوب ان ينزعه منها وكانت تحبه حبا شديدا فشدت المنطقة على يوسف تحت ثيابه ثم زعمت انه قد سرقها وكان فى شرعهم استرقاق السارق فتوسلت بهذه الحيلة الى امساكه عند نفسها وقيل انهم كذبوا عليه وبهتوه حسدا وغيظا فاسرها يوسف قال الزجاج وغيره الضمير يعود الى

فالاجيعا ثنا سفيان عن خصيف عن مجاهد لولا ان تفندون قال لولا ان تسفهون حدثني المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن أبي سنان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وسالم عن سعيد لولا ان تفندون قال أحدهما تسفهون وقال الآخر تكذبون حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء لولا ان تفندون قال لولا ان تكذبون لولا ان تسفهون حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن عبد الملك عن عطاء قال تسفهون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لولا ان تفندون قال لولا ان تسفهون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لولا ان تفندون قال لولا ان تسفهون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل قال سمعت ابن عباس يقول لولا ان تفندون يقول تسفهون حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لولا ان تفندون قال ذهب عقله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تفندون قال قد ذهب عقله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لولا ان تفندون قال قد ذهب عقله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد لولا ان تفندون قال لولا ان تقولوا ذهب عقلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق لولا ان تفندون يقول لولا ان تضعفوني حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لولا ان تفندون قال الذي ليس له عقل ذلك المفند يقول لا يعقل وقال آخرون معناه لولا ان تكذبون ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو الكلبي عن شريك عن سالم عن سعيد لولا ان تفندون قال تكذبون قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قال لولا ان تهرمون وتكذبون قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال بلغني عن مجاهد قال تكذبون قال ثنا عبدة وأبو خالد عن جويبر عن الضحاك قال لولا ان تكذبون حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله لولا ان تفندون تكذبون حدثني المثنى قال ثنا عمرو قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء في قوله لولا ان تفندون قال تسفهون أو تكذبون حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لولا ان تفندون يقول تكذبون وقال آخرون معناه تهرمون ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لولا ان تفندون قال لولا ان تهرمون حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قال تهرمون حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو الاشهب عن الحسن لولا ان تفندون قال تهرمون حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي الاشهب وغيره عن الحسن مثله وقد بينا ان أصل التفنيد الافساد واذا كان ذلك كذلك فالضعف والهرم والكذب وذهاب العقل وكل معاني الافساد تدخل في التفنيد لان أصل ذلك كله الفساد والفساد في الجسم الهرم وذهاب العقل والضعف وفي الفعل الكذب واللوم بالباطل ولذلك قال جرير بن عطية

ياعاذلي دعا الملام وأقصرا * طال الهوى وأطلتما التفنيدا

يعني الملامة فقد تبين اذ كان الامر على ما وصفنا ان الاقوال التي قالها من ذكرنا قوله في قوله لولا ان

الكلمة أو الجملة كأنه قيل فأسر الجملة في نفسه ولم يبدها لهم ثم فسرها بقوله قال أنتم شر مكانا والمعنى انه قال هذه الجملة على سبيل الخفية وطعن الفارسي في هذا الوجه فقال ان هذا النوع من الاضمار على شريطة التفسير غير مستعمل والحق ان القرآن حجة على غيره وقيل الضمير عائد الى الاجابة أي أسر يوسف اجابتهم في ذلك الوقت الى وقت آخر وقيل يعود الى المقالة أو السرقة أي لم يبين يوسف ان تلك السرقة كيف وقعت وانه ليس فيها ما يوجب الذم والعار وعن ابن عباس انه قال عوقب يوسف ثلاث مرات عوقب بالحبس لاجل همه بها وبالحبس الطويل لقوله اذكرني عند ربك وبقولهم فقد سرق أخ له من قبل لقوله انكم لسارقون ومعنى شر مكانا شر منزلة في السرق لانكم سرقتم اخاكم من أبيكم على التحقيق وقلتم أكله الذئب والله أعلم بما تصفون المراد انه يعلم اني لست بسارق في التحقيق ولا أخي أو الله أعلم بان الذي وصفتموه هل يوجب ذما أم لا قال ابن عباس لما قال يوسف هذا القول غضب يهوذا وكان اذا غضب وصاح لم تسمع صوته حامل الا وضعت وقام شعره على جلده فلا يسكن حتى يضع بعض آل يعقوب يده عليه فقال لبعض اخوته اكفوني اسواق أهل مصر وأنا أكفيكم الملك فقال يوسف لابن صغير له مسه فمسه فذهب غضبه وهم ان يصيح فركض يوسف رجله على الارض ليريه انه شديد وجذبه فسقط فعند ذلك قالوا ياأيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا في السن أو في القدر وهو أحب اليه منا فخذ أحدنا مكانه استعبادا أو رهنا حتى نبعث الفداء اليك فلعل العفو أو الفداء كان جائزا أيضا عندهم انا نراك من المحسنين لو فعلت ذلك أو من المحسنين الينا بانواع الكرامة ورد البضاعة الى رحالنا أو أرادوا الاحسان الى أهل مصر حيث أعتقهم بعد ما اشترى رقابهم بالطعام قال يوسف معاذ الله من أن نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا أي اذا أخذنا غيره لظالمون في مذهبكم لان استعباد غير من

وجد الصواع فى رحله ظلم عندكم أو أراد ان الله أمرنى وأوحى الى بأخذ بنيامين فلو اخذت غيره كنت عاملا بخلاف الوحى فلما استيأسوا منه
حيث لم يقبل الشفاعة أى يئسوا والزيادة للمبالغة خلصوا اعتزلوا عن الناس خالصين لا يخالطهم غيرهم نجيا مصدر والمضاف

محذوف أى ذوى نجوى والمراد انهم التناجى فى انفسهم لاستجماعهم بذلك واندفاعهم فيه بجد واهتمام كما يقال رجل جور ورجال عدل أو صفة لموصوف محذوف أى فوجا نجيا بمعنى مناجيا بعضهم لبعض كالعشير بمعنى المعاشر وفيهم كان تناجيهم الجواب فى تدبير أمرهم على أى وجه يذهبون وماذا يقولون لابيهم فى شان اخيهم فعند ذلك قال كبيرهم فى السن وهو روبيل أوفى القدر وهو شمعون لانه كان رئيسهم أوفى العقل والرأى وهو يهودا وقوله ما فرطتم اما ان يكون ما صلة أى ومن قبل هذا قصرتم فى شأن يوسف ولم توفوا بعهدكم أباكم واما ان تكون مصدرية محله الرفع على الابتداء وخبره الظرف تقديره ومن قبل تفريطكم اى وقع من قبل تقصيركم فى حقه أو النصب عطفا على مفعول ألم تعلموا كأنه ألم تعلموا أخذ أبيكم عليكم موثقا وتفريطكم من قبل واما ان تكون موصولة بمعنى ومن قبل هذا ما فرطتموه أى قدمتموه فى شأن يوسف من الجناية والخيانة ومحل الموصول الرفع او النصب على الوجهين فلن ابرح الارض فلن افارق أرض مصر حتى يأذن لى أبى فى الانصراف أو يحكم الله لى بالخروج منها أو بالانتصاف من أخذ أخى او بخلاصه من يده بسبب من الاسباب ثم انه بقى ذلك الكبير فى مصر وقال لغيره من الاخوة ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق قاله بناء على ماشاهد من استخراج الصواع من وعائه او اراد انه سرق فى قول الملك وأصحابه كقول قوم شعيب انك لانت الحليم الرشيد اى فى زعمك واعتقادك أو المراد ان ابنك ظهر عليه ما يشبه السرقة واطلاق اسم أحد الشبيهين على الآخر جائز أو القوم ما كانوا

بعض

تفندون على اختلاف عباراتهم عن تأويله متقاربة المعانى محتمل جميعها ظاهر التنزيل اذ لم يكن فى الآية دليل على انه معنى به بعض ذلك دون بعض ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قالوا تالله انك لفى ضلالك القديم) يقول تعالى ذكره قال الذين قال لهم يعقوب من ولده انى لاجد ريح يوسف لولا ان تفندون تالله أيها الرجل انك من حب يوسف وذكره لفى خطئك فى ذلك القديم لا تنساه ولا تتسلى عنه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله انك لفى ضلالك القديم يقول خطئك القديم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قالوا تالله انك لفى ضلالك القديم أى من حب يوسف لا تنساه ولا تتسلاه قالوا لوالدهم كلمة غليظة لم يكن ينبغى لهم ان يقولوها لوالدهم ولا لنبى الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قالوا تالله انك لفى ضلالك القديم قال فى شأن يوسف **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال قال سفيان تالله انك لفى ضلالك القديم قال من حبك ليوسف **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن سفيان نحوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قالوا تالله انك لفى ضلالك القديم قال فى حبك القديم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قالوا تالله انك لفى ضلالك القديم أى انك لفى ذكر يوسف فى الباطل الذى أنت عليه **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله تالله انك لفى ضلالك القديم لفى خطئك القديم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فلما ان جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيرا قال ألم أقل لكم انى أعلم من الله ما لا تعلمون) يقول تعالى ذكره فلما ان جاء يعقوب البشير من عند ابنه يوسف وهو المبشر برسالة يوسف وذلك بريد فيما ذكر كان يوسف أبرده اليه وكان البريد فيما ذكروا البشير يهوذا بن يعقوب أخا يوسف لابيه ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فلما ان جاء البشير ألقاه على وجهه يقول البشير البريد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جويبر عن الضحاك فلما ان جاء البشير قال البريد **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن يزيد الواسطى عن جويبر عن الضحاك فلما ان جاء البشير قال البريد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله فلما ان جاء البشير قال يهوذا بن يعقوب **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد البشير قال يهوذا بن يعقوب **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال يهوذا بن يعقوب قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال هو يهوذا بن يعقوب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فلما ان جاء البشير قال يهوذا بن يعقوب كان البشير **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن يوسف عن ابن جريج عن مجاهد فلما ان جاء البشير قال هو يهوذا بن يعقوب قال سفيان وكان ابن مسعود يقرأ وجاء البشير من بين يدى العير **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك فلما ان جاء البشير قال البريد هو يهوذا بن يعقوب قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قال قال يوسف اذهبوا بقميصى هذا فألقوه على وجه أبى يأت بصيرا وأتونى بأهلكم أجمعين قال يهوذا انا ذهبت بالقميص ملطخا بالدم الى يعقوب فأخبرته ان يوسف أكله الذئب وانا أذهب اليوم بالقميص وأخبره انه حى فأفرحه كما أحزنته فهو كان البشير **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك فلما ان جاء البشير قال البريد وكان

بعض أهل العربية من أهل الكوفة يقول أن فى قوله فلما ان جاء البشير وسقوطها بمعنى واحد وكان يقول هذا فى لما وحتى خاصة ويذكر ان العرب تدخلها فيهما أحيانا وتسقطها أحيانا كما قال جل ثناؤه ولما ان جاءت رسلنا وقال فى موضع آخر ولما جاءت رسلنا وقال هى صلة لا موضع لها فى هذين الموضعين يقال حتى كان كذا وكذا وحتى ان كان كذا وكذا وقوله ألقاه على وجهه يقول ألقى البشير قميص يوسف على وجه يعقوب كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلما ان جاء البشير ألقى القميص على وجهه وقوله فارتد بصيرا يقول رجع وعاد مبصرا بعينيه بعد ما قد عمى قال ألم أقل لكم انى أعلم من الله مالا تعلمون يقول عز وجل قال يعقوب ان كان بحضرته حينئذ من ولده ألم أقل لكم يا بنى انى أعلم من الله انه سيرد على يوسف ويجمع بينى وبينه وكنتم لا تعلمون أنتم من ذلك ما كنت أعلمه لان رؤيا يوسف كانت صادقة وكان الله قد قضى ان أخر أنا وأنتم له سجودا فكنت موقنا بقضائه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين قال سوف أستغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم) يقول تعالى ذكره قال ولد يعقوب الذين كانوا فرقوا بينه وبين يوسف يا أبانا سل لنا ربك يعف عنا ويستر علينا ذنوبنا التى أذنبناها فيك وفى يوسف فلا يعاقبنا بها فى القيامة انا كنا خاطئين فيما فعلنا به فقد اعترفنا بذنوبنا قال سوف أستغفر لكم ربى يقول جل ثناؤه قال يعقوب سوف اسأل ربى ان يعفو عنكم ذنوبكم التى أذنبتموها فى وفى يوسف ثم اختلف أهل التأويل فى الوقت الذى أخر الدعاء اليه يعقوب لولده بالاستغفار لهم من ذنبهم فقال بعضهم أخر ذلك الى السحر ذكر من قال ذلك حدثنى أبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت عبد الرحمن بن اسحق يذكر عن محارب بن دثار قال كان عم لى يأتى المسجد فسمع انسانا يقول اللهم دعوتنى فاجبت وأمرتنى فاطعت وهذا سحر فاغفر لى قال فاستمع الصوت فاذا هو من دار عبد الله بن مسعود فسأل عبد الله عن ذلك فقال ان يعقوب أخر بنيه الى السحر بقوله سوف أستغفر لكم ربى حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن عبد الرحمن بن اسحق عن محارب بن دثار عن عبد الله بن مسعود سوف أستغفر لكم ربى قال أخرهم الى السحر قال ثنا أبو سفيان الحميرى عن العوام عن ابراهيم التيمى فى قول يعقوب لبنيه سوف أستغفر لكم ربى قال أخرهم الى السحر قال ثنا عمرو عن خلاد الصفار عن عمرو بن قيس سوف أستغفر لكم ربى قال فى صلاة الليل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج سوف أستغفر لكم ربى قال أخر ذلك الى السحر وقال آخرون أخر ذلك الى ليلة الجمعة ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا سليمان بن عبد الرحمن أبو أيوب الدمشقى قال ثنا الوليد قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء وعكرمة عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف أستغفر لكم ربى يقول حتى تاتى ليلة جمعة وهو قول أخى يعقوب لبنيه حدثنا احمد بن الحسن الترمذى قال ثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقى قال ثنا الوليد بن مسلم قال اخبرنا ابن جريج عن عطاء وعكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال اخى يعقوب سوف استغفر لكم ربى يقول حتى تأتى ليلة الجمعة وقوله انه هو الغفور الرحيم يقول ان ربى هو الساتر على ذنوب التائبين اليه من ذنوبهم الرحيم بهم ان يعذبهم بعد توبتهم منها ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين ورفع أبويه على العرش وخروا له سجدا وقال يا أبت هذا تاويل رؤياى من قبل قد جعلها ربى حقا وقد أحسن بى اذ أخرجنى من السجن وجاء بكم من البدو من بعد ان نزغ الشيطان بينى وبين اخوتى ان ربى لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم) يقول جل ثناؤه فلما دخل يعقوب وولده وأهلوهم على

حينئذ امناء فلا يبعد منهم الذنب وعن ابن عباس انه قرأ سرق مشددا مبنيا للمفعول اى نسب الى السرقة وعلى هذا فلا اشكال ومما يدل على انهم بنوا الامر على الظاهر قوله وماشهدنا الا بما علمنا أى الا بقدر ما تيقناه (٣٧) من رؤية الصواع فى وعائه وما كنا للغيب للامر الخفى حافظين فان الغيب لا يعلمه الا الله وعن عكرمة ان الغيب الليل معناه لعل الصواع دس فى رحله بالليل من حيث لا يشعر او ما علمنا انه سيسرق حين اعطيناك الموثق قاله مجاهد والحسن وقتادة أو ما علمنا انا اذا قلنا ان شرع بنى اسرائيل هو استرقاق السارق واخذ اخونا بتلك الحيلة ثم بالغوا فى ازالة التهمة فقالوا واسأل القرية التى كنا فيها الاكثرون على انها مصر وقيل قرية على باب مصر وقع فيها التفتيش اى ارسل الى أهلها فاسالهم عن كنه القصة واسأل أصحاب العير التى أقبلنا فيها وكانوا قوما من كنعان من جيران يعقوب وقيل قوما من اهل صنعاء وقال ابن الانبارى ان يعقوب كان من أكابر الانبياء فلا يبعد ان يحمل سؤال القرية على الحقيقة بان ينطق الله الجمادات لاجله معجزة فالمراد اسأل القرية والعير والجدران والحيطان فانها تجيبك بصحة ما ذكرنا وقيل ان الشئ اذا ظهر ظهورا تاما فقد يقال سل عنه السماء والارض وجميع الاشياء ويراد انه ليس للشك فيه مجال ثم زادوا فى تاكيد نفى التهمة قائلين وانا الصادقون وليس غرضهم اثبات صدقهم فان ذلك يجرى مجرى اثبات الشئ بنفسه ولكن الانسان اذا ذكر الدليل القاطع على صحة الشئ فقد يقول بعده أنا صادق فتامل فيما ذكرته ليزول عنك الشك وههنا اضمار التقدير فرجعوا الى أبيهم فقالوا ما قال لهم اخوهم فعند ذلك قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل وقد مر تفسيره فى أول السورة ولكن المفسرين زادوا شيأ آخر فقيل المراد انه خيل اليكم انه سرق وما سرق وقيل اراد سولت لكم أنفسكم اخراج بنيامين والمصير به الى مصر طلبا للمنفعة فعاد من ذلك شر وضرر و

يوسف آوى اليه أبويه يقول ضم اليه أبويه فقال لهم ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين فان قال قائل وكيف قال لهم يوسف ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين بعد ما دخلوها وقد أخبر الله عز وجل عنهم انهم لما دخلوها على يوسف وضم اليه أبويه قال لهم هذا القول قيل قد اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم ان يعقوب انما دخل على يوسف هو وولده وآوى يوسف أبويه اليه قبل دخول مصر قالوا وذلك ان يوسف تلقى أباه تكرمة له قبل ان يدخل مصر فآواه اليه ثم قال له ولمن معه ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين بها قبل الدخول ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى فحملوا اليه أهلهم وعيالهم فلما بلغوا مصر كلم يوسف الملك الذي فوقه فخرج هو والملوك يتلقونهم فلما بلغوا مصر قال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه **حدثني** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا جعفر بن سليمان عن فرقد السبخي قال لما ألقي القميص على وجهه ارتد بصيرا وقال ائتوني بأهلكم أجمعين فحمل يعقوب واخوة يوسف فلما دنا أخبر يوسف انه قد دنا منه فخرج يتلقاه قال وركب معه أهل مصر وكانوا يعظمونه فلما دنا أحدهما من صاحبه وكان يعقوب يمشي وهو يتوكأ على رجل من ولده يقال له يهودا قال فنظر يعقوب الى الخيل والناس فقال يا يهودا هذا فرعون مصر قال لا هذا ابنك قال فلما دنا كل واحد من صاحبه فذهب يوسف يبدأه بالسلام فمنع من ذلك وكان يعقوب أحق بذلك منه وأفضل فقال السلام عليك يا ذاهب الاحزان عني هكذا قال يا ذاهب الاحزان عني **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال قال حجاج بلغني ان يوسف والملك خرجا في أربعة آلاف يستقبلون يعقوب وبنيه قال **وحدثني** من سمع جعفر بن سليمان يحكي عن فرقد السبخي قال خرج يوسف يتلقى يعقوب وركب أهل مصر مع يوسف ثم ذكر بقية الحديث نحو حديث الحارث عن عبد العزيز وقال آخرون بل قوله ان شاء الله استثناء من قول يعقوب لبنيه استغفر لكم ربي قال وهو المؤخر الذي معناه التقديم قالوا وانما معنى الكلام قال استغفر لكم ان شاء الله انه هو الغفور الرحيم فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه وقال ادخلوا مصر ورفع أبويه ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال سوف استغفر لكم ربي ان شاء الله آمنين وبين ذلك ما بينه من تقديم القرآن يعني ابن جريج وبين ذلك ما بينه من تقديم القرآن انه قد دخل بين قوله سوف استغفر لكم ربي وبين قوله ان شاء الله من الكلام ما قد دخل وموضعه عنده ان يكون عقيب قوله سوف استغفر لكم ربي * والصواب من القول في ذلك عندنا ما قاله السدى وهو ان يوسف قال ذلك لأبويه ومن معهما أولادهما وأهاليهم قبل دخولهم مصر حين تلقاهم لان ذلك ظاهر في التنزيل كذلك فلا دلالة تدل على صحة ما قال ابن جريج ولا وجه لتقديم شيء من كتاب الله عن موضعه أو تأخيره عن مكانه الا بحجة واضحة وقيل عني بقوله آوى اليه أبويه أبوه وخالته وقال الذين قالوا هذا القول كانت أم يوسف قد ماتت قبل وانما كانت عند يعقوب يومئذ خالته اخت امه وكان نكحها بعد امه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه قال أبوه وخالته وقال آخرون بل كان أباه وامه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه قال أباه وامه وأولى القولين في ذلك بالصواب ما قاله ابن اسحق لان ذلك هو الاغلب في استعمال الناس والمتعارف بينهم في أبوين الا ان يصح ما يقال من ان أم يوسف كانت قد ماتت قبل ذلك بحجة يجب التسليم لها فيسلم حينئذ لها وقوله ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين مما كنتم فيه في باديتكم من

وأجتم على في ارساله معكم ولم تعلموا ان قضاء الله ربما جاء على خلاف تقديركم وقيل أراد فتواهم وتعليمهم والا فما أدرى ذلك الرجل ان السارق يؤخذ بسرقته واعترض على هذا القول بانه كيف يجوز على يعقوب السعي في اخفاء حكم الله تعالى وأجيب بان ذلك الحكم لعله كان مخصوصا بما اذا كان المسترق له مسلما وكان الملك في ظن يعقوب كافرا ولما طال بلاؤه ومحنته علم بحسن الظن والرجاء انه سبحانه سيجعل له فرجا ومخرجا عما قريب أو لعله علم بالوحي ان يوسف حي وكان بنيامين والكبير الذي قال فلن أبرح الارض قد بقيا في مصر فلذلك قال عسى الله ان يأتيني بهم أي بالثلاثة الغائبين جميعا انه هو العليم بحالي الحكيم في كل ما يفعله من الابتلاء والابلاء * التأويل لما دخل الاوصاف البشرية ومعهم السر على يوسف القلب آوى القلب السر اليه لانه أخوه الحقيقي بالمناسبة الروحانية فلا تبتئس اذا وصلت بي بما كانوا يعملون معك في مفارقتي لان السر مهما كان مفارقا من قلب مقارنا للاوصاف كان محروما عن كمالات هو مستعد لها فلما جهزهم جهز القلب الاوصاف بما يلائم أحوالها جعل السقاية وهي مشربة كان منها شربه في رحل أخيه لانهما رضيعا لبان واحد انكم لسارقون سرقتم في الاول يوسف القلب وشريتموه بثمن بخس من متاع الدنيا وشهواتها وسرقتم في الآخر مشربة ليست من مشاربكم وفيه ان من ادعى الشرب من مشارب الرجال وهو طفل بعد أخذ بالسرقة واسترددت منه ولمن جاء به حمل بعير من علف الدواب ومراتع الحيوانات لانه ليس مستحقا للشرب من مشارب الملوك لقد علمتم انا من المقبولين المقبلين على يوسف القلب لا نريد الافساد في أرض الدنيا كما قالت الملائكة أتجعل فيها من يفسد فيها وما كنا سارقين اذ أخذنا يوسف القلب الجذب وألقيناه في غيابة الجب البشرية بل سعينا في أن ينال مملكة مصر العبودية ليكون عزيزا فيها ونحن اذلاء له جزاؤه من وجد في رحله أي

الجدب والقحط وقوله رفع أبويه على العرش يعني على السرير كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدي ورفع أبويه على العرش قال السرير حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن يزيد الواسطي عن جويبر عن الضحاك قال العرش السرير قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ورفع أبويه على العرش قال السرير حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ورفع أبويه على العرش قال سريره حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة على العرش قال على السرير حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ورفع أبويه على العرش يقول رفع أبويه على السرير حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال قال سفيان ورفع أبويه على العرش قال على السرير حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ورفع أبويه على العرش قال مجلسه حدثني ابن عبد الرحيم البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال سألت زيد بن أسلم عن قول الله تعالى ورفع أبويه على العرش فقلت أبلغك انها خالته قال قال ذلك لبعض أهل العلم يقولون ان امه ماتت قبل ذلك وان هذه خالته وقوله وخروا له سجدا يقول وخر يعقوب وولده وامه ليوسف سجدا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وخروا له سجدا يقول رفع أبويه على السرير وسجدوا له وسجد له اخوته حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال تحمل يعني يعقوب باهله حتى قدموا على يوسف فلما اجتمع الى يعقوب بنوه دخلوا على يوسف فلما رأوه وقعوا له سجودا وكانت تلك تحية الملوك في ذلك الزمان أبوه وامه واخوته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وخروا له سجدا وكانت تحية من قبلكم كان بها يحيي بعضهم بعضا فاعطى الله هذه الامة السلام تحية أهل الجنة كرامة من الله تبارك وتعالى عجلها لهم ونعمة منه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وخروا له سجدا قال وكانت تحية الناس يومئذ ان يسجد بعضهم لبعض حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال قال سفيان وخروا له سجدا قال كانت تحية فيهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج وخروا له سجدا أبوه واخوته كانت تلك تحيتهم كما تصنع ناس اليوم حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك وخروا له سجدا قال تحية بينهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وخروا له سجدا قال ذلك السجود لشرفه كما سجدت الملائكة لآدم لشرفه ليس بسجود عبادة وانما عنى من ذكر بقوله ان السجود كان تحية بينهم ان ذلك كان منهم على الخلق لا على وجه العبادة من بعضهم لبعض ومما يدل على ان ذلك لم يزل من اخلاق الناس قديما قبل الاسلام على غير وجه العبادة من بعضهم لبعض قول أعشى بني ثعلبة

فلما أتانا بعيد الكرى * سجدنا له ورفعنا عمارا

كل شارب مشرب ولكل شرب فدية ففدية الشارب من مشرب الدنيا صنعته وحرفته وكسبه وفدية الشارب من مشرب الآخرة الدنيا وشهواتها وفدية الشارب من شرب المحبة بذل الوجود كذلك نجزي الظالمين (٣٩) الذين وضعوا صواع الملك في غير موضعه طمعا في ان يكونوا حريف الملك وشريبه كذلك كدنا ليوسف أي كما كاد الاوصاف البشرية في الابتداء بيوسف القلب اذ القوه في جب البشرية كدنا بهم عند قسمة الاقوات من خزانة الملك فجعلنا قسمتهم من مراتع الحيوانات يأكلون كما تأكل الانعام وقسمة بنيامين السر من مشربة الملك وفوق كل ذي علم أتيناه علم الصعود عليم يجذبه من المصعد الذي يصعد اليه بالعلم المخلوق الى مصعد لا يصعد اليه الا بالعلم القديم وهو السير في الله بالله الى الله وهذا صواع لا تسعه أوعية الانسانية ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فيه اشارة الى السر والقلب مع انهما مخصوصان بالحظوظ الاخروية والروحانية فانهما قابلان للاسترقاق من الشهوات الدنياوية والنفسانية ولما رأت الاوصاف البشرية عزة القلب وعرفت اختصاص البشرية أرادت ان تفدي نفسها وسيلة الى يعقوب الروح فقالت فخذ أحدنا مكانه قال معاذ الله ان نقبل بالصحبة والمخالطة الا من وجدنا متاعنا من الصدق والمحبة والاخلاص عنده أي لا يكون صحبتنا بالكراهية والنفاق وانما يكون بعلة الجنسية فلما استيأسوا من صحبة القلب خلصوا عن الاوصاف الذميمة للتناجي قال كبيرهم وهو العقل ألم تعلموا ان أباكم وهو الروح قد أخذ عليكم موثقا من الله يوم الميثاق أن لا تعبدوا الا الله فلن أبرح أرض فناء القلب وهي الصدر والحاصل ان صفة العقل لما تخلصت عن الاوصاف البشرية خرجت عن أوامر النفس وتصرفاتها وصارت محكومة لاوامر الروح مستسلمة لاحكام الحق ارجعوا الى أبيكم الروح على أقدام العبودية وتبديل الاخلاق ان ابنك سرق لانه وجد في رحله مشربة المحبة التي بها كال الحب

وقوله يا أبت هذا تأويل رؤياى من قبل قد جعلها ربى حقا يقول جل ثناؤه قال يوسف لابيه يا أبت هذا السجود الذى سجدت أنت وامى واخوتى لى تأويل رؤياى من قبل يقول ما آلت اليه رؤياى التى كنت رأيتها وهى رؤياه التى كان رآها قبل صنيع اخوته به ماصنعوا ان أحد عشر كوكبا والشمس والقمر له ساجدون قد جعلها ربى حقا يقول قد حققها ربى لمجيء تأويلها على الصحة وقد اختلف أهل العلم فى قدر المدة التى كانت بين رؤيا يوسف وبين تأويلها فقال بعضهم كانت مدة ذلك أربعين سنة ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه قال ثنا أبو عثمان عن سلمان الفارسى قال كان بين رؤيا يوسف الى ان رأى تأويلها أربعون سنة **حدثنى** يعقوب بن برهان و يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا سليمان التيمى عن أبى عثمان النهدى قال قال عثمان كانت بين رؤيا يوسف وبين ان رأى تأويله قال فذكر أربعين سنة **حدثنا** ابن وكيع قالا ثنا ابن علية عن التيمى عن ابن عثمان عن سلمان قال كان بين رؤيا يوسف وتأويلها أربعون سنة **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن أبى سنان عن عبد الله بن شداد قال رأى تأويل رؤياه بعد أربعين عاما قال ثنا سفيان عن سليمان التيمى عن أبى عثمان عن سلمان مثله **حدثنى** أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن ضرار عن عبد الله بن شداد انه سمع قوما يتنازعون فى رؤيا رآها بعضهم وهو يصلى فلما انصرف سألهم عنها فكتموه فقال اما انه جاء تأويل رؤيا يوسف بعد أربعين عاما **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع **وحدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن ضرار بن مرة أبى سنان عن عبد الله بن شداد قال كان بين رؤيا يوسف وتأويلها أربعون سنة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل وجرير عن أبى سنان قال سمع عبد الله بن شداد قوما يتنازعون فى رؤيا فذكر نحو حديث أبى السائب عن ابن فضيل **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سليمان التيمى عن أبى عثمان عن سلمان قال رأى تأويل رؤياه بعد أربعين عاما **حدثنا** الحسن بن محمد قال أخبرنا ابن عيينة عن أبى سنان عن عبد الله بن شداد قال وقعت رؤيا يوسف بعد أربعين سنة واليها تنتهى أيضا الرؤيا قال ثنا معاذ بن معاذ قال ثنا سليمان التيمى عن أبى عثمان عن سلمان قال كان بين رؤيا يوسف وبين تأويلها أربعون سنة قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سليمان التيمى عن أبى عثمان عن سلمان قال كان بين رؤيا يوسف وبين عبارتها أربعون سنة قال ثنا سعيد بن سليمان قال ثنا هشيم عن سليمان التيمى عن أبى عثمان عن سلمان قال كان بين رؤيا يوسف وبين رؤيتها أربعون سنة قال ثنا سعيد بن سليمان قال ثنا هشيم عن سليمان التيمى عن أبى عثمان عن سلمان قال كان بين رؤيا يوسف وبين ان رأى تأويلها أربعون سنة قال ثنا عمرو بن محمد العنقزى قال ثنا اسرائيل عن أبى سنان عن عبد الله بن شداد قال كان بين رؤيا يوسف وبين تعبيرها أربعون سنة وقال آخرون كانت مدة ذلك ثمانون سنة ذكر من قال ذلك **حدثنا** عمرو بن على قال ثنا عبد الوهاب الثقفى قال ثنا هشام عن الحسن قال منذ فارق يوسف يعقوب الى ان التقيا ثمانون سنة لم يفارق الحزن قلبه ودموعه تجرى على خديه وما على وجه الارض يومئذ عبد احب الى الله من يعقوب **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن أبى جعفر حسن بن فرقد قال كان بين ان فقد يعقوب يوسف الى يوم رد عليه ثمانون سنة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حسن بن على عن فضيل بن عياض قال سمعت انه كان بين فراق يوسف حجر يعقوب الى ان التقيا ثمانون سنة **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا داود بن مهران قال ثنا عبد الواحد بن زياد عن يونس عن الحسن قال ألقى يوسف

فى

على وفده وما كنا للغيب غندار تحمله الناس من الغيب الى الشهادة حافظين لانه جعل السقاية فى رحله فى غيبتنا واسأل أهل مصر الملكوت وأرواح الانبياء والاولياء قال بل سولت فيه ان للنفس تزيينات وللاوصاف البشرية خيالات يتاذى بها يعقوب الروح لكن عليه ان يصبر على امضاء أحكام الله وتنفيذ قضائه عسى الله ان يأتينى فيه ان متولدات الروح من القلب والاوصاف وغيرها وان تفرقوا وتباعدوا عن الروح فى الجسد للاستكمال فان الله بجذبات العناية يجمعهم فى مقعد صدق عند مليك مقتدر انه هو العليم بافتراقهم الحكيم بما فى التفريق والجمع من الفوائد (وتولى عنهم وقال يا أسفى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم قالوا تالله تفتؤ تذكر يوسف حتى تكون حرضا أو تكون من الهالكين قال انما أشكو بثى وحزنى الى الله وأعلم من الله مالا تعلمون يابنى اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا من روح الله انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون فلما دخلوا عليه قالوا ياأيها العزيز مسنا وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة فأوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزى المتصدقين قال هل علمتم مافعلتم بيوسف وأخيه اذ أنتم جاهلون قالوا أئنك لانت يوسف قال انا يوسف وهذا أخى قد من الله علينا انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا تالله لقد آثرك الله علينا وان كنا لخاطئين قال لاتثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين اذهبوا بقميصى هذا فالقوه على وجه ابى يات بصيرا واتونى باهلكم أجمعين ولما فصلت العير قال أبوهم انى لاجد ريح يوسف لولا ان تفندون قالوا تالله انك لفى ضلالك القديم فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيرا قال ألم أقل لكم انى أعلم من الله مالا تعلمون قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين قال سوف استغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه وقال ادخلوا مصر ان شاء الله

في الجب وهو ابن سبع عشرة سنة وكان بين ذلك و بين لقائه يعقوب ثمانون سنة وعاش بعد ذلك ثلاثا وعشرين سنة ومات وهو ابن عشرين ومائة سنة قال ثنا سعيد بن سليمان قال ثنا هشيم عن يونس عن الحسن نحوه غير انه قال ثلاث وثمانون سنة قال ثنا داود بن مهران قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن قال ألقي يوسف في الجب وهو ابن سبع عشرة سنة وكان في العبودية وفي السجن وفي الملك ثمانين سنة ثم جمع الله عز وجل شمله وعاش بعد ذلك ثلاثا وعشرين سنة **حدثني** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك بن فضالة عن الحسن قال ألقي يوسف في الجب وهو ابن سبع عشرة فغاب عن أبيه ثمانين سنة ثم عاش بعد ما جمع الله شمله ورأى تأويل رؤياه ثلاثا وعشرين سنة فمات وهو ابن عشرين ومائة سنة **حدثنا** مجاهد قال ثنا يزيد قال أخبرنا هشيم عن الحسن قال غاب يوسف عن أبيه في الجب وفي السجن حتى التقيا ثمانين عاما فما جفت عينا يعقوب وما على الارض أحد أكرم على الله من يعقوب وقال آخرون كانت مدة ذلك ثمان عشرة سنة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ذكر لي والله اعلم ان غيبة يوسف عن يعقوب كانت ثمان عشرة سنة قال وأهل الكتاب يزعمون انها كانت أربعين سنة أو نحوها وان يعقوب بقي مع يوسف بعد ان قدم عليه مصر سبع عشرة سنة ثم قبضه الله اليه وقوله وقد أحسن بي اذ أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو يقول جل ثناؤه مخبرا عن قيل يوسف وقد أحسن الله بي في اخراجه اياي من السجن الذي كنت فيه محبوسا وفي مجيئه بكم من البدو وذلك ان مسكن يعقوب وولده فيما ذكر كان ببادية فلسطين كذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان منزل يعقوب و ولده فيما ذكر لي بعض أهل العلم بالقريات من أرض فلسطين ثغور الشام وبعض يقول بالاولاج من ناحية الشعب وكان صاحب بادية له ابل وشاء **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو قال أخبرنا شيخ لنا ان يعقوب كان ببادية فلسطين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقد أحسن بي اذ أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو وكان يعقوب و بنوه بأرض كنعان أهل مواش وبرية **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج وجاء بكم من البدو قال كانوا أهل بادية وماشية والبدو مصدر من قول القائل بدا فلان اذا صار بالبادية يبدو بدوا وذكر ان يعقوب دخل مصر هو ومن معه من أولاده وأهاليهم وأبنائهم يوم دخلوها وهم أقل من مائة وخرجوا منها يوم خرجوا منها وهم زيادة على ستمائة ألف ذكر الرواية بذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب وعمرو بن محمد عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي عن عبد الله بن شداد قال اجتمع الى يوسف بمصر وهم ستة وثمانون انسانا صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وانثاهم وخرجوا من مصر يوم أخرجهم فرعون وهم ستمائة ألف ونيف قال ثنا عمرو عن اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال خرج اهل يوسف من مصر وهم ستمائة ألف وسبعون ألفا فقال فرعون ان هؤلاء لشرذمة قليلون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن اسرائيل والمسعودي عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن ابن مسعود قال دخل بنو اسرائيل مصر وهم ثلاثة وستون انسانا وخرجوا منها وهم ستمائة ألف قال اسرائيل في حديثه ستمائة ألف وسبعون ألفا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسرائيل عن أبي اسحق عن مسروق قال دخل أهل يوسف مصر وهم ثلثمائة وتسعون من بين رجل وامرأة وقوله من بعد ان نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي يعني من بعد ان أفسد ما بيني وبينهم وجهل بعضنا على بعض يقال منه نزغ الشيطان بين فلان وفلان ينزغ نزغا ونزوغا وقوله ان ربي لطيف لما

سنين ورفع أبويه على العرش وخروا له سجدا وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا وقد احسن بي اذ أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو من بعد ان نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت وليي في الدنيا والآخرة توفني مسلما وألحقني بالصالحين) القراآت مزجاة بالامالة حمزة وعلي وخلف حزني بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن عامر وأبو عمرو وقالوا انك على الخبر أو على حذف حرف الاستفهام ابن كثير و يزيد أانك بهمزتين عاصم وحمزة وعلي وخلف وهشام يدخل بينهما مدة أاينك بهمز ثم ياء نافع غير قالون وسهل ويعقوب غير زيد آينك بهمزة ممدودة ثم ياء أبو عمرو و زيد وقالون من يتقي بالياء في الحالين ابن مجاهد وأبو عون عن قنبل الباقون بغير ياء اني أعلم بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ربي انه بالفتح أيضا أبو جعفر وأبو عمرو واني اذا بالفتح ايضا عندهم اخوتي ربي بفتح الياء أيضا يزيد والنجاري عن ورش وقالون غير الحلواني والله اعلم * الوقوف كظيم ه الهالكين ه لا تعلمون ه ولا تيأسوا من روح الله ط الكافرون ه وتصدق علينا ط المتصدقين ه جاهلون ه لانت يوسف ط أخي ز لتعجيل الشكر مع اختلاف الجملتين علينا ط لاحتمال انه ابتداء اخبار من الله وان كان من قول يوسف جاز الوقف ايضا لاتحاد القائل مع الابتداء بان المحسنين ه لخاطئين ه اليوم ط لاختلاف الجملتين نفيا واثباتا أو خبرا ودعاء لكم ط لاحتمال الاستئناف والحال أوضح الراحمين ه يأت بصيرا ج لطول الكلام واعتراض الجواب مع اتفاق الجملتين أجمعين ه تفندون ه القديم ه بصيرا ج لاحتمال ان يكون ما بعده جوابا لما وقوله ألقاه حالا باضمار قد ما لا تعلمون ه خاطئين ه أبي ط

الرحيم ه آمنين ه سجدا ج من قبل ز لتمام الجملة لفظا دون المعنى حقا ط لتمام بيان الجملة الاولى وابتداء جملة عظمى اخوتى ط لما يشاء ط الحكيم ه الاحاديث ج لحق حذف حرف النداء مع اتصال الكلام والآخرة ج لانقطاع النظم مع

يشاء يقول ان ربى ذو لطف وصنع لما يشاء ومن لطفه وصنعه انه أخرجنى من السجن وجاء باهلى من البدو ويعنى الذى كان بينى وبينهم من بعد الدار وبعدما كنت فيه من العبودة والرق والاسار كالذى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان ربى لطيف لما يشاء لطف ليوسف وصنع له حتى أخرجه من السجن وجاء باهله من البدو ونزع من قلبه نزغ الشيطان وتحريشه على اخوته وقوله انه هو العليم بمصالح خلقه وغير ذلك لا يخفى عليه مبادى الامور وعواقبها الحكيم فى تدبيره ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (رب قد آتيتنى من الملك وعلمتنى من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت وليي فى الدنيا والآخرة توفنى مسلما وألحقنى بالصالحين) يقول تعالى ذكره قال يوسف بعدما جمع الله له أبويه واخوته وبسط عليه من الدنيا ما بسط من الكرامة ومكنه فى الارض متشوقا الى لقاء آبائه الصالحين رب قد آتيتنى من الملك يعنى من ملك مصر وعلمتنى من تأويل الاحاديث يعنى من عبارة الرؤيا تعديد النعم الله عليه وشكر اله عليها فاطر السموات والارض يقول يا فاطر السموات والارض يا خالقها وبارئها أنت وليي فى الدنيا والآخرة يقول أنت وليي فى دنياى على من عادانى وأرادنى بسوء بنصرك وتغذونى فيها بنعمتك وتلينى فى الآخرة بفضلك ورحمتك توفنى مسلما يقول اقبضنى اليك مسلما وألحقنى بالصالحين يقول والحقنى بصالح آبائى ابراهيم واسحق ومن قبلهم من أنبيائك ورسلك وقيل انه لم يتمن أحد من الانبياء الموت قبل يوسف ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى رب قد آتيتنى من الملك وعلمتنى من تأويل الاحاديث الآية قال ابن عباس يقول أول نبى سأل الله الموت يوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله رب قد آتيتنى من الملك الآية قال اشتياقا الى لقاء ربه وأحب ان يلحق به وبآبائه فدعا الله ان يتوفاه ويلحقه بهم ولم يسأل نبى قط الموت غير يوسف فقال رب قد آتيتنى من الملك وعلمتنى من تأويل الاحاديث الآية قال ابن جريج فى بعض القرآن قد قال من الانبياء توفنى ٧ حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله توفنى مسلما والحقنى بالصالحين لما جمع شمله وأقر عينه وهو يومئذ مغموس فى نبت الدنيا وملكها وغضارتها اشتاق الى الصالحين قبله وكان ابن عباس يقول ما تمنى نبى قط الموت قبل يوسف حدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال أخبرنا عبد الله بن الزبير عن سفيان عن ابن أبى عروبة عن قتادة قال لما جمع ليوسف شمله وتكاملت عليه النعم سال لقاء ربه فقال رب قد آتيتنى من الملك وعلمتنى من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت وليي فى الدنيا والآخرة توفنى مسلما والحقنى بالصالحين قال قتادة ولم يتمن الموت أحد قط نبى ولا غيره الا يوسف حدثنى المثنى قال ثنا هشام قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنى غير واحد عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ان يوسف النبى صلى الله عليه وسلم لما جمع بينه وبين أبيه واخوته وهو يومئذ ملك مصر اشتاق الى الله والى آبائه الصالحين ابراهيم واسحق قال رب قد آتيتنى من الملك وعلمتنى من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت وليي فى الدنيا والآخرة توفنى مسلما والحقنى بالصالحين حدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا هشام عن مسلم بن خالد عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله وعلمتنى من تأويل الاحاديث قال العبارة حدثت الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله توفنى مسلما وألحقنى بالصالحين يقول توفنى على طاعتك واغفر لى اذا توفيتنى حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال يوسف حين رأى ما رأى من كرامة الله وفضله عليه وعلى أهل بيته حين جمع الله له شمله ورده على

اتصال الثناء بالدعاء الصالحين ه

* التفسير لما سمع يعقوب ما سمع من حال ابنه ضاق قلبه جدا وتولى عنهم أى اعرض عن بنيه الذين جاؤا بالخبر وفارقهم وقال يا أسفى على يوسف الاسف أشد الحزن والالف فيه بدل من ياء الاضافة ونداء الاسف كنداء الويل وقدمر فى المائدة والتجانس بين لفظى الاسف ويوسف لا يخفى حسنه وهو من الفصاحة اللفظية وكيف تاسف على يوسف دون أخيه الآخر الذى أقام بمصر والرزء الاحدث أشد الجواب لان الحزن الجديد يذكر العتيق والاسى يجاب الاسى ولان رزء يوسف كان أصل تلك الرزايا فكان الاسف عليه أسفا على الكل ولانه كان عالما بحياة الآخرين دون حياة يوسف وابيضت عيناه من الحزن اى من البكاء الذى كان سببه الحزن قال الحكماء اذا كثر الاستعبار اوجب كدورة فى سواد العين مائلة فيكون منها العمى لا يلام الطبقات ولا سيما القرنية وانصباب الفضول الردية اليها قال مقاتل لم يبصر ست سنين حتى كشفه الله تعالى بقميص يوسف وقال آخرون لم يبلغ حد العمى وكان يدرك ادراكا ضعيفا والمراد بالبياض غلبة البكاء كأن العين ابيضت من بياض ذلك الماء روى انه لم تجف عين يعقوب من وقت فراق يوسف الى حين لقائه ثمانين عاما وما على وجه الارض أكرم على الله من يعقوب وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سأل جبريل ما بلغ من وجد يعقوب على يوسف قال وجد سبعين ثكلى قال فما كان له من الاجر قال أجر مائة شهيد وما ساء ظنه بالله ساعة قط ونقل ان جبريل عليه السلام دخل على يوسف حين ما كان فى السجن فقال ان بصر ابيك

ه و جمع بينه و بينه فيما هو فيه من الملك والبهجة يا أبت هذا تأويل رؤياى من قبل قد لها ربى حقا الى قوله انه هو العليم الحكيم ثم ارعوى يوسف وذكر ان ماهو فيه من الدنيا بائد هب فقال رب قد آتيتنى من الملك وعلمتنى من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض ولي فى الدنيا والآخرة توفنى مسلما وألحقنى بالصالحين وذكر ان بنى يعقوب الذين فعلوا سف مافعلوا استغفر لهم أبوهم فتاب الله عليهم وعفا عنهم وغفر لهم ذنبهم ذكر من قال ك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن صالح المرى عن يزيد الرقاشى عن س بن مالك قال ان الله تبارك وتعالى لما جمع ليعقوب شمله وأقر عينه خلا ولده نجيا فقال بعضهم ض ألستم قد علمتم ما صنعتم وما لقى منكم الشيخ وما لقى منكم يوسف قالوا بلى قال فيغركم عفوهما كم فكيف لكم بربكم فاستقام أمرهم على ان أتوا الشيخ فجلسوا بين يديه ويوسف الى جنب أبيه عد قالوا يا أبانا أتيناك فى أمر لم نأتك مثله قط ونزل بنا أمر لم ينزل بنا مثله حتى حركوه والانبياء حم البرية قال مالكم يا بنى قالوا ألست قد علمت ما كان منا اليك وما كان منا الى أخينا يوسف لا بلى قالوا أفلستما قد عفوتما قالا بلى قالوا فان عفوكما لا يغنى عنا شيئا ان كان الله لم يعف عنا قال فما يدون يا بنى قالوا نريد ان تدعو الله لنا فاذا جاءك الوحى من عند الله بانه قد عفا عما صنعنا قرت أعيننا طمأنت قلوبنا والا فلا قرة عين فى الدنيا لنا أبدا قال فقام الشيخ واستقبل القبلة وقام يوسف لف أبيه وقاموا خلفهما أذلة خاشعين قال فدعا وأمن يوسف فلم يجب فيهم عشرين سنة قال صالح رى يخيفهم قال حتى اذا كان رأس العشرين نزل جبريل صلى الله عليه وسلم على يعقوب عليه سلام فقال ان الله تبارك وتعالى بعثنى اليك أبشرك بانه قد أجاب دعوتك فى ولدك وانه قد عفا ا صنعوا وانه قد اعتقد مواثيقهم من بعدك على النبوة حدثنى المثنى قال ثنا الحارث قال ثنا بد العزيز قال ثنا جعفر بن سليمان عن أبى عمران الجونى قال والله لو كان قتل يوسف مضى دخلهم الله النار كلهم ولكن الله جل ثناؤه امسك نفس يوسف ليبلغ فيه أمره ورحمة لهم ثم يقول الله ماقص الله نبأهم يعيرهم بذلك انهم لانبياء من أهل الجنة ولكن الله قص علينا نبأهم لئلا يقنط بده وذكر ان يعقوب توفى قبل يوسف وأوصى الى يوسف وأمره ان يدفنه عند قبر أبيه اسحق كر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدى قال لما حضر الموت يعقوب أوصى الى يوسف ان يدفنه عند ابراهيم واسحق فلما مات نفخ فيه المر وحمله الى الشام فلما لغوا الى ذلك المكان أقبل عيص أخو يعقوب فقال غلبنى على الدعوة فوالله لا يغلبنى على القبر فابى ن يتركهم ان يدفنوه فلما احتبسوا قال هشام ابن دان بن يعقوب وكان هشام أصم لبعض اخوته ا للجدى لا يدفن قالوا هذا عمك يمنعه قال أرونيه أين هو فلما رآه رفع هشام يده فوجأ بها رأس العيص وجأة سقطت عيناه على فخذ يعقوب فدفنا فى قبر واحد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى

(ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون) يقول تعالى ذكره هذا الخبر الذى أخبرتك به من خبر يوسف ووالده يعقوب واخوته وسائر ما فى هذه السورة من أنباء الغيب يقول من أخبار الغيب الذى لم تشاهده ولم تعاينه ولكنا نوحيه اليك ونعرفكه لنثبت به فؤادك ونشجع به قلبك وتصبر على ما نالك من الاذى من قومك فى ذات الله وتعلم ان من قبلك من رسل الله اذ صبروا على ما نالهم فيه وأخذوا بالعفو وأمروا بالعرف وأعرضوا عن الجاهلين فازوا بالظفر وأيدوا بالنصر ومكنوا فى البلاد وغلبوا من قصدوا من أعدائهم وأعداء دين الله يقول الله تبارك وتعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فبهم يا محمد فتأس وآثارهم فقص وما كنت

ف من الحزن عليك فوضع يوسف يده على رأسه وقال ليت أمى لم تلدنى فلم أكن حزنا على ابى قال أكثر أهل اللغة الحزن والحزن لغتان وقال بعضهم الحزن بالضم فالسكون البكاء والحزن بفتحتين ضد الفرح وقد روى يونس عن أبى عمرو وقال اذا كان فى موضع النصب فتحوا كقوله تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا واذا كان فى موضع الجر أو الرفع ضموا كقوله من الحزن وقوله انما أشكو بثى وحزنى الى الله قال هو فى موضع رفع بالابتداء قيل كيف جاز لنبى الله ان يبلغ به الجزع ذلك المبلغ واجيب بان المنهى من الجزع هو الصياح والنياحة وضرب الخدود وشق الثوب لا البكاء ونفثة المصدور فلقد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده ابراهيم وقال القلب يجزع والعين تدمع ولا نقول ما يسخط الرب وانا عليك يا ابراهيم لمحزونون ومما يدل على ان يعقوب عليه السلام أمسك لسانه عن النياحة وعما لا ينبغى قوله وهو كظيم فعيل بمعنى مفعول اى مملوء من الغيظ على اولاده من غير اظهار ما يسوءهم أو مملوء من الحزن مع سد طريق نفثة المصدور من كظم السقاء اذا شده على ملئه او بمعنى الفاعل أى الممسك لحزنه غير مظهر اياه والحاصل انه غرق ثلاثة اعضاء شريفة منه فى بحر المحنة فاللسان كان مشغولا بذكر يا أسفا والعين كانت مستغرقة فى البكاء والقلب كان مملوأ من الحزن ومثل هذا اذا لم يكن بالاختيار لم يدخل تحت التكليف فلا يوجب العقاب يروى ان ملك الموت دخل على يعقوب فقال له جئتنى لتقبضنى قبل ان أرى حبيبى قال لا ولكن جئت لاحزن لحزنك واشجو لشجوك عن النبى صلى الله عليه وسلم لم تعط أمة من الامم انا لله وانا اليه راجعون عند المصيبة الا أمة محمد ألا ترى الى يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع وانما قال يا أسفا وضعف هذه الرواية فخر الدين الرازى فى تفسيره وقال من المحال ان لا تعرف أمة من الامم ان الكل من الله وان الرجوع لامحالة اليه وأقول هذا نوع من

لديهم اذاجمعوا أمرهم وهم يمكرون يقول وما كنت حاضرا عند اخوة يوسف اذاجمعوا واتفقت آراؤهم وصحت عزائمهم على ان يلقوا يوسف فى غيابة الجب وذلك كان مكرهم الذى قال الله عز وجل وهم يمكرون كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كنت لديهم يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم يقول ما كنت لديهم وهم يلقونه فى غيابة الجب وهم يمكرون أى بيوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس وما كنت لديهم اذاجمعوا أمرهم وهم يمكرون الآية قال هم بنو يعقوب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) يقول جل ثناؤه وما أكثر مشركى قومك يا محمد ولو حرصت على ان يؤمنوا فيصدقوك ويتبعوا ما جئتهم به من عند ربك بمصدقيك ولا متبعيك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما تسألهم عليه من أجر ان هو الا ذكر للعالمين) يقول تعالى ذكره لمحمد صلى الله عليه وسلم وما تسأل يا محمد هؤلاء الذين ينكرون نبوتك ويمتنعون من تصديقك والاقرار بما جئتهم به من عند ربك على ما تدعوهم اليه من اخلاص العبادة لربك وهجر عبادة الاوثان وطاعة الرحمن من أجر يعنى من ثواب وجزاء منهم بل انما ثوابك وأجر عملك على الله يقول ما تسألهم على ذلك ثوابا فيقولوا لك انما تريد بدعائك ايانا الى اتباعك لننزل لك عن أموالنا اذا سألتنا ذلك وان كنت لا تسألهم ذلك فقد كان حقا عليهم ان يعلموا انك انما تدعوهم الى ما تدعوهم اليه اتباعا منك لامر ربك ونصيحة منك لهم وأن لا يستغشوك وقوله ان هو الا ذكر للعالمين يقول تعالى ذكره ما هذا الذى أرسلك به ربك يا محمد من النبوة والرسالة الا ذكر يقول الا عظة وتذكير للعالمين ليتعظوا ويتذكروا به ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وكأين من آية فى السموات والارض يمرون عليها وهم عنها معرضون) يقول جل وعز وكم من آية فى السموات والارض لله وعبرة وحجة وذلك كالشمس والقمر والنجوم ونحو ذلك من آيات السموات وكالجبال والبحار والنبات والاشجار وغير ذلك من آيات الارض يمرون عليها يقول يعاينونها فيمرون بها معرضين عنها لا يعتبرون بها ولا يفكرون فيها وفيما دلت عليه من توحيد ربها وان الالوهة لا تنبغى الا للواحد القهار الذى خلقها وخلق كل شئ فدبرها وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكأين من آية فى السموات والارض يمرون عليها وهى فى مصحف عبد الله يمشون عليها السماء والارض آيتان عظيمتان ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون) يقول تعالى ذكره وما يقرأ أكثر هؤلاء الذين وصف عز وجل صفتهم بقوله وكأين من آية فى السموات والارض يمرون عليها وهم عنها معرضون بالله انه خالقه ورازقه وخالق كل شئ الا وهم به مشركون فى عبادتهم الاوثان والاصنام واتخاذهم من دونه أربابا وزعمهم ان له ولدا تعالى الله عما يقولون وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن عطاء بن السائب عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس وما يؤمن أكثرهم بالله الآية قال من ايمانهم اذا قيل لهم من خلق السماء ومن خلق الارض ومن خلق الجبال قالوا الله وهم مشركون حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن سماك عن عكرمة فى قوله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال تسألهم من خلقهم ومن خلق السموات والارض فيقولون الله فذلك ايمانهم بالله وهم يعبدون غيره حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن جابر عن عامر وعكرمة وما يؤمن أكثرهم بالله الآية قالا يعلمون انه ربهم وانه خلقهم وهم مشركون به حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن جابر عن

المكابرة فان منكرى المبدأ والمعاد أكثر من حصباء الوادى على ان المراد من الاعطاء الارشاد الى هذا الذكر ونحوه صاعند المصيبة وقد أخبر الصادق عليه السلام ان هذا مما خصت هذه الامة به والله أعلم قالوا الاظهر انهم ليسوا اولاده الذين تولى عنهم وانما هم جماعة كانوا فى الدار من خدمه وأولاد أولاده تالله تفتؤ أراد لا تفتؤ فحذف حرف النفى لعدم الالباس اذ لو كان اثباتا لم يكن بد من اللام والنون قال ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة اى لا تزال تذكر وعن مجاهد لا تفتر من حبه كأنه جعل الفتور والفتوء اخوان قال أبو زيد ما فتئت اذكره اى ما زلت لا يتكلم به الا مع الجحد حتى تكون حرضا وصف بالمصدر للمبالغة والحرض فساد فى الجسم والعقل للحزن والحب حتى لا يكون كالاحياء ولا كالاموات أرادوا انك تذكر يوسف بالحزن والبكاء عليه حتى تشفى على الهلاك أو تهلك فاجابهم بقوله انما أشكو بثى وحزنى الى الله قالت العلماء اذا أسر الانسان حزنه كان هما واذا لم يقدر على اسراره فذكره لغيره كان بثا فالبث أصعب الهم الذى لا يصبر عليه صاحبه فيبثه الى الناس فمعنى الآية انى لا أذكر الحزن الشديد ولا القليل الا مع الله ملتجئا اليه وداعيا له فخلونى وشكايتى وهذا مقام العارفين الصديقين كقول نبينا صلى الله عليه وسلم أعوذ بك منك ويحتمل ان يكون هذا معنى توليه عنهم اى تولى عنهم الى الله والشكاية اليه يحكى انه دخل على يعقوب رجل وقال له ضعف جسمك ونحف بدنك وما بلغت سنا عاليا فقال الذى بى لكثرة غمومى فاوحى الله اليه يا يعقوب اتشكونى الى خلقى فقال يارب خطيئة اخطأتها فاغفرها لى فغفر له فكان بعد ذلك اذا سئل قال انما أشكو بثى وحزنى الى الله وروى انه أوحى الى يعقوب انما وجدت اى غضبت عليكم لانكم ذبحتم شاة فقام ببابكم مسكين فلم تطعموه وان أحب خلقى الى الانبياء ثم المساكين فاصنع طعاما وادع عليه المساكين وقيل اشترى جارية

عامر وعكرمة بنحوه قال ثنا ابن نمير عن نصر عن عكرمة وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال من ايمانهم اذا قيل لهم من خلق السموات قالوا الله واذا سئلوا من خلقهم قالوا الله وهم مشركون به بعد قال ثنا أبو نعيم عن الفضيل بن يزيد الثمالى عن عكرمة قال هو قول الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فاذا سئلوا عن الله وعن صفته وصفوه بغير صفته وجعلوا له ولدا وأشركوا به **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون ايمانهم قولهم الله خالقنا ويرزقنا ويميتنا **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون فايمانهم قولهم الله خالقنا ويرزقنا ويميتنا **حدثنى** المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون ايمانهم قولهم الله خالقنا ويرزقنا ويميتنا فهذا ايمان مع شرك عبادتهم غيره قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال ايمانهم قولهم الله خالقنا ويرزقنا ويميتنا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا هانئ بن سعيد وأبو معاوية عن حجاج عن القاسم عن مجاهد قال يقولون الله ربنا وهو يرزقنا وهم مشركون به بعد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر عن عكرمة ومجاهد وعامر انهم قالوا فى هذه الآية وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال ليس أحد الا وهو يعلم ان الله خلقه وخلق السموات والارض فهذا ايمانهم ويكفرون بما سوى ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون فى ايمانهم هذا انك لست تلقى أحدا منهم الا أنبأك ان الله ربه وهو الذى خلقه ورزقه وهو مشرك فى عبادته **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وما يؤمن أكثرهم بالله الآية قال لا تسأل أحدا من المشركين من ربك الا قال ربى الله وهو يشرك فى ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون يعنى النصارى يقول ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ولئن سألتهم من يرزقكم من السماء والارض ليقولن الله وهم مع ذلك يشركون به ويعبدون غيره ويسجدون للانداد دونه **حدثنى** المثنى قال أخبرنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك قال كانوا يشركون به فى تلبيتهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن عبد الملك عن عطاء وما يؤمن أكثرهم بالله الآية قال يعلمون ان الله ربهم وهم يشركون به بعد **حدثنى** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء فى قوله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال يعلمون ان الله خالقهم ورازقهم وهم يشركون به **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد يقول وما يؤمن أكثرهم بالله الآية قال ليس أحد يعبد مع الله غيره الا وهو مؤمن بالله ويعرف ان الله ربه وان الله خالقه ورازقه وهو يشرك به ألا ترى كيف قال ابراهيم أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الاقدمون فانهم عدو لى الا رب العالمين قد عرف انهم يعبدون رب العالمين مع ما يعبدون قال فليس أحد يشرك به الا وهو مؤمن به ألا ترى كيف كانت العرب تلبى تقول لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك المشركون كانوا يقولون هذا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون) يقول جل ثناؤه أفأمن هؤلاء الذين لا يقرون بان الله ربهم الا وهم مشركون فى عبادتهم اياه غيره

مع ولدها فباع ولدها فبكت حتى عميت واعلم ان حال يعقوب فى تلك الواقعة كانت مختلفة فتارة كان مستغرقا فى بحار معرفة الله وتارة كان يستولى عليه الحزن والاسف فلهذا كانت هذه الحادثة بالنسبة اليه كالقاء ابراهيم فى النار وكابتلاء اسحق بالذبح وكان شغل همه بيوسف بغير اختيار منه وكذا تأسفه عليه وما روى انه عوتب على ذلك فلان حسنات الابرار سيئات المقربين وبالحقيقة كانت واقعة يعقوب امرا خارق العادة أراد الله تعالى بذلك ابتلاءه وتمادى أسفه وحزنه والا فمع غاية شهرته وشدة محبته وقرب المسافة بينه وبين ابنه كيف تخفى حال يوسف ولم لم يبعث يوسف اليه رسولا بعد تملكه وقدرته ولم زاد فى حزن أبيه بحبس اخيه عنده اما قوله واعلم من الله ما لا تعلمون فمعناه اعلم من رحمته واحسانه ما لا تعلمون فارجو ان يأتينى الفرج من حيث لا احتسب وقيل انه رأى ملك الموت فى المنام فقال له يا ملك الموت هل قبضت روح ابنى يوسف قال لا يا نبى الله ثم أشار الى جانب مصر وقال اطلبه ههنا وقيل انه كان قد رأى امارات الرشد والكمال فى يوسف فعلم ان رؤياه صادقة لا تخطى وقال السدى اخبره بنوه بسيرة الملك وكمال حاله فى اقواله وافعاله فظن انه ابنه او علم ان بنيامين لا يسرق وسمع ان الملك ما أذاه فغلب على ظنه ان الملك هو يوسف وقيل أوحى الله تعالى اليه انه سيلقى ابنه ولكنه ما عين الوقت فلذلك قال ما قال ثم دعا بنيه على سبيل التلطف فقال يا بنى اذهبوا فتحسسوا من يوسف وهو طلب الشئ بالحاسة كالتسمع والتبصر ومثله التجسس بالجيم وقد قرئ بهما وربما يخص الجيم بطلب الخبر فى ضد الخير ولا تيأسوا من روح الله من فرجه وتنفيسه وقرئ بالضم اى من رحمته التى تحيا بها العباد قال الاصمعى الروح ما يجده الانسان من نسيم الهواء فيسكن اليه التركيب يدل على الحركة والهزة فكل ما تهتز بوجوده وتلتذ به فهو روح انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون لان هذا اليأس

ان تأتيهم غاشية من عذاب الله تغشاهم من عقوبة الله وعذاب الله على شركهم بالله أو تأتيهم القيامة فجأة وهم مقيمون على شركهم وكفرهم بربهم فيخلدهم الله عز وجل فى ناره وهم لا يدرون بمجيئها وقيامها وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ان تأتيهم غاشية من عذاب الله قال تغشاهم **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله غاشية من عذاب الله قال تغشاهم **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفأمنوا ان تأتيهم غاشية من عذاب الله اى عقوبة من عذاب الله **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة غاشية من عذاب الله قال غاشية وقيعة تغشاهم من عذاب الله

القول فى تأويل قوله تعالى (قل هذه سبيلى أدعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى وسبحان الله وما أنا من المشركين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هذه الدعوة التى أدعو اليها والطريقة التى أنا عليها من الدعاء الى توحيد الله واخلاص العبادة له دون الالهة والاوثان والانتهاء الى طاعته وترك معصيته سبيلى وطريقتى ودعوتى الى الله وحده لا شريك له على بصيرة بذلك ويقين علم منى به انا ويدعو اليه على بصيرة أيضا من اتبعنى وصدقنى وآمن بى وسبحان الله يقول الله له تعالى ذكره وقل تنزيها لله وتعظيما له من ان يكون له شريك فى ملكه أو معبود سواه فى سلطانه وما أنا من المشركين يقول وأنا برىء من اهل الشرك به لست منهم ولاهم منى وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا ابن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع ابن أنس فى قوله قل هذه سبيلى ادعو الى الله على بصيرة يقول هذه دعوتى **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قل هذه سبيلى ادعو الى الله على بصيرة قال هذه سبيلى هذا أمرى وسنتى ومنهاجى ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى قال وحق والله على من اتبعه ان يدعو الى ما دعا اليه ويذكر بالقرآن والموعظة وينهى عن معاصى الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر عن الربيع بن أنس قوله قل هذه سبيلى هذه دعوتى **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن أبى جعفر عن الربيع قل هذه سبيلى قال هذه دعوتى

القول فى تأويل قوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى أفلم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون) يقول تعالى ذكره وما أرسلنا يا محمد من قبلك الا رجالا لا نساء ولا ملائكة نوحى اليهم آياتنا بالدعاء الى طاعتنا وافراد العبادة لنا من أهل القرى يعنى من أهل الامصار دون أهل البوادى كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى لانهم كانوا أعلم واحلم من أهل العمود وقوله أفلم يسيروا فى الارض يقول تعالى ذكره أفلم يسر هؤلاء المشركون الذين يكذبونك يا محمد ويجحدون نبوتك وينكرون ما جئتهم به من توحيد الله واخلاص الطاعة والعبادة له فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم اذ كذبوا رسلنا ألم نحل بهم عقوبتنا فنهلكهم بها وننج منها رسلنا واتباعنا فيتفكروا فى ذلك ويعتبروا ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قوله

دليل على انه اعتقد ان الله تعالى غير قادر على كل المقدورات أو غير عالم بجميع المعلومات أو ليس بجواد مطلق ولا حكيم لا يفعل العبث وكل واحدة من هذه العقائد كفر فضلا عن جميعها اللهم انى لا أيأس من روحك فافعل بى ما أنت أهله ثم ههنا اضمار والتقدير فقبلوا وصية أبيهم وعادوا الى مصر فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز اى الملك القادر المنيع مسنا وأهلنا الضر الفقر والحاجة الى الطعام وعنوا بأهلهم من خلفهم وجئنا ببضاعة مزجاة مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها من ازجيته اذا دفعته قال سبحانه ألم تر أن الله يزجى سحابا ومنه قولهم فلان يزجى العيش أى يدفع الزمان بالقليل قال الكلبى هى من لغة العجم وقيل لغة القبط والاصح انها عربية لوضوح اشتقاقها قيل كانت بضاعتهم الصوف والسمن وقيل الصنوبر والحبة الخضراء وقيل سويق المقل والاقط وقيل دراهم زيوف لا تؤخذ الا بنقص لانه لم يكن عليها صورة يوسف وكان دراهم مصر ينقش عليها صورته فاوف لنا الكيل الذى هو حقنا وتصدق علينا واعلم انهم طلبوا المسامحة بما بين الثمنين وان يسعر لهم بالردى كما يسعر بالجيد فاختلف العلماء فى انه هل كان ذلك منهم طلب الصدقة فقال سفيان بن عيينة ان الصدقة كانت حلالا على الانبياء سوى محمد صلى الله عليه وسلم وقال آخرون أرادوا بالصدقة التفضل بالاغماض عن رداءة البضاعة وبايفاء الكيل والصدقات محظورة على الانبياء كلهم وقوله ان الله يجزى المتصدقين يمكن تنزيله على القولين لان كل احسان يبتغى به وجه الله فان ذلك لا يضيع عنده والصدقة العطية التى ترجى بها المثوبة عند الله ومن ثم لم يجوز العلماء ان يقال الله تعالى متصدق أو اللهم تصدق على بل يجب ان يقال اللهم أعطنى أو تفضل على أو ارحمنى كان يعقوب أمرهم بالتحسس من يوسف وأخيه والمتحسس يجب عليه ان يتوسل الى مطلوبه بجميع الطرق كما قيل الغريق يتعلق بكل شئ فبدؤا بالعجز والاعتراف وما

وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم قال انهم قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ قال وقوله وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وما تسألهم عليه من أجر وقوله وكأين من آية في السموات والارض يمرون عليها وقوله أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله وقوله أفلم يسيروا في الارض فينظروا من أهلكنا قال فكل ذلك قال لقريش أفلم يسيروا في الارض فينظروا في آثارهم فيعتبروا ويتفكروا وقوله ولدار الآخرة خير يقول تعالى ذكره هذا فعلنا في الدنيا باهل ولايتنا وطاعتنا ان عقوبتنا اذا نزلت باهل معاصينا والشرك بنا أنجيناهم منها وما في الدار الآخرة لهم خير وترك ذكر ما ذكرنا اكتفاء بدلالة قوله ولدار الآخرة خير للذين اتقوا عليه وأضيفت الدار الى الآخرة وهي الآخرة لاختلاف لفظهما كما قيل ان هذا لهو حق اليقين وكما قيل اتيتك عام الاول وبارحة الاولى وليلة الاولى ويوم الخميس وكما قال الشاعر

أتمدح فقعسا وتذم عبسا * الا لله أمك من هجين
ولو أقوت عليك ديار عبس * عرفت الذل عرفان اليقين

يعني عرفانا به يقينا فتأويل الكلام وللدار الآخرة خير للذين اتقوا الله باداء فرائضه واجتناب معاصيه وقوله أفلا تعقلون يقول أفلا يعقل هؤلاء المشركون بالله حقيقة ما نقول لهم ونخبرهم به من سوء عاقبة الكفر وغب ما يصير اليه حال أهله مع ما قد عاينوا ورأوا وسمعوا مما حل بمن قبلهم من الامم الكافرة المكذبة رسل ربها ۞ القول في تأويل قوله تعالى (حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) يقول تعالى ذكره وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من أهل القرى فدعوا من أرسلنا اليهم فكذبوهم وردوا ما أتوا به من عند الله حتى اذا استيأس الرسل الذين أرسلناهم اليهم منهم ان يؤمنوا بالله ويصدقوهم فيما أتوهم به من عند الله وظن الذين أرسلناهم اليهم من الامم المكذبة ان الرسل الذين أرسلناهم قد كذبوهم فيما كانوا أخبروهم عن الله من وعده اياهم نصرهم عليهم جاءهم نصرنا وذلك قول جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو السائب سالم بن جنادة قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن مسلم عن ابن عباس في قوله حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال لما أيست الرسل أن تستجيب لهم قومهم وظن الرسل ان قومهم كذبوهم جاءهم النصر على ذلك فنجي من نشاء حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو معاوية الضرير قال ثنا الاعمش عن مسلم عن ابن عباس بنحوه غير انه قال في حديثه قال أيست الرسل ولم يقل لما أيست حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير حتى اذا استيأس الرسل ان يسلم قومهم وظن قوم الرسل ان الرسل قد كذبوا جاءهم نصرنا حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الاعمش عن أبي الضحى عن ابن عباس مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال حتى اذا استيأس الرسل من قومهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبوا جاءهم نصرنا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حصين عن عمران السلمي عن ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا أيس الرسل من قومهم ان يصدقوهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبتهم حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا جرير عن حصين عن عمران بن الحارث السلمي عن عبد الله بن عباس في قوله حتى اذا استيأس الرسل قال استيأس الرسل من قومهم ان يستجيبوا لهم وظنوا أنهم قد كذبوا قال ظن قومهم انهم جاؤهم بالكذب حدثنا ابو

بضيق اليد واظهار الفاقة فرق الله تعالى قلبه وارفضت عيناه فعند ذلك قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وقيل أدوا اليه كتاب يعقوب من يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله الى عزيز مصر اما بعد فانا أهل بيت موكل بنا البلاء اما جدي فشدت يداه ورجلاه ورمي به في النار ليحرق فنجاه الله تعالى وجعلت النار عليه بردا وسلاما واما أبي فوضع السكين على قفاه ليقتل ففداه الله واما أنا فكان لي ابن وكان أحب اولادي الي فذهب به اخوته الى البرية ثم أتوني بقميصه ملطخا بالدم وقالوا قد أكله الذئب فذهبت عيناي من بكائي عليه ثم كان لي ابن وكان أخاه من أمه وكنت أتسلى به فذهبوا به ثم رجعوا وقالوا انه سرق وانك حبسته لذلك وانا أهل بيت لا نسرق ولا نلد سارقا فان رددته علي والا دعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام فلما قرأ يوسف الكتاب لم يتمالك وعيل صبره فقال لهم ذلك وروي انه لما قرأ الكتاب بكى وكتب الجواب اصبر كما صبروا تظفر كما ظفروا وقوله هل علمتم استفهام يفيد تعظيم الواقعة ومعناه ما أعظم الامر الذي ارتكبتم من يوسف وما أقبح ما أقدمتم عليه كما يقال للمذنب هل تدري من عصيت وفيه تصديق لقوله سبحانه لتنبئنهم بامرهم هذا واما فعلهم باخيه فتعريضهم اياه للغم بافراده عن أخيه لابيه وأمه وايذاؤهم له بالاحتقار والامتهان وقوله اذ أنتم جاهلون جار مجرى الاعتذار عنهم كانه قال انما أقدمتم على ذلك الفعل القبيح المنكر حال ما كنتم في أوان الصبا وزمان الجهالة والغرة ازالة للخجالة عنهم فان مظنة الجهل الشباب وتنصيحا لهم في الدين أي هل علمتم قبحه فتبتم لان العلم بالقبح يدعو الى التوبة غالبا فاثر كما هو عادة الانبياء حق الله على نفسه في المقام الذي يتشفى المغيظ وينفث المصدور ويدرك ثاره الماثور وقيل انما نفى العلم عنهم لانهم لم يعملوا بعلمهم ولما كلمهم بذلك قالوا أئنك لانت يوسف عرفوا بالخطاب الذي لا يصدر الا عن حنيف مسلم من سنخ ابراهيم أو تبسم

عليه السلام فعرفوه بثناياه وكانت كاللؤلؤ المنظوم أو رفع التاج عن رأسه فنظروا الى علامة بقرنه تشبه الشامة البيضاء كان ليعقوب وسارة مثلها قال أنا يوسف صرح بالاسم تعظيما لما جرى عليه من ظلم اخوته كانه قال أنا الذى ظلمتمونى على أشنع الوجوه والله أوصلنى الى أعظم المناصب انا ذلك الأخ الذى قصدتم قتله ثم صرت كما ترون ولهذا قال وهذا أخى مع انهم كانوا يعرفونه لان مقصوده ان يقول وهذا أيضا كان مظلوما كما كنت صار منعما عليه من الله وذلك قوله قد من الله علينا أى بكل خير دنيوى وأخروى أو بالجمع بعد التفريق انه أى الشأن من يتق عقاب الله ويصبر عن معاصيه وعلى طاعته فان الله لا يضيع أجر المحسنين أراد أجرهم فاكتفى من الربط بالعموم ومن قرأ يتقى باثبات الياء فوجهه ان يجعل من بمعنى الذى ويجوز على هذا الوجه ان يكون قوله ويصبر فى موضع الرفع الا انه حذفت الحركة للتخفيف أو المشاكلة وفى الآية دليل على براءة ساحة يوسف ونزاهة جانبه من كل سوء والا لم يكن من المتقين الصابرين قالوا تالله لقد آثرك الله علينا اعتراف منهم بتفضيله عليهم بالتقوى والصبر وسيرة المحسنين وصورة الاحسنين ولا يلزم من ذلك ان لا يكونوا أنبياء وان احتج به بعضهم لان الانبياء متفاوتون فى الدرجات تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وان كنا وان شأننا انا كنا خاطئين قال أبو عبيدة خطأ واخطأ بمعنى واحد وقال الاموى المخطئ من أراد الصواب فصار الى غيره ومنه قولهم المجتهد يخطئ ويصيب والخاطئ من تعمد ما لا ينبغى به قال أبو على الجبائى انهم لم يعتذروا عن ذلك الذى فعلوا بيوسف لانه وقع منهم قبل البلوغ ومثل ذلك لا يعد ذنبا وانما اعتذروا من حيث انهم أخطؤا بعد ذلك حين لم يظهروا لابيهم ما فعلوه ليعلم انه حى وان الذئب لم يأكله واعترض عليه فخر الدين الرازى بانه يبعد من مثل يعقوب ان يبعث جمعا

كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت حصينا عن عمران بن الحارث عن ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل من ان يستجيب لهم قومهم وظن قومهم ان قد كذبوهم جاءهم نصرنا حدثنى أبو حصين عبد الله بن أحمد بن يونس قال ثنا عنتر قال ثنا حصين عن عمران بن الحارث عن ابن عباس فى هذه الآية حتى اذا استيأس الرسل قال استيأس الرسل من قومهم ان يؤمنوا وظن قومهم ان الرسل قد كذبوهم فيما وعدوا وكذبوا جاءهم نصرنا حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبى عدى عن شعبة عن حصين عن عمران بن الحارث عن ابن عباس قال حتى اذا استيأس الرسل من نصر قومهم وظنوا أنهم قد كذبوا ظن قومهم انهم قد كذبوهم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن الصباح قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عمران بن الحارث عن ابن عباس فى قوله حتى اذا استيأس الرسل قال من قومهم ان يؤمنوا بهم وان يستجيبوا لهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبوهم جاءهم نصرنا يعنى الرسل حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين عن عمران بن الحارث عن ابن عباس بمثله سواء حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن هرون عن عباد القرشى عن عبد الرحمن بن معاوية عن ابن عباس وظنوا انهم قد كذبوا خفيفة وتأويلها عنده وظن القوم ان الرسل قد كذبوا حدثنا أبو بكر قال ثنا طلق بن غنام عن زائدة عن الاعمش عن مسلم عن ابن عباس قال حتى اذا استيأس الرسل من قومهم ان يصدقوهم وظن قومهم ان قد كذبتهم رسلهم جاءهم نصرنا حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا يعنى أيس الرسل من ان يتبعهم قومهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبوا فينصر الله الرسل ويبعث العذاب حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا حتى اذا استيأس الرسل من قومهم ان يطيعوهم ويتبعوهم وظن قومهم ان رسلهم كذبوهم جاءهم نصرنا حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن فضيل عن حصين عن عمران بن الحارث عن ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل من قومهم وظنوا أنهم قد كذبوا قال فأبطأ عليهم الا من ظن انهم قد كذبوا قال ثنا آدم العسقلانى قال ثنا شعبة قال أخبرنا حصين بن عبد الرحمن عن عمران بن الحارث قال سمعت ابن عباس يقول وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة وقال ابن عباس ظن القوم ان الرسل قد كذبوهم خفيفة حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن عطاء عن سعيد بن جبير فى قوله حتى اذا استيأس الرسل من قومهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبوهم قال ثنا محمد بن فضيل عن خصيف قال سألت سعيد بن جبير عن قوله حتى اذا استيأس الرسل من قومهم وظن الكفار انهم هم كذبوا حدثنى يعقوب والحسن بن محمد قالا ثنا اسمعيل بن علية قال ثنا كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبير قوله حتى اذا استيأس الرسل من قومهم ان يؤمنوا وظن قومهم ان الرسل قد كذبتهم حدثنى المثنى قال ثنا عارم أبو النعمان قال ثنا حماد بن زيد قال ثنا شعيب قال ثنى ابراهيم بن أبى حرة الجزرى قال سأل فتى من قريش سعيد بن جبير فقال له يا أبا عبد الله كيف تقرأ هذا الحرف فانى اذا أتيت عليه تمنيت أن لا أقرأ هذه السورة حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال نعم حتى اذا استيأس الرسل من قومهم ان يصدقوهم وظن المرسل اليهم ان الرسل كذبوا قال فقال الضحاك بن مزاحم ما رأيت كاليوم قط رجلا يدعى الى علم فيتلكأ لو رحلت فى هذه الى اليمن كان قليلا حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا ربيعة بن كلثوم قال ثنى أبى ان مسلم بن يسار سأل سعيد بن جبير فقال يا أبا عبد الله

آية بلغت مني كل مبلغ حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا فهذا الموت ان تظن الرسل انهم قد كذبوا أو تظن انهم قد كذبوا مخففة قال فقال سعيد بن جبير يا أبا عبد الرحمن حتى اذا استيأس الرسل من قومهم ان لم يستجيبوا لهم وظن قومهم ان الرسل كذبتهم جاءهم نصرنا فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين قال فقام مسلم الى سعيد فاعتنقه وقال فرج الله عنك كما فرجت عني **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا وهيب قال ثنا أبو المعلى العطار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال استيأس الرسل من ايمان قومهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبوهم ما كانوا يخبرونهم ويبلغونهم قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله حتى اذا استيأس الرسل ان يصدقهم قومهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبوا جاء الرسل نصرنا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير في هذه الآية حتى اذا استيأس الرسل من قومهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبت قال ثنا حماد عن كلثوم بن جبر قال قال لي سعيد بن جبير سألني سيد من سادات لهم عن هذه الآية فقلت استيأس الرسل من قومهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبت **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال استيأس الرسل أن تؤمن قومهم بهم وظن قومهم المشركون ان الرسل قد كذبوا ما وعدهم الله من نصره اياهم عليهم واخلفوا وقرأ جاءهم نصرنا قال جاء الرسل النصر حينئذ قال وكان أبي يقرؤها كذبوا **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد عن أبي المتوكل عن أيوب بن أبي صفوان عن عبد الله بن الحارث انه قال حتى اذا استيأس الرسل من ايمان قومهم وظنوا أنهم قد كذبوا وظن القوم أنهم قد كذبوهم فيما جاؤهم به **حدثنا** الحسن ابن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن جويبر عن الضحاك قال ظن قومهم ان رسلهم قد كذبوهم فيما وعدوهم به **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل عن جحش بن زياد الضبي عن تميم بن حذلم قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول في هذه الآية حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال استيأس الرسل من ايمان قومهم أن يؤمنوا بهم وظن قومهم حين أبطأ الامر أنهم قد كذبوا بالتخفيف **حدثنا** أبو المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي المعلى عن سعيد بن جبير في قوله حتى اذا استيأس الرسل قال استيأس الرسل من نصر قومهم وظن قوم الرسل ان الرسل قد كذبوهم **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عمرو بن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبير حتى اذا استيأس الرسل أن يصدقوهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبوهم قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل أن يصدقهم قومهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبوهم **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك في قوله حتى اذا استيأس الرسل يقول استيأسوا من قومهم أن يجيبوهم ويؤمنوا بهم وظنوا يقول وظن قوم الرسل ان الرسل قد كذبوهم الموعد والقراءة على هذا التأويل الذي ذكرنا في قوله كذبوا بضم الكاف وتخفيف الذال وذلك أيضا قراءة بعض قراء أهل المدينة وعامة قراءة أهل الكوفة وانما اخترنا هذا التأويل وهذه القراءة لان ذلك عقيب قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من أهل القرى أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم فكان

من الصبيان من غير ان يبعث معهم رجلا بالغا عاقلا فالظاهر انه وقع ذلك منهم بعد البلوغ سلمنا لكن ليس كل ما لا يجب الاعتذار عنه لا يحسن الاعتذار عنه ولما اعترفوا بفضله عليهم وبكونهم متعمدين للاثم قال يوسف لا تثريب عليكم لا تأنيب ولا توبيخ وقيل لا أذكر ذنبكم وقيل لا مجازاة لكم عندي على ما فعلتم وقيل لا تخليط ولا افساد عليكم واشتقاقه من الثرب وهو الشحم الذي هو غاشية الكرش ومعناه ازالة الثرب كالتجليد والتقريد لازالة الجلد والقراد وذلك لانه اذا ذهب منه الثرب كان في غاية الهزال والعجف فصار مثلا للتقريع المدنف المضني وقوله اليوم اما ان يتعلق بالتثريب أو بالاستقرار المقدر في عليكم أي لا أثربكم اليوم الذي هو مظنة التثريب فما ظنكم بغيره ثم ابتدأ فدعا لهم بمغفرة ما فرط منهم ليكون عقاب الدارين مرتفعا عنهم وأصل الدعاء ان يقع على لفظ المستقبل فاذا أوقعوه بلفظ الماضي فذلك للتفاؤل ويحتمل ان يكون اليوم متعلقا بالدعاء فيكون فيه بشارة بعاجل غفران الله لتجدد توبتهم وحدوثها في ذلك اليوم روي ان اخوته لما عرفوه ارسلوا اليه انك تدعونا الى طعامك بكرة وعشيا ونحن نستحي منك لما فرط منا فيك فقال يوسف ان أهل مصر وان ملكت فيهم فانهم ينظرون الى شزرا ويقولون سبحان من بلغ عبدا بيع بعشرين درهما ما بلغ ولقد شرفت الآن بكم وعظمت في العيون حيث علم الناس انكم اخوتي واني من حفدة ابراهيم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه أخذ يوم الفتح بعضادتي باب الكعبة فقال لقريش ما ترونني فاعلا بكم قالوا نظن خيرا أخ كريم وابن أخ كريم وقد قدرت فقال صلى الله عليه وسلم أقول ما قال أخي يوسف لا تثريب عليكم اليوم قال عطاء الخراساني طلب الحوائج الى الشباب أسهل منها الى الشيوخ ألا ترى الى قول يوسف لاخوته لا تثريب عليكم اليوم وقول يعقوب سوف

ذلك دليلا على ان اياس الرسل كان من ايمان قومهم الذين أهلكوا وان المضمر فى قوله وظنوا أنهم قد كذبوا انما هو من ذكر الذين من قبلهم من الامم الهالكة وزاد ذلك وضوحا أيضا اتباع الله فى سياق الخبر عن الرسل وأممهم قوله فنجى من نشاء ان الذين أهلكوا الذين ظنوا ان الرسل قد كذبتهم فكذبوهم ظنا منهم انهم قد كذبوهم وقد ذهب قوم ممن قرأ هذه القراءة الى غير التأويل الذى اخترنا ووجهوا معناه الى حتى اذا استيأس الرسل من ايمان قومهم وظنت الرسل انهم قد كذبوا فيما وعدوا من النصر ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا ابن جريج عن ابن أبى مليكة قال قرأ ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال كانوا بشرا ضعفوا ويئسوا قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال أخبرنى ابن أبى مليكة عن ابن عباس قرأ وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة قال ابن جريج أقول كما يقول أخلفوا قال عبد الله قال لى ابن عباس كانوا بشرا وتلا ابن عباس حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب قال ابن جريج قال ابن أبى مليكة ذهب بها الى أنهم ضعفوا فظنوا أنهم أخلفوا حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الاعمش عن أبى الضحى عن مسروق عن عبد الله انه قرأ حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا مخففة قال عبد الله هو الذى تكره قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفيان عن سليمان عن أبى الضحى عن مسروق ان رجلا سال عبد الله بن مسعود حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا قال هو الذى تكره مخففة قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير انه قال فى هذه الآية حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا قلت كذبوا قال نعم لم يكونوا بشرا حدثنا الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا قال كانوا بشرا قد ظنوا وهذا تأويل وقول غيره من أهل التأويل أولى عندى بالصواب وخلافه من القول أشبه بصفات الانبياء والرسل ان جاز أن يرتابوا بوعد الله اياهم ويشكوا فى حقيقة خبره مع معاينتهم من حجج الله وأدلته ما لا يعاينه المرسل اليهم فيعذروا فى ذلك ان المرسل اليهم لأولى فى ذلك منهم بالعذر وذلك قول ان قاله قائل لا يخفى أمره وقد ذكر هذا التأويل الذى ذكرناه أخيرا عن ابن عباس لعائشة فانكرته أشد النكرة فيما ذكر لنا ذكر الرواية بذلك عنها رضوان الله عليها حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا ابن جريج عن ابن أبى مليكة قال قرأ ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا فقال كانوا بشرا ضعفوا ويئسوا قال ابن أبى مليكة فذكرت ذلك لعروة فقال قالت عائشة معاذ الله ما حدث الله رسوله شيئا قط الا علم انه سيكون قبل ان يموت ولكن لم يزل البلاء بالرسل حتى ظن الانبياء ان من تبعهم قد كذبوهم فكانت تقرؤها قد كذبوا تثقلها قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى ابن أبى مليكة ان ابن عباس قرأ وظنوا انهم قد كذبوا خفيفة قال عبد الله ثم قال لى ابن عباس كانوا بشرا وتلا ابن عباس حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب قال ابن جريج قال ابن أبى مليكة يذهب بها الى أنهم ضعفوا فظنوا انهم أخلفوا قال ابن جريج قال ابن أبى مليكة وأخبرنى عروة عن عائشة انها خالفت ذلك وأبته وقالت ما وعد الله محمدا صلى الله عليه وسلم من شئ الا وقد علم انه سيكون حتى مات ولكنه لم يزل البلاء بالرسل حتى ظنوا ان من معهم من المؤمنين قد كذبوهم قال ابن أبى مليكة فى حديث عروة كانت عائشة تقرؤها وظنوا انهم قد كذبوا مثقلة للتكذيب قال ثنا سليمان بن داود الهاشمى قال ثنا ابراهيم بن سعد قال ثنى صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن

أستغفر لكم ولما عرفهم يوسف نفسه سألهم عن أبيهم فقالوا ذهبت عيناه فقال اذهبوا بقميصى هذا فألقوه على وجه أبى يأت بصيرا كقولك جاء البنيان محكما ومثله فارتد بصيرا أو المراد يأت الى وهو بصير دليله قوله وأتونى بأهلكم أجمعين قيل هو القميص المتوارث الذى كان فى تعويذ يوسف وكان من الجنة أوحى الله اليه ان فيه عافية كل مبتلى وشفاء كل سقيم وقالت الحكماء لعله علم ان أباه ما كان أعمى وانما صار ضعيف البصر من كثرة البكاء فاذا ألقى عليه قميصه صار منشرح الصدر فقوى روحه وزال ضعفه روى ان يهودا حمل القميص وقال انا أحزنته بحمل القميص ملطوخا بالدم فأفرحه كما أحزنته فحمله وهو حاف حاسر من مصر الى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخا عن الكلبى كان أهله نحوا من سبعين انسانا وقال مسروق دخل قوم يوسف مصر وهم ثلاثة وتسعون من بين رجل وامرأة وخرجوا منها مع موسى ومقاتلتهم نحو من ستمائة ألف ولما فصلت العير خرجت من عريش مصر فصل من البلد فصولا انفصل منه وجاوز حيطانه وفصل منى اليه كتاب اذا نفذ واذا كان فصل متعديا كان مصدره الفصل قال أبوهم لمن حوله من قومه انى لأجد بحاسة الشم ريح يوسف قال مجاهد هبت ريح فصفقت القميص ففاحت رائحة الجنة فى الدنيا فعلم يعقوب انه ليس فى الدنيا من ريح الجنة الا ما كان من ذلك القميص قال أهل التحقيق ان الله تعالى أوصل اليه ريح يوسف عند انقضاء مدة المحنة ومجىء أوان الروح والفرح من مسيرة ثمان ومنع من وصول خبره اليه مع قرب البلدين فى مدة ثمانين سنة أو أربعين عند الاكثرين وكلاهما معجزة ليعقوب خارقة للعادة وذلك يدل على ان كل سهل فهو فى زمان المحنة صعب وكل صعب فانه فى زمان الاقبال سهل وقوله لولا ان تفندون جوابه محذوف أى لولا تفنيدكم اياى لصدقتمونى والتفنيد النسبة الى الفند وهو الحرف

وتغير العقل من هرم يقال شيخ مفند ولا يقال عجوز مفندة لانها لم تكن ذات رأى فتفند فى الكبر قالوا يعنى الحاضرين عنده تالله انك لفى
ضلالك القديم أى فيما كنت فيه قدما من البعد عن الصواب فى افراط محبة (٥١) يوسف كما قال بنوه ان أبانا لفى ضلال مبين وقيل

عروة عن عائشة قال قلت لها قوله حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا قال قالت عائشة لقد استيقنوا انهم قد كذبوا قلت كذبوا قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن بربها انما هم اتباع الرسل لما استأخر عنهم الوحى واشتد عليهم البلاء ظنت الرسل ان اتباعهم قد كذبوهم جاءهم نصرنا حدثنا محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت حتى اذا استيأس الرسل ممن كذبهم من قومهم ان يصدقوهم وظنت الرسل ان من قد آمن من قومهم قد كذبوهم جاءهم نصرنا عند ذلك فهذا ماروى فى ذلك عن عائشة غير انها كانت تقرأ كذبوا بالتشديد وضم الكاف بمعنى ماذكرنا عنها من أن الرسل ظنت باتباعها الذين قد آمنوا بهم انهم قد كذبوهم فارتدوا عن دينهم استبطاء منهم للنصر وقد بينا ان الذى نختار من القراءة فى ذلك والتأويل غيره فى هذا الحرف خاصة وقال آخرون ممن قرأ قوله كذبوا بضم الكاف وتشديد الذال معنى ذلك حتى اذا استيأس الرسل من قومهم أن يؤمنوا بهم ويصدقوهم وظنت الرسل بمعنى واستيقنت انهم قد كذبهم أممهم جاءت الرسل نصرتنا وقالوا الظن فى هذا بمعنى العلم من قول الشاعر

فظنوا بالفى فارس متلئم * سراتهم فى الفارسى المسرد

ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن وهو قول قتادة حتى اذا استيأس الرسل من ايمان قومهم وظنوا أنهم قد كذبوا أى استيقنوا انه لاخير عند قومهم ولا ايمان جاءهم نصرنا حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة حتى اذا استيأس الرسل قال من قومهم وظنوا أنهم قد كذبوا قال وعلموا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا وبهذه القراءة كانت تقرأ عامة قراء المدينة والبصرة والشام أعنى بتشديد الذال من كذبوا وضم كافها وهذا التأويل الذى ذهب اليه الحسن وقتادة فى ذلك اذا قرئ بتشديد الذال وضم الكاف خلاف لماذكرنا من أقوال جميع من حكينا قوله من الصحابة لانه لم يوجه الظن فى هذا الموضع منهم أحد الى معنى العلم واليقين مع ان الظن انما استعمله العرب فى موضع العلم فيما كان من علم أدرك من جهة الخبر أو من غير وجه المشاهدة والمعاينة فاما ماكان من علم أدرك من وجه المشاهدة والمعاينة فانها لا تستعمل فيه الظن لا تكاد تقول أظننى حيا وأظننى انسانا بمعنى أعلمنى انسانا وأعلمنى حيا والرسل الذين كذبتهم اممهم لاشك انها كانت لاممها شاهدة ولتكذيبها اياها منها سامعة فيقال فيها ظنت باممها انها كذبتها وروى عن مجاهد فى ذلك قول هو خلاف جميع ماذكرنا من أقوال الماضين الذين سمينا أسماءهم وذكرنا أقوالهم وتأويل خلاف تأويلهم وقراءة غير قراءة جميعهم وهو انه فيما ذكر عنه كان يقرأ وظنوا أنهم قد كذبوا بفتح الكاف والذال وتخفيف الذال ذكر الرواية عنه بذلك حدثنى أحمد بن يوسف قال ثنا أبو عبيد قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد انه قرأها كذبوا بفتح الكاف بالتخفيف وكان يتأوله كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد استيأس الرسل ان تعذب قومهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبوا جاءهم نصرنا قال جاء الرسل نصرنا قال مجاهد قال فى المؤمن فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم قال قولهم نحن أعلم منهم ولن نعذب وقوله وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن قال حاق بهم ماجاءت به رسلهم من الحق وهذه القراءة لا استجيز القراءة بها لاجماع الحجة من قراء الامصار على خلافها ولو جازت القراءة بذلك لاحتمل وجها من التأويل وهو أحسن مما تأوله مجاهد وهو حتى اذا استيأس الرسل من عذاب الله قومها المكذبة بها وظنت الرسل أن قومها قد كذبوا وافتروا على الله بكفرهم بها ويكون

انى شقائك القديم بما تكابد على يوسف من الاحزان قال الحسن انما قالوا هذه الكلمة الغليظة لاعتقادهم ان يوسف قد مات فلما ان جاء ان صلة أى فلما جاء مثل فلما ذهب عن ابراهيم الروع وقيل هى مع الفعل فى محل الرفع بفعل مضمر أى فلما ظهر ان جاء البشير وهو يهوذا ألقاه طرحه البشير أو يعقوب على وجهه فارتد بصيرا أى انقلب من العمى الى البصر أو من الضعف الى القوة قال ألم أقل لكم جوز فى الكشاف ان يكون مفعوله محذوفا وهو قوله انى لاجد ريح يوسف أو قوله ولا تيأسوا من روح الله ويكون قوله انى أعلم كلاما مستأنفا والظاهر ان مفعوله قوله انى أعلم من الله مالا تعلمون وذلك انه كان قال لهم انما أشكو بثى وحزنى الى الله واعلم من الله مالا تعلمون روى انه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر قال ما أصنع بالملك على أى دين تركته قال على دين الاسلام قال الآن تمت النعم ثم ان أولاده أخذوا يعتذرون اليه فوعدهم الاستغفار قال ابن عباس والاكثرون أراد ان يستغفر لهم فى وقت السحر لانه أرجى الاوقات اجابة وعن ابن عباس فى رواية أخرى أخر الى ليلة الجمعة تحريا لوقت الاجابة وقيل أخر لتعرف حالهم فى الاخلاص وقيل استغفر لهم فى الحال ووعدهم دوام الاستغفار فى الاستقبال فقد روى انه كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة فى نيف وعشرين سنة روى

انه قام الى الصلاة فى وقت السحر فلما فرغ رفع يديه وقال اللهم اغفر لى جزعى على يوسف وقلة صبرى عنه واغفر لولدى ما أتوا الى أخيهم فاوحى اليه ان الله قد غفر لك ولهم أجمعين وروى انهم قالوا له وقد علتهم الكآبة ما يغنى عنا عفوكما ان لم يعف عنا ربنا فان لم يوح اليك بالعفو

فلا قرت لنا عين أبدا فاستقبل الشيخ القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما أذلة خاشعين عشرين سنة حتى جهدوا وظنوا
أنهم هلكوا نزل جبريل فقال ان الله قد أجاب دعوتك في ولدك وعقد مواثيقهم بعد ذلك على النبوة واختلاف الناس في
نبوتهم مشهور يحكى انه وجه يوسف الى أبيه جهازا ومائتي راحلة ليتجهز اليه بمن معه وخرج يوسف والملك في أربعة آلاف من الجند والعظماء وأهل مصر بأجمعهم فتلقوا يعقوب وهو يمشي ويتوكأ على يهودا فنظر الى الخيل والناس فقال يا يهودا أهذا فرعون مصر قال لا هذا ولدك فلما لقيه قال يعقوب السلام عليك يا مذهب الاحزان فاجابه يوسف وقال يا أبت بكيت حتى ذهب بصرك ألم تعلم ان القيامة تجمعنا قال بلى ولكن خشيت ان يسلب دينك فيحال بيني وبينك ومعنى آوى اليه أبويه ضمهما اليه واعتنقهما قال ابن اسحق كانت أمه باقية الى ذلك الوقت أو ماتت الا ان الله تعالى أحياها ونشرها من قبرها تحقيقا لرؤيا يوسف وقيل المراد بأبويه أبوه وخالته لان أمه ماتت في النفاس بأخيه بنيامين حتى قيل بنيامين بالعبرية ابن الوجع ولما توفيت أمه تزوج أبوه بخالته فسماها الله تعالى أحد الابوين لان الخالة تدعى اما لقيامها مقام الام أو لان الخالة أم كما ان العم أب فكيف وقد اجتمع ههنا الامران قال السدي كان دخولهم على يوسف قبل دخولهم مصر كأنه حين استقبلهم نزل لاجلهم في خيمة أو بيت هناك فدخلوا عليه وضم اليه أبويه وقال ادخلوا مصر فعلى هذا جاز ان يكون الاستثناء عائدا الى الدخول وعن ابن عباس ادخلوا مصر أي أقيموا بها وقوله ان شاء الله آمنين تعلق بالدخول المكيف بالامن فكأنه قيل اسلموا وأمنوا في دخولكم واقامتكم ان شاء الله وعن

الظن موجها حينئذ الى معنى العلم على ما تأوله الحسن وقتادة وأما قوله فنجي من نشاء فان القراء اختلفت في قراءته فقرأه عامة قراء أهل المدينة ومكة والعراق فننجي من نشاء بنونين بمعنى فننجي نحن من نشاء من رسلنا والمؤمنين بنا دون الكافرين الذين كذبوا رسلنا اذا جاء الرسل نصرنا واعتل الذين قرؤا ذلك كذلك انه انما كتب في المصحف بنون واحدة وحكمه أن يكون بنونين لان احدى النونين حرف من أصل الكلمة من أنجى ينجي والاخرى النون التي تأتي بمعنى الدلالة على الاستقبال من فعل جماعة مخبرة عن أنفسها لانهما حرفان أعني النونين من جنس واحد يخفى الثاني منهما عن الاظهار في الكلام فحذفت من الخط واجتزى بالمثبتة من المحذوفة كما تفعل ذلك في الحرفين اللذين يدغم أحدهما في صاحبه وقرأ ذلك بعض الكوفيين على هذا المعنى غير انه ادغم النون الثانية وشدد الجيم وقرأه آخر منهم بتشديد الجيم ونصب الياء على معنى فعل ذلك به من نجيته أنجيه وقرأ ذلك بعض المكيين فنجى من نشاء بفتح النون والتخفيف من نجا من عذاب الله من نشاء ينجو والصواب من القراءة في ذلك عندنا قراءة من قرأه فننجي من نشاء بنونين لان ذلك هو القراءة التي عليها القراءة في الامصار وما خالفه ممن قرأ ذلك ببعض الوجوه التي ذكرناها فمنفرد بقراءته عما عليه الحجة مجمعة من القراء وغير جائز خلاف ما كان مستفيضا بالقراءة في قراءة الامصار وتأويل الكلام فننجي الرسل ومن نشاء من عبادنا المؤمنين اذا جاء نصرنا كما حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فنجي من نشاء فننجي الرسل ومن نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين وذلك ان الله تبارك وتعالى بعث الرسل فدعوا قومهم وأخبروهم انه من أطاع نجا ومن عصاه عذب وغوى وقوله ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين يقول ولا يرد عقوبتنا وبطشنا بمن بطشنا به من أهل الكفر بنا عن القوم الذين أجرموا فكفروا بالله وخالفوا رسله وما أتوهم به من عنده

القول في تأويل قوله تعالى (لقد كان في قصصهم عبرة لاولي الالباب ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) يقول تعالى ذكره لقد كان في قصص يوسف واخوته عبرة لاهل الحجى والعقول يعتبرون بها وموعظة يتعظون بها وذلك ان الله جل ثناؤه بعد ان ألقي يوسف في الجب ليهلك ثم بيع بيع العبيد بالخسيس من الثمن وبعد الاسار والحبس الطويل ملكه مصر ومكن له في الارض وأعلاه على من بغاه سوأ من اخوته وجمع بينه وبين والديه واخوته بقدرته بعد المدة الطويلة وجاء بهم اليه من الشقة النائية البعيدة فقال جل ثناؤه للمشركين من قريش من قوم نبيه محمد صلى الله عليه وسلم لقد كان لكم أيها القوم في قصصهم عبرة لو اعتبرتم به ان الذي فعل ذلك بيوسف واخوته لا يتعذر عليه فعل مثله بمحمد صلى الله عليه وسلم فيخرجه من بين أظهركم ثم يظهره عليكم ويمكن له في البلاد ويؤيده بالجند والرجال من الاتباع والاصحاب وان مرت به شدائد وأتت دونه الايام والليالي والدهور والازمان وكان مجاهد يقول معنى ذلك لقد كان في قصصهم عبرة ليوسف واخوته ذكر الرواية بذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لقد كان في قصصهم عبرة ليوسف واخوته حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عبرة ليوسف واخوته حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لقد كان في قصصهم عبرة لاولي الالباب قال يوسف واخوته وهذا القول الذي قاله مجاهد وان كان له وجه يحتمل التأويل فان الذي قلنا في ذلك أولى به لان ذلك عقيب الخبر عن نبينا صلى الله عليه وسلم

وجواب الشرط بالحقيقة محذوف والتقدير ادخلوا مصر آمنين ان شاء الله دخلتم آمنين أراد الامن على أنفسهم وأموالهم وأهليهم بحيث

وعن قومه من المشركين وعقيب تهديدهم ووعيدهم على الكفر بالله وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم ومنقطع عن خبر يوسف واخوته ومع ذلك انه خبر عام عن جميع ذوى الالباب ان قصصهم لهم عبرة من خصوص بعض به دون بعض فاذا كان الامر على ما وصفت فى ذلك فهو بان يكون خبرا عن انه عبرة لغيرهم والرواية التى ذكرناها عن مجاهد ورواية ابن جريج أشبه به أن تكون من قوله لان ذلك موافق القول الذى قلناه فى ذلك وقوله ما كان حديثا يفترى يقول تعالى ذكره ما كان هذا القول حديثا يختلق ويتكذب ويتخرص كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ما كان حديثا يفترى والفرية الكذب ولكن تصديق الذى بين يديه يقول ولكنه تصديق الذى بين يديه من كتب الله التى أنزلها قبله على أنبيائه كالتوراة والانجيل والزبور ويصدق ذلك كله ويشهد عليه ان جميعه حق من عند الله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولكن تصديق الذى بين يديه والفرقان تصديق الكتب التى قبله ويشهد عليها وقوله وتفصيل كل شئ يقول تعالى ذكره وهو أيضا تفصيل كل ما بالعباد اليه حاجة من بيان أمر الله ونهيه وحلاله وحرامه وطاعته ومعصيته وقوله وهدى ورحمة لقوم يؤمنون يقول تعالى ذكره وهو بيان أمره ورشاد من جهل سبيل الحق فعمى عنه اذا اتبعه فاهتدى به من ضلالته ورحمة لمن آمن به وعمل بما فيه ينقذه من سخط الله وأليم عذابه ويورثه فى الآخرة جنانه والخلود فى النعيم المقيم لقوم يؤمنون يقول لقوم يصدقون بالقرآن وبما فيه من وعد الله ووعيده وأمره ونهيه فيعملون بما فيه من أمره وينتهون عما فيه من نهيه آخر سورة يوسف

(أول تفسير السورة التى يذكر فيها الرعد)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول فى تأويل قوله تعالى (المر تلك آيات الكتاب والذى أنزل اليك من ربك الحق ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) قال أبو جعفر قد بينا القول فى تأويل قوله الر والمر ونظائرها من حروف المعجم التى افتتح بها أوائل بعض سور القرآن فيما مضى بما فيه الكفاية من اعادتها غير انا نذكر من الرواية ما جاء خاصا به كل سورة افتتح أولها بشئ منها فما جاء من الرواية فى ذلك فى هذه السورة عن ابن عباس من نقل أبى الضحى مسلم بن صبيح وسعيد بن جبير عنه التفريق بين معنى ما ابتدئ به أولها مع زيادة الميم التى فيها على سائر سور ذوات الراء ومعنى ما ابتدئ به اخواتها مع نقصان ذلك منها عنها ذكر الرواية بذلك عنه حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن عن هشيم عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس المر قال انا الله أرى حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن عطاء بن السائب عن أبى الضحى عن ابن عباس قوله المر قال انا الله أرى حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن مجاهد المر فواتح يفتتح بها كلامه وقوله تلك آيات الكتاب يقول تعالى ذكره تلك التى قصصت عليك خبرها آيات الكتاب الذى أنزلته قبل هذا الكتاب الذى أنزلته اليك الى من أنزلته اليه من رسلى قبلك وقيل عنى بذلك التوراة والانجيل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله المر تلك آيات الكتاب الكتب التى كانت قبل القرآن حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن مجاهد تلك آيات الكتاب قال التوراة والانجيل وقوله والذى أنزل اليك من ربك الحق فاعمل بما فيه واعتصم به وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن مجاهد والذى أنزل اليك

لا يخافون أحدا وكانوا فيما سلف يخافون ملك مصر أو أراد الامن من القحط والشدة أو من تعييره اياهم بالجرم السالف ورفع أبويه على العرش السرير الرفيع الذى كان يجلس عليه وخروا له سجدا السائل ان يقول السجود لا يجوز لغير الله فكيف سجدوا ليوسف وأيضا تعظيم الابوين تالى تعظيم الله سبحانه فمن أين جاز سجدة أبويه له والجواب عن ابن عباس فى رواية عطاء ان المراد خروا لاجل وجدانه سجدا لله فكانت سجدة الشكر لله سبحانه وكذا التأويل فى قوله والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين أى انها سجدت لله تعالى لاجل طلب مصلحتى واعلاء منصبى وأحسن من هذا ان يقال انهم جعلوا يوسف كالقبلة وسجدوا لله شكرا على لقائه أو يراد بالسجدة التواضع التام على ما كانت عادتهم فى ذلك الزمان من التحية ولعلها ما كانت الا انحناء دون تعفير الجبهة واعترض على هذا الوجه بان لفظ الخرور يأباه وأجيب بان الخرور قد يعنى به المرور وقال تعالى لم يخروا عليها صما وعميانا أى لم يمروا وقيل الضمير عائد الى اخوته فقط ورد بان قوله هذا تأويل رؤياى من قبل ينبو عنه وأجيب بان التعبير لا يلزم ان يكون مطابقا للرؤيا من كل الوجوه فيحتمل ان تكون السجدة فى حق الاخوة التواضع التام وفى حق أبويه مجرد ذهابهما من كنعان الى مصر ففيه تعظيم تام للولد وقيل انما سجد الابوان لئلا تحمل الانفة اخوته على عدم السجود فيصير سببا لثوران الفتن واحياء الاحقاد والضغائن أو لعله تعالى أمر يعقوب بتلك السجدة لحكمة خفية لا يعرفها الا الله تعالى ورضى بذلك يوسف موافقة لامر الله ويؤيده ما روى عن ابن عباس ان يوسف لما رأى سجودهم له اقشعر جلده ولكن لم يقل شيئا وكان الامر بتلك السجدة كان من تمام التشديد والبلية والله أعلم وقد أحسن بى يقال أحسن به واليه بمعنى اذ أخرجنى من السجن لم يذكر اخراجه من البئر لانه نوع تثريب للاخوة وقد قال لا تثريب عليكم ولانه لم يكن نعمة

من ربك الحق قال القرآن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذى أنزل اليك من ربك الحق أى هذا القرآن وفى قوله والذى أنزل اليك وجهان من الاعراب أحدهما الرفع على انه كلام مبتدأ فيكون مرفوعا بالحق والحق به وعلى هذا الوجه تأويل مجاهد وقتادة الذى ذكرنا قبل عنهما والآخر الخفض على العطف به على الكتاب فيكون معنى الكلام حينئذ تلك آيات التوراة والانجيل والقرآن ثم يبتدى الحق بمعنى ذلك الحق فيكون رفعه بمضمر من الكلام قد استغنى بدلالة الظاهر عليه منه ولو قيل معنى ذلك تلك آيات الكتاب الذى أنزل اليك من ربك الحق وانما أدخلت الواو فى والذى وهو نعت للكتاب كما أدخلها الشاعر فى قوله

الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتيبة فى المزدحم

فعطف بالواو وذلك كله من صفة واحد كان مذهبا من التأويل ولكن ذلك اذا تؤول كذلك والصواب من القراءة فى الحق الخفض على انه نعت للذى وقوله ولكن أكثر الناس من مشركى قومك لا يصدقون بالحق الذى أنزل اليك من ربك ولا يقرون بهذا القرآن وما فيه من محكم آيه

﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجرى لاجل مسمى يدبر الامر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون) يقول تعالى ذكره الله يا محمد الذى رفع السموات السبع بغير عمد ترونها فجعلها للارض سقفا مسموكا والعمد جمع عمود وهى السوارى وما يعمد به البناء كما قال النابغة

وخيس الجن انى قد أذنت لهم * يبنون تدمر بالصفاح والعمد

وجمع العمود عمد كما جمع الاديم أدم ولو جمع بالضم فقيل عمد جاز كما يجمع الرسول رسل والشكور شكر واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله رفع السموات بغير عمد ترونها فقال بعضهم تأويل ذلك الله الذى رفع السموات بعمد لا ترونها ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن هشام قال ثنا معاذ بن معاذ قال ثنا عمران بن حدير عن عكرمة قال قلت لابن عباس ان فلانا يقول انها على عمد يعنى السماء قال فقال اقرأها بغير عمد ترونها أى لا ترونها حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح قال ثنا معاذ بن معاذ عن عمران بن حدير عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا حماد قال ثنا حميد عن الحسن بن مسلم عن مجاهد فى قوله بغير عمد ترونها قال بعمد لا ترونها حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن حميد عن الحسن بن مسلم عن مجاهد فى قول الله بغير عمد ترونها قال هى لا ترونها حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بغير عمد يقول عمد حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الحسن وقتادة قوله الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها قال قتادة قال ابن عباس بعمد ولكن لا ترونها حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قوله رفع السموات بغير عمد ترونها قال ما يدريك لعلها بعمد لا ترونها ومن تأول ذلك كذلك قصد مذهب تقديم العرب الجحد من آخر الكلام الى أوله كقول الشاعر

ولا أراها تزال ظالمة * تحدث لى نكبة وتنكارها

يريد أراها لا تزال ظالمة فقدم الجحد عن موضعه من تزال وكما قال الآخر

اذا أعجبتك الدهر حال من امرئ * فدعه وواكل حاله والليا ليا

لانه حينئذ صار عبدا وصار مبتلى بالمرأة ولان هذا الاخراج أقرب وأسهل وجاء بكم من البدو أى من البادية سمى المكان باسم المصدر لظهور الشخص فيه من بعيد وكان يعقوب وولده

بارض كنعان أهل مواش ينتقلون فى المياه والصحارى قال ابن الانبارى بدو موضع معروف هنالك روى عن ابن عباس ان يعقوب كان قد تحول اليه وسكن فيه ومنه قدم الى يوسف فعلى هذا كان يعقوب وولده أهل الحضر والبدو وقصد هذا الموضع الذى يقال له بدا والمعنى جاء بكم من قصد بدا ذكره الواحدى فى البسيط قال الجبائى والكعبى والقاضى انه تعالى أخبر عن يوسف انه أضاف الاحسان الى الله ونسب النزغ الى الشيطان وهو الافساد والاغراء ففيه دليل على ان الخير من الله دون الشر وأجيب بانه انما راعى الادب والافليس فعل الشيطان الا الوسوسة واما صرف الداعية الى الشر فلا يقدر عليه الا الله تعالى فان العاقل لا يريد ضرر نفسه ان ربى لطيف لما يشاء فاذا أراد حصول أمر هيأ أسبابه وان كان فى غاية البعد عن الاوهام انه هو العليم بالوجه الذى يسهل به الصعاب الحكيم فى أفعاله حتى يجيء على الوجه الاصوب والنحو الاصلى يحكى ان يوسف أخذ بيد يعقوب وطاف به فى خزائنه فادخله خزائن الورق والذهب وخزائن الحلى والثياب والسلاح وغير ذلك فلما أدخله خزائن القراطيس قال يا بنى ما أعقك عندك هذه القراطيس وما كتبت الى على ثمان مراحل قال أمرنى جبريل قال أوما تسأله قال أنت أبسط اليه منى فسأله قال جبريل الله أمرنى بذلك لقولك وأخاف ان يأكله الذئب قال فهلا خفتنى ثم ان يعقوب أقام معه أربعا وعشرين سنة ثم مات وأوصى ان يدفنه بالشام الى جنب أبيه اسحق فمضى بنفسه ودفنه ثم عاد الى مصر وعاش بعد ذلك ثلاثا وعشرين سنة فلما تم أمره وعلم انه لا يدوم له قال رب قد آتيتنى من الملك شيأ من ملك الدنيا أو من ملك مصر لانه كان دون ملك فرقه وعلمتنى

تحيز

تجنى على ما كان من صالح به * وان كان فيما لا يرى الناس آليا

يعنى وان كان فيما يرى الناس لا يالوا وقال آخرون بل هى مرفوعة بغير عمد ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن خلف العسقلانى قال أخبرنا آدم قال ثنا حماد بن سلمة عن اياس بن معاوية فى قوله رفع السموات بغير عمد ترونها قال السماء مبنية على الارض مثل القبة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بغير عمد ترونها قال رفعها بغير عمد * وأولى الاقوال فى ذلك بالصحة ان يقال كما قال الله تعالى الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها فهى مرفوعة بغير عمد نراها كما قال ربنا جل ثناؤه ولا خبر بغير ذلك ولا حجة يجب التسليم لها بقول سواه وأما قوله ثم استوى على العرش فانه يعنى علا عليه وقد بينا معنى الاستواء واختلاف المختلفين فيه والصحيح من القول فيما قالوا فيه بشواهده فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقوله وسخر الشمس والقمر يقول وأجرى الشمس والقمر فى السماء فسخرهما فيها لمصالح خلقه وذللهما لمنافعهم ليعلموا بجريهما فيها عدد السنين والحساب ويفصلوا به بين الليل والنهار وقوله كل يجرى لاجل مسمى يقول جل ثناؤه كل ذلك يجرى فى السماء لاجل مسمى أى لوقت معلوم وذلك الى فناء الدنيا وقيام القيامة التى عندها تكور الشمس ويخسف القمر وتنكدر النجوم وحذف ذلك من الكلام لفهم السامعين من أهل لسان من نزل بلسانه القرآن معناه وان كل لا بد لها من اضافة الى ما يحيط به وبنحو الذى قلنا فى قوله لاجل مسمى قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وسخر الشمس والقمر كل يجرى لاجل مسمى قال الدنيا وقوله يدبر الامر يقول تعالى ذكره يقضى الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها أمور الدنيا والآخرة كلها ويدبر ذلك كله وحده بغير شريك ولا ظهير ولا معين سبحانه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يدبر الامر يقضيه وحده قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه وقوله يفصل الآيات يقول يفصل لكم ربكم آيات كتابه فيبينها لكم احتجاجا بها عليكم أيها الناس لعلكم بلقاء ربكم توقنون يقول لتوقنوا بلقاء الله والمعاد اليه فتصدقوا بوعده ووعيده وتنزجروا عن عبادة الآلهة والاوثان وتخلصوا له العبادة اذا اتقيتم ذلك وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لعلكم بلقاء ربكم توقنون وان الله تبارك وتعالى انما أنزل كتابه وأرسل رسله لنؤمن بوعده ونستيقن بلقائه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وهو الذى مد الارض وجعل فيها رواسى وأنهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل النهار ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) يقول تعالى ذكره والله الذى مد الارض فبسطها طولا وعرضا وقوله وجعل فيها رواسى يقول جل ثناؤه وجعل فى الارض جبالا ثابتة والرواسى جمع راسية وهى الثابتة يقال منه أرسيت الوتد فى الارض اذا أثبته كما قال الشاعر

به خالدات ما يرمن وهامد * وأشعث أرسته الوليدة بالفهر

يعنى اثبته وقوله وانهارا يقول وجعل فى الارض أنهارا من ماء وقوله ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين فمن فى قوله ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين من صلة جعل الثانى لا الاول ومعنى الكلام وجعل فيها زوجين اثنين من كل الثمرات وعنى بزوجين اثنين من كل ذكر اثنان ومن كل

من تأويل الأحاديث بعضا من ذلك لانه لا يمكن ان تحصل للانسان فى العمر المتناهى والاستعداد المعين المحصور سوى المتناهى من السعادات الدنيوية والكمالات الاخروية فاطر السموات والارض منادى ثان أو صفة النداء الاول أى مبدعهما على النحو الافضل من مادة سابقة كالدخان أو من عدم محض أنت وليى فى الدنيا والآخرة لا يتولى اصلاح مهماتى فى الدارين غيرك ولما قدم النداء والثناء كما هو شرط الادب الحسن ذكر المسألة فقال توفنى مسلما أراد الوفاة على حال الاسلام والختم بالحسنى كقول يعقوب لولده ولا تموتن الا وأنتم مسلمون وألحقنى بالصالحين من آبائى أو على العموم قيل الصلاح أول درجات المؤمنين الصالحين فالواصل الى الغاية وهى النبوة كيف يليق به ان يطلب البداية والجواب ان أراد الالحاق بالآباء فظاهر وان أراد العموم فكذلك لان طلب الصلاح غير الالحاق باهل الصلاح فان اجتماع النفوس المشرقة بالانوار الالهية له أثر عظيم وفوائد جمة كالمرايا المستنيرة المتقابلة التى يتعاكس اضواؤها ويتكامل أنوارها الى حيث لا تطيقها العيون الضعيفة هذا مع ان الختم على الصلاح نهاية مراتب الصديقين وههنا بحث للاشاعرة وهو ان التوفى على الاسلام والالحاق باهل الصلاح لو لم يكن من فعل الله تعالى كان طلبه من الله جاريا مجرى قول القائل افعل يا من لا يفعل وهل هذا الا كتشنيع المعتزلة علينا اذا كان الفعل من الله فكيف يجوز ان يقول للمكلف افعل مع انه ليس بفاعل أجاب الجبائى والكعبى بان المراد الطف بى بالاقامة على الاسلام الى ان أموت فالحق بالصلحاء ورد بانه عدول عن الظاهر مع ان كل ما فى مقدور الله من الالطاف نقدر فعله فى حق الكل سؤال آخر الانبياء يعلمون انهم يموتون على الاسلام البتة فما الفائدة فى الطلب الجواب العلم الاجمالى لا يغنى عن العلم التفصيلى ولا سيما فى مقام الخشية والرهبة وقال فى التفسير الكبير المطلوب ههنا حالة

انثى اثنان فذلك أربعة من الذكور اثنان ومن الاناث اثنان فى قول بعضهم وقد بينا فيما مضى ان العرب تسمى الاثنين زوجين والواحد من الذكور زوجا لانثاه وكذلك الانثى الواحدة زوجا وزوجة لذكرها بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع ويزيد ذلك ايضاحا قول الله عز وجل وانه خلق الزوجين الذكر والانثى فسمى الاثنين الذكر والانثى زوجين وانما عنى بقوله من كل زوجين اثنين نوعين وضربين وقوله يغشى الليل النهار يقول يجلل الليل النهار فيلبسه ظلمته والنهار الليل ضياءه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يغشى الليل النهار أى يلبس الليل النهار وقوله ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون يقول تعالى ذكره ان فيما ذكرت وفيما وصفت وذكرت من عجائب خلق الله وعظيم قدرته التى خلق بها هذه الاشياء لدلالات وحججا وعظات لقوم يتفكرون فيها فيستدلون ويعتبرون بها فيعلمون ان العبادة لا تصلح ولا تجوز الا لمن خلقها ودبرها دون غيره من الآلهة والاصنام التى لا تقدر على ضر ولا نفع ولا لشئ غيرها الا لمن انشأ ذلك فاحدثه من غير شئ تبارك وتعالى وان القدرة التى أبدع بها ذلك هى القدرة التى لا يتعذر عليه احياء من هلك من خلقه واعادة ما فنى منه وابتداع ماشاء ابتداعه بها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وفى الارض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) يقول تعالى ذكره وفى الارض قطع متجاورات وفى الارض قطع منها متقاربات متدانيات يقرب بعضها من بعض بالجوار وتختلف بالتفاضل مع تجاورها وقرب بعضها من بعض فمنها قطعة سبخة لا تنبت شيأ فى جوار قطعة طيبة تنبت وتنفع وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن ليث عن مجاهد وفى الارض قطع متجاورات قال السبخة والعذبة والمالح والطيب حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد قوله وفى الارض قطع متجاورات قال سباخ وعذوبة حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن سليمان قال ثنا اسحق بن سليمان عن أبى سنان عن ابن عباس فى قوله وفى الارض قطع متجاورات قال العذبة والسبخة حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وفى الارض قطع متجاورات يعنى الارض السبخة والارض العذبة يكونان جميعا متجاورات نفضل بعضها على بعض فى الاكل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قطع متجاورات العذبة والسبخة حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وفى الارض قطع متجاورات يعنى الارض السبخة والارض العذبة يكونان جميعا متجاورات نفضل بعضها على بعض فى الاكل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قطع متجاورات العذبة والسبخة متجاورات جميعا تنبت هذه وهذه الى جنبها لا تنبت حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله قطع متجاورات طيبها وعذبها وخبيثها السباخ حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وفى الارض قطع متجاورات قرى قربت متجاورات بعضها من بعض حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا

محمد

زائدة على الاسلام الذى هو ضد الكفر وهى الاستسلام لحكم الله والرضا بقضائه وعن قتادة وكثير من المفسرين انه تمنى الموت واللحوق بدار البقاء فى زمرة الصلحاء ولم يتمن الموت نبى قبله ولا بعده قال أهل التحقيق لا يبعد من الرجل العاقل اذا كمل عقله ان تعظم رغبته فى الموت لوجوه منها ان مراتب الموجودات ثلاث المؤثر الذى لا يتأثر وهو الاله تعالى وتقدس والمتأثر الذى لا يؤثر وهو عالم الاجساد فانها قابلة للتشكيل والتصوير والصفات المختلفة والاعراض المتضادة ويتوسطهما قسم ثالث هو عالم الارواح لانها تقبل الاثر والتصرف من العالم الالهى ثم اذا أقبلت على عالم الاجساد تصرفت فيه وأثرت وللنفوس فى التأثير والتأثر مراتب غير متناهية لان تأثيرها بحسب تأثرها مما فوقها والكمال الالهى غير متناه فاذن لا تنفك النفس من نقصان ما والناقص اذا حصل له شعور بنقصانه وقد ذاق لذة الكمال بقى فى القلق وألم الطلب ولا سبيل له الى دفع هذا القلق والالم الى الموت فحينئذ يتمنى الموت ومنها ان سعادات الدنيا ولذاتها سريعة الزوال مشرفة على الفناء والالم الحاصل عند زوالها أشد من اللذة الحاصلة عند وجدانها ثم انها مخلوطة بالمنغصات والاراذل من الخلق يشاركون الافاضل فيها بل ربما كانت حصة الاراذل أكثر فلا جرم تمنى العاقل موته ليتخلص من هذه الآفات ومنها ان اللذات الجسمانية لا حقيقة لها الا ان حاصلها يرجع الى دفع الآلام وقد قررنا هذا المعنى فيما سلف ومنها ان مداخل اللذات الدنيوية ثلاثة لذة الاكل ولذة الوقاع ولذة الرياسة ولكل منها عيوب فلذة الاكل مع انها غير باقية بعد البلع فان المأكول يختلط بالبصاق المجتمع فى الفم ولا شك انه شئ منفر ثم كما يصل الى المعدة يستحيل الى ما ذكره منفر فكيف به ومن هنا قالت العقلاء من كانت همته ما يدخل فى جوفه كانت قيمته ما يخرج من بطنه هذا مع اشتراك الحيوانات الخسيسة فيها

محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وفى الارض قطع متجاورات قال قرى متجاورات حدثنى المثنى قال ثنا عمرو قال ثنا هشيم عن ابن اسحق الكوفى عن الضحاك فى قوله قطع متجاورات قال الارض السبخة بينها الارض العذبة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وفى الارض قطع متجاورات يعنى الارض السبخة والارض العذبة متجاورات بعضها عند بعض حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله وفى الارض قطع متجاورات قال الارض تنبت حلوا والارض تنبت حامضا وهى متجاورة تسقى بماء واحد حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وفى الارض قطع متجاورات قال يكون هذا حلوا وهذا حامضا وهو يسقى بماء واحد وهن متجاورات حدثنى عبد الجبار بن يحيى الرملى قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن ابن شوذب فى قوله وفى الارض قطع متجاورات قال عذبة ومالحة وقوله وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل يقول تعالى ذكره وفى الارض مع القطع المختلفات المعانى منها بالملوحة والعذوبة والخبيث والطيب مع تجاورها وتقارب بعضها من بعض بساتين من أعناب وزرع ونخيل أيضا متقاربة فى الخلقة مختلفة فى الطعوم والالوان مع اجتماع جميعها على شرب واحد فن طيب طعمه منها حسن منظره طيبة رائحته ومن حامض طعمه ولا رائحة له وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير فى قوله وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان قال مجتمع وغير مجتمع تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل قال الارض الواحدة يكون فيها الخوخ والكمثرى والعنب الابيض والاسود وبعضها أكثر حملا من بعض وبعضه حلو وبعضه حامض وبعضه أفضل من بعض حدثنا الحسن ابن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وجنات قال ومامعها حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال المثنى وحدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله واختلفت القراء فى قراءة قوله وزرع ونخيل فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والكوفة وزرع ونخيل بالخفض عطفا بذلك على الاعناب بمعنى وفى الارض قطع متجاورات وجنات من أعناب ومن زرع ونخيل وقرأ ذلك بعض قراء أهل البصرة وزرع ونخيل بالرفع عطفا بذلك على الجنات بمعنى وفى الارض قطع متجاورات وجنات من أعناب وفيها أيضا زرع ونخيل والصواب من القول فى ذلك ان يقال انهما قراءتان متقاربتا المعنى وقرأ بكل واحدة منهما قراء مشهورون فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وذلك ان الزرع والنخل اذا كانا فى البساتين فهما فى الارض واذا كانا فى الارض فالارض التى هما فيها جنة فسواء وصفا بانهما فى بستان أو فى أرض وأما قوله ونخيل صنوان وغير صنوان فان الصنوان جمع صنو وهى النخلات يجمعهن أصل واحد لا يفرق فيه بين جمعه واثنيه الا بالاعراب فى النون وذلك ان تكون نونه فى اثنيه مكسورة بكل حال وفى جمعه متصرفة فى وجوه الاعراب ونظيره القنوان واحدها قنو ونحو الذى قلنا فى معنى الصنوان قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن أبى اسحق عن البراء صنوان قال المجتمع وغير صنوان المتفرق حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن أبى اسحق عن البراء قال صنوان هى النخلة التى

وأيضا اشتداد الجوع حاجة والحاجة نقص وآفة وكذا الكلام فى لذة النكاح وعيوبها مع ان فيها الاحتياج الى زيادة المال والنفقة للزوج والولد وما يلزمهما والاحتياج الى المال يلقى المرء فى مهالك الاكتساب ومهاوى الانقطاع ولذة الرياسة أدنى عيوبها ان كل واحد يكره بالطبع ان يكون خادما مأمورا ويحب ان يكون مخدوما فسعى الانسان فى الرياسة سعى فى مخالفة كل من سواه ولاريب ان هذا أمر صعب الحصول منيع المرام واذا ناله كان على شرف الزوال فى كل حين وأوان لان كثرة الاسباب توجب حصول الاثر فيكون دائما فى الحزن والخوف فاذا تأمل العاقل فى هذه المعانى علم قطعا انه لاصلاح فى اللذات العاجلة ولكن النفس جبلت على طلبها والرغبة فيها فيكون دائما فى بحر الآفات وغمرات الحسرات فحينئذ يتمنى زوال هذه الحياة وقد سبق منا فى تمنى الموت كلام آخر فى سورة البقرة فى تفسير قوله فتمنوا الموت ان كنتم صادقين فليتذكر قال أهل السير لما توفى يوسف تخاصم أهل مصر وتشاحوا فى دفنه كل يحب ان يدفن فى محلتهم حتى هموا بالقتال فرأوا من الرأى أن عملوا له صندوقا من مرمر فجعلوه فيه ودفنوه فى النيل بمكان يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا فيه شرعا وولد له افرائيم وميشا وولد لافرائيم نون ولنون يوشع فتى موسى ثم بقى يوسف هنالك الى ان بعث الله موسى فاخرج عظامه من مصر ودفنها عند قبر أبيه والله تعالى أعلم بحقائق الامور

* التأويل ان يعقوب الروح لايتأسف على فوات شئ من المخلوقات الا على يوسف القلب لانه مرآة جمال الحق لايشاهد الحق الا فيها فلذلك ابيضت عيناه فى انتظارها فلامه على ذلك الاوصاف البشرية بقولهم تفتؤ تذكر يوسف وأين أهل السلوة من أهل العشق أين الخلى من الشجى ولا بد للمحب من ملامة الخلق فاول ملامتى آدم عليه السلام حين قالت

الى جنبها النخلات الى أصلها او غير صنوان النخلة وحدها حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن البراء بن عازب صنوان وغير صنوان قال الصنوان النخلتان أصلهما واحد وغير صنوان النخلة والنخلتان المتفرقتان حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء يقول في هذه الآية قال النخلة يكون لها النخلات وغير صنوان النخل المتفرق حدثنا الحسين بن محمد قال ثنا عمرو بن الهيثم أبو قطن ويحيى بن عباد وعفان واللفظ لفظ أبي قطن قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن البراء في قوله صنوان وغير صنوان قال الصنوان النخلة الى جنبها النخلات وغير صنوان المتفرق حدثنا الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن البراء في قوله صنوان وغير صنوان قال الصنوان النخلات الثلاث والاربع والثنتان أصلهن واحد وغير صنوان المتفرق حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان وشريك عن أبي اسحق عن البراء في قوله صنوان وغير صنوان قال النخلتان يكون أصلهما واحدا وغير صنوان المتفرق حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله صنوان يقول مجتمع حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ونخيل صنوان وغير صنوان ويعني بالصنوان النخلة يخرج من أصلها النخلات فيحمل بعضه ولا يحمل بعضه فيكون أصله واحدا ورؤسه متفرقة حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله صنوان وغير صنوان النخيل في أصل واحد وغير صنوان النخيل المتفرق حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن سعيد بن جبير ونخيل صنوان وغير صنوان قال مجتمع وغير مجتمع حدثني المثنى قال ثنا النفيلي قال ثنا زهير قال ثنا أبو اسحق عن البراء قال الصنوان ما كان أصله واحدا وهو متفرق وغير صنوان الذي نبت وحده حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله صنوان النخلتان وأكثر في أصل واحد وغير صنوان وحدها حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد صنوان النخلتان أو أكثر في أصل واحد وغير صنوان واحدة قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سلمة بن نبيط عن الضحاك صنوان وغير صنوان قال الصنوان المجتمع أصله واحد وغير صنوان المتفرق أصله حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك في قوله صنوان وغير صنوان قال الصنوان المجتمع الذي أصله واحد وغير صنوان المتفرق ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونخيل صنوان وغير صنوان أما الصنوان فالنخلتان والثلاث أصولهن واحدة وفروعهن شتى وغير صنوان النخلة الواحدة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة صنوان وغير صنوان قال صنوان النخلة التي يكون في أصلها نخلتان وثلاث أصلهن واحد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونخيل صنوان وغير صنوان قال الصنوان النخلتان أو الثلاث يكن في أصل واحد فذلك يعده الناس صنوانا حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال وحدثني رجل انه كان بين يدي عمر بن الخطاب و بين العباس قول فاسرع اليه العباس فجاء عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ألم تر عباسا فعل بي وفعل فاردت ان أجيبه فذكرت مكانه منك فكففت فقال يرحمك الله ان عم الرجل صنو أبيه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا

الملائكة لاجله أتجعل فيها من يفسد فيها بل أول ملامتي هو الله تعالى حين قالوا له أتجعل فيها وذلك انه أول محب ادعى المحبة وهو قوله يحبهم واعلم من الله من جماله وكماله اذهبوا فتحسسوا (٥٨) فيه ان الواجب على كل مسلم ان يطلب يوسف قلبه و بنيامين سره وان ترك لطف الله واليأس عن وجدانه كفر فلما رأت الاوصاف البشرية آثار العزة من رب العزة على صفحات أحوال يوسف القلب حين وصلوا بتيسر أحكام الشريعة وتدبير آداب الطريقة الى سرادقات حضرة القلب قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا وهم القوى الانسانية ضر البعد عن الحضرة الربانية وجئنا ببضاعة مزجاة من الاعمال البدنية فاوف لنا الكيل بافاضة سجال العوارف واسباغ ظلال العواطف اذ أنتم جاهلون اذ كنتم على صفة الظلومية والجهولية لقد آثرك الله علينا بالطلب والصدق والشوق والمحبة والوصول والوصال وان كنا لخاطئين في الاقبال على استيفاء الحظوظ الحيوانية التي تضر القلب والسر والروح لا تثريب عليكم اليوم لانه صدر منها ما صدر بحكمة من الله تعالى وتربية القلب وان كان مضراله ظاهرا كما ان صنيع اخوة يوسف في البداية صار سببا لرفعة منزلته في النهاية اذهبوا بقميصي وهو نور جمال الله ولما فصلت عير واردات القلب وهبت نفحات الطاف الحق انك لفي ضلالك القديم شعر

يا عاذل العاشقين دع فئة
أضلها الله كيف ترشدها

فارتد بصيرا لان الروح كان بصيرا في بدو الفطرة ثم عمى لتعلقه بالدنيا وتصرفه فيها ثم صار بصيرا بوارد من القلب شعر

ورد البشير بما أقر الاعينا * وشفى النفوس فنلن غايات المنى

والقلب في بدو الامر كان محتاجا الى الروح في الاستكمال فلما كمل وصلح لقبول فيضان الحق بين أصبعين ونال مملكة الخلافة بعمر القربة في النهاية صار الروح محتاجا اليه لاستنارته

عبد

بأنوار الحق وذلك ان القلب بمثابة المصباح فى قبول نار النور الالهى والروح كالزيت فيحتاج المصباح فى البداية الى الزيت فى قبول النار ولكن
الزيت يحتاج الى المصباح وتزكيته فى النهاية لتقبل بواسطة النار ادخلوا مصر ان شاء الله لانه لا يصل الى الحضرة الاحدية الا

عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة صنوان النخلة التى يكون فى أصلها نخلتان وثلاث أصلهن واحد قال فكان بين عمر بن الخطاب وبين العباس رضى الله عنهما قول فاسرع اليه العباس فجاء عمر الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا نبى الله ألم تر عباسا فعل بى وفعل فاردت ان أجيبه فذكرت مكانه منك فكففت عند ذلك فقال يرحمك الله ان عم الرجل صنو ابيه قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن داود بن سابور عن مجاهد ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تؤذونى فى العباس فانه بقية آبائى وان عم الرجل صنو ابيه حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن عطاء وابن أبى مليكة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر يا عمر اما علمت ان عم الرجل صنو ابيه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى القاسم بن أبى بكر عن مجاهد صنوان قال فى أصل واحد ثلاث نخلات كمثل ثلاثة بنى ام وأب يتفاضلون فى العمل كما يتفاضل ثمر هذه النخلات الثلاث فى أصل واحد قال ابن جريج قال مجاهد كمثل صالح بنى آدم وخبيثهم أبوهم واحد حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال أخبرنى ابراهيم بن أبى بكر بن عبد الله عن مجاهد نحوه ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر بن عبد الله عن الحسن قال هذا مثل ضربه لقلوب بنى آدم كانت الارض فى يد الرحمن طينة واحدة فسطحها وبطحها فصارت الارض قطعا متجاورات فينزل عليها الماء من السماء فتخرج هذه زهرتها وثمرها وشجرها وتخرج نباتها وتحيى مواتها وتخرج هذه سبخها وملحها وخبيثها وكلتاهما تسقى بماء واحد فلو كان الماء مالحا قيل انما استسبخت هذه من قبل الماء كذلك الناس خلقوا من آدم فتنزل عليهم من السماء تذكرة فترق قلوب فتخشع وتخضع وتقسو قلوب فتلهو وتسهو وتجفو قال الحسن والله ما جالس القرآن أحد الا قام من عنده بزيادة أو نقصان قال الله وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا وقوله تسقى بماء واحد اختلفت القراء فى قوله تسقى فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والعراق من أهل الكوفة والبصرة تسقى بالتاء بمعنى تسقى الجنات والزرع والنخيل وقد كان بعضهم يقول انما قيل تسقى بالتاء لتأنيث الاعناب وقرأ ذلك بعض المكيين والكوفيين يسقى بالياء وقد اختلف أهل العربية فى وجه تذكيره اذا قرئ كذلك وانما ذلك خبر عن الجنات والاعناب والنخيل والزرع انها تسقى بماء واحد فقال بعض نحوى البصرة اذا قرئ ذلك بالتاء فذلك على الاعناب كما ذكروا الانعام فى قوله مما فى بطونه وأنث بعد فقال وعليها وعلى الفلك تحملون فمن قال يسقى بالياء جعل الاعناب مما تذكر وتؤنث مثل الانعام وقال بعض نحوى الكوفة من قال تسقى ذهب الى تأنيث الزرع والجنات والنخيل ومن ذكر ذهب الى ان ذلك كله يسقى بماء واحد وأكله مختلف حامض وحلو ففى هذا آية وأعجب القراءتين الى أن أقرأ بها قراءة من قرأ ذلك بالتاء تسقى بماء واحد على ان معناه تسقى الجنات والنخل والزرع بماء واحد لمجئ تسقى بعد ما قد جرى ذكرها وهى جماع من غير بنى آدم وليس الوجه الآخر بممتنع على معنى يسقى ذلك بماء واحد أى جميع ذلك يسقى بماء واحد عذب دون المالح وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله تسقى بماء واحد ماء السماء كمثل صالح بنى آدم وخبيثهم أبوهم واحد حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن ليث عن مجاهد تسقى بماء واحد قال ماء السماء حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا عمرو قال أخبرنا هشيم عن أبى اسحق الكوفى عن الضحاك تسقى بماء واحد قال ماء المطر حدثنى

بخدمة المشيئة آمنين من الانقطاع والانفصال وخروا له سجدا لما رأوه وعرفوه انه عرش الحق تعالى فالسجدة كانت فى الحقيقة لرب العرش لا للعرش هذا تاويل رؤياى من قبل ان كنت نائما فى نوم العدم اذ أخرجنى من السجن سجن الوجود ولم يقل من الجب لانه لا يخرج من جب البشرية مادام فى الدنيا من البدو بدو الطبيعة آتيتنى من الملك ملك الوصال والوصول فاطر سموات عالم الارواح وأرض البشرية توفنى مسلما أخرجنى من قيد الوجود المجازى وابقنى ببقائك مع الباقين بك بفضلك وكرمك (ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ اجمعوا أمرهم وهم يمكرون وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وما تسألهم عليه من أجر ان هو الا ذكر للعالمين وكأين من آية فى السموات والارض يمرون عليها وهم عنها معرضون وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون قل هذه سبيلى ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى وسبحان الله وما أنا من المشركين وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى أفلم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجى من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين لقد كان فى قصصهم عبرة لاولى الالباب ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل كل شئ وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) القراآت سبيلى بفتح الياء أبو جعفر ونافع نوحى بالنون وكسر الحاء حفص الآخرون بالياء وفتح الحاء يعقلون على الغيبة

المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك قرأه ابن جريج عن مجاهد تسقى بماء واحد قال ماء السماء كمثل صالح بني آدم وخبيثهم أبوهم واحد قال حدثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه حدثنا عبد الجبار بن يحيى الرملي قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن ابن شوذب تسقى بماء واحد قال بماء السماء وقوله ونفضل بعضها على بعض في الاكل اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء المكيين والمدنيين والبصريين وبعض الكوفيين ونفضل بالنون بمعنى ونفضل نحن بعضها على بعض في الاكل وقرأته عامة قراء الكوفيين ويفضل بالياء ردا على قوله يغشي الليل النهار ويفضل بعضها على بعض وهما قراءتان مستفيضتان بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب غير ان التاء أعجبهما الي في القراءة لانه في سياق كلام ابتداؤه الله الذي رفع السموات فقراءته بالتاء اذ كان كذلك أولى ومعنى الكلام ان الجنات من الاعناب والزرع والنخيل الصنوان وغير الصنوان تسقى بماء واحد عذب لا ملح ويخالف الله بين طعوم ذلك فيفضل بعضها على بعض في الطعم فهذا حلو وهذا حامض وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال الفارسي والدقل والحلو والحامض حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال الارض الواحدة يكون فيها الخوخ والكمثرى والعنب الابيض والاسود وبعضها أكثر حملا من بعض وبعضه حلو وبعضه حامض وبعضه أفضل من بعض حدثني المثنى قال ثنا عارم أبو النعمان قال ثنا حماد بن زيد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال برني وكذا وكذا وهذا بعضه أفضل من بعض حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير في قوله ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال هذا حامض وهذا حلو وهذا مر حدثني محمود بن خداش قال ثنا سيف بن محمد بن أخت سفيان الثوري قال وحدثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال الدقل والفارسي والحلو والحامض حدثنا أحمد بن الحسن الترمذي قال ثنا سليمان بن عبد الله الرقي قال ثنا عبيد الله بن عمرو الرقي عن زيد بن أبي أنيسة عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال الدقل والفارسي والحلو والحامض وقوله ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون يقول تعالى ذكره ان في مخالفة الله عز وجل بين هذه القطع الارض المتجاورات وثمار جناتها وزروعها على ما وصفنا وبينا لدليلا واضحا وعبرة لقوم يعقلون اختلاف ذلك ان الذي خالف بينه على هذا النحو الذي خالف بينه هو المخالف بين خلقه فيما قسم لهم من هداية وضلال وتوفيق وخذلان فوفق هذا وخذل هذا وهدى ذا وأضل ذا ولو شاء لسوى بين جميعهم كما لو شاء سوى بين جميع أكل ثمار الجنة التي تشرب شربا واحدا وتسقى سقيا واحدا وهي متفاضلة في الاكل

القول في تأويل قوله تعالى (وان تعجب فعجب قولهم أئذا كنا ترابا أئنا لفي خلق جديد أولئك الذين كفروا بربهم وأولئك الاغلال في أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يقول تعالى ذكره وان تعجب يا محمد من هؤلاء المشركين المتخذين ما لا يضر ولا ينفع آلهة يعبدونها من دوني

فعجب

ماضيا مبنيا للمفعول وعن الكسائي مثل هذا ولكن بسكون الياء وخطاه علي بن عيسى بناء على انه فعل مستقبل من الانجاء والنون لا يدغم في الجيم أو من التنجية والنون المتحركة لا تدغم في الساكن وأقول ان كان فعلا ماضيا من التنجية والنون المتحركة لا تدغم كما في القراءة الاولى ولكن سكن الياء للتخفيف لم يلزم منه خطأ الآخرون قرأوا بنونين وتخفيف الجيم وسكون الياء فعلا مضارعا من الانجاء على حكاية الحال الماضية * الوقوف اليك ج لابتداء النفي مع واو العطف يمكرون ه بمؤمنين ه أجر ط للعالمين ه معرضون ه مشركون ه لا يشعرون ه ومن اتبعن ط المشركين ه القرى ط من قبلهم ط اتقوا ط تعقلون ه نصرنا ط لمن قرأ فنجي بالتخفيف ولا وقف على من يشاء ومن قرأ فنجي مشددة وصله بما قبله ووقف على من يشاء المجرمين ه الالباب ط يؤمنون ه * التفسير ذلك الذي ذكر من نبأ يوسف هو من أخبار الغيب وقد مر تفسير مثل هذا في آخر قصة زكريا في سورة آل عمران ومعنى اجماع الامر العزم عليه كما مر في سورة يونس في قصة نوح وأراد عزمهم على القاء يوسف في البئر وهو المكر بعينه أو ذلك مع سائر الغوائل من المجيء على قميصه بدم كذب ومن شراهم اياه بثمن بخس قال أهل النظم ان كفار قريش وجماعة من اليهود طلبوا هذه القصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل التعنت فاعتقد رسول الله انه اذا ذكرها فربما آمنوا فلما ذكرها لهم أصروا على كفرهم فنزل وما أكثر الناس أي أكثر خلق الله المكلفين أو أكثر أهل مكة قاله ابن

تعجب قولهـم أئذا كنا ترابا و بلينا فعدمنا ائنا انى خلق جـديد انا لمجددا انشاؤنا واعادتنا خلقا
جديدا كما كنا قبل وفاتنا تـكذيبا منهم بقدرة الله و جحودا للثواب والعقاب والبعث بعد الممات كما
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سـعيد عن قتادة قوله وان تعجب فعجب ان عجبت يا محمـد
تعجب قولهم أئذا كنا ترابا أئنا لفى خلق جديد عجب الرحمن تبارك وتعالى من تـكذيبهم بالبعث بعد
الموت حدثنى يونس قال أخـبرنا ابراهـيم قال قال ابن زيد فى قوله وان تعجب فعجب قولهـم
قال ان تعجب من تـكذيبهـم وهم قد رأوا من قدرة الله وأمره وما ضرب لهم من الامثال فاراهم من
حياة الموتى فى الارض الميتـة ان تعجب من هـذه فتعجب من قولهـم أئذا كنا ترابا أئنا لفى خلق
جـديد ولا يرون انا خلقناهم من نطفة فالخلق من نطفة أشد ام الخلق من تراب وعظام واختلف فى
وجه تـكرير الاستفهام فى قوله أئنا لفى خلق جـديد بعد الاستفهام الاول فى قوله أئذا كنا ترابا أهل
العربية فقال بعض نحوى البصرة الاول ظرف والآخر هو الذى وقع عليه الاستفهام كما تقول أيوم
الجمعـة زيد منطلق قال ومن أوقع استفهاما آخر على قوله أئذا متنا وكنا ترابا جعـله ظرفا لشئ
مذكور قبله كانهـم قيل لهم تبعثون فقالوا أئذا كنا ترابا ثم جعل هذا استفهاما آخر قال وهذا
بعيد قال وان شئت لم تجعل فى قولك أئذا استفهاما وجعلت الاستفهام فى اللفظ على أئنا كانك قلت
أيوم الجمعة أعبـد الله منطلق واضمرت نفيه فهذا موضع قد ابتدأت فيه أئذا وليس بكبير فى الـكلام لو
قلت اليوم أإن عبد الله منطلق لم يحسن وهو جائز وقد قالت العرب ما علمت انه لصالح تريد انه لصالح
ما علمت وقال غـيره أئذا جزاء وليست بوقت وما بعدها جواب لها اذا لم يكن فى الثانى استفهام والمعنى
له لانه هو المطلوب وقال ألا ترى انك تقول ان تقم يقوم زيد و يقم من جزم لانه وقع موقع جواب
الجزاء ومن رفع فلان الاسـتفهام له واستشهد بقول الشاعر

حلفت له ان تدلج الليل لا يزل * امامك بيت من بيوتى سائر

فجزم جواب اليمين لانه وقع موقع جواب الجزاء والوجه الرفع قال فهكذا هذه الآية قال ومن أدخـل
الاستفهام ثانيـة فلانه المعتمد عليه وترك الجزاء الاول وقوله أولئك الذين كفروا بربهـم يقول
تعالى ذكره هؤلاء الذين انـكروا البعث وجحدوا الثواب والعقاب وقالوا أئذا كنا ترابا أئنا لفى
خلق جديد هم الذين جحدوا قدرة ربهـم وكذبوا رسوله وهم الذين فى أعناقهم الاغلال يوم القيامة
فى نار جهنم فاولئك أصحاب النار يقول هم سكان النار يوم القيامـة هم فيها خالدون يقول هم فيها
ماكثون أبدا لا يموتون فيها ولا يخرجون منها ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ويستعجـلونك
بالسيئة قبل الحسـنة وقد خلت من قبلهم المثلات وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وان ربك
لشـديد العقاب) يقول تعالى ذكره ويستعجلونك يا محمد مشركو قومك بالبلاء والعقوبة قبـل
الرخاء والعافيـة فيقولون اللهـم ان كان هذا هو الحق من عنـدك فامطر علينا حجارة من السماء
أو ائتنا بعـذاب أليم وهم يعلمون ما حل بمن خلا قبلهم من الامم التى عصت ربها وكذبت رسلها من
عقوبات الله وعظيم بلائه فمن بين أمة مسخت قردة وأخرى خنازير ومن بين أمة أهلكت بالرجفة
وأخرى بالخسـف وذلك هو المثلات التى قال الله جل ثناؤه وقد خلت من قبلهم المثـلات والمثلات
العقوبات المنـكلات والواحدة منها مثـلة بفتح الميم وضم الثاء ثم تجمع مثلات كما واحدة الصـدقات
صـدقة ثم تجمع صدقات وذكر أن تميما من بين العرب تضم الميم والثاء جميعا من المثلات فالواحدة
فى لغتهـم منها مثـلة ثم تجمع مثـلات مثـل غرفة وغرفات والفعل منه مثلت به أمثل مثلا بفتح
الميم وتسكين الثاء فاذا أردت انك أقصصـته من غـيره قلت أمثلته من صاحبه أمثله امثالا وذلك اذا

الناس ولو حرصت جوابه مثل ما تقدم أى ولو حرصت فما هم بمؤمنين والحرص طلب الشئ باقصى ما يمكن من الاجتهاد ونظير الآية قوله انك
لا تهدى من أحببت وما تسألهم عليـه على ما تحدثهـم به من أجر كما يسأل (٦١) القاص ان هو الا ذكر عظة من الله للعالمين عامة على
لسان رسوله وكأين مـن آية
الا كثرون عـلى انه لفظ مركب
من كاف التشبيه وأى التى هى فى
غاية الابهام اذا قطعت عن الاضافة
لـكنه انمحى عن الجزأين معناهما
الافرادى وصار المجموع كاسم
مفرد بمعنى كم الخبرية والتمييز عن
الـكاف لا عن أى كما فى مثلك رجلا
والا كثر ادخال من فى تمـييزه وقد
مر فى سورة البقرة فى تفسير قوله
سبحانه ان فى خلق السمـوات
والارض وفى مواضع أخر تفصيل
بعض الآيات السماوية والارضية
الدالة على توحيد الصانع وصفات
جلاله ومن جمـلة الآيات قصص
الاولين وأحوال الاقدمين ومعنى
يمرون عليها شيأ يشاهدونها وهم
عنها معرضون لا يعتـبرون بها
وقرئ والارض بالرفع على الابتداء
خـبره يمرون والمراد ما يرون من
آثار الامم الهالـكة وغير ذلك من
العـبر والحاصـل ان جملة العالم
العـلوى والعالم السـفلى محتوية
على الدلائل والبينات عـلى وجود
الصانع ونعوت كماله ولـكن الغافل
يتعامى عن ذلك وما يؤمن أكثرهم
بالله الا وهـم مشركون وذلك
انهـم كانوا مقرين بالاله ولـئن
سألتهم من خلق السموات والارض
ليقولن الله لـكنهـم كانوا يثبتون
له شريكا فى العبودية هو الاصنام
و يقولون هم الشفعاء وكان أهل
مكـة يقولون الملائكة بنات الله
وعن الحسن هم أهـل الـكتاب
يقولون عزير ابن الله والمسيح ابن
الله وعن ابن عباس هم الذين يشبهون
بخلقه احتجت الـكرامية بالآية عـلى ان الايمان عبارة عن مجرد الاقرار والجواب أن مجرد الاقرار لو كان كافيا لما اجتمع مع الشرك
غاشية عقوبة تغشاهم وتغمرهم قل يا محمد لهم هـذه التى هى الدعوة الى الايمان سبيلى وسيرتى وقوله ادعو الى الله تفسير لسبيلى وعلى بصيرة

أقصصته منه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقد خلت من قبلهم المثلات وقائع الله فى الامم فيمن خلا قبلكم وقوله ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وهم مشركوا العرب استعجلوا بالشر قبل الخير وقالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة قال بالعقوبة قبل العافية وقد خلت من قبلهم المثلات قال العقوبات **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله المثلات قال الامثال **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد **وحدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وقد خلت من قبلهم المثلات قال المثلات الذى مثل الله به الامم من العذاب الذى عذبهم تولت المثلات من العذاب قد خلت من قبلهم وعرفوا ذلك وانتهى اليهم ما مثل الله بهم حين عصوه وعصوا رسله **حدثنى** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سليم قال سمعت الشعبي يقول فى قوله وقد خلت من قبلهم المثلات قال القردة والخنازير وهى المثلات وقوله وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم يقول تعالى ذكره وان ربك يا محمد لذو ستر على ذنوب من تاب من ذنوبه من الناس فتارك فضيحته بها فى موقف القيامة وصافح له عن عقابه عليها عاجلا وآجلا على ظلمهم يقول على فعلهم ما فعلوا من ذلك بغير اذن لهم بفعله وان ربك لشديد العقاب لمن هلك مصرا على معاصيه فى القيامة ان لم يعجل له ذلك فى الدنيا أو يجمعهما له فى الدنيا والآخرة وهذا الكلام وان كان ظاهره ظاهر خبر فانه وعيد من الله وتهدد المشركين من قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هم لم ينيبوا ويتوبوا من كفرهم قبل حلول نقم الله بهم **حدثنى** على ابن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس وان ربك لذو مغفرة للناس يقول ولكن ربك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه انما أنت منذر ولكل قوم هاد) يقول تعالى ذكره ويقول الذين كفروا يا محمد من قومك لولا أنزل عليه آية من ربه هلا أنزل على محمد آية من ربه يعنون علامة وحجة له على نبوته وذلك قولهم لولا أنزل عليه كنز او جاء معه ملك يقول الله يا محمد انما أنت منذر لهم تنذرهم باس الله أن يحل بهم على شركهم ولكل قوم هاد يقول ولكل قوم امام يأتمون به وهاد يتقدمهم فيهديهم اما الى خير واما الى شر وأصله من هادى الفرس وهو عنقه التى يهدى سائر جسده وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل على اختلاف منهم فى المعنى بالهاد فى هذا الموضع فقال بعضهم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه هذا قول مشركى العرب قال الله انما أنت منذر ولكل قوم هاد لكل قوم داع يدعوهم الى الله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن السدى عن عكرمة ومنصور عن أبى الضحى انما أنت منذر ولكل قوم هاد قالا محمد هو المنذر وهو الهاد **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدى عن عكرمة مثله **حدثنى** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن أبيه عن عكرمة مثله وقال آخرون عنى بالهادى فى هذا الموضع الله ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير انما أنت منذر ولكل

يتعلق بادعو وأنا تأكيد المستتر فى ادعو ومن اتبعن عطف عليه ويجوز ان يكون على بصيرة حالا من ادعو عاملة فى أنا ومن اتبعن ويجوز ان يكون أنا مبتدأ معطوفا عليه ومن اتبعن وعلى بصيرة خبرا مقدما فيكون ابتداء اخبار بانه ومن اتبعه على حجة وبرهان لا على هوى وتشه وقل سبحان الله تنزيه الله عما اشركوا وما أنا من المشركين لا شركا جليا ولا شركا خفيا قال وما أرسلنا من قبلك وفى الانبياء قبلك بغير من لان قبلا اسم للزمان السابق على ما أضيف اليه ومن تفيد استيعاب الطرفين وفى هذه السورة أريد الاستيعاب قوله الا رجالا رد على من زعم ان الرسول صلى الله عليه وسلم ينبغى ان يكون ملكا ويمكن ان يكون امرأة مثل سجاح المتنبأة وقوله من أهل القرى خصهم بالاستنباء لما فى أهل البادية من الغلظ والجفاء فبما رحمة من الله لنت لهم قال صلى الله عليه وسلم من بدا جفا ومن اتبع الصيد غفل أفلم يسيروا فى الارض فينظروا الى مصارع الامم المكذبة انما قال أفلم يسيروا بالفاء بخلاف ما فى الروم والملائكة لاتصاله بقوله وما أرسلنا من قبلك فكان الفاء أنسب من الواو ولدار الآخرة موصوف محذوف أى ولدار الساعة والحال الآخرة لان للناس حالين حال الدنيا وحال الآخرة وبيان الخيرية قد مر فى الانعام وانما خصت ههنا بالحذف لتقدم ذكر الساعة قال فى الكشاف حتى غاية لمحذوف دل عليه الكلام والتقدير فتراخى نصر أولئك الرجال حتى اذا استيأسوا عن النصر أو عن ايمان القوم وظنوا أنهم قد كذبوا فيه وجوه لقراءتى التخفيف والتشديد ولامكان عود الضمير فى الفعلين الى الرسل والى المرسل اليهم الدال عليهم ذكر الرسل او السابق ذكرهم فى أفلم يسيروا وأما وجوه التخفيف فيها فطن الرسل انهم قد كذبوا أى كذبتهم أنفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون أو كذب رجاؤهم لقولهم رجاء صادق وكاذب والمراد ان مدة التكذيب

قوم

قوم هاد قال محمد المنذر والله الهادى حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن عطاء ابن السائب عن ابن جبير انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال محمد المنذر والله الهادى حدثنا أبو كريب قال ثنا الأشجعى عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير انما أنت منذر قال أنت يا محمد منذر والله الهادى حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد فى قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال المنذر النبى صلى الله عليه وسلم ولكل قوم هاد قال الله هادى كل قوم حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد يقول أنت يا محمد منذر وانا هاد كل قوم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول انما أنت منذر ولكل قوم هاد المنذر محمد صلى الله عليه وسلم والهادى الله عز وجل وقال آخرون الهادى فى هذا الموضع معناه نبى ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد قال المنذر محمد صلى الله عليه وسلم ولكل قوم هاد قال نبى حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد فى قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال نبى قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا اسباط بن محمد عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد فى قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال لكل قوم نبى والمنذر محمد صلى الله عليه وسلم قال ثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنى عبد الملك عن قيس عن مجاهد فى قول الله ولكل قوم هاد قال نبى قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولكل قوم هاد يعنى لكل قوم نبى حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولكل قوم هاد قال نبى حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولكل قوم هاد قال نبى يدعوهم الى الله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولكل قوم هاد قال لكل قوم نبى الهادى النبى صلى الله عليه وسلم والمنذر أيضا النبى صلى الله عليه وسلم وقرأ وان من أمة الا خلا فيها نذير وقال نذير من النذر الاولى قال نبى من الانبياء وقال آخرون بل عنى به ولكل قوم قائد ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن اسمعيل ابن أبى خالد عن أبى صالح انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال انما أنت يا محمد منذر ولكل قوم قادة قال ثنا الاشجعى قال ثنى اسمعيل أو سفيان عن اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح ولكل قوم هاد قال لكل قوم قادة حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبى العالية انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال الهادى القائد والقائد الامام والامام العمل حدثنا الحسن قال ثنا محمد وهو ابن يزيد عن اسمعيل عن يحيى بن رافع فى قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال قائد وقال آخرون هو على بن أبى طالب رضى الله عنه ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن يحيى الصوفى قال ثنا الحسن بن الحسين الانصارى قال ثنا معاذ بن مسلم بياع الهروى عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت انما أنت منذر ولكل قوم هاد وضع صلى الله عليه وسلم يده على صدره فقال أنا المنذر ولكل قوم هاد وأومأ بيده الى منكب على فقال أنت الهادى يا على بك يهتدى المهتدون بعدى وقال آخرون معناه لكل قوم داع ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولكل قوم هاد قال داع وقد بينت معنى الهداية وانه الامام المتبع الذى يقدم

العداوة من الكفار وانتظار النصر من الله قد تطاولت وتمادت حتى توهموا ان لا نصر لهم فى الدنيا قال ابن عباس ظنوا حين ضعفوا وغلبوا انهم قد خلفوا ما وعدهم الله من النصر قال وكانوا بشرا ألا ترى الى قوله وزلزلوا والعلماء حملوا قول ابن عباس على ما يخطر بالبال شبه الوسواس وحديث النفس من عالم البشرية وأما الظن الذى هو ترجيح أحد الجانبين على الآخر فلا لان الرسل أعرف الناس بالله وبان ميعاده مبرأ عن وصمة الاخلاف ومنها وظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوا فيما وعدوا من النصر والظفر ومنها وظن المرسل اليهم انهم قد كذبوا من جهة الرسل أى كذبتهم الرسل فى انهم ينصرون عليهم ولم يصدقوهم فيه وأما قراءة التشديد فان كان الظن بمعنى اليقين فمعناه أيقن الرسل ان الامم كذبوهم تكذيبا لا يصدر عنهم الايمان فحينئذ دعوا عليهم فهنالك نزل عذاب الاستئصال أو كذبوهم فيما وعدوهم من العذاب والنصرة عليهم وان كان بمعنى الحسبان فالمعنى توهم الرسل ان الذين آمنوا بهم كذبوهم تكذيبا لا يصدر عنهم الايمان وهذا تاويل عائشة قالت ما وعد الله محمدا شيئا الا وعلم انه سيوفيه ولكن البلاء لم يزل بالانبياء حتى خافوا من ان يكذبهم الذين كانوا قد آمنوا بهم لقد كان فى قصصهم قصص الرسل اضافة للمصدر الى الفاعل ويحسن ان يقال الضمير لاخوة يوسف وله لاختصاص هذه السورة بهم والعبرة نوع من الاعتبار وهى العبور من الطرف المعلوم الى الطرف المجهول ووجه الاعتبار على العموم ان يعلم انه لا خير الا فى العمل الصالح والتزود بزاد التقوى فان الملوك الذين عمروا البلاد وقهروا العباد ثم لم يراعوا حق الله فى شئ من ذلك ماتوا وانقرضوا وبقى الوزر والوبال عليهم وعلى الخصوص ان الذى قدر على اعزاز يوسف بعد القائه فى الجب واعلاء شانه بعد حبسه فى السجن واجتماعه باهله بعد طول البعاد قادر على اظهار محمد واعلاء كلمته والكل مشترك فى الدلالة على صدق محمد لان هذا

القوم فاذا كان ذلك كذلك فجائز أن يكون ذلك هو الله الذى يهدى خلقه و يتبع خلقه هداه و يأتمون بامره ونهيه و جائز أن يكون نبي الله الذى تأتم به امته وجائز أن يكون اماما من الائمة يؤتم به و يتبع منهاجه وطريقته أصحابه و جائز أن يكون داعيا من الدعاة الى خير أو شر واذا كان ذلك كذلك فلا قول أولى فى ذلك بالصواب من أن يقال كما قال جل ثناؤه ان محمدا هو المنذر من أرسل اليه بالانذار وان لكل قوم هاديا يهديهم فيتبعونه و يأتمون به ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (الله يعلم ماتحمل كل انثى وما تغيض الارحام وما تزداد وكل شئ عنده بمقدار) يقول تعالى ذكره وان تعجب فعجب قولهم أئذا كنا ترابا أئنا لفى خلق جديد منكرين قدرة الله على اعادتهم خلقا جديدا بعد فنائهم و بلائهم ولا ينكرون قدرته على ابتدائهم وتصويرهم فى الارحام وتدبيرهم وتصريفهم فيها حالا بعد حال فابتدأ الخبر عن ذلك ابتداء والمعنى فيه ماوصف فقال جل ثناؤه الله يعلم ماتحمل كل أنثى وما تغيض الارحام وما تزداد يقول وما تنقص الارحام من حملها فى الاشهر التسعة بارسالها دم الحيض وما تزداد فى حملها على الاشهر التسعة لتمام ما نقص من الحمل فى الاشهر التسعة بارسالها دم الحيض وكل شئ عنده بمقدار لا يجاوز شئ من قدره عن تقديره ولا يقصر أمر أراده فدبره عن تدبيره كما لا يزداد حمل أنثى على ماقدر له من الحمل ولا يقصر عما حد له من القدر والمقدار مفعال من القدر و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** يعقوب بن ماهان قال ثنا القاسم بن مالك عن داود بن أبى هند عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله يعلم ماتحمل كل أنثى وما تغيض الارحام قال مارأت المرأة من يوم دما على حملها زاد فى الحمل يوما **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله الله يعلم ماتحمل كل أنثى وما تغيض الارحام يعنى السقط وما تزداد يقول مازادت الرحم فى الحمل على ماغاضت حتى ولدته تماما وذلك ان من النساء من تحمل عشرة أشهر ومنهن من تحمل تسعة أشهر ومنهن من تزيد فى الحمل ومنهن من تنقص فذلك الغيض والزيادة التى ذكر الله وكل ذلك بعلمه **حدثنا** سعيد بن يحيى الاموى قال ثنا عبد السلام قال ثنا خصيف عن مجاهد أو سعيد بن جبير فى قول الله وما تغيض الارحام قال غيضها دون التسعة والزيادة فوق التسعة **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن مجاهد انه قال الغيض مارأت الحامل من الدم فى حملها فهو نقصان من الولد والزيادة مازاد على التسعة أشهر فهو تمام للنقصان وهو زيادة **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن مجاهد فى قوله وما تغيض الارحام وما تزداد قال ماترى من الدم وما تزداد على تسعة أشهر **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن مجاهد انه قال يعلم ما تغيض الارحام وما تزداد قال مازاد على التسعة الاشهر وما تغيض الارحام قال الدم تراه المرأة فى حملها **حدثنى** المثنى قال ثنا عمرو بن عون والحجاج بن المنهال قالا ثنا هشيم عن أبى بشر عن مجاهد فى قوله وما تغيض الارحام وما تزداد قال الغيض الحامل ترى الدم فى حملها فهو الغيض وهو نقصان من الولد ومازاد على تسعة أشهر فهو تمام لذلك النقصان وهى الزيادة **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبد السلام عن خصيف عن مجاهد وما تغيض الارحام وما تزداد قال اذا رأت دون التسعة زاد على التسعة مثل أيام الحيض **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وما تغيض الارحام قال خروج الدم وما تزداد قال استمساك الدم **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وما تغيض الارحام اراقة المرأة حتى يخس الولد وما تزداد قال اذا لم تهرق المرأة تم الولد وعظم **حدثنا**

النوع من القصص الذى أعجز حملة الاحاديث و رواة الاخبار ممن لم يطالع الكتب ولم يخالط العلماء دليل ظاهر وبرهان باهر على انه بطريق الوحى والتنزيل وانما يكون دليلا واعتبارا (٦٤) لاولى الالباب وأصحاب العقول الذين يتاملون و يتفكرون لا الذين يمرون ويعرضون على ان الدليل دليل فى نفسه للعقلاء وان لم ينظر فيه مستدل قط كما ان الرئيس الحقيقى من له أهلية الرياسة وان كان فى نهاية الخمول ما كان مدلول القصص وهو المقصوص أو القرآن حديثا يفترى لظهور اعجازه ولكن كان تصديق الذى بين يديه من الكتب السماوية وتفصيل كل شئ يحتاج اليه فى الدين لانه القانون الذى يستند اليه السنة والاجماع والقياس وقيل تفصيل كل شئ من واقعة يوسف مع أبيه واخوته قال الواحدى وعلى التفسيرين فهو ليس على عمومه لان المراد به الاصول والقوانين ومايؤل اليها وهدى فى الدنيا ورحمة فى الآخرة لقوم يؤمنون لانهم هم المنتفعون بذلك * التاويل من أنباء الغيب لان هذا الترتيب فى السلوك لا يعلمه الا الوالجون ملكوت السماء الغواصون فى بحر بطن القرآن وما كنت لديهم بالصورة ولكن كنت حاضرا بالمعنى وما أكثر الناس وهم صفات الناسوتية وماتسالهم عليه من أجر لان اللاهوتية غير محتاجة الى الناسوتية وان دعتها الى الاستكمال لانها كاملة فى ذاتها مكملة لغيرها وكأين من آية فى سموات القلوب وأرض النفوس تمر الاوصاف الانسانية عليها وهم عنها معرضون لاقبالها على الدنيا وشهواتها ومايؤمن أكثر الصفات الانسانية بطلب الله وتبدل صفاته الا وهم مشركون فى طلب الدنيا وشهواتها او طلب الآخرة ونعيمها أو ومايؤمن أكثر الخلق بالله وطلبه الا وهم مشركون برؤية الايمان والطلب انهما منهم لا من الله فكل من يرى السبب فهو مشرك وكل من يرى المسبب فهو موحد كل شئ هالك فى نظر

الحسن

الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا شعبة عن جعفر عن مجاهد في قوله وما تغيض الارحام وما تزداد قال المرأة ترى الدم وتحمل أكثر من تسعة أشهر حدثنا الحسن قال ثنا محمد بن الصباح قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير في قوله وما تغيض الارحام قال هي المرأة ترى الدم في حملها قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وما تغيض الارحام اهراق الدم حتى يخس الولد وتزداد ان لم تهرق المرأة تم الولد وعظم قال ثنا الحكم بن موسى قال ثنا هقل بن عثمان بن الاسود قال قلت لمجاهد امرأة رأت دما وأرجو ان تكون حاملا قال أبو جعفر هكذا هو في الكتاب فقال مجاهد ذلك غيض الارحام يعلم ما تغيض الارحام وما تزداد وكل شئ عنده بمقدار الولد لا يزال يقع في النقصان ما رأت الدم فاذا انقطع الدم وقع في الزيادة فلا يزال حتى يتم فذلك قوله وما تغيض الارحام وما تزداد وكل شئ عنده بمقدار قال ثنا محمد بن الصباح قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن مجاهد في قوله وما تغيض الارحام وما تزداد قال الغيض الحامل ترى الدم في حملها وهو الغيض وهو نقصان من الولد فما زادت على التسعة الاشهر فهي الزيادة وهو تمام للولادة حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عكرمة في هذه الآية الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الارحام قال كلما غاضت بالدم زاد ذلك في الحمل قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن عكرمة نحوه حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عباد بن العوام عن عاصم عن عكرمة وما تغيض الارحام قال غيض الدم على الحمل كلما غاض الرحم من الدم يوما زاد في الحمل يوما حتى تستكمل وهي طاهرة قال ثنا عباد عن سعيد عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا الوليد بن صالح قال ثنا أبو يزيد عن عاصم عن عكرمة في هذه الآية وما تغيض الارحام قال هو الحيض على الحمل وما تزداد قال فلها بكل يوم حاضت على حملها يوم تزداده في طهرها حتى تستكمل تسعة أشهر طاهرا قال ثنا يزيد بن هارون قال أخبرنا عمران بن حدير عن عكرمة في قوله وما تغيض الارحام وما تزداد قال ما رأت الدم في حملها زاد في حملها حدثنا عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا اسحق عن جويبر عن الضحاك في قوله وما تغيض الارحام وما تزداد ما تغيض أقل من تسعة وما تزداد أكثر من تسعة حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابن المبارك عن الحسن بن يحيى قال سمعت الضحاك يقول قد يولد المولود لسنتين قد كان الضحاك ولد لسنتين والغيض ما دون التسعة وما تزداد فوق تسعة أشهر قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن جويبر عن الضحاك وما تغيض الارحام وما تزداد قال دون التسعة وما تزداد قال فوق التسعة قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن جويبر عن الضحاك قال ولدت لسنتين حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن الحسن بن يحيى قال ثنا الضحاك ان أمه حملته سنتين قال وما تغيض الارحام قال ما تنقص من التسعة وما تزداد قال ما فوق التسعة قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك في قوله الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الارحام قال كل أنثى من خلق الله قال ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك ومنصور عن الحسن قالا الغيض ما دون التسعة الاشهر قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن داود بن عبد الرحمن عن ابن جريج عن جميلة بنت سعد عن عائشة قالت لا يكون الحمل أكثر من سنتين قدر ما يتحول ظل مغزل حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي وما تغيض الارحام وما تزداد قال هو الحمل لتسعة أشهر وما دون التسعة وما تزداد قال على التسعة قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عمرو بن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبير وما تغيض الارحام قال حيض المرأة على ولدها حدثنا محمد بن

الوحيد الاوجهه أو وما يؤمن أكثر الناس بالله وبقدرته وايجاده الا وهم مشركون في طلب الحاجة من غير الله غاشية جذبة تقهر ارادتهم وتسلب اختيارهم كما قيل العشق عذاب الله أو تأتيهم الساعة ساعة الانجذاب الى الله هذه سبيلي لان طريق السير والسلوك مختص به وما بعثنا الا رجالا من أهل قرى الملكوت دون مدن الملك والاجساد والرجال من القرى ويشبه ان يعبر عن عالم الارواح بالقرى لبساطتها والقرى أقل اجزاء من المدن أفلم يسيروا في أرض البشرية على قدمي الشريعة والطريقة ليصلوا الى فضاء عالم الحقيقة وظنوا أنهم قد كذبوا في ابطاء النصر ابتلاء للرسل الله حسبي ونعم الوكيل

*(سورة الرعد مكية وقيل مدنية سوى آية نزلت بجحفة قوله وهم يكفرون حروفها ٣٥٠٦ كلمها ٨٥٥ آياتها ٤٣

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المر تلك آيات الكتاب والذى أنزل اليك من ربك الحق ولكن أكثر الناس لا يؤمنون الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجرى لاجل مسمى يدبر الامر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون وهو الذى مد الارض وجعل فيها رواسى وأنهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل النهار ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون وفي الارض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون وان تعجب فعجب قولهم أئذا كنا ترابا أئنا لفى خلق جديد أولئك الذين كفروا بربهم وأولئك الاغلال في أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثلات وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وان ربك لشديد العقاب ويقول الذين كفروا لولا

أنزل عليه آية من ربه انما أنت منذر ولكل قوم هاد الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الارحام وما تزداد وكل شئ عنده بمقدار عالم الغيب

والشهادة الكبير المتعال سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار له معقبات من بين يديه

ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم واذا أراد الله بقوم سوأ فلا مرد له وما لهم من دونه من وال)

القراءة وزرع ونخيل صنوان وغير بالرفع فيهن ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وحفص والمفضل الآخرون بالجر فيهن عطفا على أعناب يسقى بالياء المثناة من تحت على تقدير يسقى كله أو للتغليب ابن عامر وعاصم ويزيد ورويس الباقون بتاء التأنيث لقوله جنات ويفضل على الغيبة حمزة وعلى وخلف الباقون بالنون على ونحن نفضل أئذا بهمزتين انا بهمزة واحدة على أيذا بقلب الثانية ياء والباقى كما مر نافع غير قالون وسهل ويعقوب غير زيد آئذا انا بالمد والباقى مثله زيد وقالون اذا بهمزة واحدة أئنا بهمزتين ابن عامر هشام يدخل بينهما مدة اذا بهمزة واحدة آينا بهمزة ممدودة ثم ياء يزيد أيذا أينا بهمزة ثم ياء فيهما ابن كثير مثله ولكن بالمد أبو عمرو وأئذا أئنا بهمزتين فيهما عاصم وحمزة وخلف هادى واقى والى باقى فى الوقف يعقوب وابن كثير غير ابن فليح وزمعة وروى ابن شنبوذ عن قنبل بالياء فى الوقف وعن البزى بغير ياء المتعالى فى الحالين ابن كثير ويعقوب وافق سهل وعباس فى الوصل * الوقوف المر كوفى آيات الكتاب ط لا يؤمنون ه والقمر ط مسمى ط يوقنون ه وأنهارا ط النهار ط يتفكرون ه

بماء واحد ز قف لمن قرأ ونفضل بالنون فى الاكل ط يعقلون ه جديد ط بربهم ط فى

أعناقهم ج النار ج خالدون ه المثلات ط ظلمهم ج لتنافى الجملتين العقاب ه من ربه ط هاد ه وما تزداد ط بمقداره

عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وما تغيض الارحام وما تزداد قال الغيض السقط وما تزداد فوق التسعة الاشهر حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن سعيد ابن جبير اذا رأت المرأة الدم على الحمل فهو الغيض للولد يقول نقصان فى غذاء الولد وهو زيادة فى الحمل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الارحام وما تزداد قال كان الحسن يقول الغيضوضة ان تضع المرأة لستة أشهر أو لسبعة أشهر أو لما دون الحد قال قتادة وأما الزيادة فما زاد على تسعة أشهر حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن سالم الافطس عن سعيد بن جبير قال غيض الرحم ان ترى الدم على حملها فكل شئ رأت فيه الدم على حملها ازدادت على حملها مثل ذلك قال ثنا عبد العزيز قال ثنا حماد بن سلمة عن قيس بن سعد عن مجاهد قال اذا رأت الحامل الدم كان أعظم للولد حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وما تغيض الارحام وما تزداد الغيض النقصان من الاجل والزيادة ما زاد على الاجل وذلك ان النساء لا تلدن لعدة واحدة يولد المولود لستة أشهر فيعيش ويولد لسنتين فيعيش وفيما بين ذلك قال وسمعت الضحاك يقول ولدت لسنتين قد نبتت ثناياى حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وما تغيض الارحام قال غيض الارحام الاهراقة التى تأخذ النساء على الحمل واذا جاءت تلك الاهراقة لم تعتد بها من الحمل ونقص ذلك حملها حتى يرتفع ذلك واذا ارتفع ذلك استقبلت عدة مستقبلة تسعة أشهر وأما ما دامت ترى الدم فان الارحام تغيض وتنقص والولد يرق فاذا ارتفع ذلك الدم ربا الولد واعتدت حين يرتفع عنها ذلك الدم عدة الحمل تسعة أشهر وما كان قبله فلا تعتد به هو هراقة يبطل ذلك أجمع أكتع وقوله وكل شئ عنده بمقدار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكل شئ عنده بمقدار أى والله لقد حفظ عليهم رزقهم وآجالهم وجعل لهم أجلا معلوما

القول فى تأويل قوله تعالى (عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال) يقول تعالى ذكره والله عالم ما غاب عنكم وعن أبصاركم فلم تروه وما شاهدتموه فعاينتم بابصاركم لا يخفى عليه شئ لانهم خلقه وتدبيره الكبير الذى كل شئ دونه المتعال المستعلى على كل شئ بقدرته وهو المتفاعل من العلو مثل المتقارب من القرب والمتدانى من الدنو

القول فى تأويل قوله تعالى (سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار) يقول تعالى ذكره معتدل عند الله منكم أيها الناس الذى أسر القول والذى جهر به والذى هو مستخف بالليل فى ظلمته بمعصية الله وسارب بالنهار يقول وظاهر بالنهار فى ضوئه لا يخفى عليه شئ من ذلك سواء عنده سر خلقه وعلانيتهم لانه لا يستسر عنده شئ ولا يخفى يقال منه سرب يسرب سروبا اذا ظهر كما قال قيس بن الحطيم

أنى سربت وكنت غير سروب * وتقرب الاحلام غير قريب

يقول كيف سربت بالليل بعد هذا الطريق ولم تكونى تبرزين وتظهرين وكان بعضهم يقول هو السالك فى سربه أى فى مذهبه ومكانه واختلف أهل العلم بكلام العرب فى السرب فقال بعضهم هو آمن فى سربه بفتح السين وقال بعضهم هو آمن فى سربه بكسر السين وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار يقول هو صاحب ريبة مستخف بالليل واذا خرج بالنهار أرى الناس أنه برىء من الاثم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وسارب بالنهار ظاهر

حدثنا

حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبى عدى عن عوف عن أبى رجاء فى قوله سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار قال ان الله أعلم بهم سواء من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا على بن عاصم عن عوف عن أبى رجاء سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار قال من هو مستخف فى بيته وسارب بالنهار ذاهب على وجهه علمه فيهم واحد حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد سواء منكم من أسر القول ومن جهر به يقول السر والجهر عنده سواء ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار أما المستخفى ففى بيته وأما السارب الخارج بالنهار حيثما كان المستخفى غيبه الذى يغيب فيه والخارج عنده سواء قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن خصيف فى قوله مستخف بالليل قال راكب رأسه فى المعاصى وسارب بالنهار قال ظاهر بالنهار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله سواء منكم من أسر القول ومن جهر به كل ذلك عنده تبارك وتعالى سواء السر عنده علانية قوله ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار أى فى ظلمة الليل وسارب أى ظاهر بالنهار حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن خصيف عن مجاهد وعكرمة وسارب بالنهار قال ظاهر بالنهار ومن فى قوله من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل رفع الاولى منهن بقوله سواء والثانية معطوفة على الاولى والثالثة على الثانية ﴿القول فى تأويل قوله تعالى (له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم واذا أراد الله بقوم سوأ فلا مرد له وما لهم من دونه من وال) اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه لله تعالى ذكره معقبات قالوا الهاء فى قوله له من ذكر اسم الله والمعقبات التى تتعقب على العبد وذلك ان ملائكة الليل اذا صعدت بالنهار أعقبتها ملائكة النهار فاذا انقضى النهار صعدت ملائكة النهار ثم اعقبتها ملائكة الليل وقالوا وقيل معقبات والملائكة جمع ملك مذكر غير مؤنث وواحد الملائكة معقب وجماعتها معقبة ثم جمع جمعه أعنى جمع معقب بعد ما جمع معقبة قيل معقبات كما قيل ابناوات سعد ورجالات بنى فلان جمع رجال وقوله من بين يديه ومن خلفه يعنى بقوله من بين يديه من قدام هذا المستخفى بالليل والسارب بالنهار ومن خلفه من وراء ظهره ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور يعنى ابن زادان عن الحسن فى هذه الآية له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال الملائكة حدثنى المثنى قال ثنا ابراهيم بن عبد السلام بن صالح القشيرى قال ثنا على بن جرير عن حماد بن سلمة عن عبد الحميد بن جعفر عن كنانة العدوى قال دخل عثمان بن عفان على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أخبرنى عن العبد كم معه من ملك قال ملك على يمينك على حسناتك وهو أمين على الذى على الشمال فاذا عملت حسنة كتبت عشرا فاذا عملت سيئة قال الذى على الشمال للذى على اليمين اكتب قال لا لعله يستغفر الله ويتوب فاذا قال ثلاثا قال نعم اكتب أراحنا الله منه فبئس القرين ما أقل مراقبته لله وأقل استحياءه منا يقول الله ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد وملكان من بين يديك ومن خلفك يقول الله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله وملك قابض على ناصيتك فاذا تواضعت لله رفعك واذا تجبرت على الله قصمك وملكان على شفتيك ليس يحفظان عليك الا الصلاة على محمد وملك قائم على فيك لا يدع الحية تدخل فى فيك وملكان على عينيك فهؤلاء عشرة أملاك على كل آدمى ينزلون وملائكة النهار فهؤلاء عشرون ملكا على كل آدمى وابليس بالنهار وولده بالليل

عال ه بالنهار ه من أمر الله ط ما بأنفسهم ظ فلا مرد له ج لاختلاف الجملتين وال ه * التفسير تلك الآيات التى فى هذه السورة آيات السورة العجيبة الكاملة فى بابها والذى أنزل اليك من ربك أى القرآن كله هو الحق الذى لا محيد عنه والمراد أنه لا تنحصر الحقية فى هذه السورة وحدها ثم أخذ فى تفصيل الحق فبدأ بالدلالة على صحة المبدأ والمعاد فقال الله مبتدأ خبره الذى أو الموصول صفة المبتدأ وقوله يدبر الامر يفصل الآيات خبر بعد خبر والعمد بفتحتين جمع عمود وهو ما يعمد به الشئ شبه الاسطوانة وقوله ترونها كلام مستأنف على سبيل الاستشهاد أى وأنتم ترونها مرفوعة بلا عماد وقال الحسن فى الآية تقديم وتأخير تقديره رفع السموات ترونها مرفوعة بغير عمد وفيه تكلف وقيل ترونها صفة للعمد ثم زعم من تمسك بالمفهوم ان للسموات عمدا لكنا لا نراها وما تلك العمد قال بعض الظاهريين هى جبل من زبرجد محيط بالدنيا يسمى جبل قاف ولا يخفى سقوط هذا القول لان كل جسم لو كان يلزم ان يكون معتمدا على شئ فذلك الجبل أيضا كان معتمدا على شئ وتسلسل وقال بعض من ترقى من حضيض الصورة الى ذروة عالم المعقول ان تلك العمد هى قدرة الله تعالى وحفظه الذى أوقفها فى الجو العالى ونحن لا نرى ذلك التدبير ولا نعرف كيفية ذلك الامساك أما قوله كل يجرى لاجل مسمى فعن ابن عباس ان للشمس مائة وثمانين منزلا فى مائة وثمانين يوما ثم انها تعود مرة أخرى الى واحد واحد منها فى أمثال تلك الايام ومجموع تلك الايام سنة تامة أقول ان صح هذا عنه فلعله أراد تصاعدها فى دائرة نصف النهار وتنازلها عنها فى أيام السنة أو أراد نزولها فى فلكها الخارج المركز من الاوج الى الحضيض ثم صعودها من الحضيض الى الاوج فانها بحسب كل جزء من تلك الاجزاء فى كل يوم من أيام السنة تعديلا خاصا زائدا أو ناقصا كما برهن عليه أهل النجوم وأما القمر فسيره فى منازله مشهور وقال سائر المفسرين

المراد كونهما متحركين الى يوم القيامة و بعد ذلك تنقطع الحركات وتنتهي المسيرات كقوله وأجل مسمى عنده واللام للتاريخ كما يقول
كتبت لثلاث خلون وانما قال في سورة لقمان الى أجل مسمى موافقة لقبيل ذلك ومن يسلم وجهه الى الله والقياس لله كما في

حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه الملائكة يحفظونه من أمر الله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد في قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال مع كل انسان حفظة يحفظونه من أمر الله قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله فالمعقبات هن من أمر الله وهي الملائكة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس يحفظونه من أمر الله قال ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فاذا جاء قدره خلوا عنه حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله فاذا جاء القدر خلوا عنه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم في هذه الآية قال الحفظة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله قال ملائكة حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا يعلى قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله له معقبات قال ملائكة الليل يعقبون ملائكة النهار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه هذه ملائكة الليل يتعاقبون فيكم بالليل والنهار وذكر لنا انهم يجتمعون عند صلاة العصر وصلاة الصبح وفي قراءة أبي بن كعب له معقبات من بين يديه ورقيب من خلفه يحفظونه من أمر الله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله له معقبات من بين يديه قال ملائكة يتعاقبونه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال الملائكة قال ابن جريج معقبات قال الملائكة تعاقب الليل والنهار وبلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يجتمعون فيكم عند صلاة العصر وصلاة الصبح قوله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه قال ابن جريج مثل قوله عن اليمين وعن الشمال قعيد قال الحسنات من بين يديه والسيئات من خلفه الذي عن يمينه يكتب الحسنات والذي عن شماله يكتب السيئات حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت ليثا يحدث عن مجاهد انه قال مامن عبد الا به ملك موكل يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فمامنها شئ يأتيه يريده الا قال وراءك الا شيأ يأذن الله فيه فيصيبه حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال يعني الملائكة وقال آخرون بل عني بالمعقبات في هذا الموضع الحرس الذي يتعاقب على الامر ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا ابن يمان قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال ذكر ملكا من ملوك الدنيا له حرس من دونه حرس حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يعني ولي الشيطان يكون عليه الحرس حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن شرقي انه سمع عكرمة يقول في هذه الآية له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال هؤلاء الامراء حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عمر بن نافع قال سمعت عكرمة يقول له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال المواكب من بين يديه ومن خلفه

قوله أسلمت وجهي لله يدبر الامر اجمال بعد التفصيل أي أمر العالم العلوي والعالم السفلي من أعلى العرش الى ماتحت الثرى بحيث لايشغله شأن عن شان لان تدبيره لعالم الارواح كتدبيره لعالم الاشباح وتدبيره للكبير كتدبيره للصغير لا يختلف بالنسبة الى قدرته أحوال شئ من ذلك في الايجاد والاعدام والاحياء والاماتة وتبديل الصور والاعراض وتغيير الاشكال والاوضاع يفصل الآيات الدالة على وحدانيته وقدرته ويحتمل ان يراد بتدبير الامر تدبير عالم الملكوت ويكون معنى تفصيل الآيات انزال الكتب وبعث الرسل وتكليف العباد الذي هو أثر ذلك العالم في العالم السفلي ويجوز ان يكون تدبير الامر اشارة الى القضاء وتفصيل الآيات اشارة الى القدر وقوله لعلكم بلقاء ربكم توقنون على التفاسير اشارة الى اثبات المعاد لان المقر بتدبيره وتقديره على الانهاج المذكورة لابد ان يعترف باقتداره على الاعادة والجزاء ولما ذكر الدلائل السماوية اتبعها الدلائل الارضية فقال وهو الذي مد الارض قال الاصم أي بسطها الى ما لا يدرك منتهاها وهذا الامتداد الظاهر لحس البصر لا ينافي كريتها لتباعد اطرافها وجعل فيها رواسي أي جبالا ثوابت في احيازها غير منتقلة عن أماكنها وكيفية تكون الجبال على بسيط الارض لا يعلم تفصيلها الا موجدها و زعمت الفلاسفة انها من تاثير السموات في الاجزاء الارضية القابلة لذلك الاثر بعد امتزاجها بالاجزاء المائية وغيرها وقد يعين على ذلك نزول الامطار وهبوب الرياح وهذا ان صح فعلم اجمالي و زعم بعضهم ان البحار كانت في جانب الشمال مدة كون حضيض

حدثت

حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول فى قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله قال هو السلطان المحترس من الله وهم أهل الشرك * وأولى التأويلين فى ذلك بالصواب قول من قال الهاء فى قوله له معقبات من ذكر من التى فى قوله ومن هو مستخف بالليل وان المعقبات من بين يديه ومن خلفه هى حرسه وجلاوزته كما قال ذلك من ذكرنا قوله وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالصواب لان قوله له معقبات أقرب الى قوله ومن هو مستخف بالليل منه الى عالم الغيب فهى لقربها منه أولى بان تكون من ذكره وان يكون المعنى بذلك هذا مع دلالة قول الله واذا أراد الله بقوم سوأ فلا مرد له على انهم المعنيون بذلك وذلك انه جل ثناؤه ذكر قوما أهل معصية له وأهل ريبة يستخفون بالليل ويظهرون بالنهار ويمتنعون عند أنفسهم بحرس يحرسهم ومنعة تمنعهم من أهل طاعته ان يحولوا بينهم وبين ما يأتون من معصية الله ثم أخبر ان الله تعالى ذكره اذا أراد بهم سوأ لم ينفعهم حرسهم ولا يدفع عنهم حفظهم وقوله يحفظونه من أمر الله اختلف أهل التأويل فى تأويل هذا الحرف على نحو اختلافهم فى تأويل قوله له معقبات فمن قال المعقبات هى الملائكة قال الذين يحفظونه من أمر الله هم أيضا الملائكة ومن قال المعقبات هى الحرس والجلاوزة من بنى آدم قال الذين يحفظونه من أمر الله هم أولئك الحرس واختلفوا أيضا فى معنى قوله من أمر الله فقال بعضهم حفظهم اياه من أمره وقال بعضهم يحفظونه من أمر الله بامر الله ذكر من قال الذين يحفظونه هم الملائكة ووجه قوله بامر الله الى معنى ان حفظها اياه من أمر الله حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله يحفظونه من أمر الله يقول باذن الله فالمعقبات هن من أمر الله وهى الملائكة حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير يحفظونه من أمر الله قال الملائكة الحفظة وحفظهم اياه من أمر الله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنى عبد الملك عن ابن عبيد الله عن مجاهد فى قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله قال الحفظة هم من أمر الله قال ثنا على يعنى ابن عبد الله بن جعفر قال ثنا سفيان بن عمرو عن ابن عباس له معقبات من بين يديه رقباء ومن خلفه من أمر الله يحفظونه قال ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة عن الجار ود عن ابن عباس له معقبات من بين يديه رقيب ومن خلفه حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن خصيف عن مجاهد له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله قال الملائكة من أمر الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس يحفظونه من أمر الله قال الملائكة من أمر الله حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله قال الحفظة ذكر من قال عنى بذلك يحفظونه بامر الله حدثنا محمد بن عبد الله قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يحفظونه من أمر الله أى بامر الله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يحفظونه من أمر الله وفى بعض القراءة بامر الله حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد فى قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال مع كل انسان حفظة يحفظونه من أمر الله ذكر من قال تحفظه الحرس من بنى آدم من أمر الله حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس يحفظونه من أمر الله يعنى ولى الشيطان يكون عليه الحرس يحفظونه من بين يديه ومن خلفه يقول الله عز وجل يحفظونه من أمرى فانى اذا أردت بقوم سوء فلا مرد له وما لهم من دونه من وال حدثنى أبو هريرة الضبعى قال

الشمس هناك وحين انتقل الحضيض الى الجنوب انجذبت المياه الى ذلك الجانب لان الشمس تصير فى الحضيض أقرب الى الارض فتوجب شدة السخونة الجاذبة للرطوبات فصار الطين اللزج حجرا وحدثت الجبال والاغوار بحسب المواضع المرتفعة والمنخفضة وباعانة من السموات والآثار العلوية وبالجملة فالاسباب تنتهى لامحالة الى مسبب لاسبب له وهو الله سبحانه ومن الدلائل الدالة على وجود الصانع ووحدانيته جريان الانهار العظيمة على وجه الارض الكائنة فيها من احتباس الابخرة وأكثر ذلك انما يتكون فى الجبال فلذا قرن الجبال بالانهار فى القرآن كثيرا كقوله وجعلنا فيها رواسى شامخات وأسقيناكم ماء فراتا وقد يحصل فيها معادن الفلزات ومواضع الجواهر ومكامن الاجسام المائعة من النفط والقير والكبريت وغيرها وكل ذلك دليل على وجود فاعل مختار ومدبر قهار ثم يحدث على الارض بتربية المياه وتغذيتها أنواع النبات فلذلك قال ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين وللمفسرين فيه قولان الاول انه حين مد الارض خلق فيها من جميع الثمرات أنواعها زوجين زوجين ثم تكاثرت بعد ذلك وتنوعت فيكون كل زوجين بالنسبة الى ذلك النوع كآدم وحواء بالاضافة الى الانسان القول الثانى انه أراد بالزوجين الاسود والابيض والحلو والحامض والصغير والكبير وما أشبه ذلك من الاختلاف الصنفى ووصف الزوجين بالاثنين للتأكيد مثل نفخة واحدة أما قوله يغشى الليل النهار فقدم تفسيره فى الاعراف وانما ذكر هذا الانعام فى أثناء الدلائل الارضية لان النور والظلمة انما يحدثان فى الجو الذى تسميه الحكماء كرة النسيم وكرة البخار وليس فيما وراء ذلك ضياء ولا ظلام فتعاقب الليل والنهار من جملة الاحداث السفلية وان كان سببها طلوع الشمس وغروبها فى الافق ويحتمل ان يقال ان هذا دليل سماوى وانه سبحانه عاد مرة أخرى الى الدليل السماوى ثم الى الدليل الارضى

ثنا أبو قتيبة قال ثنا سعيد عن شرقى عن عكرمة يحفظونه من أمر الله قال الجلاوزة وقال آخرون معنى ذلك يحفظونه من أمر الله وأمر الله الجن ومن يبغى اذاه ومكروهه قبل مجىء قضاء الله فاذا جاء قضاؤه خلوا بينه وبينه ذكر من قال ذلك حدثنى أبو هريرة الضبعى قال حدثنا أبو داود قال ثنا ورقاء عن منصور عن طلحة عن ابراهيم يحفظونه من أمر الله قال من الجن حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا المعتمر قال سمعت ليثا يحدث عن مجاهد انه قال ما من عبد الا به ملك موكل يحفظه فى نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فما منهم شىء يأتيه يريده الا قال وراءك الا شىء باذن الله فيصيبه حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا اسماعيل بن عياش عن محمد بن زياد الالهانى عن يزيد بن شريح عن كعب الاحبار قال لو تجلى لابن آدم كل سهل وحزن لرأى على كل شىء من ذلك شياطين لولا ان الله وكل بكم ملائكة يذبون عنكم فى مطعمكم ومشربكم وعوراتكم اذا لتخطفتم حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا عمارة بن أبى حفصة عن أبى مجلز قال جاء رجل من مراد الى على رضى الله عنه وهو يصلى فقال احترس فان ناسا من مراد يريدون قتلك فقال ان مع كل رجل ملكين يحفظانه مما لم يقدر فاذا جاء القدر خليا بينه وبينه وان الاجل جنة حصينة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن الحسن بن ذكوان عن أبى غالب عن أبى امامة قال ما من آدمى الا ومعه ملك موكل يذود عنه حتى يسلمه للذى قدر له وقال آخرون معنى ذلك يحفظون عليه من الله ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج يحفظونه من أمر الله قال يحفظون عليه من الله قال أبو جعفر يعنى ابن جريج بقوله يحفظون عليه الملائكة الموكلة بابن آدم بحفظ حسناته وسيآته وهى المعقبات عندنا تحفظ على ابن آدم حسناته وسيآته من أمر الله وعلى هذا القول يجب ان يكون معنى قوله من أمر الله ان الحفظة من أمر الله أو تحفظ بامر الله ويجب ان تكون الهاء التى فى قوله يحفظونه وحدت وذكرت وهى مراد بها الحسنات والسيئات لانها كناية عن ذكر من الذى هو مستخف بالليل وسارب بالنهار وان يكون المستخفى بالليل أقيم ذكره مقام الخبر عن سيئاته وحسناته كما قيل واسئل القرية التى كنا فيها والعير التى أقبلنا فيها وكان عبد الرحمن بن زيد يقول فى ذلك خلاف هذه الاقوال كلها حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار قال أتى عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عامر ما تجعل لى ان أنا اتبعتك قال أنت فارس أعطيك أعنة الخيل قال لا قال فما تبغى قال لى الشرق ولك الغرب قال لا قال فلى الوبر ولك المدر قال لا قال لاملأنها عليك اذا خيلا ورجالا قال يمنعك الله ذاك وابناء قيلة يريد الاوس والخزرج قال فخرجا فقال عامر لاربد ان كان الرجل لنا لممكنا لو قتلناه ما انتطحت فيه عنزان ولرضوا بان نعقله لهم وكرهوا الحرب اذا رأوا أمرا قد وقع فقال الآخر ان شئت فتشاورا وقال أرجع وانا أشغله عنك بالمجادلة وكن وراءه فاضربه بالسيف ضربة واحدة فكانا كذلك واحد وراء النبى صلى الله عليه وسلم والآخر قال قصص علينا قصصك قال ما يقول قرآنك فجعل يجادله ويستبطئه حتى قال له ما لك حشمت قال وضعت يدى على قائم سيفى فما قدرت على أن أحلى ولا أمر ولا أحركها قال فخرجا فلما كانا بالحرة سمع بذلك سعد بن معاذ وأسيد بن حضير فخرجا اليهما على كل واحد منهما لامته ورمحه بيده وهو متقلد سيفه فقالا لعامر بن الطفيل يا أعور يا خبيث يا أملخ أنت الذى تشترط على رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا انك فى أمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رمت المنزل حتى تضرب عنقك ولكن لا تستبقين وكان أشد الرجلين عليه أسيد بن الحضير فقال لو كان أبوه حيا لم يفعل

وذلك قوله وفى الارض قطع متجاورات أى بقاع مختلفة مع كونها متجاورة ومتلاصقة طيبة الى سبخة وصالبة الى رخوة وصالحة للزرع لا للشجر الى أخرى على خلافها وفى هذا دلالة ظاهرة (٧٠) على انها بجعل فاعل مختار موقع لافعاله على حسب ارادته وكذا الكروم والزروع والنخيل الكائنة فى هذه القطع مختلفة الطباع متخالفة الثمار فى اللون والطعم والشكل وهى تسقى بماء واحد فدل ذلك على ان هذه الاختلافات لا تستند الى الطبيعة فقط ولكنها بتقدير العزيز العليم وانما ذكر الزرع بين الاعناب والنخيل لانها كثيرا تكون كذلك فى الوجود كقوله جعلنا لاحدهما جنتين من أعناب وحففناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعا والصنوان جمع صنو وهى النخلة لها رأسان وأصلهما واحد وعن ابن الاعرابى الصنو المثل ومنه قوله صلى الله عليه وسلم عم الرجل صنو أبيه فمعنى الآية على هذا ان أشجار النخيل قد تكون متماثلة وقد لا تكون والاكل الثمر الذى يؤكل قاله الزجاج وعن غيره انه عام فى جميع المطعومات وانما ختم الآية السابقة بقوله ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون وهذه بقوله لقوم يعقلون لان المقام الاول يحتاج الى التفكر لان الفلاسفة يسندون الحوادث السفلية الى الآباء الاثيرية والامهات العنصرية لكن العاقل اذا تفكر فى اختصاص كل ممتزج بحيز معين وشكل معين وطبيعة وخاصية مخالفتين لغيره علم ان كل هذه الاختلافات لا تستند الى أشعة كواكب معدودة ولا الى طبائع عناصر محصورة كما أشير الى ذلك بقوله وفى الارض قطع الآية ولئن سلم ان الاتصالات الفلكية والاختلافات الفواعل والقوابل قد ترتقى الى حد يظهر منها هذه الآثار فلابد لكل مسبب من الانتهاء الى مسبب لا سبب فوقه وليس ذلك الا الله وحده فهذا مقام لا يجحده الا عادم عقل بل فاقد حس والحاصل ان التفكر فى الآيات يوجب عقلية ما جعلت الآيات دليلا عليه

يفعل بي هذا ثم قال لاربد أخرج أنت يا أربد الى ناحية غذية وأخرج انا الى نجد فنجمع الرجال فنلتقي عليه فخرج أربد حتى اذا كان بالرقم بعث الله سحابة من الصيف فيها صاعقة فاحرقته قال وخرج عامر حتى اذا كان بواد يقال له الحريد أرسل الله عليه الطاعون فجعل يصيح يا آل عامر أغدة كغدة البكير تقتلني يا آل عامر أغدة كغدة البكير تقتلني وموت أيضا في بيت سلولية وهي امرأة من قيس فذلك قول الله سواء منكم من أسر القول ومن جهر به حتى بلغ يحفظونه تلك المعقبات من أمر الله هذا مقدم ومؤخر لرسول الله صلى الله عليه وسلم معقبات يحفظونه من بين يديه ومن خلفه تلك المعقبات من أمر الله وقال لهذين ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم فقرأ حتى بلغ ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء الآية فقرأ حتى بلغ وما دعاء الكافرين الا في ضلال قال وقال لبيد في أخيه أربد وهو يبكيه

أخشى على أربد الحتوف ولا * أرهب نوء السماك والاسد
فجعني الرعد والصواعق بالـ * فارس يوم الكريهة والنجد

قال أبو جعفر وهذا القول الذي قاله ابن زيد في تأويل هذه الآية قول بعيد من تأويل الآية مع خلافه أقوال من ذكرنا قوله من أهل التأويل وذلك انه جعل الهاء في قوله له معقبات من ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجر له في الآية التي قبلها ولا في التي قبل الاخرى ذكر الا أن يكون أراد أن يردها على قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد له معقبات فان كان أراد ذلك فذلك بعيد لما بينهما من الآيات بغير ذكر الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا كان كذلك فكونها عائدة على من التي في قوله ومن هو مستخف بالليل أقرب لانه قبلها والخبر بعدها عنه فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام سواء منكم أيها الناس من أسر القول ومن جهر به عند ربكم ومن هو مستخف بفسقه وريبته في ظلمة الليل وسارب يذهب ويجيء في ضوء النهار ممتنعا بجنده وحرسه الذين يتعقبونه من أهل طاعة الله أن يحولوا بينه وبين ما يأتي من ذلك وان يقيموا حد الله عليه وذلك قوله يحفظونه من امر الله وقوله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم يقول تعالى ذكره ان الله لا يغير ما بقوم من عافية ونعمة فيزيل ذلك عنهم ويهلكهم حتى يغيروا ما بأنفسهم من ذلك بظلم بعضهم بعضا واعتداء بعضهم على بعض فتحل بهم حينئذ عقوبته وتغييره وقوله واذا أراد الله بقوم سوأ فلا مرد له يقول واذا أراد الله بهؤلاء الذين يستخفون بالليل ويسربون بالنهار لهم جند ومنعة من بين أيديهم ومن خلفهم يحفظونه من أمر الله هلاكا وخزيا في عاجل الدنيا فلا مرد له يقول فلا يقدر على رد ذلك عنهم أحد غير الله يقول تعالى ذكره وما لهم من دونه من وال يقول وما لهؤلاء القوم والهاء والميم في لهم من ذكر الله القوم الذين في قوله واذا أراد الله بقوم سوأ من دون الله من وال يعني من وال يليهم ويلي أمرهم وعقوبتهم وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يقول السوء الهلكة ويقول كل جذام وبرص وعمى وبلاء عظيم فهو سوء مضموم الاول واذا فتح أوله فهو مصدر سوت ومنه قولهم رجل سوء واختلف أهل العربية في معنى قوله ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار فقال بعض نحويي أهل البصرة معنى قوله ومن هو مستخف بالليل ومن هو ظاهر بالليل من قولهم أخفيت الشيء اذا أظهرته وكما قال امرؤ القيس

ان تكتموا الداء لا نخفه * وان تبعثوا الحرب لا نقعد

وقال وقد قرئ أكاد أخفيها بمعنى أظهرها وقال في قوله وسارب بالنهار السارب هو المتواري كأنه وجهه الى انه صار في السرب بالنهار مستخفيا وقال بعض نحويي البصرة والكوفة انما معنى ذلك ومن

فهو الاول المؤدي الى الثاني والله ولي التوفيق ثم عاد سبحانه الى ذكر المعاد فقال وان تعجب قال ابن عباس ان تعجب يا محمد من تكذيبهم اياك بعدما كانوا حكموا انك من الصادقين فهذا أعجب أو ان تعجب من عبادتهم الاصنام بعد الدلائل الدالة على التوحيد أو ان تعجب يا محمد فقد عجبت في موضع العجب لانهم اعترفوا بانه تعالى رفع السموات بغير عمد وسخر الشمس والقمر على وفق مصالح العباد وأظهر الغرائب والعجائب في عالم الخلق ثم أنكر والاعادة التي هي أهون وأسهل قال المتكلمون موضع العجب هو الذي لا يعرف سببه وذلك في حقه تعالى محال فالمراد وان تعجب فعجب عندك قولهم وان سلم ان المراد عجب عند الله كما قرئ في الصافات بل عجبت بضم التاء فتأويله انه محمول على النهاية لا على البداية أي منكر عند الله ما قالوه فان الانسان اذا تعجب من شيء أنكره قال في الكشاف أئذا كنا الى آخر قولهم يجوز ان يكون في محل الرفع بدلا من قولهم وان يكون منصوبا بالقول واذا نصب بما دل عليه قوله أئنا لفي خلق جديد وهو نبعث أو نحشر ثم حكم عليهم بامور ثلاثة الاول أولئك الذين كفروا بربهم يعني أولئك الكاملون المتمادون في كفرهم وذلك ان انكار البعث لا يكون الا عن انكار القدرة أو عن انكار كمالها بان يقال انه موجب بالذات لا فاعل بالاختيار فلا يمكنه ايجاد الحيوان الا بواسطة الابوين وتأثير الطبائع والافلاك أو انكار العلم بان يقال انه غير عالم بالجزئيات فلا يمكنه تمييز المطيع عن العاصي أو تمييز أجزاء بدن زيد عن أجزاء بدن عمرو أو انكار الصدق كما اذا قيل انه أخبر عنه ولكنه لا يفعل لان الكذب جائز عليه كما يكذب أحدنا بناء على مصلحة عامة أو خاصة وكل واحدة من هذه العقائد كفر فضلا عن جميعها والثاني وأولئك الاغلال في أعناقهم قال الاصم المراد بذلك كفرهم وذلتهم وانقيادهم للاصنام يقال للرجل هذا غل في عنقه للعمل الردي اذا كان لازما له وهو مصر على فعله وقال

هو مستخف أى مستتر بالليل من الاستخفاء وسارب بالنهار وذاهب بالنهار من قولهم سربت الابل الى الرعى وذلك ذهابها الى المرعى وخروجها اليها وقيل ان السروب بالعشى والسروح بالغداة واختلفوا أيضا فى تأنيث معقبات وهى صفة لغير الاناث فقال بعض نحوى البصرة انما أنثت لكثرة ذلك منها نحو نسابة وعلامة ثم ذكر لان المعنى مذكر فقال يحفظونه وقال بعض نحوى الكوفة انما هى ملائكة معقبة ثم جمعت معقبات فهو جمع جمع ثم قيل يحفظونه لانه للملائكة وقد تقدم قولنا فى معنى المستخفى بالليل والسارب بالنهار وأما الذى ذكرناه عن نحوى البصريين فى ذلك فقول وان كان له فى كلام العرب وجه خلاف لقول أهل التأويل وحسب من الدلالة على فساده خروجه من قول جميعهم وأما المعقبات فان التعقيب فى كلام العرب العود بعد البدء والرجوع الى الشئ بعد الانصراف عنه من قول الله تعالى ولى مدبرا ولم يعقب أى لم يرجع وكما قال سلامة بن جندل

وكرنا الخيل فى آثارهم رجعا * كسن السنابك من بدء وتعقيب

يعنى فى غزوة ثان عقبوا وكما قال طرفة

ولقد كنت عليكم عاتبا * فعقبتم بذنوب غير مرم

يعنى بقوله عقبتم رجعتم وأتاها التأنيث عندنا وهى من صفة الحرس الذين يحرسون المستخفى بالليل والسارب بالنهار لانه عنى بها حرس معقبة ثم جمعت المعقبة فقيل معقبات فذلك جمع جمع المعقب والمعقب واحد المعقبة كما قال لبيد

حتى تهجر فى الرواح وهاجه * طلب المعقب حقه المظلوم

والمعقبات جمعها ثم قال يحفظونه فرد الخبر الى تذكير الحرس والجند وأما قوله يحفظونه من أمر الله فان أهل العربية اختلفوا فى معناه فقال بعض نحوى الكوفة معناه له معقبات من أمر الله يحفظونه وليس من أمره انما هو تقديم وتأخير قال ويكون يحفظونه ذلك الحفظ من أمر الله وباذنه كما تقول للرجل أجبتك من دعائك اياى وبدعائك اياى وقال بعض نحوى البصريين معنى ذلك يحفظونه عن أمر الله كما قالوا أطعمنى من جوع وعن جوع وكسانى عن عرى ومن عرى وقد دللنا فيما مضى على ان أولى القول بتأويل ذلك ان يكون قوله يحفظونه من أمر الله من صفة حرس هذا المستخفى بالليل وهى تحرسه ظنا منها انها تدفع عنه أمر الله فأخبر تعالى ذكره ان حرسه ذلك لا يغنى عنه شيأ اذا جاء أمره فقال واذا أراد الله بقوم سوأ فلا مرد له وما لهم من دونه من وال

القول فى تأويل قوله تعالى (هو الذى يريكم البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقال ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون فى الله وهو شديد المحال) يقول تعالى ذكره هو الذى يريكم البرق يعنى ان الرب هو الذى يرى عباده البرق وقوله هو كناية اسمه جل ثناؤه وقد بينا معنى البرق فيما مضى وذكرنا اختلاف أهل التأويل فيه بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقوله خوفا للمسافر من أذاه وذلك ان البرق الماء فى هذا الموضع كما حدثنى المثنى قال ثنا حجاج قال ثنا حماد قال أخبرنا موسى بن سالم أبو جهضم مولى ابن عباس قال كتب ابن عباس الى أبى الجلد يسأله عن البرق فقال البرق الماء وقوله وطمعا يقول وطمعا للمقيم ان يمطر فينتفع كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هو الذى يريكم البرق خوفا وطمعا يقول خوفا للمسافر فى أسفارهم يخاف أذاه ومشقته وطمعا للمقيم يرجو بركته ومنفعته ويطمع فى رزق الله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة خوفا وطمعا خوفا للمسافر وطمعا للمقيم وقوله وينشئ السحاب الثقال ويثير السحاب الثقال

بالمطر

آخرون هو من جملة الوعيد ولا بد من تجوز على القولين أما على الاول فظاهر وأما على الثانى فلان المراد انه سيحصل هذا المعنى والظاهر انه حاصل فى الحال ويؤيد القول الثانى قوله اذ الاغلال فى أعناقهم والسلاسل والاول قوله انا جعلنا فى أعناقهم أغلالا والثالث وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون وربما يستدل الاشاعرة به ان الصيغة للحصر فيدل على ان أهل الكبائر لا يخلدون فى النار ويمكن ان يناقش فى افادتها الحصر ثم انه صلى الله عليه وسلم كان يهددهم تارة بعذاب الآخرة وكانوا ينكرون البعث لذلك كما تقدم ويخوفهم تارة أخرى بعذاب الدنيا فيستعجلونه به زعما منهم بانه كلام لا أصل له والى هذا أشير بقوله ويستعجلونك بالسيئة بالعذاب والعقوبة التى تسوءهم قبل الحسنة وهى العافية والاحسان اليهم بالاهمال والتأخير وقد خلت من قبلهم المثلات أى عقوبات أمثالهم من المكذبين فما لهم لا يعتبرون بها وأصل هذا الحرف من المثل الذى هو الشبه لان العقاب مماثل للمعاقب عليه ومنه المثلة بالضم والسكون لتقبيح الصورة بقطع الانف والاذن وسمل العين ونحو ذلك وذلك انه ليس تغييرا كليا لا يماثل الصورة الاولى وانما ذلك تغيير تبقى الصورة معه قبيحة وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم قالت الاشاعرة فيه دلالة على جواز العفو عن صاحب الكبيرة قبل التوبة لان قوله على ظلمهم حال منهم ومن المعلوم ان الانسان حال اشتغاله بالظلم لا يكون تائبا لكن الآية دلت على انه تعالى يغفر الذنوب قبل الاشتغال بالتوبة ترك العمل بها فى حق الكافر فيبقى معمولا بها فى حق أهل الكبائر لا يقال المراد من هذه المغفرة تأخير العقاب الى الآخرة ليقع جوابا عن استعجالهم أو المراد غفران الصغائر لمجتنب الكبائر أو غفران الكبائر بشرط التوبة فان تاب والا فهو شديد العقاب لانا نقول تأخير العقاب الى الآخرة لا يسمى مغفرة والا كان غافر الكفار

بالطر و يبديه يقال منه أنشأ الله السحاب اذا أبداه ونشأ السحاب اذا بدا ينشأ نشأ والسحاب في هذا الموضع وان كان في لفظ واحد فانها جمع فواحدتها سحابة ولذلك قال الثقال فنعتها بنعت الجمع ولو كان جاء السحاب الثقيل كان جائزا وكان توحيد اللفظ السحاب كما قيل جعل لكم من الشجر الاخضر نارا او بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن ابن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله و ينشئ السحاب الثقال قال الذي فيه الماء **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد و ينشئ السحاب الثقال قال الذي فيه الماء وقوله و يسبح الرعد بحمده قال أبو جعفر وقد بينا معنى الرعد فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سمع صوت الرعد قال كما **حدثنا** الحسن ابن محمد قال ثنا كثير بن هشام قال ثنا جعفر قال بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سمع صوت الرعد الشديد قال اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك **حدثنا** أحمد ابن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبيه عن رجل عن أبي هريرة رفع الحديث انه كان اذا سمع الرعد قال سبحان من يسبح الرعد بحمده **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا مسعدة بن اليسع الباهلي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي رضي الله عنه كان اذا سمع صوت الرعد قال سبحان من سبحت له قال ثنا اسمعيل بن علية عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس انه كان اذا سمع الرعد قال سبحان الذي سبحت له **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا يعلى بن الحارث قال سمعت أبا صخرة يحدث عن الاسود بن يزيد انه كان اذا سمع الرعد قال سبحان من سبحت له وسبحان الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابن علية عن ابن طاوس عن أبيه وعبد الكريم عن طاوس انه كان اذا سمع الرعد قال سبحان من سبحت له **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ميسرة عن الاوزاعي قال كان ابن أبي زكريا يقول من قال حين يسمع الرعد سبحان الله وبحمده لم تصبه صاعقة ومعنى قوله و يسبح الرعد بحمده و يعظم الله الرعد و يحمده فيثنى عليه بصفاته و ينزهه مما أضاف اليه أهل الشرك به ومما وصفوه به من اتخاذ الصاحبة والولد تعالى ربنا وتقدس وقوله من خيفته يقول وتسبح الملائكة من خيفة الله ورهبته وأما قوله و يرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء فقد بينا معنى الصاعقة فيما مضى بما أغنى عن اعادته بما فيه الكفاية من الشواهد وذكرنا ما فيها من الرواية وقد اختلف فيمن أنزلت هذه الآية فقال بعضهم نزلت في كافر من الكفار ذكر الله تعالى وتقدس بغير ما ينبغي ذكره به فارسل عليه صاعقة أهلكته ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا أبان بن يزيد قال ثنا أبو عمران الجوني عن عبد الرحمن بن صحار العبدي انه بلغه ان نبي الله صلى الله عليه وسلم بعث الى جبار يدعوه فقال أرأيتم ربكم أذهب هو أم فضة هو أم لؤلؤ قال فبينما هو يجادلهم اذ بعث الله سحابة فرعدت فارسل الله عليه صاعقة فذهبت بقحف رأسه فانزل الله هذه الآية و يرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق بن سليمان عن أبي بكر بن عياش عن ليث عن مجاهد قال جاء يهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أخبرني عن ربك من أي شيء هو من لؤلؤ أو من ياقوت فجاءت صاعقة فاخذته فانزل

أيضا انه تعالى مدح نفسه بهذا والتمدح انما يحصل بالتفضل لا باداء الواجب وعندكم يجب غفران الصغائر لمن اجتنب الكبائر وجواب الباقي امر عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوزه ما هنأ أحد العيش ولولا وعيده وعقابه لاتكل كل أحد قال أهل النظم ان الكفار طعنوا في نبوته بسبب الطعن في الحشر والنشور ثم طعنوا في نبوته بسبب استبطاء نزول العذاب ثم طعنوا في نبوته بسبب عدم الاعتداد بمعجزاته وذلك قوله و يقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه وقد تقدم مثل هذا في الانعام في تفسير قوله وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه و يجيء مثل هذه بعينها في هذه السورة قيل وليس بتكرار محض لان المراد بالاول آية مما اقترحوا نحو ما في قوله لن نؤمن لك حتى تفجر الآيات و بالثاني آية ما لانهم لم يهتدوا الى ان القرآن آية فوق كل آية وأنكروا سائر آياته صلى الله عليه وسلم أو لعلهم ذكروا هذا الكلام قبل مشاهدة سائر المعجزات فاجاب سبحانه تسلية لرسوله انما أنت منذر ما عليك الا الاتيان بما يصح به دعوى انذارك ورسالتك ولكل قوم هاد من الانبياء يدعوهم الى الله بوجه من الهداية والارشاد يليق بزمانه وبامته ولم يجعل الانبياء شرعا في المعجزات فعلى هذا التقدير المنذر النبي والهادي نبي الان الاول محمد والثاني نبي كل زمان وقيل المنذر محمد والهادي هو الله تعالى قاله ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد والضحاك والمعنى انهم ان جحدوا كون القرآن معجزا فلا يضيقن قلبك بسببه فما عليك الا الانذار وأما الهداية فمن الله وقيل المنذر النبي والهادي هو الولي روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع يده على صدره فقال أنا المنذر وأومأ الى منكب علي فقال وأنت الهادي بك يهتدي المهتدون بعدي قاله في التفسير الكبير ثم أكد المعاني المذكورة في الآيات السابقة بقوله الله يعلم لانه اذا كان عالما بجميع

الله و يرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون فى الله وهو شديد المحال حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا أبو بكر بن عياش عن ليث عن مجاهد مثله قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالله بن هاشم قال ثنا سيف عن أبى روق عن أبى أيوب عن على قال جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد حدثنى من هذا الذى تدعو اليه أياقوت هو أذهب هو أم ماهو قال فنزلت على السائل الصاعقة فاحرقته فانزل الله ويرسل الصوعق الآية حدثنا محمد بن مرزوق قال ثنا عبدالله بن عبدالوهاب قال ثنى على بن أبى سارة الشيبانى قال ثنا ثابت البنانى عن أنس بن مالك قال بعث النبى صلى الله عليه وسلم مرة رجلا الى رجل من فراعنة العرب ان ادعه لى فقال يارسول الله انه أعتى من ذلك قال اذهب اليه فادعه فأتاه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقال أرسول الله وما الله أمن ذهب هو أم من فضة أم من نحاس قال فاتى الرجل النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال ارجع اليه فادعه فأتاه فاعاد عليه ورد عليه مثل الجواب الاول فاتى النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال ارجع اليه فادعه قال فرجع اليه فبينماهما يتراجعان الكلام بينهما اذ بعث الله سحابة بحيال رأسه فرعدت فوقعت منها صاعقة فذهبت بقحف رأسه فانزل الله و يرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون فى الله وهو شديد المحال وقال آخرون نزلت فى رجل من الكفار أنكر القرآن وكذب النبى صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان رجلا أنكر القرآن وكذب النبى صلى الله عليه وسلم فارسل الله عليه صاعقة فاهلكته فانزل الله عز و جل فيهم وهم يجادلون فى الله وهو شديد المحال وقال آخرون نزلت فى أربد أخى لبيد بن ربيعة وكان هم بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وعامر بن الطفيل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال نزلت يعنى قوله و يرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء فى أربد أخى لبيد بن ربيعة لانه قدم أربد وعامر بن الطفيل بن مالك بن جعفر على النبى صلى الله عليه وسلم فقال عامر يا محمد أأسلم وأكون الخليفة من بعدك قال لا قال فاكون على أهل الوبر وأنت على أهل المدر قال لا قال فماذاك قال أعطيك أعنة الخيل تقاتل عليها فانك رجل فارس قال أوليست أعنة الخيل بيدى أما والله لأملأنها عليك خيلا و رجالا من بنى عامر قال لاربد اما ان تكفينيه وأضربه بالسيف وأما أن أكفيكه وتضربه بالسيف قال أربد أكفيكه واضربه فقال ابن الطفيل يا محمد ان لى اليك حاجة قال أدن فلم يزل يدنو و يقول النبى صلى الله عليه وسلم أدن حتى وضع يديه على ركبتيه وحنى عليه واستل أربد السيف فاستل منه قليلا فلما رأى النبى صلى الله عليه وسلم بريقه تعوذ بآية كان يتعوذ بها فيبست يد أربد على السيف فبعث الله عليه صاعقة فاحرقته فذلك قول أخيه

أخشى على أربد الحتوف ولا * أرهب نوء السماك والاسد

فجعنى البرق والصواعق بال * فارس يوم الكريهة النجد

وقد ذكرت قبل خبر عبدالرحمن بن زيد بنحو هذه القصة وقوله وهم يجادلون فى الله يقول وهؤلاء الذين أصابهم الله بالصواعق أصابهم بها فى حال خصومتهم فى الله عز و جل لرسوله صلى الله عليه وسلم وقوله وهو شديد المحال يقول تعالى ذكره والله شديدة مماحلته فى عقوبة من طغى عليه وعتى وتمادى فى كفره والمحال مصدر من قول القائل ماحلت فلانا فانا أماحله مماحلة ومحالا وفعلت منه محلت أمحل محلا اذا عرض رجل رجلا لما يهلكه ومنه قوله وماحل مصدق ومنه

المعلومات قدر على تمييز أجزاء بدن كل مكلف من غيره فلا يستنكر منه البعث و يكون نزول العذاب مفوضا الى علمه فلا يجوز استعجاله به وكذا انزال الآيات يكون موكولا الى تدبيره فان علم ان المكلفين اقترحوها لاجل الاسترشاد ومزيد البيان أظهرها الله تعالى لهم والا فلا وفيه ان اعطاءه كل منذر آيات خلاف آيات غيره أمر مدبر بالعلم النافذ مقدر بالحكمة الربانية وعلى القول الثانى فيه ان من هذه قدرته وهذا علمه هو القادر وحده على هدايتهم باى طريق شاء وعلى هذا احتمل ان يكون الله خبر مبتدأ محذوف والجملة مفسرة لهاد أى هو الله ثم ابتدأ فقيل يعلم ما تحمل كل أنثى قال فى الكشاف لفظة ما فى ما تحمل وما تغيض وما تزداد اما ان تكون مصدرية والمعنى يعلم حمل كل أنثى و يعلم غيض الارحام وازديادها أو غيوض ما فيها وزيادته على ان الفعلين غير متعديين فاسند الفعل الى الارحام وهو لما فيها والازدياد افتعال من زاد فابدلت التاء دالا وانه يتعدى ولا يتعدى كثلاثيه أو موصولة والمراد يعلم ما تحمله من الولد ذكورته وأنوثته وتخاطيط أعضائه وسائر أحواله من السعادة وضدها ومن العلم وضده الى غير ذلك و يعلم ما تغيضه الارحام أى تنقصه كقوله وغيض الماء وما تزداده من العدد فقد يكون واحدا وأكثر ومن الخلقة فقد يكون تاما أو مخدجا ومن المدة فقد يكون أقل من تسعة أشهر أو أزيد الى سنتين عند أبى حنيفة والى أربع عند الشافعى والى خمس عند مالك ومن دم الحيض قال ابن عباس كلما سال الحيض يوما زاد فى مدة الحمل يوما ليحصل الجبر و يعتدل الامر ثم بين كمال علمه ونفاذ أمره بقوله وكل شئ عنده بمقدار واحد لا يتجاوزه فى طرفى التفريط والافراط والمراد بالعندية العلم كما يقال هذه المسألة عند الشافعى كذا وذلك انه سبحانه خصص كل حادث بوقت معين وحالة معينة حسب مشيئته الازلية وارادته السرمدية وقال حكماء

قول

أعشى بنى ثعلبة
فرع ينبع يهتز فى غصن المجـ * ـد عزيز الندى شديد المحال
ذا كان ينشده معمر بن المثنى فيما حدث عن على بن المغيرة عنه وأما الرواة بعد فانهم ينشدونه
فرع فرع يهتز فى غصن المجد * كثير الندى عظيم المحال
ـر ذلك معمر بن المثنى وزعم انه عنى به العقوبة والمكر والنكال ومنه قول الآخر
وليس بين أقوام فكل * أعد له الشعارف والمحالا
حو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
دالله بن هاشم قال ثنا سيف عن أبى روق عن أبى أيوب عن على رضى الله عنه وهو شديد المحال
شديد الاخذ حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبى يحيى عن مجاهد
وشديد المحال قال شديد القوة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهو شديد
ال أى القوة والحيلة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن شديد
ال يعنى الهلاك قال اذا محل فهو شديد وقال قتادة شديد الحيلة حدثنى الحارث قال ثنا عبد
ز يز قال ثنا رجل عن عكرمة وهم يجادلون فى الله وهو شديد المحال قال المحال جدال
بدو هو شديد المحال قال ما أصاب أربد من الصاعقة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج
ن ابن جريج وهو شديد المحال قال قال ابن عباس شديد الحول حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب
ن قال ابن زيد فى قوله وهو شديد المحال قال شديد القوة المحال القوة والقول الذى ذكرناه عن قتادة
تأويل المحال انه الحيلة والقول الذى ذكره ابن جريج عن ابن عباس يدل على انهما كانا يقرآن
وهو شديد المحال بفتح الميم لان الحيلة لا يأتى مصدر لها محالا بكسر الميم ولكن قد يأتى على تقدير
فعلة منها فيكون محالة ومن ذلك قولهم المرء يعجز لا محالة والمحالة فى هذا الموضع الفعلة من الحيلة فاما
بكسر الميم فلا تكون الا مصدرا من ماحلت فلانا أماحله محالا والمماحلة بعيدة المعنى من الحيلة ولا
علم احدا قرأه بفتح الميم فاذا كان ذلك كذلك فالذى هو أولى بتأويل ذلك ما قلنا من القول ۞ القول
ى تأويل قوله تعالى (له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كباسط كفيه
ى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا فى ضلال) يقول تعالى ذكره لله من خلقه
دعوة الحق والدعوة هى الحق كما أضيفت الدار الى الآخرة فى قوله ولدار الآخرة وقد بينا ذلك فيما
ضى وانما عنى بالدعوة الحق توحيد الله وشهادة ان لا اله الا الله وبنحو الذى قلنا تأوله أهل التأويل
كر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن سماك عن عكرمة
ن ابن عباس دعوة الحق قال لا اله الا الله حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية
ن على عن ابن عباس قوله له دعوة الحق قال شهادة ان لا اله الا الله قال ثنا اسحق قال ثنا عبد
له بن هاشم قال ثنا سيف عن أبى روق عن أبى أيوب عن على رضى الله عنه له دعوة الحق قال
توحيد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله له دعوة الحق قال لا اله الا الله
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس فى قوله له
دعوة الحق قال لا اله الا الله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله له دعوة الحق
اله الا الله ليست تنبغى لاحد غيره لا ينبغى ان يقال فلان اله بنى فلان وقوله والذين تدعون من دونه
يقول تعالى ذكره والآلهة التى يدعونها المشركون أربابا وآلهة وقوله من دونه يقول من دون
لله وانما عنى بقوله من دونه الآلهة انها مقصرة عنه وانها لا تكون الها ولا يجوز ان يكون آلها الا
لله الواحد القهار ومنه قول الشاعر

لام وضع أسبابا كلية وأودع فيها قوى وخواص وحرك الاجرام بحيث يلزم من حركاتها المقدرة بالمقادير المخصوصة أحوال جزئية معينة
اسباب معلومة مقدرة ومن جملتها أعمال العباد وأفعالهم وأخلاقهم وخواطرهم ولذلك ختم الآية بقوله عالم الغيب
والشهادة أى هو عالم بما غاب عن
الحس وبما حضر له أو بما غاب عن
الخلق وبما شهدوه أو بالمعدومات
وبالموجودات الكبير فى ذاته
لا بحسب الجمية بل بالرتبة
والشرف لانه أجل الموجودات
المتعالى المنزه عن كل ما لا يجوز عليه
فى ذاته وفى صفاته وفى أفعاله ثم
زاد فى التأكيد فقال سواء منكم
من أسر القول ومن جهر به أى
مستوفى علمه هذان لانه يعلم
السر كما يعلم الجهر لا يتفاوت فى
علمه أحد الحالين وسواء عنده
من هو مستخف بالليل وسارب على
ان سارب معطوف على من لا على
مستخف ليتناول معنى الاستواء
شخصين أحدهما مستخف والآخر
سارب والا فلم يتناول الا واحدا هو
مستخف وسارب الا ان يكون من
فى معنى الاثنين حتى كانه قيل سواء
منكم اثنان مستخف بالليل وسارب
بالنهار وفى المستخفى والسارب
قولان أحدهما ان المستخفى هو
المستتر الطالب للخفاء فى ظلمة
الليل والسارب من يضطرب فى
الطرقات ظاهرا بالنهار يبصره كل
أحد يقال سرب فى الارض سروبا
أى ذهب فى سربه بالفتح والسكون
وهو الطريق ويؤيده قول مجاهد
معناه سواء من تقدم على القبائح
فى ظلمات الليالى ومن يأتى بها فى
النهار الظاهر على سبيل التوالى
وثانيهما نقل الواحدى عن الاخفش
وقطرب المستخفى الظاهر من
قولهم اختفيت الشئ أى استخرجته
والسارب المتوارى الداخل سربا
مختفين ومنه انسرب الوحش اذا دخل فى كناسه وهذا وان صح من حيث اللغة لكن قرينتى الليل والنهار انما تساعدان القول الاول ولهذا
طبق أكثر المفسرين عليه ثم ذكر ما يجرى فى الظاهر مجرى السبب لاستواء علمه بحال المسر والمعلن فقال له أى لمن أسر ومن جهر ومن

أتوعدني وراء بني رباح * كذبت لتقصرن يداك دوني

يعني لتقصرن يداك عني وقوله لا يستجيبون لهم بشيء يقول لا تجيب هذه الآلهة التي يدعونها هؤلاء المشركون آلهة بشيء يريدونه من نفع أو دفع ضر الا كباسط كفيه الى الماء يقول لا ينفع داعي الآلهة دعاؤه اياها الا كما ينفع باسط كفيه الى الماء بسطه اياها اليه من غير أن يرفعه اليه في اناء ولكن ليرتفع اليه بدعائه اياه واشارته اليه وقبضه عليه والعرب تضرب لمن سعى فيما لا يدركه مثلا بالقابض على الماء قال بعضهم

فاني واياكم وشوقا اليكم * كقابض ماء لم تسعه أنامله

يعني بذلك انه ليس في يده من ذلك الا كما في يد القابض على الماء لان القابض على الماء لا شيء في يده وقال آخر فاصبحت مما كان بيني وبينها * من الود مثل القابض الماء باليد

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا سيف عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي رضي الله عنه في قوله الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه قال كالرجل العطشان يمد يده الى البئر ليرتفع الماء اليه وما هو ببالغه **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كباسط كفيه الى الماء يدعو الماء بلسانه ويشير اليه بيده ولا يأتيه أبدا قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني الاعرج عن مجاهد ليبلغ فاه يدعوه ليأتيه وما هو بآتيه كذلك يستجيب من هو دونه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كباسط كفيه الى الماء يدعو الماء بلسانه ويشير اليه بيده فلا يأتيه أبدا **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال **وحدثنا** اسحق قال ثنا عبد الله قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثل حديث الحسن عن حجاج قال ابن جريج وقال الاعرج عن مجاهد ليبلغ فاه قال يدعوه لان يأتيه وما هو بآتيه فكذلك لا يستجيب من دونه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وليس ببالغه حتى يتمزع عنقه ويهلك عطشا قال الله تعالى وما دعاء الكافرين الا في ضلال هذا مثل ضربه الله أي هذا الذي يدعو من دون الله هذا الوثن وهذا الحجر لا يستجيب له بشيء أبدا ولا يسوق اليه خيرا ولا يدفع عنه سوأ حتى يأتيه الموت كمثل هذا الذي بسط ذراعيه في الماء ليبلغ فاه ولا يبلغ فاه ولا يصل اليه ذلك حتى يموت عطشا وقال آخرون معنى ذلك والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء الا كباسط كفيه الى الماء ليتناول خياله فيه وما هو ببالغ ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه فقال هذا مثل المشرك مع الله غيره فمثله كمثل الرجل العطشان الذي ينظر الى خياله في الماء من بعيد فهو يريد ان يتناوله فلا يقدر عليه وقال آخرون في ذلك ما **حدثني** به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء الى وما دعاء الكافرين الا في ضلال يقول مثل الاوثان الذين يعبدون من دون الله كمثل رجل قد بلغه العطش حتى كربه الموت وكفاه في الماء قد وضعهما لا يبلغان فاه يقول الله لا تستجيب له الآلهة ولا تنفع الذين يعبدونها حتى يبلغ كفاه هذا فاه وما هما ببالغتين فاه أبدا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد

المستخفي ومن سرب معقبات جماعات من الملائكة تعقب في حفظه وكلاءته والاصل معتقبات فادغمت أو هو على أصله من عقبه بالتشديد اذا جاء على عقبه لان بعضهم يعقب بعضا ولانهم يعقبون ما يتكلم به فيكتبونه والتانيث للمبالغة نحو نسابة وعلامة أو لانه جمع معقبة أي ملائكة معقبة أو جماعة معقبة وقوله من أمر الله ليس من صلة الحفظ لانه لا قدرة للملك ولا لاحد من الخلق على ان يحفظوا أحدا من قضاء الله وانما هو صفة أخرى كانه قيل له معقبات من أمر الله يحفظونه أو له معقبات يحفظونه ثم بين سبب الحفظ فقال من أمر الله أي من أجل ان الله أمرهم بحفظه فمن بمعنى الباء وقرأه أبو علي وابن عباس وغيرهما ويجوز ان يكون صلة على معنى يحفظونه من بأس الله اذا أذنب بدعائهم له ومسالتهم ربهم ان يمهله رجاء ان يتوب قال ابن جريج هو مثل قوله تعالى عن اليمين وعن الشمال قعيد صاحب اليمين يكتب الحسنات والذي عن يساره يكتب السيئات وقال مجاهد ما من عبد الا وله ملك يحفظه من الجن والانس والهوام في نومه ويقظته وقيل المراد يحفظونه من جميع المهالك من بين يديه ومن خلفه لان المستخفي والسارب اذا سعى في مهماته فانما يحذر من الجهتين وما الفائدة في تسليط هؤلاء على ابن آدم قال علماء الشرع ان الشياطين يدعون الى المعاصي والشرور وهؤلاء الملائكة يدعون الى الخيرات والطاعات بالالهامات الحسنة والاخطارات الشريفة واذا علم ابن آدم ان معه ملائكة يحصون عليه أفعاله وأقواله استحيى منهم وكان ذلك له رادعا قويا وقد مر في هذا الباب كلام في الانعام في قوله ويرسل عليكم حفظة فليتذكر وللآية تفسير آخر منقول عن ابن عباس واختاره أبو مسلم الاصفهاني قال المعقبات الحرس وأعوان الملوك والجملة وهي قوله له معقبات صفة للمستخفي والسارب أو حال منه لكونه نكرة موصوفة أي يستوي في علم الله السر والجهر

والمستخفي بظلمة الليل والسارب بالنهار مستظهر بالمعاونين والانصار والمقصود بعث الامراء والسلاطين على ان يطلبوا الخلاص عن المكاره
بعصمة الله لا بالحرس والاعوان ولذلك ختم الآية بقوله واذا أراد الله بقوم سوأ فلا مرد له ومالهم من دونه من وال ممن يلي

في قوله والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه قال لا ينفعونهم بشيء الا كما ينفع هذا بكفيه يعني بسطهما الى ما لا ينال أبدا وقال آخرون في ذلك ما حدثنا به محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وليس الماء ببالغ فاه ما قام باسطا كفيه لا يقبضهما وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا في ضلال قال هذا مثل ضربه الله لمن اتخذ من دون الله الها انه غير نافعه ولا يدفع عنه سوأ حتى يموت ذلك وقوله وما دعاء الكافرين الا في ضلال يقول وما دعاء من كفر بالله ما يدعو من الاوثان والآلهة الا في ضلال يقول الا في غير استقامة ولا هدى لانه يشرك بالله ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال) يقول تعالى ذكره فان امتنع هؤلاء الذين يدعون من دون الله الاوثان والاصنام لله شركاء من افراد الطاعة والاخلاص بالعبادة له فلله يسجد من في السموات من الملائكة الكرام ومن في الارض من المؤمنين به طوعا فاما الكافرون به فانهم يسجدون له كرها حين يكرهون على السجود كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها فاما المؤمن فيسجد طائعا واما الكافر فيسجد كارها حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان قال كان ربيع بن خثيم اذا تلا هذه الآية ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها قال بلى يا رباه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها قال من دخل طائعا هذا طوعا وكرها من لم يدخل الا بالسيف وقوله وظلالهم بالغدو والآصال يقول ويسجد أيضا ظلال كل من سجد لله طوعا وكرها بالغدوات والعشايا وذلك ان ظل كل شخص فانه يفيء بالعشي كما قال جل ثناؤه أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفيأ ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داخرون وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وظلالهم بالغدو والآصال يعني حين يفيء ظل أحدهم عن يمينه أو شماله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان قال في تفسير مجاهد ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال قال ظل المؤمن يسجد طوعا وهو طائع وظل الكافر يسجد طوعا وهو كاره حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وظلالهم بالغدو والآصال قال ذكر ان ظلال الاشياء كلها تسجد له وقرأ سجدا لله وهم داخرون قال تلك الظلال تسجد لله والآصال جمع أصل والاصل جمع أصيل والاصيل هو العشي وهو ما بين العصر الى مغرب الشمس قال أبو ذؤيب

لعمري لانت اليوم أكرم أهله * وأبعد في افنائه بالاصائل

۞ القول في تأويل قوله تعالى (قل من رب السموات والارض قل الله قل أفاتخذتم من دونه أولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين بالله من رب السموات والارض ومدبرها فانهم سيقولون الله وأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول الله فقال له قل يا محمد ربها الذي خلقها وأنشأها هو الذي لا تصلح العبادة الا له وهو الله ثم قال فاذا أجابوك بذلك فقل لهم أفاتخذتم من دون رب السموات والارض أولياء لا تملك لانفسها نفعا تجلبه الى نفسها ولا ضرا تدفعه عنها وهي اذ لم تملك ذلك لانفسها من ملكه لغيرها أبعد فعبدتموها وتركتم عبادة من بيده النفع والضر والحياة والموت وتدبير الاشياء كلها ثم ضرب لهم

أمرهم ويدفع عنهم قالت الاشاعرة في هذا الكلام دلالة على ان العبد غير مستقل في الفعل لانه اذا كفر العبد فلاشك انه تعالى حكم بكونه مستحقا للذم في الدنيا والعقاب في الآخرة فلو كان العبد مستقلا لحصل الايمان وكان رادا لقضاء الله تعالى وقالت المعتزلة هذا معارض بما تقدم عليه من كلام الله وهو قوله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم لانه لو ابتدأ بالعبد أول ما يبلغ بالضلال والخذلان كان ذلك من أعظم العقاب مع انه ما كان منه تغيير قالوا وهذه دليل على انه لا يعاقب أطفال المشركين بذنوب آبائهم لانهم لا يغيروا ما بانفسهم من نعمة فيغير الله ما بهم من النعمة الى العقاب أجابت الاشاعرة بان هذا راجع الى قوله ويستعجلونك بين الله سبحانه بذلك انه لا ينزل بهم عذاب الاستئصال الا والمعلوم منهم الاصرار على الكفر حتى قالوا اذا كان المعلوم ان فيهم من يؤمن أو في أعقابهم من يؤمن فانه لا يستأصلهم ورد بان هذا خلاف الظاهر وقد صرح بذلك في سورة الانفال في قوله ذلك بان الله لم يك مغيرا الآية والحق ان ترتب النقمة على تغيير النعمة لا ينافي استناد تغيير النعمة اليه فانه مبدأ المبادي وانتهاء الوسائط وسبب الاسباب * التأويل المر الالف الله لا اله الا هو الحي القيوم اللام له مقاليد السموات والارض الميم مالك يوم الدين الراء رب العالمين من الازل الى الابد أقسم بهذه الامور ان الذي أنزل على عبده محمد هو الحق وانه جل الله الذي به يوصل المؤمن من هبوط عالم الطبيعة الى ذروة عالم الحقيقة لانه الله الذي رفع السموات المحسوسة بغير عمد فكما انه رفع السموات بقدرته فكذلك رفع الدرجات برحمته أو كما انه رفع السموات المحسوسة

جل ثناؤه مثلا فقال قل هل يستوى الاعمى والبصير ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قل هل يستوى الاعمى والبصير ام هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شئ وهو الواحد القهار) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين عبدوا من دون الله الذى بيده نفعهم وضرهم مالا ينفع ولا يضر هل يستوى الاعمى الذى لا يبصر شيأ ولا يهتدى لمحجة يسلكها الا بان يهدى والبصير الذى يهدى الاعمى لمحجة الطريق الذى لا يبصر انهما لاشك لغير مستويين يقول فكذلك لا يستوى المؤمن الذى يبصر الحق فيتبعه ويعرف الهدى فيسلكه وأنتم أيها المشركون الذين لا تعرفون حقا ولا تبصرون رشدا وقوله أم هل تستوى الظلمات والنور يقول تعالى ذكره وهل تستوى الظلمات التى لا ترى فيها المحجة فتسلك ولا يرى فيها السبيل فيركب والنور الذى يبصر به الاشياء ويجلو ضوءه الظلام يقول ان هذين لاشك لغير مستويين فكذلك الكفر بالله انما صاحبه منه فى حيرة يضرب أبدا فى غمرة لا يرجع منه الى حقيقة والايمان بالله صاحبه منه فى ضياء يعمل على علم بربه ومعرفة منه بان له مثيبا يثيبه على احسانه ومعاقبا يعاقبه على اساءته ورازقا يرزقه ونافعا ينفعه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قل هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أما الاعمى والبصير فالكافر والمؤمن وأما الظلمات والنور فالهدى والضلالة وقوله أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين أخلق أوثانكم الذين اتخذتموها أولياء من دون الله خلقا كخلق الله فاشتبه عليكم أمرها فيما خلقت وخلق الله فجعلتموها له شركاء من أجل ذلك أم انما بكم الجهل والذهاب عن الصواب فانه لا يشكل على ذى عقل ان عبادة مالا يضر ولا ينفع من الفعل جهل وان العبادة انما تصلح للذى يرجى نفعه ويخشى ضره كما ان ذلك غير مشكل خطؤه وجهل فاعله كذلك لا يشكل جهل من أشرك فى عبادة من يرزقه ويكفله ويمونه من لا يقدر له على ضر ولا نفع وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه حملهم ذلك على أن شكوا فى الاوثان **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم خلقوا كخلقه فحملهم ذلك على أن شكوا فى الاوثان **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن كثير سمعت مجاهدا يقول أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم ضربت مثلا وقوله قل الله خالق كل شئ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين اذا أقروا لك ان أوثانهم التى أشركوها فى عبادة الله لا تخلق شيأ فالله خالقكم وخالق أوثانكم وخالق كل شئ فما وجه اشراككم مالا تخلق ولا تضر وقوله وهو الواحد القهار يقول وهو الفرد الذى لا ثانى له القهار الذى يستحق الالوهة والعبادة لا الاصنام والاوثان التى لا تضر ولا تنفع ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا ومما يوقدون عليه فى النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع

بغمد القدرة كذلك يرفع سموات القلوب بجذبة العناية وسخر شمس الروح وقمر القلب أو النفس لتدبير مصالح العالم الصغير وانما تظهر هذه الغرائب والعجائب لحصول كمال الايقان بالرجوع الى الله والفناء فيه بل البقاء به ومن حسن تدبيره انه مد أرض البشرية وجعل فيها رواسى من الاوصاف الروحانية وأنهارا من منابع العناية ومن كل الثمرات وهى الملكات والاخلاق جعل فيها زوجين اثنين ملكة روحانية جيدة وأخرى نفسانية ذميمة فالاولى نورانية كالنهار والاخرى ظلمانية كالليل يغلب هذه تارة وتلك أخرى وهذا معنى قوله يغشى الليل النهار وفى أرض الانسانية قطع متجاورات هى النفس والقلب والروح والسر والخفى حيوانية وملكوتية وروحانية وجبروتية وعظموتية وجنات هى هذه الاعيان المستعدة لقبول الفيض عند بلوغها من أعناب هى ثمرة النفس من الصفات التى هى أصل الاسكار كالغفلة والحمق والسهو واللهو وزرع هو ثمرة القلب فان القلب كالارض الطيبة التى منها غذاء الروح ونخيل هو الروح ذو الاخلاق الجيدة كالكرم والجود والشجاعة والقناعة والحياء والتواضع والشفقة صنوان هو السر الجبروتى الكاشف عن أسرار الجبروت بين الرب والعبد فانه اذا حكى السر للعبد كان المحكى مثالا لما عليه الوجود وغير صنوان هو الخفى الواقف على أسرار العظموت التى لا مثل لها ولا امثال ولا يحكى لعبده كما قال فاوحى الى عبده ما أوحى وكما قال بين المحبين سر ليس يفشيه * ليسقى بماء واحد هو ماء القدرة والحكمة الله يعلم ما تحمل كل أنثى أى ما فى استعداد كل مستعد من الفضائل أو ما فى كل ذرة من ذرات المكونات من الخواص والطبائع أو ما فى كل منها من الآيات الدالة على موجدها سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم وما تغيض الارحام وما تزداد أى ما يظهر من تلك الآيات الاستعدادات فى جانبى التفريط

الناس فيمكث في الارض كذلك يضرب الله الامثال) قال أبو جعفر وهذا مثل ضربه الله للحق والباطل والايمان به والكفر يقول تعالى ذكره مثل الحق في ثباته والباطل في اضمحلاله مثل ما أنزل الله من السماء الى الارض فسالت أودية بقدرها يقول فاحتملته الاودية بملئها الكبير بكبره والصغير بصغره فاحتمل السيل زبدا رابيا يقول فاحتمل السيل الذي حدث عن ذلك الماء الذي أنزله الله من السماء زبدا عاليا فوق السيل فهذا أحد مثلي الحق والباطل فالحق هو الماء الباقي الذي أنزله الله من السماء والزبد الذي لا ينتفع به هو الباطل والمثل الآخر ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية يقول جل ثناؤه ومثل آخر للحق والباطل مثل فضة أو ذهب يوقد عليها الناس في النار طلب حلية يتخذونها أو متاع وذلك من النحاس والرصاص والحديد يوقد عليه ليتخذ منه متاع ينتفع به زبد مثله يقول تعالى ذكره ومما توقدون عليه من هذه الاشياء زبد مثله يعني مثل زبد السيل لا ينتفع به و يذهب باطلا كما لا ينتفع بزبد السيل و يذهب باطلا ورفع الزبد بقوله ومما يوقدون عليه في النار ومعنى الكلام ومما توقدون عليه في النار زبد مثل زبد السيل في بطول زبده وبقاء خالص الذهب والفضة يقول الله تعالى كذلك يضرب الله الحق والباطل يقول كما مثل الله الايمان والكفر في بطول الكفر وخيبة صاحبه عند مجازاة الله بالباقي النافع من ماء السيل وخالص الذهب والفضة كذلك يمثل الله الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء يقول فاما الزبد الذي علا السيل والذهب والفضة والنحاس والرصاص عند الوقود عليها فيذهب بدفع الرياح وقذف الماء به وتعلقه بالاشجار وجوانب الوادي وأما ما ينفع الناس من الماء والذهب والفضة والرصاص والنحاس فالماء يمكث في الارض فتشربه والذهب والفضة تمكث للناس كذلك يضرب الله الامثال يقول كما مثل هذا المثل للايمان والكفر كذلك يمثل الامثال وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فهذا مثل ضربه الله احتملت منه القلوب على قدر يقينها وشكها فاما الشك فلا ينفع معه العمل وأما اليقين فينفع الله به أهله وهو قوله فاما الزبد فيذهب جفاء وهو الشك وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض وهو اليقين كما يجعل الحلي في النار فيؤخذ خالصه و يترك خبثه في النار فكذلك يقبل الله اليقين و يترك الشك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا يقول احتمل السيل ما في الوادي من عود ودمنة ومما توقدون عليه في النار فهو الذهب والفضة والحلية والمتاع والنحاس والحديد وللنحاس والحديد خبث فجعل الله مثل خبثه كزبد الماء فاما ما ينفع الناس فالذهب والفضة وأما ما ينفع الارض فما شربت من الماء فانبتت فجعل ذلك مثل العمل الصالح يبقى لاهله والعمل السيئ يضمحل عن أهله كما يذهب هذا الزبد فكذلك الهدى والحق جاءا من عند الله فمن عمل بالحق كان له و بقي كما يبقى ما ينفع الناس في الارض وكذلك الحديد لا يستطاع ان تجعل منه سكين ولا سيف حتى يدخل في النار فتأكل خبثه فيخرج جيده فينتفع به كذلك يضمحل الباطل اذا كان يوم القيامة وأقيم الناس وعرضت الاعمال فيزيغ الباطل ويهلك و ينتفع أهل الحق بالحق ثم قال ومما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله أنزل من السماء ماء فسالت أودية الى أو متاع زبد مثله فقال ابتغاء حلية الذهب أو الفضة أو متاع الصفر والحديد كما قال أوقد على الذهب والفضة والصفر والحديد فخلص خالصه قال كذلك يضرب الله الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء

والافراط والمراد ما ينقص من أرحام الموجودات أو المعدومات فهما أوجد شئ نقص من رحم العدم واحد وزاد في رحم الوجود واحد و بالعكس في جانب الاعدام مستخف بليل العدم وظاهر بنهار الوجود له أي لله معقبات من العلم والقدرة من بين يدي المعلوم ومن خلفه أي في حالتي عدمه ووجوده من أزله الى أبده يحفظونه من أمر الله أي لاجل أمره حتى لا يخرج من قبضة تدبيره ان الله لا يغير ما بقوم من الوجود والعدم حتى يغيروا ما بانفسهم من استدعاء الوجود أو العدم بلسان استحقاق الوجود أو العدم كما يقتضيه حكمته وتدبيره (هو الذي يريكم البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقال ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا في ضلال ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال قل من رب السموات والارض قل الله قل أفاتخذتم من دونه أولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا قل هل يستوي الاعمى والبصير أم هل تستوي الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شئ وهو الواحد القهار أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض كذلك يضرب الله الامثال للذين استجابوا لربهم الحسنى والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لافتدوا به أولئك لهم سوء الحساب ومأواهم جهنم وبئس المهاد أفمن يعلم انما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى انما يتذكر أولوا الالباب الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق والذين

وأماما ينفع الناس فيمكث فى الارض كذلك بقاء الحق لاهله فانتفعوا به حدثنا الحسن بن محمد الزعفرانى قال ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرنى عبد الله بن كثير انه سمع مجاهدا يقول أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها قال ما أطاقت ملأها فاحتمل السيل زبدا رابيا قال انقضى الكلام ثم استقبل فقال ومما توقدون عليه فى النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله قال المتاع الحديد والنحاس والرصاص وأشباهه زبد مثله قال خبث ذلك مثل زبد السيل قال وأماما ينفع الناس فيمكث فى الارض وأما الزبد فيذهب جفاء قال فذلك مثل الحق والباطل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد انه سمعه يقول فذكر نحوه وزاد فيه قال قال ابن جريج قال مجاهد قوله فاما الزبد فيذهب جفاء قال جمودا فى الارض وأماما ينفع الناس فيمكث فى الارض يعنى الماء وهما مثلان مثل الحق والباطل حدثنا الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله زبدا رابيا السيل مثل خبث الحديد والحلية فيذهب جفاء جمودا فى الارض ومما توقدون عليه فى النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله الحديد والنحاس والرصاص وأشباهه وقوله وأماما ينفع الناس فيمكث فى الارض انما هما مثلان للحق والباطل حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال وحدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يزيد أحدهما على صاحبه فى قوله فسالت أودية بقدرها قال بملئها فاحتمل السيل زبدا رابيا قال الزبد السيل ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله قال خبث الحديد والحلية فاما الزبد فيذهب جفاء قال جمودا فى الارض وأماما ينفع الناس فيمكث فى الارض قال الماء وهما مثلان للحق والباطل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها الصغير بصغره والكبير بكبره فاحتمل السيل زبدا رابيا أى عاليا ومما توقدون عليه فى النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء والجفاء ما يتعلق بالشجر وأماما ينفع الناس فيمكث فى الارض هذه ثلاثة أمثال ضربها الله فى مثل واحد يقول كما اضمحل هذا الزبد فصار جفاء لا ينتفع به ولا ترجى بركته كذلك يضمحل الباطل عن أهله كما اضمحل هذا الزبد وكما مكث هذا الماء فى الارض فامرعت هذه الارض وأخرجت نباتها كذلك يبقى الحق لاهله كما بقى هذا الماء فى الارض فاخرج الله به ما أخرج من النبات قوله ومما توقدون عليه فى النار الآية كما يبقى خالص الذهب والفضة حين أدخل النار وذهب خبثه كذلك يبقى الحق لاهله قوله أو متاع زبد مثله يقول هذا الحديد والصفر الذى ينتفع به فيه منافع يقول كما يبقى خالص هذا الحديد وهذا الصفر حين أدخل النار وذهب خبثه كذلك يبقى الحق لاهله كما بقى خالصهما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فسالت أودية بقدرها الكبير بقدره والصغير بقدره زبدا رابيا قال ربا فوق الماء الزبد ومما توقدون عليه فى النار قال هو الذهب اذا أدخل النار بقى صفوه ونفى ما كان من كدره وهذا مثل ضربه الله للحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء يتعلق بالشجر فلا يكون شيأ هذا مثل الباطل وأماما ينفع الناس فيمكث فى الارض وهذا يخرج النبات وهو مثل الحق أو متاع زبد مثله قال المتاع الصفر والحديد حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا هوذة بن خليفة قال ثنا عوف قال بلغنى فى قوله أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها قال انما هو مثل ضربه الله للحق والباطل فسالت أودية بقدرها الصغير على قدره والكبير على قدره وما بينهما على قدره فاحتمل السيل زبدا رابيا يقول عظيما وحيث استقر الماء يذهب الزبد جفاء فتطير به الريح فلا يكون شيأ ويبقى صريح الماء الذى ينفع الناس منه شرابهم ونباتهم ومنفعتهم أو متاع زبد مثله

يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ويدرؤن بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى الدار جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم (٨٠) والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الارض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا فى الآخرة الا متاع ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء ويهدى اليه من أناب الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب) القراآت كباسط مثل بصطه وقد مر فى البقرة أم هل يستوى بياء تحتانية حمزة وعلى وخلف وعاصم غير حفص والمفضل الآخرون بتاء التأنيث توقدون على الغيبة حمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبى بكر وحماد الباقون على الخطاب اما للكفرة فى قوله قل أفاتخذتم واما للمكلفين على العموم كما فى القراءة الاخرى الضمير يعود الى الناس المعلوم من سياق الكلام * الوقوف الثقال ه ج لاختلاف الفاعل مع اتفاق اللفظ من خيفته ج لذلك فى الله ج لاحتمال الواو الحال والاستئناف المحال ه ط للآية وانقطاع النظم دعوة الحق ط ببالغه ط ضلال ه والآصال ه والارض ط قل الله ط ولا ضرا ط والبصير ه ط للعطف والنور ج لاحتمال ان يكون هذا الاستفهام بدلا عن الاول عليهم ط القهار ه رابيا ط مثله ط والباطل ط جفاء ج لاتفاق الجملتين مع كون اما للتفصيل فى الارض ط الامثال ه ط الحسنى ط لافتدوا به ط الحساب ه لا جهنم ج المهاد ومثل

دمثل الزبد كل شئ يوقد عليه فى النار الذهب والفضة والنحاس والحديد فيذهب خبثه و يبقى ماينفع فى أيديهم والخبث والزبد مثل الباطل والذى ينفع الناس مما تحصل فى أيديهم مما ينفعهم المال الذى فى أيديهم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ومما توقدون عليه فى النار ابتغاء حلية أومتاع زبد مثله قال هذا مثل ضربه الله للحق والباطل فقرأ أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا هذا الزبد لا ينفع أومتاع زبد مثله هذا لا ينفع أيضا قال و بقى الماء فى الارض فنفع الناس و بقى الحلى الذى صلح من هذا فانتفع الناس به فاما الزبد فيذهب جفاء وأما ماينفع الناس فيمكث فى الارض كذلك يضرب الله الامثال وقال هذا مثل ضربه الله للحق والباطل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس أودية بقدرها قال الصغير بصغره والكبير بكبره حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا طلحة بن عمرو عن عطاء ضرب الله مثلا للحق والباطل فضرب مثل الحق كمثل السيل الذى يمكث فى الارض وضرب مثل الباطل كمثل الزبد الذى لا ينفع الناس وعنى بقوله رابيا عاليا منتفخا من قولهم ربا الشئ يربو ربوا فهو راب ومنه قيل للنشز من الارض كهيئة الاكمة رابية ومنه قول الله تعالى اهتزت وربت وقيل للنحاس والرصاص والحديد فى هذا الموضع المتاع لانه يستمتع به وكل مايتمتع به الناس فهو متاع كما قال الشاعر

تمتع يامشعث ان شيأ ✱ سبقت به الممات هو متاع

وأما الجفاء فانى حدثت عن أبى عبيدة معمر بن المثنى قال قال أبو عمرو بن العلاء يقال قد أجفأت القدر وذلك اذا غلت فانصب زبدها أوسكنت فلا يبقى منه شئ وقد زعم بعض أهل العربية من أهل البصرة ان معنى قوله فيذهب جفاء تنشفه الارض وقال يقال جفا الوادى وأجفى فى معنى نشف وانجفى الوادى اذا جاء بذلك الغثاء وغثى الوادى فهو يغثى غثيا وغثيانا وذكر عن العرب انها تقول جفأت القدر أجفؤها اذا أخرجت جفاها وهو الزبد الذى يعلوها وأجفأتها اجفاء لغة قال وقالوا جفأت الرجل جفأ صرعته وقيل فيذهب جفاء بمعنى جفأ لانه مصدر من قول القائل جفا الوادى غثاه فخرج مخرج الاسم وهو مصدر كذلك تفعل العرب فى مصدر كل ما كان من فعل شئ اجتمع بعضه الى بعض كالقماش والرفاق والحطام والغثاء تخرجه على مذهب الاسم كما فعلت ذلك فى قولهم أعطيته عطاء بمعنى الاعطاء ولو أريد من القماش المصدر على الصحة لقيل قد قمشته قمشا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (للذين استجابوا لربهم الحسنى والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم مافى الارض جميعا ومثله معه لافتدوا به أولئك لهم سوء الحساب ومأواهم جهنم وبئس المهاد) يقول تعالى ذكره أما الذين استجابوا لله فآمنوا به حين دعاهم الى الايمان به وأطاعوه فاتبعوا رسوله وصدقوه فيما جاءهم به من عند الله فان لهم الحسنى وهى الجنة كذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله للذين استجابوا لربهم الحسنى وهى الجنة وقوله والذين لم يستجيبوا له لو ان لهم مافى الارض جميعا ومثله معه لافتدوا به يقول تعالى ذكره واما الذين لم يستجيبوا له حين دعاهم الى توحيده والاقرار بربوبيته ولم يطيعوه فيما أمرهم به ولم يتبعوا رسوله فيصدقوه فيما جاءهم به من عند ربهم فلو ان لهم مافى الارض جميعا من شئ ومثله معه ملكا لهم ثم مثل ذلك وقبل ذلك منهم بدلا من العذاب الذى أعده الله له فى نار جهنم وعوضا لافتدوا به أنفسهم منه يقول الله أولئك لهم سوء الحساب يقول هؤلاء الذين لم يستجيبوا لله لهم سوء الحساب يقول لهم عند الله ان يأخذهم بذنوبهم كلها فلا يغفر لهم منها شيأ ولكن يعذبهم على جميعها كما حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا

صف الجزء وأعمى ط الالباب ه لا الميثاق ط للعطف سوء الحساب ه ط الدار ه لا لان قوله جنات عدن بدل من عقبى من كل باب ه ج لحق المحذوف أى قائلين عقبى الدار ط فى الارض لا سوء الدار ه يقدر ط الدنيا ط متاع ز من ربه ط أناب ه بذكر الله الاول ط القلوب ه مآب ه

✱ التفسير لما خوف عباده بازال مالا مرد له اتبعه دلائل تشبه اللطف من بعض الوجوه والقهر من بعضها وهى أربعة البرق والسحاب والرعد والصاعقة وقد مر فى أول سورة البقرة تفسير هذه الالفاظ وقول الحكماء فى أسباب حدوثها وانتصاب خوفا وطمعا اما على الحال من البرق كانه فى نفسه خوف وطمع والتقدير ذا خوف وطمع أو من المخاطبين أى خائفين وطامعين واما على انه مفعول له على تقدير حذف المضاف أى ارادة خوف وطمع وانما وجب تقدير المضاف ليكون فعلا لفاعل الفعل المعلل كما هو شرط نصب المفعول له ومعنى الخوف والطمع الخوف من وقوع الصواعق والطمع فى نزول الغيث وقيل يخاف المطر من له فيه ضرر اما بحسب الزمان واما بحسب المكان فمن البلاد مالا ينتفع أهله بالمطر كاهل مصر و يطمع فيه من له فيه نفع وعن ابن عباس ان اليهود سألت النبى عن الرعد فقال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب فعلى هذا الصوت المسموع هو صوت ذلك الملك الموكل المسمى بالرعد وعن الحسن خلق من خلق الله ليس بملك وعن النبى صلى الله عليه وسلم ان الله ينشئ السحاب فينطق أحسن النطق و يضحك أحسن الضحك فنطقه الرعد وضحكه البرق وهذا غير مستبعد من قدرة الله

خص وصاعقة من لا يجعل البنية شرطا فى الحياة وقيل المضاف محذوف أى يسبح سامعو الرعد من العباد الراجين للمطر حامدين له أو متلبسين

يونس بن محمد قال ثنا عون عن فرقد السبخى قال قال لنا شهر بن حوشب سوء الحساب ان لا يتجاوز لهم عن شئ حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنى الحجاج بن أبى عثمان قال ثنى فرقد السبخى قال قال ابراهيم النخعى يافرقد أتدرى ما سوء الحساب قلت لا قال هو ان يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغفر له منه شئ وقوله ومأواهم جهنم يقول ومسكنهم الذى يسكنونه يوم القيامة جهنم وبئس المهاد يقول وبئس الفراش والوطاء جهنم التى هى مأواهم يوم القيامة ﴿القول فى تأويل قوله تعالى (أفمن يعلم انما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى انما يتذكر أولوا الالباب) يقول تعالى ذكره أهذا الذى يعلم ان الذى أنزله الله عليك يا محمد حق فيؤمن به ويصدق ويعمل بما فيه كالذى هو أعمى فلا يعرف موقع حجة الله عليه به ولا يعلم ما ألزمه الله من فرائضه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة فى قوله أفمن يعلم انما أنزل اليك من ربك الحق قال هؤلاء قوم انتفعوا بما سمعوا من كتاب الله وعقلوه ووعوه قال الله كمن هو أعمى قال عن الخير فلا يبصره وقوله انما يتذكر أولوا الالباب يقول انما يتعظ بآيات الله ويعتبر بها ذوو العقول وهى الالباب واحدها لب ﴿القول فى تأويل قوله تعالى (الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق والذين يصلون ما أمر الله به ان يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب) يقول تعالى ذكره انما يتعظ ويعتبر بآيات الله أولوا الالباب الذين يوفون بوصية الله التى أوصاهم بها ولا ينقضون الميثاق ولا يخالفون العهد الذى عاهدوا الله عليه الى خلافه فيعملوا بغير ما أمرهم به ويخالفوا الى ما نهى عنه وقد بينا معنى العهد والميثاق فيما مضى بشواهده فاغنى عن اعادته فى هذا الموضع وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة قال انما يتذكر أولوا الالباب فبين من هم فقال الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق فعليكم بوفاء العهد ولا تنقضوا هذا الميثاق فان الله تعالى قد نهى وقدم فيه أشد التقدمة فذكره فى بضع وعشرين موضعا نصيحة لكم وتقدمة اليكم وحجة عليكم وانما يعظم الامر بما عظمه الله به عند أهل الفهم والعقل فعظموا ما عظم الله قال قتادة وذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول فى خطبته لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له وقوله والذين يصلون ما أمر الله به ان يوصل يقول تعالى ذكره والذين يصلون الرحم التى أمرهم الله بوصلها فلا يقطعونها ويخشون ربهم يقول ويخافون الله فى قطعها ان يقطعوها فيعاقبهم على قطعها وعلى خلافهم أمره فيها وقوله ويخافون سوء الحساب يقول ويحذرون مناقشة الله اياهم فى الحساب ثم لا يصفح لهم عن ذنب فهم لرهبتهم ذلك جادون فى طاعته محافظون على حدوده كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا جعفر بن سليمان عن عمرو بن مالك عن أبى الجوزاء فى قوله الذين يخشون ربهم ويخافون سوء الحساب قال المناقشة بالاعمال قال ثنا عفان قال ثنا حماد عن فرقد عن ابراهيم قال سوء الحساب ان يحاسب من لا يغفر له حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ويخافون سوء الحساب قال فقال وما سوء الحساب قال الذى لا جواز فيه حدثنى ابن سنان القزاز قال ثنا أبو عاصم عن الحجاج عن فرقد قال قال ابراهيم تدرى ما سوء الحساب قلت لا أدرى قال يحاسب العبد بذنبه كله لا يغفر له منه شئ ﴿القول فى تأويل قوله تعالى (والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ويدرؤن بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى الدار) يقول تعالى ذكره والذين صبروا على الوفاء بعهد الله وترك نقض الميثاق وصلة الرحم

بسبحان الله والحمد لله وعن على عليه السلام سبحان من سبحت له وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا اشتد الرعد اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك وقيل معنى تسبيح الرعد ان هذا الصوت المخصوص لهوله ومهابته يدل على وجود اله قهار كقوله وان من شئ الا يسبح بحمده قال فى الكشاف ومن بدع المتصوفة الرعد صعقات الملائكة والبرق زفرات أفئدتهم والمطر بكاؤهم أماقوله والملائكة من خيفته أى ويسبح الملائكة من هيبته واجلاله فقد ذكر جمع من المفسرين انه عنى بهؤلاء الملائكة أعوان الرعد فانه سبحانه جعل له أعوانا قال ابن عباس انهم خائفون من الله لا كخوف ابن آدم فان أحدهم لا يعرف من على يمينه ومن على يساره ولم يشغله عن عبادة الله طعام ولا شراب ولا شئ وقالت الحكماء انما تتم الآثار العلوية بقوى روحانية فلكية فللسحاب روح معين من الارواح الفلكية يدبره وكذا القول فى الرياح وفى سائر الآثار فهذا هو المراد بالملائكة فى الآية قوله ويرسل الصواعق قد عرفت انها نار تتولد فى السحاب وتنزل بقوة شديدة فربما غاصت فى البحر وأحرقت الحيتان ووجه الاستدلال بها على الصانع ان النار حارة يابسة وطبيعة السحاب يغلب عليها الرطوبة والبرودة للاجزاء المائية فيه وحصول الضد من الضد لا يكون بالطبع وانما يكون بتدبير القادر المختار وتسخيره ولما بين دلائل كمال العلم فى قوله والله يعلم ودلائل كمال القدرة فى هذه الآية قال وهم يجادلون فى الله لان انكار المدلول بعد وضوح الدليل جدال بالباطل وعناد محض ويحتمل ان تكون الواو للحال أى فيصيب بها من يشاء فى حال جدالهم ويؤكده ما روى عن ابن عباس فى رواية أبى صالح وابن جريج وابن زيد ان عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة أخا لبيد بن ربيعة أقبلا يريدان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل من أصحابه يا رسول الله

بتغاء وجه ربهم ويعنى بقوله ابتغاء وجه ربهم طلب تعظيم الله وتنزيهاً له ان يخالف فى أمره أو يأتى
أمرا كره اتيانه فيعصيه به وأقاموا الصـلاة يقول وأدوا الصلاة المفروضة بحدودها فى أوقاتها
وانفقوا مما رزقناهم سرا وعلانيـة يقول وأدوا من أموالهم زكاتها المفروضة وانفقوا منها فى
السبل التى أمرهم الله بالنفقة فيها سرا فى خفاء وعلانية فى الظاهر كما حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله
بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وأقاموا الصلاة يعنى الصلوات الخمس وأنفقوا
مما رزقناهم سرا وعلانية يقول الزكاة حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال
الصبر الاقامة قال وقال الصبر فى هاتين فصبر لله على ما أحب وان ثقل على الانفس والابدان وصبر عما
يكره وان نازعت اليه الاهواء فمن كان هكذا فهو من الصابرين وقرأ سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى
الدار وقوله ويدرؤن بالحسنة السيئة يقول ويدفعون اساءة من اساء اليهم من الناس بالاحسان اليهم
كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ويدرؤن بالحسنة السيئة قال يدفعون
الشر بالخير لا يكافؤن الشر بالشر ولكن يدفعونه بالخير وقوله أولئك لهم عقبى الدار يقول تعالى
ذكره هؤلاء الذين وصفنا صفتهم هم الذين لهم عقبى الدار يقول هم الذين أعقبهم الله دار الجنان
من دارهم التى لو لم يكونوا مؤمنين كانت لهم فى النار فاعقبهم الله من تلك هذه وقد قيل معـنى ذلك
أولئك الذين لهم عقيب طاعتهم ربهم فى الدنيا دار الجنان ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (جنات
عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهـم من كل باب
سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار) يقول جنات عدن ترجمة عن عقبى الدار كما يقال نعم الرجل
عبد الله فعبد الله هو الرجل المقول له نعم الرجل وتأويل الـكلام أولئك لهم عقيب طاعتهم ربهم
التى هى جنات عدن وقد بينا معنى قوله عدن وانه يعنى الاقامة التى لا ظعن معها وقوله ومن صلح من
آبائهم وأزواجهم وذرياتهم يقول تعالى ذكره جنات عدن يدخلها هؤلاء الذين وصف صفتهم وهم
الذين يوفون بعهد الله والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم والذين صبروا ابتغاء
وجه ربهم وأقاموا الصلاة وفعلوا الافعال التى ذكرها جل ثناؤه فى هذه الآيات الثـلاث ومن
صلح من آبائهم وأزواجهم وهى نساؤهم وأهلوهم وذرياتهم وصـلاحهم ايمانهـم بالله واتباعهم
أمره وأمر رسوله عليـه السـلام كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شـبابة قال ثنا ورقاء
عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ومن صلح من آبائهم قال من آمن فى الدنيا حدثنى المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وحدثنا اسحق قال ثنا عبـد الله عن
ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسـين قال ثنى حجاج عن
ابن جريج عن مجاهد قوله ومن صلح من آبائهم قال من آمن من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم وقوله
والملائكة يدخلون عليهـم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم يقول تعالى ذكره وتدخل الملائكة
على هؤلاء الذين وصف جـل ثناؤه صفتهم فى هذه الآيات الثـلاث فى جنات عدن من كل باب منها
يقولون لهـم سلام عليكم بما صبرتم على طاعة ربكم فى الدنيا فنعم عقبى الدار وذكر ان لجنات عدن
خمسـة آلاف باب حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا على بن جرير قال ثنا حماد بن
سلمة عن يعلى بن عطاء عن نافع بن عاصم عن عبد الله بن عمرو قال ان فى الجنة قصرا يقال له عـدن
حوله البروج والمروج فيـه خمسة آلاف باب على كل باب خمسة آلاف حـبرة لا يدخله الا نبى أو
صديق أو شـهيد قال ثنا اسحق قال ثنا عبـد الرحمن بن مغراء عن جويبر عن الضحاك فى
قوله جنات عدن قال مدينة الجنة فيها الرسل والانبياء والشهداء وأئمة الهدى والناس حولهم بعدد

ـدا عامر بن الطفيـل قد أقبل نحوك فقال دعه فان يرد الله به خيرا يهده فاقبل حتى قام عليه فقال يا محمد ما لى ان أسلمت فقال لك ما للمسلمين
وعليك ما عليهم قال تجعل لى الامر بعدك قال لا ليس ذلك الى انما ذلك الى الله يجعله حيث يشاء قال فتجعلنى على الوبر
وأنت على المـدر قال لا قال فماذا
تجعل لى قال اجعل لك أعنة الخيل
تغزو عليها قال أوليس ذلك الى
اليوم وكان أوصى الى أربد بن
ربيعة اذا رأيتنى أكلمه فدر عليه
من خلفه فاضربه بالسـيف فجعل
يخاصم رسول الله ويراجعـه
ويجادل فى الله يقول أخبرنى عن
ربك أمن نحاس هو أم من حديد
فدار أربد خلف النبى صلى الله عليه
وسـلم ليضربه فاخترط من سيفه
شبرا ثم حبسه الله فلم يقدر على سله
وجعـل عامر يومى اليـه فالتفت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى
أربد وما يصنع بسيفه فقال اللهـم
اكفنيهما بما شئت فارسل الله على
أربد صاعقـة فى يوم صائف صاح
فاحرقتـه وولى عامر هاربا وقال
يا محمـد دعوت ربك فقتـل أربد
والله لاملأنها عليـك خيلا جردا
وفرسانا مردا فقال رسول الله يمنعك
الله عن ذلك وأبناء قيـلة يريد
الاوس والخزرج فنزل عامر بيت
امرأة سلولية فلما أصبح ضم عليه
سلاحه وخرج وهو يقول واللات
لئن أصحر الى محمـد وصاحبه يعنى
ملك الموت لانفذنهما برمحى فارسل
الله اليـه ملكا فلطمه بجناحيه
فازراه فى الـتراب وخرجت عـلى
ركبته غـدة فى الوقت عظيمـة
فعاد الى بيت السلولية وهو يقول
أغدة كغدة البعير وموت فى بيت
السلولية ثم مات عـلى ظهر فرسه
وأنزل الله الآية فى هـذه القصة
قوله وهو شديد المحال معناه شديد
المكر والكيد لاعدائه والمماحلة
ـدة المماكرة ومنه تمحـل لكذا اذا تكلف استعمال الحيلة واجتهد فيه ومحل بفلان اذا كاده وسعى به الى السلطان ومنه الحديث اللهـم
اجعله أى القرآن لنا شافعا مشفعا ولا تجعله علينا ماحلا مصدقا ومنه سـنة المحل لشدتها وصعوبة أمرها وأما عبارات المفسرين فقال مجاهد

الجنات حولها وحذف من قوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم يقولون اكتفاء بدلالة الكلام عليه كما حذف ذلك من قوله ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن بقية بن الوليد قال ثنى أرطاة بن المنذر قال سمعت رجلا من مشيخة الجند يقال له أبو الحجاج يقول جلست الى أبي امامة فقال ان المؤمن ليكون متكئا على أريكته اذا دخل الجنة وعنده سماطان من خدم وعند طرف السماطين سور فيقبل الملك يستأذن فيقول للذي يليه ملك يستأذن و يقول الذي يليه ملك يستأذن و يقول الذي يليه للذي يليه ملك يستأذن حتى يبلغ المؤمن فيقول ائذنوا فيقول أقربهم الى المؤمن ائذنوا و يقول الذي يليه للذي يليه ائذنوا كذلك حتى يبلغ أقصاهم الذي عند الباب فيفتح له فيدخل فيسلم ثم ينصرف **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن ابراهيم بن محمد عن سهيل بن أبي صالح عن محمد بن ابراهيم قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول السلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وأبو بكر وعمر وعثمان وأما قوله سلام عليكم بما صبرتم فان أهل التأويل قالوا في ذلك نحو قولنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوني انه تلا هذه الآية سلام عليكم بما صبرتم قال على دينكم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله سلام عليكم بما صبرتم قال حين صبروا لله بما يحبون فقدموه وقرأ وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا حتى بلغ وكان سعيكم مشكورا وصبروا عما كره الله وحرم عليهم وصبروا على ما ثقل عليهم واحبه الله فسلم عليهم بذلك وقرأ والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وأما قوله فنعم عقبى الدار فان معناه ان شاء الله كما **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن جعفر عن أبي عمران الجوني في قولهم فنعم عقبى الدار قال الجنة من النار ۞ القول في تأويل قوله تعالى (والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه و يقطعون ما أمر الله به أن يوصل و يفسدون في الارض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار) يقول تعالى ذكره وأما الذين ينقضون عهد الله ونقضهم ذلك خلافهم أمر الله وعملهم بمعصيته من بعد ميثاقه يقول من بعد ما وثقوا على أنفسهم لله أن يعملوا بما عهد اليهم ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل يقول و يقطعون الرحم التي أمرهم الله بوصلها و يفسدون في الارض فسادهم فيها عملهم فيها بمعاصي الله أولئك لهم اللعنة يقول فهؤلاء لهم اللعنة وهي البعد من رحمته والاقصاء من جنانه ولهم سوء الدار يقول ولهم ما يسوءهم من الدار الآخرة **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قال أكبر الكبائر الاشراك بالله لان الله يقول ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير ونقض العهد وقطيعة الرحم لان الله تعالى يقول أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار يعني سوء العاقبة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج في قوله و يقطعون ما أمر الله به ان يوصل قال بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا لم تمش الى ذي رحمك برجلك ولم تعطه من مالك فقد قطعته **حدثني** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عمرو بن ضمرة عن مصعب بن سعد قال سألت أبي عن هذه الآية قل هل ننبئكم بالاخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا أهم الحرورية قال لا ولكن الحرورية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه و يقطعون ما أمر الله به أن يوصل و يفسدون في الارض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار فكان سعد يسميهم الفاسقين **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا

وقتادة شديد القوة أبو عبيدة شديد العقوبة الحسن شديد النقمة وقيل شديد الحقد ومعناه راجع الى ارادة ايصال الشر الى مستحقه مع اخفاء تلك الارادة عنه ثم أثنى على نفسه بالحقية وشهد على الاصنام بالبطلان فقال له دعوة الحق فاضاف الدعوة الى الحق الذي هو نقيض الباطل كما تضاف الكلمة الى الحق والمراد انه سبحانه يدعى فيستجيب الدعوة اذا أراد فهو حقيق بان يوجه اليه الدعاء لما في دعوته من الجدوى والنفع بخلاف ما لا فائدة في دعائه وعن الحسن الحق هو الله والمعنى له دعوة المدعو الحق الذي يسمع فيجيب ولهذا أجاب النبي صلى الله عليه وسلم في الكافرين حين دعا عليهما وعن ابن عباس دعوة الحق قوله لا اله الا الله وقيل الدعوة العبادة فان عبادته هي الحق والصدق وقد سلف تحقيق الحق في أول هذا الكتاب في تفسير البسملة والذين يدعون من دونه أي الآلهة الذين يدعوهم أو يعبدهم الكفار من دون الله لا يستجيبون لهم بشيء الا استجابة كاستجابة الماء من بسط يديه اليه يطلب منه ان يبلغ فاه والماء جماد لا يشعر به والحاصل ان الكفار وذلك الطالب كلاهما مشترك في الخيبة لا شتراكهما في دعاء الجماد وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لآلهتهم بمن أراد ان يغرف الماء بيديه ليشرب به فبسطهما ناشرا أصابعه فلا جرم لا يبلغ طلبته ثم أكد خيبتهم بقوله وما دعاء الكافرين الا في ضلال في ضياع وذهاب عن المنفعة لانهم ان دعوا الله لم يجبهم لحقارة أمرهم عنده وان دعوا الآلهة لم تستطع اجابتهم ثم زاد في الثناء فقال ولله يسجد من في السموات والارض فان كان السجود بمعنى وضع الجبهة فذلك ظاهر في المؤمنين لانهم يسجدون له طوعا أي بسهولة ونشاط وكرها أي على تعب واصطبار ومجاهدة وأما في حق الكفار فمشكل ووجهان يقال المراد حق له ان يسجد لاجله جميع المكلفين من الملائكة والثقلين فعبر عن الوجوب بالوقوع وان كان

بو داود قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت مصعب بن سعد قال كنت أمسك على سعد المصحف فاتى على هذه الآية ثم ذكر نحو حديث محمد بن جعفر ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة الامتاع) يقول تعالى ذكره الله يوسع على من يشاء من خلقه في رزقه فيبسط له منه لان منهم من لا يصلحه الا ذلك ويقدر يقول ويقتر على من يشاء منهم في رزقه وعيشه فيضيقه عليه لانه لا يصلحه الا الاقتار وفرحوا بالحياة الدنيا يقول تعالى ذكره وفرح هؤلاء الذين بسط لهم في الدنيا من الرزق على كفرهم بالله ومعصيتهم اياه بما بسط لهم فيها وجهلوا ما عند الله لاهل طاعته والايمان به في الآخرة من الكرامة والنعيم ثم أخبر جل ثناؤه عن قدر ذلك في الدنيا فيما لاهل الايمان به عنده في الآخرة وأعلم عباده قلته فقال وما الحياة الدنيا في الآخرة الامتاع يقول وما جميع ما أعطى هؤلاء في الدنيا من السعة وبسط لهم فيها من الرزق ورغد العيش فيها عند الله لاهل طاعته في الآخرة الامتاع قليل وشيء حقير ذاهب كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الامتاع قال قليل ذاهب حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال وحدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما الحياة الدنيا في الآخرة الامتاع قال قليل ذاهب حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن الاعمش عن بكير بن الاخنس عن عبد الرحمن بن سابط في قوله وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة الامتاع قال كزاد الراعي يزوده أهله الكف من التمر أو الشيء من الدقيق أو الشيء يشرب عليه اللبن ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من أناب) يقول تعالى ذكره ويقول لك يا محمد مشركو قومك هلا أنزل عليك آية من ربك اما ملك يكون معك نذيرا أو يلقى اليك كنز فقل ان الله يضل منكم من يشاء أيها القوم فيخذله عن تصديقي والايمان بما جئته به من عند ربي ويهدي اليه من أناب فرجع الى التوبة من كفره والايمان به فيوفقه لاتباعي وتصديقي على ما جئته به من عند ربه وليس ضلال من يضل منكم بان لم ينزل على آية من ربي ولا هداية من يهتدي منكم بانها أنزلت علي وانما ذلك بيد الله يوفق من يشاء منكم للايمان ويخذل من شاء منكم فلا يؤمن وقد بينت معنى الانابة في غير موضع من كتابنا هذا بشواهده بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويهدي اليه من أناب أي من تاب وأقبل ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب) يقول تعالى ذكره ويهدي اليه من أناب بالتوبة الذين آمنوا والذين آمنوا في موضع نصب ردا على من لان الذين آمنوا هم من أناب ترجم بها عنها وقوله وتطمئن قلوبهم بذكر الله يقول وتسكن قلوبهم وتستأنس بذكر الله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتطمئن قلوبهم بذكر الله يقول سكنت الى ذكر الله واستأنست به وقوله ألا بذكر الله تطمئن القلوب يقول الا بذكر الله تسكن وتستأنس قلوب المؤمنين وقيل انه عنى بذلك قلوب المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ألا بذكر الله تطمئن القلوب لمحمد وأصحابه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال ثنا اسحق

يعني الانقياد والخضوع والاعتراف بالالهية وترك الامتناع عن نفوذ مشيئته فيهم فلا اشكال نظيره قوله وله أسلم من في السموات والارض وقد مر في آل عمران أما قوله وظلالهم فقد قال جمع من المفسرين كمجاهد والزجاج وابن الانباري لا يبعد ان يخلق الله للظلال افهاما تسجد بها لله وتخضع له كما جعل للجبال افهاما حتى اشتغلت بتسبيحه فظل المؤمن يسجد لله طوعا وهو طائع وظل الكافر يسجد لغير الله كرها ويسجد لله طوعا وقال آخرون المراد من سجود الظلال تقلصها وامتدادها بحسب ارتفاع الشمس وانحطاطها فهي منقادة مستسلمة لما أتاح الله لها في الاحوال وتخصيص الغدو والآصال بالذكر لغاية ظهورها وازديادها في الوقتين ومعنى الغدو والآصال قد مر في آخر الاعراف واعلم انه سبحانه ذكر آية السجدة في النحل بعبارة أخرى فقال ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة لانه تقدم ذكر ما خلق الله على العموم ولم يكن فيه ذكر الملائكة ولا الانس بالصريح فعمم ليشمل الانس وصرح بالملائكة وقال في الحج ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض بتكرير من لانه تقدم ذكر المؤمنين وسائر الاديان فقدم ذكر من في السموات تعظيما لهم ولها وذكر من في الارض لانهم هم الذين تقدم ذكرهم وأما في هذه السورة فقد تقدم العلويات من الرعد والبرق ثم ذكر الملائكة وتسبيحهم ثم انجر الكلام الى ذكر الاصنام والكفار فبدأ في آية السجدة بذكر من في السموات لذلك وذكر الارض تبعا ولم يذكر من فيها استخفافا بالكفرة وأصنافهم فتبين انه ورد كل آية بما لاق مقامها والله تعالى أعلم بمراده ثم أخبر عن التسخير بسؤال التقرير ردا على عبدة الاصنام فقال قل من رب السموات والارض قل الله وهذه حكاية لاعترافهم لانهم كانوا يعترفون بانه الاله الاعظم وهذا كما يقول المناظر لصاحبه أهذا قولك فاذا قال هذا قولي قال هذا قولك فيحكي

قال ثنا عبدالله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الا بذكر الله تطمئن القلوب قال لمحمد وأصحابه قال ثنا اسحق قال ثنا أحمد بن يونس قال ثنا سفيان بن عيينة فى قوله وتطمئن قلوبهم بذكر الله قال هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم قوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات والصالحات من الاعمال وذلك العمل بما أمرهم ربهم طوبى لهم وطوبى فى موضع رفع بلهم وكان بعض أهل البصرة والكوفة يقول ذلك رفع كما يقال فى الكلام ويل لعمرو وانما أوثر الرفع فى طوبى بحسن الاضافة فيه بغير لام وذلك انه يقال فيه طوباك كما يقال ويلك وويك ولولا حسن الاضافة فيه بغير لام لكان النصب فيه أحسن وأفصح كما النصب فى قولهم تعسا لزيد وبعدا له وسحقا أحسن اذ كانت الاضافة فيها بغير لام لا تحسن وقد اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله طوبى لهم فقال بعضهم معناه نعم مالهم ذكر من قال ذلك **حدثنى** جعفر بن محمد البروري من أهل الكوفة قال ثنا أبو زكريا الكلبى عن عمرو بن نافع قال سئل عكرمة عن طوبى لهم قال نعم مالهم **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عمرو بن نافع عن عكرمة فى قوله طوبى لهم قال نعم مالهم **حدثنى** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنى عمرو بن نافع قال سمعت عكرمة فى قوله طوبى لهم قال نعم مالهم وقال آخرون معناه غبطة لهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو هشام قال ثنا أبو خالد الاحمر عن جويبر عن الضحاك طوبى لهم قال غبطة لهم **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جويبر عن الضحاك مثله قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك مثله وقال آخرون معناه فرح وقرة عين ذكر من قال ذلك **حدثنى** على بن داود والمثنى بن ابراهيم قالا ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله طوبى لهم يقول فرح وقرة عين وقال آخرون معناه حسنى لهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله طوبى لهم يقول حسنى لهم وهى كلمة من كلام العرب **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة طوبى لهم هذه كلمة عربية يقول الرجل طوبى لك أى أصبت خيرا وقال آخرون معناه خير لهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو هشام قال ثنا ابن يمان قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم قال خير لهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم فى قوله طوبى لهم قال الخير والكرامة التى أعطاهم الله وقال آخرون طوبى لهم اسم من أسماء الجنة ومعنى الكلام الجنة لهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس طوبى لهم قال اسم الجنة بالحبشية **حدثنا** أبو هشام قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس طوبى لهم قال اسم أرض الجنة بالحبشية **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد بن مشجوع فى قوله طوبى لهم قال طوبى اسم الجنة بالهندية **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا داود بن مهران قال ثنا يعقوب عن جعفر بن أبى المغيرة عن سعيد بن مشجوع قال اسم الجنة بالهندية طوبى **حدثنا** أبو هشام قال ثنا ابن يمان قال ثنا سفيان عن السدى عن عكرمة طوبى لهم قال الجنة قال ثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله طوبى لهم قال الجنة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب قال لما خلق الله الجنة وفرغ منها قال الذين

اقراره استثنافا منه ثم يقول له فيلزمك على هذا القول كيت وكيت وذلك قوله قل أفاتخذتم ويجوز أن يكون تاقيناً لما ليسوا منكرين له والهمزة فى أفاتخذتم للانكار والمعنى أبعد ان علمتموه رب السموات والارض اتخذتم من دونه أولياء جمادات عجزة عن تحصيل المنافع والمضار لانفسهم فضلا عن غيرهم وموضع الانكار انهم جعلوا ما كان يجب ان يكون سبب التوحيد من العلم والاقرار سبب الاشراك ثم جعلوا مع ذلك أخس الاشياء مكان أشرف الذوات وهذا جهل لا مزيد عليه فلهذا شبههم بالاعمى وشبه جهالاتهم بالظلمات وأنكر ان يكون شئ منهما مساويا لنقيضه فقال قل هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور وجمع الظلمات ووحد النور لان السبل المنحرفة غير محصورة والصراط المستقيم واحد ثم أكد الانكار المذكور بقوله أم جعلوا والمراد بل جعلوا لله شركاء خالقين مثل خلقه فتشابه الخلق أى خلق الله وخلقهم عليهم أى ليس لهذه الشركاء خلق مثل خلق الله حتى يشتبه الامر عليهم بل ليس لهم خلق أصلا بل كل ما سوى الله عاجز عن الخلق بدليل قوله قل الله خالق كل شئ وهو الواحد القهار المتوحد بالربوبية الذى لا يغالب وما عداه مربوب ومقهور وقالت المعتزلة للعبد فعل وتأثير ولكنا لا نقول انه يخلق كخلق الله لان العبد يفعل لجلب منفعة أو دفع مضرة والله تعالى منزه عن ذلك وأجيب بان المخالفة من بعض الوجوه لا تقدح فى المماثلة من وجه آخر فلو كان فعل العبد كالتحريك مثلا واقعا بقدرته لكان مثلا للتحريك الواقع بقدرة الله تعالى وهذا الاشكال وارد أيضا على من يثبت للعبد كسبا ثم ضرب مثلا آخر للحق وذويه والباطل ومنتحليه فقال أنزل من السماء ماء فسالت أودية بمياهها والوادى الفضاء المنخفض عن الجبال والتلال الذى يجرى فيه السيل وقيل الوادى اسم للماء من ودى اذا سال والمعنى

آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب وذلك حين أعجبته حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد طوبى لهم قال الجنة وقال آخرون طوبى لهم شجرة في الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا قرة بن خالد عن موسى بن سالم قال قال ابن عباس طوبى لهم شجرة في الجنة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الاشعث بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة طوبى لهم شجرة في الجنة يقول لها تفتقي لعبدي عما شاء فتفتق له عن الخيل بسروجها ولجمها وعن الابل بازمتها وعما شاء من الكسوة حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن شهر بن حوشب قال طوبى شجرة في الجنة كل شجر الجنة منها أغصانها من وراء سور الجنة حدثني المثنى قال ثنا سويد ابن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن الاشعث بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال في الجنة شجرة يقال لها طوبى يقول الله لها تفتقي فذكر نحو حديث ابن عبد الاعلى عن أبي ثور حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الجبار قال ثنا مروان قال أخبرنا العلاء عن شمر بن عطية في قوله طوبى لهم قال هي شجرة في الجنة يقال لها طوبى حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن منصور عن حسان أبي الاشرس عن مغيث بن سمي قال طوبى شجرة في الجنة ليس في الجنة دار الا فيها غصن منها فيجيء الطائر فيقع فيدعوه فيأكل من أحد جنبيه قديدا ومن الآخر شواء ثم يقول طر فيطير قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن بعض أهل الشام قال ان ربك أخذ لؤلؤة فوضعها على راحتيه ثم دملجها بين كفيه ثم غرسها وسط أهل الجنة ثم قال لها امتدي حتى تبلغي مرضاتي ففعلت فلما استوت تفجرت من أصولها أنهار الجنة وهي طوبى حدثنا الفضل بن الصباح قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم الصنعاني قال ثني عبد الصمد بن معقل انه سمع وهبا يقول ان في الجنة شجرة يقال لها طوبى يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها زهرها رياط وورقها برود وقضبانها عنبر وبطحاؤها ياقوت وترابها كافور ووحلها مسك يخرج من أصلها أنهار الخمر واللبن والعسل وهي مجلس لاهل الجنة فبيناهم في مجلسهم اذ أتتهم ملائكة من ربهم يقودون نجبا مزمومة بسلاسل من ذهب وجوهها كالمصابيح من حسنها ووبرها كخز المرعزى من لينه عليها رحال ألواحها من ياقوت ودفوفها من ذهب وثيابها من سندس واستبرق فينيخونها يقولون ان ربنا أرسلنا اليكم لتزوروه وتسلموا عليه قال فيركبونها قال فهي أسرع من الطائر وأوطأ من الفراش نجبا من غير مهنة يسير الرجل الى جنب أخيه وهو يكلمه ويناجيه لا تصيب اذن راحلة منها اذن صاحبتها ولا برك راحلة برك صاحبتها حتى ان الشجرة لتتنحى عن طرقهم لئلا تفرق بين الرجل وأخيه قال فيأتون الى الرحمن الرحيم فيسفر لهم عن وجهه الكريم حتى ينظروا اليه فاذا رأوه قالوا اللهم أنت السلام ومنك السلام وحق لك الجلال والاكرام قال فيقول تبارك وتعالى عند ذلك أنا السلام ومني السلام وعليكم حقت رحمتي ومحبتي مرحبا بعبادي الذين خشوني بغيب وأطاعوا أمري قال فيقولون ربنا انا لم نعبدك حق عبادتك ولم نقدرك حق قدرك فاذن لنا بالسجود قدامك قال فيقول الله انها ليست بدار نصب ولا عبادة ولكنها دار ملك ونعيم واني قد رفعت نصب العبادة فسلوني ما شئتم فان لكل رجل منكم أمنيته فيسألونه حتى ان أقصرهم أمنية ليقول رب تنافس أهل الدنيا في دنياهم فتضايقوا رب فآتني كل شيء كانوا فيه من يوم خلقتها الى ان انتهت الدنيا فيقول الله لقد قصرت بك اليوم أمنيتك ولقد سألت دون منزلتك هذا لك مني وسألحقك بمنزلتي لانه ليس في عطائي نكد ولا قصر يد قال ثم يقول اعرضوا على عبادي ما لم تبلغ أمانيهم

سالت مياه قال الفارسي لا نعلم فاعلا جمع على أفعلة الا هذا وكأنه حمل على فعيل فجمع على أفعلة كجريب وأجربة كما ان فعيلا حمل على فاعل فجمع على أفعال مثل يتيم وايتام وشريف واشراف كاصحاب وأنصار في صاحب وناصر وقال غيره نظير واد وأودية ناد وأندية ومعنى التنكير في أودية ان المطر لا يأتي الا على طريق المناوبة بين البقاع فيسيل بعض أودية الارض دون بعض قال في الكشاف معنى بقدرها بمقدارها الذي عرف الله انه نافع للممطور عليهم بدليل قوله وأما ما ينفع الناس وقال الواحدي معناه سالت مياه الاودية بقدر الاودية فان صغر الوادي قل الماء وان اتسع كثر الماء والزبد هو الابيض المرتفع المنتفخ على وجه السيل ونحوه ومعنى رابيا قال الزجاج طافيا فوق الماء وقال غيره زائدا بسبب انتفاخه من ربا يربو اذا زاد ثم قال سبحانه اظهارا للكبرياء كما هو ديدن الملوك ومما توقدون عليه من لابتداء الغاية أي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء أو للتبعيض بمعنى بعضه زبد مثله أراد به الاجسام المتطرقة المتفرقة الرائبة والايقاد على الشيء قسمان أحدهما أن لا يكون ذلك الشيء في النار كالآجر في قوله أوقد لي يا هامان على الطين والثاني ان يكون في النار كأنواع الفلز ولهذا قال ههنا زيادة لفظة في النار قال في الكشاف فائدة قوله ابتغاء حلية أو متاع مثل فائدة قوله بقدرها لانه جمع بين الماء والفلز في النفع في قوله وأما ما ينفع الناس أي وأما ما ينفعهم به من الماء والفلز فذكر وجه الانتفاع بالفلز وهو اتخاذ الحلي من الذهب والفضة واتخاذ سائر أثاث البيت وأمتعته من الحديد والنحاس والرصاص والاسرب وما يتركب منها والمتاع كل ما يتمتع به كذلك يضرب الله الحق والباطل أي يضرب الامثال للحق والباطل ومثله في آخر الآية فاختصر الكلام بان حذف الامثال من الاول والحق والباطل من الثاني تأكيدا للمقصود مع رعاية الاختصار ثم شرع في تتميم المثل قائلا فأما الزبد فيذهب جفاء نصب على الحال

وهو اسم لما ينفيه السيل يقال جفا الوادي بالهمزة جفاء اذا رمى بالقذر والزبد وكذلك القدر اذا رمت بزبدها عند الغليان وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض حاصل المثل ان الوادي اذا جرى طفا عليه زبد وذلك الزبد يبطل ويبقى الماء النافع في العيون والآبار

ولم يخطر لهم على بال قال فيعرضون عليهم حتى يقضوهم أمانيهم التي في أنفسهم فيكون فيما يعرضون عليهم براذين مقربة على كل أربعة منها سرير من ياقوتة واحدة على كل سرير منها قبة من ذهب مفرغة في كل قبة منها فرش الجنة مظاهرة في كل قبة منها جاريتان من الحور العين على كل جارية منهن ثوبان من ثياب الجنة ليس في الجنة لون الا وهو فيهما ولا ريح طيبة الا قد عبقتا به ينفذ ضوء وجوههما غلظ القبة حتى يظن من يراهما انهما من دون القبة يرى مخهما من فوق سوقهما كالسلك الابيض من ياقوتة حمراء يريان له من الفضل على صحابته كفضل الشمس على الحجارة أو أفضل ويرى هو لهما مثل ذلك ثم يدخل اليهما فيحييانه ويقبلانه ويعانقانه ويقولان له والله ما ظننا ان الله يخلق مثلك ثم يأمر الله الملائكة فيسيرون بهم صفا في الجنة حتى ينتهي كل رجل منهم الى منزلته التي أعدت له حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا علي بن جرير عن حماد قال شجرة في الجنة في دار كل مؤمن غصن منها حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن حسان بن أبي الاشرس عن مغيث بن سمي قال طوبى شجرة في الجنة لو ان رجلا ركب قلوصا جذعا أو جذعة ثم دار بها لم يبلغ المكان الذي ارتحل منه حتى يموت هرما وما من أهل الجنة منزل الا فيه غصن من أغصان تلك الشجرة متدل عليهم فاذا أرادوا أن يأكلوا من الثمرة تدلى اليهم فيأكلون منه ما شاؤا ويجيء الطير فيأكلون منه قديدا وشواء ما شاؤا ثم يطير وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر بنحو ما قال هي شجرة ذكر الرواية بذلك حدثني سليمان بن داود القومسي قال ثنا أبو توبة الربيع بن نافع قال ثنا معاوية بن سلام عن زيد انه سمع أبا سلام قال ثنا عامر بن زيد البكالي انه سمع عتبة بن عبد السلام يقول جاء أعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله في الجنة فاكهة قال نعم فيها شجرة تدعى طوبى هي تطابق الفردوس قال أي شجر أرضنا تشبه قال ليس تشبه شيأ من شجر أرضك ولكن أتيت الشام فقال لا يارسول الله فقال فانها تشبه شجرة تدعى الجوزة تنبت على ساق واحدة ثم ينتشر أعلاها قال ما عظم أصلها قال لو ارتحلت جذعة من ابل أهلك ما أحاطت باصلها حتى تنكسر ترقوتاها هرما حدثنا الحسن بن شبيب قال ثنا محمد بن زياد الجزري عن فرات بن أبي الفرات عن معاوية بن قرة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لهم وحسن مآب شجرة غرسها الله بيده ونفخ فيها من روحه بالحلي والحلل وان أغصانها لترى من وراء سور الجنة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث ان دراجا حدثه ان أبا الهيثم حدثه عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا قال له يارسول الله ما طوبى قال شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها فعلى هذا التأويل الذي ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الرواية به يجب أن يكون القول في رفع قوله طوبى لهم خلاف القول الذي حكيناه عن أهل العربية فيه وذلك أن الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان طوبى اسم شجرة في الجنة فاذا كان كذلك فهو اسم المعرفة كزيد وعمرو واذا كان كذلك لم يكن في قوله وحسن مآب الا الرفع عطفا به على طوبى وأما قوله وحسن مآب فانه يقول وحسن منقلب كما حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك وحسن مآب قال حسن منقلب ۞ القول في تأويل قوله تعالى (كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أمم لتتلو عليهم الذي أوحينا اليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب) يقول تعالى ذكره هكذا أرسلناك يا محمد في جماعة من الناس يعني الى جماعة قد خلت من قبلها جماعات على مثل الذي هم عليه فمضت لتتلو

عليهم

والانهار وكذا الاجساد المتطرقة اذا أذيبت لاجل اتخاذ الحلي أو سائر الامتعة انفصل عنها خبث وزبد فيبطل ويتلاشى ويبقى ذلك الجوهر المنتفع به أزمنة متطاولة وتطبيق المثل على الحق والباطل انه سبحانه أنزل من سماء الوحي ماء بيان القرآن فسالت أودية القلوب بقدرها فان كل قلب انما يحصل فيه من أنوار علم القرآن ما يليق بذلك القلب على قدر استعداده ثم انه يختلط بذلك البيان شكوك وشبهات ولكنها بالآخرة تضمحل ويبقى العلم واليقين فزبد السيل والفلز مثل للباطل في سرعة اضمحلاله وانسلاخه من المنفعة والماء والفلز الصافي مثل للحق في البقاء والانتفاع به ثم ذكر أحوال السعداء وتبعات الاشقياء فقال للذين استجابوا لربهم أي فيما دعاهم اليه من التوحيد والنبوة والتكاليف الحسنى أي المثوبة الحسنى وهي الجنة والذين لم يستجيبوا له مبتدأ آخر خبره الجملة الشرطية بعده وقيل ان الكلام متصل بما قبله أي يضرب الله الامثال لهذين الفريقين وقوله الحسنى صفة لمصدر استجابوا أي الاستجابة الحسنى وقوله لو ان لهم كلام مبتدأ في ذكر ما أعد لغير المستجيبين ومن ذلك قوله أولئك لهم سوء الحساب قال الزجاج لان كفرهم أحبط أعمالهم وقال غيره سوء الحساب المناقشة فيه وعن النخعي هو ان يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغفر منه شيء وقال الحكماء هو ظهور أذى الملكات الرديئة والهيئات الذميمة على النفس ولم يكن قبل ذلك له شعور بها لاشتغاله بعالم الحس ومأواهم جهنم لانهم أقبلوا على الدنيا وأعرضوا عن المولى فلا جرم اذا ماتوا فارقوا معشوقهم فاورثهم

عليهم الذى أوحينا اليك يقول لتبلغهم ما أرسلتك به اليهم من وحي الذى أوحيته اليك وهم يكفرون بالرحمن يقول وهم يجحدون وحدانية الله و يكذبون بها قل هو ربي يقول ان كفر هؤلاء الذين أرسلتك اليهم يا محمد بالرحمن فقل أنت الله ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب يقول واليه مرجعي وأوبتي وهو مصدر من قول القائل تبت متابا وتوبة و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهم يكفرون بالرحمن ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية حين صالح قريشا كتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مشركو قريش لئن كنت رسول الله ثم قاتلناك لقد ظلمناك ولكن اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دعنا يا رسول الله نقاتلهم قال لا ولكن اكتبوا كما يريدون انى محمد بن عبد الله فلما كتب الكاتب بسم الله الرحمن الرحيم قالت قريش أما الرحمن فلا نعرفه وكان أهل الجاهلية يكتبون باسمك اللهم فقال أصحابه يا رسول الله دعنا نقاتلهم قال لا ولكن اكتبوا كما يريدون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال قوله كذلك أرسلناك فى امة قد خلت الآية قال هذا لما كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا فى الحديبية كتب بسم الله قالوا لا تكتب الرحمن وما ندرى ما الرحمن ولا تكتب الا باسمك اللهم قال الله وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو الآية ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (ولو ان قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى بل لله الامر جميعا) اختلف أهل التأويل فى معنى ذلك فقال بعضهم معناه وهم يكفرون بالرحمن ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أى يكفرون بالله ولو سير لهم الجبال بهذا القرآن وقالوا هو من المؤخر الذى معناه التقديم وجعلوا جواب لو مقدما قبلها وذلك ان الكلام على معنى قيلهم ولو ان هذا القرآن سيرت به الجبال أو قطعت به الارض لكفروا بالرحمن ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولو ان قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى قال هم المشركون من قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو وسعت لنا أودية مكة وسيرت جبالها فاحترثناها واحييت من مات منا وقطع به الارض وكلم به الموتى فقال الله تعالى ولو ان قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى بل لله الامر جميعا حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى قول كفار قريش لمحمد سير جبالنا تتسع لنا أرضنا فانها ضيقة أو قرب لنا الشام فانا نتجر اليها وأخرج لنا آباءنا من القبور نكلمهم فقال الله تعالى ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه قال ابن جريج وقال عبد الله بن كثير قال قالوا لو فسحت عنا الجبال أو أجريت لنا الانهار أو كلمت به الموتى فنزل ذلك قال ابن جريج وقال ابن عباس قالوا سير بالقرآن الجبال قطع بالقرآن الارض أخرج به موتانا حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن كثير قالوا لو فسحت عنا الجبال أو أجريت لنا الانهار أو كلمت به الموتى فنزل أفلم ييأس الذين آمنوا * وقال آخرون بل معناه ولو أن قرآنا سيرت به الجبال كلام مبتدا منقطع عن قوله وهم يكفرون بالرحمن قال وجواب لو محذوف استغنى بمعرفة السامعين المراد من الكلام من ذكر

الحرمان والخسران والاحتراق بنار الفراق ثم أنكر بعد هذه البيانات ان يسوى بين الناقد البصير والجاهل الضرير فقال أفمن يعلم انما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى القلب انما يتذكر أى لا ينتفع بالامثال الا أولوا الالباب الذين يعبرون من القشر الى اللباب ثم وصفهم بقوله الذين يوفون بعهد الله و يجوز ان يكون نصبا على المدح وان يكون مبتدأ خبره أولئك أما عهد الله فعن ابن عباس هو المذكور فى قوله واذ أخذ ربك من بنى آدم وقيل هو كل ما قام عليه دليل عقلي أو سمعي من الافعال والتروك ولا عهد أوكد من الحجة بدليل ان من حلف على الشئ فانما يلزمه الوفاء به اذا ثبت بالدليل جوازه ولا ينقضون الميثاق تأكيد للوفاء بالعهد بعبارة أخرى تلزم الاول كقولك لما وجب وجوده لزم ان يمتنع عدمه وقيل الوفاء بعهد الله اشارة الى ما كلف الله العبد به ابتداء وعدم نقض الميثاق أراد به ما التزمه العبد بالنذر وقيل الوفاء بالعهد عهد الربوبية والعبودية والميثاق أعم لشموله كل ما وثقوه على أنفسهم وقبلوه من الايمان بالله ومن سائر المواثيق بينهم و بين الله و بين العباد والوفاء بالعهد أمر مستحسن فى العقول والشرائع كلها قال صلى الله عليه وسلم من عاهد الله فغدر كانت فيه خصلة من النفاق والذين يصلون ما أمر الله به ان يوصل أفرادلما بينهم و بين العباد بالذكر فقيل المراد صلة الرحم وقيل هو موازرة النبي صلى الله عليه وسلم ومعاونته ونصرته فى الجهاد وقيل رعاية جميع حقوق الناس بالشفقة عليهم والنصيحة لهم فى كل حال وكل حين ومن ذلك عيادة المريض وشهود الجنائز ومراعاة الرفقاء والجيران والخدم ومن يطيف به حتى الهرة والدجاجة و يخشون ربهم وان أتوا بكل ما قدروا عليه فى باب التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله خوفا من وعيده كله و يخافون خصوصا سوء الحساب و يلزم ذلك ان يحاسبوا أنفسهم

جوابها قالوا والعرب تفعل ذلك كثيرا ومنه قول امرئ القيس

فلو انها نفس تموت سريحة * ولكنها نفس تقطع أنفسا

وهو آخر بيت فى القصيده فترك الجواب اكتفاء بمعرفة سامعه مراده كما قال الآخر

فاقسم لو شئ أتانا رسوله * سواك ولكن لم نجد لك مدفعا

ذكر من قال نحو معنى ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى ذكر لنا ان قريشا قالوا ان سرك يا محمد اتباعك أو نتبعك فسير لنا جبال تهامة أو زد لنا فى حرمنا حتى نتخذ قطائع نخترف فيها أو أحى لنا فلانا وفلانا ناسا ماتوا فى الجاهلية فانزل الله تعالى ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى يقول لو فعل هذا بقرآن قبل قرآنكم لفعل بقرآنكم **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ان كفار قريش قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم أذهب عنا جبال تهامة حتى نتخذها زرعا فتكون لنا أرضين أو أحى لنا فلانا وفلانا يخبر وننا حق ما تقول فقال الله ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى بل لله الامر جميعا يقول لو كان فعل ذلك بشئ من الكتب فيما مضى كان ذلك **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ولو أن قرآنا سيرت به الجبال الآية قال قال كفار قريش لمحمد صلى الله عليه وسلم سير لنا الجبال كما سخرت لداود أو قطع لنا الارض كما قطعت لسليمان فاغدى بها شهرا وراح بها شهرا أو كلم لنا الموتى كما كان عيسى يكلمهم يقول لم أنزل بهذا كتابا ولكن كان شيأ أعطيته أنبيائى ورسلى **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولو أن قرآنا سيرت به الجبال الآية قال قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ان كنت صادقا فسير عنا هذه الجبال واجعلها حروثا كهيئة أرض الشام ومصر والبلدان أو ابعث موتانا فاخبرهم فانهم قد ماتوا على الذى نحن عليه فقال الله تعالى ولو ان قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى لم يصنع ذلك بقرآن قط ولا كتاب فيصنع ذلك بهذا القرآن

﴿ القول فى تاويل قوله تعالى (أفلم ييأس الذين آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) اختلف أهل المعرفة بكلام العرب فى معنى قوله أفلم ييأس فكان بعض أهل البصرة يزعم ان معناه ألم يعلم ويتبين ويستشهد لقيله ذلك ببيت سحيم بن وثيل الرياحى

أقول لهم بالشعب اذ ياسرونني * ألم تيأسوا انى ابن فارس زهدم

ويروى ييسرونني فمن رواه ييسرونني فانه أراد يقتسمونني من الميسر كما يقسم الجزور ومن رواه ياسرونني فانه أراد الاسر وقال عنى بقوله ألم تياسوا ألم تعلموا وأنشدوا أيضا فى ذلك

ألم ييأس الاقوام انى أنا ابنه * وان كنت عن أرض العشارة نائيا

وفسروا قوله ألم ييأس ألم يعلم ويتبين وذكر عن ابن الكلبى ان ذلك لغة لحى من النخع يقال لهم وهبيل تقول ألم تيأس كذا بمعنى ألم تعلمه وذكر عن القاسم بن معن انها لغة هوازن وانهم يقولون يئست كذا علمت وأما بعض الكوفيين فكان ينكر ذلك ويزعم انه لم يسمع أحدا من العرب يقول يئست بمعنى علمت ويقول هو فى المعنى وان لم يكن مسموعا يئست بمعنى علمت يتوجه الى ذلك علمت ان الله قد أوقع الى المؤمنين انه لو شاء لهدى الناس جميعا فقال أفلم ييأسوا علما يقول يؤيسهم العلم فكان فيه العلم مضمرا كما يقال فى يئست منك أن لا تفلح علما كانه قيل علمته علما قال وقول الشاعر

قبل ان يحاسبوا وقيل الخشية نوعان خشية الجلال كالعبد اذا حضر بين يدى السلطان ومن ذلك خشية الملائكة يخافون ربهم من فوقهم وخشية ان يقع فى العبادة خلل أو نقص يوجب فسادها أو نقصان ثوابها واليه الاشارة والى هذا أشار بقوله ويخشون ربهم بقوله ويخافون سوء الحساب والذين صبروا عن المعاصى وعلى الطاعات وعلى المصائب ابتغاء وجه ربهم لا لاجل ان يقال ما أورعه وما أزهده وما أصبره وغير ذلك من الاغراض الفاسدة وانما يصبر على التكاليف لانها أحكام المعبود الحق ويصبر على الرزايا لانها قسمة قسام متصرف فى ملكه كيف يشاء أولانه مشغول بالمقدر والقاضى لا بالقدر والقضاء وقد يرضى العاشق بالضرب والايلام لالتذاذه بالنظر الى وجه معشوقه فهكذا العارف يصبر على البلايا والمحن لاستغراقه فى بحر العرفان وفيضان أنوار المعروف عليه وأقاموا الصلاة ولا يمتنع دخول النوافل فيها كقوله ما زال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحببته وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يتناول النفل لانه فى السر أفضل والفرض لانه فى الجهر أفضل كما مر فى أواخر سورة البقرة ويدرؤن بالحسنة السيئة أى يدفعون بالتوبة وهى الخصلة الحسنة المعصية قال صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل اذا عملت سيئة فاعمل بجنبها حسنة تمحها وقيل لا يقابلون الشر بالشر وانما يقابلونه بالخير كما روى عن الحسن اذا حرموا أعطوا واذا ظلموا عفوا واذا قطعوا وصلوا وعن ابن عباس يدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سئ غيرهم يروى ان شقيق بن ابراهيم البلخى دخل على عبد الله بن المبارك متنكرا فقال من أين أتيت قال من بلخ فقال وهل تعرف شقيقا فقال نعم فقال كيف طريقة أصحابه فقال اذا منعوا صبروا واذا أعطوا شكروا فقال عبد الله هكذا طريقة كلابنا وانما الكاملون الذين اذا منعوا شكروا واذا أعطوا آثروا وقيل مراد الآية انهم اذا رأوا منكرا

حتى

حتى اذا يئس الرماة أرسلوا * عصفادواجن ناقلا أعصامها

معناه حتى اذا يئسوا من كل شئ مما يمكن لا الذى ظهر لهم أرسلوا فهو فى معنى حتى اذا علموا ان ليس وجه الا الذى رأوا وانتهى علمهم فكان ماسواه يأسا واما أهل التأويل فانهم تاولوا ذلك بمعنى أفلم يعلم ويتبين ذكر من قال ذلك **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم عن ابن اسحق الكوفى عن مولى بحيران عليا رضى الله عنه كان يقول أفلم يتبين الذين آمنوا **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عبدالوهاب عن هارون عن حنظلة عن شهر بن حوشب عن ابن عباس أفلم ييأس يقول أفلم يتبين **حدثنا** أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا يزيد عن جرير بن حازم عن الزبير بن الحارث أو يعلى ابن حكيم عن عكرمة عن ابن عباس انه كان يقرؤها أفلم يتبين الذين آمنوا قال كتب الكاتب الاخرى وهو ناعس **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال فى القراءة الاولى زعم ابن كثير وغيره أفلم يتبين **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس أفلم ييأس الذين آمنوا يقول ألم يتبين **حدثنى** المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على عن ابن عباس قوله أفلم ييأس الذين آمنوا يقول يعلم **حدثنا** عمران بن موسى قال ثنا عبدالوارث قال ثنا ليث عن مجاهد فى قوله أفلم ييأس الذين آمنوا قال أفلم يتبين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله أفلم ييأس الذين آمنوا قال ألم يتبين الذين آمنوا **حدثنا** محمد بن عبدالاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أفلم ييأس الذين آمنوا قال ألم يعلم الذين آمنوا **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أفلم ييأس الذين آمنوا قال ألم يعلم الذين آمنوا والصواب من القول فى ذلك ماقاله أهل التأويل ان تاويل ذلك أفلم يتبين ويعلم لاجماع أهل التأويل على ذلك والابيات التى انشدناها فيه فتأويل الكلام اذا ولو أن قرآ نا سوى هذا القرآن كان سيرت به الجبال لسير بهذا القرآن أو قطعت به الارض بقرآن قبل هذا القرآن لفعل بهذا بل لله الامر جميعا يقول ذلك كله اليه وبيده يهدى من يشاء الى الايمان فيوفقه له ويضل من يشاء فيخذله أفلم يتبين الذين آمنوا بالله ورسوله اذ طمعوا فى اجابتى من سأل نبيهم من تسيير الجبال عنهم وتقريب أرض الشام عليهم واحياء موتاهم ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا الى الايمان به من غير ايجاد آية ولا احداث شئ مما سالوا احداثه يقول تعالى ذكره فما معنى محبتهم ذلك مع علمهم بان الهداية والاهلاك الى وبيدى أنزلت آية أولم أنزلها أهدى من أشاء بغير انزال آية وأضل من أردت مع انزالها

القول فى تاويل قوله تعالى (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريبا من دارهم حتى ياتى وعد الله ان الله لا يخلف الميعاد) يقول تعالى ذكره ولا يزال يا محمد الذين كفروا من قومك تصيبهم بما صنعوا من كفرهم بالله وتكذيبهم اياك واخراجهم لك من بين أظهرهم قارعة وهى ما يقرعهم من البلاء والعذاب والنقم بالقتل أحيانا وبالحروب أحيانا والقحط أحيانا أو تحل أنت يا محمد يقول أو تنزل أنت قريبا من دارهم بجيشك وأصحابك حتى ياتى وعد الله الذى وعدك فيهم وذلك ظهورك عليهم وفتحك أرضهم وقهرك اياهم بالسيف ان الله لا يخلف الميعاد يقول ان الله منجزك يا محمد ما وعدك من الظهور عليهم لانه لا يخلف وعده وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبوداود قال ثنا المسعودى عن قتادة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة قال سرية أو تحل قريبا من دارهم قال محمد حتى ياتى وعد الله قال فتح مكة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن المسعودى

أمروا بتغييره أولئك لهم عقبى الدار عاقبة الدنيا وهى الجنة التى أرادها الله تعالى ان تكون مرجع أهلها والعقبى مصدر كالعاقبة ومثله البشرى والقربى ويجوز ان يكون مضافا الى الفاعل والمعنى أولئك لهم ان يعقب أعمالهم الدار التى هى الجنة ومعنى جنات عدن تقدم فى سورة براءة ومن صلح معطوف على فاعل يدخلونها ويجوز ان يكون مفعولا معه قال ابن عباس يريد من صدق كما صدقوا به وان لم يعمل مثل أعمالهم قال الزجاج بين ان الانساب لا تنفع اذا لم يحصل معها أعمال صالحة قال الواحدى والاول أصح لان الله تعالى جعل من ثواب المطيع سروره بحضور أهله معه فى الجنة فلو دخلوها باعمالهم الصالحة لم يكن فى ذلك كرامة للمطيع ويمكن ان يوجه قول الزجاج بان المقصود بشارة المؤمن بأن أهل الصلاح من أصوله وفصوله وازواجه يجتمعون به فى دار الثواب فقد يمكن ان يكونوا جميعا فى الجنة ولا يجتمعون فى موضع ولقائل ان يقول الدخول أعم من الاجتماع ولا دلالة للعام على الخاص فصح اعتراض الواحدى والآباء جمع أبوى كل واحد منهم فكانه قيل من آبائهم وامهاتهم وليس فى الآية ما يدل على التمييز بين زوجة وزوجة ولعل الاولى من مات عنها أو ماتت عنه ويؤيده ما روى عن سودة انه لما هم رسول الله صلى الله عليه وسلم بطلاقها قالت دعنى يا رسول الله احشر فى زمرة نسائك قال ابن عباس لهم خيمة من در مجوفة طولها فرسخ وعرضها فرسخ لها أبواب مصاريعها من ذهب يدخل عليهم الملائكة من كل باب يقولون لهم سلام عليكم بما صبرتم على أمر الله وقال أبو بكر الاصم من كل باب من أبواب البر كباب الصلاة وباب الزكاة وباب الصبر ويقولون نعم ما أعقبكم الله بعد الدار الاولى وهذا يناسب قول حكماء الاسلام ان لكل مرتبة من مراتب الكمالات جوهرا قدسيا وروحا علويا يختص بتلك الصفة فبعد المفارقة تفيض على النفس الكاملة من ملك الصبر كمال مخصوص ومن ملك الشكر كذلك

عن قتادة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بنحوه غير انه لم يذكر سرية **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا أبوقطن قال ثنا المسعودى عن قتادة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بنحوه غير انه لم يذكر سرية **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا أبوقطن قال ثنا المسعودى عن قتادة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس تلا هذه الآية ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة قال القارعة السرية أو تحل قريبا من دارهم قال هو محمد صلى الله عليه وسلم حتى يأتى وعد الله قال فتح مكة **حدثنى** المثنى قال ثنا أبوغسان قال ثنا زهير أن خصيفا حدثهم عن عكرمة فى قوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريبا من دارهم قال نزلت بالمدينة فى سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تحل أنت يا محمد قريبا من دارهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن النضر بن عربى عن عكرمة ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة قال سرية أو تحل قريبا من دارهم قال أنت يا محمد **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة يقول عذاب من السماء ينزل عليهم أو تحل قريبا من دارهم يعنى نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وقتاله اياهم **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله تصيبهم بما صنعوا قارعة تصاب منهم سرية أو تصاب فيهم مصيبة أو يحل محمد قريبا من دارهم وقوله حتى يأتى وعد الله قال الفتح **حدثنى** المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد بن زيد عن عبد الله بن أبى نجيح أو تحل قريبا من دارهم يعنى النبى صلى الله عليه وسلم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحو حديث الحسن عن شبابة **حدثنى** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس قال قارعة قال السرايا قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبد الغفار عن منصور عن مجاهد قارعة قال مصيبة من محمد أو تحل قريبا من دارهم قال أنت يا محمد حتى يأتى وعد الله قال الفتح قال ثنا اسرائيل عن خصيف عن مجاهد قارعة قال كتيبة قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عمرو بن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبير تصيبهم بما صنعوا قارعة قال سرية أو تحل قريبا من دارهم قال أنت يا محمد **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أى باعمالهم أعمال السوء قوله أو تحل قريبا من دارهم أنت يا محمد حتى يأتى وعد الله ووعد الله فتح مكة **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قارعة قال وقيعة أو تحل قريبا من دارهم قال يعنى النبى صلى الله عليه وسلم يقول أو تحل أنت قريبا من دارهم **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبوأحمد قال ثنا محمد بن طلحة عن مجاهد تصيبهم بما صنعوا قارعة قال سرية **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبوأحمد قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد تصيبهم بما صنعوا قارعة قال السرايا كان يبعثهم النبى صلى الله عليه وسلم أو تحل قريبا من دارهم أنت يا محمد حتى يأتى وعد الله قال فتح مكة قال ثنا أبوأحمد قال ثنا اسرائيل عن بعض أصحابه عن مجاهد تصيبهم بما صنعوا قارعة قال كتيبة **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة قال قارعة من العذاب وقال آخرون معنى قوله أو تحل قريبا من دارهم القارعة قريبا من دارهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال قال الحسن أو تحل قريبا من دارهم قال او تحل القارعة قريبا من دارهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا

سعيد

وعلى هذا القياس وقد يستدل بالآية على ان الملك أفضل من البشر والافلم يكن دخولهم على المؤمنين موجبا لتهنيتهم واكرامهم ويمكن ان يجاب بان وجه التكريم هو بجيئهم باذن الله ومن عنده والباء فى قوله بما صبرتم يتعلق بالسلام والمعنى انما حصلت لكم هذه السلامة بواسطة صبركم على الطاعات وعن المحرمات وقيل يتعلق بمحذوف أى هذا الثواب بسبب صبركم أو بدل صبركم وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يأتى قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ثم اتبع أحوال السعداء أحوال الاشقياء وقد مر تفسيره فى أول البقرة على ان الضد قد يعلم من الضد بسهولة وقد مر آنفا وقوله سوء الدار فى مقابلة عقبى الدار كأن العاقبة لا تطلق الا على العاقبة الجيدة كقوله والعاقبة للمتقين لان غير الجيدة لا تستاهل لان تكون عاقبة وقال فى الكشاف المراد سوء عاقبة الدنيا ولا حاجة الى هذا الاضمار بناء على ماقلنا قال ويجوز ان يراد بالدار جهنم وبسوئها عذابها ذكر أهل النظم انه لما بين سوء حال الناقضين كان لقائل ان يقول فما بالهم قد فتح الله عليهم أبواب الرزق فى الدنيا فاجاب بقوله الله يبسط الرزق والمراد ان الدنيا دار امتحان لا دار جزاء فقد يتفق ان يكون الجاهل الكافر رخى البال والعالم المؤمن ردى الحال ولا تعلق لهذا المعنى بالكفر والايمان والتركيب للحصر أى هو وحده يوسع الرزق على من يشاء كاهل مكة ويقدر أى يضيق ومعناه انه يعطيه بقدر الضرورة وسد الرمق لا يفضل منه شئ وفرحوا يعنى أهل مكة واضرابهم بما بسط لهم من الدنيا فرح بطر وأشر لا فرح تحدث بنعمة الله واظهار لفضله عليهم وما الحياة الدنيا ونعيمها فى جنب نعيم الآخرة الا متاع شئ نزر يتمتع به أياما قلائل ثم يعقب ذلك حسرات لا نهاية لها ومثل هذا لا يوجب الفرح بل لا يجوزه ثم حكى نوعا آخر من قبائح الكفرة

سعيد عن قتادة عن الحسن قال أو تحل قريبا من دارهم قال أو تحل القارعة وقال آخرون في قوله
حتى يأتي وعد الله هو يوم القيامة ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا
إسمعيل بن حكيم عن رجل قد سماه عن الحسن في قوله حتى يأتي وعد الله قال يوم القيامة ۞ القول
في تاويل قوله تعالى (ولقد استهزئ برسل من قبلك فامليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان
عقاب) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد ان يستهزئ هؤلاء المشركون
من قومك ويطلبوا منك الآيات تكذيبا منهم ما جئتهم به فاصبر على اذاهم لك وامض لامر ربك
في اعذارهم والاعذار اليهم فلقد استهزأت أمم من قبلك قد خلت فمضت برسل فاطلت لهم في المهل
ومددت لهم الاجل ثم أحللت بهم عذابي ونقمتي حين تمادوا في غيهم وضلالهم فانظروا كيف كان
عقابي اياهم حين عاقبتهم ألم أذقهم أليم العذاب وأجعلهم عبرة لاولي الالباب والاملاء في كلام العرب
الاطالة يقال منه أمليت لفلان اذا أطلت له في المهل ومنه الملاوة من الدهر ومنه قولهم تمليت حينا
ولذلك قيل الليل والنهار الملوان لطولهما كما قال ابن مقبل

ألا يا ديار الحي بالسبعان * أمل عليها بالبلى الملوان

وقيل للخرق الواسع من الارض ملا كما قال الشاعر

فاخضل منها كل بال وعين * وجيف الروايا بالملا المتباطن

يعني بالملا المتباطن ما بين طرفيه وامتداده ۞ القول في تاويل قوله تعالى (أفمن هو قائم على كل نفس بما
كسبت وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبئونه بما لا يعلم في الارض أم بظاهر من القول بل زين
للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضلل الله فما له من هاد) يقول تعالى ذكره
أفالرب الذي هو دائم لا يبيد ولا يهلك قائم بحفظ أرزاق جميع الخلق متضمن لها عالم بهم وبما يكسبونه
من الاعمال رقيب عليهم لا يعزب عنه منه شئ أينما كانوا كمن هو هالك بائد لا يسمع ولا يبصر ولا
يفهم شيأ ولا يدفع عن نفسه ولا عمن يعبده ضرا ولا يجلب اليهما نفعا كلاهما سواء وحذف
الجواب في ذلك فلم يقل وقد قيل أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت ككذا وكذا اكتفاء بعلم
السامع بما ذكرنا عما ترك ذكره وذلك انه لما قال جل ثناؤه وجعلوا لله شركاء علم أن معنى
الكلام كشركائهم التي اتخذوها آلهة كما قال الشاعر

تخيري خيرت أم عال * بين قصير شبرة تنبال

اذاك أم منخرق السربال * ولا يزال آخر الليال

* متلف مال ومفيد مال *

ولم يقل وقد قال شبرة تنبال وبين كذا وكذا اكتفاء منه بقوله أذاك أم منخرق السربال ودلالة الخبر
عن المنخرق السربال عن مراده في ذلك وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من
قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفمن هو قائم على كل نفس بما
كسبت ذلكم ربكم تبارك وتعالى قائم على بني آدم بارزاقهم وآجالهم وحفظ عليهم والله أعمالهم
حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أفمن هو قائم على كل نفس
بما كسبت **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن
ابن عباس قوله أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت يعني بذلك نفسه يقول هو معكم أينما كنتم
فلا يعمل عامل الا وهو حاضر ويقال هم الملائكة الذين وكلوا على بني آدم **حدثنا** القاسم قال
ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت وعلى رزقهم وعلى

...ال ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه وقد مر مثله في هذه السورة وذكرنا انه ليس بتكرار محض الا ان قوله في جوابهم قل
ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من أناب أقبل على الحق وحقيقته دخل في نوبة الخير فيه غموض وأجيب بانه يجري مجرى
التعجب كانه قيل ما أعظم عنادكم
بعدما أنزلت من الآيات الباهرة
ان الاضلال والهداية من الله
أو المراد لا تشتغلوا بطلب الآيات
ولكن تضرعوا الى الله في طلب
الهدايات فان الذي أضله الله يرى
الآية سحرا والذي هداه يراه
معجزة وقال الجبائي المعنى ان الله
يضل من يشاء عن طريق الصواب
ويهدي اليه أقواما آخرين فلولا
انكم تستحقون العقاب لهداكم
الى الصواب بانزال ما اقترحتموه
وقيل المراد انه تعالى أنزل آيات
ظاهرة ولكن الاضلال والهداية
من الله فلو شاء لهداكم فلا فائدة
في تكثير المعجزات الذين آمنوا
بدل ممن أناب وتطمئن قلوبهم عن
ابن عباس يريد اذا سمعوا القرآن
خشعت قلوبهم واطمأنت
والاطمئنان بآيات الوعد لا ينافي
الوجل من آيات الوعيد حيث قال
اذا ذكر الله وجلت قلوبهم أو
المراد ان علمهم بكون القرآن
معجزا يوجب حصول الطمأنينة
لهم بانه سبحانه واحد لا شريك له
صادق في وعده ووعيده وبان
محمدا نبي حق ألا بذكر الله تطمئن
القلوب التحقيق فيه ان الانسان
متوسط الرتبة بين عالم الارواح
وعالم الاجساد فاذا توجه الى عالم
الجسد اشتاق الى التصرف فيه
فيظهر له هنالك أمور ضرورية في
التعيش أدونها اليس باهون من
خرط القتاد فيتوزع فكره
وتضطرب أحواله أما اذا توجه الى
عالم الروح فانه يزول الاضطراب
و يتوحد المطالب ويحصل الاستغراق في بحر العرفان والاستنارة بنور الايقان ومن وقع في لجة البحر لا يبالي أين وقع أنا الغريق فما خوفي
من البلل وقيل ان الاكسير اذا وقعت منه ذرة على النحاس انقلب ذهبا صافيا باقيا على كر الدهور فاكسير جلال الله اذا وقع في القلب السليم

طعامهم فانا على ذلك قائم وهم عبيدي ثم جعلوا لي شركاء **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت فهو الله قائم على كل نفس بر وفاجر يرزقهم ويكلؤهم ثم يشرك به منهم من أشرك وقوله وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبئونه بما لا يعلم في الارض أم بظاهر من القول يقول تعالى ذكره انا القائم بارزاق هؤلاء المشركين والمدبر أمورهم والحافظ عليهم أعمالهم وجعلوا لي شركاء من خلقي يعبدونها دوني قل لهم يا محمد سموا هؤلاء الذين أشركتموهم في عبادة الله فانهم ان قالوا آلهة فقد كذبوا لانه لا اله الا الواحد القهار لا شريك له أم تنبئونه بما لا يعلم في الارض يقول أتخبرونه بان في الارض الها ولا اله غيره في الارض ولا في السماء وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وجعلوا لله شركاء قل سموهم ولو سموهم آلهة لكذبوا وقالوا في ذلك غير الحق لان الله واحد ليس له شريك قال الله أم تنبئونه بما لا يعلم في الارض أم بظاهر من القول يقول لا يعلم الله في الارض الها غيره **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وجعلوا لله شركاء قل سموهم والله خلقهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج وجعلوا لله شركاء قل سموهم ولو سموهم كذبوا وقالوا في ذلك ما لا يعلم الله من اله غير الله فذلك قوله أم تنبئونه بما لا يعلم في الارض أم بظاهر من القول مسموع وهو في الحقيقة باطل لا صحة له وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل غير انهم قالوا أم بظاهر معناه أم بباطل فاتوا بالمعنى الذي تدل عليه الكلمة دون البيان عن حقيقة تأويلها ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بظاهر من القول بظن **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن قتادة بظاهر من القول والظاهر من القول هو الباطل **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله أم بظاهر من القول يقول أم بباطل من القول وكذب ولو قالوا قالوا الباطل والكذب وقوله بل زين للذين كفروا مكرهم يقول تعالى ذكره ما لله من شريك في السموات ولا في الارض ولكن زين للمشركين الذين يدعون من دونه الها مكرهم وذلك افتراؤهم وكذبهم على الله وكان مجاهد يقول معنى المكر ههنا القول كانه قال قولهم بالشرك بالله **حدثنا** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بل زين للذين كفروا مكرهم قال قولهم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وأما قوله وصدوا عن السبيل فان القراء اختلفت في قراءته فقرأته عامة قراء الكوفيين وصدوا عن السبيل بضم الصاد بمعنى وصدهم الله عن سبيله لكفرهم به ثم جعلت الصاد مضمومة اذ لم يسم فاعله وأما عامة قراء الحجاز والبصرة فقرؤه بفتح الصاد على معنى ان المشركين هم الذين صدوا الناس عن سبيل الله * والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال انهما قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء متقاربتا المعنى وذلك ان المشركين بالله كانوا مصدودين عن الايمان به وهم مع ذلك كانوا يصدون غيرهم كما وصفهم الله به بقوله ان الذين كفروا وينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله وقوله ومن يضلل الله فما له من هاد يقول تعالى ذكره ومن أضله الله عن اصابة الحق والهدى

مثل سقيا لك والمعنى طيب لهم على الدعاء أو الخبر عن ابن عباس فرح وقرة عين الضحاك غبطة لهم قتادة حسنى لهم الاصم خير وكرامة الزجاج عيش طيب والكل متقارب والعبارة الجامعة ان أطيب الاشياء في كل الامور حاصل لهم وقيل طوبى شجرة في الجنة حكى الاصم ان أصلها في دار النبي صلى الله عليه وسلم وفي دار كل مؤمن منها غصن روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال طوبى شجرة غرسها الله بيده تنبت الحلي والحلل وان أغصانها لترى من وراء سور الجنة وعن بعضهم ان طوبى هي الجنة بالحبشية والمآب المرجع * التأويل هو الذي يريكم برق أنوار الجلال فيغلب عليكم خوف الانقطاع واليأس ويريكم برق اضواء الجمال فيغلب عليكم طمع الوصل ورجاء الاستئناس وينشئ السحاب النوال والافضال الثقال بمطر القبول والاقبال ويسبح الرعد وهو الملك المخلوق من نور الهيبة والجلال فتقع الهيبة في قلوب الخلق كلهم حتى الملائكة فيسبحون من خيفته ويرسل صواعق القهر فيصيب بها من يشاء من أهل الخذلان فيحرق حسن استعدادهم في قبول الايمان ومن نتائج ذلك انهم يجادلون في ذات الله وفي صفاته كالفلاسفة الذين لا يتابعون الانبياء والشرائع وكبعض المتكلمين من أهل الاهواء والبدع له دعوة الحق أي دعوته حق لمن دعاه فيستجيبه كما قالت السموات والارض أتينا طائعين وأيضا له دعاة يدعون الخلق بالحق الى الحق والذين بخذلانه يدعون من دونه أي بغير الحق لا يستجيبون لهم بشيء اذ لا يتأثر في الخلق نصحهم كمن يبسط يده الى الماء اراءة الى الحق انه يريد شربه وماهو

خذلانه اياه فساله أحد يهديه لاصابته الان ذلك لا ينال الا بتوفيق الله ومعونته وذلك بيد الله واليه
ون كل أحد سواه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (لهم عذاب فى الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة
شق وما لهم من الله من واق) يقول تعالى ذكره لهؤلاء الكفار الذين وصف صفتهم فى هذه
السورة عذاب فى الحياة الدنيا بالقتل والاسار والآفات التى يصيبهم الله بها ولعذاب الآخرة أشق
قول ولتعذيب الله اياهم فى الدار الآخرة أشد من تعذيبه اياهم فى الدنيا واشق انما هو أفعل من
الشقة وقوله وما لهم من الله من واق يقول تعالى ذكره وما لهؤلاء الكفار من أحد يقيهم من عذاب
نه اذا عذبهم لا حميم ولا ولى ولا نصير لانه جل جلاله لا يعاده أحد فيقهره فيخلصه من عذابه بالقهر
لا يشفع عنده أحد الا باذنه وليس ياذن لاحد فى الشفاعة ان كفر به فمات على كفره قبل التوبة
نه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (مثل الجنة التى وعد المتقون تجرى من تحتها الانهار أكلها
ائم وظلها تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار) اختلف أهل العلم بكلام العرب فى رافع
لمثل فقال بعض نحوى الكوفيين الرافع للمثل قوله تجرى من تحتها الانهار فى المعنى وقال هو كما
قول حلية فلان أسمر كذا وكذا فليس الاسمر بمرفوع بالحلية انما هو ابتداء أى هو أسمر هو كذا
ال ولو دخل ان فى مثل هذا كان صوابا قال ومثله فى الكلام مثلك انك كذا وانك كذا وقوله
لينظر الانسان الى طعامه انا من وجه مثل الجنة التى وعد المتقون فيها ومن قال انا صببنا الماء أظهر
الاسم لانه مردود على الطعام بالخفض ومستانف أى طعامه انا صببنا ثم فعلنا وقال معنى قوله مثل
الجنة صفات الجنة وقال بعض نحوى البصريين معنى ذلك صفة الجنة قال ومنه قول الله تعالى وله
المثل الاعلى معناه ولله الصفة العليا قال فمعنى الكلام فى قوله مثل الجنة التى وعد المتقون تجرى من
تحتها الانهار أو فيها أنهار كانه قال وصف الجنة صفة تجرى من تحتها الانهار أو صفة فيها أنهار والله
علم قال ووجه آخر كانه اذا قيل مثل الجنة قيل الجنة التى وعد المتقون قال وكذلك قوله وانه
بسم الله الرحمن الرحيم كانه قال بالله الرحمن الرحيم والله أعلم قال وقوله على ما فرطت فى جنب الله فى
ات الله كانه عندنا قليل فى الله قال وكذلك قوله ليس كمثله شئ انما المعنى ليس كشئ وليس مثله
ى لانه لا مثل له قال وليس هذا كقولك للرجل ليس كمثلك أحد لانه يجوز ان يكون له مثل والله
يجوز ذلك عليه قال ومثله قول لبيد * الى الحول ثم اسم السلام عليكما * قال وفسر لنا انه أراد
السلام عليكما قال أوس بن حجر

وقتلى كرام كمثل الجذوع * تغشاهم سيل منهمر

ل والمعنى عندنا كالجذوع لانه لم يرد أن يجعل للجذوع مثلا ثم يشبه القتلى به قال ومثله قول أمية

زحل وثور تحت رجل يمينه * والنسر للاخرى وليث مرصد

ل فقال تحت رجل يمينه كانه قال تحت رجله أو تحت رجله اليمنى قال وقول لبيد

أصل صواره وبصفته ٧ * يطوف أمرها بيد الشمال

كانه قال أمرها بالشمال والى الشمال وقول لبيد أيضا * حتى اذا ألقت يدا فى كافر * فكانه
ل حتى وقعت فى كافر وقال آخر منهم هو من المكفوف عن خبره قال والعرب تفعل ذلك قال له
عنى آخر للذين استجابوا لربهم الحسنى مثل الجنة موصول صفة لها على الكلام الاول * قال أبو
جعفر وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب أن يقال ذكر المثل فقال مثل الجنة والمراد الجنة ثم وصفت
الجنة بصفتها وذلك ان مثلها انما هو صفتها وليست صفتها شيأ غيرها واذا كان ذلك كذلك ثم ذكر
لمثل فقيل مثل الجنة ومثلها صفتها وصفة الجنة فكان وصفها كوصف المثل وكان كأن الكلام

بالغه فلا يستجابون على الحقيقة وان استجيبوا فى الظاهر لانهم استجابوا لهم على الهدى كما دعوا الى الحق بالهوى يدل عليه قوله وما دعاء
الكافرين الا فى ضلال ولله يسجد من فى السموات والارض من الملائكة وأرواح الانبياء والاولياء والصلحاء طوعا ومن أرواح
الكافرين والمنافقين والشياطين
كرها بالتذليل والتسخير تحت
الاحكام والتقدير وظلالهم أى
نفوسهم فان النفوس ظلال
الارواح وليس السجود من شأنها
لانها أمارة بالسوء الا ما رحم الرب
فانها تسجد بتبعية الروح معنى
آخر ولله يسجد من فى سموات
القلوب من صفات القلوب
والارواح والعقول طوعا ومن فى
أرض النفوس من صفات النفس
والقوى الحيوانية والسبعية
والشيطانية كرها وظلالهم وهى
آثارها ونتائجها آخر ولله يسجد
الارواح فى الحقيقة وظلالهم
وهى أجسادهم بالتبعية وهذا
السجود بمعنى وضع الجبهة وخص
الوقتان بالذكر لان آثار القدرة
فيهما أكثر وان أريد الانقياد
والتسخير احتمل ان يراد بالوقتين
وقتا الانتباه والنوم ففى الاول
يطلع شمس الروح من أفق الجسد
وفى الثانى يغرب فيه أنزل من سماء
القلوب ماء المحبة فسالت أودية
النفوس فاحتمل السيل زبدا رابيا
من الاخلاق الذميمة النفسانية
والحيوانية أو أنزل من سماء
الارواح ماء مشاهدة أنوار الجمال
فسالت أودية القلوب فاحتمل
السيل زبدا رابيا من الاوصاف
البشرية أو أنزل من سماء الاسرار
ماء كشوف الجمال فسالت أودية
الارواح فاحتمل السيل زبدا رابيا
من انانية الروحانية أو أنزل من
سماء الجبروت ماء تجلى صفات
الالوهية فسالت أودية الاسرار
بقدرها فاحتمل السيل زبد الوجود المجازى ومما توقدون عليه من البقاء فى نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة فلا تبقى ولا تذر وهى التذكية
للفناء ابتغاء حلية وهى التحلية بالبقاء الحقيقى أو متاع وهو التمتع به زبد مثله مثل زبد البشرية وهو زبد المعرفة والتوحيد فاما الزبد فى

جرى بذكر الجنة فقيل الجنة تجرى من تحتها الانهار كما قال الشاعر

أرى مر السنين أخذن منى * كما أخذ السرار من الهلال

فذكر المر ورجع فى الخبر الى السنين وقوله أكلها دائم وظلها يعنى ما يؤكل فيها يقول هو دائم لاهلها لا ينقطع عنهم ولا يزول ولا يبيد ولكنه ثابت الى غير نهاية وظلها يقول وظلها أيضا دائم لانه لا شمس فيها تلك عقبى الذين اتقوا يقول هذه الجنة التى وصف جل ثناؤه عاقبة الذين اتقوا الله فاجتنبوا معاصيه وأدوا فرائضه وقوله وعقبى الكافرين النار يقول وعاقبة الكافرين بالله النار

القول فى تاويل قوله تعالى (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الاحزاب من ينكر بعضه قل انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه أدعو واليه مآب) يقول تعالى ذكره والذين أنزلنا اليهم الكتاب ممن آمن بك واتبعك يا محمد يفرحون بما أنزل اليك منه ومن الاحزاب من ينكر بعضه يقول ومن أهل الملل المتحزبين عليك وهم أهل أديان شتى من ينكر بعض ما أنزل اليك فقل لهم انما أمرت أيها القوم أن أعبد الله وحده دون ما سواه ولا أشرك به واجعل له شريكا فى عبادتى فاعبد معه الآلهة والاصنام بل أخلص له الدين حنيفا مسلما اليه أدعو يقول الى طاعته واخلاص العبادة له أدعو الناس واليه مآب يقول واليه مصيرى وهو مفعل من قول القائل آب يؤب أوبا ومآبا وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فرحوا بكتاب الله وبرسوله وصدقوا به قوله ومن الاحزاب من ينكر بعضه يعنى اليهود والنصارى حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ومن الاحزاب من ينكر بعضه قال من أهل الكتاب حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الاحزاب من ينكر بعضه من أهل الكتاب والاحزاب أهل الكتب تفريقهم تحزبهم قوله وان يات الاحزاب قال تحزبهم على النبى صلى الله عليه وسلم قال ابن جريج وقال غير مجاهد ينكر بعضه قال بعض القرآن حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واليه مآب واليه مصير كل عبد حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك قال هذا من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب فيفرحون بذلك وقرأ ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وفى قوله ومن الاحزاب من ينكر بعضه قال الاحزاب الامم اليهود والنصارى والمجوس منهم من آمن به ومنهم من أنكره

القول فى تاويل قوله تعالى (وكذلك أنزلناه حكما عربيا ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم مالك من الله من ولى ولا واق) يقول تعالى ذكره وكما أنزلنا عليك الكتاب يا محمد فانكره بعض الاحزاب كذلك أيضا أنزلنا الحكم والدين حكما عربيا وجعل ذلك عربيا ووصفه به لانه أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهو عربى فنسب الدين اليه اذ كان عليه أنزل فكذب به الاحزاب ثم نهاه جل ثناؤه عن ترك ما أنزل اليه واتباع الاحزاب وتهدده على ذلك ان فعله فقال ولئن اتبعت أهواءهم أهواء هؤلاء الاحزاب ورضاهم ومحبتهم وانتقلت من دينك الى دينهم مالك من يقيك عذاب الله ان عذبك على اتباع أهوائهم ومالك من ناصر ينصرك فيستنقذك من الله ان هو عاقبك يقول فاحذر أن تتبع أهواءهم

الاحوال كلها فيذهب جفاء بالفناء وأما ما ينفع الناس من البقاء بالله فيمكث فى أرض الوحدة المستعدة لقبول الفيض الالهى للذين استجابوا لربهم الحسنى وهى العناية الازلية التى الاستجابة من نتائجها كقوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى والذين لم يستجيبوا له حين دعاهم للوصول والوصال لو حصل لهم ما فى أرض البشرية من أنواع اللذات والحظوظ واضعافها لجعلوه فداء ألم عذاب القطيعة وأنفقوا مما رزقناهم أى انفصلوا عما سواه ليتصلوا به سرا بالانقطاع عما يشغل بواطنهم وعلانية بالانفصال عما يشغل ظواهرهم ويدرؤن بالاعمال والاحوال الحسنة فى صدق الطلب الاحوال السيئة من الوقائع والفترات والملائكة يدخلون عليهم تبركا وتيمنا بهم تبعا لهم من كل باب دخلوها بالاستقلال على اقدام السير بالله الى الله سلام عليكم بما صبرتم عن غير الله وعلى صدق الطلب ألا بذكر الله تطمئن القلوب القلوب أربعة قلب قاس كقلوب الكفار والمنافقين فاطمئنانه بالدنيا وشهواتها رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وقلب ناس وهو قلب المسلم المذنب كقوله فنسى ولم نجد له عزما فاطمئنانه بالتوبة فتاب عليه وهدى وقلب مشتاق وهو قلب المؤمن فاطمئنانه بذكر الله كما فى الآية وقلب وحدانى وهو قلب الانبياء وخواص الاولياء فاطمئنانه بالله وصفاته كقول الخليل صلى الله عليه وسلم ولكن ليطمئن قلبى أى بتجلى صفات الاحياء واذا صار القلب مطمئنا انعكس نور الاطمئنان من مرآة قلبه على نفسه فتصير مطمئنة أيضا فيستحق بجذبات العناية لخطاب ارجعى ثم أشار الى أن الاطمئنان ثمرة غرس شجرة الايمان والعمل الصالح فى أرض القلب فقال الذين آمنوا الآية فالاشارة بطوبى الى حقيقة شجرة لا اله الا الله ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة ولم يكن الا فى قلب النبى صلى الله عليه وسلم وبتبعيته فى قلوب المؤمنين ولهذا قال صلى الله عليه وسلم طوبى شجرة أصلها فى دارى وفرعها على أهل الجنة فافهم (كذلك

القول

﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية وما كان لرسول أن يأتى بآية الا باذن الله لكل أجل كتاب) يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا يا محمد رسلا من قبلك الى أمم قد خلت من قبل أمتك فجعلناهم بشرا مثلك لهم أزواج ينكحون وذرية أنسلوهم ولم نجعلهم ملائكة لا يأكلون ولا يشربون ولا ينكحون فنجعل الرسول الى قومك من الملائكة مثلهم ولكن أرسلنا اليهم بشرا مثلهم كما أرسلنا الى من قبلهم من سائر الامم بشرا مثلهم وما كان لرسول أن يأتى بآية الا باذن الله يقول تعالى ذكره وما يقدر رسول أرسله الله الى خلقه أن يأتى أمته بآية وعلامة من تسيير الجبال ونقل بلدة من مكان الى مكان آخر واحياء الموتى ونحوها من الآيات الا باذن الله يقول الا بأمر الله الجبال بالسير والارض بالانتقال والميت بان يحيى لكل أجل كتاب يقول لكل أجل أمر قضاه الله كتاب قد كتبه فهو عنده وقد قيل معناه لكل كتاب أنزله الله من السماء أجل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق بن يوسف عن جويبر عن الضحاك فى قوله لكل أجل كتاب يقول لكل كتاب ينزل من السماء أجل فيمحو الله من ذلك ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال أبو جعفر وهذا على هذا القول نظير قول الله وجاءت سكرة الموت بالحق وكان أبو بكر رضى الله عنه يقول وجاءت سكرة الحق بالموت وذلك ان سكرة الموت تأتى بالحق والحق يأتى بها فكذلك الاجل له كتاب وللكتاب أجل ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب) اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم يمحو الله ما يشاء من أمور عباده فيغيره الا الشقاء والسعادة فانهما لا يغيران ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا بحر بن عيسى عن ابن أبى ليلى عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال يدبر الله أمر العباد فيمحو ما يشاء الا الشقاء والسعادة والموت حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبى ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال كل شئ غير السعادة والشقاء فانهما قد فرغ منهما حدثنى على بن سهل قال ثنا يزيد وحدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد عن سفيان عن ابن أبى ليلى عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس يقول يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال الا الشقاء والسعادة والموت والحياة حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين وقبيصة قالا ثنا سفيان عن ابن أبى ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثنا عمرو بن على قال ثنا وكيع قال ثنا ابن أبى ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال قال ابن عباس الا الحياة والموت والشقاء والسعادة حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن ابن أبى ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال يقدر الله أمر السنة فى ليلة القدر الا الشقاء والسعادة والموت والحياة حدثنا عمرو بن على قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد فى قوله يمحو الله ما يشاء ويثبت قال الا الحياة والموت والسعادة والشقاوة فانهما لا تغيران حدثنا عمرو قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا معاذ بن عقبة عن منصور عن مجاهد مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور قال قلت لمجاهد ان كنت كتبتنى سعيدا فأثبتنى وان كنت كتبتنى شقيا فامحنى قال الشقاء والسعادة قد فرغ منهما حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد وقال ثنا سعيد بن سليمان قال ثنا شريك عن منصور عن مجاهد يمحو الله ما يشاء ويثبت قال ينزل الله كل شئ فى السنة فى ليلة القدر فيمحو ما يشاء

أرسلناك فى أمة قد خلت من قبلها أمم لتتلو عليهم الذى أوحينا اليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربى لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى بل لله الامر جميعا أفلم ييأس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريبا من دارهم حتى يأتى وعد الله ان الله لا يخلف الميعاد ولقد استهزئ برسل من قبلك فأمليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبئونه بما لا يعلم فى الارض أم بظاهر من القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضلل الله فما له من هاد لهم عذاب فى الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق مثل الجنة التى وعد المتقون تجرى من تحتها الانهار أكلها دائم وظلها تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الاحزاب من ينكر بعضه قل انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه أدعو واليه مآب وكذلك أنزلناه حكما عربيا ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم مالك من الله من ولى ولا واق ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية وما كان لرسول أن يأتى بآية الا باذن الله لكل أجل كتاب يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وامانرينك بعض الذى نعدهم أو نتوفينك فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب أولم يروا أنا نأتى الارض ننقصها من أطرافها والله يحكم لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب وقد مكر الذين من قبلهم فلله المكر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار ويقول الذين كفروا لست مرسلا قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب) القرا آت متابى وعقابى ومآبى بالياء فى الحالين يعقوب والمرندبى عن قنبل وافق سهل وعباس فى الوصل بل زين

من الآجال والارزاق والمقادير الا الشقاء والسعادة فانهما ثابتان حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور قال سألت مجاهدا فقلت أرأيت دعاء أحدنا يقول اللهم ان كان اسمى فى السعداء فاثبته فيهم وان كان فى الاشقياء فامحه منهم واجعله فى السعداء فقال حسن ثم أتيته بعد ذلك بحول أو أكثر من ذلك فسألته عن ذلك فقال انا أنزلناه فى ليلة مباركة انا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر حكيم قال يقضى فى ليلة القدر ما يكون فى السنة من رزق أو مصيبة ثم يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء فاما كتاب الشقاء والسعادة فهو ثابت لا يغير وقال آخرون معنى ذلك ان الله يمحو ما يشاء ويثبت من كتاب سوى أم الكتاب الذى لا يغير منه شئ ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن سليمان التيمى عن عكرمة عن ابن عباس انه قال فى هذه الآية يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال كتابان كتاب يمحو منه ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب حدثنا عمرو بن على قال ثنا سهل بن يوسف قال ثنا سليمان التيمى عن عكرمة فى قوله يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال الكتاب كتابان كتاب يمحو الله منه ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال حدثنا أبو عامر قال ثنا حماد بن سلمة عن سليمان التيمى عن عكرمة عن ابن عباس بمثله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن عكرمة قال الكتاب كتابان يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وقال آخرون بل معنى ذلك انه يمحو كل ما يشاء ويثبت كل ما أراد ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا غنام عن الاعمش عن شقيق انه كان يقول اللهم ان كنت كتبتنا أشقياء فامحنا واكتبنا سعداء وان كنت كتبتنا سعداء فاثبتنا فانك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب حدثنا عمرو قال ثنا وكيع قال ثنا الاعمش عن أبى وائل قال كان مما يكثر ان يدعو بهؤلاء الكلمات اللهم ان كنت كتبتنا أشقياء فامحنا واكتبنا سعداء وان كنت كتبتنا سعداء فاثبتنا فانك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبى عن أبى حكيمة عن أبى عثمان النهدى ان عمر بن الخطاب قال وهو يطوف بالبيت ويبكى اللهم ان كنت كتبت على شقوة أو ذنبا فامحه فانك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب فاجعله سعادة ومغفرة قال ثنا معتمر عن أبيه عن أبى حكيمة عن أبى عثمان قال وأحسبنى قد سمعته من أبى عثمان مثله قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرة ابن خالد عن عصمة بن حكيمة عن أبى عثمان النهدى عن عمر رضى الله عنه مثله حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد قال ثنا أبو حكيمة قال سمعت أبا عثمان النهدى قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول وهو يطوف بالكعبة اللهم ان كنت كتبتنى فى أهل السعادة فاثبتنى فيها وان كنت كتبت على الذنب والشقوة فامحنى وأثبتنى فى أهل السعادة فانك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن خالد الحذاء عن أبى قلابة عن ابن مسعود انه كان يقول اللهم ان كنت كتبتنى فى أهل الشقاء فامحنى وأثبتنى فى أهل السعادة حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب يقول هو الرجل يعمل الزمان بطاعة الله ثم يعود لمعصية الله فيموت على ضلالة فهو الذى يمحو والذى يثبت الرجل يعمل بطاعة الله وقد كان سبق له خير حتى يموت وهو فى طاعة الله فهو الذى يثبت حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن هلال بن حميد عن عبد الله بن حكيم عن عبد الله انه كان يقول اللهم ان كنت كتبتنى فى السعداء فاثبتنى فى السعداء فانك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج قال

ونحوه بالادغام على وهشام وصد وابضم الصاد وكذلك فى حم المؤمن عاصم وحمزة وعلى وخلف ويعقوب الباقون بفتحها ويثبت مخففا من الاثبات ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب وعاصم الآخرون بالتشديد من التثبيت الكافر ان على التوحيد أبو عمرو وأبو جعفر ونافع وابن كثير الباقون الكفار على الجمع * الوقوف بالرحمن ط الاهو ج لانقطاع النظم مع اتحاد القائل متاب ه الموتى ط لان جواب لو محذوف أى لكان هذا القرآن جميعا ط فى الموضعين وعد الله ط الميعاد ه أخذتهم ج للاستفهام مع الفاء عقاب ه بما كسبت ج لحق الخبر المحذوف التقدير لمن لا ينفع ولا يضر ولان قوله وجعلوا يصلح استئنافا أو حالا باضمار قد شركاء ط سموهم ط لحق الاستفهام من القول ط عن السبيل ه هاد ه أشق ج لاتفاق الجملتين مع النفى فى الثانية واق ه المتقون ه ط لان التقدير فيما يتلى عليك مثل الجنة وللوصل وجه يذكر فى التفسير الانهار ط وظلها ط اتقوا ق قد قيل والوصل أجوز لان الجمع بين بيان الحالين أدل على الانتباه النار ه بعضه ط ولا أشرك به ط مآب ه عربيا ط العلم لا لان ما بعده جواب واق ه وذرية ط باذن الله ط كتاب ه ويثبت ج والوصل أجوز لتمام مقصود الكلام الكتاب ه الحساب ه أطرافها ط لحكمه ط الحساب ه جميعا ط كل نفس ط الدار ه مرسلا ط وبينكم ط للعطف الكتاب ه * التفسير عن ابن عباس والحسن أرسلناك كما أرسلنا الانبياء قبلك فى أمة قد خلت من قبلها أمم وقال آخرون معنى التشبيه كما أرسلنا الى أمم وآتيناهم كتبا تتلى عليهم كذلك آتيناك هذا الكتاب وأنت تتلوه عليهم فلم اقترحوا غيره وقال فى الكشاف معناه مثل ذلك الارسال أرسلناك يعنى أرسلناك ارسالا له شان وفضل على سائر الارسالات ثم فسر كيف أرسله فقال فى

قال ثنا حماد عن أبي حمزة عن ابراهيم ان كعبا قال لعمر رضى الله عنه يا أمير المؤمنين لولا آية في كتاب الله لانبأتك ماهو كائن الى يوم القيامة قال وماهى قال قول الله يمحو الله مايشاء و يثبت وعنده ام الكتاب حدثت عن الحسين قال سمعت أبامعاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله لكل أجل كتاب الآية يقول يمحو الله مايشاء يقول انسخ ماشئت واصنع من الافعال ماشئت ان شئت زدت فيها وان شئت نقصت حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا همام قال ثنا الكلبى قال يمحو الله مايشاء و يثبت قال يمحى من الرزق و يزيد فيه ويمحى من الاجل و يزيد فيه قلت من حدثك قال أبو صالح عن جابر بن عبد الله بن رباب الانصارى عن النبى صلى الله عليه وسلم فقدم الكلبى بعد فسئل عن هذه الآية يمحو الله مايشاء و يثبت قال يكتب القول كله حتى اذا كان يوم الخميس طرح منه كل شئ ليس فيه ثواب ولا عليه عقاب مثل قولك أكلت شربت دخلت خرجت ذلك ونحوه من الكلام وهو صادق و يثبت ما كان فيه الثواب وعليه العقاب حدثنا الحسن قال ثنا عبد الوهاب قال سمعت الكلبى عن أبى صالح نحوه ولم يجاوز أباصالح وقال آخرون بل معنى ذلك ان الله ينسخ مايشاء من أحكام كتابه و يثبت مايشاء منها فلا ينسخه ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس يمحو الله مايشاء قال من القرآن يقول يبدل الله مايشاء فينسخه و يثبت مايشاء فلا يبدله وعنده أم الكتاب يقول وجملة ذلك عنده فى ام الكتاب الناسخ والمنسوخ وما يبدل وما يثبت كل ذلك فى كتاب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يمحو الله مايشاء و يثبت هى مثل قوله ماننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها وقوله وعنده أم الكتاب أى جملة الكتاب وأصله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يمحو الله مايشاء و يثبت مايشاء وهو الحكيم وعنده أم الكتاب وأصله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يمحو الله مايشاء مما ينزل على الانبياء و يثبت مايشاء مما ينزل على الانبياء قال وعنده أم الكتاب لا يغير ولا يبدل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج يمحو الله مايشاء قال ينسخ قال وعنده أم الكتاب قال الذكر وقال آخرون معنى ذلك انه يمحو من قد جاء أجله و يثبت من لم يجئ أجله الى أجله ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا ابن أبى عدى عن عوف عن الحسن فى قوله يمحو الله مايشاء و يثبت وعنده أم الكتاب يقول يمحو من جاء أجله فذهب والمثبت الذى هو حى يجرى الى أجله حدثنا عمرو بن على قال ثنا يحيى قال ثنا عوف قال سمعت الحسن يقول يمحو الله مايشاء قال من جاء أجله و يثبت قال من لم يجئ أجله الى أجله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا هوذة قال ثنا عوف عن الحسن نحو حديث ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء قال أخبرنا سعيد عن قتادة عن الحسن فى قوله لكل أجل كتاب قال آجال بنى آدم فى كتاب يمحو الله مايشاء من أجله و يثبت وعنده أم الكتاب قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قول الله يمحو الله مايشاء و يثبت قالت قريش حين أنزل وما كان لرسول ان يأتى بآية الا باذن الله مانراك يامحمد تملك من شئ ولقد فرغ من الامر فانزلت هذه الآية تخويفا ووعيدا لهم انا ان شئنا أحدثنا له من أمرنا ماشئنا ونحدث فى كل رمضان فنمحو ونثبت مانشاء من أرزاق الناس ومصائبهم وما نعطيهم وما نقسم لهم حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه وقال آخرون معنى ذلك و يغفر مايشاء من ذنوب عباده و يترك مايشاء فلا يغفر ذكر

أمة قد خلت من قبلها أمم كثيرة فهى آخر الامم وأنت خاتم الانبياء ثم ذكر مقصود الارسال فقال لتتلو أى لتقرأ عليهم الكتاب العظيم الذى أوحينا اليك وهم يكفرون وحال هؤلاء انهم يكفرون بالرحمن للمفسر بن خلاف فى تخصيص لفظ الرحمن بالمقام فقال جار الله المراد كفرهم بالبليغ الرحمة الذى وسعت رحمته كل شئ وما بهم من نعمة فمنه فكفروا بنعمته فى ارسال مثلك اليهم وانزال مثل هذا القرآن المعجز المصدق لسائر الكتب عليهم وعن ابن عباس فى رواية الضحاك نزلت فى كفار قريش حين قال لهم النبى صلى الله عليه وسلم اسجدوا للرحمن فقالوا وما الرحمن فقيل للنبى صلى الله عليه وسلم قل لهم ان الرحمن الذى أنكرتم معرفته هو ربى لا اله الا هو الواحد القهار المتعالى عن الشركاء عليه توكلت فى نصرتى عليكم واليه متاب رجوعى فيثيبنى على مصابرتكم وقيل نزلت فى صلح الحديبية حين أرادوا كتاب الصلح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى عليه السلام اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل بن عمرو والمشركون مانعرف الرحمن الا صاحب اليمامة يعنون مسيلمة الكذاب أكتب باسمك اللهم وهكذا كان أهل الجاهلية يكتبون فانزل الله الآية فعلى هاتين الروايتين كان الذم متوجها على كفرهم باطلاق هذا الاسم على غير الله تعالى لا على جحودهم أو اشراكهم روى ان أهل مكة قعدوا فى فناء الكعبة فاتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرض عليهم الاسلام فقال له رؤساؤهم كابى جهل وعبد الله بن أمية المخزومى سير لنا جبال مكة حتى ينفسح المكان علينا واجعل لنا فيها أنهارا نزرع فيها وأحى لنا بعض أمواتنا لنسألهم أحق ماتقوله أم باطل فقد كان عيسى يحيى الموتى أو سخر لنا الريح حتى نركبها ونسير فى البلاد فقد كانت الريح مسخرة لسليمان ولست بأهون على ربك منه فنزل قوله ولو أن قرآنا سيرت به الجبال عن مقارها وأزيلت عن مراكزها أو قطعت به الارض أى وقع به السير فى البلاد

من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد فى قوله يمحو الله ما يشاء ويثبت قال يثبت فى البطن الشقاء والسعادة وكل شئ فيغفر منه ما يشاء ويؤخر ما يشاء * وأولى الاقوال التى ذكرت فى ذلك بتأويل الآية وأشبهها بالصواب القول الذى ذكرناه عن الحسن ومجاهد وذلك ان الله توعد المشركين الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات بالعقوبة وتهددهم بها وقال لهم وما كان لرسول ان يأتى بآية الا باذن الله لكل أجل كتاب يعلمهم بذلك ان لقضائه فيهم أجلا مثبتا فى كتاب هم مؤخرون الى وقت مجىء ذلك الاجل ثم قال لهم فاذا جاء ذلك الاجل يجىء الله بما شاء ممن قد دنا أجله وانقطع رزقه أوحان هلاكه أو اتضاعه من رفعه أو هلاك مال فيقضى ذلك فى خلقه فذلك محوه ويثبت ما شاء ممن بقى أجله ورزقه وأكله فيتركه على ماهو عليه فلا يمحوه وبهذا المعنى جاء الاثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ما حدثنى محمد ابن سهل بن عسكر قال ثنا ابن أبى مريم قال ثنا الليث بن سعد عن زيادة بن محمد بن كعب القرظى عن فضالة بن عبيد عن أبى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يفتح الذكر فى ثلاث ساعات يبقين من الليل فى الساعة الاولى منهن ينظر فى الكتاب الذى لا ينظر فيه أحد غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ثم ذكر ما فى الساعتين الآخرتين حدثنا محمد بن سهل الرملى قال ثنا آدم قال ثنا الليث قال ثنا زيادة بن محمد عن محمد بن كعب القرظى عن فضالة بن عبيد عن أبى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ينزل فى ثلاث ساعات يبقين من الليل يفتح الذكر فى الساعة الاولى الذى لم يره أحد غيره يمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء حدثنى محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال ان لله لوحا محفوظا مسيرة خمسمائة عام من درة بيضاء لها دفتان من ياقوت والدفتان لوحان لله كل يوم ثلثمائة وستون لحظة يمحو ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال ثنى رجل عن أبيه عن قيس بن عباد انه قال العاشر من رجب هو يوم يمحو الله فيه ما يشاء ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (وعنده أم الكتاب) اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله وعنده أم الكتاب فقال بعضهم معناه وعنده الحلال والحرام ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا محمد بن عقبة قال ثنا مالك بن دينار قال سألت الحسن قلت أم الكتاب قال الحلال والحرام قال قلت له فما الحمد لله رب العالمين قال هذه أم القرآن وقال آخرون معناه وعنده جملة الكتاب وأصله ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعنده أم الكتاب قال جملة الكتاب وأصله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وعنده أم الكتاب قال كتاب عند رب العالمين حدثنى المثنى قال ثنا اسحق بن يوسف عن جويبر عن الضحاك وعنده أم الكتاب قال جملة الكتاب وعلمه يعنى بذلك ما ينسخ منه وما يثبت حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس وعنده أم الكتاب يقول وجملة ذلك عنده فى أم الكتاب الناسخ والمنسوخ وما يبدل وما يثبت كل ذلك فى كتاب وقال آخرون فى ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن سليمان عن أبيه عن شيبان عن ابن عباس انه سأل كعبا عن أم الكتاب قال علم الله ما هو خالق وما خلقه عاملون فقال بعلمه كن كتابا فكان كتابا وقال آخرون هو الذكر ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال أبو

فوق المعتاد شبه طى الارض أو شققت فجعلت أنهارا وعيونا أو كلم به الموتى بعد احيائهم به لكان هذا القرآن قال الراوى لما سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذا الوحى قال والذى نفسى بيده لقد أعطانى ما سألتم ولو شئت لكان ولكنه خيرنى بين ان تدخلوا باب الرحمة فيؤمن مؤمنكم وبين ان يكلكم الى ما اخترتم لانفسكم ثم ان كفرتم يعذبكم عذابا لا يعذبه أحدا من العالمين فاخترت باب الرحمة وقال الزجاج معناه ولو أن قرآنا وقع به تسيير الجبال وتقطيع الارض وتكليم الموتى أى تنبيههم لما آمنوا به كقوله ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة الآية وقال فى الكشاف هذه الآية لبيان تعظيم شان القرآن ومعنى تقطيع الارض تصدعها كقوله لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا ونقل فى الكشاف عن الفراء ان الآية تتعلق بما قبلها والمعنى وهم يكفرون بالرحمن وبمدلول هذا الكلام وهو قوله ولو أن قرآنا سيرت به الجبال وما بينهما اعتراض ثم قال ردا عليهم بل لله الامر جميعا قال أهل السنة يعنى ان شاء فعل وان شاء لم يفعل ولا اعتراض لاحد عليه وقالت المعتزلة له القدرة على الآيات التى اقترحتموها الا ان علمه بان اظهارها مفسدة يصرفه أوله ان يلجئهم الى الايمان الا انه بنى أمر التكليف على الاختيار قالوا ويعضده قوله أفلم ييأس الذين آمنوا أن لو يشاء الله مشيئة الالجاء لهدى الناس جميعا أولو يشاء لهداهم الى الجنة أو المراد نفى العموم لا عموم النفى وذلك انه ما شاء هداية الاطفال والمجانين أجاب أهل السنة بان كل هذا خلاف الظاهر ومعنى أفلم ييأس أفلم يعلم وهذا لغة قوم من النخع وقال الزجاج انه مجاز لان اليائس عن الشئ عالم بانه لا يكون نظيره استعمال الرجاء فى معنى الخوف والنسيان فى معنى الترك لتضمنهما اياهما ويؤيده قراءة على عليه السلام وابن عباس وجماعة أفلم يتبين وهو تفسير أفلم ييأس وقيل ان

عفر لأأدرى فيه ابن جريج أم لاقال قال ابن عباس وعنده أم الكتاب قال الذكر * وأولى الاقول
ذلك بالصواب قول من قال وعنده أصل الكتاب وجملته وذلك انه تعالى ذكره أخبرانه يمحو
ما يشاء ويثبت ما يشاء ثم عقب ذلك بقوله وعنده أم الكتاب فكان بينا ان معناه وعنده أصل
المثبت منه والممحو وجملته فى كتاب لديه واختلفت القراء فى قراءة قوله ويثبت فقرأ ذلك عامة
قراء المدينة والكوفة ويثبت بتشديد الباء بمعنى ويتركه ويقره على حاله فلا يمحوه وقرأه بعض
المكيين وبعض البصريين وبعض الكوفيين ويثبت بالتخفيف بمعنى يكتب وقد بينا قبل ان معنى
ذلك عندنا اقراره مكتوبا وترك محوه على ماقد بينا فاذا كان ذلك كذلك فالتثبت به أولى والتشديد
أصوب من التخفيف وان كان التخفيف قد يحتمل توجيهه فى المعنى الى التشديد والتشديد الى التخفيف
لتقارب معنييهما وأما المحو فان للعرب فيه لغتين فاما مضر فانها تقول محوت الكتاب أمحوه محوا وبه
التنزيل ومحوت أمحاه محوا وذكر عن بعض قبائل ربيعة انها تقول محيت أمحى ﴿القول فى
تأويل قوله تعالى (واما نرينك بعض الذى نعدهم أو نتوفينك فانما عليك البلاغ وعلينا
الحساب) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واما نرينك يامحمد فى حياتك بعض
الذى نعد هؤلاء المشركين بالله من العقاب على كفرهم أو نتوفينك قبل ان نريك ذلك فانما عليك
ان تنتهى الى طاعة ربك فيما أمرك به من تبليغهم رسالته لاطلب صلاحهم ولا فسادهم وعلينا
محاسبتهم فمجازاتهم باعمالهم ان خيرا فخير وان شرا فشر ﴿القول فى تاويل قوله تعالى (أولم
يروا أنا نأتى الارض ننقصها من أطرافها والله يحكم لامعقب لحكمه وهو سريع الحساب) اختلف
أهل التأويل فى تاويل ذلك فقال بعضهم معناه أولم يرهؤلاء المشركون من أهل مكة الذين
يسألون محمدا الآيات انا نأتى الارض فنفتحها له أرضا بعد أرض حوالى أرضهم أفلا يخافون ان نفتح
له أرضهم كما فتحنا له غيرها ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن الصباح
قال ثنا هشيم عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله أنا نأتى الارض ننقصها من أطرفها
قال أولم يروا انا نفتح لمحمد الارض بعد الارض حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى
عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أولم يروا انا نأتى الارض ننقصها من أطرافها يعنى
بذلك ما فتح الله على محمد يقول فذلك نقصانها حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سلمة بن نبيط
عن الضحاك قال ماغلبت عليه من أرض العدو حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن
ثور عن معمر قال كان الحسن يقول فى قوله أولم يروا انا نأتى الارض ننقصها من أطرافها فهو ظهور
المسلمين على المشركين حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال
سمعت الضحاك يقول فى قوله أولم يروا انا نأتى الارض ننقصها من أطرافها يعنى ان نبى الله صلى الله
عليه وسلم كان ينتقص له ماحوله من الارضين ينظرون الى ذلك فلا يعتبرون قال الله فى سورة
الانبياء نأتى الارض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون بل نبى الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه
هم الغالبون وقال آخرون بل معناه أولم يروا انا نأتى الارض فنخربها أفلا يخافون ان نفعل بهم
وبارضهم مثل ذلك فنهلكهم ونخرب أرضهم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال
ثنا على بن عاصم عن حصين بن عبد الرحمن عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله انا نأتى الارض ننقصها
من أطرافها قال أولم يروا الى القرية تخرب حتى يكون العمران فى ناحية قال ثنا حجاج عن محمد
بن ابن جريج عن الاعرج انه سمع مجاهدا يقول نأتى الارض ننقصها من أطرافها قال خرابها
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن الاعرج عن مجاهد مثله قال

انهم أصل والمشهورة تصحيف وقع من جهة ان الكاتب كتبه مستوى السنات وهذا القول سخيف جدا والظن باولئك الثقات الحفظة
براءة من ذلك ولهذا قال فى الكشاف هذه والله فرية مافيها مرية وجوزان يتعلق أن لو يشاء بآمنوا معناه أفلم يقنط من ايمان
هؤلاء الكفرة الذين آمنوا أن لو
يشاء الله لهدى الناس جميعا ثم
أوعد الكافرين بقوله ولا يزال
الذين كفروا يعنى عامة الكفار
تصيبهم بما صنعوا من كفرهم وسوء
أعمالهم قارعة داهية تقرعهم
من السبى والقتل أو تحل القارعة
قريبا من دارهم فيتطاير اليهم
شررها حتى يأتى وعد الله وهو
اسلامهم أو موتهم أو القيامة
وقيل خاصة فى أهل مكة وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال
يبعث السرايا حول مكة فتغير
عليهم وتختطف منهم وعلى هذا
احتمل ان يكون قوله أو تحل
خطابا أى تحل أنت يا محمد قريبا
من دارهم بجيشك كما فى الحديبية
حتى يأتى وعد الله وهو فتح مكة
وكان قد وعده الله الفتح عموما
وخصوصا وكان كما وعد وكان
معجزا ان الله لا يخلف الميعاد وقدمر
البحث عليه فى أول سورة آل
عمران ثم ازداد فى الوعيد فقال
ولقد استهزئ الآية والاملاء
الامهال وقدمر هنالك والاستفهام
فى قوله فكيف كان عقاب للتقرير
والتهديد ثم أورد على المشركين
مايجرى مجرى الحجاج والتوبيخ
والتعجب من عقولهم فقال أفمن
هو قائم على كل نفس بما كسبت
ومعنى القائم الحفيظ والرقيب أى
الله العالم بكل المعلومات القادر على
كل الممكنات كمن ليس كذلك
وجوز فى الكشاف ان يقدر
الخبر بحيث يمكن عطف وجعلوا
عليه التقدير أفمن هو بهذه
الصفة لم يوحدوه وجعلوا له شركاء فيكون قوله لله من وضع الظاهر مقام الضمير وذكر السيد صاحب حل العقد انه يجوز ان يجعل الواو
فى قوله وجعلوا لله للحال ويضمر للمبتدأ خبر يكون المبتدأ معه جملة مقررة لانكار ما يقارنها من الحال والتقدير أفمن هو قائم على كل نفس

وقال ابن جريج خرابها وهلاك الناس حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبي جعفر الفراء عن عكرمة قوله أولم يروا انا نأتي الارض ننقصها من أطرافها قال نخرب من أطرافها وقال آخرون بل معناه ننقص من بركتها وثمرتها وأهلها بالموت ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ننقصها من طرافها يقول نقصان أهلها وبركتها حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد في قوله ننقصها من أطرافها قال في الانفس وفي الثمرات وفي خراب الارض حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن طلحة القناد عمن سمع الشعبي قال لو كانت الارض تنقص لضاق عليك حشك ولكن تنقص الانفس والثمرات وقال آخرون معناه انا نأتي الارض ننقصها من أهلها فنتطرفهم باخذهم بالموت ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ننقصها من أطرافها قال موت أهلها حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن مجاهد أولم يروا انا نأتي الارض ننقصها من أطرافها قال الموت حدثني المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا هارون النحوي قال ثنا الزبير بن الحارث عن عكرمة في قوله ننقصها من أطرافها قال هو الموت ثم قال لو كانت الارض تنقص لم نجد مكانا نجلس فيه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة نأتي الارض ننقصها من أطرافها قال كان عكرمة يقول هو قبض الناس حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال سئل عكرمة عن نقص الارض قال قبض الناس حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا جرير بن حازم عن يعلى بن حكيم عن عكرمة في قوله أولم يروا انا نأتي الارض ننقصها من أطرافها قال لو كان كما يقولون لما وجد أحدكم جبا يخرأ فيه حدثنا الفضل بن الصباح قال سئل عكرمة وانا أسمع عن هذه الآية أولم يروا أنا نأتي الارض ننقصها من أطرافها قال الموت وقال آخرون ننقصها من أطرافها بذهاب فقهائها وخيارها ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا طلحة بن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال ذهاب علمائها وفقهائها وخيار أهلها قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبد الوهاب عن مجاهد قال موت العلماء * وأولى الاقوال في تأويل ذلك بالصواب قول من قال أولم يروا أنا نأتي الارض ننقصها من أطرافها بظهور المسلمين من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم عليها وقهرهم أهلها أفلا يعتبرون بذلك فيخافون ظهورهم على أرضهم وقهرهم اياهم وذلك ان الله توعد الذين سألوا رسوله الآيات من مشركي قومه بقوله وامانرينك بعض الذي نعدهم أو نتوفينك فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب ثم وبخهم تعالى ذكره بسوء اعتبارهم عما يعاينون من فعل الله بضربائهم من الكفار وهم مع ذلك يسألون الآيات فقال أولم يروا انا نأتي الارض ننقصها من أطرافها بقهر أهلها والغلبة عليها من أطرافها وجوانبها وهم لا يعتبرون بما يرون من ذلك وأما قوله والله يحكم لا معقب لحكمه يقول والله هو الذي يحكم فينفذ حكمه ويقضي فيمضي قضاؤه واذا جاء هؤلاء المشركين بالله من أهل مكة حكم الله وقضاؤه لم يستطيعوا رده ويعني بقوله لا معقب لحكمه لاراد لحكمه والمعقب في كلام العرب هو الذي يكر على الشئ وقوله وهو سريع الحساب يقول والله سريع الحساب يحصي أعمال هؤلاء المشركين لا يخفى عليه شئ وهو من وراء جزائهم عليها ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وقد مكر الذين من قبلهم فلله المكر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار) يقول تعالى ذكره قد مكر الذين من قبل هؤلاء المشركين من قريش من الامم التي سلفت بانبياء الله

موجود والحال انهم جعلوا له شركاء فاقيم الظاهر مقام المضمر كما قلنا تقريرا للالهية وتصريحا بها وانه هو الذي يستحق العبادة وحده وهذا كما تقول معطي الناس ومغنيهم موجود ويحرم مثلي ثم زاد في المحاجة فقال قل سموهم أي جعلتم له شركاء فسموهم له من هم وأنبؤه باسمائهم وانما يقال ذلك في الشئ المستحقر الذي لا يستحق ان يلتفت اليه فيقال سمه ان شئت يعني انه أخس من ان يسمى ويذكر ولكنك ان شئت ان تضع له اسما فافعل وقيل المراد سموهم بالآلهة على سبيل التهديد قال في الكشاف أم في قوله أم تنبؤنه منقطعة كقولك للرجل قل لي من زيد أم هو أقل من ان يعرف أقول وذلك لانه لا شئ محض اذ لو كان الشريك موجودا وهو أرضي لتعلق علم العالم بالذات المحيط بجميع السفليات ونحوه قل أتنبؤن الله بما لا يعلم وقد مر في أول يونس ثم أكد هذا المعنى بقوله أم بظاهر من القول أي بل أتسمونهم شركاء بظاهر من الكلام من غير ان يكون له حقيقة كقوله ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتموها وهذا الاحتجاج من أعاجيب الاساليب التي اختص بها القرآن الكريم المعجز فلله در شان التنزيل ثم بين سوء طريقتهم فقال بل زين للذين كفروا مكرهم قال الواحدي معنى بل ههنا كما يقال دع ذكر الدليل فانه لا فائدة فيه انه كذا وكذا والكلام في ان المزين هو الله تعالى أو غيره قد مر في أول سورة آل عمران وكذا الصد فمن قرأ وصدوا بضم الصاد وأما من قرأ بالفتح فيحتمل ان يكون لازما أي أعرضوا عنه ويحتمل ان يكون متعديا أي صرفوا غيرهم والخلاف في قوله ومن يضلل الله تقدم في مواضع منها آخر الاعراف ثم عاد الى الايعاد فقال لهم عذاب في الحياة الدنيا من القتل والقتال واللعن والذم لا المصائب والامراض لانها قد تصيب المؤمنين أيضا ولانهم مأمورون بالصبر عليها والعقاب لا يكون كذلك ولعذاب الآخرة أشق لانه أشد وأدوم وما لهم من الله أي من ورسله

رسـله فلله المكر جميعا يقول فلله أسباب المكر جميعا وبيده واليه لا يضر مكر من مكر منهم أحدا لا من أراد ضره به يقول فلم يضر الماكرون بمكرهم الا من شاء الله أن يضره ذلك وانما ضروا به نفسهم لانهم أسخطوا ربهم بذلك على أنفسهم حتى أهلكهم ونجى رسله يقول فكذلك ؤلاء المشركون من قريش يمكرون بك يا محمد والله منجيك من مكرهم وملحق ضر مكرهم ـهم دونك وقوله يعلم ما تكسب كل نفس يقول يعلم ربك يا محمد ما يعمل هؤلاء المشركون ن قومك وما يسعون فيه من المكر بك ويعلم جميع أعمال الخلق كلهم لا يخفى عليه شئ منها سيعلم الكفار لمن عقبى الدار يقول وسيعلمون اذا قدموا على ربهم يوم القيامة لمن عاقبة دار الآخرة حين يدخلون النار ويدخل المؤمنون بالله ورسوله الجنة واختلفت القراء في راءة ذلك فقرأته قراء المدينة وبعض البصرة وسيعلم الكافر على التوحيد وأما قراء الكوفة نهم قرؤه وسيعلم الكفار على الجمع والصواب من القراءة في ذلك القراءة على الجمع وسيعلم كفار لان الخبر جرى قبل ذلك عن جماعتهم واتبع بعده الخبر عنهم وذلك قوله واما نرينك بعض ذى نعدهم أو نتوفينك وبعده قوله ويقول الذين كفروا لست مرسلا وقد ذكر انها في قراءة ن مسعود وسيعلم الكافرون وفي قراءة أبي وسيعلم الذين كفروا وذلك كله دليل على صحة اخترنا من القراءة في ذلك ۞ القول في تاويل قوله تعالى (ويقول الذين كفروا لست مرسلا كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب) يقول تعالى ذكره ويقول الذين كفروا له من قومك يا محمد لست مرسلا تكذيبا منهم لك وجحودا لنبوتك فقل لهم اذا قالوا ذلك كفى بالله ول قل حسبي الله شهيدا يعني شاهدا بيني وبينكم علي وعليكم بصدقي وكذبكم ومن عنده علم كتاب فمن اذا قرئ كذلك في موضع خفض عطفا به على اسم الله وكذلك قرأته قراء الامصار نى والذين عندهم علم الكتاب أي الكتب التي نزلت قبل القرآن كالتوراة والانجيل وعلى هذه راءة فسر ذلك المفسرون ذكر الرواية بذلك حدثني علي بن سعيد الكندي قال ثنا أبو ياة يحيى بن يعلى عن عبد الملك بن عمير عن ابن أخي عبد الله بن سلام قال قال عبد الله بن سلام نزلت كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب حدثنا الحسين بن علي الصدائي قال ثنا و داود الطيالسي قال ثنا شعيب بن صفوان قال ثنا عبد الملك بن عمير ان محمد بن يوسف بن بد الله بن سلام قال قال عبد الله بن سلام أنزل في قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده م الكتاب حدثنا الحسين بن علي الصدائي قال ثنا أبو داود الطيالسي قال ثنا شعيب بن فوان قال ثنا عبد الملك بن عمير أن محمد بن يوسف بن عبد الله بن سلام قال قال عبد الله بن سلام زل في قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب حدثني محمد بن سعد قال ثني قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ن عنده علم الكتاب فالذين عندهم علم الكتاب هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى حدثنا وكريب قال ثنا الاشجعي عن سفيان عن ليث عن مجاهد ومن عنده علم الكتاب قال هو عبد الله ن سلام حدثني يعقوب بن ابراهيم قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي الح في قوله ومن عنده علم الكتاب قال رجل من الانس ولم يسمه حدثنا الحسن بن محمد قال ا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ومن عنده علم الكتاب عبد الله بن لام قال ثنا يحيى بن عبادة قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد ومن عنده علم الكتاب د ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويقول الذين كفروا لست مرسلا

ـذابه من واق من حافظ أو ما لهم من جهة الله واق أي دافع ومانع من رحمته بل انما يمنع رحمته منهم باختياره وحكمه ثم عقب الوعيد بالوعد قال مثل الجنة وتقديره عند سيبويه فيما قصصنا عليكم مثل الجنة وقال غيره الخبر تجري كما تقول صفة زيد أسمر وقال الزجاج انه تمثيل للغائب بالشاهد ومعناه مثل الجنة جنة تجري من تحتها الانهار وقيل ان فائدة الخبر ترجع الى قوله أكلها دائم كانه قال مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الانهار كما تعلمون من حال جناتكم الا هذه فان أكلها دائم كقوله لا مقطوعة ولا ممنوعة وظلها دائم أيضا والمراد انه لا حر هنالك ولا برد ولا شمس ولا قمر ولا ظلمة وقد مر هذا البحث في سورة النساء في قوله وندخلهم ظلا ظليلا قيل في الآية دلالة على ان حركات الجنة لا تنتهي الى سكون دائم كما يقوله أبو الهذيل واتباعه قال القاضي وفيها دليل على ان الجنة لم تخلق بعد والا انقطع أكلها لقوله تعالى كل من عليها فان كل شئ هالك الا وجهه قال ولم ننكر ان تحصل الآن في السموات جنات تتمتع بها الملائكة ومن يعد حيا من الانبياء والشهداء وغيرهم الا ان جنة الخلد خاصة انما تخلق بعد الاعادة وأجيب بانا نخصص عموم كل شئ هالك بالدليل الدال على ان الجنة مخلوقة وهو قوله أعدت للمتقين ثم ذكر عقائد الفرق في شأن القرآن المتلو فقال والذين آتيناهم الكتاب قيل أراد بالكتاب القرآن يعني ان المسلمين يفرحون بما أنزل اليك من الشرائع والعلوم ومن الاحزاب الجماعات من اليهود والنصارى وغيرهم من ينكر بعضه لانهم كانوا لا ينكرون الاقاصيص وبعض الاحكام المطابقة لشرائعهم وعقائدهم وانما أنكروا ما يختص به الاسلام من نعت الرسول وغيره قاله الحسن وقتادة واعترض عليه بان أهل الاسلام فرحهم بنزول القرآن معلوم ولا فائدة في ذكره ويمكن ان يقال المراد زيادة الفرح والاستبشار بما فيه من العلوم والفوائد وانهم يتلقون نزول الوحي

قال قول مشركى قريش قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب أناس من أهل الكتاب كانوا يشهدون بالحق ويقرون به ويعلمون ان محمدا رسول الله كما يحدث ان منهم عبد الله بن سلام **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن قتادة ومن عنده علم الكتاب قال كان منهم عبد الله بن سلام وسلمان الفارسى وتميم الدارى **حدثنا** الحسن قال ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة ومن عنده علم الكتاب قال هو عبد الله بن سلام وقد ذكر عن جماعة من المتقدمين انهم كانوا يقرؤنه ومن عنده علم الكتاب بمعنى من عند الله علم الكتاب ذكر من ذكر ذلك عنه **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن هارون عن جعفر بن أبى وحشية عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ومن عنده علم الكتاب يقول من عند الله علم الكتاب **حدثنى** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن الحكم عن مجاهد ومن عنده علم الكتاب قال من عند الله قال ثنا ابن أبى عدى عن شعبة عن الحكم عن مجاهد ومن عنده علم الكتاب قال من عند الله وقد **حدثنا** هذا الحديث الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد ومن عنده علم الكتاب قال هو الله هكذا قرأ الحسن ومن عنده علم الكتاب قال ثنا على يعنى ابن الجعد قال ثنا شعبة عن منصور بن زاذان عن الحسن ومن عنده علم الكتاب قال الله قال شعبة فذكرت ذلك للحكم فقال قال مجاهد مثله **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت منصور بن زاذان يحدث عن الحسن انه قال فى هذه الآية ومن عنده علم الكتاب قال من عند الله قال ثنا الحسن بن محمد قال ثنا هوذة قال ثنا عوف عن الحسن ومن عنده علم الكتاب قال من عند الله علم الكتاب **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن ومن عنده علم الكتاب قال من عند الله علم الكتاب هكذا قال ابن عبد الاعلى **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقرؤها قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب يقول من عند الله علم الكتاب وجملته هكذا ثنا به ابن بشر علم الكتاب وأنا أحسبه وهم فيه وانه ومن عنده علم الكتاب لان قوله وجملته اسم لا يعطف باسم على فعل ماض **حدثنا** الحسن قال ثنا عبد الوهاب عن هارون ومن عنده علم الكتاب يقول من عند الله علم الكتاب **حدثنى** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا أبو عوانة عن أبى بشر قال قلت لسعيد بن جبير ومن عنده علم الكتاب أهو عبد الله بن سلام قال هذه السورة مكية فكيف يكون عبد الله بن سلام قال وكان يقرؤها ومن عنده علم الكتاب يقول من عند الله **حدثنا** الحسن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا أبو عوانة عن أبى بشر قال سألت سعيد بن جبير عن قول الله ومن عنده علم الكتاب أهو عبد الله بن سلام قال فكيف وهذه السورة مكية وكان سعيد يقرؤها ومن عنده علم الكتاب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عباد عن عوف عن الحسن وجويبر عن الضحاك بن مزاحم قالا ومن عنده علم الكتاب قال من عند الله وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر بتصحيح هذه القراءة وهذا التاويل غير ان فى اسناده نظرا وذلك ما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عباد بن العوام عن هارون الاعور عن الزهرى عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قرأ ومن عنده علم الكتاب عند الله علم الكتاب وهذا خبر ليس له أصل عند الثقات من أصحاب الزهرى فاذا كان ذلك كذلك وكانت قراء الامصار من أهل الحجاز والشام والعراق على القراءة الآخرى وهى ومن عنده علم الكتاب كان التأويل الذى على المعنى الذى عليه قراء الامصار أولى بالصواب ممن خالفه اذ

بالبشر والطلاقة لا بالتثاقل والجهالة وقيل الكتاب التوراة والانجيل والمراد من أسلم من اليهود كعبد الله بن سلام وكعب ومن أسلم من النصارى وهم ثمانون رجلا أربعون بنجران واثنان وثلاثون بارض الحبشة فرحوا بالقرآن لانهم آمنوا به وصدقوه والاحزاب بقية أهل الكتاب والمشركون قاله ابن عباس وقال مجاهد أراد ان اليهود والنصارى كلهم يفرحون بما أنزل اليك لانه مصدق لما معهم ومن سائر الكفرة من ينكر بعضه واعترض بانهم كلهم لا يفرحون بكل ما أنزل الى رسولنا وقوله بما أنزل يفيد العموم وأجيب بالمنع من ان ما يفيد العموم الصحة الاستثناء ولصحة ادخال كل عليه ولا تكرر بروادخال بعض ولا نقض ٧ ثم لما بين عقائد الفرق أمر نبيه بان يصرح بطريقته فقال قل انما أمرت أن أعبد الله ما أمرت الا بعبادته وعدم الاشراك به ويندرج فيه جميع وظائف العبودية ثم ذكر انه مع كماله مكمل فقال اليه ادعو خصه بالدعاء الى عبوديته دون غيره كائنا من كان ثم ختم بذكر المعاد فقال واليه مآب لا مرجع لى الا اليه ومن تامل فى هذه الالفاظ عرف انها مع قلتها مشتملة على حاصل علوم المبدأ والوسط والمعاد ثم ذكر بعض فضائل القرآن وأوعد على الاعراض عن اتباعه فقال وكذلك أنزلناه الضمير يعود الى ما فى قوله بما أنزل اليك أو الى القرآن فى قوله ولو أن قرآنا ووجه التشبيه كما أنزلنا الكتب على الانبياء بلسانهم كذلك أنزلنا اليك هذا القرآن وقال فى الكشاف معناه ومثل ذلك الانزال أنزلناه مأمورا فيه بعبادة الله وتوحيده والدعوة اليه والى دينه والانذار بدار الجزاء حكما عربيا نصب على الحال أى حكمة مترجمة بلسان العرب وقيل سمى حكما لانه حكم على جميع المكلفين بقبوله والعمل به أو لانه اشتمل على أصول الاحكام والشرائع فجعل نفس الحكم للمبالغة روى ان الكفار كانوا يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أمور

كانت

كانت القراءة بما هم عليه مجمعون أحق بالصواب آخر تفسير سورة الرعد والحمد لله صادق الوعد

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تفسير سورة ابراهيم عليه السلام)

القول فى تأويل قوله تعالى (الر كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد) قال أبو جعفر الطبرى قد تقدم منا البيان عن معنى قوله الر فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وأما قوله كتاب أنزلناه اليك فان معناه هذا كتاب أنزلناه اليك يا محمد يعنى القرآن لتخرج الناس من الظلمات الى النور يقول لتهديهم به من ظلمات الضلالة والكفر الى نور الايمان وضيائه وتبصر به أهل الجهل والعمى سبل الرشاد والهدى وقوله باذن ربهم يعنى بتوفيق ربهم لهم بذلك ولطفه بهم الى صراط العزيز الحميد يعنى الى طريق الله المستقيم وهو دينه الذى ارتضاه وشرعه لخلقه والحميد فعيل صرف من مفعول الى فعيل ومعناه المحمود بآلائه وأضاف تعالى ذكره اخراج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم لهم بذلك الى نبيه صلى الله عليه وسلم وهو الهادى خلقه والموفق من أحب منهم للايمان اذ كان منه دعاؤهم اليه وتعريفهم مالهم فيه وعليهم فبين بذلك صحة قول أهل الاثبات الذين أضافوا أفعال ذلك اليهم كسبا والى الله جل ثناؤه انشاء وتدبيرا وفساد قول أهل القدر الذين أنكروا ان يكون لله فى ذلك صنع وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله لتخرج الناس من الظلمات الى النور أى من الضلالة الى الهدى

القول فى تأويل قوله تعالى (الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض وويل للكافرين من عذاب شديد) اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والشام الله الذى له ما فى السموات برفع اسم الله على الابتداء وتصيير قوله الذى له ما فى السموات خبره وقرأته عامة قراء أهل العراق والكوفة والبصرة الله الذى بخفض اسم الله على اتباع ذلك العزيز الحميد وهما خفض وقد اختلف أهل العربية فى تأويله اذا قرئ كذلك فذكر عن أبى عمرو بن العلاء انه كان يقرأه بالخفض ويقول معناه باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد الذى له ما فى السموات ويقول هو من المؤخر الذى معناه التقديم ويمثله بقول القائل مررت بالظريف عبد الله والكلام الذى يوضع مكان الاسم النعت ثم يجعل الاسم مكان النعت فيتبع اعرابه أعراب النعت الذى وضع موضع الاسم كما قال بعض الشعراء

لو كنت ذا نبل وذا سريب * ماخفت شدات الخبيث الذيب

وأما الكسائى فانه كان يقول فيما ذكر عنه من خفض أراد ان يجعله كلاما واحدا وأتبع الخفض الخفض وبالخفض كان يقرأ والصواب من القول فى ذلك عندى انهما قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء معناهما واحد فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وقد يجوز أن يكون الذى قرأ بالرفع أراد معنى من خفض فى اتباع الكلام بعضه بعضا ولكنه رفع لانفصاله من الآية التى قبله كما قال جل ثناؤه ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم الى آخر الآية ثم قال التائبون العابدون ومعنى قوله الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض الله الذى يملك جميع ما فى السموات وما فى الارض يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنزلنا اليك هذا الكتاب لتدعو عبادى الى عبادة من هذه صفته ويدعوا عبادة من لا يملك لهم ولا لنفسه ضرا ولا نفعا من الآلهة والاوثان ثم توعد جل ثناؤه من كفر به ولم يستجب لدعاء رسوله الى ما دعاه اليه من

ليوافقهم فيها منها ان يصلى الى قبلتهم بعد ما حوله الله عنها فاوعد على ذلك وعن ابن عباس الخطاب له والمراد أمته وقد مر الوجوه فى مثله فى أوائل سورة البقرة قال الكلبى عيرت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت ما نرى لهذا الرجل همة الا النساء والنكاح ولو كان نبيا كما زعم لشغله أمر النبوة عن النساء فانزل الله تعالى ولقد أرسلنا الآية وفيه ان الرسل كانوا من جنس البشر لا من جنس الملك وما كان لهم نقص من قبل الزواج والولاد فقد كان لسليمان ثلثمائة امرأة منكوحة وسبعمائة سرية ولداود مائة وذرارى يعقوب أكثر من ان تحصى وكانوا يقترحون الآيات فاجاب الله تعالى عنه بقوله وما كان لرسول ان يأتى بآية الا باذن الله ولابد لكل نبى من معجز واحد والزائد على ذلك بل أصل النبوة وتعين المعجز الواحد مفوض الى مشيئته سبحانه ولا حكم لاحد عليه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخوفهم بنزول العذاب وظهور نصرة الاسلام وذويه وكانوا يكذبونه ويستبطئون موعوده فاجيبوا بقوله لكل أجل كتاب أى لكل وقت حكم مكتوب وحادث معين لا يتأخر ذلك الحكم أو الحادث عنه ولا يتقدم عليه وقيل هذا على القلب أى لكل مكتوب وقت معين والتحقيق انه لا حاجة الى ارتكاب القلب لان المعية تقتضى التلازم وكانوا ينكرون النسخ فى الشرائع وفى التكاليف فنزل يمحو الله ما يشاء ويثبت أى يثبته فاستغنى بالصريح عن الكناية والمحو ذهاب أثر الكتابة ونحوها وفى الآية قولان الاول انها عامة وانه سبحانه يمحو من الرزق ويزيد فيه وكذا القول فى الاجل والسعادة والشقاوة والايمان والكفر وهو مذهب عمر وابن مسعود وقد رواه جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والذاهبون اليه كانوا يدعون ويتضرعون الى لله فى ان يجعلهم سعداء ان كانوا أشقياء وهذا لا ينافى قوله جف القلم لان المحو والاثبات أيضا من جملة ما قضى به الثانى انها خاصة فى بعض

اخـلاص التوحيد له فقال وويل للكافرين من عذاب شديد يقول الوادى الذى يسيل من صديد أهل جهـنم لمن جحد وحـدانيته وعبد معه غيره من عذاب الله الشديد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا أولئك فى ضلال بعيد) يعنى جل ثناؤه بقوله الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة الذين يختارون الحياة الدنيا ومتاعها ومعاصى الله فيها على طاعة الله وما يقربهم الى رضاه من الاعمال النافعة فى الآخرة ويصدون عن سبيل الله يقول ويمنعون من أراد الايمان بالله واتباع رسوله على ما جاء به من عند الله والايمان به واتباعه ويبغونها عوجا يقول ويلتمسون سبيل الله وهى دينه الذى ابتعث به رسوله عوجا تحريفا وتبديلا بالكذب والزور والعوج بكسر العين وفتح الواو فى الدين والارض وكل ما لم يكن قائما فاما فى كل ما كان قائما كالحائط والرمح والسن فانه يقال بفتح العين والواو جميعا عوج يقول الله عز ذكره أولئك فى ضلال بعيد يعنى هؤلاء الكافرين الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة يقول هم فى ذهاب عن الحق بعيد وأخذ على غير هدى وجور عن قصد السبيل وقد اختلف أهل العربية فى وجه دخول على فى قوله على الآخرة فكان بعض نحوى البصرة يقول أوصل الفعل بعلى كما قيل ضربوه فى السيف يريد بالسيف وذلك ان هذه الحروف يوصل بها كلها وتحذف نحو قول العرب نزلت زيدا ومررت زيدا يريدون مررت به ونزلت عليه وقال بعضهم انما أدخل ذلك لان الفعل يؤدى عن معناه من الافعال ففى قوله يستحبون الحياة الدنيا معناه يؤثرون الحياة الدنيا على الآخرة ولذلك أدخلت على وقد بينت هذا ونظائره فى غير موضع من الكتاب بما أغنى عن الاعادة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وهو العزيز الحكيم) يقول تعالى ذكره وما أرسلنا الى أمة من الامم يا محمد من قبلك ومن قبل قومك رسولا الا بلسان الامة التى أرسلناه اليها ولغتهم ليبين لهم يقول ليفهمهم ما أرسله الله به اليهم من أمره ونهيه ليثبت حجة الله عليهم ثم التوفيق والخذلان بيد الله فيخذل عن قبول ما أتاه به رسوله من عنده من شاء منهم ويوفق لقبوله من شاء ولذلك رفع فيضل لانه أريد به الابتداء لا العطف على ما قبله كما قيل لنبين لكم ونقر فى الارحام ما نشاء وهو العزيز الذى لا يمتنع ما أراد به من ضلال أو هداية من أراد ذلك به والحكيم فى توفيقه للايمان من وفقه له وهدايته له من هداه اليه وفى اضلاله من أضل عنه وفى غير ذلك من تدبيره وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه أى بلغة قومه ما كانت قال الله عز وجل ليبين لهم الذى أرسل اليهم ليتخذ بذلك الحجة قال الله عز وجل فيضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وهو العزيز الحكيم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات الى النور وذكرهم بأيام الله ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور) يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا موسى بادلتنا وحججنا من قبلك يا محمد كما أرسلناك الى قومك بمثلها من الادلة والحجج كما **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح ح **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن الاشيب قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ح **وحدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ولقد أرسلنا موسى بآياتنا قال بالبينات **حدثنى**

المثنى

الاشياء فقيل أراد نسخ حكم واثبات آخر مكانه وقد مر تمام البحث فى النسخ فى البقرة فى قوله ما ننسخ من آية وقيل يمحو من ديوان الحفظة ما ليس بحسنة ولا بسيئة لانهم مأمورون بكتب كل قول وفعل ويثبت غيره واعترض الاصم عليه بانه ينافى قوله تعالى مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها وأجاب القاضى بان المراد صغائر الذنوب وكبائرها ورد بان هذا اصطلاح المتكلمين والمفهوم اللغوى أعم فيتناول المباحات أيضا وقيل يمحو بالتوبة ما يشاء من الكفر والمعاصى ويثبت بدلها الحسنة كقوله فاولئك يبدل الله سيآتهم حسنات وقيل يثبت فى أول السنة أحكام تلك السنة فاذا مضت السنة محيت ويثبت كتاب آخر للمستقبل وقيل يمحو نور القمر ويثبت نور الشمس أو يمحو الدنيا ويثبت الآخرة أما قوله وعنده أم الكتاب أى أصله فقيل هو اللوح المحفوظ عن النبى صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شئ ثم خلق اللوح المحفوظ وأثبت فيه أحوال جميع الخلق الى يوم القيامة فعلى هذا عند الله كتابان أحدهما اللوح المحفوظ وانه لا يتغير وثانيهما الذى تكتبه الملائكة على الخلق وهو محل المحو والاثبات روى أبو الدرداء عن النبى صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه فى ثلاث ساعات بقين من الليل ينظر فى الكتاب الذى لا ينظر فيه أحد غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء وقيل هو علم الله تعالى المتعلق بجميع الموجودات والمعلومات وانه لا يتغير ولا يتبدل بتغير المتزمنات وتبدلها وقد مر تحقيقه فى مواضع ولما بين كيفية انطباق الحوادث على أوقاتها قال واما نرينك يعنى كيفما دارت الحال أريناك مصارعهم وما وعدناهم من العذاب أو توفيناك قبل ذلك فليس يجب عليك الا التبليغ وما حسابهم وما جزاؤهم الا علينا والبلاغ بمعنى التبليغ كالسلام والكلام ثم ذكر ان آثار حصول تلك المواعيد وأماراتها قد ظهرت وقربت وان تباشير الظفر قد طلعت ولاحت فقال أولم يروا انا نأتى الارض يعنى اتيان القهر والغلبة بدليل ننقصها من أطرافها والارض أرض مكة كان المسلمون ينالون من أهاليها ونواحيها فى البعوث والسرايا والجيوش والآن صارت الارض أعم وأشمل ولله الحمد على اعلاء شان المسلمين زاده

المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولقد أرسلنا موسى بآياتنا قال التسع الآيات الطوفان وما معه **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أرسلنا موسى بآياتنا قال التسع البينات **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله أن أخرج قومك من الظلمات الى النور كما أنزلنا اليك يا محمد هذا الكتاب لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم ويعنى بقوله أن أخرج قومك من الظلمات الى النور أى ادعهم من الضلالة الى الهدى ومن الكفر الى الايمان كما **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات الى النور يقول من الضلالة الى الهدى **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة مثله وقوله وذكرهم بأيام الله يقول عز وجل وعظهم بما سلف من نعمى عليهم فى الايام التى خلت فاجتزى بذكر الايام من ذكر النعم التى عناها لانها أيام كانت معلومة عندهم أنعم الله عليهم فيها نعما جليلة انقذهم فيها من آل فرعون بعد ما كانوا فيما كانوا من العذاب المهين وغرق عدوهم فرعون وقومه وأورثهم أرضهم وديارهم وأموالهم وكان بعض أهل العربية يقول معناه خوفهم بما نزل بعاد وثمود وأشباههم من العذاب وبالعفو عن الآخرين قال وهو فى المعنى كقولك خذهم بالشدة واللين وقال آخرون منهم قد وجدنا لتسمية النعم بالايام شاهدا فى كلامهم ثم استشهد لذلك بقول عمرو بن كلثوم

وايام لنا غر طوال * عصينا الملك فيها ان ندينا

وقال فقد يكون انما جعلها غرا طوالا لانعامهم على الناس فيها وقال فهذا شاهد لمن قال وذكرهم بايام الله بنعم الله ثم قال وقد يكون تسميتها غرا لعلوهم على الملك وامتناعهم منه فايامهم غر لهم وطوال على أعدائهم قال أبو جعفر وليس للذى قال هذا القول من ان فى هذا البيت دليلا على ان الايام معناها النعم وجه لان عمرو بن كلثوم انما وصف ما وصف من الايام بانها غر لعز عشيرته فيها وامتناعهم على الملك من الاذعان له بالطاعة وذلك كقول الناس ما كان لفلان قط يوم أبيض يعنون بذلك انه لم يكن له يوم مذكور بخير وأما وصفه اياها بالطول فانها لا توصف بالطول الا فى حال شدة كما قال النابغة

كليني لهم يا أميمة ناصب * وليل اقاسيه بطىء الكواكب

فانما وصفها عمرو بالطول لشدة مكروهها على اعداء قومه ولا وجه لذلك غير ما قلت وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يحيى بن طلحة اليربوعى قال ثنا فضيل بن عياض عن ليث عن مجاهد وذكرهم بأيام الله قال بانعم الله **حدثني** اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن عبيد المكتب عن مجاهد وذكرهم بأيام الله قال بنعم الله **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عبيد المكتب عن مجاهد مثله **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عنتر عن حصين عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بأيام الله قال بنعم الله **حدثنا** الحسن بن محمد

الله عملوا فلا يزال ينقص شىء من ديار الكفر ويزيد فى بلاد الاسلام ونقل عن ابن عباس ان المراد بنقص أطراف الارض موت أشرافها وكبرائها وعلمائها وصلحائها قال الواحدى الاليق بالمقام هو القول الاول وقد يوجه الثانى بانه أراد انهم اذا شاهدوا هذه التغيرات فما الذى يؤمنهم ان يقلب الله عليهم الامر فيجعلهم أذلة مغلوبين بعد ان كانوا أعزة غالبين ثم أكد هذا المعنى بقوله والله يحكم ومحل لا معقب لحكمه نصب على الحال والمعقب الذى يكر على الشىء فيبطله وذلك انه يعقبه بالرد والابطال فكأنه قيل والله يحكم نافذا حكمه وهو سريع الحساب عن ابن عباس هو سريع الانتقام فيعاقبهم فى الدنيا ثم فى الآخرة ثم سلى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله وقد مكر الذين من قبلهم برسلهم كنمرود بابراهيم وفرعون بموسى واليهود بعيسى فلله المكر جميعا قال الواحدى لان مكر جميع الماكرين بتخليقه وارادته ولانه لا يضر الا باذنه ولا يؤثر الا بتقديره وقالت المعتزلة انه جعل مكرهم كلا مكر بالاضافة الى مكره وقيل أراد فلله جزاء مكر الماكرين قال الواحدى والقول الاول أظهر بدليل قوله يعلم ما تكسب كل نفس يريد ان اكتسابها باسرها معلومة لله تعالى وخلاف معلومه ممتنع الوقوع فلا يقدر العبد على خلاف معلومه وناقضت المعتزلة بانه أثبت لكل نفس كسبا فدل على انه مقدور العبد وأجيب بان المقتضى للفعل عندنا هو مجموع القدرة والداعى وهذا معنى قولهم الكسب حاصل للعبد ثم ختم الآية بوعيد آخر اجمالى فقال وسيعلم الكفار من قرأ على الجمع فظاهر ومن قرأ على الوحدة فالمراد الجنس وعن ابن عباس ان المراد أبو جهل وعن عطاء أراد المستهزئين وهم خمسة والمقتسمين وهم ثمانية وعشرون ثم ذكر حاصل شبههم مع الجواب القاطع فقال ويقول الذين كفروا لست مرسلا قل كفى بالله شهيدا والمراد من هذه الشهادة انه أظهر المعجزات على وفق دعواه ولا شهادة أعلى من هذه لان الشهادة القولية منا لا تفيد الا غلبة الظن وهذه تفيد القطع بصحة نبوته ثم عطف على اسم الله ومن عنده علم الكتاب أى الذى حصل عنده علم القرآن وفهم معانيه واشتماله على دلائل الاعجاز من النظم الانيق

والاسلوب العجيب الفائق لقوى البشر فمن علم هذا الكتاب على هذا الوجه شهد بانه معجز قاهر وان الذي ظهر هذا المعجز عليه نبي حق ورسول صدق وعن الحسن وسعيد بن جبير والزجاج ان الكتاب هو اللوح المحفوظ والمعنى كفى بالذي يستحق العبادة وبالذي لا يعلم علم ما في اللوح المحفوظ الا هو يعني الله عز وجل شهيدا ويعضده قراءة من قرأ ومن عنده على من الجارة واعترض على هذا القول بان عطف الصفة على الموصوف بعيد لا يقال شهد بهذا زيد والفقيه وانما يقال زيد الفقيه وقيل المراد شهادة أهل الكتاب من الذين آمنوا برسول الله كعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي وتميم الداري لانهم يشهدون بنعته في كتبهم والاعتراض ان اثبات النبوة بقول الواحد والاثنين مع جواز الكذب على أمثالهما لكونهم غير معصومين لا يجوز وقال الزجاج الاشبه ان الله تعالى لا استشهد على صحة حكمه بغيره وعن الحسن لا والله ما يعني الا الله وعن سعيد ابن جبير ان السورة مكية وابن سلام وأصحابه آمنوا بالمدينة بعد الهجرة والله أعلم بمراده * التأويل وهم يكفرون بالرحمن يعني ان الصفة الرحمانية اقتضت ايجاد جميع الموجودات وافاضة جميع النعم كما ان صفة القهارية كانت مقتضية للوحدة بان لا يكون معه شيء ولا نعمة أجل من بعث الرسل ففيه صلاح حال الدارين لهم فاذا جحدوا الرسول فقد جحدوا الرحمن وهذا سبب تخصيص هذا الاسم بالمقام كقوله ان كل من في السموات والارض الا آتي الرحمن عبدا ولذلك أمر بان يقول في الجواب هو ربي الذي رباني لا اله الا هو لا يستحق العبادة الا هو ولا أفوض أمري الا اليه واليه مرجعي كما كان منه مبدئي سيرت به جبال النفوس أو قطعت به أرض البشرية أو كلم به القلوب الميتة بتلاوته عليهم تصيبهم بما صنعوا من كفرهم بالرحمن قارعة من الاحكام الازلية تقرعهم في أنواع المعاملات التي تصدر عنهم موجبة للشقاوة أو تحل قريبا من دارهم قالبهم بان تصدر تلك المعاملة ممن يصحبهم * عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه * حتى يأتي وعد الله بدرك الشقاء الازلي ومن أمارات الشقاوة الاستهزاء بالانبياء والاولياء ثم أخذتهم أي أمسكتهم لئلا

قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وذكرهم بايام الله قال بالنعم التي أنعم بها عليهم أنجاهم من آل فرعون وفلق لهم البحر وظلل عليهم الغمام وأنزل عليهم المن والسلوى **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا حبيب بن حسان عن سعيد بن جبير وذكرهم بايام الله قال بنعم الله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وذكرهم بايام الله يقول ذكرهم بنعم الله عليهم **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وذكرهم بايام الله قال بنعم الله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله وذكرهم بايام الله قال أيامه التي انتقم فيها من أهل معاصيه من الامم خوفهم بها وحذرهم اياها وذكرهم ان يصيبهم ما أصاب الذين من قبلهم **حدثني** المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا محمد بن أبان عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أبي عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكرهم بايام الله قال نعم الله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن عبيد الله أو غيره عن مجاهد وذكرهم بايام الله قال بنعم الله ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور يقول ان في الايام التي سلفت بنعمي عليهم يعني على قوم موسى لآيات يعني لعبرا ومواعظ لكل صبار شكور يقول لكل ذي صبر على طاعة الله وشكر له على ما أنعم عليه من نعمه **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة في قول الله عز وجل ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور قال نعم العبد عبد اذا ابتلى صبر واذا أعطى شكر ۞ القول في تأويل قوله تعالى (واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر يا محمد اذ قال موسى بن عمران لقومه من بني اسرائيل اذكروا نعمة الله عليكم التي أنعم بها عليكم اذ أنجاكم من آل فرعون يقول حين أنجاكم من أهل دين فرعون وطاعته يسومونكم سوء العذاب أي يذيقونكم شديد العذاب ويذبحون أبناءكم وأدخلت الواو في هذا الموضع لانه أريد بقوله ويذبحون أبناءكم الخبر عن ان آل فرعون كانوا يعذبون بني اسرائيل بانواع من العذاب غير التذبيح وبالتذبيح وأما في موضع آخر من القرآن فانه جاء بغير الواو يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم في موضع وفي موضع يقتلون أبناءكم ولم تدخل الواو في المواضع التي لم تدخل فيها لانه أريد بقوله يذبحون وبقوله يقتلون تبيينه صفات العذاب الذي كانوا يسومونهم وكذلك العمل في كل جملة أريد تفصيلها فبغير الواو وتفصيلها واذا أريد العطف عليها بغيرها بغير تفصيلها فالواو **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة في قوله واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم أيادي الله عندكم وأيامه وقوله ويستحيون نساءكم يقول ويبقون نساءكم فيتركون قتلهن وذلك استحياؤهم كان اياهن وقد بينا ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ومعناه يتركونهم والحياة هي الترك ومنه الخبر الذي روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اقتلوا شيوخ المشركين واستحيوا شرخهم بمعنى استبقوهم فلا تقتلوهم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم يقول تعالى وفيما يصنع بكم آل فرعون من أنواع العذاب بلاء من ربكم عظيم أي ابتلاء واختبار

لكم

جعوا عن مقام الشقاوة لهم عذاب فى الحياة الدنيا بالبعد والحجاب وعبودية النفس و بالهوى ولعذاب الآخرة بانواع الحسرات
الشعور بالهيئات والملكات الموجبة للدركات أكلها دائم هى مشاهدات الجمال ومكاشفات الجلال وظلها أى انهم فى ظل معاملاتهم
أحوالهم التابعة لشمس وجودهم على الدوام والذين آتيناهم الكتاب هم السر (١٠٩) والروح والقلب الذين فهموا أسرار القرآن

كم من ربكم عظيم وقد يكون البلاء فى هذا الموضع نعماء وقد يكون معناه من البلاء الذى قد يصيب
الناس فى الشدائد وغيرها ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (واذ تأذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم
ولئن كفرتم ان عذابى لشديد) يقول جل ثناؤه واذكروا أيضا حين آذنكم ربكم وتاذن تفعل
من اذن والعرب ربما وضعت تفعل موضع أفعل كما قالوا أوعدته وتوعدته بمعنى واحد وآذن أعلم كما
قال الحرث بن حلزة

آذنتنا ببينها أسماء * رب ثاو يمل منه الثواء

يعنى بقوله آذنتنا أعلمتنا وذكر عن ابن مسعود رضى الله عنه انه كان يقرأ واذ تاذن ربكم واذ قال
ربكم **حدثنى** بذلك الحارث قال ثنى عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الاعمش عنه **حدثنى**
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واذ تاذن ربكم واذ قال ربكم ذلك التأذن وقوله
لئن شكرتم لازيدنكم يقول لئن شكرتم ربكم بطاعتكم اياه فيما أمركم ونهاكم لازيدنكم فى أياديه
عندكم ونعمه عليكم على ما قد أعطاكم من النجاة من آل فرعون والخلاص من عذابهم وقيل فى ذلك
قول غيره وهو ما **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا الحسين بن الحسن قال أخبرنا ابن المبارك
قال سمعت على بن صالح يقول فى قول الله عز وجل لئن شكرتم لازيدنكم قال أى من طاعتى
حدثنى المثنى قال ثنا يزيد قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت على بن صالح فذكر نحوه
حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان لئن شكرتم لازيدنكم قال من طاعتى
حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مالك بن مغول عن أبان بن أبى عياش عن الحسن
فى قوله لئن شكرتم لازيدنكم قال من طاعتى ولا وجه لهذا القول يفهم لانه لم يجر للطاعة فى هذا
الموضع ذكر فيقال ان شكرتمونى عليها زدتكم منها وانما جرى ذكر الخبر عن انعام الله على قوم
موسى بقوله واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم ثم أخبرهم ان الله أعلمهم ان شكروه
على هذه النعمة زادهم فالواجب فى المفهوم ان يكون معنى الكلام زادهم من نعمه لا مما لم يجر له
ذكر من الطاعة الا أن يكون أريد به لئن شكرتم فاطعتمونى بالشكر لازيدنكم من أسباب الشكر
ما يعينكم عليه فيكون ذلك وجها وقوله ولئن كفرتم ان عذابى لشديد يقول ولئن كفرتم أيها القوم
نعمة الله فجحدتموها بترك شكره عليها وخلافه فى أمره ونهيه وركوبكم معاصيه ان عذابى
لشديد أعذبكم كما أعذب من كفر بى من خلقى وكان بعض البصريين يقول فى معنى قوله واذ تاذن
ربكم فتأذن ربكم و يقول اذ من حروف الزوائد وقد دللنا على فساد ذلك فيما مضى قبل ❁ القول فى
تاويل قوله تعالى (وقال موسى ان تكفروا أنتم ومن فى الارض جميعا فان الله لغنى حميد) يقول
تعالى ذكره وقال موسى لقومه ان تكفروا أيها القوم فتجحدوا نعمة الله التى أنعمها عليكم أنتم
و يفعل فى ذلك مثل فعلكم من فى الارض جميعا فان الله لغنى عنكم وعنهم من جميع خلقه لا حاجة به
الى شكركم اياه على نعمه عند جميعكم حميد ذو حمد الى خلقه بما أنعم به عليهم كما **حدثنى** المثنى قال
ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف عن أبى روق عن أبى أيوب عن على فان
الله لغنى حميد قال غنى عن خلقه حميد قال مستحمد اليهم ❁ القول فى تاويل قوله تعالى (ألم يأتكم
نبأ الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله جاءتهم رسلهم بالبينات
فردوا أيديهم فى أفواههم وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به وانا لفى شك مما تدعوننا اليه مريب)

ومن الاحزاب النفس و الهوى
والقوى من ينكر بعضه لثقل
التكاليف عليهم وللجهل بفوائده
ولئن اتبعت أهواء المخالفين
بالشرك فى الطلب من بعد ما جاءك
من العلم وهو طلب الوحدانية
ببذل الانانية وجعلنا لهم أزواجا
وذرية فيه ان الرسل جذبتهم
العناية فى البداية فترقوا من
حضيض الحيوانية الى أوج
الروحانية ثم الى معارج النبوة
والرسالة فى النهاية فلم يبق فيهم من
دواعى البشرية ما يزعجهم الى
طلب الازواج بالطبيعة والركون
الى الاولاد بخصائص الحيوانية بل
رغبهم الله سبحانه فى ذلك على وفق
الشريعة بخصوصية الخلافة
باظهار صفة الخالقية ومثله
وما جعلناهم جسدا لا يأكلون
الطعام يمحو الله ما يشاء لاهل
السعادة من أفاعيل أهل الشقاوة
و يثبت لهم من خصال أهل
السعادة و بالعكس لاهل الشقاوة
وعنده أم الكتاب الذى قدر فيه
خاتمة كل من الفريقين واما
نرينك بالكشف بعض مقاماتهم
كما أخبر عن العشرة المبشرة بانهم
فى الجنة وعن غيرهم بانه فى النار
انا نأتى أرض البشرية فننقص
منها بالازدياد فى الاوصاف الروحانية

*(سورة ابراهيم عليه السلام
مكية غير آيتين نزلتا فى بدر ألم تر الى
الذين بدلوا الآيتان حروفها
٣٤٣٤ كلمها ٨٥٥ اياتها
اثنتان وخمسون) *(بسم الله الرحمن الرحيم)* (الر كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط
العزيز الحميد الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض وويل للكافرين من عذاب شديد الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة و يصدون
عن سبيل الله و يبغونها عوجا أولئك فى ضلال بعيد وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء و يهدى من يشاء وهو

العزيز الحكيم ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات الى النور وذكرهم بايام الله ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم واذ تاذن ربكم لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابى لشديد

وقال موسى ان تكفروا أنتم ومن فى الارض جميعا فان الله لغنى حميد ألم ياتكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم فى أفواههم وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به وانا لفى شك مما تدعوننا اليه مريب قالت رسلهم أفى الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى قالوا ان أنتم الا بشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فاتونا بسلطان مبين قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده وما كان لنا أن ناتيكم بسلطان الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون وما لنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا ولنصبرن على ما آذيتمونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون وقال الذين كفروا لرسلهم لنخرجنكم من أرضنا أو لتعودن فى ملتنا فاوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكننكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه وياتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ)

* القراآت الله الذى بالرفع على الابتداء فى الحالين أبو جعفر ونافع وابن عامر والمفضل وقرأ يعقوب والخزاعى عن ابن فليح بالرفع اذا ابتدأ وبالخفض اذا وصل الباقون بالجر مطلقا فى وعيدى بالياء فى الحالين يعقوب وافق ورش وسهل وعباس فى الوصل * الوقوف الرقف كوفى الحميد ه ط لمن قرأ الله بالرفع وما فى الارض ط شديد ه لا بناء على ان الذين صفة الكافرين عوجا ط بناء على ما قلنا أو على ان الذين منصوب أو مرفوع على الذم أى أعنى

يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل موسى لقومه يا قوم ألم ياتكم نبأ الذين من قبلكم يقول خبر الذين من قبلكم من الامم التى مضت قبلكم قوم نوح وعاد وثمود وقوم عاد فبين بهم عن الذين وعاد معطوف بها على قوم نوح والذين من بعدهم يعنى من بعد قوم نوح وعاد وثمود لا يعلمهم الا الله يقول لا يحصى عددهم ولا يعلم مبلغهم الا الله كما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله فقال صلى الله عليه وسلم حين قرأها كذب النسابون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود بمثل ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال أخبرنا اسرائيل عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون قال ثنا ابن مسعود انه كان يقرؤها وعادا وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله ثم يقول كذب النسابون حدثنى ابن المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عيسى بن جعفر عن سفيان عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله مثله وقوله جاءتهم رسلهم بالبينات يقول جاءت هؤلاء الامم رسلهم الذين أرسلهم الله اليهم بدعائهم الى اخلاص العبادة له بالبينات يعنى بالحجج الواضحات والدلالات البينات الظاهرات على حقيقة ما دعوهم اليه معجزات وقوله فردوا أيديهم فى أفواههم اختلف أهل التأويل فى تاويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك فعضوا على أصابعهم تغيظا عليهم فى دعائهم اياهم الى ما دعوهم اليه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالا ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن أبى الاحوص عن عبد الله فردوا أيديهم فى أفواههم قال عضوا عليها تغيظا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن أبى اسحق عن أبى الاحوص عن عبد الله فى قوله فردوا أيديهم فى أفواههم قال غيظا وعض يده حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن أبى الاحوص عن عبد الله فردوا أيديهم فى أفواههم قال عضوها حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن رجاء البصرى قال ثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن أبى الاحوص عن عبد الله فى قول الله عز وجل فردوا أيديهم فى أفواههم قال عضوا على أصابعهم حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن أبى اسحق عن أبى الاحوص عن عبد الله فردوا أيديهم فى أفواههم قال عضوا على اطراف أصابعهم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى اسحق عن هبيرة عن عبد الله أنه قال فى هذه الآية فردوا أيديهم فى أفواههم قال ان يجعل أصبعه فى فيه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو قطن قال ثنا شعبة عن ابى اسحق عن هبيرة عن عبد الله فى قول الله عز وجل فردوا أيديهم فى أفواههم ووضع شعبة أطراف أنامله اليسرى على فيه حدثنا الحسن قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا شعبة قال أخبرنا أبو اسحق عن هبيرة قال قال عبد الله فردوا أيديهم فى أفواههم قال هكذا وأدخل أصابعه فى فيه حدثنا الحسن قال وحدثنا عفان قال ثنا شعبة قال أبو اسحق أنبأنا عن هبيرة عن عبد الله انه قال فى هذه الآية فردوا أيديهم فى أفواههم قال أبو على وأرانا وأدخل أطراف أصابع كفه مبسوطة فى فيه وذكر ان شعبة أراه كذلك حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان واسرائيل عن أبى اسحق عن أبى الاحوص عن عبد الله فردوا أيديهم فى أفواههم قال عضوا على أناملهم وقال سفيان عضوا غيظا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فردوا أيديهم

في أفواههم فقرأ عضوا عليكم الانامل من الغيظ قال ومعنى ردوا أيديهم في أفواههم قال أدخلوا أصابعهم في أفواههم وقال اذا اغتاظ الانسان عض يده وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم لما سمعوا كتاب الله عجبوا منه ووضعوا أيديهم على أفواههم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فردوا أيديهم في أفواههم قال لما سمعوا كتاب الله عجبوا ورجعوا بايديهم الى أفواههم وقال آخرون بل معنى ذلك انهم كذبوهم بافواههم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ح وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فردوا أيديهم في أفواههم قال ردوا عليهم قولهم وكذبوهم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم يقول قومهم كذبوا رسلهم وردوا عليهم ما جاؤا به من البينات وردوا عليهم بافواههم وقالوا انا لفي شك مما تدعوننا اليه مريب حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في قوله فردوا أيديهم في أفواههم قال ردوا على الرسل ما جاءت به وكان مجاهد وجه قوله فردوا أيديهم في أفواههم الى معنى ردوا أيادي الله التي لو قبلوها كانت أيادي ونعما عندهم فلم يقبلوها ووجه قوله في أفواههم الى معنى بافواههم يعني بالسنتهم التي في أفواههم وقد ذكر عن بعض العرب سماعا أدخلك الله بالجنة يعنون في الجنة وينشد هذا البيت

وأرغب فيها عن لقيط ورهطه * ولكنني عن سنبس لست أرغب

يريد وأرغب فيها يعني رغب بها عن لقيط ولا أرغب بها عن قبيلتي وقال آخرون بل معنى ذلك انهم كانوا يضعون أيديهم على أفواه الرسل ردا عليهم قولهم وتكذيبا لهم وقال آخرون هذا مثل وانما أريد انهم كفوا عما أمروا بقبوله من الحق ولم يؤمنوا به ولم يسلموا وقال يقال للرجل اذا أمسك عن الجواب فلم يجب رد يده في فمه وذكر بعضهم ان العرب تقول كلمت فلانا في حاجة فرد يده في فيه اذا سكت عنه فلم يجب وهذا أيضا قول لا وجه له لان الله عز وجل ذكره قد أخبر عنهم انهم قالوا انا كفرنا بما أرسلتم به فقد أجابوا بالتكذيب وأشبه هذه الاقوال عندي بالصواب في تأويل هذه الآية القول الذي ذكرناه عن عبد الله بن مسعود انهم ردوا أيديهم في أفواههم فعضوا عليها غيظا على الرسل كما وصف الله عز وجل به اخوانهم من المنافقين فقال واذا خلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ فهذا هو الكلام المعروف والمعنى المفهوم من رد اليد الى الفم وقوله وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به يقول عز وجل وقالوا لرسلهم انا كفرنا بما أرسلكم به من أرسلكم به من الدعاء الى ترك عبادة الاوثان والاصنام وانا لفي شك من حقيقة ما تدعوننا اليه من توحيد الله مريب يقول يريبنا ذلك الشك أي يوجب لنا الريبة والتهمة فيه يقال منه أراب الرجل اذا أتى بريبة يريبه ارابة

﴿ القول في تأويل قوله تعالى (قالت رسلهم أفي الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى قالوا ان أنتم الا بشر مثلنا تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأتونا بسلطان مبين) يقول تعالى ذكره قالت رسل الامم التي أتتها رسلها أفي الله انه المستحق

الذين أوهم الذين وان جعل الذين مبتدأ خبره أولئك في ضلال فلا وقف على عوجا ولك ان تقف على شديد للآية بعيد ٥ ليبين لهم ط لان قوله فيضل حكم مبتدأ خارج عن تعليل الارسال ويهدي من يشاء ط الحكيم ٥ بايام الله ط شكور ط نساءكم ط عظيم ٥ لشديد ٥ جميعا لا لان ما بعده جزاء جميده وثمود ط لمن لم يعطف وجعله مستأنفا ومن عطف فوقفه على من بعدهم ط الا الله ط مريب ٥ والارض ط فصلا بين الاستخبار والاخبار مسمى ط لتقدير همزة الاستفهام في يريدون مبين ٥ من عباده ط باذن الله ط المؤمنون ٥ سبلنا ط آذيتمونا ط المتوكلون ٥ في ملتنا ط من بعدهم ط وعيد ٥ عنيد ٥ لا لان ما بعده وصف صديد ٥ لا لذلك بميت ط غليظ ٥ * التفسير كون السورة مكية أو مدنية انما يفيد في الاحكام لتعرف المنسوخ من الناسخ وفي غير ذلك المكية والمدنية سيان قوله الر كتاب أي السورة المسماة بالر كتاب أنزلناه اليك لغرض كذا وان كان الر مذكورا على جهة التعديد فقوله كتاب خبر مبتدأ محذوف أي هذا القرآن أو هذه السورة كتاب والظلمات استعارة لطرق الضلال ومظانه والنور مستعار للحق واللام في لتخرج للغرض عند المعتزلة وللغاية عند الحكيم وان شئت فقل للعاقبة واللام في الناس للجنس المستغرق ظاهرا ففيه دليل على ان دعوته صلى الله عليه وسلم عامة ومعنى اخراج النبي صلى الله عليه وسلم اياهم من الظلمات الى النور انه سبحانه جعل انزال الكتاب عليه ودعوته صلى الله عليه وسلم اياهم به الى الحق واسطة لهدايتهم لا مطلقا ولكن باذن ربهم أي بتسهيله وتيسيره وكل ميسر لما خلق له والحاصل ان المراد من الاذن معنى يقتضي ترجيح جانب الوجود على جانب العدم ومتى حصل الرجحان فقد حصل الوجوب عند المحققين ولك ان تعبر عن ذلك المعنى بداعية الايمان احتج بالآية من قال ان معرفة الله تعالى لا تمكن الا بالتعلم الذي عبر عنه بالاخراج من الظلمة الى النور وأجيب بان معنى الاخراج التنبيه وأما المعرفة فانما تحصل من الدليل وقوله الى صراط العزيز الحميد بدل من قوله

عليكم أيها الناس الالوهة والعبادة دون جميع خلقه شك وقوله فاطر السموات والارض يقول خالق السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم يقول يدعوكم الى توحيده وطاعته ليغفر لكم من ذنوبكم يقول فيستر عليكم بعض ذنوبكم بالعفو عنها فلا يعاقبكم عليها ويؤخركم يقول وينسئ فى آجالكم فلا يعاقبكم فى العاجل فيهلككم ولكن يؤخركم الى الوقت الذى كتب فى أم الكتاب انه يقبضكم فيه وهو الاجل الذى سمى لكم فقالت الامم لهم ان أنتم أيها القوم الا بشر مثلنا فى الصورة والهيئة ولستم ملائكة وانما تريدون بقولكم هذا الذى تقولون لنا ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا يقول انما تريدون ان تصرفونا بقولكم عن عبادة ما كان يعبده من الاوثان آباؤنا فاتونا بسلطان مبين يقول فاتونا بحجة على ما تقولون تبين لنا حقيقته وصحته فنعلم انكم فيما تقولون محقون ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده وما كان لنا ان نأتيكم بسلطان الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) يقول تعالى ذكره قال الامم التى أتتهم الرسل لرسلهم ان نحن الا بشر مثلكم صدقتم فى قولكم ان أنتم الا بشر مثلنا فما نحن الا بشر من بنى آدم أنس مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده يقول ولكن الله يتفضل على من يشاء من خلقه فيهديه ويوفقه للحق ويفضله على كثير من خلقه وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان يقول وما كان لنا ان نأتيكم بحجة وبرهان على ما ندعوكم اليه الا باذن الله الا بأمر الله لنا بذلك وعلى الله فليتوكل المؤمنون يقول وبالله فليثق به من آمن به وأطاعه فانا به نثق وعليه نتوكل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله فاتونا بسلطان مبين قال السلطان المبين البرهان والبينة وقوله مالم ينزل به سلطانا قال بينة وبرهانا ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (ومالنا أن لا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا ولنصبرن على ما آذيتمونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل الرسل لاممها ومالنا أن لا نتوكل على الله فنثق به وبكفايته ودفاعه ايا كم عنا وقد هدانا سبلنا يقول وقد بصرنا طريق النجاة من عذابه فبين لنا ولنصبرن على ما آذيتمونا فى الله وعلى ما نلقى منكم من المكروه فيه بسبب دعائنا لكم الى ما ندعوكم اليه من البراءة من الاوثان والاصنام واخلاص العبادة له وعلى الله فليتوكل المتوكلون يقول وعلى الله فليتوكل من كان به واثقا من خلقه فاما من كان به كافرا فان وليه الشيطان ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (وقال الذين كفروا لرسلهم لنخرجنكم من أرضنا أو لتعودن فى ملتنا فأوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكننكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد) يقول عز ذكره وقال الذين كفروا بالله لرسلهم الذين أرسلوا اليهم حين دعوهم الى توحيد الله واخلاص العبادة له وفراق عبادة الآلهة والاوثان لنخرجنكم من أرضنا يعنون من بلادنا فنطردكم عنها أو لتعودن فى ملتنا يعنون الا ان تعودوا فى ديننا الذى نحن عليه من عبادة الاصنام وأدخلت فى قوله لتعودن لام وهو فى معنى شرط كانه جواب لليمين وانما معنى الكلام لنخرجنكم من أرضنا أو تعودون فى ملتنا ومعنى أو ههنا معنى الا أو معنى حتى كما يقال فى الكلام لاضربنك أو تقر لى فمن العرب من يجعل ما بعد أو فى مثل هذا الموضع عطفا على ما قبله ان كان ما قبله جزما جزموه وان كان نصبا نصبوه وان كان فيه لام جعلوا فيه لاما اذ كانت أو حرف نسق ومنهم من ينصب ما بعد أو بكل حال ليعلم بنصبه انه عن الاول منقطع عما قبله كما قال امرؤ القيس

الى النور بتكرير العامل الجار وجوز فى الكشاف ان يكون على جهة الاستئناف كانه قيل الى أى نور فقيل الى صراط العزيز الحميد وفى ذكر الوصفين تأكيد لحقية الصراط واستنارته لان العزيز هو القادر الغالب والحميد هو الكامل فى خصائص الحمد من العلم والغنى وغير ذلك ولا ريب ان من هذه صفته كان سبيله الذى نهج لعباده مفضيا الى صلاح حالهم دينا ودنيا اذ لا حاجة به الى ارتكاب عبث أو قبيح قال بعض العلماء انما قدم ذكر العزيز لان الصحيح ان أول العلم بالله العلم بكونه قادرا غالبا وهو معنى العزيز ثم بعد ذلك العلم بكونه عالما والعلم بكونه غنيا عن الحاجات والنقائص وهذا معنى الحميد ثم أثنى على نفسه تحقيقا لحقية صراطه وبيانا لتنزهه عن العبث فقال الله الذى مبتدأ وخبر أو المبتدأ محذوف تقديره هو الله ومن قرأ بالجر فعلى انه عطف بيان للوصفين بناء على ان لفظ الله جار مجرى اسم العلم وقد سبق هذا البحث مشبعا فى تفسير البسملة من سورة الفاتحة ثم ختم الآية بوعيد من لا يعترف بربوبيته ولا يقر بوحدانيته وذلك قوله وويل للكافرين وهو دعاء عليهم بالهلاك والثبور وكل سوء قال فى الكشاف وجه اتصال قوله من عذاب شديد بالويل انهم يولولون من العذاب ويقولون يا ويلاه الذين يستحبون أى يؤثرون ويختارون لان المؤثر للشئ على غيره كانه يطلب من نفسه ان يكون ذلك الشئ عنده أحب من الآخر وذلك ان الانسان قد يحب الشئ ولكنه يكره كونه محبا له أما اذا أحب الشئ وطلب كونه محبا له وأحب تلك المحبة فتلك نهاية المحبة وهذا شأن محبة أهل الدنيا للدنيا ولكنها أدنى مراتب الضلال وقوله ويصدون عن سبيل الله اشارة الى الضلال وقوله ويبغونها عوجا أراد به الاضلال بالقاء الشكوك والشبهات واجتماع هذه الخصال نهاية الضلال فلهذا وصف ضلالهم بالبعد عن الحق لانه وقع عنه فى الطرف الآخر فبينهما غاية الخلاف ويمكن أن يكون اسنادا مجازيا باعتبار ان صاحبه بعيد عن طريق الحق ثم لما من على المكلفين بانزال الكتاب وارسال الرسول ذكر ان من كمال تلك النعمة ان يكون ذلك الكتاب بلسان المرسل اليهم احتج أصحاب أبى هاشم بالآية على

بكى صاحبي لما رأى الدرب دونه * وأيقن انا لاحقان بقيصرا
فقلت له لاتبك عينك انما * نحاول ملكا أو نموت فنعذرا

صب نموت فنعذرا وقد رفع نحاول لانه أراد معنى الا أن نموت أو حتى نموت ومنه قول الآخر

لاأستطيع نزوعا عن مودتها * أو يصنع الحب بي غير الذي صنعا

قوله فاوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين الذين ظلموا أنفسهم فاوجبوا لها عقاب الله بكفرهم وقد
و زان يكون قيل لهم الظالمون لعبادتهم من لا تجوز عبادته من الاوثان والآلهة فيكون بوضعهم
عبادة في غير موضعها اذ كان ظلما فسموا بذلك ظالمين وقوله ولنسكننكم الارض من بعدهم هذا
عد من الله من وعد من أنبيائه النصر على الكفرة به من قومه يقال لما تمادت أمم الرسل في الكفر
توعدوا رسلهم بالوقوع بهم أوحى الله اليهم باهلاك من كفر بهم من أممهم ووعدهم النصر وكل
لك كان من الله وعيدا وتهديدا لمشركى قوم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على كفرهم به وجراءتهم
لى نبيه وتثبيتا لمحمد صلى الله عليه وسلم وأمرا له بالصبر على مالقى من المكروه فيه من مشركى قومه
كما صبر من كان قبله من أولى العزم من رسله ومعرفه ان عاقبة أمر من كفر به الهلاك وعاقبته النصر
ليهم سنة الله فى الذين خلوا من قبل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
لنسكننكم الارض من بعدهم قال وعدهم النصر فى الدنيا والجنة فى الآخرة وقوله ذلك لمن خاف
قامى وخاف وعيد يقول جل ثناؤه هكذا فعلى بمن خاف مقامه بين يدى وخاف وعيدى فاتقانى
طاعته وتجنب سخطى أنصره على من أراد به سوأ و بغاه مكروها من أعدائى أهلك عدوه وأخزيه
و رثه أرضه ودياره وقال ان خاف مقامى ومعناه ماقلت من انه لمن خاف مقامه بين يدى بحيث أقيمه
ذالك للحساب كما قال وتجعلون رزقكم انكم تكذبون معناه وتجعلون رزقى اياكم انكم تكذبون
ذلك ان العرب تضيف أفعالها الى أنفسها والى ما أوقعت عليه فتقول قد سررت برؤيتك و برؤيتى
ك فكذلك ذلك ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد) يقول تعالى
كره واستفتحت الرسل على قومها أى استنصرت الله عليها وخاب كل جبار عنيد يقول هلك كل
متكبر جائر حائد عن الاقرار بتوحيد الله واخلاص العبادة له والعنيد والعاند والعنود بمعنى واحد
من الجبار تقول هو جبار بين الجبرية والجبروتية والجبروه والجبروت و بنحو الذى قلنا فى ذلك
ل أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
حدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد واستفتحوا
ل الرسل كلها يقول استنصروا على أعدائهم ومعانديهم أى على من عاند عن اتباع الحق وتجنبه
حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى
ثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ح وحدثنى الحارث
ل ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله واستفتحوا قال الرسل كلها
ستنصروا وخاب كل جبار عنيد قال معاند للحق مجانبه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
جاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال ابن جريج استفتحوا على قومهم حدثنى محمد بن عمرو
ل ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى
ى عن أبيه عن ابن عباس واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد قال كانت الرسل والمؤمنون يستضعفهم

ن اللغات اصطلاحية وضعها البشر واحد وجماعة وحصل التعريف للباقين بالاشارة والقرائن كالاطفال قالوا ان كانت توقيفية والتوقيف
ما يكون بالوحى والوحى موقوف على لغة سابقة لقوله وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه أى بلغتهم لزم الدور وأجيب بان الآية تختص
سول له قوم ولا قوم لآدم فينتهى التوقيف اليه فيندفع الدور وتمسك طائفة من اليهود يقال لهم العيسوية بهذه الآية
فى ان محمدا رسول الله ولكن الى
العرب لانهم قومه وهم الذين
عرفوا فصاحة القرآن واعجازه
فيكون القرآن حجة عليهم لا على
غيرهم والجواب سلمنا ان قومه
هم العرب ولكن قوم النبى
أخص من أهل دعوته فقد يكون
أهل دعوته الناس كافة بل
الثقلين كما فى حق نبينا صلى الله
عليه وسلم لان التحدى وقع
بالفريقين فى قوله قل لئن اجتمعت
الانس والجن وانما يكون أولى
الالسنة لسان قوم الرسول
لانهم أقرب اليه فيرسل الرسول
أولا اليهم ليبين لهم فيفقهوا عنه
مايدعوهم اليه ثم ينوب التراجم
فى كل أمة من أمم دعوته مقام
الاصل و يكفى التطويل و يؤمن
اللبس والتخليط و يوجب للمفسرين
الثواب الجزيل فى التعلم والتعليم
والارشاد والاجتهاد وقالت المعتزلة
ان مقدمة هذه الآيات وهى قوله
لتخرج الناس ووسطها وهو قوله
ليبين لهم فان فائدة التبيين انما
تظهر اذا كان للمكلف قدرة
واختيار وآخرها وهو قوله الحكيم
فان الحكمة تنافى خلق الكفر
والقبائح تدل على صحة مذهب
الاعتزال وقالت الاشاعرة قوله
باذن ربهم وقوله فيضل الله من
يشاء وقوله العزيز فان العزة
لا تجامع ان يكون لغيره قدرة
وتصرف يؤيد مذهبنا أقول نحن
حققنا مسألة الجبر مرارا فتذكر

ومما يخص هذا الموضع قول الفراء اذا ذكر فعل و بعده فعل آخر فان
لم يكن النسق مشاكلا للاول فالرفع على الاستئناف هو الوجه كقوله لنبين لكم ونقر بالرفع نظيره فى الآية قوله فيضل بالرفع على الاستئناف
نه قال وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليكون بيانه لهم تلك الشرائع بلغة ألفوها واعتادوها ومع ذلك فان المضل والهادى هو الله

قومهم ويقهرونهم ويكذبونهم ويدعونهم الى ان يعودوا فى ملتهم فابى الله عز وجل لرسله وللمؤمنين ان يعودوا فى ملة الكفر وأمرهم ان يتوكلوا على الله وأمرهم ان يستفتحوا على الجبابرة ووعدهم ان يسكنهم الارض من بعدهم فانجز الله لهم ما وعدهم واستفتحوا كما أمرهم ان يستفتحوا وخاب كل جبار عنيد **حدثنى** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا أبو عوانة عن المغيرة عن ابراهيم فى قوله وخاب كل جبار عنيد قال هو الناكب عن الحق أى الحائد عن اتباع طريق الحق **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا مطرف بن بشر عن هشيم عن مغيرة عن سماك عن ابراهيم وخاب كل جبار عنيد قال الناكب عن الحق **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واستفتحوا يقول استنصرت الرسل على قومها قوله وخاب كل جبار عنيد والجبار العنيد الذى أبى ان يقول لا اله الا الله **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واستفتحوا قال استنصرت الرسل على قومها وخاب كل جبار عنيد يقول عنيد عن الحق معرض عنه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وزاد فيه معرض أبى ان يقول لا اله الا الله **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وخاب كل جبار عنيد قال العنيد عن الحق الذى يعند عن الطريق قال والعرب تقول شر الاهل العنيد الذى يخرج عن الطريق **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد قال الجبار هو المتجبر وكان ابن زيد يقول فى معنى قوله واستفتحوا خلاف قول هؤلاء ويقول انما استفتحت الامم فاجيبت **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واستفتحوا قال استفتاحهم بالبلاء قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء كما أمطرتها على قوم لوط أو ائتنا بعذاب أليم قال كان استفتاحهم بالبلاء كما استفتح قوم هود ائتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال فالاستفتاح العذاب قال قيل لهم ان لهذا أجلا حين سألوا الله ان ينزل عليهم فقال بل نؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار فقالوا لا نريد ان نؤخر الى يوم القيامة ربنا عجل لنا قطنا عذابنا قبل يوم الحساب وقرأ ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب حتى بلغ ومن تحت أرجلهم ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ) يقول عز ذكره من ورائه من أمام كل جبار جهنم يردونها ووراء فى هذا الموضع يعنى امام كما يقال ان الموت من ورائك أى قدامك وكما قال الشاعر

أتوعدنى وراء بنى رباح * كذبت لتقصرن يداك دونى

يعنى وراء بنى رباح قدام بنى رباح وامامهم وكان بعض نحوى أهل البصرة يقول انما يعنى بقوله من ورائه أى من امامه لانه وراء ما هو فيه كما يقول لك وكل هذا من ورائك أى سيأتى عليك وهو من وراء ما أنت فيه لان ما أنت فيه قد كان قبل ذلك وهو من ورائه وقال وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا فى هذا المعنى أى كان وراء ما هم فيه أمامهم وكان بعض نحوى أهل الكوفة يقول أكثر ما يجوز هذا فى الاوقات لان الوقت يمر عليك فيصير خلفك اذا جزته وكذلك كان وراءهم ملك لانهم يجوزونه فيصير وراءهم وكان بعضهم يقول هو من حروف الاضداد يعنى وراء يكون قداما وخلفا وقوله ويسقى من ماء صديد يقول ويسقى من ماء ثم بين ذلك الماء جل ثناؤه وما هو فقال هو

والبيان لا يوجب حصول الهداية الا اذا جعله الله واسطة وسببا لما بين ان المقصود من بعثة نبينا صلى الله عليه وسلم هو اخراج الناس من الظلمات الى النور أراد ان يبين ان الغرض من ارسال جميع الانبياء لم يكن الا ذلك وذكر لذلك مثالا وخص موسى بالذكر لان أمته أكثر الامم سوى أمة محمد كما جاء فى الحديث ولكثرة معجزاته القاهرة ومعنى ان أخرج أى أخرج لان الارسال فيه معنى القول ويجوز ان يكون ان ناصبة والتقدير بان أخرج ومعنى التذكير بايام الله الانذار بوقائعه التى وقعت على الامم قبلهم ويقال أيام العرب لحروبها وملاحمها وعن ابن عباس أيام الله نعماؤه من تظليل الغمام وانزال المن والسلوى وبلاؤه اهلاك القرون أو الايام التى كانوا تحت تسخير فرعون أو المراد عظهم بالترغيب والترهيب ان فى ذلك التذكير والتنبيه دلائل لكل صبار على الضراء شكور على السراء وذلك أن فائدة الآيات انما تعود عليهم حيث ينتفعون بها ولما أمر الله موسى بالتذكير حكى عنه انه ذكرهم ولم يقل ههنا ياقوم كما ذكر فى المائدة اقتصارا على ما ذكره هنالك وقوله عليكم ان كان صلة للنعمة بمعنى الانعام فقوله اذ أنجاكم ظرف للانعام أيضا وان كان مستقرا بمعنى اذكروا نعمة الله مستقرة عليكم جاز ان ينتصب اذ أنجاكم بعليكم وفى الوجهين جاز ان يكون اذ بدلا من النعمة أى اذكروا وقت انجائكم وهو بدل الاشتمال وباقى الآية قدمر فى أول البقرة ومن جملة النعم قوله واذ تأذن أى واذكروا حين أذن ربكم ايذانا بليغا ينتفى عنده الشكوك وتزاح معه الشبهات وقد تقدم فى أواخر الاعراف ان فيه معنى القسم ولذلك دخلت اللام الموطئة فى الشرط والنون المؤكدة فى الجزاء وقد سلف منا فى هذا الكتاب ان الشكر بالحقيقة عبارة عن صرف العبد جميع أقسام ما أنعم الله تعالى به عليه فيما أعطاه لاجله ولا شك ان المكلف اذا سلك هذا الطريق كان دائما فى مطالعة أقسام نعم الله وفى ملاحظة دقائق لطفه وصنعه وفى اعمال الجوارح فى الاعمال الصالحة الكاسبة لانوار الملكات الجيدة وشغل النفس بمطالعة النعم يوجب مزيد محبة المنعم وقد يترقى العبد

صديدولذلك ردالصديدفى اعرابه على الماءلانه بيان عنه والصديدهو القيح والدم وكذلك تاوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمدبن عمرو قال ثنا أبوعاصم قال ثنا عيسى و **حدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء ح و **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله من ماء صديد قال قيح ودم **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله و يسقى من ماء صديد والصديد ما يسيل من دمه ولحمه وجلده **حدثنا** الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبدالرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله ويسقى من ماء صديد قال ما يسيل من بين لحمه وجلده **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عمن ذكره عن الضحاك و يسقى من ماء صديد قال يعنى بالصديد ما يخرج من جوف الكافر فيختلط بالقيح والدم وقوله يتجرعه يتحساه ولا يكاد يسيغه يقول ولا يكاد يزدرده من شدة كراهته وهو قد يسيغه من شدة العطش والعرب تجعل لا يكاد فيما قد فعل وفيما لم يفعل فاما ما قد فعل فمنه هذا لان الله جل ثناؤه جعل لهم ذلك شرابا وأما ما لم يفعل وقد دخلت فيه كاد فقوله حتى اذا أخرج يده لم يكد يراها فهو لا يراها و بنحو ما قلنا فى أن معنى قوله ولا يكاد يسيغه وهو يسيغه جاء الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الرواية بذلك **حدثنى** محمدبن المثنى قال ثنى ابراهيم أبو اسحق الطالقانى قال ثنا ابن المبارك عن صفوان بن عمرو عن عبدالله بن بشر عن أبى امامة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله و يسقى من ماء صديد يتجرعه فاذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره يقول الله عز و جل وسقوا ماء حميما فقطع أمعاءهم وقوله وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا معمر عن ابن المبارك قال ثنا صفوان بن عمرو عن عبيدالله بن بشر عن أبى امامة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله و يسقى من ماء صديد فذكر مثله الا انه قال سقوا ماء حميما **حدثنى** محمدبن خلف العسقلانى قال ثنا حياة بن شريح الحمصى قال ثنا بقية عن صفوان بن عمرو قال ثنى عبيدالله بن بشر عن أبى امامة عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله سواء وقوله و يأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت فانه يقول و يأتيه الموت من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وشماله ومن كل موضع من أعضاء جسده وما هو بميت لانه لا تخرج نفسه فيموت فيستريح ولا يحيا لتعلق نفسه بالحناجر فلا ترجع الى مكانها كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فى قوله يتجرعه ولا يكاد يسيغه و يأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت قال تعلق نفسه عند حنجرته فلا تخرج من فيه فيموت ولا ترجع الى مكانها من جوفه فيجد لذلك راحة فتنفعه الحياة **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا يزيد بن هارون قال ثنا العوام بن حوشب عن ابراهيم التيمى قوله و يأتيه الموت من كل مكان قال من كل تحت شعرة فى جسده وقوله ومن ورائه عذاب غليظ يقول ومن وراء ما هو فيه من العذاب يعنى امامه وقدامه عذاب غليظ ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شئ ذلك هو الضلال البعيد) اختلف أهل العربية فى رافع مثل فقال بعض نحويى البصرة انما هو كانه قال ومما نقص عليكم مثل الذين كفروا ثم اقبل يفسر كما قال مثل الجنة وهذا كثير وقال بعض نحويى الكوفيين انما المثل للاعمال ولكن العرب

من هذه الحالة الى ان يصير حبه للمنعم شاغلا له عن رؤية النعم و يصدر منه الاعمال الصالحة بطريق الاعتياد حتى يصير التطبع طباعا والتكلف خلقا وهذا معنى اقتضاء الشكر مزيد الانعام وقد يفيض عليه بحكم وعد الله الذى هو الحق والصدق سجال مواهبه الدينية والدنيوية لانه مهما صار مطيعا منقاد الواجب الوجود سبحانه تجلى فيه نور الوجوب فلا غرو أى لا عجب ان ينقاد لذلك النور كثير من الممكنات وينفتح عليه باب التصرف فى الخلق بالحق للحق وان كان حال المكلف بضد ما قلنا ظهر عليه اضداد تلك الآثار لا محالة وذلك قوله ولئن كفرتم يعنى كفران النعم ان عذابى لشديد ثم ان منافع الشكر ومضار الكفران لا تعود الا الى صاحبه أو عليه والله تعالى غنى عن ذلك كله فقال ان تكفروا أنتم الآية وذلك ان واجب الوجود فى ذاته واجب الوجود فى جميع صفاته ولن يكون كذلك الا اذا كان غنيا عن الحاجات متصفا بكل الكمالات أهلا للحمد وان لم يكن حامدا قوله ألم يأتكم يحتمل ان يكون خطابا من موسى لقومه والغرض تخويفهم بمثل هلاك من تقدم من القرون فيكون داخلا تحت التذكير بايام الله واحتمل ان يكون مخاطبة من الله على لسان موسى لقومه يذكرهم أمر القرون الاولى قال أبو مسلم والاكثرون على انه ابتداء مخاطبة لقوم الرسول صلى الله عليه وسلم تحذيرا لهم عن مخالفته وقوله والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله ان كان جملة من مبتدأ وخبره فالمجموع اعتراض وان كان قوله والذين من بعدهم معطوفا على قوم نوح فقوله لا يعلمهم الا الله وحده اعتراض ثم ان عدم العلم اما ان يكون راجعا الى صفاتهم بان تكون أحوالهم وأخلاقهم ومدد أعمارهم غير معلومة واما ان يكون عائدا الى ذواتهم بان يكون فيما بين القرون أقوام ما بلغنا أخبارهم كما روى عن ابن عباس بين عدنان واسمعيل ثلاثون أبا لا يعرفون وكان ابن مسعود اذا قرأ هذه الآية قال كذب النسابون يعنى انهم يدعون علم الانساب وقد نفى الله علمها عن العباد ونظير الآية قوله وقرونا بين ذلك كثيرا منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك قال القاضى وعلى هذا الوجه لا يمكن القطع بمقدار السنين

نحن لدن آدم عليه السلام الى هذا الوقت لانه لو أمكن ذلك لم يبعد تحصيل العلم بالانساب الموصولة ثم انه تعالى حكى عن هؤلاء الاقوام انهم لما جاءتهم رسلهم بالبينات أتوا بامور أحدها فردوا أيديهم في أفواههم وفيه قولان أحدهما ان المراد باليد والفم الجارحتان وعلى هذا فيه احتمالان الاول ان الكفار ردوا أيديهم في أفواههم فعضوها غيظا وضجرا مما جاءت به الرسل كقوله عضوا عليكم الانامل من الغيظ قاله ابن عباس وابن مسعود وهو الاظهر أو وضعوا الايدي على الافواه ضحكا واستهزاء كمن غلبه الضحك أو وضعوا أيديهم على أفواههم مشيرين بذلك الى الانبياء ان قفوا عن هذا الكلام واسكتوا عن ذكر هذا الحديث قاله الكلبي أو أشاروا بايديهم الى ألسنتهم والى ما تكلموا به من قولهم انا كفرنا بما أرسلتم به أي هذا جوابنا لكم ليس عندنا غيره اقناطا لهم من التصديق وهذا قول قوي لعطف قوله وقالوا على قوله فردوا الاحتمال الثاني ان تكون الضمائر راجعة الى الرسل والمراد ان الرسل لما أيسوا منهم سكتوا ووضعوا أيدي أنفسهم على أفواه أنفسهم أرادوا انهم لا يعودون الى ذلك الكلام ألبتة أو يكون الضميران الاخيران راجعين الى الرسل والمعنى ان الكفار أخذوا أيدي الرسل ووضعوها على أفواههم ليسكتوهم ويقطعوا كلامهم أو يكون الضمير الاخير فقط عائدا الى الرسل والمراد ان الكفار لما سمعوا وعظ الانبياء ونصائحهم أشاروا بايديهم الى أفواه الرسل تكذيبا لهم وردا عليهم أو وضعوا أيديهم على أفواه الانبياء منعا لهم من الكلام فهذه جملة الاحتمالات على القول الاول القول الثاني ان ذكر اليد والفم توسع ومجاز عن أبي مسلم ان المراد باليد ما نطقت به الرسل بافواههم من الحجج لان دلائل الوحي من أجل النعم لانهم اذا كذبوا الآيات ولم يقبلوها فكانهم ردوها الى حيث جاءت منه على طريق المثل ونقل محمد ابن جرير عن بعضهم انه يقال للرجل اذا أمسك عن الجواب رد يده في فيه فمعنى الآية انهم سكتوا عن الجواب وزيف بانهم قد أجابوا بالتكذيب وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به والمراد بما زعمتم ان الله أرسلكم به وكانهم في أول الامر حاولوا اسكات الانبياء وفي المرتبة الثانية صرحوا

آخر

تقدم الاسماء لانها أعرف ثم تأتي بالخبر الذي تخبر عنه مع صاحبه ومعنى الكلام مثل أعمال الذين كفروا بربهم كرماد كما قيل ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ومعنى الكلام ويوم القيامة ترى وجوه الذين كذبوا على الله مسودة قال ولو خفض الاعمال جاز كما قال يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه الآية وقوله مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الانهار قال فتجري هو في موضع الخبر كانه قال ان تجري وان يكون كذا وكذا فلو أدخل أن جاز قال ومنه قول الشاعر

ذريني ان أمرك لن يطاعا * وما ألفيتني حلمي مضاعا

قال فالحلم منصوب بالفيت على التكرير قال ولو رفعه كان صوابا قال وهذا مثل ضربه الله لاعمال الكفار فقال مثل أعمال الذين كفروا يوم القيامة التي كانوا يعملونها في الدنيا يزعمون انهم يريدون الله بها مثل رماد عصفت الريح عليه في يوم ريح عاصف فنسفته وذهبت به فكذلك أعمال أهل الكفر به يوم القيامة لا يجدون منها شيأ ينفعهم عند الله فينجيهم من عذابه لانهم لم يكونوا يعملونها لله خالصا بل كانوا يشركون فيها الاوثان والاصنام يقول الله عز وجل ذلك هو الضلال البعيد يعني أعمالهم التي كانوا يعملونها في الدنيا التي يشركون فيها مع الله شركاء هي أعمال عملت على غير هدى واستقامة بل على جور عن الهدى بعيد وأخذ على غير استقامة شديد وقيل في يوم عاصف فوصف بالعصوف وهو من صفة الريح لان الريح تكون فيه كما يقال يوم بارد ويوم حار لان البرد والحرارة يكونان فيه وكما قال الشاعر * يومين غيمين ويوما شمسا * فوصف اليومين بالغيمين وانما يكون الغيم فيهما وقد يجوز أن يكون أريد به في يوم عاصف الريح فحذفت الريح لانها قد ذكرت قبل ذلك فيكون ذلك نظير قول الشاعر * اذا جاء يوم مظلم الشمس كاسف * يريد كاسف الشمس ولو وقيل هو من نعت الريح خاصة غير انه لما جاء بعد اليوم اتبع اعرابه وذلك ان العرب تتبع الخفض الخفض في النعوت كما قال الشاعر

تريك سنة وجه غير مقرفة * ملساء ليس بها خال ولا ندب

فخفض غيرا اتباعا لاعراب الوجه وانما هي من نعت السنة والمعنى سنة وجه غير مقرفة وكما قالوا هذا جحر ضب خرب وبالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج في قوله كرماد اشتدت به الريح قال حملته الريح في يوم عاصف حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف يقول الذين كفروا بربهم وعبدوا غيره فاعمالهم يوم القيامة كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لا يقدرون على شيء من أعمالهم تنفعهم كما لا يقدر على الرماد اذا أرسل عليه الريح في يوم عاصف وقوله ذلك هو الضلال البعيد أي الخطا البين البعيد عن طريق الحق ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ألم تر أن الله خلق السموات والارض بالحق ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز) يقول عز ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تر يا محمد بعين قلبك فتعلم ان الله انشأ السموات والارض بالحق منفردا بانشائها بغير ظهير ولا معين ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد يقول ان الذي تفرد بخلق ذلك وانشائه من غير معين ولا شريك ان هو شاء ان يذهبكم فيفنيكم أذهبكم وأفناكم ويأت بخلق آخر سواكم مكانكم فيجدد خلقهم وما ذلك على الله بعزيز يقول وما اذهابكم وافناؤكم وانشاء خلق

بتكذيبهم وفي الثالثة قالوا وانا لفي شك وقد مر مثله في سورة هود فان قلت كيف صرحوا بالكفر ثم بنوا أمرهم على الشك قلنا أرادوا انا كافرون برسالتكم وان نزلنا عن هذا المقام فلا أقل من انا نشك في صحة نبوتكم ومع كمال الشك لا يطمع في الاعتراف بنبوتكم ثم انه سبحانه يحكي جواب الرسل وذلك قولهم أفي الله شك فاطر السموات والارض (١١٧). أدخل همزة الانكار على الظرف لان الكلام ليس في الشك انما هو في المشكوك فيه وان وجود الله لا يحتمل الشك قال الضعيف المذنب المفتقر الى عفو ربه الكريم مؤلف الكتاب الحسن ابن محمد المشتهر بنظام النيسابوري نظم الله أحواله في الدارين انه كان من عقيدتي ان العلم بوجود الواجب في الخارج من جملة البديهيات وكان يستبعد ذلك كثير من أقراني وأصحابي لما رأوا ان الاقدمين ما زالوا يبرهنون على ذلك في الكتب الكلامية والحكمية فكنت قد كتبت لاجلهم رسالة في الالهيات مشتملة على دلائل تجري مجرى المنبهات على ذلك المعنى فان الضروريات قد ينبه عليها وان لم يحتج في الاقتناص الى البراهين والآن أرى ان أذكر بعض تلك المنبهات في هذا المقام لانها مقررة لقوله سبحانه أفي الله شك فاقول وبالله التوفيق المفهوم بالنظر الى ذاته والى الخارج اما ان يكون واجب الوجود فقط أو واجب العدم فقط أو ممكن الوجود والعدم فقط أو واجب الوجود والعدم معا أو واجب الوجود وممكن الوجود والعدم معا أو واجب الوجود والعدم أو واجب الوجود وممكن الوجود والعدم معا أو واجب العدم وممكن الوجود والعدم معا أو واجب الوجود وواجب العدم وممكن الوجود والعدم جميعا فهذه أقسام سبعة والعقل الصريح لا يشك في استحالة خمسة أقسام منها في الخارج الاول واجب العدم لذاته فقط الثاني واجب الوجود لذاته و واجب العدم في ذاته معا الثالث واجب الوجود لذاته وممكن الوجود والعدم لذاته الرابع واجب العدم لذاته وممكن الوجود والعدم لذاته الخامس واجب الوجود لذاته وواجب العدم لذاته وممكن الوجود والعدم في ذاته ثم نقول ان العقل يحكم بلا شك في استحالة الوجود الخارجي لهذه الاقسام الخمسة فينبغي ان لا يشك في وجود الواجب

آخر سواكم مكانكم على الله بممتنع ولا متعذر لانه القادر على ما يشاء واختلفت القراء في قراءة قوله ألم تر أن الله خلق فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض الكوفيين خلق على فعل وقرأته عامة قراء أهل الكوفة خالق على فاعل وهما قراءتان مستفيضتان قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (وبرزوا لله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شئ قالوا لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا مالنا من محيص) يعني تعالى ذكره بقوله وبرزوا لله جميعا وظهر هؤلاء الذين كفروا به يوم القيامة من قبورهم فصاروا بالبراز من الارض جميعا يعني كلهم فقال الضعفاء للذين استكبروا يقول فقال التباع منهم للمتبوعين وهم الذين كانوا يستكبرون في الدنيا عن اخلاص العبادة لله واتباع الرسل الذين أرسلوا اليهم انا كنا لكم تبعا في الدنيا والتبع جمع تابع كما الغيب جمع غائب وانما عنوا بقولهم انا كنا لكم تبعا انهم كانوا اتباعهم في الدنيا يأتمرون لما يأمرونهم به من عبادة الاوثان والكفر بالله وينتهون عما نهوهم عنه من اتباع رسل الله فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شئ يعنون فهل أنتم دافعون عنا اليوم من عذاب الله من شئ وكان ابن جريج يقول نحو ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله وقال الضعفاء قال الاتباع للذين استكبروا قال للقادة وقوله لو هدانا الله لهديناكم يقول عز ذكره قالت القادة على الكفر بالله لتباعها لو هدانا الله يعنون لو بين الله لنا شيأ ندفع به عذابه عنا اليوم لهديناكم لبيناه ذلك لكم حتى تدفعوا العذاب عن أنفسكم ولكنا قد جزعنا من العذاب فلم ينفعنا جزعنا منه وصبرنا عليه سواء علينا أجزعنا أم صبرنا مالنا من محيص يعنون مالهم من مراغ يروغون عنه يقال منه حاص عن كذا اذا راغ عنه يحيص حيصا وحيوصا وحيصانا حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن الحكم عن عمرو بن أبي ليلى أحد بني عامر قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول بلغني أو ذكر لي ان أهل النار قال بعضهم لبعض يا هؤلاء انه قد نزل بكم من العذاب والبلاء ما قد ترون فهلم فلنصبر فلعل الصبر ينفعنا كما صبر أهل الدنيا على طاعة الله فنفعهم الصبر اذ صبروا فقالوا فيجمعون رأيهم على الصبر قال فصبروا فطال صبرهم ثم جزعوا فنادوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا مالنا من محيص أي من منجا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله سواء علينا أجزعنا أم صبرنا مالنا من محيص قال ان أهل النار قال بعضهم لبعض تعالوا فانما أدرك أهل الجنة الجنة ببكائهم وتضرعهم الى الله فتعالوا نبكي ونتضرع الى الله قال فبكوا فلما رأوا ذلك لا ينفعهم قالوا تعالوا فانما أدرك أهل الجنة الجنة بالصبر تعالوا نصبر فصبروا صبرا لم ير مثله فلم ينفعهم ذلك فعند ذلك قالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا مالنا من محيص ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخي اني كفرت بما أشركتمون من قبل ان الظالمين لهم عذاب اليم) يقول تعالى ذكره وقال ابليس لما قضي الامر يعني لما أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار واستقر بكل فريق منهم قرارهم ان الله وعدكم أيها الاتباع النار ووعدتكم النصرة فأخلفتكم وعدي ووفى الله لكم بوعده وما كان لي

عليكم من سلطان يقول وما كان لى عليكم فيما وعدتكم من النصرة من حجة تثبت لى عليكم بصدق قولى الا ان دعوتكم وهذا من الاستثناء المنقطع عن الاول كما تقول ماضربته الا انه أحمق ومعناه ولكن دعوتكم فاستجبتم لى يقول الا ان دعوتكم الى طاعتى ومعصية الله فاستجبتم لدعائى فلا تلومونى على اجابتكم اياى ولوموا أنفسكم عليها ما أنا بمصرخكم يقول ما أنا بمغيثكم وما أنتم بمصرخى ولا أنتم بمغيثى من عذاب الله فمنجى منه انى كفرت بما أشركتمونى من قبل يقول انى جحدت ان أكون شريكا لله فيما أشركتمونى فيه من عبادتكم من قبل فى الدنيا ان الظالمين لهم عذاب أليم يقول ان الكافرين بالله لهم عذاب أليم من الله موجع يقال أصرخت الرجل اذا اغثته اصراخا وقد صرخ الصارخ يصرخ و يصرخ قليلة وهو الصريخ والصراخ و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن عامر فى هذه الآية ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخى انى كفرت بما أشركتمونى من قبل قال خطيبان يقومان يوم القيامة ابليس وعيسى بن مريم فاما ابليس فيقوم فى حزبه فيقول هذا القول وأما عيسى عليه السلام فيقول ماقلت لهم الا ما أمرتنى به ان اعبدوا الله ربى وربكم وكنت عليهم شهيدا مادمت فيهم فلما توفيتنى كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شئ شهيد **حدثنى** يعقوب ابن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبى قال يقوم خطيبان يوم القيامة أحدهما عيسى والآخر ابليس فاما ابليس فيقوم فى حزبه فيقول ان الله وعدكم وعد الحق فتلا داود حتى بلغ بما أشركتمونى من قبل فلا أدرى اتم الآية أم لا واما عيسى عليه السلام فيقال له أأنت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله فتلا حتى بلغ انك أنت العزيز الحكيم **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا على بن عاصم عن داود بن أبى هند عن عامر قال يقوم خطيبان يوم القيامة على رؤس الناس يقول الله عز وجل ياعيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله الى قوله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم قال ويقوم ابليس فيقول وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخى ما أنا بمغيثكم وما أنتم بمغيثى **حدثنا** الحسين قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنى خالد عن داود عن الشعبى فى قوله ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخى قال خطيبان يقومان يوم القيامة فاما ابليس فيقول هذا وأما عيسى فيقول ماقلت لهم الا ما أمرتنى به **حدثنا** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن رشدين بن سعد قال أخبرنى عبد الرحمن بن زياد عن دخين الحجرى عن عقبة بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الحديث قال يقول عيسى ذلكم النبى الامى فيأتونى فيأذن الله لى ان أقوم فيثور مجلسى من أطيب ريح شمها أحد حتى آتى ربى فيشفعنى و يجعل لى نورا الى نور من شعر رأسى الى ظفر قدمى ثم يقول الكافرون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فقم أنت فاشفع لنا فانك أنت أضللتنا فيقوم فيثور مجلسه أنتن ريح شمها أحد ثم يعظم لجهنم و يقول عند ذلك ان الله وعدكم وعد الحق و وعدتكم فاخلفتكم الآية **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن رجل عن الحسن فى قوله وما كان لى عليكم من سلطان قال اذا كان يوم القيامة قام ابليس خطيبا على منبر من نار فقال ان الله وعدكم وعد الحق و وعدتكم فاخلفتكم الى قوله وما أنتم بمصرخى قال بناصرى انى كفرت بما أشركتمونى من قبل قال بطاعتكم اياى فى الدنيا **حدثنى**

المثنى

لذاته فقط فى الخارج لانه لو لم يكن موجودا فى الخارج كان معدوما فى الخارج فان كان عدمه لذاته كان من القسم الثانى من الممتنعات وان كان لغيره كان من القسم الثالث منها وكلاهما محال اذ المفروض خلاف ذلك فثبت كونه موجودا فى الخارج بالضرورة وهو المطلوب فهذه طريقة عذراء تيسرت لنا من غير احتياج الى دور وتسلسل يرد عليهما المنوع المشهورة وجه ثان الموجود فى الخارج اما واجب أو ممكن وهذه قضية اتفقوا على ضروريتها لانه ان كان مستغنيا عن المؤثر فى وجوده الخارجى فواجب والا فممكن فنقول ان كانت القسمة قسمة تنويع حتى يكون المعنى ان الموجود فى الخارج هذان النوعان فقد ثبت وجود الواجب فى الخارج بالضرورة وهو المطلوب وان كانت القسمة قسمة انفصال ولا محالة تكون مانعة الخلو فقط اما كونها مانعة الخلو فلاستحالة العقل رفعهما معا فى الخارج ضرورة ثبوت موجود ما فى الخارج بالضرورة واما انها ليست بمانعة الجمع فلان الممكن موجود بالضرورة ولا منافاة بين وجود الواجب ووجود الممكن بالضرورة والا لم يستدل العقلاء من وجود الممكن على اثبات الواجب بل يستدلون منه على نفيه واذا كان الجمع بين الواجب والممكن ممكنا فى الوجود والممكن موجود بالضرورة مع انه مفتقر فى وجوده الى مؤثر موجود فلان يكون الواجب موجودا يكون أولى بالضرورة لاستغنائه عن المؤثر وكون ذاته كافية فى ايجاب الوجود له وهذه مقدمة جلية مكشوفة ان تامل فى مفهوم واجب الوجود اذ لا معنى لوجوب الوجود الا انه وجود يوجد البتة من تلقاء نفسه ومع قطع النظر عما سواه ولهذا قال المحققون ان الوجود يقع على الواجب وعلى الممكن بالتشكيك بمعنى انه فى الواجب أول وأولى منه فى الممكن وجه ثالث طبيعة الواجب وطبيعة الممكن من حيث ذاتاهما يشتركان فى صحة وجودهما الخارجى بالضرورة و يفترقان فى ان الواجب ذاته كافية فى ايجاب الوجود له والممكن لا يكفى فيه ذلك بل يحتاج فى ايجاب وجوده الخارجى الى الغير ولا ريب ان الاول أقرب الى طبيعة الوجود من الثانى لان الموقوف على مقدمات أكثر اعسر وجودا والثانى

المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عمن ذكره قال سمعت محمد بن كعب القرظى قال فى قوله وقال الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم وعد الحق قال قام ابليس يخطبهم فقال ان الله وعدكم وعد الحق الى قوله ما أنا بمصرخكم يقول بمغن عنكم شيأ وما أنتم بمصرخى انى كفرت بما أشركتمونى من قبل قال فلما سمعوا مقالته مقتوا أنفسهم قال فنودوا لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخى ما أنا بمغيثكم وما أنتم بمغيثى قوله انى كفرت بما أشركتمونى من قبل يقول عصيت الله قبلكم **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخى انى كفرت بما أشركتمونى من قبل قال هذا قول ابليس يوم القيامة يقول ما أنتم بنافعى وما أنا بنافعكم انى كفرت بما أشركتمونى من قبل قال شركته عبادته **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله بمصرخى قال بمغيثى **حدثنا** الحسن ابن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر الرازى عن الربيع بن أنس قال ما أنا بمنجيكم وما أنتم بمنجى **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال خطيب السوء ابليس الصادق أفرأيتم صادقا لم ينفعه صدقه ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان أقهركم به الا أن دعوتكم فاستجبتم لى قال أطعتمونى فلا تلومونى ولوموا أنفسكم حين أطعتمونى ما أنا بمصرخكم ما أنا بناصركم ولا مغيثكم وما أنتم بمصرخى وما أنتم بناصرى ولا مغيثى لما بى انى كفرت بما أشركتمونى من قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم **حدثنى** المثنى قال ثنا سويد قال ثنا ابن المبارك عن الحكم عن عمرو بن أبى ليلى أحد بنى عامر قال سمعت محمد بن كعب القرظى يقول وقال الشيطان لما قضى الامر قال قام ابليس عند ذلك يعنى حين قال أهل جهنم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص فخطبهم فقال ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم الى قوله ما أنا بمصرخكم يقول بمغن عنكم شيأ وما أنتم بمصرخى انى كفرت بما أشركتمونى من قبل قال فلما سمعوا مقالته مقتوا أنفسهم قال فنودوا لمقت الله أكبر من مقتكم الآية ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم تحيتهم فيها سلام ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها فى السماء تؤتى أكلها كل حين باذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) يقول عز ذكره وادخل الذين صدقوا الله ورسوله فاقروا بوحدانية الله وبرسالة رسله وان ما جاءت به من عند الله حق وعملوا الصالحات يقول وعملوا بطاعة الله فانتهوا الى أمر الله ونهيه جنات تجرى من تحتها الانهار بساتين تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها يقول ادخلوها بامر الله لهم بالدخول تحيتهم فيها سلام وذلك ان شاء الله كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قوله تحيتهم فيها سلام قال الملائكة يسلمون عليهم فى الجنة وقوله ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة

واقع بالضرورة فالاول أولى بكونه ضرورى الوقوع وجه رابع نسبة كل محمول الى موضوعه لا يخلو فى نفس الامر من ان يكون بالوجوب أو بالامكان أو بالامتناع فنسبة الوجود الخارجى الى الماهيات الخارجية من حيث ذواتها لا تخلو من أحد الامور الثلاثة لكن نسبته اليها بالامتناع ظاهرة الاستحالة فهى اما بالامكان أو بالوجوب ولا شك ان نسبة الوجود الى ذات الموجود أولى من نسبته الى غيره اذ الاصل عدم الغير فكل ما دل البرهان على ان وجوده من غيره لتغير فيه أو نقص يحكم عليه بانه ممكن الوجود وما لم يدل البرهان فيه على ذلك بل يدل على وجوب وجوده بجميع صفاته الكمالية فهو واجب الوجود ومن شك فى وجود ما وجوده من تلقاء نفسه ويكون متصفا بجميع الكمالات بعد مشاهدة ما وجوده من غيره وهو عرضة للنقائص والرذائل كان أهلا لان يهجر الحكمة وجه خامس نفس الامكان نقص لا نقص فوقه لاستتباعه العجز والافتقار وصحة العدم عليه الذى لا ضعف مثله والوجود المتصف به متحقق بالضرورة فالوجود الذى يجوزه العقل الصريح متصفا بصفة الوجوب كيف لا يكون متحققا ومن استبهم عليه مثل هذا الجلى فلا يلومن الا نفسه وجه سادس مقتضى ذات الشئ أقرب ايجابا له عند العقل من مقتضى كل ما يغايره لكن الوجود الذى مقتضاه الامكان ثابت فى الخارج مع ان ثبوته فى الخارج مقتضى الغير فالوجود الذى مقتضاه الوجوب ثابت بالطريق الاولى وجه سابع الوجود الممكن ثابت بالضرورة وليس ثبوت ذلك الموجود من تلقاء نفسه والا كان وجودا واجبا لانا لا نعنى بالوجود الواجب الا هذا فاما ان يكون من وجود واجب وهو المطلوب أو من وجود مثله وحينئذ ما لم يكن ثابتا فى نفسه لم يتصور منه افادة مثله فاذن حصل لنا وجود ممكن موصوف بالثبوت فى نفسه وموصوفا بكونه مفيدا لوجود مثله فاذا صح هذان الوصفان للوجود الممكن المفتقر فكيف لا يصحان للوجود الواجب الغنى بل نسبتهما الى الثانى أولى من نسبتهما الى الاول بحكم الفهم الصحيح وجه ثامن كون الشئ موجودا فى نفسه أقرب وأقبل عند العقل من كونه موجد الغيره اذ ليس كل من له

يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تر يا محمد بعين قلبك فتعلم كيف مثل الله مثلا وشبه شبها كلمة طيبة ويعني بالطيبة الايمان به جل ثناؤه كشجرة طيبة الثمرة وترك ذكر الثمرة استغناء بمعرفة السامعين عن ذكرها بذكر الشجرة وقوله أصلها ثابت وفرعها في السماء يقول عز ذكره أصل هذه الشجرة ثابت في الارض وفرعها وهو اعلاها في السماء يقول مرتفع علوا نحو السماء وقوله تؤتي أكلها كل حين باذن ربها يقول تطعم ما يؤكل منها من ثمرها كل حين بأمر ربها ويضرب الله الامثال للناس يقول ويمثل الله الامثال للناس ويشبه لهم الاشباه لعلهم يتذكرون يقول ليتذكروا حجة الله عليهم فيعتبروا بها ويتعظوا فينزجروا عما هم عليه من الكفر به الى الايمان وقد اختلف أهل التأويل في المعنى بالكلمة الطيبة فقال بعضهم عني بها ايمان المؤمن ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كلمة طيبة شهادة أن لا اله الا الله كشجرة طيبة وهو المؤمن أصلها ثابت يقول لا اله الا الله ثابت في قلب المؤمن وفرعها في السماء يقول يرفع بها عمل المؤمن الى السماء **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس كلمة طيبة قال هذا مثل الايمان فالايمان الشجرة الطيبة وأصله الثابت الذي لا يزول الاخلاص لله وفرعه في السماء فرعه خشية الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة قال كنخلة قال ابن جريج وقال آخرون الكلمة الطيبة أصلها ثابت في ذات أصل في الصلب وفرعها في السماء تعرج فلا تحجب حتى تنتهي الى الله وقال آخرون بل عني بها المؤمن نفسه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين باذن ربها يعني بالشجرة الطيبة المؤمن ويعني بالاصل الثابت في الارض وبالفرع في السماء يكون المؤمن يعمل في الارض ويتكلم فيبلغ عمله وقوله السماء وهو في الارض **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي في قوله ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة قال ذلك مثل المؤمن لا يزال يخرج منه كلام طيب وعمل صالح يصعد اليه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس قال أصلها ثابت في الارض وكذلك كان يقرؤها قال ذلك المؤمن ضرب مثله قال الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له قال أصلها ثابت قال أصل عمله ثابت في الارض وفرعها في السماء قال ذكره في السماء واختلفوا في هذه الشجرة التي جعلت للكلمة الطيبة مثلا فقال بعضهم هي النخلة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن معاوية بن قرة قال سمعت أنس بن مالك في هذا الحرف كشجرة طيبة قال هي النخلة **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا أبو قطن قال ثنا شعبة عن معاوية بن قرة عن أنس مثله **حدثنا** الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا شعبة عن معاوية بن قرة قال سمعت أنس بن مالك يقول كلمة طيبة كشجرة طيبة قال النخل **حدثني** يعقوب والحسن بن محمد قالا حدثنا ابن علية قال ثنا شعيب قال قال خرجت مع أبي العالية نريد أنس بن مالك قال فأتيناه فدعا بقناع عليه رطب فقال كلوا من هذه الشجرة

التي

وجود في نفسه يكون موجد لغيره وكل موجد لغيره موجود في نفسه واذا كان اتصاف الوجود الممكن مع ضعفه بابعد الامرين عن القبول واقعا فكيف لا يكون اتصاف الوجود الواجب مع قوته باقربهما من القبول واقعا وجه تاسع انجذاب النفوس السليمة وغير السليمة من الانبياء والاولياء والحكماء وسائر العقلاء من اخوان الصفاء واخدان الوفاء وأرباب البدع والاهواء الى وجود واجب متى رجعوا الى أنفسهم وطالعوا ملكوت السموات والارض وتأملوا في الاحوال الواردة عليهم من كشف كرب أو هجوم نعمة أجلى دليل على وجود رب جليل منزه عن سمات النقص والافول في حيز الامكان مفيض للخيرات مدبر للممكنات ولهذا قال رب السموات والارضين عن الظلمة المعاندين ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ثم أخبر انهم يعتذرون عن أصنامهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله اذ لم يكن جحدهم وعنادهم عن تحقيق وصدق وانما كانوا مكابرين في الظاهر ابتلاء من الله وشقاء منهم فالحاصل ان المؤمن والمشرك والمقر والجاحد سيان في انه تشهد فطرته بوجود صانع للعالم واجب في ذاته وصفاته ولا أدل من ذلك على انه ضروري الوجود وجه عاشر وهو الاستدلال بالآفاق كل موجود سوى الواجب فله ظهور في الخارج لكنه اذا اعتبر في نفسه لم يكن له ذلك من تلقاء نفسه فكان فقيرا في نفسه وذلك أفول له في أفق الامكان واذا كان ما مقتضى ذاته الافول طالعا فما مقتضى ذاته الطلوع أولى بان يكون طالعا وجه حادي عشر وهو الاستدلال بالانفس من تأمل في ذاته وفرض شخصه في هواء طلق لا يحس فيه بمتضاد وأغفل الحواس عن أفعالها وجد شيأ هو به هو وبذلك يصح أنيته وهو نفسه الناطقة التي نسبتها الى بدنه نسبة الملك الى المدينة يتصرف فيها كيف يشاء ومهما انقطعت علاقته عن البدن مات صاحبه وانخرط في سلك الجمادات فكان البدن لضعفه وخسته مفتقر في قوامه وقيامه الى مدبر يديمه ويقيمه بجميع العالم الجسماني بل الممكنات بأسرها لخستها وفقرها تستند لا محالة الى ما هو أشرف منها وذلك ما وجوده من تلقاء نفسه وهو الواجب

الحق تعالى شأنه ولولاه لتبدد نظام العالم ولم يكن من الوجود عين ولا أثر وجه ثاني عشر وهو أنور الوجوه وأظهرها وهو الاستدلال بالنور على النور لاشك ان نورا وبغي به ماهو ظاهر في نفسه مظهر لغيره فنقول ان كان ظهوره في نفسه بنفسه فهو المطلوب والا فيحتاج الى مايظهره ومايظهره لايمكن ان لايكون ظاهرا في نفسه لان مالايكون له ظهور

في نفسه لايفيد ظهورا لغيره فننقل الكلام الى ذلك الظاهر بان نقول ان كان ظهوره في نفسه بنفسه فهو المطلوب والا فيحتاج الى مايظهره ومايظهره لايمكن ان لايكون ظاهرا في نفسه لان مالايكون له ظهور في نفسه لايفيد ظهورا لغيره فننقل الكلام الى ذلك الظاهر بان نقول ان كان ظهوره في نفسه بنفسه فذاك والا احتاج الى مايظهره ولابد ان ينتهي في طرف الصعود الى مايكون ظهوره في نفسه بنفسه والالم ينته الامر في طرف النزول الى الظاهر المفروض أولا فنهاية مالانهاية له محال من أي جانب فرض ولا تنتهض العودة اليومية نقضا علينا بناء على انها مسبوقة بعودات لاتتناهى فان لاتناهيها في جانب الازل محال عندنا وكنا قد كتبنا في بعض كتبنا بيان استحالة ذلك فان نقلت الكلام الى فيض الواجب وقلت الفيض الواقع في زمان الحال مسبوق بافاضات غير متناهية لاستحالة قلنا لو سلمنا ذلك لكنه لايستحيل في الواجب لان وجوده وأوصافه المعتبرة كلها مقتضيات ذاته ومقتضى ذات الشيء يدوم بدوام الشيء ومستحيل انفكاكه عنه فلانهاية فيضانه تابعة للامسبوقية بغيره وكون وجوده من ذاته ولايلزم من كون مطلق الفيض أزليا ان يكون الفيض المخصوص أزليا واذا ثبت وجوب انتهاء الظاهر المفروض الى ماهو ظاهر في نفسه بنفسه ثبت المطلوب وهو وجود نور الانوار تعالى شأنه وبهر برهانه وهو نهاية الممكنات في جانب الازل وبدايتها في جانب الابد فهو قديم أزلي ولان وجوده مقتضى ذاته ومابالذات لايزول فهو الباقي الدائم هذا ماسنح من المنبهات لهذا الضعيف أثبتها في هذا الكتاب الشريف ليبقى ان شاء الله على وجه الدهر وينظر فيهما من هو من أهلها في كل عصر والله

التي قال الله عز وجل ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء وقال الحسن في حديثه بقناع **حدثنا** خلاد بن أسلم قال أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا حماد بن سلمة قال أخبرنا شعيب بن الحبحاب عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بقناع بسر فقال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة قال هي النخلة **حدثنا** سوار بن عبد الله قال ثنا أبي قال ثنا حماد بن سلمة عن شعيب بن الحبحاب عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بقناع فيه بسر فقال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة قال هي النخلة قال شعيب فأخبرت بذلك أبا العالية فقال كذلك كانوا يقولون **حدثني** المثنى قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمة عن شعيب بن الحبحاب قال كنا عند أنس فأتينا بطبق أو قنع عليه رطب فقال كل يا أبا العالية فان هذا من الشجرة التي ذكر الله عز وجل في كتابه ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج ابن المنهال قال ثنا مهدي بن ميمون عن شعيب بن الحبحاب قال كان أبو العالية يأتيني فأتاني يوما في منزلي بعد ما صليت الفجر فانطلقت معه الى أنس بن مالك فدخلنا معه الى أنس بن مالك فجيء بطبق عليه رطب فقال أنس لأبي العالية كل يا أبا العالية فان هذه من الشجرة التي قال الله في كتابه ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة ثابت أصلها قال هكذا قرأها يومئذ أنس **حدثنا** أبو كريب قال ثنا طلق قال ثنا شريك عن السدي عن مرة عن عبد الله مثله **حدثني** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبد الغفار بن القاسم عن جامع بن أبي راشد عن مرة بن شراحيل الهمداني عن مسروق كشجرة طيبة قال النخلة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء ح **وحدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن السدي عن مرة عن عبد الله مثله **حدثني** المثنى قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا خالد قال أخبرنا حصين عن عكرمة في قوله كشجرة طيبة قال هي النخلة لاتزال فيها منفعة **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جويبر عن الضحاك في قوله كشجرة طيبة قال ضرب الله مثل المؤمن كمثل النخلة تؤتي أكلها كل حين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة كنا نحدث أنها النخلة **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كشجرة طيبة قال يزعمون أنها النخلة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تؤتي أكلها كل حين قال هي النخلة **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله وفرعها في السماء قال النخلة قال ثنا الحسن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا خالد عن الشيباني عن عكرمة تؤتي أكلها كل حين قال هي النخلة **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال شعيب بن الحبحاب عن أنس بن مالك الشجرة الطيبة النخلة وقال آخرون بل هي شجرة في الجنة ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا أبو كدينة قال ثنا قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس في قول الله عز وجل ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين باذن ربها قال هي شجرة في

المستعان قال بعض العقلاء من لطم على وجه صبي فتلك اللطمة تدل على وجود الصانع المختار وعلى حصول التكليف وعلى ثبوت دار الجزاء
وعلى ضرورة بعثة النبي أما الاول فلان الصبي يصيح ويقول من الذى ضربنى وماذاك الا بشهادة فطرته على ان هذه اللطمة لما حدثت بعد
عدمها وجب ان يكون حدوثها لاجل فاعل مختار أدخلها فى الوجود واذا كان حال هذا الحادث مع حقارته هكذا فما ظنك
بجميع الحوادث الكائنة فى
العالم العلوى والعالم السفلى وأما
دلالتها على وجوب التكليف فلان
ذلك الصبي ينادى و يصيح ويقول
له ضربنى ذلك الضارب وفيه دلالة
على ان الافعال الانسانية داخلة
تحت التكليف وان الانسان ما خلق
حتى يفعل أى شئ اشتهى وأما
دلالتها على الجزاء فلانه يطلب الجزاء
على تلك اللطمة ولا يتركه ما أمكنه
واذا كان الحال فى هذا العمل
القليل كذلك فكيف يكون الحال
فى جميع الاعمال وأما وجوب
النبوة فلانهم يحتاجون الى انسان
يبين لهم ان العقوبة الواجبة على
ذلك القدر من الجناية كم هى
ولا فائدة فى بعثة النبي الا تبيين
الشرائع والاحكام ومما يدعو
العاقل الى الاعتراف بالمبدأ والمعاد
انه لو أقر بهما ثم بان ان الامر على
خلافه فلا ضرر فيه البتة أما اذا
أنكر الصانع والتكليف والجزاء
وكانت هذه الامور فى الخارج
ثابتة حقة ففى انكارها أعظم
المضار فيلزم على العاقل ان يعترف
بهذه الامور أخذا بالاحوط ثم ان
الرسل بعد التنبيه على وجود
الصانع ذكروا فائدة الدعوة
وغايتها وذلك ثنتان الاولى قوله
يدعوكم أى الى الايمان ليغفر لكم
من ذنوبكم استدل بالآية من
جوز زيادة من فى الاثبات وذلك
لقوله تعالى فى موضع آخر ان الله
يغفر الذنوب جميعا وأجيب بانه
لا يلزم من غفران جميع الذنوب لامة محمد صلى الله عليه وسلم غفران جميع الذنوب لغيرهم فالوجه ان تكون فى
من للتبعيض تمييزا بين الفريقين ويؤيده ماذكرنا استقراء الآيات فانها ما جاءت فى خطاب الكافرين الا مقرونة بمن كما فى هذه الآية وفى
سورة نوح والاحقاف وقال فى خطاب المؤمنين فى سورة الصف يغفر لكم ذنوبكم بغير من وقيل أراد انه يغفر لهم ما بينهم وبين الله بخلاف

الجنة * وأولى القولين بالصواب فى ذلك قول من قال هى النخلة لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما **حدثنا** به الحسن بن محمد قال ثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال صحبت ابن عمر الى المدينة فلم أسمعه يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا حديثا واحدا قال كنا عند النبى صلى الله عليه وسلم فاتى بجمار فقال من الشجرة مثلها مثل الرجل المسلم فاردت ان أقول هى النخلة فاذا أنا أصغر القوم فسكت **حدثنا** الحسن قال ثنا يزيد بن هارون قال أخبرنا سليمان عن يوسف بن سرح عن رجل عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل تدرون ما الشجرة الطيبة قال ابن عمر فاردت ان أقول هى النخلة فمنعنى مكان عمر فقالوا الله ورسوله أعلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هى النخلة **حدثنا** الحسن قال ثنا يحيى بن حماد قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما لاصحابه ان شجرة من الشجر لا تطرح ورقها مثل المؤمن قال فوقع الناس فى شجر البدو ووقع فى قلبى أنها النخلة فاستحييت حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هى النخلة **حدثنا** الحسن قال ثنا عاصم بن على قال ثنا عبد العزيز بن مسلم القسملى قال ثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وهى مثل المؤمن فحدثونى ما هى فذكر نحوه **حدثنا** الحسن قال ثنا على قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا عبيد الله قال ثنى نافع عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرونى بشجرة كمثل الرجل المسلم تؤتى أكلها كل حين لا يتحات ورقها قال فوقع فى نفسى انها النخلة فكرهت ان أتكلم وثم ابو بكر وعمر فلما لم يتكلموا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هى النخلة **حدثنا** الحسن قال ثنا محمد بن الصباح قال ثنا اسمعيل عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه واختلف أهل التأويل فى معنى الحين الذى ذكر الله عز وجل فى هذا الموضع فقال تؤتى أكلها كل حين باذن ربها فقال بعضهم معناه تؤتى أكلها كل غداة وعشية ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا أبو معاوية قال ثنا الاعمش عن أبى ظبيان عن ابن عباس قال الحين قد يكون غدوة وعشية **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا الاعمش عن أبى ظبيان عن ابن عباس فى قوله تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال غدوة وعشية **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن الاعمش عن أبى ظبيان عن ابن عباس مثله **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد ابن أبى عدى عن شعبة عن سليمان عن أبى ظبيان عن سليمان بمثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا طلق عن زائدة عن الاعمش عن أبى ظبيان عن ابن عباس مثله **حدثنا** الحسن قال ثنا على بن الجعد قال ثنا شعبة عن الاعمش عن أبى ظبيان عن ابن عباس فى قوله تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال بكرة وعشيا **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن الاعمش عن أبى ظبيان عن ابن عباس تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال بكرة وعشية **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال يذكر الله كل ساعة من الليل والنهار **حدثنا** الحسن قال ثنا عفان قال ثنا أبو كدينة قال ثنا قابوس عن أبيه عن ابن عباس تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال غدوة وعشية **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جويبر عن الضحاك

مابينهم وبين العباد من المظالم وقيل من للبدل أى لتكون المغفرة بدلا من الذنوب وضعف بانه لم يوجد له فى اللغة نظير وعن الاصم انه أراد اذا تبتم يغفر لكم بعض الذنوب التى هى الكبائر فاما الصغائر فلا حاجة الى غفرانها لانها فى أنفسها مغفورة وزيفه القاضى بان الصغيرة انما تكون مغفورة من الموحدين حيث يزيد ثوابهم على عقابها فامامن لاثواب له أصلا فلا يكون شئ من ذنوبه صغيرا ولا كبيرا مغفورا

فى قوله تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال المؤمن يطيع الله بالليل والنهار وفى كل حين **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع تؤتى أكلها كل حين باذن ربها يصعد عمله أول النهار وآخره **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر عن الربيع بن أنس تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال يصعد عمله غدوة وعشية **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال تخرج ثمرتها كل حين وهذا مثل المؤمن يعمل كل حين كل ساعة من النهار وكل ساعة من الليل وبالشتاء والصيف بطاعة الله وقال آخرون معنى ذلك تؤتى أكلها كل ستة أشهر من بين صرامها الى حملها ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن طارق بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الحين ستة أشهر **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أيوب قال قال عكرمة سئلت عن رجل حلف ان لا يصنع كذا وكذا الى حين فقلت ان من الحين حينا يدرك ومن الحين حينا لا يدرك فالحين الذى لا يدرك قوله ولتعلمن نبأه بعد حين والحين الذى يدرك تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال وذلك من حين تصرم النخلة الى حين تطلع وذلك ستة أشهر **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابن الاصبهانى عن عكرمة قال الحين ستة أشهر **حدثنا** الحسين قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا خالد عن الشيبانى عن عكرمة فى قوله تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال هى النخلة والحين ستة أشهر **حدثنا** أبو كريب قال ثنا كثير بن هشام قال ثنا جعفر قال ثنا عكرمة تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال هو ما بين حمل النخلة الى ان تحرز **حدثنى** المثنى قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان قال قال عكرمة الحين ستة أشهر **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا قيس عن طارق بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه سئل عن رجل حلف أن لا يكلم أخاه حينا قال الحين ستة أشهر ثم ذكر النخلة ما بين حملها الى صرامها ستة أشهر **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن طارق عن سعيد بن جبير تؤتى أكلها كل حين قال ستة أشهر **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال تؤتى أكلها كل حين باذن ربها والحين ما بين السبعة والستة وهى تؤكل شتاء وصيفا **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال الحسن ما بين الستة الاشهر والسبعة يعنى الحين **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عبد الرحمن بن الاصبهانى عن عكرمة قال الحين ستة أشهر وقال آخرون بل الحين ههنا سنة ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن أبى مكين عن عكرمة ان نذران يقطع يد غلامه أو يحبسه حينا قال فسألنى عمر بن عبد العزيز قال فقلت لا تقطع يده ويحبسه سنة والحين سنة ثم قرأ ليسجننه حتى حين وقرأ تؤتى أكلها كل حين باذن ربها **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع قال وزاد أبو بكر الهذلى عن عكرمة قال قال ابن عباس الحين حينان حين يعرف وحين لا يعرف فاما الحين الذى لا يعرف ولتعلمن نبأه بعد حين وأما الحين الذى يعرف فقوله تؤتى أكلها كل حين باذن ربها **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سألت حمادا والحكم عن رجل حلف ان لا يكلم رجلا الى حين قالا الحين سنة **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال

وقيل المراد ان الكافر قد ينسى بعض ذنوبه فى حال توبته وايمانه فلا يكون المغفور منها الا ماذكره وتاب منه وقال الامام فخر الدين الرازى فى الآية دلالة على انه تعالى قد يغفر ذنب أهل الايمان من غير توبة لانه وعد بغفران بعض الذنوب مطلقا من غير اشتراط التوبة وذلك البعض ليس هو الكفر لانعقاد الاجماع على انه تعالى لا يغفر الكفر الا بالتوبة عنه والدخول فى الايمان فوجب ان يكون ذلك البعض هو ماعدا الكفر من الذنوب ولقائل ان يقول لا نسلم انه لم يشترط التوبة فى الآية لان قوله يدعوكم أى الى الايمان معناه آمنوا ليغفر لكم فكأنه قيل ان الايمان شرط غفران بعض الذنب فلم لا يجوز ان يكون ذلك البعض هو الكفر الغاية الثانية قوله ويؤخركم الى أجل مسمى عن ابن عباس أى يمتعكم فى الدنيا باللذات والطيبات الى الموت الطبيعى والا عاجلكم بعذاب الاستئصال وقدم تحقيق الاجل فى أول الانعام ثم شرع فى حكاية شبه الكفار وانها ثلاث الاولى قولهم ان أنتم الا بشر مثلنا وذلك لاعتقادهم ان الاشخاص الانسانية متساوية فى تمام الماهية فيمتنع ان يبلغ التفاوت بينهم الى هذا الحد مع اشتراك الكل فى ضروريات البشرية من الحاجة الى الاكل والشرب والوقاع وغير ذلك الثانية التمسك بطريقة التقليد وذلك قولهم تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا الثالثة انكارهم دلالة المعجزة على الصدق وعلى تقدير التسليم زعموا انهم ما أتوا بحجة أصلا لاعتقادهم ان معجزاتهم من جنس الامور المعتادة فاقترحوا سلطانا مبينا أى برهانا باهرا وحجة قاهرة ثم ان الانبياء سلموا انهم بشر مثلهم ولكنهم وصفوا أنفسهم بمزية من عند الله بطريق المنة والعطية وبهذا استدل من جعل النبوة .

محض العطاء من الله أجاب المخالف بانهم لم يذكروا فضائلهم النفسانية والجسمانية تواضعا منهم ولانه قد علم انه لا يختص هم بتلك الكرامة الاوهم أهل لها لخصائص فيهم وأما الشبهة الثانية فانهم لم يذكروا الجواب عنها لان صحة النبوة تهدم قاعدة التقليد وأما الشبهة الثالثة فجوابها وما كان لنا أى ما صح منا ان نأتى بآية اقترحتموها من تلقاء أنفسنا وانما ذلك أمر يتعلق بمشيئة الله والظاهر ان الانبياء لما أجابوا عن شبهاتهم بما أجابوا فالقوم أخذوا فى السفاهة والتخويف فعند ذلك قالت الانبياء وعلى الله فليتوكل المؤمنون الى قوله وعلى الله فليتوكل المتوكلون قال علماء المعانى الاول لاستحداث التوكل والثانى للسعى فى ابقائه وادامته وقيل معنى الاول ان الذين يطلبون المعجزات يجب عليهم ان يتوكلوا فى حصولها على الله لا علينا فان شاء أظهرها وان شاء لم يظهرها ومعنى الثانى ابداء التوكل على الله فى دفع شر الكفار وسفاهتهم وفى قولهم وقد هدانا سبلنا اشارة الى ما سهل الله عليهم من طريقة التكميل والارشاد وتحمل اعباء الرسالة والصبر على متاعبها فان تاثير نفوسهم فى عالم الارواح كتاثير الشمس فى عالم الاجسام بالاضاءة والانارة وقد عرفوا بالنفوس المشرقة بالانوار الالهية أو بالوحى الصريح انه تعالى يعصمهم من كيد الاعداء ومكر الحساد وفى قولهم ولنصبرن على ما آذيتمونا دليل على ان الصبر مفتاح الفرج ومطلع الخيرات ومثمر السعادات أما قول الكفار للرسل أو لتعودن فى ملتنا فقد مر البحث عليه فى سورة الاعراف فى قصة شعيب وقال صاحب الكشاف العود ههنا بمعنى الصيرورة حلفوا ان يخرجوهم البتة الا ان يصيروا كافرين مثلهم فاوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين أجرى الايحاء مجرى القول لانه ضرب منه أو أضمر القول عن النبى صلى الله عليه وسلم من آذى جاره ورثه الله داره ذلك الذى قضى الله به من اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين ديارهم حق لمن خاف مقامى يريد موقف الله الذى يقف به عباده يوم القيامة وهو موقف الحساب أو المقام مصدر أى خاف قيامى عليه بالحفظ والمراقبة كقوله أفمن هو قائم على كل نفس أو قيامى بالعدل

ثنا ورقاء ح وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنى ورقاء ح وحدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله كل حين قال كل سنة حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله تؤتى أكلها كل حين قال كل سنة حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سلام عن عطاء بن السائب عن رجل منهم انه سال ابن عباس فقال حلفت أن لا أكلم رجلا حينا فقرأ ابن عباس تؤتى أكلها كل حين فالحين سنة حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابن عسيل عن عكرمة قال ارسل الى عمر بن عبد العزيز فقال يا مولى ابن عباس انى حلفت أن لا أفعل كذا وكذا حينا فما الحين الذى تعرف به قلت ان من الحين حينا لا يدرك ومن الحين حين يدرك فاما الحين الذى لا يدرك فقول الله هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيأ مذكورا والله ما يدرى كم أتى له الى ان خلق وأما الذى يدرك فقوله تؤتى أكلها كل حين باذن ربها فهو ما بين العام الى العام المقبل فقال أصبت يا مولى ابن عباس ما أحسن ما قلت حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء قال أتى رجل ابن عباس فقال انى نذرت ان لا أكلم رجلا حينا فقال ابن عباس تؤتى أكلها كل حين فالحين سنة وقال آخرون بل الحين فى هذا الموضع شهران ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا محمد بن مسلم الطائفى عن ابراهيم بن ميسرة قال جاء رجل الى سعيد بن المسيب فقال انى حلفت أن لا أكلم فلانا حينا فقال قال الله تعالى تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال هى النخلة لا يكون منها أكلها الا شهرين فالحين شهران * وأولى الاقوال فى ذلك عندى بالصواب قول من قال عنى بالحين فى هذا الموضع غدوة وعشية وكل ساعة لان الله تعالى ذكره ضرب ما تؤتى هذه الشجرة كل حين من الاكل لعمل المؤمن وكلامه مثلا ولا شك ان المؤمن يرفع له الى الله فى كل يوم صالح من العمل والقول لا فى كل سنة أو فى كل ستة أشهر او فى كل شهرين فاذا كان ذلك كذلك فلا شك ان المثل لا يكون خلافا للممثل به فى المعنى واذا كان ذلك كذلك كان بينا صحة ما قلنا فان قال قائل فاى نخلة تؤتى فى كل وقت أكلا صيفا وشتاء قيل اما فى الشتاء فان الطلع من أكلها واما فى الصيف فالبلح والبسر والرطب والتمر وذلك كله من أكلها وقوله تؤتى أكلها فانه كما حدثنا به محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال يؤكل ثمرها فى الشتاء والصيف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة تؤتى أكلها كل حين قال هى تؤكل شتاء وصيفا حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس تؤتى أكلها كل حين باذن ربها تصعد عمله يعنى عمل المؤمن أول النهار وآخره ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض مالها من قرار) يقول تعالى ذكره ومثل الشرك بالله وهى الكلمة الخبيثة كشجرة خبيثة اختلف أهل التأويل فيها أى شجرة هى فقال أكثرهم هى الحنظل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد ابن جعفر قال ثنا شعبة عن معاوية بن قرة قال سمعت أنس بن مالك قال فى هذا الحرف ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال الشريان فقلت ما الشريان قال رجل عنده الحنظل فاقر به معاوية حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال أخبرنا شعبة عن معاوية بن قرة قال سمعت أنس بن مالك يقول ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال الحنظل حدثنا الحسن قال ثنا عمرو بن الهيثم قال

ثنا

والصواب مثل قائما بالقسط أو المقام مقحم أي خاف في مثل سلام الله على المجلس العالي وخاف وعيد قال الواحدي هو اسم من الايعاد التهديد
قال المحققون الخوف من الله مغاير للخوف من وعيد الله كما ان حب الله مغاير لحب ثواب الله وهذه فائدة عطف أحد الخوفين على الآخر قوله

واستفتحوا الضمير اما للرسل والمعنى استنصروا الله على أعدائهم أو استحكموا الله وسألوه القضاء بينهم من الفتاحة وهي الحكومة واما للكفرة بناء على ظنهم انهم على الحق والرسل على الباطل وعلى الاول يكون في الكلام اضمار التقدير فنصروا وفازوا بالمقصود وخاب كل جبار عنيد معاند وأصل العنود الميل من العند الناحية والجانب كان كلا من المتعاندين في جانب آخر وقيل الجبار هو المتكبر اشارة الى ان فيه خلق الاستكبار والعنيد اشارة الى الاثر الصادر عن ذلك الخلق وهو كونه مجانبا للحق منحرفا عنه وأصل الكلام على الاول واستفتح الرسل وخاب الكفرة وعلى الثاني استفتحوا وخابوا فوضع الاعم موضع الاخص والظاهر مقام الضمير تنصيصا على الكفرة بان سبب خيبتهم عن السعادة الحقيقية تجبرهم وعنادهم من ورائه أي من بين يديه يقال الموت وراء كل أحد وذلك ان قدام وخلف كلاهما متوار عن الشخص فصح اطلاق لفظ وراء على كل واحد منهما وقال أبو عبيدة هو من الاضداد لان أحدهما ينقلب الى الآخر وهذا وصف حاله في الدنيا أو في الآخرة حين يبعث ويوقف قال جار الله قوله ويسقى معطوف على محذوف تقديره يلقى في جهنم ما يلقى ويسقى من ماء صديد أي من ماء بيانه أو صفته هذا والصديد ما سيل من جلود أهل النار واشتقاقه من الصد لانه يصد الناظر عن رؤيته أو تناوله وقيل يخلق الله في جهنم ما يشبه الصديد في النتن والغلظ والقذارة يتجرعه يتكلف جرعه ولا يكاد يسيغه أي لم يقارب الاساغة فضلا عن الاساغة قيل ليس المراد بالاساغة مجرد حصول المشروب في الجوف لان هذا المعنى حاصل لاهل النار بدليل قوله يصهر به ما في بطونهم وانما المراد جريان المشروب في الحلق بالاستطابة وقبول النفس لا بالكراهة والتأذي قلت يحتمل ان يراد بالاساغة مجرد الحصول والآية أعني قوله

ثنا شعبة عن معاوية بن قرة عن أنس بن مالك قال الشريان يعني الحنظل حدثنا أحمد بن منصور قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا محمد بن ثور عن ابن جريج عن الاعمش عن حبان بن شعبة عن أنس بن مالك في قوله كشجرة خبيثة قال الشريان قلت لانس ما الشريان قال الحنظل حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا شعيب قال خرجت مع أبي العالية نريد أنس بن مالك فاتيناه فقال ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة تلكم الحنظل حدثنا الحسن قال ثنا اسمعيل ابن ابراهيم عن شعيب بن الحبحاب عن أنس مثله حدثني المثنى قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة قال ثنا أبو اياس عن أنس بن مالك قال الشجرة الخبيثة الشريان فقلت وما الشريان قال الحنظل حدثني المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن شعيب عن أنس قال تلكم الحنظل حدثني المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا مهدي بن ميمون عن شعيب قال قال أنس ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة الآية قال تلكم الحنظل ألم تر والى الرياح كيف تصفقها يمينا وشمالا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كشجرة خبيثة الحنظلة وقال آخرون هذه الشجرة لم تخلق على الارض ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد الزعفراني قال ثنا عفان قال ثنا أبو كدينة قال ثنا قابوس عن أبيه عن ابن عباس ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار قال هذا مثل ضربه الله ولم تخلق هذه الشجرة على وجه الارض وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتصحيح قول من قال هي الحنظلة خبر فان صح فلا قول يجوز ان يقال غيره والا فانها شجرة بالصفة التي وصفها الله بها ذكر الخبر الذي ذكرناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا أبي قال ثنا حماد بن سلمة عن شعيب بن الحبحاب عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار قال هي الحنظلة قال شعيب وأخبرت بذلك أبا العالية فقال كذلك كانوا يقولون وقوله اجتثت من فوق الارض يقول استؤصلت يقال منه اجتثثت الشيء اجتثه اجتثاثا اذا استأصلته وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة اجتثت من فوق الارض قال استؤصلت من فوق الارض ما لها من قرار يقول ما لهذه الشجرة من قرار ولا أصل في الارض تثبت عليه وتقوم وانما ضربت هذه الشجرة التي وصفها بهذه الصفة لكفر الكافر وشركه به مثلا يقول ليس لكفر الكافر وعمله الذي هو معصية الله في الارض ثبات ولا له في السماء مصعد لانه لا يصعد الى الله منه شيء وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار ضرب الله مثل الشجرة الخبيثة كمثل الكافر يقول ان الشجرة الخبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار يقول الكافر لا يقبل عمله ولا يصعد الى الله فليس له أصل ثابت في الارض ولا فرع في السماء يقول ليس له عمل صالح في الدنيا ولا في الآخرة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار قال قتادة ان رجلا لقي رجلا من أهل العلم فقال ما تقول في الكلمة الخبيثة فقال ما أعلم لها في الارض مستقرا ولا في السماء مصعدا الا ان

تلزم عنق صاحبها حتى يوافى بها يوم القيامة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبى العالية ان رجلا خالجت الريح رداءه فلعنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلعنها فانها مأمورة وانه من لعن شيئا ليس له باهل رجعت اللعنة على صاحبها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر عن الربيع بن أنس ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال هذا الكافر ليس له عمل فى الارض ولا ذكر فى السماء اجتثت من فوق الارض مالها من قرار قال لا يصعد عمله الى السماء ولا يقوم على الارض فقيل فأين تكون أعمالهم قال يحملون أوزارهم على ظهورهم حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية العوفى ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض قال مثل الكافر لا يصعد له قول طيب ولا عمل صالح حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال ومثل كلمة خبيثة وهى الشرك كشجرة خبيثة يعنى الكافر قال اجتثت من فوق الارض مالها من قرار يقول الشرك ليس له أصل يأخذ به الكافر ولا برهان ولا يقبل الله مع الشرك عملا حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال مثل الشجرة الخبيثة مثل الكافر ليس لقوله ولا لعمله أصل ولا فرع ولا قوله ولا عمله يستقر على الارض ولا يصعد الى السماء حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول ضرب الله مثل الكافر كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض مالها من قرار يقول ليس لها أصل ولا فرع وليست لها ثمرة وليست فيها منفعة كذلك الكافر ليس يعمل خيرا ولا يقوله ولم يجعل الله فيه بركة ولا منفعة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله مايشاء) يعنى تعالى ذكره بقوله يثبت الله الذين آمنوا يحقق الله أعمالهم وايمانهم بالقول الثابت يقول بالقول الحق وهو فيما قيل شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وأما قوله فى الحياة الدنيا فان أهل التأويل اختلفوا فيه فقال بعضهم عنى بذلك ان الله يثبتهم فى قبورهم قبل قيام الساعة ذكر من قال ذلك حدثنى أبو السائب سلم بن جنادة قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن سعيد بن عبيدة عن البراء بن عازب فى قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا قال التثبيت فى الحياة الدنيا اذا أتاه الملكان فى القبر فقالا له من ربك فقال ربى الله فقالا له ما دينك قال دينى الاسلام فقالا له من نبيك قال نبيى محمد صلى الله عليه وسلم فذلك التثبيت فى الحياة الدنيا حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن الاعمش عن سعيد بن عبيدة عن البراء بن عازب بنحوه منه فى المعنى حدثنى عبد الله بن اسحق الناقد الواسطى قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن علقمة ابن مرثد عن سعيد بن عبيدة عن البراء قال ذكر النبى صلى الله عليه وسلم المؤمن والكافر فقال ان المؤمن اذا سئل فى قبره قال ربى الله فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا هشام بن عبد الملك قال ثنا سعيد قال أخبرنى علقمة بن مرثد قال سمعت سعيد بن عبيدة عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المسلم اذا سئل فى القبر فيشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله قال فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة حدثنى الحسن بن سلمة بن أبى كبشة ومحمد بن

معمر

يصهر به لا ندل على الحصول لقوله قبله يصب من فوق رؤسهم الحميم ويأتيه الموت من كل مكان من جسده حتى من ابهام رجله وقيل من أصل كل شعرة وقيل المراد ان موجبات الموت أحاطت به من جميع الجهات ومع ذلك فانه لا يموت فيها ولا يحيى ثم أخبر والعياذ بالله ان العذاب فى كل وقت يفرض من الاوقات المستقبلة يكون أشد وانكى مما قبله فقال ومن ورائه عذاب غليظ عن الفضيل هو قطع الانفاس وحبسها فى الاجساد قال فى الكشاف يحتمل ان يكون أهل مكة استفتحوا أى استمطروا والفتح المطر فى سنى القحط التى سلطت عليهم بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسقوا فذكر سبحانه ذلك وانه خيب رجاء كل جبار عنيد وانه يسقى فى جهنم بدل سقياه ماهو أمر وهو صديد أهل النار وعلى هذا التفسير يكون قوله واستفتحوا كلاما مستأنفا منقطعا عن حديث الرسل وأممهم * التأويل بسم الله أى باسم الذات وهو الاسم الاعظم ابتدأت بخلق عالم الدنيا اظهار الصفات الرحمانية التى هى للمبالغة لاشتراك الحيوان والجماد والمؤمن والكافر فى الرحمة وبخلق عالم الآخرة اظهار الصفة الرحيمية لاختصاصها بالمؤمنين خاصة قوله الر أى بآلائى وبلطفى ان القرآن أنزلناه اليك لتخرج الناس بدلالة نوره من ظلمات عالم الطبيعة والكثرة الى نور عالم الروح والوحدة باذن ربهم الذى ربيهم هو لا أنت وفى قوله الى صراط اشارة الى ان القرآن هو طريق الوصول الى من احتجب بحجب العزة والحمدة واستتر باستار مظاهر القهر واللطف وفى الاختتام بقوله الله الذى له مافى السموات ومافى الارض اشارة الى ان من بقى فى أفعاله وهى المكونات لم يصل الى صفاته ومن بقى فى صفاته لم يصل الى ذاته ومن وصل الى ذاته بالخروج عن انانيته الى هويته انتفع بصفاته وأفعاله وويل للكافرين من شدة ألم الانقطاع عن الله ثم أخبر ان الكافر الحقيقى هو الذى قنع بالايمان التقليدى فاقبل على الدنيا وأعرض عن المولى فضل وأضل الا بلسان قومه أى يتكلم معهم بلسان عقولهم ولقد أرسلنا بواسطة جبريل الجذبة موسى القلب بآيات عصا الذكر واليد البيضاء من الصدق والاخلاص

أن أخرج قومك وهم الروح والسر والخفى من ظلمات الوجود المجازى الى نور الوجود الحقيقى وذكرهم بأيام الله التى كان الله ولم يكن معه شئ وهو بحبهم بلاهم ان فى ذلك التذكير لآيات فى نفى الوجود لكل صبار بالله مع الله عن غير الله شكور لنعمة الوجود الحقيقى ببذل الوجود المجازى ولئن شكرتم بالطاعة لازيدنكم فى تقربى اليكم لازيدنكم فى محبتى لكم ولئن شكرتم فى محبتى لكم لازيدنكم فى الخدمة ولئن شكرتم فى الخدمة لازيدنكم فى الوصول ولئن شكرتم فى الوصول لازيدنكم فى التجلى ولئن شكرتم فى التجلى لازيدنكم فى الفناء عنكم ولئن شكرتم فى الفناء لازيدنكم فى البقاء ولئن شكرتم فى البقاء لازيدنكم فى الوحدة ولئن كفرتم نعمتى فى المعاملات كلها ان عذابى قطيعتى لشديد وقال موسى القلب ان تكفروا أنتم أيها الروح والسر والخفى بالاعراض عن الحق والاقبال على الدنيا بتبعية النفس ومن فى أرض البشرية من النفس والهوى والطبيعة يدعوكم من المكونات الى الملكوت ليغفر لكم بصفة الغفارية من ذنوبكم التى أصابتكم من حجب عالم الخلق ويؤخركم فى التخلق بأخلاقه الى أجل مسمى هو وقت الفناء فى الذات وعلى الله فليتوكل المتوكلون للتوكل مقامات فتوكل المبتدئ قطع النظر عن الاسباب فى طلب المرام ثقة بالمسبب وتوكل المتوسط قطع تعلق الاسباب بالمسبب وتوكل المنتهى قطع تعلق ماسوى الله والاعتصام ببابه لمن خاف مقامى وهو مقام الوصول الى فان هذا مقام الاخص وأما خوف الخواص فعن مقام الجنة وخوف العوام عن مقام النار وخاف وعيد القطيعة واستنصر القلب والروح من أمر الله على النفس والهوى من ورائه أى قدام النفس فى متابعة الهوى جهنم الصفات الذميمة ويسقى من ماء صديد هو ما يتولد من الصفات والاخلاق من الافعال الرذيلة يسقى منه صاحب النفس الامارة يتجرعه بالتكلف ولا يكاد يسيغه لانه ليس من شربه ويأتيه أسباب الموت من كل مكان من كل فعل مذموم ومن ورائه عذاب غليظ هو عذاب القطيعة والبعد والله أعلم بالصواب (مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على

معمر النجرانى واللفظ لحديث ابن أبى كبشة قالا ثنا أبو عامر عبد الملك بن عمرو قال ثنا عباد ابن راشد عن داود بن أبى هند عن أبى نضرة عن أبى سعيد قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جنازة فقال يا أيها الناس ان هذه الامة تبتلى فى قبورها فاذا الانسان دفن وتفرق عنه أصحابه جاءه ملك بيده مطراق فاقعده فقال ما تقول فى هذا الرجل فان كان مؤمنا قال أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله فيقول له صدقت فيفتح له باب الى النار فيقال هذا منزلك لو كفرت بربك فاما اذ آمنت به فان الله أبدلك به هذا ثم يفتح له باب الى الجنة فيريد ان ينهض له فيقال له اسكن ثم يفسح له فى قبره وأما الكافر او المنافق فيقال له ما تقول فى هذا الرجل فيقول ما أدرى فيقال له لا دريت ولا اهتديت ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له هذا كان منزلك لو آمنت بربك فاما اذ كفرت فان الله أبدلك هذا ثم يفتح له باب الى النار ثم يقمعه الملك بالمطراق قمعة يسمعه خلق الله كلهم الا الثقلين قال بعض أصحابه يا رسول الله ما منا أحد يقوم على رأسه ملك بيده مطراق الا هيل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش عن الاعمش عن المنهال عن زاذان عن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وذكر قبض روح المؤمن فتعاد روحه فى جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه يعنى فى قبره فيقولان من ربك فيقول ربى الله فيقولان ما دينك فيقول دينى الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذى بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له ما يدريك فيقول قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت فينادى مناد من السماء ان صدق عبدى قال فذلك قول الله عز وجل يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة **حدثنى** أبو السائب قال ثنا أبو معاوية قال ثنا الاعمش عن المنهال عن زاذان عن البراء عن النبى صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنا** ابن حميد وابن وكيع قالا ثنا جرير عن الاعمش عن المنهال عن زاذان عن البراء عن النبى صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن نمير قال ثنا الاعمش قال ثنا المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء عن النبى صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس عن يونس بن خباب عن المنهال عن زاذان عن البراء بن عازب عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر **وحدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا مهدى بن ميمون جميعا عن يونس بن خباب عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر قبض روح المؤمن قال فيأتيه آت فى قبره فيقول من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبيى محمد صلى الله عليه وسلم فينتهره فيقول من ربك وما دينك فهى آخر فتنة تعرض على المؤمن فذلك حين يقول الله عز وجل يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبيى محمد صلى الله عليه وسلم فيقال له صدقت واللفظ لحديث ابن عبد الاعلى **حدثنا** محمد بن خلف العسقلانى قال ثنا آدم قال ثنا حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة قال ذلك اذا قيل فى القبر من ربك وما دينك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبيى محمد صلى

شئ ذلك هو الضلال البعيد ألم تر أن الله خلق السموات والارض بالحق ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز وبرزوا لله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شئ قالوا لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص وقال الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم وعد الله ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخى انى كفرت بما أشركتمون من قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم تحيتهم فيها سلام ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها فى السماء تؤتى أكلها كل حين باذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار وجعلوا لله أندادا ليضلوا عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم الى النار قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلال الله الذى خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجرى فى البحر بأمره وسخر لكم الانهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار وآتاكم من كل ما سألتموه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان لظلوم كفار)

الله عليه وسلم جاء بالبينات من عند الله فآمنت به وصدقت فيقال له صدقت على هذا عشت وعليه مت وعليه تبعث **حدثنا** مجاهد بن موسى والحسن بن محمد قالا ثنا يزيد قال أخبرنا محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال ان الميت ليسمع خفق نعالهم حين تولون عنه مدبرين فاذا كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه والزكاة عن يمينه وكان الصيام عن يساره وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والاحسان الى الناس عند رجليه فيؤتى من عند رأسه فتقول الصلاة ماقبلى مدخل فيؤتى عن يمينه فتقول الزكاة ماقبلى مدخل فيؤتى عن يساره فيقول الصيام ماقبلى مدخل فيؤتى من عند رجليه فيقول فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والاحسان الى الناس ماقبلى مدخل فيقال له اجلس فيجلس قد مثلت له الشمس قد دنت للغروب فيقال له أخبرنا عما نسألك فيقول دعونى حتى أصلى فيقال انك ستفعل فاخبرنا عما نسألك عنه فيقول وعم تسألون فيقال أرأيت هذا الرجل الذى كان فيكم ماذا تقول فيه وماذا تشهد به عليه فيقول أمحمد فيقال له نعم فيقول أشهد انه رسول الله وانه جاء بالبينات من عند الله فصدقناه فيقال له على ذلك حييت وعلى ذلك مت وعلى ذلك تبعث ان شاء الله ثم يفسح له فى قبره سبعون ذراعا وينور له فيه ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له انظر الى ما أعد الله لك فيها فيزداد غبطة وسرورا ثم يفتح له باب الى النار فيقال له انظر ما صرف الله عنك لو عصيته فيزداد غبطة وسرورا ثم يجعل نسمه فى النسم الطيب وهى طير خضر تعلق بشجر الجنة ويعاد جسده الى ما بدئ منه من التراب وذلك قول الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا أبو قطن قال ثنا المسعودى عن عبد الله بن مخارق عن أبيه عن عبد الله قال ان المؤمن اذا مات أجلس فى قبره فيقال له من ربك وما دينك ومن نبيك فيثبته الله فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبيى محمد قال فقرأ عبد الله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة **حدثنا** الحسن قال ثنا أبو خالد القرشى عن سفيان عن أبيه **وحدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبيه عن خيثمة عن البراء فى قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا قال عذاب القبر **حدثنا** الحسن قال ثنا عفان قال ثنا شعبة عن علقمة بن مرثد عن سعيد بن عبيدة عن البراء عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قول الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة قال شعبة شيئا لم أحفظه قال فى القبر **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت الى قوله ويضل الله الظالمين قال ان المؤمن اذا حضره الموت شهدته الملائكة فسلموا عليه وبشروه بالجنة فاذا مات مشوا فى جنازته ثم صلوا عليه مع الناس فاذا دفن أجلس فى قبره فيقال له من ربك فيقول ربى الله ويقال له من رسولك فيقول محمد فيقال له ما شهادتك فيقول أشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فيوسع له فى قبره مد بصره **حدثنا** الحسن قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج سمعت ابن طاوس يخبر عن أبيه قال لا أعلمه الا قال هى فى فتنة القبر فى قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن العلاء بن المسيب عن أبيه انه كان يقول فى هذه الآية يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة هى فى صاحب القبر **حدثنى** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن

القراآت الرياح على الجمع أبو جعفر ونافع الباقون على التوحيد خالق السموات والارض بلفظ اسم الفاعل حمزة وعلى وخلف الباقون بلفظ الفعل سبلنا باسكان الباء حيث كان أبو عمرو ولى عليكم بفتح الياء حفص بمصرخى بكسر الياء حمزة الآخرون بالفتح أشركتمونى بالياء فى الحالين سهل ويعقوب وابن شنبوذ عن قنبل وافق

عن العوام عن المسيب بن نافع يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة قال نزلت فى صاحب القبر **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عباد بن العوام عن العلاء بن المسيب عن أبيه المسيب بن رافع نحوه **حدثنى** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر الرازى عن الربيع فى قول الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة قال بلغنا ان هذه الامة تسأل فى قبورها يثبت الله المؤمن فى قبره حين يسأل **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو ربيعة فهد قال ثنا أبو عوانة عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المؤمن قال فترجع روحه فى جسده ويبعث الله اليه ملكين شديدى الانتهار فيجلسانه و ينتهرانه يقولان من ربك قال فيقول الله ومادينك قال الاسلام قال فيقولان له ماهذا الرجل أو النبى الذى بعث فيكم فيقول محمد رسول الله قال فيقولان له ومايدريك قال فيقول قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت فذلك قول الله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة قال نزلت فى الميت الذى يسأل فى قبره عن النبى صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فى قول الله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة قال بلغنا ان هذه الامة تسأل فى قبورها فيثبت الله المؤمن حيث يسأل **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا قال هذا فى القبر مخاطبته وفى الآخرة مثل ذلك وقال آخرون معنى ذلك يثبت الله الذين آمنوا بالايمان فى الحياة الدنيا وهو القول الثابت وفى الآخرة المسألة فى القبر ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا قال لا اله الا الله وفى الآخرة المسألة فى القبر **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا اما الحياة الدنيا فيثبتهم بالخير والعمل الصالح وقوله وفى الآخرة أى فى القبر * والصواب من القول فى ذلك ماثبت به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك وهو ان معناه يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وذلك تثبيته اياهم فى الحياة الدنيا بالايمان بالله وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم وفى الآخرة بمثل الذى ثبتهم به فى الحياة الدنيا وذلك فى قبورهم حين يسألون عن الذى هم عليه من التوحيد والايمان برسوله صلى الله عليه وسلم وأما قوله و يضل الله الظالمين فانه يعنى ان الله لايوفق المنافق والكافر فى الحياة الدنيا وفى الآخرة عند المسألة فى القبر لما هدى له من الايمان المؤمن بالله و رسوله صلى الله عليه وسلم و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال أما الكافر فتنزل الملائكة اذا حضره الموت فيبسطون أيديهم والبسط هو الضرب يضربون وجوههم وأدبارهم عند الموت فاذا أدخل قبره أقعد فقيل له من ربك فلم يرجع اليهم شيئا وأنساه الله ذكر ذلك واذ قيل له من الرسول الذى بعث اليك لم يهتد له ولم يرجع اليه شيئا يقول و يضل الله الظالمين **حدثنى** المثنى قال ثنا. فهد بن عوف أبو ربيعة

أبو عمرو ويزيد وقتيبة واسمعيل فى الوصل البوار بمالة أبو عمرو وعلى ليضلوا بفتح الياء ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب الباقون بضمها العبادى الذين مرسلة الياء ابن عامر وحمزة وعلى و يعقوب والاعشى الباقون بالفتح من كل بالتنوين يزيد وعباس الباقون بالاضافة * الوقوف عاصف ط بناء على ان مابعده مستأنف كأن سائلا سأل هل تقدرون من أعمالهم على شئ ط البعيد ه بالحق ط جديد لا ه لان مابعده يتم معنى الكلام بعزيز ه من شئ ط اهدينا كم ط محيص ه فاخلفتكم ط فاستجبتم لى ج لاختلاف الجملتين أنفسكم ط لابتداء النفى بمصرخى ط لحق ان من قال ان الابتداء بقوله انى كفرت قبيح لجوابه ان الكفر بالاشراك واجب كالايمان من قبل ط أليم ه باذن ربهم ط سلام ه فى السماء ه لا ربها ط يتذكرون ه السبع الرابع من قرار ط وفى الآخرة ج لتكرار اسم الله تعالى فى الفعلين مع ان كلاهما مستقل بخلاف قوله و يفعل الله لانه فى المعنى بيان قوله و يضل الله مايشاء ٧ البوار لاجهنم ج لان مابعده يصلح استئنافا أو حالا من فاعل أحلوا أو من مفعوله أو من كليهما يصلونها ط القرار ه عن سبيله ط الى النار ه ولا خلال ه رزقا لكم ط بامره ج الانهار ج دائبين ج والنهار ج لحسن هذه الوقوف مع العطف لتفصيل النعم تنبيها على الشكر سألتموه ط لابتداء الشرط مع تمام الكلام لاتحصوها ط كفار ه * التفسير لما ذكر فى الآيات المتقدمة أنواع عذاب الكفار أراد ان يبين غاية حسرتهم ونهاية خيبتهم فقال مثل الذين وارتفاعه عند سيبويه على الابتداء والخبر محذوف أى فيما يتلى أو نقص عليكم مثلهم وقوله أعمالهم كرماد جملة مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم وقال الفراء المضاف محذوف أى مثل أعمال الذين كفروا وانما جاز حذفه استغناء بذكره ثانيا وقيل المثل صفة فيها غرابة فاخبر عنه بالجملة المراد صفة الذين كفروا وأعمالهم كرماد كقولك صفة زيد عرضه مصون وماله غير مخزون و يجوز ان يكون أعمالهم بدلا والخبر كرماد وحده والمراد باعمال الكفرة المكارم التى

كانت لهم من صلة الارحام وعتق الرقاب وفداء الاسارى وعقر الابل للاضياف واغاثة الملهوفين واعانة المظلومين شبهها في حبوطها لبنائها على غير أساس التوحيد والايمان برماد طيرته الريح في يوم عاصف قال الزجاج جعل العصف لليوم وهو لما فيه يعني الريح مجازا كقولك يوم ماطر قال الفراء وان شئت قلت في

يوم ذي عصوف أو في يوم عاصف الريح فحذف لذكره مرة وقيل المراد من أعمالهم عباداتهم للاصنام ووجه حسرتهم انهم أتعبوا أبدانهم فيها دهرا طويلا ثم لم ينتفعوا بذلك بل استضروا به وقوله مما كسبوا على شيء القياس عكسه كما في البقرة لان على من صلة القدرة لان مما كسبوا صفة الشيء ولكنه قدم في هذه السورة لان الكسب أعني العمل الذي ضرب له المثل هو المقصود بالذكر ولهذا أشار اليه بقوله ذلك هو الضلال البعيد أي عن الحق والثواب ثم كان لسائل ان يسأل كيف يليق بحكمته اضاعة أفعال المكلفين فقال ألم تر أن الله خلق السموات والارض بالحق مستتبعة للفوائد والحكم دالة على وجود الصانع القدير فحبوط الاعمال انما يلزم من كفر المكلفين وكونها غير مبنية على قاعدة الايمان والاخلاص لا من انه سبحانه تمكن ان يوجد في أفعاله عبث أو خلل أو سهو ثم بين كمال قدرته واستغنائه عن الظلم والقبائح وعن عمل كل عامل فقال ان يشأ يذهبكم وقدم مثله في سورة النساء وما ذلك على الله بعزيز بمتعذر لانه قادر الذات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور فان قيل الغرض من الآية اظهار القدرة وزجر المكلفين عن المعصية وذلك انما يتم بقوله ان يشأ يذهبكم فما فائدة قوله ويأت بخلق جديد وهل فيه دليل على ان الفياض لا يوجد بدون الفيض قلنا على تقدير تسليمه لا تنحصر الفائدة فيه بل لعل الفائدة هي تأكيد التخويف فان التألم من تصور العدم المجرد ليس كالتألم من تصور عدمه مع اقامة غيره مقامه على ان الاذهاب لا يلزم منه الاعدام فيكون شبيها بعزل شخص ونصب غيره مقامه وللحكيم ان يستدل بقوله يذهبكم على ان مادة الجوهر لا تعدم وانما تنعدم الصور والاعراض والجواب ان الاذهاب ههنا بمعنى الاعدام ولو سلم فلا يلزم

قال ثنا أبو عوانة عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الكافر حين تقبض روحه قال فتعاد روحه في جسده قال فيأتيه ملكان شديدا الانتهار فيجلسانه فينتهرانه فيقولان له من ربك فيقول لا أدري قال فيقولان له ما دينك فيقول لا أدري قال فيقال له ما هذا النبي الذي بعث فيكم قال فيقول سمعت الناس يقولون ذلك لا أدري قال فيقولان لادريت قال وذلك قول الله ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وقوله ويفعل الله ما يشاء يعني تعالى ذكره وبيد الله الهداية والاضلال فلا تنكروا أيها الناس قدرته ولا اهتداء من كان منكم ضالا ولا ضلال من كان منكم مهتديا فان بيده تصريف خلقه وتقليب قلوبهم يفعل فيهم ما يشاء ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار) يقول تعالى ذكره ألم تنظر يا محمد الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا يقول غيروا ما أنعم الله به عليهم من نعمه فجعلوها كفرا به وكان تبديلهم نعمة الله كفرا في نبي الله محمد صلى الله عليه وسلم أنعم الله به على قريش فأخرجه منهم وابتعثه فيهم رسولا رحمة لهم ونعمة منه عليهم فكفروا به وكذبوه فبدلوا نعمة الله عليهم به كفرا وقوله وأحلوا قومهم دار البوار يقول وأنزلوا قومهم من مشركي قريش دار البوار وهي دار الهلاك يقال منه بار الشيء يبور بورا اذا هلك وبطل ومنه قول ابن الزبعرى وقد قيل انه لابي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب

يا رسول المليك ان لساني * راتق ما فتقت اذ أنا بور

ثم ترجم عن دار البوار وما هي فقيل جهنم يصلونها وبئس القرار يقول وبئس المستقر هي جهنم لمن صلاها وقيل ان الذين بدلوا نعمة الله كفرا بنو أمية وبنو مخزوم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار وأحمد بن اسحق قالا ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن علي بن زيد عن يوسف بن سعد عن عمر بن الخطاب في قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم قال هما الافجران من قريش بنو المغيرة وبنو أمية فأما بنو المغيرة فكفيتموهم يوم بدر وأما بنو أمية فمتعوا الى حين حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال أخبرنا حمزة الزيات عن عمرو بن مرة قال قال ابن عباس لعمر رضي الله عنهما يا أمير المؤمنين هذه الآية الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هم الافجران من قريش أخوالي وأعمامك فأما أخوالي فاستأصلهم الله يوم بدر وأما أعمامك فأملى الله لهم الى حين حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن عمرو ذي مر عن علي وأحلوا قومهم دار البوار قال الافجران من قريش حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن عمرو ذي مر عن علي مثله حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان وشريك عن أبي اسحق عن عمرو ذي مر عن علي قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال بنو المغيرة وبنو أمية فأما بنو المغيرة فقطع الله دابرهم يوم بدر وأما بنو أمية فمتعوا الى حين حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت عمرو ذي مر قال سمعت عليا يقول في هذه الآية ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال الافجران من بني أسد وبني مخزوم حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل عن علي قال هم كفار قريش يعني في قوله

واحلوا

وأحلوا قومهم دار البوار جهنم حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن القاسم ابن أبي بزة عن أبي الطفيل انه سمع علي بن أبي طالب وسأله ابن الكواء عن هذه الآية ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هم كفار قريش يوم بدر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو النضر هاشم بن القاسم عن شعبة عن القاسم ابن أبي بزة قال سمعت أبا الطفيل قال سمعت عليا فذكر نحوه حدثنا أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سميع عن مسلم البطين عن أبي أرطاة عن علي في قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم كفار قريش هكذا قال أبو السائب مسلم البطين عن أبي ارطاة حدثنا الحسن بن محمد الزعفراني قال ثنا أبو معاوية الضرير قال ثنا اسماعيل بن سميع عن مسلم بن ارطاة عن علي في قوله تعالى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال كفار قريش حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يعقوب بن اسحق قال ثنا شعبة عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل عن علي قال في قول الله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هم كفار قريش حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا شعبة عن القاسم بن أبي بزة قال سمعت أبا الطفيل يحدث قال سمعت عليا يقول في هذه الآية ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال كفار قريش يوم بدر حدثنا الحسن قال ثنا الفضل بن دكين قال ثنا بسام الصيرفي قال ثنا أبو الطفيل عامر بن واثلة ذكر ان عليا قام على المنبر فقال سلوني قبل أن لا تسألوني ولن تسألوا بعدي مثلي فقام ابن الكواء فقال من الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال منافقو قريش حدثنا الحسن قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا بسام عن رجل قد سماه الطنافسي قال جاء رجل الى علي فقال يا أمير المؤمنين من الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال في قريش حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا بسام الصيرفي عن أبي الطفيل عن علي انه سئل عن هذه الآية الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال منافقو قريش حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا حماد قال ثنا عمرو ابن دينار ان ابن عباس قال في قوله وأحلوا قومهم دار البوار قال هم المشركون من أهل بدر حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الجبار قال ثنا سفيان عن عمرو قال سمعت عطاء يقول سمعت ابن عباس يقول هم والله أهل مكة الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا صالح بن عمر عن مطرف بن طريف عن أبي اسحق قال سمعت عمر ذا مر يقول سمعت عليا يقول على المنبر وتلا هذه الآية ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هما الافجران من قريش فاما أحدهما فقطع الله دابرهم يوم بدر واما الآخر فمتعوا الى حين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسين قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بدلوا نعمة الله كفرا كفار قريش حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبد الوهاب عن مجاهد قال كفار قريش حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بدلوا نعمة الله كفرا كفار قريش حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء قال سمعت ابن عباس

من عدم وقوع الاعدام ههنا امتناعه في جميع الصور وفيه انه الحقيق بان يخشى عقابه ويرجى ثوابه فلذلك تبعه أحوال الآخرة فقال وبرزوا بلفظ الماضي تحقيقا للوقوع مثل وسيق ونادى والتركيب يدل على الظهور بعد الخفاء ومنه امرأة برزة اذا كانت تظهر للناس وبرز فلان على أقرانه اذا فاقهم ومعنى بروزهم لله وهو سبحانه لا يخفى عليه شيء انهم كانوا يستترون عن العيون عند ارتكاب الفواحش ويظنون ان ذلك يخاف على الله فاذا كان يوم القيامة انكشفوا لله عند أنفسهم وعلموا ان الله لا يخفى عليه خافية أو المضاف محذوف أي برزوا لحساب الله وحكمه قال أبو بكر الاصم قوله وبرزوا لله هو المراد من قوله ومن ورائه عذاب غليظ وعلى قواعد الحكماء النفس اذا فارقت الجسد زال الغطاء وكشف الوطاء وظهرت عليه آثار الملكات والهيآت التي كان يمنعها عن الشعور بها اشتغالها بعالم الحس فذلك هو البروز لله فان كانوا من السعداء برزوا الموقف الجمال بصفاتهم القدسية وهيآتهم النورية فما أجل تلك الاحوال ويا طوبى لاهل النوال وان كانوا من الاشقياء برزوا الموقف الجلال باوصافهم الذميمة وهيآتهم المظلمة فما أعظم تلك الفضيحة وما أشنع تلك المهانة كتب الضعفوء بواو قبل الهمزة على لفظ من يفخم الالف قبل الهمزة فيميلها الى الواو ومثله علموء بني اسرائيل والضعفاء العوام والاراذل والذين استكبروا سادتهم وأشرافهم الذين استنكفوا عن عبادته تعالى فضلوا وأضلوا قال الفراء أكثر أهل اللغة على ان التبع جمع تابع كخدم وخادم وحرس وحارس وجوز الزجاج ان يكون التبع مصدرا أي ذوي اتباع اما في الكفر أو في الامور الدنيوية فهل أنتم مغنون هل يمكنكم دفع عذاب الله عنا ومن في من عذاب الله للتبيين وفي من شيء للتبعيض والمعنى هل تدفعون عنا بعض الشيء الذي هو عذاب الله أو كلاهما للتبعيض بمعنى هل أنتم مغنون عنا بعض شيء هو بعض عذاب الله قالوا لو هدانا الله لهديناكم عن ابن عباس لو أرشدنا الله لارشدناكم قال الواحدي معناه انهم انما دعوهم الى الضلال لان الله أضلهم ولو هداهم لدعوهم الى الهدى وقال في الكشاف لعلهم قالوا ذلك مع انهم كذبوا

فيه كقولهم يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم واعترض عليه بان هذا خلاف مذهبه لانهم لا يجوزون صدور الكذب عن أهل القيامة كما مر في أوائل الانعام في قوله والله ربنا ما كنا مشركين وجوز أيضا ان يكون المراد لو كنا من أهل اللطف فلطف بنا ربنا واهتدينا لهديناكم الى الايمان وزيف بان كل ما في مقدور الله تعالى من الالطاف فقد فعله وقيل لو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لاغنينا عنكم ولكنا بكم طريق النجاة ويؤكد هذا التفسير قوله سواء علينا أجزعنا أم صبرنا واعرابه كقوله سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم أرادوا اقناطهم من دفع العذاب بالكلية أو أرادوا ان عتاب الضعفاء لهم وتوبيخهم اياهم نوع من الجزع ولا فائدة فيه ولا في الصبر وجوز في الكشاف ان يكون قوله سواء علينا الخ من كلام الضعفاء والمستكبرين جميعا نظيره في وصل كلام انسان بكلام انسان آخر قوله ذلك ليعلم أني لم أخنه والمحيص المنجى والمهرب مصدر كالمغيب والمحيض أو مكان كالمبيت والمضيف ولما ذكر مناظرة شياطين الانس اتبعها مناظرة شيطان الجن ومعنى قضى الامر قطع وفرغ منه وذلك حين انقضاء المحاسبة والاكثرون على انه بعد الحساب ودخول الاشقياء النار والسعداء الجنة وعند أهل السنة هو بعد خروج الفساق من النار فليس بعد ذلك الا الدوام في الجنة أو في النار يروى ان الشيطان يقوم عند ذلك خطيبا في النار فيقول ان الله وعدكم وعد الحق وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا جمع الله الخلق وقضى بينهم يقول الكافرون قد وجد المسلمون من يشفع لهم فمن يشفع لنا ما هو الا ابليس هو الذي أضلنا فيأتونه ويسألونه فعند ذلك يقول هذا القول ووعد الحق من اضافة الموصوف الى صفته مثل مسجد الجامع وتأويله وعد اليوم الحق أو الامر الحق وهو البعث والجزاء على الاعمال وفي الآية اضماران الاول وعدكم وعد الحق فوفى لكم بما وعدكم الثاني ووعدتكم خلاف ذلك فاخلفتكم الوعد ووجه الاضمار الاول دلالة الحال عليه لانهم كانوا يشاهدون وليس وراء العيان بيان ولان ذكر نقيضه وهو اخلاف الوعد من الشيطان يغني

يقول هم والله الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قريش أو قال أهل مكة **حدثنا** ابن وكيع وابن بشار قالا ثنا غندر عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال قتلى يوم بدر **حدثنا** ابن المثنى قال ثني عبد الصمد قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هم كفار قريش **حدثنا** محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالا ثنا عبد الرحمن قال ثنا هشيم عن حصين عن أبي مالك وسعيد بن جبير قالا هم قتلى بدر من المشركين **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس في الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هم والله أهل مكة قال أبو كريب قال سفيان يعني كفارهم **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عمرو بن دينار عن ابن عباس في قوله وأحلوا قومهم دار البوار قال هم المشركون من أهل بدر **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي اسحق عن بعض أصحاب علي عن علي في قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم الافجران من قريش من بني مخزوم وبني أمية أما بنو مخزوم فان الله قطع دابرهم يوم بدر وأما بنو أمية فمتعوا الى حين **حدثني** المثنى قال ثنا معلى بن أسد قال أخبرنا خالد عن حصين عن أبي مالك في قول الله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم القادة من المشركين يوم بدر **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين عن أبي مالك وسعيد بن جبير قالا هم كفار قريش من قتل ببدر **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك قال هم كفار قريش من قتل ببدر **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا الآية قال هم مشركو أهل مكة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل قال أخبرني محمد بن اسحق عن بعض أصحابه عن عطاء ابن يسار قال نزلت هذه الآية في الذين قتلوا من قريش ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار الآية **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار كنا نحدث انهم أهل مكة أبو جهل وأصحابه الذين قتل الله يوم بدر قال الله جهنم يصلونها وبئس القرار **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في قوله وأحلوا قومهم دار البوار قال هم قادة المشركين يوم بدر أحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هؤلاء المشركون من أهل بدر وقال آخرون في ذلك بما **حدثني** به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها فهو جبلة بن الايهم والذين اتبعوه من العرب فلحقوا بالروم ونحو الذي قلنا في معنى قوله وأحلوا قومهم دار البوار قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك وأحلوا قومهم دار البوار قال أحلوا من أطاعهم من قومهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن ابن عباس دار البوار قال الهلاك قال ابن جريج قال مجاهد وأحلوا قومهم دار البوار قال أصحاب بدر **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب

قال

قال قال ابن زيد فى قوله دار البوار لنار قال وقد بين الله ذلك وأخبرك به جهنم فقال جهنم يصلونها وبئس القرار حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة دار البوار جهنم يصلونها هى دارهم فى الآخرة ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وجعلوا لله أندادا ليضلوا عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم الى النار) يقول تعالى ذكره وجعل هؤلاء الذين بدلوا نعمة الله كفرا لربهم أندادا وهى جماع ند وقد بينت معنى الند فيما مضى بشواهده بما أغنى عن اعادته وانما أراد انهم جعلوا لله شركاء كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلوا لله أندادا والانداد الشركاء وقوله ليضلوا عن سبيله اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الكوفيين ليضلوا بمعنى كى يضلوا الناس عن سبيل الله بما فعلوا من ذلك وقرأته عامة قراء أهل البصرة ليضلوا بمعنى كى يضل جاعلو الانداد لله عن سبيل الله وقوله قل تمتعوا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهم تمتعوا فى الحياة الدنيا وعيدا من الله لهم لا اباحة لهم التمتع بها ولا أمرا على وجه العبادة ولكن توبيخا وتهددا ووعيدا وقد بين ذلك بقوله فان مصيركم الى النار يقول استمتعوا فى الحياة الدنيا فانها سريعة الزوال عنكم والى النار تصيرون عن قريب فتعلمون هنالك غب تمتعكم فى الدنيا بمعاصى الله وكفركم فيها به ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية من قبل ان يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلال) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لعبادى الذين آمنوا بك وصدقوا ان ما جئتهم به من عندى يقيموا الصلاة يقول قل لهم فليقيموا الصلوات الخمس المفروضة عليهم بحدودها ولينفقوا مما رزقناهم نخولناهم من فضلنا سرا وعلانية فليؤدوا ما أوجبت عليهم من الحقوق فيها سرا واعلانا من قبل ان يأتى يوم لا بيع فيه يقول لا يقبل فيه فدية وعوض من نفس وجب عليها عقاب الله بما كان منها من معصية ربها فى الدنيا فيقبل منها الفدية وتترك فلا تعاقب فسمى انه جل ثناؤه الفدية عوضا اذ كان أخذ عوض من معتاض منه وقوله ولا خلال يقول وليس هنالك مخالة خليل فيصفح عمن استوجب العقوبة عن العقاب لمخالته بل هنالك العدل والقسط فالخلال مصدر من قول القائل خاللت فلانا فانا أخاله مخالة وخلالا ومنه قول امرئ القيس

صرفت الهوى عنهن من خشية الردى * ولست بمقلى الخلال ولا قالى

وجزم قوله يقيموا الصلاة بتأويل الجزاء ومعناه الامر يراد قل لهم ليقيموا الصلاة حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة يعنى الصلوات الخمس وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يقول زكاة أموالهم حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة فى قوله من قبل ان يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلال قال قتادة ان الله تبارك وتعالى قد علم ان فى الدنيا بيوعا وخلالا يتخالون بها فى الدنيا فينظر رجل من يخال وعلام يصاحب فان كان لله فليداوم وان كان لغير الله فانها ستنقطع ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (الله الذى خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجرى فى البحر بامره وسخر لكم الانهار) يقول تعالى ذكره الله الذى أنشأ السموات والارض من غير شئ أيها الناس وأنزل من السماء غيثا أحيا به الشجر والزرع فأثمرت رزقا لكم تأكلونه وسخر لكم الفلك وهى السفن لتجرى فى البحر

عنه ووجه الثانى أيضا مثل ذلك ثم ذكر طريق وسوسته اعتذارا منهم فقال وما كان لى عليكم من سلطان من تسلط وقهر فاقسركم على الكفر والمعاصى الا أن دعوتكم قال النحويون هذا الاستثناء منقطع لان الدعاء ليس من جنس السلطان فالمراد لكن دعاني اياكم الى الضلال بوسوسة ويمكن ان يوجه الاستثناء بالاتصال لان قدرة الانسان على حمل الغير على عمل من الاعمال تارة تكون بالقسر وتارة بتقوية الداعية فى قلبه بالقاء الوساوس اليه فهذا نوع من أنواع التسلط فلا تلومونى ولوموا أنفسكم لانكم ما سمعتم منى الا الدعاء والتزيين وكنتم سمعتم دلائل الله وشاهدتم مجئ أنبيائه فكان من الواجب عليكم ان لا تغتروا بقولى ولا تلتفتوا الى قالت المعتزلة فى الآية دلالة على ان الانسان هو الذى يختار الشقاوة أو السعادة وليس من الله الا التمكين ولا من الشيطان الا التزيين ولو كان الامر كما يزعم المجبرة لقال فلا تلومونى ولا أنفسكم فان الله قضى عليكم الكفر وأجبركم عليه وقول الشيطان وان لم يصلح للحجة الا ان عدم انكار الله تعالى عليه صحة هذا مع ان أول كلام اللعين مبنى على الانصاف والصدق فكذا ينبغى ان يكون آخره قال المحققون الشيطان الاصلى هو النفس وذلك ان الانسان اذا أحس بشئ أو أدركه ترتب عليه شعوره بكونه ملائما له أو بكونه منافرا له ويتبع هذا الشعور الميل الجازم الى الفعل أو الى الترك وكل هذه الاشياء من شأن النفس ولا مدخل للشيطان فى شئ من هذه المقامات الا بان يذكره شيئا مثل ان الانسان كان غافلا عن صورة امرأة فيلقى الشيطان حديثها فى خاطره وكيف يعقل تمكن الشيطان من النفوذ فى داخل أعضاء الانسان والقاء الوسوسة اليه جوابه ان الشيطان اذا كان جسما لطيفا والله سبحانه ركبه تركيبا عجيبا لا يقبل التفرق والتمزق مع لطافته فلا يستبعد نفوذه فى الاجرام الكثيفة كالنار تسرى فى الفحم وكالدهن فى السمسم وان كان جوهرا نورانيا مجبولا على الشر والنفس الانسانية أيضا جوهر علوى مجرد فلا يبعد وصول أثر أحدهما الى الآخر وذهب بعض الحكماء الى ان كل روح من الارواح البشرية فانه ينتسب الى روح معين من الارواح

بامره لكم تركبونها وتحملون فيها أمتعتكم من بلد الى بلد وسخر لكم الانهار ماؤها شراب لكم يقول تعالى ذكره الذى يستحق عليكم العبادة واخلاص الطاعة له من هذه صفته لامن لايقدر على ضر ولانفع لنفسه ولالغيره من أوثانكم أيها المشركون وآلهتكم **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنا** الحسن بن محمد يعنى الزعفرانى قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء **وحدثنى** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبدالله **وحدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وسخر لكم الانهار قال بكل بلدة ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار) يقول تعالى ذكره الله الذى خلق السموات والارض وفعل الافعال التى وصف وسخر لكم الشمس والقمر يتعاقبان عليكم أيها الناس بالليل والنهار لصلاح أنفسكم ومعاشكم دائبين فى اختلافهما عليكم وقيل معناه انهما دائبان فى طاعة الله **حدثنا** خلف بن واصل عن رجل عن مقاتل بن حيان عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله وسخر لكم الشمس والقمر دائبين قال دؤبهما فى طاعة الله وقوله وسخر لكم الليل والنهار يختلفان عليكم باعتقاب اذا ذهب هذا جاء هذا بمنافعكم وصلاح أسبابكم فهذا لكم لتصرفكم فيه لمعاشكم وهذا لكم لتسكن تسكنون فيه ورحمة منه بكم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وآتاكم من كل ماسألتموه) يقول تعالى ذكره وأعطاكم مع انعامه عليكم بما أنعم به عليكم من تسخيره هذه الاشياء التى سخرها لكم والرزق الذى رزقكم من نبات الارض وغروسها من كل شئ سألتموه ورغبتم اليه شيئا وحذف الشئ الثانى اكتفاء بما التى أضيفت اليها كل وانما جاز حذفه لان من تبعض مابعدها فكفت بدلالتها على التبعيض من المفعول فلذلك جاز حذفه ومثله قوله تعالى وأوتيت من كل شئ يعنى به وأوتيت من كل شئ فى زمانها شيئا وقد قيل ان ذلك انما قيل على التكثير نحو قول القائل فلان يعلم كل شئ وأتاه كل الناس وهو يعنى بعضهم وكذلك قوله فتحنا عليهم أبواب كل شئ وقيل أيضا انه ليس شئ الا وقد سأله بعض الناس فقيل وآتاكم من كل ماسألتموه أى قد آتى بعضكم منه شيأ وآتى آخر شيئا مما قد سأله وهذا قول بعض نحوى أهل البصرة وكان بعض نحوى أهل الكوفة يقول معناه وآتاكم من كل ماسألتموه لو سألتموه كانه قيل وآتاكم من كل سؤلكم وقال ألا ترى انك تقول للرجل لم يسألك شيئا والله لاعطينك سؤلك مابلغت مسألتك وان لم تسأل فاما أهل التأويل فانهم اختلفوا فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه وآتاكم من كل مارغبتم اليه فيه ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنى** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد من كل ماسألتموه ورغبتم اليه فيه **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد **وحدثنى** المثنى قال ثنا عبدالله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد **وحدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى **حدثنا** محمد بن ثور عن معمر عن الحسن وآتاكم من كل ماسألتموه قال من كل الذى سألتموه وقال آخرون بل معنى ذلك وآتاكم من كل الذى سألتموه والذى لم تسألوه ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا خلف يعنى ابن

هشام

السماوية وانها تتولى ارشاد الارواح الانسانية الى مصالحها بالالهامات الحسنة فى حالتى النوم واليقظة هذا اذا كانت خيرة واما ان كانت شريرة فانها توسوسها بالخواطر والاعمال القبيحة والقدماء كانوا يسمون كلا من تلك الارواح بالطباع التام وذكر بعض العلماء احتمالا آخر وهو ان النفوس البشرية اذا فارقت أبدانها قويت فى تلك الصفات التى اكتسبتها فى تلك الابدان وكملت فيها فاذا حدثت نفس أخرى مشاكلة لتلك النفس المفارقة من بدن مشاكل لبدن تلك النفس المفارقة حدث بين تلك النفس المفارقة وبين هذا البدن نوع تعلق فتصير تلك النفس المفارقة معاونة لهذه النفس المتعلقة بهذا البدن وتعضدها على أحوالها وأفعالها فاذا كان هذا المعنى فى أبواب الخير كان الهاما وان كان فى باب الشر كان وسوسة ثم حكى الله سبحانه عن الشيطان انه قال ما أنا بمصرخكم قال ابن عباس يريد بمغيثكم ولا منقذكم قال ابن الاعرابى الصارخ المستغيث والمصرخ المغيث صرخ فلان اذا استغاث وقال واغوثاه وأصرخته أى أغثته وعاب النحويون على حمزة انه قرأ وما أنتم بمصرخى لان ياء الاضافة لاتكون الامفتوحة حيث قبلها ألف فى نحو عصاى فما بالها وقبلها ياء وحاصل ماعابوا عليه انه لم يوجد له نظير فى استعمال العرب لكنك تعلم ان القرآن حجة على غيره قوله انى كفرت بما أشركتمونى ان كانت ما مصدرية فالمعنى انى كفرت أى أنا جاحد وما كان لى رضى باشراككم لى فى الدنيا مع الله فى الطاعة وفى ان لى تدبيرا وتصرفا فى هذا العالم وان كانت موصولة على ماقاله الفراء من ان ما فى معنى من كقوله سبحان ما سخركن لنا فالمراد انى كفرت من قبل حين أبيت السجود لآدم بالله الذى أشركتمونيه ووجه نظم الكلام على هذا التفسير ان ابليس كانه يقول لاتأثير لوسوستى فى كفركم بدليل انى كفرت بالله قبل ان كفرتم وما كان كفرى بسبب وسوسة أخرى والالزم التسلسل فثبت بهذا ان سبب الوقوع فى الكفر شئ آخر سوى الوسوسة وهذا التقرير يناسب أصول الاشاعرة أما قوله ان الظالمين لهم عذاب أليم فالاظهر انه كلام الله ويشمل ابليس ومن تابعه من الثقلين وليس

هشام قال ثنا محبوب عن داود بن أبى هند عن ركان بن هاشم من كل ماسألتموه قال ماسألتموه ومالم تسالوه وقرأ ذلك آخرون وآتاكم من كل ماسألتموه بتنوين كل وترك اضافتها الى مابعنى وآتاكم من كل شئ لم تسألوه ولم تطلبوه منه وذلك ان العباد لم يسألوه الشمس والقمر والليل والنهار وخلق ذلك لهم من غيران يسألوه ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو حصين عبد الله بن أحمد بن يونس قال ثنا بزيع عن الضحاك بن مزاحم فى هذه الآية وآتاكم من كل ماسألتموه قال ومالم تسألوه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد عن الضحاك انه كان يقرأ من كل ماسألتموه ويفسره أعطاكم أشياء ماسألتموها ولم تلتمسوها ولكن أعطيتكم برحمتى وسعتى قال الضحاك فكم من شئ أعطانا الله ماسألناه ولا طلبناه **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وآتاكم من كل ماسألتموه يقول أعطاكم أشياء ماطلبتموها ولا سألتموها صدق الله كم من شئ أعطاناه الله ماسألناه اياه ولا خطر لنا على بال **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وآتاكم من كل ماسألتموه قال لم تسألوه من كل الذى آتاكم * والصواب من القول فى ذلك عندنا القراءة التى عليها قراء الامصار وذلك اضافة كل الى مابمعنى وآتاكم من سؤلكم شيئا على ماقد بينا قبل لاجماع الحجة من القراء عليها ورفضهم القراءة الاخرى ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وان تعدوا نعمة الله لاتحصوها ان الانسان لظلوم كفار) يقول تعالى ذكره وان تعدوا أيها الناس نعمة الله التى أنعمها عليكم لاتطيقوا احصاء عددها والقيام بشكرها الا بعون الله لكم عليها ان الانسان لظلوم كفار يقول ان الانسان الذى بدل نعمة الله كفرا لظلوم يقول لشاكر غير من أنعم عليه فهو بذلك من فعله واضع الشكر فى غير موضعه وذلك ان الله هو الذى أنعم عليه بما أنعم واستحق عليه اخلاص العبادة له فعبد غيره وجعل له اندادا ليضل عن سبيله وذلك هو ظلمه وقوله كفار يقول هو جحود نعمة الله التى أنعم بها عليه لصرفه العبادة الى غير من أنعم عليه وتركه طاعة من أنعم عليه **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا يزيد بن هارون قال ثنا مسعر عن سعد بن ابراهيم عن طلق بن حبيب قال ان حق الله أثقل من أن تقوم به العباد وان نعم الله أكثر من ان تحصيها العباد ولكن أصبحوا توابين وأمسوا توابين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبنى وبنى ان نعبد الاصنام رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعنى فانه منى ومن عصانى فانك غفور رحيم) يقول تعالى ذكره واذكر يامحمد اذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا يعنى الحرم بلدا آمنا أهله وسكانه واجنبنى وبنى ان نعبد الاصنام يقال منه جنبته الشر فانا أجنبه جنبا وجنبته الشر فانا أجنبه تجنيبا وأجنبته ذلك فانا اجنبه اجنابا ومن جنبت قول الشاعر

وتنفض مهده شفقا عليه * وتجنبه قلائص الصغابا

ومعنى ذلك أبعدنى وبنى من عبادة الاصنام والاصنام جمع صنم والصنم هو التمثال المصور كما قال رؤبة ابن العجاج فى صفة امرأة

وهنانة كالزور على صنمه * تضحك عن أشنب عذب ملثمه

وكذلك كان مجاهد يقول **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبنى وبنى ان نعبد الاصنام قال فاستجاب الله

ببعيد أن يكون من بقية كلام ابليس قطعا لاطماع أولئك الكفار عن اعانته ثم شرع فى أحوال السعداء وقال وأدخل على لفظ الماضى تحقيقا للوقوع وقوله باذن ربهم متعلق بادخل أى أدخلتهم الملائكة الجنة باذن الله وأمره وقرأ الحسن وأدخل على لفظ المتكلم قال فى الكشاف فعلى هذا يتعلق قوله باذن ربهم بما بعده يعنى ان الملائكة يحيونهم باذن ربهم وقد تقدم معنى قوله تحيتهم فيها سلام فى أول سورة يونس ثم لما بين أحوال السعداء وكان قد ذكر أحوال اضدادهم أراد ان يذكر لكل من الفريقين مثلا قال فى الكشاف كلمة طيبة نصب بمضمر أى جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلا أو ضرب بمعنى جعل أى جعل الله كلمة طيبة مثلا ثم قال كشجرة طيبة أى هى كشجرة وقال صاحب حل العقد أظن ان الوجه ان يجعل قوله كلمة عطف بيان وقوله كشجرة مفعول ثان عن ابن عباس الكلمة الطيبة هى قول لااله الا الله محمد رسول الله والشجرة الطيبة شجرة فى الجنة وعن ابن عمر هى النخلة وقيل الكلمة الطيبة كل كلمة حسنة كالتسبيحة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة والشجرة كل شجرة مثمرة طيبة الثمار كالنخلة وشجرة التين والعنب والرمان وغير ذلك وقيل لاحاجة بنا الى تعيين تلك الشجرة والمراد ان الشجرة الموصوفة ينبغى لكل عاقل ان يسعى فى تحصيلها وادخارها لنفسه سواء كان لها وجود فى الدنيا أولم يكن اما صفات الشجرة فالاولى كونها طيبة ويشمل طيب المنظر والشكل والرائحة وطيب الفاكهة المتولدة منها وطيب منافعها والثانية أصلها ثابت راسخ آمن من الانقطاع ولا شك ان الشئ الطيب انما يكمل الفرح بحصوله اذا أمن انقراضه وزواله والثالثة وفرعها فى السماء أى فى جهة العلو وهذا تأكيد لرسوخ أصله فان الاصل كلما كان أقوى وأرسخ كان الفرع أعلى وأشمخ ومن فوائد ارتفاع الاغصان بعدها عن عفونات الارض ونقاوها عن القاذورات قال فى الكشاف فرعها أعلاها ورأسها ويجوز أن يريد وفروعها على الاكتفاء بلفظ الجنس له الصفة الرابعة تؤتى أكلها كل حين أى تعطى ثمرها كل وقت

لابراهيم دعوته فى ولده قال فلم يعبد أحد من ولده صنما بعد دعوته والصنم التمثال المصور ما لم يكن صنما فهو وثن قال واستجاب الله له وجعل هذا البلد آمنا ورزق أهله من الثمرات وجعله اماما وجعل من ذريته من يقيم الصلاة وتقبل دعاءه فاراه مناسكه وتاب عليه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة قال كان ابراهيم التيمى يقص ويقول فى قصصه يأمن من البلاء بعد خليل الله ابراهيم حين يقول رب اجنبنى وبنى ان نعبد الاصنام وقوله رب انهن أضللن كثيرا من الناس يقول يارب ان الاصنام أضللن يقول أزللن كثيرا من الناس عن طريق الهدى وسبيل الحق حتى عبدوهن وكفروا بك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انهن أضللن كثيرا من الناس يعنى الاوثان **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة انهن أضللن كثيرا من الناس قال الاصنام وقوله فمن تبعنى فانه منى يقول فمن تبعنى على ما أنا عليه من الايمان بك واخلاص العبادة لك وفراق عبادة الاوثان فانه منى يقول فانه مستن بسنتى وعامل بمثل عملى ومن عصانى فانك غفور رحيم يقول ومن خالف أمرى فلم يقبل منى ما دعوته اليه وأشرك بك فانك غفور لذنوب المذنبين الخطائين بفضلك رحيم بعبادك تعفو عمن تشاء منهم كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فمن تبعنى فانه منى ومن عصانى فانك غفور رحيم اسمعوا الى قول خليل الله ابراهيم لا والله ما كانوا طعانين ولا لعانين وكان يقال ان من أشر عباد الله كل طعان لعان قال نبى الله ابن مريم عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم **حدثنى** المثنى قال ثنا أصبغ بن الفرج قال أخبرنى ابن وهب قال ثنا عمرو بن الحارث ان بكر بن سوادة حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو ابن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قول ابراهيم رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعنى فانه منى ومن عصانى فانك غفور رحيم وقال عيسى ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم فرفع يديه ثم قال اللهم امتى وبكى فقال الله تعالى يا جبريل اذهب الى محمد وربك أعلم فاسأله ما يبكيه فاتاه جبريل فسأله فاخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد وقل له انا سنرضيك فى أمتك ولا نسوءك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ربنا انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون) وقال ابراهيم خليل الرحمن هذا القول حين أسكن اسمعيل وامه هاجر فيما ذكر مكة كما **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم والحسن بن محمد قالا ثنا اسماعيل بن ابراهيم عن أيوب قال انبئت عن سعيد بن جبير انه حدث عن ابن عباس قال ان أول من سعى بين الصفا والمروة لام اسمعيل وان أول ما أحدث نساء العرب جر الذيول لهن أم اسمعيل قال لما فرت من سارة أرخت من ذيلها ليعفى أثرها فجاء بها ابراهيم ومعها اسمعيل حتى انتهى بهما الى موضع البيت فوضعهما ثم رجع فاتبعته فقالت الى أى شئ تكلنا الى طعام تكلنا الى شراب تكلنا فجعل لا يرد عليها شيئا فقالت آلله أمرك بهذا قال نعم قالت اذا لا يضيعنا قال فرجعت ومضى حتى اذا استوى على ثنية كداء أقبل على الوادى فدعا فقال رب انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون قال ومع الانسانة شنة فيها ماء فنفد الماء فعطشت

وقته الله لاثمارها وعن ابن عباس الحين ستة أشهر لان من حملها الى صرامها ستة أشهر وقال مجاهد وابن زيد سنة لان الشجرة من العام الى العام تحمل الثمرة ولاسيما النخلة اذا تركوا عليها الثمر يبقى من السنة الى السنة وقال الزجاج الحين الوقت طال أم قصر والمراد انه ينتفع بها فى كل وقت يفرض ليلا ونهارا صيفا وشتاء باذن ربها بتيسير خالقها وتكوينه قال المحققون معرفة الله تعالى والاستغراق فى محبته وطاعته هى الشجرة الطيبة بل لا طيب ولا لذيذ الا هى لان المدركات المحسوسة انما تصير مدركة لملاقاة شئ من المحسوس شيأ من الحاس أما نور معرفة الله واشراقها فانما ينفذ ويسرى فى جميع جواهر النفس حتى انه يكاد يتحد به ثم ان سائر اللذات منقطعة متناهية ولذة المعرفة لا تكاد تنتهى الى حد وان عروق هذه الشجرة ثابتة راسخة فى جوهر النفس الناطقة ولها شعب وأغصان صاعدة فى هواء العالم الروحانى يجمعها التعظيم لامر الله ومنشؤها القوة النظرية وغايتها الحكمة العملية باقسامها وأصولها وفروعها وأغصان نابتة فى فضاء العالم الجسمانى ومنبتها القوة العملية وفائدتها الحكمة الخلقية التى يجمعها الشفقة على خلق الله عموما وخصوصا وأثر رسوخ شجرة المعرفة فى القلب ان يكون نظره للاعتبار فاعتبروا يا أولى الابصار وسمعه للحكمة الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ونطقه بالصدق والصواب وقولوا قولا سديدا وكذا الكلام فى سائر القوى والاعضاء وهنالك مراتب لا تكاد تنحصر بحسب مراتب الاستعدادات واذا صار جوهر النفس كاملا بحسب هذه الفضائل فقد يكون مكملا لغيره وذلك قوله تؤتى أكلها كل حين وفى قوله باذن ربها اشارة الى ان النظر فى جميع هذه المراتب يجب ان يكون على المفيض لا على الفيض وعلى المنعم لا على النعمة ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون المبدأ وعرفانه والمعاد واتيانه فيختار الكمال على النقصان وأثر العرفان للمعروف لا للعرفان فيكون حينئذ جوهر نفسه كلمة طيبة كما قال فى حق عيسى كلمة من الله واذا عرفت الكلمة الطيبة والشجرة الطيبة سهل عليك معرفة ضديهما فالكلمة

وانقطع

وانقطع لبنها فعطش الصبي فنظرت أي الجبال أدنى من الارض فصعدت بالصفا فتسمعت هل تسمع صوتا أو ترى أنيسا فلم تسمع فانحدرت فلما أتت على الوادي سعت وما تريد السعي كالانسان المجهود الذي يسعى وما يريد السعي فنظرت أي الجبال أدنى من الارض فصعدت المروة فتسمعت هل تسمع صوتا أو ترى أنيسا فسمعت صوتا فقالت كالانسان الذي يكذب سمعه صه حتى استيقنت فقالت قد أسمعتني صوتك فاغثني فقد هلكت وهلك من معي فجاء الملك فجاء بها حتى انتهى بها الى موضع زمزم فضرب بقدمه ففارت عينا فعجلت الانسانة فجعلت في شنتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أم اسمعيل لولا انها عجلت لكانت زمزم عينا معينا وقال لها الملك لا تخافي الظماء على أهل هذا البلد فانما هي عين لشرب ضيفان الله وقال ان أبا هذا الغلام سيجيء فيبنيان لله بيتا هذا موضعه قال ومرت رفقة من جرهم تريد الشام فرأوا الطير على الجبل فقالوا ان هذا الطير لعائف على ماء فهل علمتم بهذا الوادي من ماء فقالوا لا فاشرفوا فاذاهم بالانسانة فاتوها فطلبوا اليها ان ينزلوا معها فاذنت لهم قال وأتى عليها ما يأتي على هؤلاء الناس من الموت فماتت وتزوج اسمعيل امرأة منهم فجاء ابراهيم فسأل عن منزل اسمعيل حتى دل عليه فلم يجده ووجد امرأة له فظة غليظة فقال لها اذا جاء زوجك فقولي له جاء ههنا شيخ من صفته كذا وكذا وهو يقول لك اني لا أرضى لك عتبة بابك فحولها وانطلق فلما جاء اسمعيل أخبرته فقال ذاك أبي وأنت عتبة بابي فطلقها وتزوج امرأة أخرى منهم وجاء ابراهيم حتى انتهى الى منزل اسمعيل فلم يجده ووجد امرأة له سهلة طليقة فقال لها أين انطلق زوجك فقالت انطلق الى الصيد قال فما طعامكم قالت اللحم والماء قال اللهم بارك لهم في لحمهم ومائهم اللهم بارك لهم في لحمهم ومائهم ثلاثا وقال لها اذا جاء زوجك فاخبريه قولي جاء ههنا شيخ من صفته كذا وكذا وانه يقول لك قد رضيت عتبة بابك فاثبتها فلما جاء اسمعيل أخبرته قال ثم جاء الثالثة فرفعا القواعد من البيت حدثنا الحسن بن محمد قال ثنى يحيى بن عباد قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جاء نبي الله ابراهيم باسمعيل وهاجر فوضعهما بمكة في موضع زمزم فلما مضى نادته هاجر يا ابراهيم انما أسألك ثلاث مرات من أمرك ان تضعني بارض ليس فيها ضرع ولا زرع ولا أنيس ولا زاد ولا ماء قال ربي أمرني قالت فانه لن يضيعنا قال فلما قفا ابراهيم قال ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن يعني من الحزن وما يخفى على الله من شئ في الارض ولا في السماء فلما ظمئ اسمعيل جعل يدحض الارض بعقبه فذهبت هاجر حتى علت الصفا والوادي يومئذ لاخ يعني عميق فصعدت الصفا فاشرفت لتنظر هل ترى شيأ فلم تر شيأ فانحدرت فبلغت الوادي فسعت فيه حتى خرجت منه فاتت المروة فصعدت فاستشرفت هل ترى شيأ فلم تر شيأ ففعلت ذلك سبع مرات ثم جاءت من المروة الى اسمعيل وهو يدحض الارض بعقبه وقد نبعت العين وهي زمزم فجعلت تفحص الارض بيدها عن الماء فكلما اجتمع ماء أخذته بقدحها وأفرغته في سقائها قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم يرحمها الله لو تركتها لكانت عينا سائحة تجري الى يوم القيامة قال وكانت جرهم يومئذ بواد قريب من مكة قال ولزمت الطير الوادي حين رأت الماء فلما رأت جرهم الطير لزمت الوادي قالوا ما لزمته الا وفيه ماء فجاؤا الى هاجر فقالوا ان شئت كنا معك وآنسناك والماء ماؤك قالت نعم فكانوا معها حتى شب اسمعيل وماتت هاجر فتزوج اسمعيل امرأة منهم فاستأذن ابراهيم سارة ان يأتي هاجر فاذنت له وشرطت عليه ان لا ينزل فقدم ابراهيم وقد ماتت هاجر

الخبيثة كلمة الشرك أو كل كلمة قبيحة أو كل نفس شريرة والشجرة الخبيثة الباطل أو كل شجرة لا يطيب ثمرها كشجرة الحنظل والثوم ونحو ذلك ومعنى اجتثت استؤصلت وحقيقة الاجتثاث أخذ الجثة كلها ما لها من قرار أي من استقرار مصدر كالثبات والنبات وعن قتادة انه قيل لبعض العلماء ما تقول في كلمة خبيثة فقال ما أعلم لها في الارض مستقرا ولا في السماء مصعدا الا ان تلزم عنق صاحبها حتى يوافي بها القيامة قلت وذلك ان الباطل لا قائل به ولا يوافقه فيه من هو بصدد الاعتبار فهو مضمحل زائل والحق نقيض ذلك بل الباطل لا يستقر صاحبه عليه ولا يحصل له منه برد اليقين وكذا النفس الخبيثة لا تكون لها طمأنينة ولا وقار تراها أبدا تسعى في الطرق المضلة والسبل المنحرفة كالذي استهوته الشياطين في الارض حيران ولما شبه حال الفريقين بما شبه بين مآل حالهما فقال يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت أي الذي ثبت بالحجة والبرهان وتمكن في قلب صاحبه بحيث لم يكن للتشكيك فيه مجال هذا في الحياة الدنيا فلا جرم اذا فتنوا في دينهم لم يزالوا كاصحاب الاخدود والذين نشروا بالمناشير ومشطت لحومهم بامشاط الحديد وتثبيتهم في الآخرة انهم اذا سئلوا في القبور لم يتلعثموا واذا وقفوا بين يدي الجبار لم يبهتوا وعن ابن عباس من أدام على الشهادة في الحياة الدنيا يثبته الله عليها في قبره ويلقنه اياها وقد ورد في حديث سؤال القبر عن البراء بن عازب مثل ذلك والسبب العقلي فيه ان المواظبة على الفعل توجب رسوخ الملكة بحيث لا يزول بتبدل الاحوال وتقلب الاطوار وانما فسرت الآخرة ههنا بالقبر لان الميت ينقطع بالموت عن أحكام الدنيا ويدخل في أحكام الآخرة فمعنى الآية يثبت الله الذين آمنوا بالله وبما يجب الايمان به على ما آمنوا به في الدارين أو يثبتهم الله فيهما بسبب القول الثابت على القول الثابت وقيل معنى الآية يثبتهم الله على الثواب والكرامة بسبب القول الثابت الذي كان يصدر عنهم حال ما كانوا في الحياة الدنيا ويصدر عنهم حال ما يكونون في الآخرة ويرد عليه ان الآخرة ليست دار عمل وان كان قوله في الحياة

الدنيامتعلقابقوله يثبت أى ثبتهم على الثواب فى الدارين بسبب القول ورد عليه ان الدنياليست دار ثواب و يمكن ان يناقش فى هذا الايراد
لقوله سبحانه من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة و يضل الله الظالمين الذين وضعوا الباطل موضع الحق والشرك
بدل التوحيد فى الدارين فلاجرم اذا سئلوا فى قبورهم (١٣٨) قالوا لاندرى ويفعل الله مايشاء من التثبيت والاضلال ولا اعتراض لاحد
عليه أو من منح الالطاف ومنعها
كماتقتضيه الحكمة ثم عجب من
ظالمى مكة بقوله ألم تر الى الذين
بدلوا نعمة الله أى شكر نعمته
كفرا أى وضعوا مكان الشكر
الكفر أو بدلوا نفس النعمة كفرا
أى سلبوا النعمة فلم يبق معهم
الا الكفر وذلك انه تعالى أسكنهم
حرمه و وسع عليهم معايشهم
وأكرمهم بمحمد صلى الله عليه
وسلم فلم يقوموا بشكر تلك النعم
فضربهم بالقحط سبع سنين
وقتلوا يوم بدر و بقى الكفر طوقا
فى أعناقهم وأعناق من تابعهم
وذلك قوله وأحلوا قومهم دار
البوار أى الهلاك وقوله جهنم
عطف بيان و بئس القرار أى المقر
مصدر سمى به قوله ليضلوا من قرأ
بضم الياء فاللام للغرض أو للعاقبة
ومن قرأ بفتحها فاللام للعاقبة لان
العاقل لا يريد ضلال نفسه ولكنه
قد يريد اضلال الغير لمصلحة دنيوية
وانما حسن استعمال اللام لاجل
العاقبة من حيث انها تشبه الغاية
والغرض من قبل حصولها فى
آخر المراتب والمشابهة أحد الامور
المصححة للمجاز قل تمتعوا أمر
وعيد وتهديد قال جار الله فيه ايذان
بانهم لانغماسهم فى التمتع بالحاضر
مأمورون به قد أمرهم آمر مطاع
هو آمر الشهوة والمعنى ان دمتم
على ما أنتم عليه من الامتثال لامر
الشهوة فان مصيركم الى النار وانما
سمى عيش الكفار تمتعا لان امهالهم
فى الدنيا على أى وجه يفرض يكون أسهل مما أعد لهم فى الآخرة من العقاب ومن الذى نزل فيهم روى
عن عمر انه قال هم الافجران من قريش بنو المغيرة و بنو أمية فامابنو المغيرة فكفيتموهم يوم بدر وأما بنو أمية فتمتعوا حتى حين وقيل هم
متنصرة العرب جبلة بن الايهم وأصحابه ولما أمر الكافرين بالتمتع بنعيم الدنيا تهديدا أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بحث المؤمنين على خلاف

معها

فذهب الى بيت اسمعيل فقال لامرأته أين صاحبك قالت ليس ههنا ذهب يتصيد وكان اسمعيل يخرج
من الحرم فيتصيد ثم يرجع فقال ابراهيم هل عندك ضيافة هل عندك طعام أو شراب قالت ليس
عندى وما عندى أحد فقال ابراهيم اذا جاء زوجك فاقرئيه السلام وقولى له فليغير عتبة بابه وذهب
ابراهيم وجاء اسمعيل فوجد ريح أبيه فقال لامرأته هل جاءك أحد فقالت جاءنى شيخ كذا وكذا
كالمستخفة بشأنه قال فما قال لك قالت قال لى اقرئى زوجك السلام وقولى له فليغير عتبة بابه فطلقها
وتزوج أخرى فلبث ابراهيم ماشاء الله ان يلبث ثم استاذن سارة ان يزور اسمعيل فاذنت له وشرطت
عليه ان لا ينزل فجاء ابراهيم حتى انتهى الى باب اسمعيل فقال لامرأته أين صاحبك قالت ذهب يصيد
وهو يجيء الآن ان شاء الله فانزل يرحمك الله قال لها هل عندك ضيافة قالت نعم قال هل عندك خبز
أو بر أو تمر أو شعير قالت لا فجاءت باللبن واللحم فدعا لهما بالبركة فلو جاءت يومئذ بخبز أو بر أو شعير أو
تمر لكانت أكثر أرض الله برا وشعيرا وتمرا فقالت له انزل حتى أغسل رأسك فلم ينزل فجاءته بالمقام
فوضعته عن شقه الايمن فوضع قدمه عليه فبقى أثر قدمه عليه فغسلت شق رأسه الايمن ثم حولت
المقام الى شقه الايسر فغسلت شقه الايسر فقال لها اذا جاء زوجك فاقرئيه السلام وقولى له قد
استقامت عتبة بابك فلما جاء اسمعيل وجد ريح أبيه فقال لامرأته هل جاءك أحد فقالت نعم شيخ
أحسن الناس وجها وأطيبه ريحا فقال لى كذا وكذا وقلت له كذا وكذا وغسلت رأسه وهذا موضع
قدمه على المقام قال وما قال لك قالت قال لى اذا جاء زوجك فاقرئيه السلام وقولى له قد استقامت
عتبة بابك قال ذاك ابراهيم فلبث ماشاء الله ان يلبث وأمره الله ببناء البيت فبناه هو واسمعيل فلما
بنياه قيل اذن فى الناس بالحج فجعل لا يمر بقوم الا قال أيها الناس انه قد بنى لكم بيت فحجوه فجعل لا
يسمعه أحد صخرة ولا شجرة ولا شئ الا قال لبيك اللهم لبيك قال وكان بين قوله ربنا انى أسكنت من
ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم و بين قوله الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل
واسحق كذا وكذا عاما لم يحفظ عطاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ربنا انى
أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم وانه بيت طهره الله من السوء وجعله قبلة
وجعله حرمه اختاره نبى الله ابراهيم لولده حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن
معمر عن قتادة غير ذى زرع قال مكة لم يكن بها زرع يومئذ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى ابن كثير قال القاسم فى حديثه قال أخبرنى عمرو بن كثير
قال أبو جعفر فغيرته انا فجعلته قال أخبرنى ابن كثير واسقطت عمرا لانى لا أعرف انسانا يقال له عمرو
ابن كثير حدث عنه ابن جريج وقد حدث به معمر عن كثير بن كثير بن المطلب بن أبى وداعة وأخشى
ان يكون حديث ابن جريج أيضا عن كثير بن كثير قال كنت أنا وعثمان بن أبى سليمان فى اناس مع
سعيد بن جبير ليلا فقال سعيد بن جبير للقوم سلونى قبل أن لا تسألونى فسأله القوم فاكثروا وكان
فيما سئل عنه ان قيل له أحق ما سمعنا فى المقام فقال سعيد ماذا سمعتم قالوا سمعنا ان ابراهيم رسول الله
حين جاء من الشام كان حلف لامرأته ان لا ينزل مكة حتى يرجع فقرب له المقام فنزل عليه فقال
سعيد ليس كذاك حدثنا ابن عباس ولكنه حدثنا حين كان بين ام اسمعيل وسارة ما كان أقبل
باسمعيل ثم ذكر مثل حديث أيوب غير انه زاد فى حديثه قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم
ولذلك طاف الناس بين الصفا والمروة ثم حدث وقال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم طلبوا النزول

ذلك وهو الاقبال على ما ينفعهم فى الآخرة فقال قل لعبادى الذين المقول محذوف لان جواب قل يدل عليه التقدير قل لهم أقيموا الصلاة وأنفقوا يقيموا الصلاة و ينفقوا وجوز بعضهم ان يكون المذكور هو المقول بناء على انه أمر غائب محذوف اللام وانما حسن الحذف لان الامر الذى هو قل عوض منه ولو قيل يقيموا الصلاة و ينفقوا ابتداء بحذف اللام لم يجز والخلال المخالة أراد أنفقوا أموالكم فى الدنيا حتى تجدوا ثواب ذلك الانفاق فى هذا اليوم الذى لا انتفاع فيه بمبايعة ولا مصادقة وانما ينتفع بالانفاق لوجه الله ونفى المخالة فى هذه الآية وفى قوله فى البقرة لا بيع فيه ولا خلة لا ينافى اثباتها فى قوله الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين لان المنفية هى التى سببها ميل الطبيعة ورغبة النفس والمثبتة هى التى يوجبها الاشتراك فى الايمان والعمل الصالح ولما ختم أحوال المعاد عاد الى المبدأ فقال الله وهو مبتدأ خبره الذى خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم وقدمر فى أول البقرة والمراد من السماء جهة العلو وقيل نفس السماء وزيف بان الانسان ربما كان واقفا على قلة جبل عال ويرى الغيم أسفل منه واذا نزل من ذلك الجبل يرى الغيم ماطرا عليه وسخر لكم الفلك كقوله فى أواسط البقرة والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وقدمر ومعنى بامره بتيسيره وتسييره لانه خلق موادها والهم صنعتها وجعل الماء بحيث يسهل على وجهه جريها ولان الملك العظيم قلما يوصف بانه فعل وانما يقال انه أمر بكذا ومنهم من حمل الامر على الظاهر أى بقوله كن وسخر لكم الانهار وجه المنة فيها أن البحر قلما ينتفع به فى العمارة والزراعة لعمقه ولملوحته ففجر الله الانهار والعيون والآبار الصالحة للانتفاع بها كما لا يخفى وسخر لكم الشمس والقمر أى صيرهما تحت تصرفه وتسخيره بحيث يعود انتفاع ذلك عليكم من التسخين والترطيب والاضاءة والانارة لانهما مما لا غنى للانس وقوله دائبين نصب على الحال والدؤب مرور الشئ فى العمل على عادة مطردة أى يدأبان فى مسيرهما وانارتهما وسائر منافعهما وخواصهما وهكذا معنى التسخير فى قوله وسخر لكم الليل

معها وقد أحبت ام اسمعيل الانس فنزلوا و بعثوا الى أهلهم فقدموا وطعامهم الصيد يخرجون من الحرم و يخرج اسمعيل معهم يتصيد فلما بلغ أنكحوه وقد توفيت امه قبل ذلك قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دعا لهما ان يبارك لهم فى اللحم والماء قال لها هل من حب أو غيره من الطعام قالت لا ولو وجد يومئذ لها حب لدعا لها بالبركة فيه قال ابن عباس ثم لبث ما شاء الله ان يلبث ثم جاء فوجد اسمعيل قاعدا تحت دوحة الى ناحية البئر يبرى نبلا له فسلم عليه ونزل اليه فقعد معه وقال يا اسمعيل ان الله قد أمرنى بامر قال اسمعيل فاطع ربك فيما أمرك قال ابراهيم أمرنى ان أبنى له بيتا قال اسمعيل ابن قال ابن عباس فاشار له ابراهيم الى أكمة بين يديه مرتفعة على ما حولها يأتيها السيل من نواحيها ولا يركبها قال فقاما يحفران عن القواعد يرفعانها و يقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم ربنا تقبل منا انك سميع الدعاء واسمعيل يحمل الحجارة على رقبته والشيخ ابراهيم يبنى فلما ارتفع البنيان وشق على الشيخ تناوله قرب اليه اسمعيل هذا الحجر فجعل يقوم عليه و يبنى و يحوله فى نواحى البيت حتى انتهى يقول ابن عباس فذلك مقام ابراهيم وقيامه عليه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن شريك عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ربنا انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع قال اسكن اسمعيل وأمه مكة **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع قال حين وضع اسمعيل قال أبو جعفر فتأويل الكلام اذا ربنا انى أسكنت بعض ولدى بواد غير ذى زرع وفى قوله صلى الله عليه وسلم دليل على انه لم يكن هنالك يومئذ ماء لانه لو كان هنالك ماء لم يصفه بانه غير ذى زرع عند بيتك الذى حرمته على جميع خلقك ان يستحلوه وكان تحريمه اياه فيما ذكر كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان عمر بن الخطاب قال فى خطبته ان هذا البيت أول من وليه اناس من طسم فعصوا ربهم واستحلوا حرمته واستخفوا بحقه فاهلكهم الله ثم وليه اناس من جرهم فعصوا ربهم واستحلوا حرمته واستخفوا بحقه فاهلكهم الله ثم وليتموه معاشر قريش فلا تعصوا ربه ولا تستحلوا حرمته ولا تستخفوا بحقه فوالله لصلاة فيه أحب الى من مائة صلاة بغيره واعلموا ان المعاصى فيه على نحو من ذلك وقال انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع ولم يأت بما وقع عليه الفعل وذلك ان حظ الكلام ان يقال انى أسكنت من ذريتى جماعة أو رجلا أو قوما وذلك غير جائز مع من لدلالتها على المراد من الكلام والعرب تفعل ذلك معها كثيرا فتقول قتلنا من بنى فلان وطعمنا من الكلا وشربنا من الماء ومنه قول الله تعالى ان أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله فان قال قائل وكيف قال ابراهيم حين أسكن ابنه مكة انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم وقد رويت فى الاخبار التى ذكرتها ان ابراهيم بنى البيت بعد ذلك بمدة قيل قد قيل فى ذلك أقوال قد ذكرناها فى سورة البقرة منها ان معناه عند بيتك المحرم الذى كان قبل ان ترفعه من الارض حين رفعته أيام الطوفان ومنها عند بيتك المحرم الذى قد مضى فى سابق علمك انه يحدث فى هذا البلد وقوله المحرم على ما قاله قتادة معناه المحرم من استحلال حرمات الله فيه والاستخفاف بحقه وقوله ربنا ليقيموا الصلاة يقول فعلت ذلك يا ربنا كى يؤدوا فرائضك من الصلاة التى أوجبتها عليهم فى بيتك المحرم وقوله فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم يخبر بذلك تعالى ذكره عن خليله ابراهيم انه سأله فى دعائه ان يجعل قلوب بعض خلقه تنزع الى مساكن ذريته

الذي أسكنهم بواد غير ذي زرع عند بيته المحرم وذلك منه دعاء لهم بان يرزقهم حج بيته الحرام كما حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام بن سلم عن عمرو بن أبي قيس عن عطاء عن سعيد بن جبير أفئدة من الناس تهوي اليهم ولو قال أفئدة الناس تهوي اليهم لحجت اليهود والنصارى والمجوس ولكنه قال أفئدة من الناس تهوي اليهم فهم المسلمون حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد فاجعل أفئدة من الناس تهوي اليهم قال لو كانت أفئدة الناس لازدحمت عليه فارس والروم ولكنه أفئدة من الناس حدثنا ابن حميد وابن وكيع قالا ثنا جرير عن منصور عن مجاهد فاجعل أفئدة من الناس تهوي اليهم قال لو قال أفئدة الناس تهوي اليهم لازدحمت عليه فارس والروم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا علي يعني ابن الجعد قال أخبرنا جرير عن منصور عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم قال سألت عكرمة عن هذه الآية فاجعل أفئدة من الناس تهوي اليهم فقال قلوبهم تهوي الى البيت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن الحكم عن عكرمة وعطاء وطاوس فاجعل أفئدة من الناس تهوي اليهم البيت تهوي اليه قلوبهم يأتونه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا سعيد عن الحكم قال سألت عطاء وطاوسا وعكرمة عن قوله فاجعل أفئدة من الناس تهوي اليهم قالوا الحج حدثنا الحسن قال ثنا شبابة وعلي بن الجعد قالا أخبرنا سعيد عن الحكم عن عطاء وطاوس وعكرمة في قوله فاجعل أفئدة من الناس تهوي اليهم قال هواهم الى مكة ان يحجوا حدثني المثنى قال ثنا آدم قال ثنا شعبة عن الحكم قال سألت طاوسا وعكرمة وعطاء بن أبي رباح عن قوله فاجعل أفئدة من الناس تهوي اليهم فقالوا اجعل هواهم الحج حدثنا الحسن قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لو كان ابراهيم قال فاجعل أفئدة الناس تهوي اليهم لحجه اليهود والنصارى والناس كلهم ولكنه قال أفئدة من الناس تهوي اليهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاجعل أفئدة من الناس تهوي اليهم قال تنزع اليهم حدثنا الحسن قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد عن قتادة مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وقال آخرون انما دعا لهم ان يهووا السكنى بمكة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاجعل أفئدة من الناس تهوي اليهم قال ان ابراهيم خليل الرحمن سأل الله ان يجعل أناسا من الناس يهوون سكنى أو سكن مكة وقوله وارزقهم من الثمرات يقول تعالى ذكره وارزقهم من ثمرات النبات والاشجار ما رزقت سكان الارياف والقرى التي هي ذوات المياه والانهار وان كنت أسكنتهم واديا غير ذي زرع ولا ماء فرزقهم جل ثناؤه ذلك كما حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام قال قرأت على محمد بن مسلم الطائفي ان ابراهيم لما دعا للحرم وارزق أهله من الثمرات نقل الطائف من فلسطين وقوله لعلهم يشكرون يقول ليشكروك على ما رزقتهم وتنعم به عليهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن استشهاد خليله ابراهيم اياه على ما نوى وقصد بدعائه وقيله رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني ان

والنهار أي قدر هذين العرضين المتعاقبين لراحة الانسان ولمعاشه ولما فصل طرفا من النعم أجمل الباقية منها بقوله وآتاكم من كل ما سألتموه أي بعض جميع ما سألتموه ومن قرأ بالتنوين فما اما نافية والجملة نصب على الحال أي آتاكم من جميع ذلك غير سائليه أو موصولة بمعناه وآتاكم من كل ذلك ما احتجتم اليه وطلبتموه بلسان الحال ثم بين ان نعم الله على عبيده غير متناهية فقال وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها أي لا تقدرون على تعدادها لكثرتها بل لعدم تناهيها قال الواحدي النعمة ههنا اسم أقيم مقام المصدر كالنفقة بمعنى الانفاق ولهذا لم تجمع ومن تامل في تشريح الابدان وفي أعضاء الحيوان وأجزائها من العروق الدقاق والاوردة والشرايين وفي كل واحد من الاعضاء البسيطة والمركبة ووقف على منافعها عرف بعض دقائق نعم الله تعالى على عباده واذا جاوز النفس الى الآفاق وسير فكره في أحوال الاجسام السفلية والعلوية ووقف من بديع صنعتها وعظم منفعتها على ما يقتضي منه العجب واذا عبر الملك الى الملكوت تاه في أودية الحيرة والدهشة وتلاشى عقله عند أدنى سرادقات العزة والهيبة قال الحكيم اذا أخذت اللقمة الواحدة لتضعها في الفم فانظر الى ما قبلها والى ما بعدها أما الذي قبلها فكالخبز والطحن والزرع وغير ذلك من الآلات المعينة والاسباب الفاعلية والقابلية حتى ينتهي الى الافلاك والعناصر وأما الذي بعده فكالقوى المعينة على الجذب والامساك والهضم والدفع وكالاعضاء الخادمة لتلك القوى وكسائر الامور النافعة في ذلك الباب خارجة من البدن أو داخلة فيه فانها لا تكاد تنحصر واذا كانت نعم الله تعالى في تناول لقمة واحدة تبلغ هذا المبلغ فكيف فيما جاوز ذلك هذا اذا كنت في عالم الاجساد فاذا تخطيت الى عالم الارواح وأجلت طرف عقلك في ميادين القدس وحظائر الانس وصادفت بعض ما هنالك من الكرامات واللذات فلعلك تعرف حق النعمة اذ تغرق في لجة المنة أو تغرف من نهر المنحة والنعم هنالك على وفق الاستعداد وادراك النعم بمقدار الفهم والرشاد فان كنت أهلا لها فذاك والا فلم تلم الا نفسك ان الانسان

نعبد

نعبد الاصنام الآية وانه انما قصد بذلك رضا الله عنه فى محبته أن يكون ولده من أهل الطاعة لله واخلاص العبادة له على مثل الذى هو له فقال ربنا انك تعلم ما تخفى قلوبنا عند مسئلتنا ما نسألك وفى غير ذلك من أعمالنا وما يخفى عليك يا ربنا من شئ يكون فى الارض ولا فى السماء لان ذلك كله ظاهر لك متجل باد لانك مدبره وخالقه فكيف يخفى عليك ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل واسحق ان ربى لسميع الدعاء) يقول الحمد لله الذى رزقنى على كبر من السن ولدا اسمعيل واسحق ان ربى لسميع الدعاء يقول ان ربى لسميع دعائى الذى أدعوه به وقولى اجعل هذا البلد آمنا واجنبنى وبنى ان نعبد الاصنام وغير ذلك من دعائى ودعاء غيرى وجميع ما نطق به ناطق لا يخفى عليه منه شئ **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن ضرار ابن مرة قال سمعت شيخا يحدث سعيد بن جبير قال بشر ابراهيم بعد سبع عشرة ومائة سنة ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (رب اجعلنى مقيم الصلاة ومن ذريتى ربنا وتقبل دعاء) يقول رب اجعلنى مؤديا ما ألزمتنى من فريضتك التى فرضتها على من الصلاة ومن ذريتى يقول واجعل أيضا من ذريتى مقيمى الصلاة لك ربنا وتقبل دعاء يقول ربنا وتقبل عملى الذى أعمله لك وعبادتى اياك وهذا نظير الخبر الذى روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعونى أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ربنا اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) وهذا دعاء من ابراهيم صلوات الله عليه لوالديه بالمغفرة واستغفار منه لهما وقد أخبر الله عز ذكره انه لم يكن استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لأواه حليم وقد بينا وقت تبريه منه فيما مضى بما أغنى عن اعادته وقوله وللمؤمنين يقول وللمؤمنين بك ممن تبعنى على الدين الذى أنا عليه فاطاعك فى أمرك ونهيك وقوله يوم يقوم الحساب يعنى يقوم الناس للحساب فاكتفى بذكر الحساب من ذكر الناس اذ كان مفهوما معناه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولا تحسبن الله يا محمد غافلا ساهيا عما يعمل هؤلاء المشركون من قومك بل هو عالم بهم وباعمالهم محصيها عليهم ليجزيهم جزاءهم فى الحين الذى قد سبق فى علمه انه يجزيهم فيه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا على بن ثابت عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران فى قوله ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون قال هى وعيد للظالم تعزية للمظلوم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين مقنعى رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم وأفئدتهم هواء) يقول تعالى ذكره انما يؤخر ربك يا محمد هؤلاء الظالمين الذين يكذبونك ويجحدون نبوتك ليوم تشخص فيه الابصار يقول انما يؤخر عقابهم وانزال العذاب بهم الى يوم تشخص فيه أبصار الخلق وذلك يوم القيامة كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ليوم تشخص فيه الابصار شخصت فيه والله أبصارهم فلا ترتد اليهم وأما قوله مهطعين فان أهل التأويل اختلفوا فى معناه فقال بعضهم معناه مسرعين ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا هاشم بن القاسم عن أبى سعيد المؤدب عن سالم عن سعيد بن جبير مهطعين قال النسلان وهو الخبب أو ما دون الخبب شك أبو سعيد يخبون وهم ينظرون **حدثنا**

أى هذا الجنس لظلوم يظلم النعمة باغفال شكرها كفار شديد الكفران لها وذلك انه مجبول على النسيان والملالة فلا بد ان يقع فى اغفال شكر النعمة ان نسيها أو فى كفران النعمة اذا ملها وقيل ظلوم فى الشدائد بالشكاية والجزع كفار فى السعة بجمع ويمنع واعلم انه ختم الآية فى هذه السورة بما ختم وختمها فى النحل بقوله ان الله لغفور رحيم (١٤٠) وكانه قال ان كنت ظلوما فانا غفور وان كنت كفارا فانا رحيم فلا أقابل تقصيرك الا بالتوفير ولا أجازى جفاك الا بالوفاء تلك صفتك فى الاخذ وهذه صفتى فى الاعطاء * التاويل وبرزوا من القشور الفانية لله جميعا من القوى والضعيف فقال الضعفاء وهم المقلدة للذين استكبروا من المبتدعين انى كفرت بما أشركتمونى آمن اللعين حين لا ينفع نفسا ايمانها وأدخل فيه اشارة الى ان الانسان اذا خلى وطباعه لا يدخل الجنة لانه خلق ظلوما جهولا سفلى الطبع وانما يدخله الله بفضله وعنايته جنات القلوب تجرى من تحتها أنهار الحكمة خالدين فيها باذن ربهم أى بعنايته والا لم يبق فيها ساعة كما لم يبق آدم تحية أهل القلوب على أهل القلوب لسلامة قلوبهم وتحيتهم على أهل النفوس لمرض قلوبهم ليسلموا من شر نفوسهم واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ألم تر أى ألم تشاهد بنور النبوة كيف ضرب الله مثلا للاستعداد الانسانى القابل للفيض الالهى دون سائر مخلوقاته كلمة طيبة هى كلمة التوحيد كشجرة طيبة عن لوث الحدوث مثمرة ثمار شواهد أنوار القدم أصلها ثابت فى الحضرة الالهية فانها صفة قائمة بذاتها وفرعها فى سماء القلوب تؤتى أكلها من أنوار المشاهدات والمكاشفات كل حين يتقرب العبد الى ربه بتقرب الرب تعالى اليه ويضرب الله الامثال للناس لان نسى العهد الاول لعلهم يتذكرون الحالة الاولى فيسعون فى ادراكها ومثل كلمة تتولد من خباثة النفس اجتثت من فوق أرض البشرية مالها من قرار لانها من الاعمال الفانيات لا من الباقيات الصالحات يثبت الله الذين آمنوا يمكنهم فى مقام الايمان بملازمة كلمة لا اله الا الله والسير فى حقائقها فى الحياة الدنيا وفى الآخرة لان سير أصحاب الاعمال ينقطع بالموت وسير أرباب الاحوال

محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مهطعين قال مسرعين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مهطعين يقول منطلقين عامدين الى الداعى وقال آخرون معنى ذلك مديمى النظر ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله مهطعين يعنى بالاهطاع النظر من غير أن يطرف حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى عن أبيه عن سعيد بن مسروق عن أبى الضحى مهطعين قال الاهطاع التحميج الدائم الذى لا يطرف حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن مغيرة عن أبى الخير بن تميم بن حذلم عن أبيه فى قوله مهطعين قال الاهطاع التحميج حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك مهطعين قال شدة النظر الذى لا يطرف حدثنى المثنى قال أخبرنا عمرو قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك فى قوله مهطعين قال شدة النظر فى غير طرف حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله مهطعين الاهطاع شدة النظر فى غير طرف حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مهطعين قال مديمى النظر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال آخرون معنى ذلك لا يرفع رأسه ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله مهطعين قال المهطع الذى لا يرفع رأسه والاهطاع فى كلام العرب بمعنى الاسراع أشهر منه بمعنى ادامة النظر ومن الاهطاع بمعنى الاسراع قول الشاعر

وبمهطع سرح كأن زمامه * فى رأس جذع من أراك مشذب

وقول الآخر

بمستهطع رسل كأن جديله * بقيدوم رعن من صرام ممنع

وقوله مقنعى رؤسهم يعنى رافعى رؤسهم واقناع الرأس رفعه ومنه قول الشماخ

يباكرن العضاه بمقنعات * نواجذهن كالحدإ الوقيع

يعنى انهن يباكرن العضاه برؤسهن مرفوعات الى العالية لتناول منها ومنه أيضا قول الراجز

أنغض نحوى رأسه وأقنعا * كأنما أبصر شيئا أطمعا

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله مقنعى رؤسهم الاقناع رفع رؤسهم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وقال الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله مقنعى رؤسهم قال رافعيها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر عن أبى سعد قال قال الحسن وجوه الناس يوم القيامة الى السماء لا ينظر أحد الى أحد حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن عثمان بن الاسود انه سمع مجاهدا يقول فى قوله مهطعين مقنعى رؤسهم قال رافعى رأسه هكذا لا يرتد اليهم طرفهم حدثنى المثنى قال ثنا

عمرو

لا ينقطع أبدا وأحلوا قومهم أرواحهم وقلوبهم ونفوسهم وأبدانهم أنزلوا أبدانهم جهنم البعد ونفوسهم الدركات وقلوبهم العمى والصمم والجهل وأرواحهم العلوية أسفل سافلين الطبيعة فبدلوا نعم الاخلاق الحميدة كفرا الاوصاف الذميمة الله الذى خلق سموات القلوب وأرض النفوس وأنزل من سماء القلوب ماء الحكمة (١٤٢) فاخرج به ثمرات الطاعات رزقا لارواحكم وسخر لكم فلك الشريعة لتجرى فى بحر الطريقة بامر الحق لا بالهوى والطبع وكلا رباب الطلب من سفن ان انكسرت بنكباء الهوى وسخر لكم أنهار العلوم الدينية وشمس الكشوف وقمر المشاهدات وليل البشرية ونهار الروحانية ومعنى التسخير فى الكل جعلها أسبابا لاستكمال النفس الانسانية وآتاكم من كل ما سألتموه من سائر الاسباب المعينة على ذلك فجميع العالم بالحقيقة تبع لوجود الانسان وسبب لكماليته وهو ثمرة شجرة المكونات فلذلك قال وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها لان مخلوقاته غير منحصرة وكلها مخلوق لاستكماله ان الانسان لظلوم بافساد استعداده كفار لا يعرف قدر نعمة الله فى حقه (واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبنى وبنى أن نعبد الاصنام رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعنى فانه منى ومن عصانى فانك غفور رحيم ربنا انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن وما يخفى على الله من شئ فى الارض ولا فى السماء الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل واسحق ان ربى لسميع الدعاء رب اجعلنى مقيم الصلاة ومن ذريتى ربنا وتقبل دعاء ربنا اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين مقنعى رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم وأفئدتهم هواء وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا الى أجل قريب نجب دعوتك ونتبع الرسل أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم

وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال وقد مكروا مكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الاصفاد سرابيلهم من قطران وتغشى وجوههم النار ليجزى الله كل (١٤٣) نفس ما كسبت ان الله سريع الحساب هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا أنما هو اله واحد وليذكر أولوا الالباب)

القراآت ابراهام بالالف هشام والاخفش عن ابن ذكوان انى أسكنت بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ومن عصانى بالامالة على دعائى بالياء فى الحالين ابن كثير ويعقوب وقرأ أبو عمرو ويزيد وورش وحمزة وسهل والبرجمى والخزاز عن هبيرة وأحمد بن فرج عن أبى عمرو وعن اسمعيل بالياء فى الوصل والباقون والهاشمى عن ابن فليح بغير ياء فى الحالين نؤخرهم بالنون عباس والمفضل فى رواية أبى زيد الآخرون بالياء لتزول بفتح الاول ورفع الآخر على الباقون بكسر الاول ونصب الآخر القهار مثل البوار قطر بكسر القاف وسكون الطاء والراء مكسورة منونة آن على انه اسم فاعل يزيد عن يعقوب والوقف على قراءته آنى بالياء * الوقوف الاصنام ط من الناس ج منى ج فصلا بين النقيضين مع اتحاد الكلام رحيم ه المحرم لا لان قوله ليقيموا يتعلق بقوله أسكنت وكلمة ربنا تكرار يشكرون ه وما نعلن ط وما فى السماء ه لا واسحق ط الدعاء ه ومن ذريتى ز قد قيل والوصل أولى للعطف وربنا تكرار دعاء ه الحساب ط الظالمون ه ط الابصار ه لا لان ما بعده حال طرفهم ج لاحتمال ان قوله وأفئدتهم يكون من صفات أهل المحشر وان يكون من صفة الكفار فى الدنيا هواء ه ط قريب لا لان قوله نجب جواب أخرنا الرسل ط زوال ه لا للعطف على أقسمتم الامثال ه وعند الله مكرهم ط الجبال ه رسله ط انتقام ه ط فان انتقامه لا يختص بوقت والتقدير اذكر يوم القهار ه فى الاصفاد ه ج للآية ولان الجملة عد من صفات المجرمين النار ه لا لتعلق لام كى ما كسبت ط ا

عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك فى قوله مقنعى رؤسهم قال رافعى رؤسهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مقنعى رؤسهم قال الاقناع رفع رؤسهم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مقنعى رؤسهم قال المقنع الذى يرفع رأسه شاخصا بصره لا يطرف حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله مقنعى رؤسهم قال رافعيها حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله مقنعى رؤسهم قال المقنع الذى يرفع رأسه حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك مقنعى رؤسهم قال رافعى رؤسهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا هاشم بن القاسم عن أبى سعيد عن سالم عن سعيد مقنعى رؤسهم قال رافعى رؤسهم وقوله لا يرتد اليهم طرفهم يقول لا ترجع اليهم لشدة النظر أبصارهم كما حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله لا يرتد اليهم طرفهم وأفئدتهم هواء قال شاخصة أبصارهم وقوله وأفئدتهم هواء اختلف أهل التأويل فى تأويله فقال بعضهم معناه منخرفة لا تعى من الخير شيئا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن مرة فى قوله وأفئدتهم هواء منخرفة لا تعى شيئا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا مالك بن مغول عن أبى اسحق عن مرة بمثل ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن مرة مثله حدثنا محمد بن عمارة قال ثنا سهل بن عامر قال ثنا مالك واسرائيل عن أبى اسحق عن مرة مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى اسحق عن مرة وأفئدتهم هواء قال منخرفة لا تعى شيئا من الخير حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا مالك يعنى ابن مغول قال سمعت أبا اسحق عن مرة الا انه قال لا تعى شيئا ولم يقل من الخير حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال أخبرنا اسرائيل عن أبى اسحق عن مرة مثله حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا مالك بن مغول واسرائيل عن أبى اسحق عن مرة وأفئدتهم هواء قال أحدهما خربة وقال الآخر منخرفة لا تعى شيئا حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وأفئدتهم هواء قال ليس فيها شئ من الخير فهى كالخربة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال ليس من الخير شئ فى أفئدتهم كقوله للبيت الذى ليس فيه شئ انما هو هواء حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأفئدتهم هواء قال الافئدة القلوب هواء كما قال الله ليس فيها عقل ولا منفعة حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن أبى بكرة عن أبى صالح وأفئدتهم هواء قال ليس فيها شئ من الخير وقال آخرون انها لا تستقر فى مكان تردد فى أجوافهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع وأحمد بن اسحق قالا ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد وأفئدتهم هواء قال تمور فى أجوافهم ليس فيها مكان تستقر فيه حدثنا ابن وكيع قال ثنا هاشم بن القاسم عن أبى سعيد عن سالم عن سعيد بنحوه وقال آخرون معنى ذلك انها خرجت من أماكنها فنشبت بالحلوق ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع وأحمد بن اسحق قالا ثنا أبو أحمد الزبيرى عن اسرائيل عن سعيد عن مسروق عن أبى الضحى وأفئدتهم هواء قال قد بلغت حناجرهم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال

الحساب * الالباب * التفسيران قصة ابراهيم صلى الله عليه وسلم يحتمل ان تكون مثالا لكلمة الطيبة وان تكون دعاء الى التوحيد وانكار العبادة الاصنام وان تكون تعديد البعض نعمه على عبيده فان وجود الصالحين ولاسيما الانبياء والمرسلين رحمة فيما بين العالمين كما قال لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا وذلك بدعاء ابراهيم ومن نسله صلى الله عليه وسلم نبينا صلى الله عليه

ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فى قوله وأفئدتهم هواء قال هواء ليس فيها شئ خرجت من صدورهم فنشبت فى حلوقهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأفئدتهم هواء انتزعت حتى صارت فى حناجرهم لا تخرج من أفواههم ولا تعود الى أمكنتها وأولى هذه الاقوال عندى بالصواب فى تأويل ذلك قول من قال معناه انها خالية ليس فيها شئ من الخير ولا تعقل شيئا وذلك ان العرب تسمى كل أجوف خاو هواء ومنه قول حسان بن ثابت

الا ابلغ أبا سفيان عنى * فأنت مجوف نخب هواء

ومنه قول الآخر

ولا بك من أخدان كل يراعة * هواء كسقب الباب جوفا مكاسره

القول فى تأويل قوله تعالى (وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا الى أجل قريب نجب دعوتك ونتبع الرسل) يقول تعالى ذكره وأنذر يا محمد الناس الذين أرسلتك اليهم داعيا الى الاسلام ما هو نازل بهم يوم يأتيهم عذاب الله فى القيامة فيقول الذين ظلموا يقول فيقول الذين كفروا بربهم فظلموا بذلك أنفسهم ربنا أخرنا أى أخر عنا عذابك وأمهلنا الى أجل قريب نجب دعوتك الحق فنؤمن بك ولا نشرك بك شيئا ونتبع الرسل يقولون ونصدق رسلك فنتبعهم على ما دعوتنا اليه من طاعتك واتباع أمرك وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب قال يوم القيامة فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا الى أجل قريب قال مدة يعملون فيها من الدنيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب يقول أنذرهم فى الدنيا قبل ان يأتيهم العذاب وقوله فيقول الذين ظلموا رفع عطفا على قوله يأتيهم فى قوله يوم يأتيهم العذاب وليس بجواب للامر ولو كان جوابا لقوله وأنذر الناس جاز الرفع والنصب أما النصب فكما قال الشاعر

يا ناق سيرى عنقا فسيحا * الى سليمان فنستريحا

والرفع على الاستئناف وذكر عن العلاء بن سيابة انه كان ينكر النصب فى جواب الامر بالفاء قال الفراء وكان العلاء هو الذى علم معاذا وأصحابه القول فى تأويل قوله تعالى (أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) وهذا تقريع من الله تعالى ذكره المشركين من قريش بعد ان دخلوا النار انكارهم فى الدنيا البعث بعد الموت يقول لهم اذ سألوه رفع العذاب عنهم وتأخيرهم لينيبوا ويتوبوا أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال يقول ما لكم من انتقال من الدنيا الى الآخرة وانكم انما تموتون ثم لا تبعثون كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال أولم تكونوا أقسمتم من قبل كقوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت ثم قال ما لكم من زوال قال الانتقال من الدنيا الى الآخرة حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ما لكم من زوال قال لا تموتون لقريش حدثنى القاسم قال ثنا سويد قال

أخبرنا

وسلم حكى الله سبحانه عنه طلب أمور منها قوله رب اجعل هذا البلد آمنا وقدمر فى البقرة الفرق بين هذه العبارة وبين ما هنالك ولا ريب ان فى مكة مزيد أمن ببركة دعائه حتى ان الناس مع شدة العداوة بينهم كانوا يتلاقون بمكة فلا يخاف بعضهم بعضا وكان الخائف اذا التجأ بمكة أمن وللوحوش هناك استئناس ليس فى غيرها وانما قدم طلب الامن على سائر المطالب لانه لولاه لم يفرغ الانسان لشئ آخر من مهمات الدين والدنيا ومن هنا جاز التلفظ بكلمة الكفر عند الاكراه وسئل بعض الحكماء ان الامن أفضل أم الصحة فقال الامن دليله ان شاة لو انكسرت رجلها فانها تصح بعد زمان ثم انها تقبل على الرعى والاكل وانها لو ربطت فى موضع وربط بالقرب منها ذئب فانها تمسك عن العلف ولا تتناول شيأ الى ان تموت فدل ذلك على ان الضرر الحاصل من الخوف أشد من الالم الحاصل للجسد ومنها قوله واجنبنى وبنى أن نعبد الاصنام قال جار الله أهل الحجاز يقولون جنبنى شره بالتشديد وأهل نجد جنبنى واجنبنى وفائدة الطلب والاجتناب حاصل التثبت والادامة ولا أقل من هضم النفس واظهار الفقر والحاجة والتماس العصمة من الشرك الخفى أما قوله وبنى فقيل أراد بنيه من صلبه وانهم ما عبدوا صنما ببركة دعائه وقيل أولاده وأولاد أولاده ممن كانوا موجودين حال دعوته وقال مجاهد وابن عيينة لم يعبد أحد من ولد ابراهيم صنما وهو التمثال المصور وانما عبدت العرب الاوثان يعنى أحجارا مخصوصة كانت لكل قوم زعموا ان البيت حجر فحيثما نصبنا حجرا فهو بمنزلة البيت فكانوا يدورون بذلك الحجر ويسمونه الدوار ولذلك استحب ان يقال طاف بالبيت ولا يقال دار

أخبرنا ابن المبارك عن الحكم عن عمرو بن أبي ليلى أحد بني عامر قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول بلغني أو ذكر لي ان أهل النار ينادون ربنا أخرنا الى أجل قريب نجب دعوتك ونتبع الرسل فرد عليهم أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم الى قوله لتزول منه الجبال

القول في تأويل قوله تعالى (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال) يقول تعالى ذكره وسكنتم في الدنيا في مساكن الذين كفروا بالله فظلموا بذلك أنفسهم من الامم التي كانت قبلكم وتبين لكم كيف فعلنا بهم يقول وعلمتم كيف أهلكناهم حين عتوا على ربهم وتمادوا في طغيانهم وكفرهم وضربنا لكم الامثال يقول ومثلنا لكم فيما كنتم عليه من الشرك بالله مقيمين الاشباه فلم تنيبوا ولم تتوبوا من كفركم فالآن تسألون التأخير للتوبة حين نزل بكم ما قد نزل بكم من العذاب ان ذلك لغير كائن وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم يقول أسكن الناس في مساكن قوم نوح وعاد وثمود وقرون بين ذلك كثيرا ممن هلك من الامم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال قد والله بعث رسله وأنزل كتابه وضرب لكم الامثال فلا يصم فيها الا أصم ولا يخيب فيها الا الخائب فاعقلوا عن الله أمره حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم قال سكنوا في قراهم مدين والحجر والقرى التي عذب الله أهلها وتبين لكم كيف فعل الله بهم وضرب لهم الامثال حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الامثال قال الاشباه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله

القول في تأويل قوله تعالى (وقد مكروا مكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال) يقول تعالى ذكره قد مكر هؤلاء الذين ظلموا أنفسهم فسكنتم من بعدهم في مساكنهم مكرهم وكان مكرهم الذي مكروا ما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان قال ثنا أبو اسحق عن عبد الرحمن بن أبان قال سمعت عليا يقرأ وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال كان ملك فره أخذ فروخ النسور فعلفها اللحم حتى شبت واستعلجت واستغلظت فقعد هو وصاحبه في التابوت وربطوا التابوت بأرجل النسور وعلقوا اللحم فوق التابوت فكانت كلما نظرت الى اللحم صعدت وصعدت فقال لصاحبه ما ترى قال أرى الجبال مثل الدخان قال ما ترى قال ما أرى شيئا قال ويحك صوب صوب قال فذلك قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن واصل عن علي بن أبي طالب مثل حديث يحيى بن سعيد وزاد فيه وكان عبد الله بن مسعود يقرؤها وان كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن أبي عدي عن شعبة عن أبي اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن واصل ان عليا قال في هذه الآية وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال أخذ ذلك الذي حاج ابراهيم في ربه نسرين صغيرين فرباهما ثم استغلظا واستعلجا وشبا قال فأوثق رجل كل واحد منهما بوتر الى تابوت وجوعهما وقعد هو ورجل آخر في التابوت قال ورفع في التابوت عصا على رأسه اللحم قال فطارا وجعل يقول لصاحبه انظر ماذا ترى

بالبيت وضعف هذا الجواب بانه اذا عبد غير الله فالوثن والصنم سيان على انه سبحانه وصف آلهتهم بما ينبئ عن كونهم مصورين كقوله ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم الآيات الى قوله وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون وقيل ان هذا الدعاء مختص بالمؤمنين من أولاده بدليل قوله فمن تبعني فانه مني أي من أهلي فانه يفهم منه ان من لم يتبعه في دينه فانه ليس من أهله كقوله لابن نوح انه ليس من أهلك وقيل انه وان عمم الدعاء الا انه أجيب في البعض كقوله ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين قالت الاشاعرة لو لم يكن الايمان والكفر بخلق الله تعالى لم يكن لالتماس التبعيد عن الكفر معنى وحمله المعتزلة على منح الالطاف أما قوله رب انهن أضللن كثيرا فاتفقوا على ان نسبة الاضلال اليهن مجاز لانهن جمادات فهو كقولهم فتنتهم الدنيا وغرتهم أي صارت سببا للفتنة والاغترار بها فمن تبعني بقي على الملة الحنيفية فانه مني أي هو بعضي لفرط اختصاصه بي ومن عصاني فانك غفور رحيم قال السدي معناه ومن عصاني ثم تاب وقيل ان هذا الدعاء كان قبل ان يعلم ان الله لا يغفر الشرك وقيل المراد انك قادر على ان تغفر له وترحمه بان تنقله من الكفر الى الاسلام وقيل أراد ان يمهلهم حتى يتوبوا وقيل ومن عصاني فيما دون الشرك فاستدل الاشاعرة باطلاقه من غير اشتراط التوبة على انه شفاعة في اسقاط العقاب عن أهل الكبائر واذا ثبت هذا في حق ابراهيم صلى الله عليه وسلم ثبت في حق نبينا بالطريق الاولى ثم أراد ان يعطف الله بدعائه قلوب الناس كلهم أو جلهم على اسمعيل ومن ولد منه بمكة وان يرزقهم من الثمرات فمهد لذلك مقدمة فقال ربنا اني أسكنت من ذريتي أي بعضهم بواد غير ذي زرع أي لم يكن فيه شيء من زرع قط كقوله قرآنا عربيا غير ذي عوج أي لا عوج فيه أصلا ولم يوجد ذلك منه في زمن من الازمان وقد سبق في سورة البقرة قصة مجيء ابراهيم صلى الله عليه وسلم باسمعيل وأمه هاجر الى هنالك وفي قوله عند بيتك المحرم دليل على انه دعا هذه الدعوة بعد بناء البيت لا في حين مجيئه بهما ومعنى كون البيت محرما

ان الله حرم التعرض له والتهاون به وجعل ما حوله حرما لاجل حرمته وانه لم يزل ممتنعا عزيزا يهابه كل جبار كالشئ المحرم الذى حقه ان يجتنب وقيل سمى محرما لانه حرم على الطوفان أى تمنع منه كما سمى عتيقا لانه أعتق منه فلم يستول عليه أو حرم على المكلفين ان يقربوه بالدماء والاقذار ولانه أمر الصائرون اليه ان يحرموا (١٤٦) على أنفسهم أشياء كانت تحل لهم من قبل ربنا ليقيموا الصلاة أى ما أسكنتهم بهذا الوادى القفر الا لاقامة الصلاة عند البيت وعمارته بالذكر والطواف فاجعل أفئدة من الناس من للتبعيض أى أفئدة من أفئدة الناس قال مجاهد لو قال أفئدة الناس لزحمتكم عليه فارس والروم والترك والهند وعن سعيد بن جبير لو قال افئدة الناس لحجه اليهود والنصارى والمجوس ولكنه أراد أفئدة المسلمين وجوز فى الكشاف أن يكون من للابتداء كقولك القلب منى سقيم وعلى هذا فانما يحصل التبعيض من تنكير أفئدة فكأنه قيل أفئدة ناس ومعنى تهوى تسرع اليهم وتطير نحوهم شوقا ونزاعا وقيل تنحط وتنحدر الاصمعى هوى يهوى هويا بفتح الهاء اذا سقط من علو الى سفل وفى هذا الدعاء فائدتان احداهما ميل الناس الى تلك البلدة للنسك والطاعة والاخرى نقل الامتعة اليهم للتجارة وفى ضمن ذلك تتسع معايشهم وتكثر أرزاقهم ومع ذلك قد صرح بها فقال وارزقهم من الثمرات فلا جرم أجاب الله دعاءه فجعله حرما آمنا يجبى اليه ثمرات كل شئ وقيل أراد أن يحصل حواليها القرى والمزارع والبساتين ثم ختم الآية بقوله لعلهم يشكرون ليعلم ان المقصود الاصلى من منافع الدنيا وسعة الرزق هو التفرغ لاداء العبادات واقامة الوظائف الشرعية ثم أثنى على الله سبحانه تمهيدا لدعوة أخرى وتعريضا ببقية الحاجات فقال ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن على الاطلاق لان الغيب والشهادة بالاضافة الى العالم بالذات سيان وقيل ما نخفى من الوجد بسبب الفرقة بينى وبين اسمعيل وما نعلن من البكاء والدعاء أو أراد ماجرى بينه وبين هاجر حين قالت له عند الوداع الى من تكلنا قال الى الله أكلكم قال المفسرون وما يخفى على الله من شئ فى الارض ولا فى السماء من كلام الله عز وجل تصديقا لابراهيم ويحتمل ان يكون

يريد

قال أرى كذا وكذا حتى قال أرى الدنيا كأنها ذباب فقال صوب العصا فصوبها فهبطا قال فهو قول الله تعالى وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال أبو اسحق وكذلك هى فى قراءة عبد الله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وان كان مكرهم لتزول منه الجبال مكر فارس وزعم ان بخت نصر خرج بنسور وجعل له تابوتا يدخله وجعل رماحا فى أطرافها واللحم فوقها أراه قال فعلت تذهب نحو اللحم حتى انقطع بصره من الارض وأهلها فنودى أيها الطاغية أين تريد فتفرق ثم سمع الصوت فوقه فصوب الرماح فتصوبت النسور ففزعت الجبال من هدتها وكادت الجبال ان تزول منه من حس ذلك فذلك قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال مجاهد وقد مكروا مكرهم وعند الله مكرهم كذا قرأها مجاهد كاد مكرهم لتزول منه الجبال وقال ان بعض من مضى جوع نسورا ثم جعل عليها تابوتا فدخله ثم جعل رماحا فى أطرافها لحم فجعلت ترى اللحم فتذهب حتى انتهى بصره فنودى أيها الطاغية أين تريد فصوب الرماح فتصوبت النسور ففزعت الجبال وظنت ان الساعة قد قامت فكادت ان تزول فذلك قوله تعالى وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال ابن جريج أخبرنى عمرو بن دينار عن عكرمة عن عمر بن الخطاب انه كان يقرأ وان كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثنى هذا الحديث أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد انه كان يقرأ على لتزول بفتح اللام ورفع الثانية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى اسحق عن عبد الرحمن بن دانيل قال سمعت عليا يقول وان كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن أبى اسحق عن عبد الرحمن بن دانيل قال سمعت عليا يقول وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال ثم انشأ على يحدث فقال نزلت فى جبار من الجبابرة قال لا انتهى حتى أعلم ما فى السماء ثم اتخذ نسورا فجعل يطعمها اللحم حتى غلظت واستعلجت واشتدت وذكر مثل حديث شعبة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو داود الحضرمى عن يعقوب عن حفص بن حميد او جعفر عن سعيد بن جبير وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال نمرود صاحب النسور أمر بتابوت فجعل وجعل معه رجلا ثم أمر بالنسور فاحتمل فلما صعد قال لصاحبه أى شئ ترى قال أرى الماء وجزيرة يعنى الدنيا ثم صعد فقال لصاحبه أى شئ ترى قال ما نزداد من السماء الا بعدا قال اهبط وقال غيره نودى أيها الطاغية أين تريد قال فسمعت الجبال حفيف النسور فكانت ترى انها أمر من السماء فكادت تزول فهو قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبى جعفر عن الربيع بن أنس ان أنسا كان يقرأ وان كان مكرهم لتزول منه الجبال وقال آخرون كان مكرهم شركهم بالله وافتراؤهم عليه ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس وان كان مكرهم لتزول منه الجبال يقول شركهم كقوله تكاد السموات يتفطرن منه حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال هو كقوله وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا ادا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك فى قوله وان كان مكرهم ثم ذكر مثله حدثنا بشر قال ثنا

يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن الحسن كان يقول كان أهون على الله وأصغر من ان تزول منه الجبال يصفهم بذلك قال قتادة وفى مصحف عبد الله بن مسعود وان كاد مكرهم لتزول منه الجبال وكان قتادة يقول عند ذلك تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أى لكلامهم ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فى قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال ذلك حين دعوا لله ولدا وقال فى آية أخرى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سلمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال فى حرف ابن مسعود وان كاد مكرهم لتزول منه الجبال هو مثل قوله تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا واختلفت القراء فى قراءة قوله لتزول منه الجبال فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والمدينة والعراق ما خلا الكسائى وان كان مكرهم لتزول منه الجبال بكسر اللام الاولى وفتح الثانية بمعنى وما كان مكرهم لتزول منه الجبال وقرأه الكسائى وان كان مكرهم لتزول منه الجبال بفتح اللام الاولى ورفع الثانية على تأويل قراءة من قرأ ذلك وان كاد مكرهم لتزول منه الجبال من المتقدمين الذين ذكرت أقوالهم بمعنى اشتد مكرهم حتى زالت منه الجبال أو كادت تزول منه وكان الكسائى يحدث عن حمزة عن شبل عن مجاهد انه كان يقرأ ذلك على مثل قراءته وان كان مكرهم لتزول منه الجبال برفع تزول حدثنى بذلك الحارث عن القاسم عنه * والصواب من القراءة عندنا قراءة من قرأه وان كان مكرهم لتزول منه الجبال بكسر اللام وفتح الثانية بمعنى وما كان مكرهم لتزول منه الجبال وانما قلنا ذلك هو الصواب لان اللام الاولى اذا فتحت فمعنى الكلام وقد كان مكرهم تزول منه الجبال ولو كانت زالت لم تكن ثابتة وفى ثبوتها على حالتها ما يبين عن انها لم تزل وأخرى اجماع الحجة من القراء على ذلك وفى ذلك كفاية عن الاستشهاد على فتحها وفساد غيرها بغيره فان ظن ظان ان ذلك ليس باجماع من الحجة اذ كان من الصحابة والتابعين من قرأ ذلك كذلك فان الامر بخلاف ما ظن فى ذلك وذلك ان الذين قرؤا ذلك بفتح اللام ورفع الثانية قرؤا وان كاد مكرهم بالدال وهى اذا قرئت كذلك فالصحيح من القراءة مع وان كان فتح اللام الاولى ورفع الثانية على ما قرؤا وغير جائز عندنا القراءة كذلك لان مصاحفنا بخلاف ذلك وانما خط مصاحفنا وان كان بالنون لا بالدال واذا كانت كذلك فغير جائز لاحد تغيير رسم مصاحف المسلمين واذا لم يجز ذلك لم يكن الصحاح من القراءة الا ما عليه قراء الامصار دون من شذ بقراءته عنهم وبنحو ما قلنا فى معنى وان كان مكرهم قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وقد مكروا مكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال يقول ما كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال الحسن فى قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال ما كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عوف عن الحسن قال ما كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثنى الحارث قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هارون عن يونس وعمرو عن الحسن وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال وكان الحسن يقول وان كان مكرهم لاوهن واضعف من ان تزول منه الجبال قال قال

من كلام ابراهيم ومن للاستغراق أى لايخفى على الذى يستحق العبادة لذاته شئ ما فى أى مكان يفرض الحمد لله الذى وهب لى على الكبر أى مع كبر السن وفى حال الشيخوخة اسمعيل واسحق ذكر اولا كونه تعالى عالما بالضمائر والسرائر ثم حمده على هذه الموهبة لان المنة بهبة الولد فى حال وقوع اليأس من الولادة أعظم لانها تنتهى الى حد الخوارق فكأنه رمز الى أنه يطلب من الله سبحانه ان يبقيهما بعده ولهذا ختم الآية بقوله ان ربى لسميع الدعاء وهو من اضافة الصفة الى مفعولها أى مجيب الدعاء أو الى فاعلها بان يجعل دعاء الله سميعا على الاسناد المجازى والمراد سماع الله تعالى ويحتمل أن يكون قوله ان ربى لسميع الدعاء رمزا الى ما كان قد دعا ربه وسأله الولد بقوله رب هب لى من الصالحين روى ان اسمعيل ولد له وهو ابن سبع وتسعين سنة وولد له اسحق وهو ابن مائة وثنتى عشرة سنة وقيل اسمعيل لاربع وستين واسحق لتسعين وعن سعيد بن جبير لم يولد لابراهيم الا بعد مائة وسبع عشرة سنة ثم ختم الادعية بقوله رب اجعلنى مقيم الصلاة أى مديمها ومن ذريتى أى واجعل بعض ذريتى كذلك لم يدع للكل لانه علم باعلام الله تعالى انه يكون فى ذريته كفار وذلك قوله سبحانه لا ينال عهدى الظالمين ربنا وتقبل دعائى عن ابن عباس أى عبادتى وحمله على تقبل الادعية السابقة فى الآية غير بعيد ربنا اغفر لى طلب المغفرة لا يوجب سابقة الذنب لان مثل هذا انما يصدر عن الانبياء والاولياء فى مقام الخوف والدهشة على أن ترك الاولى لا يمتنع منهم وحسنات الابرار سيئات المقربين أما قوله ولوالدى فاعترض عليه بانه كيف استغفر لابويه وهما كافران وأجيب بانه قال ذلك بشرط الاسلام وزيف بان قوله تعالى الا قول ابراهيم لابيه لاستغفرن لك مستثنى من الاشياء التى يؤتسى فيها بابراهيم ولو كان استغفاره مشروطا باسلام أبيه لكان استغفارا صحيحا فلم يحتج الى الاستثناء وقيل أراد بوالديه آدم وحواء والصحيح فى الجواب انه استغفر له بناء على الجواز العقلى والمنع التوقيفى بعد ذلك لا ينافيه يوم يقوم الحساب أى يثبت مستعار من قيام القائم على الرجل ومثله قولهم قامت الحرب على ساقها أو اسند الى الحساب قيام أهله

اسناد المجاز يا أو المضاف محذوف مثل واسأل القرية ثم عاد الى بيان الجزاء والمعادلان دعاء ابراهيم صلى الله عليه وسلم قد انجر الى ذكر الحساب فقال ولا تحسبن الله غافلا ان كان الخطاب لكل مكلف أو للنبي والمراد أمته فلا اشكال وان كان للنبي صلى الله عليه وسلم فمعناه التثبت على ما كان عليه من أنه لا يحسب الله الا عالما بجميع المعلومات أو المراد لا تحسبه يعاملهم معاملة الغافل عما يقولون ولكن معاملة الرقيب عليهم المحاسب على النقير والقطمير وعن ابن عيينة تسلية للمظلوم وتهديد للظالم قلت لانه لو لم ينتقم للمظلوم من الظالم لزم أن يكون غافلا عن الظلم أو عاجزا عن الانتقام أو راضيا بالظلم وكل ذلك مناف لوجوب الوجود المستلزم لجميع الكمالات انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار أي أبصارهم كقوله واشتعل الرأس شخص بصر الرجل اذا بقيت عينه مفتوحة لا تطرف وذلك انما يكون عند غاية الحيرة وسقوط القوة مهطعين مسرعين قاله أبو عبيدة والغالب من حال من يبقى بصره شاخصا من شدة الخوف أن يبقى واقفا فبين الله تعالى ان حالهم بخلاف هذا المعتاد لانهم مع شخوص أبصارهم يكونون مسرعين نحو ذلك البلاء وقال أحمد بن يحيى المهطع الذي ينظر في ذل وخضوع وقيل هو الساكت مقنعي رؤسهم رافعيها وهذا أيضا خلاف المعتاد لان الغالب ممن يشاهد البلاء انه يطرق رأسه لكيلا يراه لا يرتد اليهم طرفهم الطرف تحريك الاجفان على الوجه الذي خلق وجبل عليه وسمي العين بالطرف تسمية بفعلها أي لا يرجع اليهم أن يطرفوا بعيونهم والمراد دوام الشخوص المذكور وقيل أي لا يرجع اليهم نظرهم فينظروا الى أنفسهم وأفئدتهم هواء والهواء الخلاء الذي يشغله الاجرام وصف قلوب الجبان به لانه لا قوة فيه ويقال للاحمق أيضا قلبه هواء والمعنى ان قلوب الكفار خالية يوم القيامة عن جميع الخواطر والافكار لعظم ما نالهم وعن كل رجاء وأمل لما تحققوه من العذاب والاظهر ان هذه الحالة لهم عند المحاسبة لتقدم قوله يوم يقوم الحساب وقيل هي عند ما يتميز السعداء من الاشقياء وقيل عند اجابة الداعي والقيام من القبور وعن ابن

هارون وأخبرني يونس عن الحسن قال أربع في القرآن وان كان مكرهم لتزول منه الجبال ما كان مكرهم لتزول منه الجبال وقوله لاتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين ما كنا فاعلين وقوله ان كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين ما كان للرحمن وقوله ولقد مكناهم فيما ان مكناكم ما مكناكم فيه قال هارون وحدثني بهن عمرو بن اسباط عن الحسن وزاد فيهن واحدة فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فالاولى من القول بالصواب في تأويل الآية اذ كانت القراءة التي ذكرت هي الصواب لما بينا من الدلالة في قوله وقد مكروا مكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال وقد أشرك الذين ظلموا أنفسهم بربهم وافتروا عليه فريتهم عليه وعند الله علم شركهم به وافترائهم عليه وهو معاقبهم على ذلك عقوبتهم التي هم أهلها وما كان شركهم وفريتهم على الله لتزول منه الجبال ما ضروا بذلك الا أنفسهم ولا عادت بغية مكروهه الا عليهم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا وكيع بن الجراح قال ثنا الاعمش عن شمر عن علي قال الغدر مكر والمكر كفر ۞ القول في تأويل قوله تعالى (فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فلا تحسبن الله مخلف وعده الذي وعدهم من كذبهم وجحد ما أتوهم به من عنده وانما قال تعالى ذكره لنبيه تثبيتا وتشديدا لعزيمته ومعرفه انه منزل من سخطه بمن كذبه وجحد نبوته ورد عليه ما أتاه به من عند الله مثال ما أنزل بمن سلكوا سبيلهم من الامم الذين كانوا قبلهم على مثل منهاجهم من تكذيب رسلهم وجحود نبوتهم ورد ما جاؤهم به من عند الله عليهم وقوله ان الله عزيز ذو انتقام يعني بقوله ان الله عزيز لا يمتنع منه شيء أراد عقوبته قادر على كل من طلبه لا يفوته بالهرب منه ذو انتقام ممن كفر برسله وكذبهم وجحد نبوتهم وأشرك به واتخذ معه الها غيره وأضيف قوله مخلف الى الوعد وهو مصدر لانه وقع موقع الاسم ونصب قوله رسله بالمعنى وذلك ان المعنى فلا تحسبن الله مخلف رسله وعده فالوعد وان كان مخفوضا باضافة مخلف اليه ففي معنى النصب وذلك ان الاخلاف يقع على منصوبين مختلفين كقول القائل كسوت عبد الله ثوبا وأدخلته دارا واذا كان الفعل كذلك يقع على منصوبين مختلفين جاز تقديم أيهما قدم وخفض ما ولي الفعل الذي هو في صورة الاسماء ونصب الثاني فيقال انا مدخل عبد الله الدار وانا مدخل الدار عبد الله ان قدمت الدار الى المدخل وأخرت عبد الله خفضت الدار اذا أضيف مدخل اليها ونصب عبد الله وان قدم عبد الله اليه وأخرت الدار خفض عبد الله باضافة مدخل اليه ونصب الدار وانما فعل ذلك كذلك لان الفعل أعني مدخل يعمل في كل واحد منهما نصبا نحو عمله في الآخر ومنه قول الشاعر

ترى الثور فيها مدخل الظل رأسه * وسائره باد الى الشمس أجمع

أضاف مدخل الى الظل ونصب الرأس وانما معنى الكلام مدخل رأسه الظل ومنه قول الآخر

فرشني بخير لا أكونن ومدحتي * كناحت يوما صخرة بعسيل

والعسيل الريشة جمع بها الطيب وانما معنى الكلام كناحت صخرة يوما بعسيل وكذلك قول الآخر

رب ابن عم لسليمى مشمعل * طباخ ساعات الكرى زاد الكسل

وانما معنى الكلام طباخ زاد الكسل ساعات الكرى فاما من قرأ ذلك فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله فقد بينا وجه بعده من الصحة في كلام العرب في سورة الانعام عند قوله وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ۞ القول في تأويل قوله

تعالى

حو يج أراد ان أفئدة الكفار فى الدنيا صفر من الخير خاوية منه قال أبو عبيدة جوف لاعقول لهم وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب مفعول ثان لانذر واليوم يوم القيامة واللام فى العذاب للمعهود السابق من شخوص الابصار وغيره أو للمعلوم وهو عذاب النار ومعنى أخرنا أمهلنا الى أمد وحد من الزمان قريب أو يوم هلاكهم بالعذاب العاجل أو يوم موتهم معذبين بشدة السكرات ولقاء الملائكة بلا بشرى أولم تكونوا على اضمار القول أى فيقال لهم ذلك واقسامهم اما بلسان الحال حيث بنوا شديدا وأملوا بعيدا واما بلسان المقال اشرا وبطرا وجهلا وسفها مالكم من زوال جواب القسم ولو قيل مالنا من زوال على حكاية لفظ المقسمين لجاز من حيث العربية والمعنى أقسمتم انكم باقون فى الدنيا لا تزالون بالموت والفناء أولا تنتقلون الى دار أخرى هى دار الجزاء كقوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت ثم زادهم توبيخا بقوله وسكنتم استقررتم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والمعاصى وهم قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم وتبين لكم بالاخبار والمشاهدة والبيان والعيان كيف فعلنا بهم من أصناف العقوبات وضربنا لكم الامثال قال جار الله أراد صفات ما فعلوا وما فعل بهم وهى فى الغرابة كالامثال المضروبة لكل ظالم وقال غيره المراد ما أورد فى القرآن من دلائل القدرة على الاعادة والابداء وعلى العذاب المعجل والمؤجل ثم حكى مكر أولئك الظلمة فقال وقد مكروا مكرهم أى مكرهم العظيم الذى استفرغوا فيه جهدهم وقيل الضمير عائد الى قوم محمد صلى الله عليه وسلم كما قال واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك وقيل أراد ما نقل ان نمرود حاول الصعود الى السماء فاتخذ لنفسه تابوتا وربط قوائمه بأربع نسور وكان قد جوعها ورفع من الجوانب الاربعة على التابوت عصيا أربعا وعلق على كل واحدة منها قطعة من اللحم ثم انه جلس مع صاحبه فى ذلك التابوت فلما أبصرت النسور ذلك اللحم تصاعدت فى جو الهواء ثلاثة أيام وغابت الارض عن عين نمرود ورأى السماء بحالها فعكس تلك العصا التى عليها اللحوم فهبطت النسور الى الارض وضعفت هذه الرواية لانه لا يكاد يقدم عاقل على مثل هذا الخطر وعند

تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار) يقول تعالى ذكره ان الله ذو انتقام يوم تبدل الارض غير الارض والسموات من مشركى قومك يا محمد من قريش وسائر من كفر بالله وجحد نبوتك ونبوة رسله من قبلك فيوم من صلة الانتقام واختلف فى معنى قوله يوم تبدل الارض غير الارض فقال بعضهم معنى ذلك يوم تبدل الارض التى عليها الناس اليوم فى دار الدنيا غير هذه الارض فتصير أرضا بيضاء كالفضة ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى اسحق قال سمعت عمرو بن ميمون يحدث عن عبد الله انه قال فى هذه الآية يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قال أرض كالفضة نقية لم يسل فيها دم ولم يعمل فيها خطيئة يسمعهم الداعى وينفذهم البصر حفاة عراة قياما أحسب كما خلقوا حتى يلجمهم العرق قياما وحده ٧ قال شعبة ثم سمعته يقول سمعت عمرو بن ميمون ولم يذكر عبد الله ثم عاودته فيه قال حدثنيه هبيرة عن عبد الله **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال أخبرنا شعبة قال أخبرنا أبو اسحق قال سمعت عمرو بن ميمون وربما قال قال عبد الله وربما لم يقل فقلت له عن عبد الله قال سمعت عمرو بن ميمون يقول يوم تبدل الارض غير الارض قال أرض كالفضة بيضاء نقية لم يسل فيها دم ولم يعمل فيها خطيئة فينفذهم البصر ويسمعهم الداعى حفاة عراة كما خلقوا قال أراه قال قياما حتى يلجمهم العرق **حدثنا** الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود فى قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قال تبدل أرضا بيضاء نقية كأنها فضة لم يسفك فيها دم حرام ولم يعمل فيها خطيئة **حدثنى** المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال أخبرنا شعبة عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله فى قوله يوم تبدل الارض غير الارض قال أرض الجنة بيضاء نقية لم يعمل فيها خطيئة يسمعهم الداعى وينفذهم البصر حفاة عراة قياما يلجمهم العرق **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون يوم تبدل الارض غير الارض قال أرض بيضاء كالفضة لم يسفك فيها دم حرام ولا يعمل فيها خطيئة **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا يحيى ابن عباد قال ثنا حماد بن زيد قال أخبرنا عاصم بن بهدلة عن زر بن حبيش عن عبد الله بن مسعود انه تلا هذه الآية يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار قال يجاء بارض بيضاء كأنها سبيكة فضة لم يسفك فيها دم ولم يعمل عليها خطيئة قال فاول ما يحكم بين الناس فيه فى الدماء **حدثنا** أبو كريب قال ثنا معاوية بن هشام عن سنان عن جابر الجعفى عن أبى جبيرة عن زيد قال أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليهود فقال هل تدرون لم أرسلت اليهم قالوا الله ورسوله اعلم قال فانى أرسلت اليهم أسألهم عن قول الله يوم تبدل الارض غير الارض انها تكون يومئذ بيضاء مثل الفضة فلما جاؤا سألهم فقالوا تكون بيضاء مثل النقى **حدثنا** أبو اسمعيل الترمذى قال ثنا أبو صالح قال ثنى ابن لهيعة عن يزيد بن أبى حبيب عن سنان بن سعد عن أنس بن مالك قال تلا هذه الآية يوم تبدل الارض غير الارض قال يبدلها الله يوم القيامة بارض من فضة لم يعمل عليها الخطايا ينزلها الجبار تبارك وتعالى **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنا** الحسن ابن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله يوم تبدل الارض

الله مكرهم ان كان مضافا الى الفاعل فالمعنى ومكتوب عند الله مكرهم فيجازيهم عليه باعظم من ذلك وان كان مضافا الى المفعول فمعناه وعنده مكرهم الذى يمكرهم به وهو عذابهم الذى يستحقونه فيأتيهم به من حيث لا يشعرون أما قوله وان كان مكرهم لتزول من قرأ بكسر اللام الاولى ونصب الثانية ففيه وجهان أحدهما أن تكون (١٥٠) أن مخففة من الثقيلة فزوال الجبال مثل لعظم مكرهم وشدته أى وان الشأن كان مكرهم معدا لذلك وثانيهما أن يكون أن نافية واللام المكسورة لتأكيد النفى كقوله وما كان الله ليضيع ايمانكم والمعنى محال أن تزول الجبال بمكرهم على ان الجبال مثل لآيات الله وشرائعه الثابتة على حالها أبد الدهر ومن قرأ بفتح اللام الاولى ورفع الثانية فان مخففة من الثقيلة واللام هى الفارقة والمعنى كما مر ثم انه سبحانه أكد كونه مجازيا لاهل المكر على مكرهم بقوله فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله قال جار الله قدم المفعول الثانى وهو الوعد على المفعول الاول ليعلم انه غير مخلف الوعد على الاطلاق ثم قال رسله تنبيها على انه اذا لم يكن من شأنه اخلاف الوعد فكيف يخلفه رسله الذين هم صفوته والمراد بالوعد قوله انا لننصر رسلنا كتب الله لاغلبن أنا ورسلى ونحوهما من الآيات قوله ان الله عزيز ذو انتقام قد مر فى أول آل عمران يوم تبدل الارض قال الزجاج انتصاب يوم على البدل من يوم يأتيهم أو على الظرف للانتقام والاظهر انتصابه باذكر كما مر فى الوقوف ومعنى قوله والسموات أى وتبدل السموات قال أهل اللغة التبديل التغيير وقد يكون فى الذوات كقولك بدلت الدراهم دنانير وفى الاوصاف كقولك بدلت الحلقة خاتما اذا أذبتها وسويتها خاتما فنقلتها من شكل الى شكل وتفسير ابن عباس يناسب الوجه الثانى قال هى تلك الارض وانما تغير فتسير عليها جبالها وتفجر بحارها وتسوى فلا يرى فيها عوج ولا أمت وتبدل السماء بانتثار كواكبها وكسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها وكونها أبوابا وعن أبى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال تبدل الارض غير الارض فيبسطها ويمدها مد الاديم العكاظى لا ترى فيها عوجا ولا أمتا وهذا القول

كعب

غير الارض قال أرض كأنها الفضة زاد الحسن فى حديثه عن شبابة والسموات كذلك أيضا كأنها الفضة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد يوم تبدل الارض غير الارض قال أرض كأنها الفضة والسموات كذلك أيضا حدثنا ابن الرقى قال ثنا ابن أبى مريم قال أخبرنا محمد بن جعفر قال ثنى أبو حازم قال سمعت سهل بن سعد يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة النقى قال سهل أو غيره ليس فيها معلم لغيره وقال آخرون تبدل نارا ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن قيس بن سكن قال قال عبد الله الارض كلها نار يوم القيامة والجنة من ورائها ترى أكوابها وكواعبها والذى نفس عبد الله بيده ان الرجل ليفيض عرقا حتى يرشح فى الارض قدمه ثم يرتفع حتى يبلغ أنفه وما مسه الحساب فقالوا مم ذاك يا أبا عبد الرحمن قال مما يرى الناس يلقون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو سفيان عن الاعمش عن خيثمة قال قال عبد الله الارض كلها يوم القيامة نار والجنة من ورائها ترى كواعبها وأكوابها ويلجم الناس العرق أو يبلغ منهم العرق ولم يبلغوا الحساب * وقال آخرون بل تبدل الارض أرضا من فضة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت المغيرة بن مالك يحدث عن المجاشع أو المجاشعى شك أبو موسى عمن سمع عليا يقول فى هذه الآية يوم تبدل الارض غير الارض قال الارض من فضة والجنة من ذهب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن شعبة عن المغيرة بن مالك قال ثنى رجل من بنى مجاشع يقال له عبد الكريم أو ابن عبد الكريم قال ثنى هذا الرجل أراه بسمرقند انه سمع على بن أبى طالب قرأ هذه الآية يوم تبدل الارض غير الارض قال الارض من فضة والجنة من ذهب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن شعبة عن مغيرة بن مالك عن رجل من بنى مجاشع يقال له عبد الكريم أو يكنى أبا عبد الكريم قال أقامنى على رجل بخراسان فقال حدثنى هذا انه سمع على بن أبى طالب فذكر نحوه حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يوم تبدل الارض غير الارض الآية فزعم انها تكون فضة حدثنا محمد بن اسمعيل قال ثنا أبو صالح قال ثنى ابن لهيعة عن يزيد بن أبى حبيب عن سنان بن سعد عن أنس ابن مالك قال يبدلها الله يوم القيامة بارض من فضة * وقال آخرون يبدلها خبزة ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو سعد سعيد بن دل من صعانيان * قال ثنا الجارود بن معاذ الترمذى قال ثنا وكيع بن الجراح عن عمر بن بشر الهمدانى عن سعيد بن جبير فى قوله يوم تبدل الارض غير الارض قال تبدل خبزة بيضاء يأكل المؤمن من تحت قدميه حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا وكيع عن أبى معشر عن محمد بن كعب القرظى أو عن محمد بن قيس يوم تبدل الارض غير الارض قال خبزة يأكل منها المؤمنون من تحت أقدامهم وقال آخرون تبدل الارض غير الارض ذكر من قال ذلك حدثنا على بن سهل قال ثنا حجاج بن محمد قال ثنا أبو جعفر عن الربيع بن أنس عن كعب فى قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قال تصير السموات جنانا ويصير مكان البحر النار قال وتبدل الارض غيرها حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربى عن اسمعيل بن رافع المدنى عن يزيد عن رجل من الانصار عن محمد بن

كعب القرظى عن رجل من الانصار عن أبى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يبدل الله الارض غير الارض والسموات فيبسطها ويسطحها ويمدها مد الاديم العكاظى لاترى فيها عوجا ولا أمتا ثم يزجر الله الخلق زجرة فاذا هم فى هذه المبدلة فى مثل مواضعهم من الاولى ما كان فى بطنها ففى بطنها وما كان على ظهرها كان على ظهرها وذلك حين يطوى السموات كطى السجل للكتاب ثم يدحو بهما ثم تبدل الارض غير الارض والسموات حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون الاودى قال يجمع الناس يوم القيامة فى أرض بيضاء لم يعمل فيها خطيئة مقدار أربعين سنة يلجمهم العرق وقالت عائشة فى ذلك ما حدثنا ابن أبى الشوارب وحميد بن مسعدة وابن بزيع قالوا حدثنا يزيد بن زريع عن داود عن عامر عن عائشة قالت قلت يارسول الله اذا بدلت الارض غير الارض وبرز والله الواحد القهار أين الناس يومئذ قال على الصراط حدثنا حميد بن مسعدة وابن بزيع قالا ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود عن عامر عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنى اسحق بن شاهين قال ثنا خالد عن داود عن عامر عن مسروق قال قلت لعائشة يا أم المؤمنين أرأيت قول الله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار أين الناس يومئذ فقالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال على الصراط حدثنا ابن المثنى قال ثنا الحسن بن عنبسة الوراق قال ثنا عبد الرحيم يعنى ابن سليمان الرازى عن داود بن أبى هند عن عامر عن مسروق عن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله يوم تبدل الارض غير الارض قلت يارسول الله اذا بدلت الارض غير الارض أين يكون الناس قال على الصراط حدثنا الحسن ابن محمد قال ثنا عاصم بن على قال ثنا اسمعيل بن زكريا عن داود عن عامر عن مسروق عن عائشة بنحوه حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن عامر عن عائشة أم المؤمنين قالت انا أول الناس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية ثم ذكر نحوه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا ربعى بن ابراهيم الاسدى أخو اسمعيل بن هشيم عن داود بن أبى هند عن عامر قال قالت عائشة يارسول الله أرأيت اذا بدلت الارض غير الارض أين الناس يومئذ قال على الصراط حدثنا الحسن قال ثنا على بن الجعد قال أخبرنى القاسم قال سمعت الحسن قال قالت عائشة يارسول الله يوم تبدل الارض غير الارض فاين الناس يومئذ قال ان هذا الشئ ماسألنى عنه أحد قال على الصراط ياعائشة حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرحمن بن ابراهيم قال ثنى الوليد عن سعيد عن قتادة عن حسان بن بلال المرى عن عائشة انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قال قالت يارسول الله فأين الناس يومئذ قال لقد سألتنى عن شئ ماسألنى عنه أحد من أمتى ذاك اذا الناس على جسر جهنم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يوم تبدل الارض غير الارض والسموات ذكر لنا ان عائشة قالت يارسول الله فاين الناس يومئذ فقال لقد سألت عن شئ ماسألنى عنه أحد من امتى قبلك قال هم يومئذ على جسر جهنم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن قتادة ان عائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه الا انه قال على الصراط حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن يحيى بن أبى كثير عن

يناسب مذهب الحكماء فى ان الذوات لايتطرق اليها العدم وانما تعدم صفاتها وأحوالها فانهم جوزوا انعدام الصور مع انها جواهر عندهم وتفسير ابن مسعود يناسب الوجه الاول قال يحشر الناس على أرض بيضاء لم يخطئ عليها أحد خطيئة وعن على عليه السلام تبدل أرضا من فضة وسموات من ذهب وعن الضحاك أرضا من فضة بيضاء كالصحائف وقيل لايبعد أن يجعل الله الارض جهنم والسموات الجنة وبرزوا لله قد ذكرناه فى أول فى السورة وتخصيص الواحد القهار بالموضع تعظيم وتهويل وانه لامستغاث وقتئذ الى غيره ولاحكم يومئذ لاحد الا له يتفرد فى حكمه ويقهر ماسواه ومن نتائج قهره قوله وترى المجرمين يومئذ مقرنين قرن بعضهم مع بعض لان الجنسية علة الضم أو مع الشياطين الذين أضلوهم قالت الحكماء هى الملكات الذميمة والعقائد الفاسدة التى اكتسبوها فى تعلق الابدان وقوله فى الاصفاد أى القيود اما أن يتعلق بمقرنين واما أن يكون وصفا مستقلا أى مقرنين مصفدين وقيل الاصفاد الاغلال والمعنى قرنت أيديهم وأرجلهم الى رقابهم بالاغلال وحظ العقل فيه ان الملكات الحاصلة فى جوهر النفس انما تحصل بتكرير الافعال الصادرة من الجوارح والاعضاء سرابيلهم جمع سربال وهو القميص من قطران هو ما يتحلب أى يسيل من شجر يسمى الابهل فيطبخ فتهنأ به الابل الجربى فيحرق الجرب بحره وحدته وقد تبلغ حرارته الجوف ومن شأنه ان يسرع فيه اشتعال النار وقد يستسرج به وهو أسود اللون منتن الريح فيطلى به جلود أهل النار حتى يعود طلاؤه لهم كالسرابيل فيجمع عليهم اللذع والحرقة والاشتعال والسواد والنتن على ان التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين النارين والوجه العقلى فيه ان البدن بمنزلة القميص للنفس وكلما يحصل للنفس من الآلام والغموم فانما يحصل بسبب هذا البدن فلهذا لبدن لذع وحرقة فى جوهر النفس بنفوذ الشهوة والحرص والغضب وسائر الملكات الردية فيه ومن قرأ من قطر آن فالقطر النحاس والصفر المذاب والآنى المتناهى حره قال ابن الانبارى وتلك النار لاتبطل ذلك السربال ولاتفنيه كما لاتهلك النار أجسادهم والاغلال التى كانت عليهم

وتغشى وجوههم النار خص الوجه بالذكر لانه أعز موضع في ظاهر البدن وأشرفه فعبر به عن الكل قوله ليجزي اللام متعلقة بتغشى أو بجميع ما ذكر كأنه قيل يفعل بالمجرمين ما يفعل ليجزي الله كل نفس ما كسبت قال الواحدي أراد نفوس الكفار لان ماسبق لا يليق الا بهم ويحتمل ان يراد كل نفس مجرمة ومطيعة لانه تعالى اذا عاقب المجرمين لاجرامهم علم انه يثيب المطيعين لطاعتهم ثم أشار الى القرآن أو الى ما في السورة أو الى ما مر من قوله ولا تحسبن الله غافلا الى ههنا فقال هذا بلاغ كفاية للناس في التذكير والموعظة لينصحوا ولينذروا به بهذا البلاغ ثم رمز الى استكمال القوة النظرية بقوله وليعلموا أنما هو اله واحد والى استكمال القوة العملية بقوله وليذكر أولوا الالباب لانهم اذا خافوا ما أنذروا به دعتهم المخافة الى استكمال النفس بحسب القوتين والله ولي التوفيق * التأويل واذ قال ابراهيم الروح رب اجعل بلد القلب آمنا من وسوسة الشيطان وهواجس النفس وآفات الهوى واجنبني وبني هم الفؤاد والسر والخفي أن نعبد الاصنام وهو كل ماسوى الله فصنم النفس الدنيا وصنم القلب العقبى وصنم الروح الدرجات العلى وصنم السر العرفان والقربات وصنم الخفي الركون الى المكاشفات والمشاهدات وأنواع الكرامات ومن عصاني فانك غفور فيه نكتتان احداهما لم يقل ومن عصاك اشارة الى ان عصيان الله لا يستحق المغفرة والرحمة والثانية لم يقل فانا أغفره وأرحم عليه لان عالم الطبيعة البشرية يقتضي المكافاة وانما المغفرة والرحمة من شأن الغني المطلق أسكنت من ذريتي هم صفات الروح والعقل والسر والخفي بواد غير ذي زرع وهو وادي النفس عند بيتك المحرم على ماسواك وهو كعبة القلب حرام ان يكون بيتا لغير الله لا يسعني أرضي ولا سمائي وانما يسعني قلب عبدي المؤمن وفيه انه توسل في اجابة الدعاء بمحمد صلى الله عليه وسلم وكانه قال ان ضيعت هاجر واسمعيل فقد ضيعت محمدا وفي قوله ليقيموا الصلاة اشارة الى انه لولا تعلق الروح بالجسد وحلوله بارض القالب لم يمكن استكمال الروح بالاعمال البدنية وانه لولا غرض هذا الاستكمال

اسماء عن ثوبان قال سأل حبر من اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أين الناس يوم تبدل الارض غير الارض قال هم في الظلمة دون الجسر حدثني محمد بن عون قال ثنا أبو المغيرة قال ثنا ابن أبي مريم قال ثنا سعيد بن ثوبان الكلاعي عن أبي أيوب الانصاري قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم حبر من اليهود وقال أرأيت اذ يقول الله في كتابه يوم تبدل الارض غير الارض والسموات فاين الخلق عند ذلك قال أضياف الله فلن يعجزهم ما لديه * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال معناه يوم تبدل الارض التي نحن عليها اليوم يوم القيامة غيرها وكذلك السموات اليوم تبدل غيرها كما قال جل ثناؤه وجائز ان تكون المبدلة أرضا اخرى من فضة وجائز ان تكون نارا وجائز ان تكون خبزا وجائز ان تكون غير ذلك ولا خبر في ذلك عندنا من الوجه الذي يجب التسليم له أي ذلك يكون فلا قول في ذلك يصح الا ما دل عليه ظاهر التنزيل وبنحو ما قلنا في قوله والسموات قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد يوم تبدل الارض غير الارض قال أرضا كأنها الفضة والسموات كذلك أيضا وقوله وبرزوا لله الواحد القهار يقول وظهروا لله المنفرد بالربوبية الذي يقهر كل شيء فيغلبه ويصرفه لما يشاء كيف يشاء فيحيي خلقه اذا شاء ويميتهم اذا شاء لا يغلبه شيء ولا يقهره من قبورهم احياء لموقف القيامة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الاصفاد سرابيلهم من قطران وتغشى وجوههم النار ليجزي الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع الحساب) يقول تعالى ذكره وتعاين الذين كفروا بالله فاجترموا في الدنيا الشرك يومئذ يعني يوم تبدل الارض غير الارض والسموات مقرنين في الاصفاد يقول مقرنة أيديهم وأرجلهم الى رقابهم بالاصفاد وهي الوثاق من غل وسلسلة واحدها صفد يقال منه صفدته في الصفد صفدا وصفادا والصفاد القيد ومنه قول عمرو بن كلثوم

فآبوا بالنهاب وبالسبايا * وأبنا بالملوك مصفدينا

ومن جعل الواحد من ذلك صفدا جمعه صفد لا أصفادا وأما من العطاء فانه يقال منه أصفدته اصفادا كما قال الاعشى

تضيفته يوما فاكرم مجلسي * وأصفدني عند الزمانة قائدا

وقد قيل في العطاء أيضا صفدني صفدا كما قال النابغة الذبياني

هذا الثناء فان تسمع لقائله * فما عرضت أبيت اللعن بالصفد

وبنحو الذي قلنا في معنى قوله مقرنين في الاصفاد قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثني عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله مقرنين في الاصفاد يقول في وثاق حدثني محمد بن عيسى الدامغاني قال ثنا ابن المبارك عن جويبر عن الضحاك قال الاصفاد السلاسل حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مقرنين في الاصفاد قال مقرنين في القيود والاغلال حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا علي بن هاشم بن البريد قال سمعت الاعمش يقول الصفد القيد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مقرنين في الاصفاد قال صفدت فيها أيديهم وأرجلهم ورقابهم والاصفاد الاغلال وقوله سرابيلهم من قطران يقول قمصهم التي يلبسونها واحدها سربال كما قال

امرؤ

امرؤ القيس * لعرب تلبسئ اذا بقت سر بالى * حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله سرابيلهم من قطران قال السرابيل القمص وقوله من قطران يقول من القطران الذى يهنأ به الابل وفيه لغات ثلاث يقال قطران وقطران بفتح القاف وتسكين الطاء منه وقيل ان عيسى بن عمر كان يقرأ وقطران بكسر القاف وتسكين الطاء ومنه قول أبى النجم

جون كأن العرق المتنوحا * لبسه القطران والمسوحا

بكسر القاف وقال أيضا

كأن قطرانا اذا تلاها * ترمى به الريح الى مجراها

بالكسر وبنحو ما قلنا فى ذلك يقول من قرأ ذلك كذلك ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن ابن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة عن الحسن من قطران يعنى الخضخاض هنأ الابل حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن من قطران قال قطران الابل وقال بعضهم القطران النحاس ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال قطران نحاس قال ابن جريج قال ابن عباس من قطران نحاس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة من قطران قال هى نحاس وبهذه القراءة أعنى بفتح القاف وكسر الطاء وتصيير ذلك كله كلمة واحدة قرأت ذلك جميع قراء الامصار وبها نقرأ لاجماع الحجة من القراء عليه وقد روى عن بعض المتقدمين انه كان يقرأ ذلك من قطر آن بفتح القاف وتسكين الطاء وتنوين الراء وتصيير آن من نعته وتوجيه معنى القطر الى انه النحاس ومعنى الآن الى أنه الذى قد انتهى حره فى الشدة وممن كان يقرأ ذلك كذلك فيما ذكر لنا عكرمة مولى ابن عباس حدثنى بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عنه ذكر من تأول ذلك على هذه القراءة التأويل الذى ذكرت فيه حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد فى قوله سرابيلهم من قطر آن قال قطر والآن الذى قد انتهى حره حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا داود بن مهران عن يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير نحوه حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبى حماد قال ثنا يعقوب القمى عن جعفر عن سعيد بن جبير انه كان يقرأ سرابيلهم من قطر آن حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا المبارك بن فضالة قال سمعت الحسن يقول كانت العرب تقول للشئ اذا انتهى حره قد أنى حره هذا قد اوقدت عليه جهنم منذ خلقت فأنى حرها حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعيد قال ثنا أبو جعفر عن الربيع بن أنس فى قوله سرابيلهم من قطران قال القطر النحاس والآن يقول قد انى حره وذلك انه يقول حميم آن حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا ثابت بن يزيد قال ثنا هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس فى هذه الآية سرابيلهم من قطر آن قال من نحاس قال آن أنى لهم ان يعذبوا حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين عن عكرمة فى قوله من قطر آن قال الآنى الذى قد انتهى حره حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله من قطر آن قال هو النحاس المذاب حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد عن قتادة من قطر آن يعنى الصفر المذاب حدثنا محمد بن عبد

لم يحصل ذلك التعلق فاجعل أفئدة الصفات الناسوتية تهوى الى الصفات الروحانية وارزقهم من ثمرات الصفات اللاهوتية لعلهم يشكرون بهذه النعمة الجسيمة التى ليس ينالها الملائكة المقربون وفى هذا سر عظيم لا يمكن افشاؤه ربنا انك تعلم ما نخفى من حقائق الدعاء وما نعلن من ظاهر القصة وما يخفى على الله من شئ فى أرض المعاملات الصورية ولا فى سماء القلوب من الغيوب على الكبر أى بعد تعلق الروح بالقالب اسمعيل السر واسحق الخفى مقيم الصلاة دائم العروج فان الصلاة معراج المؤمن ربنا اغفر لى استرنى وامحنى بصفة مغفرتك ولوالدى من الآباء العلوية والامهات السفلية لئلا يحجبونى عن رؤيتك يوم يقوم حسابك بكمالية كل نفس ونقصانها لا كون فى حساب الكاملين لا فى حساب الناقصين ولا تحسبن أى لم يكن الله غافلا فى الازل بل الكل بقضائه وقدره وانما يؤخرهم ليبلغوا الى ما قدر لهم من الاعمال فانها مودعة فى الاعمار وبذلك يصل كل من أهل السعادة والشقاوة الى منازلهم مالكم من زوال فيه من ابطال مذهب التناسخية زعموا ان نفوسهم لا تزال يتعلق بالابدان وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا تعلقتم بابدان مثل أبدانهم منهمكين فى ظلمات الاخلاق الذميمة وعند الله مكرهم وان كان مكرهم بحيث يؤثر فى ازالة الجبال عن أماكنها ولكنه لا تحرك شعرة الا باذن الله بقضائه يوم تبدل الارض البشرية بارض القلوب فتضمحل ظلماتها بانوار القلوب وتبدل سموات الاسرار بسموات الارواح فان شموس الارواح اذا تجلت لكواكب الاسرار انمحت أنوار كواكبها بسطوة أشعة شموسها بل تبدل أرض الوجود المجازى عند اشراق تجلى أنواره وبرزوا لله الواحد القهار فان شموس الارواح تصير مقهورة فى تجلى نور الالوهية وترى المجرمين يوم التجلى مقرنين فى قيود الصفات الذميمة لا يستطيعون البروز لله سرابيلهم من قطران المعاصى وظلمات النفوس فهم محجوبون بهما عن الله وتغشى وجوههم نار الحسرات بحقائق أنوار الوجود الحقيقى كما قال وأشرقت الارض بنور ربها وحينئذ

الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن قتادة سرابيلهم من قطرآن قال من نحاس حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام قال ثنا أبوحفص عن هرون عن قتادة انه كان يقرأ من قطرآن قال من صفر قد انتهى حره وكان الحسن يقرؤها من قطران وقوله وتغشى وجوههم النار يقول وتلفح وجوههم النار فتحرقها ليجزى الله كل نفس ما كسبت يقول فعل الله ذلك بهم جزاء لهم بما كسبوا من الآثام فى الدنيا كيما يثيب كل نفس بما كسبت من خير وشر فيجزى المحسن باحسانه والمسىء باساءته ان الله سريع الحساب يقول ان الله عالم بعمل كل عامل فلا يحتاج فى احصاء أعمالهم الى عقد كف ولا معاناة وهو سريع حسابه لاعمالهم قد أحاط بها علما لا يعزب عنه منها شئ وهو مجازيهم على جميع ذلك صغيره وكبيره ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا انما هو اله واحد وليذكر أولو الالباب) يقول تعالى ذكره هذا القرآن بلاغ للناس أبلغ الله به اليهم فى الحجة عليهم وأعذر اليهم بما أنزل فيه من مواعظه وعبره ولينذروا به يقول ولينذروا عقاب الله ويحذروا به نقماته أنزله الى نبيه صلى الله عليه وسلم وليعلموا انما هو اله واحد يقول وليعلموا بما احتج به عليهم من الحجج فيه انما هو اله واحد لا آلهة شتى كما يقوله المشركون بالله وأن لا اله الا هو الذى له ما فى السموات وما فى الارض الذى سخر لهم الشمس والقمر والليل والنهار وأنزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لهم وسخر لهم الفلك لتجرى فى البحر بامره وسخر لهم الانهار وليذكر أولو الالباب يقول وليتذكر فيتعظ بما احتج الله به عليه من حججه التى فى هذا القرآن فينزجر عن ان يجعل معه الها غيره ويشركه فى عبادته شيأ سواه أهل الحجى والعقول فانهم أهل الاعتبار والادكار دون الذين لا عقول لهم ولا افهام فانهم كالانعام بل هم أضل سبيلا وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله هذا بلاغ للناس قال القرآن ولينذروا به قال بالقرآن وليعلموا انما هو اله واحد وليذكر أولو الالباب

آخر تفسير سورة ابراهيم
صلى الله عليه وآله وسلم
والحمد لله رب
العالمين

والقطيعة هذا بلاغ للناس الذين نسوا عالم الوحدة ولينذروا به قبل المفارقة فان الانتباه بالموت لا ينفع وليعلموا انما هو اله واحد فيعبدوه ولا يتخذوا الها غيره من الدنيا والهوى والشيطان وليتذكر أولوا الالباب عالم الشهود فيخرجوا من قشر الوجود

(تم الجزء الثالث عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ويليه الجزء الرابع عشر أوله ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين)

(الجزء الرابع عشر)

من تفسير الامام الكبير والعلامة الشهير من أطبقت الامة على تقدمه فى التفسير وجعلته حجة اذا وقع النزاع فى التعبير الامام أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى المسمى

جامع البيان فى تفسير القرآن

رحمه الله وأثابه رضاه آمين

(ولاجل تمام النفع وضعنا بالهامش الجزء الرابع عشر من تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى قدست أسراره)

(تنبيه)

طبع تفسير ابن جرير على النسخة المحضرة من خزانة (أمراء نجد) آل رشيد * لازالت الايام تتلألأ بزواهر مجدهم ولا برح الانام يغترف من بحار برهم وذلك بعد مقابلة تلك النسخة على النسخة الموجودة بالكتبخانة الخديوية لازالت أشعة النفع بها تستمد منها سائر البريه وقد بذلنا الطاقة فى تصحيحها ومراجعة ما يحتاج الى المراجعة من مظانه الموثوق بترجيحها مع عناية جمع من أفاضل علماء مصر بالتصحيح تذكر أسماؤهم آخر الكتاب

(طبع بالمطبعة الميمنية بمصر)

بسم الله الرحمن الرحيم

(تفسير سورة الحجر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول فى تاويل قوله تعالى (الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين) اما قوله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه الر فقد تقدم بياننا فيما مضى قبل واما قوله تلك آيات الكتاب فانه يعنى هذه الآيات آيات الكتاب التى كانت قبل القرآن كالتوراة والانجيل وقرآن يقول وآيات قرآن مبين يقول يبين من تامله وتدبره رشده وهداه كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقرآن مبين قال تبين والله هداه ورشده وخيره حدثنا المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن مجاهد الر فواتح يفتتح بها كلامه تلك آيات الكتاب قال التوراة والانجيل حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة فى قوله الر تلك آيات الكتاب قال الكتب التى كانت قبل القرآن القول فى تاويل قوله تعالى (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) اختلفت القراء فى قراءة قوله ربما فقرأت ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض الكوفيين ربما بتخفيف الباء وقرأته عامة قراء الكوفة والبصرة بتشديدها * والصواب من القول فى ذلك عندنا ان يقال انهما قراءتان مشهورتان ولغتان معروفتان بمعنى واحد قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء فبايتهما قرأ القارئ فهو مصيب واختلف أهل العربية فى معنى ما التى مع رب فقال بعض نحوى البصرة ادخل مع رب ما ليتكلم بالفعل بعدها وان شئت جعلت ما بمنزلة شئ فكانك قلت رب شئ يود أى رب ود يوده الذين كفروا وقد أنكر ذلك من قوله بعض نحوى الكوفة وقال المصدر لا يحتاج الى عائد والود قد وقع على لو ربما يودون لو كانوا ان يكونوا قال واذا أضمر الهاء فى لو ليس بمفعول وهو موضع المفعول ولا ينبغى ان يترجم المصدر بشئ وقد ترجمه بشئ ثم جعله ود اثم أعاد عليه عائدا فكان الكسائى والفراء يقولان لا تكاد العرب توقع رب على مستقبل وانما يوقعونها

(سورة الحجر مكية بالاجماع وحروفها ألف وسبعمائة وواحد وسبعون وكلماتها ستمائة وأربعة وخمسون وآياتها تسع وتسعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ذرهم ياكلوا ويتمتعوا ويلههم الامل فسوف يعلمون وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم ما تسبق من أمة أجلها وما يستاخرون وقالوا يا أيها الذى نزل عليه الذكر انك لمجنون لوما تاتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين ماننزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ولقد أرسلنا من قبلك فى شيع الاولين وما ياتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن كذلك نسلكه فى قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الاولين ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون ولقد جعلنا فى السماء بروجا وزيناها للناظرين وحفظناها من كل شيطان رجيم الا من استرق السمع فاتبعه شهاب مبين والارض مددناها وألقينا فيها رواسى وأنبتنا فيها من كل شئ موزون وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين وان من شئ الا عندنا خزائنه وماننزله الا بقدر معلوم وأرسلنا الرياح لواقح فانزلنا من السماء ماء فاسقيناكموه وما أنتم له بخازنين

على الماضى من الفعل كقولهم ربما فعلت كذا وربما جاءنى أخوك قالا وجاء فى القرآن مع المستقبل ربما يود وانما جاز ذلك لان ما كان فى القرآن من وعد ووعيد ومافيه فهو حق كانه عيان فجرى الكلام فيما لم يكن بعد منه مجراه فيما كان كما قيل ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم وقوله ولو ترى اذ فزعوا فلا فوت كانه ماض وهو منتظر لصدقه فى المعنى وانه لامكذب له وان القائل لمقول اذا نهى أو أمر فعصاه المأمور يقول اما والله لرب ندامة لك تذكر قولى فيها لعلمه بانه سيندم والله ووعده أصدق من قول المخلوقين وقد يجوز ان يصحب ربما الدائم وان كان فى لفظ يفعل يقال ربما يموت الرجل فلا يوجد له كفن وان أوليت الاسماء كان معها ضمير كان كما قال ابن دؤاد

ربما الحامل المؤبل فيهم * وعناجيج بينهن المهار

فتأويل الكلام ربما يود الذين كفروا بالله فجحدوا وحدانيته لو كانوا فى دار الدنيا مسلمين كما حدثنا على بن سعيد بن مسروق الكندى قال ثنا خالد بن نافع الاشعرى عن سعيد بن أبى بردة عن أبى بردة عن أبى موسى قال بلغنا انه اذا كان يوم القيامة واجتمع أهل النار فى النار ومعهم من شاء الله من أهل القبلة قال الكفار لمن فى النار من أهل القبلة ألستم مسلمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم اسلامكم وقد صرتم معنا فى النار قالوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فسمع الله ماقالوا فأمر بكل من كان من أهل القبلة فى النار فأخرجوا فقال من فى النار من الكفار ياليتنا كنا مسلمين ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عمرو بن الهيثم أبو قطن القطعى وروح القيسى وعفان بن مسلم واللفظ لابى قطن قالوا حدثنا القاسم بن الفضل بن عبد الله بن أبى جروة قال كان ابن عباس وأنس بن مالك يتأولان هذه الآية ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قالا ذلك يوم يجمع الله أهل الخطايا من المسلمين والمشركين فى النار وقال عفان حين تحبس أهل الخطايا من المسلمين والمشركين فيقول المشركون ما أغنى عنكم ما كنتم تعبدون زاد أبو قطن قد جمعنا واياكم وقال أبو قطن وعفان فيغضب الله لهم بفضل رحمته ولم يقله روح بن عبادة وقالوا جميعا فيخرجهم الله وذلك حين يقول الله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثنا الحسن قال ثنا عفان قال ثنا أبو عوانة قال ثنا عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال يدخل الجنة ويرحم حتى يقول فى آخر ذلك من كان مسلما فليدخل الجنة قال فذلك قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ذلك يوم القيامة يتمنى الذين كفروا لو كانوا موحدين حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن أبى الزعراء عن عبد الله فى قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال هذا فى الجهنميين اذا رأوهم يخرجون من النار حدثنى المثنى قال أخبرنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا القاسم قال ثنا ابن أبى فروة العبدى ان ابن عباس وأنس بن مالك كانا يتأولان هذه الآية ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين يتأولانها يوم يحبس الله أهل الخطايا من المسلمين مع المشركين فى النار قال فيقول لهم المشركون ما أغنى عنكم ما كنتم تعبدون فى الدنيا قال فيغضب الله لهم بفضل رحمته فيخرجهم فذلك حين يقول ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عباس قال ما يزال الله يدخل الجنة ويرحم ويشفع حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فذلك قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن هشام الدستوائى قال ثنا حماد قال سألت ابراهيم عن هذه الآية ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال حدثت ان المشركين قالوا لمن دخل النار من المسلمين ما أغنى

وانا لنحن نحيى ونميت ونحن الوارثون ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون والجان خلقناه من قبل من نار السموم واذ قال ربك للملائكة انى خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون فاذا سويته ونفخت فيه من روحى فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم أجمعون الا ابليس أبى أن يكون مع الساجدين قال يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين قال لم أكن لاسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون قال فاخرج منها فانك رجيم وان عليك اللعنة الى يوم الدين قال رب فانظرنى الى يوم يبعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم قال رب بما أغويتنى لازينن لهم فى الارض ولاغوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين قال هذا صراط على مستقيم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين وان جهنم لموعدهم أجمعين لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم ان المتقين فى جنات وعيون ادخلوها بسلام آمنين ونزعنا ما فى صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين لا يمسهم فيها نصب وماهم منها بمخرجين نبئ عبادى انى أنا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الاليم) القراآت ربما بفتح الباء مخففة أبو جعفر ونافع وعاصم غير الشمونى وربما بضم الباء مخففة الشمونى الباقون بالفتح والتشديد ما ننزل بالنون الملائكة بالنصب حمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبى بكر وحماد ما تنزل بضم

عنكم ما كنتم تعبدون قال فيغضب الله لهم فيقول للملائكة والنبيين اشفعوا فيشفعون فيخرجون من النار حتى ان ابليس ليتطاول رجاء ان يخرج معهم قال فعند ذلك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين **حدثني** المثنى قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابراهيم انه قال فى قول الله عز وجل ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال يقول من فى النار من المشركين للمسلمين ما أغنت عنكم لا اله الا الله قال فيغضب الله لهم فيقول من كان مسلما فليخرج من النار قال فعند ذلك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن حماد عن ابراهيم فى قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال ان أهل النار يقولون كنا أهل شرك وكفر فما شأن هؤلاء الموحدين ما أغنى عنهم عبادتهم اياه قال فيخرج من النار من كان فيها من المسلمين قال فعند ذلك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن حماد عن ابراهيم عن خصيف عن مجاهد قال يقول أهل النار للموحدين ما أغنى عنكم ايمانكم قال فاذا قالوا ذلك قال اخرجوا من كان فى قلبه مثقال ذرة فعند ذلك قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين **حدثني** المثنى قال ثنا مسلم قال ثنا هشام عن حماد قال سألت ابراهيم عن قول الله عز وجل ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال الكفار يعيرون أهل التوحيد ما أغنى عنكم لا اله الا الله فيغضب الله لهم فيأمر النبيين والملائكة فيشفعون فيخرج أهل التوحيد حتى ان ابليس ليتطاول رجاء ان يخرج فذلك قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبد السلام عن خصيف عن مجاهد قال هذا فى الجهنميين اذا رأوهم يخرجون من النار يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن مجاهد قال اذا فرغ الله من القضاء بين خلقه قال من كان مسلما فليدخل الجنة فعند ذلك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال يوم القيامة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن جويبر عن الضحاك فى قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال فيها وجهان اثنان يقولون اذا حضر الكافر الموت ودلو كان مسلما ويقول آخرون بل يعذب الله ناسا من أهل التوحيد فى النار بذنوبهم فيعرفهم المشركون فيقولون ما أغنت عنكم عبادة ربكم وقد ألقاكم فى النار فيغضب لهم فيخرجهم فيقول ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية فى قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال نزلت فى الذين يخرجون من النار **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وذلك والله يوم القيامة ودوا لو كانوا فى الدنيا مسلمين **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن مجاهد عن ابن عباس قال ما يزال الله يدخل الجنة ويشفع حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فذلك حين يقول ربما يود الذين كفروا

كانوا

التاء وفتح الزاى المشددة الملائكة بالرفع أبو بكر وحماد الباقون مثله ولكن بفتح التاء ما تنزل بالادغام البزى وابن فليح سكرت خفيفة ابن كثير فتحنا بالتشديد يزيد الريح على التوحيد حمزة وخلف صراط على بكسر اللام ورفع الياء على النعت يعقوب الآخرون على جار ومجرور وعيون بكسر العين حمزة وعلى وابن كثير وابن ذكوان والاعشى ويحيى وحماد الباقون بضمها نبي عبادى مثل نبئنا عبادى انى بالفتح (٤) فيهما أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو والآخرون بالاسكان

* الوقوف الجزء الرابع عشر الر قف كوفى مبين ه مسلمين د يعلمون ه معلوم ه وما يستأخرون ه لمجنون ه ط لان التحضيض له صدر الكلام الصادقين ه منظرين ه لحافظون ه الاولين ه يستهزؤن ه المجرمين ه الاولين ه يعرجون ه مسحورون ه للناظرين لا رجيم لا ه مبين ه موزون ه برازقين ه خزائنه ز لاتفاق الجملتين مع الفصل بين معني الجمع فى التقدير والتفريق فى التنزيل فاسقيناكموه ج لاحتمال ما بعده الاستئناف أو الحال بخازنين ه الوارثون ه المستأخرين ه يحشرهم ط عليم لا مسنون ه ج لاتفاق الجملتين مع تقدم المفعول فى الثانية السموم ه مسنون ه ساجدين ه أجمعون ه لا الا ابليس ط الساجدين ه مسنون ه رجيم ه الدين ه يبعثون ه من المنظرين لا ه المعلوم ه أجمعين لا ه المخلصين ه مستقيم ه الغاوين ه أجمعين ه أبواب ط مقسوم ه وعيون ه لارادة القول بعده آمنين ه متقابلين ه بمخرجين ه الرحيم لا الاليم ه

* التفسير قال جار الله تلك اشارة الى ما تضمنته السورة من الآى والكتاب والقرآن المبين السورة وتنكير القرآن للتفخيم وقال آخرون الكتاب والقرآن المبين هو الكتاب الذى وعد الله محمدا صلى الله عليه وسلم والمعنى تلك الآيات آيات ذلك الكتاب الكامل فى كونه كتابا وفى كونه قرآنا مفيدا للبيان أما قوله ربما يود فذكر السكاكى ان فيه سبع لغات أخر بعد المشهورة رب بالراء مضمومة والباء مخففة مفتوحة أو مضمومة أو مسكنة ورب بالراء مفتوحة والباء كذلك مشددة وربة بالتاء مفتوحة والباء كذلك أى مفتوحة مخففة أو

كانوا مسلمين ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الامل فسوف يعلمون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ذر يا محمد هؤلاء المشركين يأكلوا في هذه الدنيا ما هم آكلوه ويتمتعوا من لذاتها وشهواتهم فيها الى أجلهم الذي أجلت لهم ويلههم الامل عن الاخذ بحظهم من طاعة الله فيها وتزودهم لمعادهم منها بما يقربهم من ربهم فسوف يعلمون غدا اذا وردوا عليه وقد هلكوا على كفرهم بالله وشركهم حين يعاينون عذاب الله انهم كانوا من تمتعهم بما كانوا يتمتعون فيها من اللذات والشهوات كانوا في خسار وتباب ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم) يقول تعالى ذكره وما أهلكنا يا محمد من أهل قرية من أهل القرى التي أهلكنا أهلها فيما مضى الا ولها كتاب معلوم يقول الا ولها أجل موقت ومدة معروفة لا نهلكهم حتى يبلغوها فاذا بلغوها أهلكناهم عند ذلك فيقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فكذلك أهل قريتك التي أنت منها وهي مكة لا نهلك مشركي أهلها الا بعد بلوغ كتابهم أجله لان من قضائي أن لا أهلك أهل قرية الا بعد بلوغ كتابهم أجله ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون) يقول تعالى ذكره ما يتقدم هلاك أمة قبل أجلها الذي جعله الله أجلا لهلاكها ولا يستأخر هلاكها عن الاجل الذي جعل لها أجلا كما حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري في قوله ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون قال نرى انه اذا حضر أجله فانه لا يؤخر ساعة ولا يقدم وأما ما لم يحضر أجله فان الله يؤخر ما شاء ويقدم ما شاء ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون لوما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين) يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء المشركون لك من قومك يا محمد يا أيها الذي نزل عليه الذكر وهو القرآن الذي ذكر الله فيه مواعظ خلقه انك لمجنون في دعائك ايانا الى ان نتبعك ونذر آلهتنا لوما تأتينا بالملائكة قالوا هلا تأتينا بالملائكة شاهدة لك على صدق ما تقول ان كنت من الصادقين يعني ان كنت صادقا في ان الله تعالى بعثك الينا رسولا وأنزل عليك كتابا فان الرب الذي فعل ما تقول بك لا يتعذر عليه ارسال ملك من ملائكته معك حجة لك علينا وآية لك على نبوتك وصدق مقالتك والعرب تضع موضع لوما لولا وموضع لولا لوما ومن ذلك قول ابن مقبل

لوما الحياء ولوما الدين عبتكما * ببعض ما فيكما اذ عبتما عوري

يريد لولا الحياء وبنحو الذي قلنا في معنى الذكر قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويبر عن الضحاك نزل عليه الذكر قال القرآن ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ما ننزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين) اختلفت القراء في قراءة قوله ما ننزل الملائكة فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة ما تنزل الملائكة بالتاء من تنزل وفتحها ورفع الملائكة بمعنى ما تنزل الملائكة على ان الفعل للملائكة وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة ما ننزل الملائكة بالنون في ننزل وتشديد الزاي ونصب الملائكة بمعنى ما ننزلها نحن والملائكة حينئذ منصوب بوقوع ننزل عليها وقرأه بعض قراء أهل الكوفة ما تنزل الملائكة برفع الملائكة والتاء في تنزل وضمها على وجه ما لم يسم فاعله * قال أبو جعفر وكل هذه القراآت الثلاث متقاربات المعاني وذلك ان الملائكة اذا نزلها الله على رسول من رسله تنزلت اليه واذا تنزلت اليه فانما تنزل بانزال الله اياها اليه فبأي هذه القراآت الثلاث قرأ ذلك القارئ فمصيب الصواب

مشددة وانما دخلت على المضارع مع انه مختص بالماضي لان المترقب في أخبار الله بمنزلة الماضي المقطوع به في تحققه فكأنه قيل ربما ودوما هذه كافة أي تكف رب عن العمل فتهيأ بذلك للدخول على الفعل وقيل ان ما بمعنى شئ أي رب شئ يوده الذين كفروا ورب للتقليل فاورد عليه ان تمنيهم يكثر ويتواصل فما معنى التقليل وأجيب بانه على عادة العرب اذا أرادوا (٥) التكثير ذكروا لفظا وضع لاجل التقليل كما اذا أرادوا اليقين ذكروا لفظا وضع للشك والمقصود اظهار الترفع والاستغناء عن التصريح بالتعريض فيقولون ربما ندمت على ما فعلت ولعلك تندم على فعلك وان كان العلم حاصلا بكثرة الندم ووجوده بغير شك أرادوا لو كان الندم قليلا أو مشكوكا فيه لحق عليك ان لا تفعل هذا الفعل لان العقلاء يتحرزون من الغم القليل كما يحترزون من الكثير ومن الغم المظنون كما من المتيقن فمعنى الآية لو كانوا يودون الاسلام مرة واحدة كان جديرا بالمسارعة اليه فكيف وهم يودونه في كل ساعة وقوله لو كانوا مسلمين اخبار عن ودادهم كقولك حلف بالله ليفعلن ولو قيل لو كنا مسلمين جاز من حيث العربية كقولك حلف بانه لافعلن ومتى تكون هذه الودادة قال الزجاج ان الكافر كلما رأى حالا من أحوال العذاب أو رأى حالا من أحوال المسلم ود لو كان مسلما وعلى هذا فقد قيل في وجه التقليل ان العذاب يشغلهم عن كثير التمني فلذلك قل وقال الضحاك هي عند الموت اذا شاهد أمارات العذاب وقيل اذا اسودت وجوههم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة اجتمع أهل النار ومعهم من شاء الله من أهل القبلة فقال الكفار لهم ألستم مسلمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم اسلامكم وقد صرتم معنا في النار فيغضب الله لهم فيأمر لكل من كان من أهل القبلة بالخروج فحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وروى مجاهد عن ابن عباس انه قال ما زال الله يرحم المؤمنين ويخرجهم من النار ويدخلهم الجنة بشفاعة الملائكة والانبياء حتى انه تعالى في آخر الامر يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فهنالك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ذرهم ظاهره أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بانه

فى ذلك وان كنت أحب لقارئه ان لا يعدو فى قراءته احدى القراءتين اللتين ذكرت من قراء أهل المدينة والاخرى التى عليها جمهور قراء الكوفيين لان ذلك هو القراءة المعروفة فى العامة والاخرى أعنى قراءة من قرأ ذلك ما تنزل بضم التاء من تنزل ورفع الملائكة شاذ قليل من قرأ بها فتأويل الكلام ما تنزل ملائكتنا الا بالحق يعنى بالرسالة الى رسلنا أو بالعذاب لمن أردنا تعذيبه ولو أرسلنا الى هؤلاء المشركين على ما يسألون ارسالهم معك آية فكفروا لم ينظروا فيؤخروا بالعذاب بل عوجلوا به كما فعلنا ذلك بمن قبلهم من الامم حين سألوا الآيات فكفروا حين أتتهم الآيات فعاجلناهم بالعقوبة وبنحو الذى قلنا فى تأويل قوله ما ننزل الملائكة الا بالحق قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء **وحدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ما ننزل الملائكة الا بالحق قال بالرسالة والعذاب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون) يقول تعالى ذكره انا نحن نزلنا الذكر وهو القرآن وانا له لحافظون قال وانا للقرآن لحافظون من ان يزاد فيه باطل ما ليس منه أو ينقص عنه ما هو منه من أحكامه وحدوده وفرائضه والهاء فى قوله له من ذكر الذكر وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنى** الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء **وحدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله وانا له لحافظون قال عندنا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون قال فى آية أخرى لا يأتيه الباطل والباطل ابليس من بين يديه ولا من خلفه فانزله الله ثم حفظه فلا يستطيع ابليس ان يزيد فيه باطلا ولا ينتقص منه حقا حفظه الله من ذلك **حدثنى** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وانا له لحافظون قال حفظه الله من أن يزيد فيه الشيطان باطلا أو ينقص منه حقا وقيل الهاء فى قوله وانا له لحافظون من ذكر محمد صلى الله عليه وسلم بمعنى وانا لمحمد حافظون ممن أراده بسوء من أعدائه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ولقد أرسلنا من قبلك فى شيع الاولين وما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولقد أرسلنا يا محمد من قبلك فى الامم الاولين رسلا وترك ذكر الرسل اكتفاء بدلالة قوله ولقد أرسلنا من قبلك عليه وعنى بشيع الاولين أمم الاولين واحدتها شيعة ويقال أيضا لاولياء الرجل شيعته وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس ولقد أرسلنا من قبلك فى شيع الاولين يقول أمم الاولين **حدثنى** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة فى قوله ولقد أرسلنا من قبلك فى شيع الاولين قال فى الامم وقوله وما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن يقول وما يأتى شيع الاولين من رسول من الله يرسله اليهم بالدعاء الى توحيده والاذعان بطاعته الا

كانوا

تخليهم وشأنهم فاحتجت الاشاعرة به على انه سبحانه وتعالى قد يصد عن الايمان ويفعل بالمكلف ما يكون مفسدة فى الدين وقالت المعتزلة ليس هذا اذنا وتجويزا وانما هو تهديد ووعيد وقطع طمع النبى عن ارعوائهم وفيه انهم من أهل الخذلان ولا يجىء منهم الا ما هم فيه ولا زاجر لهم ولا واعظ الا معاينة ما ينذرون به حتى لا ينفعهم الوعظ وفى الآية تنبيه على ان ايثار التلذذ والتمتع وما يؤدى اليه طول (٦) الامل ليس من أخلاق المؤمنين ومعنى يلههم الامل يشغلهم الرجاء عن الايمان والطاعة لهيت عن الشئ بالكسر الهى لهيا اذا سلوت عنه وتركت ذكره وأضربت عنه والهانى غيره عن أنس ان النبى صلى الله عليه وسلم خط خطا وقال هذا الانسان وخط آخر الى جنبه وقال هذا أجله وخط آخر بعيدا منه فقال هذا الامل فبينما هو كذلك اذ جاءه الاقرب فسوف يعلمون سوء صنيعهم مزيد تأكيد للتهديد ثم ذكر ما هو نهاية فى الزجر والتحذير فقال وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب أى مكتوب معلوم وهو أجلها الذى كتب فى اللوح قال جار الله قوله ولها كتاب جملة واقعة صفة لقرية والواو لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف وذكر السكاكى فى المفتاح ان هذا سهو لان الفصل بين الموصوف والصفة لا يجوز ولكن الجملة حال من قرية ومثل هذا جائز ولو كان ذو الحال نكرة محضة كقولك جاءنى رجل وعلى كتفه سيف لعدم التباس الحال بالوصف لمكان الفاصلة بالواو كيف وقد زادت الفاصلة فى الآية بكلمة الا وذو الحال قريب من المعرفة اذ التقدير وما أهلكنا قرية من القرى من قبل افادة من الاستغراق قال قوم المراد بهذا الهلاك عذاب الاستئصال الذى كان ينزله الله بالمكذبين المعاندين من الامم السالفة وقال آخرون أراد الموت والاول أقرب لانه فى الزجر أبلغ وكانه قيل ان هذا الامهال لا ينبغى ان يغتر به العاقل فان لكل أمة وقتا معينا فى نزول العذاب لا يتقدم ولا يتأخر وقيل أراد مجموع الامرين قال صاحب النظم اذا كان السبق واقعا على شخص فمعناه جاز وخلف كقولك سبق زيد عمرا أى جازه وخلفه وانه قصر عنه وما بلغه واذا كان واقعا على زمان فعلى العكس كقولك سبق فلان عام كذا

كانوا به يستهزؤن يقول الا كانوا يسخرون بالرسول الذى يرسله الله اليهم عتوا منهم وتمردا على ربهم

﴿ القول فى تاويل قوله تعالى (كذلك نسلكه فى قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الاولين) يقول تعالى ذكره كما سلكنا الكفر فى قلوب شيع الاولين الاستهزاء بالرسل كذلك نفعل ذلك فى قلوب مشركى قومك الذين أجرموا الكفر بالله لا يؤمنون به يقول لا يصدقون بالذكر الذى أنزل اليك والهاء فى قوله نسلكه من ذكر الاستهزاء بالرسل والتكذيب بهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج كذلك نسلكه فى قلوب المجرمين قال التكذيب حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كذلك نسلكه فى قلوب المجرمين لا يؤمنون به قال اذا كذبوا سلك الله فى قلوبهم أن لا يؤمنوا به حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن حميد عن الحسن فى قوله كذلك نسلكه فى قلوب المجرمين قال الشرك حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حميد قال قرأت القرآن كله على الحسن فى بيت أبى خليفة ففسره أجمع على الاثبات فسألته عن قوله كذلك نسلكه فى قلوب المجرمين قال أعمال سيعملونها لم يعملوها حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن حماد بن سلمة عن حميد الطويل قال قرأت القرآن كله على الحسن فما كان يفسره الا على الاثبات قال ووقفته على نسلكه قال الشرك قال ابن المبارك سمعت سفيان يقول فى قوله نسلكه قال نجعله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كذلك نسلكه فى قلوب المجرمين لا يؤمنون به قال هم كما قال الله هو أضلهم ومنعهم الايمان يقال منه سلكه يسلكه سلكا وسلوكا وأسلكه يسلكه اسلاكا ومن السلوك قول عدى بن زيد

وكنت لزاز خصمك لم أعود * وقد سلكوك فى يوم عصيب

ومن الاسلاك قول الآخر

حتى اذا أسلكوهم فى قتائده شلا * كما تطرد الجمالة الشردا

وقوله وقد خلت سنة الاولين يقول تعالى ذكره لا يؤمن بهذا القرآن قومك الذين سلكت فى قلوبهم التكذيب حتى يروا العذاب الاليم أخذا منهم سنة أسلافهم من المشركين قبلهم من قوم عاد وثمود وضربائهم من الامم التى كذبت رسلها فلم تؤمن بما جاءها من عند الله حتى حل بها سخط الله فهلكت وبنحو ماقلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كذلك نسلكه فى قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الاولين وقائع الله فيمن خلا قبلكم من الامم ﴿ القول فى تاويل قوله تعالى (ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون) اختلف أهل التاويل فى المعنيين بقوله فظلوا فيه يعرجون فقال بعضهم معنى الكلام ولو فتحنا على هؤلاء القائلين لك يا محمد لوما تاتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين بابا من السماء فظلت الملائكة تعرج فيه وهم يرونهم عيانا لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون يقول لو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلت الملائكة تعرج فيه لقال أهل الشرك انما أخذ أبصارنا وشبه علينا وانما سحرنا فذلك قولهم لوما تاتينا بالملائكة ان كنت من

معناه مضى قبل اتيانه ولم يبلغه فمعنى الآية انه لا يحصل أجل أمة قبل وقته ولا بعده كما فى كل حادث وقد مر بحث الاجل فى أول سورة الانعام وأنث الامة أولا ثم ذكرها آخرا فى قوله وما يستأخرون حملا على اللفظ والمعنى وحذف متعلق يستأخرون وهو عنه للعلم به ولما بالغ فى تهديد الكفار شرع فى تعديد بعض شبههم ومطاعنهم فى النبى فالاولى انهم كانوا (٧) يحكمون عليه بالجنون لانهم كانوا يسمعون منه صلى الله عليه وسلم مالا يوافق آراءهم ولا يطابق أهواءهم وانما نادوه بيا أيها الذى نزل عليه الذكر مع انهم كانوا لا يقرون بنزول الوحى عليه تعكيسا للكلام استهزاء وتهكما أو أرادوا يا أيها الذى نزل عليه الوحى فى زعمه واعتقاده وعند أصحابه واتباعه الثانية لوما تاتينا بالملائكة لوما حرف تحضيض مركب من لو المفيدة للتمنى ومن ما المزيدة فافاد المجموع الحث على الفعل الداخل هو عليه والمعنى هلا تاتينا بالملائكة ليشهدوا على صدقك ويعضدوك على انذارك والمراد هلا تاتينا بالملائكة العذاب ان كنت صادقا فى ان تكذيبك يقتضى التعذيب العاجل فاجاب الله سبحانه عن شبههم بقوله ماننزل الملائكة الا بالحق قالت المعتزلة أى تنزيلا متلبسا بالحكمة والمصلحة والغاية الصحيحة ولا حكمة فى ان تأتيكم عيانا فان أمر التكليف حينئذ يؤل الى الاضطرار والالجاء ولا فائدة تعود عليكم لانه تعالى يعلم اصراركم على الكفر فيصير انزالهم عبثا أو لا حكمة فى انزالهم لانهم لو نزلوا ثم لم تؤمنوا وجب عذاب الاستئصال وذلك قوله وما كانوا اذا منظرين فان التكليف يزول عند نزول الملائكة وقد علم الله من المصلحة ان لا يهلك هذه الامة ويمهلهم لما علم من ايمان بعضهم أو ايمان أولادهم وقالت الاشاعرة الا بالحق أى الا بالوحى أو العذاب قال صاحب النظم لفظ اذن مركبة من اذ بمعنى حين ومن ان الدال على مجىء فعل بعده فخففت الهمزة بحذفها بعد نقل حركتها وكانه قيل وما كانوا منظرين اذا كان ما طلبوا وقال غيره اذن جواب وجزاء تقديره ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين وما أخر عذابهم ثم أنكر على الكفار استهزاءهم فى قولهم يا أيها الذى نزل عليه الذكر فقال على سبيل التوكيد انا نحن نزلنا الذكر ثم دل على كونه آية منزلة

الصادقين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن ابن عباس فظلوا فيه يعرجون فظلت الملائكة يعرجون فيه يراهم بنو آدم عيانا لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون لوما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين قال ما بين ذلك الى قوله ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون قال رجع الى قوله لوما تأتينا بالملائكة ما بين ذلك قال ابن جريج قال ابن عباس فظلت الملائكة تعرج فنظروا اليهم لقالوا انما سكرت أبصارنا قال قريش تقوله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون قال قال ابن عباس لو فتح الله عليهم من السماء بابا فظلت الملائكة تعرج فيه يقول يختلفون فيه جائين وذاهبين لقالوا انما سكرت أبصارنا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله ولو فتحنا عليهم بابا من السماء الآية يعني الملائكة يقول لو فتحت على المشركين بابا من السماء فنظروا الى الملائكة تعرج بين السماء والارض لقال المشركون نحن قوم مسحورون سحرنا وليس هذا بالحق ألا ترى انهم قالوا قبل هذه الآية لوما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن نصر عن الضحاك في قوله ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون قال لو اني فتحت بابا من السماء تعرج فيه الملائكة بين السماء والارض لقال المشركون بل نحن قوم مسحورون ألا ترى انهم قالوا لوما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين وقال آخرون انما عني بذلك بنو آدم ومعنى الكلام عندهم ولو فتحنا على هؤلاء المشركين من قومك يا محمد بابا من السماء فظلوا هم فيه يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون قال قتادة كان الحسن يقول لو فعل هذا ببني آدم فظلوا فيه يعرجون أي يختلفون لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون واما قوله يعرجون فان معناه يرقون فيه ويصعدون يقال منه عرج يعرج عروجا اذا رقي وصعد وواحدة المعارج معرج ومعراج ومنه قول كثير

الى حسب عود بنا المرء قبله * أبوه له فيه المعارج سلم

وقد حكي عرج يعرج بكسر الراء في الاستقبال وقوله لقالوا انما سكرت أبصارنا يقول لقال هؤلاء المشركون الذين وصف جل ثناؤه صفتهم ما هذا بحق انما سكرت أبصارنا واختلفت القراء في قراءة قوله سكرت فقرأ أهل المدينة والعراق سكرت بتشديد الكاف بمعنى غشيت وغطيت هكذا كان يقول أبو عمرو بن العلاء فيما ذكر لي عنه وذكر عن مجاهد انه كان يقرأ لقالوا انما سكرت حدثني بذلك الحرث قال ثنا القاسم قال سمعت الكسائي يحدث عن حمزة عن شبل عن مجاهد انه قرأها سكرت أبصارنا خفيفة وذهب مجاهد في قراءته ذلك كذلك الى حبست أبصارنا عن الرؤية والنظر من سكور الريح وذلك سكونها وركودها يقال منه سكرت الريح اذا سكنت وركدت وقد حكي عن أبي عمرو بن العلاء انه كان يقول هو مأخوذ من سكر الشراب وان معناه قد غشي أبصارنا السكر واما أهل التأويل فانهم اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معنى سكرت سدت ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا

من عنده فقال وانا له لحافظون لانه لو كان من قول البشر أو لم يكن آية لم يبق محفوظا من التغيير والاختلاف وقيل الضمير في له لرسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله والله يعصمك من الناس والقول الاول أوضح ووجه حفظ القرآن قيل هو جعله معجزا مباينا لكلام البشر حتى لو زادوا فيه شيئا أظهر ذلك للعقلاء ولم يخف فلذلك بقي مصونا عن التحريف وقيل حفظ بالدرس والبحث ولم يزل طائفة يحفظونه ويدرسونه ويكتبونه في القراطيس باحتياط بليغ وجد كامل حتى ان الشيخ المهيب لو اتفق له لحن في حرف من كتاب الله لقال له بعض الصبيان أخطأت ومن جملة اعجاز القرآن وصدقه انه سبحانه أخبر عن بقائه محفوظا عن التغيير والتحريف وكان كما أخبر بعد تسعمائة سنة فلم يبق للموحد شك في اعجازه وههنا نكتة هي انه سبحانه تولى حفظ القرآن ولم يكله الى غيره فبقي محفوظا على مر الدهور بخلاف الكتب المتقدمة فانه لم يتول حفظها وانما استحفظها الربانيين والاحبار فاختلفوا فيما بينهم ووقع التحريف ثم ذكر ان عادة هؤلاء الجهال مع جميع الانبياء كذلك والغرض تسلية النبي صلى الله عليه وسلم وفي الكلام اضمار والتقدير ولقد أرسلنا من قبلك رسلا الا انه حذف ذكر الرسل لدلالة الارسال عليه ومعنى في شيع الاولين في أممهم واتباعهم وقدم معنى الشيعة في آخر الانعام قال جار الله معنى أرسلنا فيهم جعلناهم رسلا فيما بينهم قال الفراء اضافة الشيع الى الاولين من اضافة الموصوف الى الصفة كقوله حق اليقين وبجانب الغربي وقوله وما يأتيهم حكاية حال ماضية وانما كان الاستهزاء بالرسل عادة الجهلة في كل قرن لان الفطام عن المألوف شديد وكون الانسان مسخر الامر من هو مثله أو أقل حالا منه في المال والجاه والقبول أشد على ان السبب الكلي فيه هو الخذلان وعدم التوفيق من الله سبحانه وقوعهم مظاهر القهر في الازل قوله كذلك نسلكه السلك ادخال الشيء في الشيء كالخيط في المخيط وقالت الاشاعرة الضمير في نسلكه يجب عوده الى أقرب المذكورات وهو الاستهزاء الدال عليه يستهزؤن واما الضمير في قوله لا يؤمنون به فيعود الى الذكر لانه لو عاد الى الاستهزاء

وعدم الايمان بالاستهزاء حق وصواب لم يتوجه اللوم على الكفار ولا يلزم من تعاقب الضمائر عودها على شئ واحد وان كان الاحسن ذلك والحاصل ان مقتضى الدليل عود الضمير الى الاقرب الا اذا منع مانع من اعتباره وقال بعض الادباء منهم قوله لا يؤمنون به تفسير للكناية في قوله نسلكه أي نجعل في قلوبهم ان لا يؤمنوا به فثبت دلالة الآية على ان الكفر والضلال والاستهزاء ونحوها من الافعال

ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سكرت أبصارنا قال سدت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا حجاج يعني ابن محمد عن ابن جريج قال أخبرني ابن كثير قال سدت حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله سكرت أبصارنا يعني سدت فكأن مجاهدا ذهب في قوله وتأويله ذلك بمعنى سدت الى انه بمعنى منعت النظر كما يسكر الماء فيمنع من الجري بحبسه في مكان بالسكر الذي يسكر به وقال آخرون معنى سكرت أخذت ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن ابن عباس لقالوا انما سكرت أبصارنا يقول أخذت أبصارنا حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس انما أخذ أبصارنا وشبه علينا وانما سحرنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة لقالوا انما سكرت أبصارنا يقول سحرت أبصارنا يقول أخذت أبصارنا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنا شيبان عن قتادة قال من قرأ سكرت مشددة يعني سدت ومن قرأ سكرت مخففة فانه يعني سحرت وكأن هؤلاء وجهوا معنى قوله سكرت الى ان أبصارهم سحرت فشبه عليهم ما يبصرون فلا يميزون بين الصحيح مما يرون وغيره من قول العرب سكر على فلان رأيه اذا اختلط عليه رأيه فيما يريد فلم يدر ما الصواب فيه من غيره فاذا عزم على الرأي قالوا ذهب عنه التسكير وقال آخرون هو مأخوذ من السكر ومعناه غشي على أبصارنا فلا نبصر كما يفعل السكر بصاحبه فذلك اذا دير به وغشي بصره كالسمادير فلم يبصر ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انما سكرت أبصارنا قال سكرت السكران الذي لا يعقل وقال آخرون معنى ذلك عميت ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن الكلبي سكرت قال عميت * وأولى هذه الاقوال بالصواب عندي قول من قال معنى ذلك أخذت أبصارنا وسحرت فلا تبصر الشئ على ما هو به وذهب حد ابصارها وانطفأ نوره كما يقال للشئ الحار اذا ذهب فورته وسكن حده قد سكر يسكر قال المثنى ابن جندل الطهوي

جاء الشتاء واجتال القبر * واستخفت الافعاء وكانت تظهر * وجعلت عين الحرور تسكر

أي تسكن وتذهب وتنطفئ وقال ذو الرمة

قبل انصداع الفجر والتهجير * وخوضهن الليل حين يسكر

يعني حين تسكن فورته وذكر عن قيس انها تقول سكرت الريح تسكر سكورا بمعنى سكنت وان كان ذلك عنها صحيحا فان معنى سكرت وسكرت بالتخفيف والتشديد متقاربان غير ان القراءة التي لا أستجيز غيرها في القراءة سكرت بالتشديد لاجماع الحجة من القراء عليها وغير جائز خلافها فيما جاءت به مجمعة عليه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ولقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها للناظرين) يقول تعالى ذكره ولقد جعلنا في السماء الدنيا منازل للشمس والقمر وهي كواكب ينزلها الشمس والقمر وزيناها للناظرين يقول وزينا السماء بالكواكب لمن نظر اليها وأبصرها * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال

كلها بخلق الله وايجاده وقالت المعتزلة الضميران يعودان الى الذكر لانه شبه هذا السلك بعمل آخر قبله وليس الا تنزيل الذكر والمعنى مثل ذلك الفعل نسلك الذكر في قلوب المجرمين ومحل لا يؤمنون به نصب على الحال أي غير مؤمن به أو هو بيان لقوله كذلك نسلكه والحاصل انا نلقيه في قلوبهم مكذبا مستهزأ به غير مقبول نظيره ما اذا أنزلت بلئيم حاجة فلم يجبك اليها فقلت كذلك انزلها باللئام تعني مثل هذا الانزال أنزلها بهم مردودة غير مقضية واعترض بان النون انما يستعمله الواحد المتكلم اظهارا للعظمة والجلال ومثل هذا التعظيم انما يحسن ذكره اذا فعل فعلا يظهر له أثر قوي كامل اما اذا فعل بحيث يكون منازعه ومدافعه غالبا عليه فانه يستقبح ذكره على سبيل التعظيم والامر ههنا كذلك لانه تعالى سلك اسماع القرآن وتحفيظه وتعليمه في قلب الكافر لاجل ان يؤمن به ثم انه لم يلتفت اليه ولم يؤمن به فصار فعل الله كالهدر الضائع وصار الشيطان كالغالب المدافع فكيف يحسن ذكر النون المشعر بالتعظيم في هذا المقام اما قوله وقد خلت سنة الاولين فقيل أي طريقتهم التي بينها الله في اهلاكهم حين كذبوا برسلهم وبالذكر المنزل عليهم وهذا يناسب تفسير المعتزلة وفيه وعيد لاهل مكة على تكذيبهم وقيل قد مضت سنة الله في الاولين بان يسلك الكفر والضلال في قلوبهم وهذا قول الزجاج ويناسب تفسير الاشاعرة ثم حكى اصرارهم على الجهل والتكذيب بقوله ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا أي هؤلاء الكفار فيه يعرجون يتصاعدون لقالوا انما سكرت أبصارنا هو من سكر الشراب أو من سكر سد الفتق يقال

ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ولقد جعلنا فى السماء بروجا قال كواكب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد جعلنا فى السماء بروجا وبروجها نجومها حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن قتادة بروجا قال الكواكب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وحفظناها من كل شيطان رجيم الا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين) يقول تعالى ذكره وحفظنا السماء الدنيا من كل شيطان لعين قد رجمه الله ولعنه الا من استرق السمع يقول لكن قد يسترق من الشياطين السمع مما يحدث فى السماء بعضها فيتبعه شهاب من النار مبين يبين أثره فيه اما باخباله وافساده أو باحراقه وكان بعض نحوى أهل البصرة يقول فى قوله الا من استرق السمع هو استثناء خارج كما قال ما اشتكى الا خيرا يريد اذكر خيرا وكان ينكر ذلك من قيله بعضهم ويقول اذا كانت الا بمعنى لكن عملت عمل لكن ولا يحتاج الى اضمار اذكر ويقول لو احتاج والامر كذلك الى اضمار أذكر احتاج قول القائل قام زيد الا عمرو الى اضمار أذكر * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال تصعد الشياطين أفواجا تسترق السمع قال فينفرد المارد منها فيعلو فيرمى بالشهاب فيصيب جبهته أو جنبه أو حيث شاء الله منه فيلتهب فيأتى أصحابه وهو يلتهب فيقول انه كان من الامر كذا وكذا قال فيذهب أولئك الى اخوانهم من الكهنة فيزيدون عليه اضعافه من الكذب فيخبرونهم به فاذا رأوا شيأ مما قالوا قد كان صدقوهم بما جاؤهم به من الكذب حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله وحفظناها من كل شيطان رجيم الا من استرق السمع قال أراد ان يخطف السمع وهو كقوله الا من خطف الخطفة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الا من استرق السمع وهو نحو قوله الا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله الا من استرق السمع قال خطف الخطفة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله الا من استرق السمع هو كقوله الا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب كان ابن عباس يقول ان الشهب لا تقتل ولكن تحرق وتخبل وتجرح من غير ان تقتل حدثنى الحارث قال ثنا القاسم قال ثنى حجاج عن ابن جريج من كل شيطان رجيم قال الرجيم الملعون قال وقال القاسم عن الكسائى انه قال الرجم فى جميع القرآن الشتم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (والارض مددناها وألقينا فيها رواسى وأنبتنا فيها من كل شئ موزون) يعنى تعالى ذكره بقوله والارض مددناها والارض دحوناها فبسطناها وألقينا فيها رواسى يقول وألقينا فى ظهورها رواسى يعنى جبالا ثابتة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والارض مددناها قال فى آية أخرى والارض بعد ذلك دحاها وذكر لنا ان أم القرى مكة منها دحيت الارض قوله وألقينا فيها رواسى رواسيها جبالها وقد بينا معنى الرسو فيما مضى بشواهده المغنية عن اعادته وقوله وأنبتنا فيها من كل شئ موزون

سكرت النهر اذا شده وحبسه من الجرى والتركيب يدل على قطع الشئ من سننه الجارى عليه ومنه السكر فى الشراب لانه ينقطع عما كان عليه من المضاء فى حال الصحو فمعنى الآية حيرت أبصارنا ووقع بها من فساد النظر ما يقع بالرجل السكران أو حبست عن أفعالها بحيث لا ينفذ نورها ولا يدرك الاشياء على حقائقها عن ابن عباس المراد لو ظل المشركون يصعدون فى تلك المعارج وينظرون الى ملكوت الله تعالى وقدرته وسلطانه والى عبادة الملائكة الذين هم من خشية ربهم مشفقون لتشككوا فى تلك الرؤية وبقوا مصرين على كفرهم وجهلهم كما جحدوا سائر المعجزات من انشقاق القمر وما خص به النبى صلى الله عليه وسلم من القرآن المعجز الذى لا يستطيع الجن والانس ان يأتوا بمثله قال فى الكشاف ذكر الظلول ليعنى انه قال فظلوا ولم يقل فباتوا ليجعل عروجهم بالنهار ليكونوا مستوضحين لما يرون وانما قال سكرت ليدل على انهم يبتون القول بان ذلك ليس الا تسكيرا للابصار وقيل الضمير فى وظلوا للملائكة أى لو أريناهم الملائكة يصعدون فى السماء عيانا لقالوا ان السحرة سحرونا وجعلونا بحيث نشاهد هذه الاباطيل التى لا حقيقة لها وههنا سؤال وهو انه كيف جاز من جم غفير ان يصيروا شاكين فيما يشاهدونه بالعين السليمة فى النهار الواضح وأجيب بانهم قوم مخصوصون لم يبلغوا مبلغ التواتر وكانوا رؤساء قليلى العدد فجاز تواطؤهم على المكابرة والعناد لاسيما اذا جمعهم غرض معتبر كدفع حجة أو غلبة خصم ولما أجاب عن شبه منكرى النبوة بما أجاب وكان القول بالنبوة مفرعا على القول بالصانع اتبعه دلائل ذلك فقال ولقد جعلنا فى السماء بروجا وهى اثنا عشر عند أهل النجوم وذلك انهم قسموا انطاق الفلك الثامن عندهم باثنى عشر قسما متساوية ثم أجيز بمنتهى كل قسم وباوله مبتدأة من أول الحمل نصف دائرة عظيمة مارة بقطبى الفلك فصار الفلك أيضا منقسما باثنتى عشرة قطعة كل منها تشبه ضلعا من أضلاع البطيخ تسمى برجا ولا شك ان هذه البروج مختلفة الطباع كل ثلاثة منها على طبيعة عنصر من العناصر الاربعة فلذلك يسمى الحمل والاسد والقوس

موزون يقول وأنبتنا في الارض من كل شيء يقول من كل شيء بقدر مقدر وبحد معلوم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأنبتنا فيها من كل شيء موزون يقول معلوم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأنبتنا فيها من كل شيء موزون يقول معلوم حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي جبلة عن أبي صالح أو عن أبي مالك في قوله من كل شيء موزون قال بقدر حدثنا المثنى قال ثنا عمرو ابن عون قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح أو عن أبي مالك مثله حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن خصيف عن عكرمة من كل شيء موزون قال بقدر حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا علي يعني ابن الجعد قال أخبرنا شريك عن خصيف عن عكرمة من كل شيء موزون قال بقدر حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن خصيف عن عكرمة قال بقدر حدثنا أحمد قال ثنا سفيان عن حصين عن سعيد بن جبير من كل شيء موزون قال معلوم حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا عبد الله بن يونس قال سمعت الحكم ابن عتيبة وسأله أبو مخزوم عن قوله من كل شيء موزون قال من كل شيء مقدور حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا عبد الله بن يونس قال سمعت الحكم وسأله أبو عروة عن قول الله عز وجل من كل شيء موزون قال من كل شيء مقدور وهكذا قال الحسن وسأله أبو عروة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله من كل شيء موزون قال مقدور بقدر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد من كل شيء موزون قال مقدور بقدر حدثني المثنى قال ثنا علي بن الهيثم قال ثنا يحيى بن زكريا عن ابن جريج عن مجاهد قال مقدور بقدر حدثنا المثنى قال ثنا علي بن الهيثم قال ثنا يحيى بن زكريا عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح من كل شيء موزون قال بقدر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأنبتنا فيها من كل شيء موزون يقول معلوم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله من كل شيء موزون يقول معلوم وكان بعضهم يقول معنى ذلك وأنبتنا في الجبال من كل شيء موزون يعني من الذهب والفضة والنحاس والرصاص ونحو ذلك من الاشياء التي توزن * وأولى القولين عندنا بالصواب القول الاول لاجماع الحجة من أهل التأويل عليه ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأنبتنا فيها من كل شيء موزون قال الاشياء التي توزن ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين) يقول تعالى ذكره وجعلنا لكم أيها الناس في الارض معايش وهي جمع معيشة ومن لستم له برازقين * اختلف أهل التأويل في المعنى في قوله ومن لستم له برازقين فقال بعضهم عني به الدواب والانعام ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني

مثلثة نارية والثور والسنبلة والجدي مثلثة أرضية والجوزاء والميزان والدلو مثلثة هوائية والسرطان والعقرب والحوت مثلثة مائية ثم ان كانت أجزاء الفلك مختلفة في الماهية على ما يجوزه المتكلمون أو كانت متساوية في تمام الماهية مختلفة في التأثير كما يقول به الحكيم فعلى التقديرين يكون اختصاص كل جزء بطبيعة معينة أو بتأثير معين مع تساوي الكل في حقيقة الجسمية دالا على صانع حكيم ومدبر قدير الدليل الآخر قوله وزيناها أي بالشمس والقمر والنجوم للناظرين بنظر الاعتبار والاستبصار وقال المنجمون ان الكواكب الثابتة كلها على الفلك الثامن وهذا لا ينافي الآية على ما يمكن ان يسبق الى الوهم لانها سواء كن في سماء الدنيا أو في سموات اخر فوقها فلا بد أن يكون ظهورها في السماء الدنيا فتكون السماء الدنيا مزينة بها والآية لا تدل الا على هذا القدر ونظير هذه الآية قوله تعالى في حم السجدة وزينا السماء الدنيا بمصابيح ومثله في سورة الملك الدليل الثالث قوله وحفظناها أي البروج أو السماء من كل شيطان رجيم الا من استرق السمع نصب على الاستثناء المنقطع أي لكن من استرق وجائز ان يكون محفوظا أي الا ممن استرق وعن ابن عباس يريد الخطفة اليسيرة فاتبعه أي أدركه ولحقه شهاب مبين ظاهر للمبصرين والشهاب شعلة نار ساطع وقد يسمى الكوكب شهابا لاجل لمعانه وبريقه قال ابن عباس كانت الشياطين لا يحجبون من السموات وكانوا يدخلونها ويسمعون أخبار الغيوب عن الملائكة فيلقونها على الكهنة فلما ولد عيسى عليه السلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها وهذا هو المراد بحفظ السموات كما لو حفظ أحدنا منزله ممن يتجسس ويخشى منه الفساد والاستراق السعي في استماع الكلام مستخفيا قال الحكماء ان الارض اذا سخنت بالشمس ارتفع منها بخار يابس فاذا بلغ النار التي دون الفلك احترق بها واشتعل لدهنية فيه فيحدث منها أنواع النيران من جملتها الشهب فلا ريب انها كانت موجودة قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم الا انها لم تكن مسلطة على الشياطين وانما قبض كونها رجوما للشياطين في زمن عيسى عليه السلام ثم في زمن محمد

الحارث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله جميعا عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن لستم له برازقين الدواب والانعام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال آخرون عني بذلك الوحش خاصة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن المثنى قال ثنا محمد ابن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور في هذه الآية ومن لستم له برازقين قال الوحش فتأويل من في ومن لستم له برازقين على هذا التأويل بمعنى ما وذلك قليل في كلام العرب * وأولى ذلك بالصواب وأحسن ان يقال عني بقوله ومن لستم له برازقين من العبيد والاماء والدواب والانعام فمعنى ذلك وجعلنا لكم فيها معايش والعبيد والاماء والدواب والانعام واذا كان ذلك كذلك حسن ان توضع حينئذ مكان العبيد والاماء والدواب ومن ذلك ان العرب تفعل ذلك اذا أرادت الخبر عن البهائم معها بنو آدم وهذا التأويل على ما قلناه وصرفنا اليه معنى الكلام اذا كانت من في موضع نصب عطفا به على معايش بمعنى جعلنا لكم فيها معايش وجعلنا لكم فيها من لستم له برازقين وقيل ان من في موضع خفض عطفا به على الكاف والميم في قوله وجعلنا لكم بمعنى وجعلنا لكم فيها معايش ولمن لستم له برازقين وأحسب ان منصورا في قوله هو الوحش قصد هذا المعنى واياه أراد وذلك وان كان له وجه في كلام العرب فبعيد قليل لانها لا تكاد تظاهر على معنى في حال الخفض وربما جاء في شعر بعضهم في حال الضرورة كما قال بعضهم

هلا سألت بذي الجماجم عنهم * وأبي نعيم ذي اللواء المخرق

فرد أبا نعيم على الهاء والميم في عنهم وقد بينت قبح ذلك في كلامهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم) يقول تعالى ذكره وما من شيء من الامطار الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم لكل أرض عندنا حده ومبلغه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا يزيد بن أبي زياد عن رجل عن عبد الله قال ما من أرض أمطر من أرض ولكن الله يقدره في الارض ثم قرأ وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن يزيد بن أبي زياد عن أبي جحيفة عن عبد الله قال ما من عام بامطر من عام ولكن الله يصرفه عمن يشاء ثم قرأ وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا ابراهيم بن مهدي المصيصي قال ثني علي بن مسهر عن يزيد بن أبي زياد عن أبي جحيفة عن عبد الله بن مسعود ما من عام بامطر من عام ولكن الله يقسمه حيث شاء عاما ههنا وعاما ههنا ثم قرأ وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج وان من شيء الا عندنا خزائنه قال المطر خاصة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن سالم عن الحكم بن عتيبة في قوله وما ننزله الا بقدر معلوم قال ما من عام باكثر مطرا من عام ولا أقل ولكنه يمطر قوم ويحرم آخرون وربما كان في البحر قال وبلغنا انه ينزل مع المطر من الملائكة أكثر من عدد ولد ابليس وولد آدم يحصون كل قطرة حيث تقع وما تنبت ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين)

صلى الله عليه وسلم أسؤلة كيف يجوز ان يشاهد هؤلاء الجن واحدا كان أو أكثر من جنسهم يسترقون السمع فيحرقون ثم انهم مع ذلك يعودون لمثل صنيعهم والجواب اذا جاء القضاء عمي البصر فاذا قيض الله لطائفة منهم الحرق لطغيانهم اقدر له من الدواعي المطمعة في درك المقصود ما عندها يقدم على العمل المفضي الى الهلاك والبوار * آخر قد ورد في الاخبار ان ما بين كل سماء مسيرة خمسمائة عام فهؤلاء الجن ان قدروا على خرق السماء ناقض قوله سبحانه هل ترى من فطور وان لم يقدروا فكيف يمكنهم استماع أسرار الملائكة من ذلك البعد ولم لا يسمعون كلام الملائكة حال كونهم في الارض وأجيب بانا سلمنا ان بعد ما بين كل سماء ذلك القدر الا ان ثخن الفلك لعله قدر قليل وقد روى الزهري عن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم جالس في نفر من أصحابه اذ رمي بنجم فاستنار فقال ما كنتم تقولون في الجاهلية اذا حدث مثل هذا قالوا كنا نقول يولد عظيم أو يموت عظيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يرمى لموت أحد ولا لحياته ولكن ربنا تعالى اذا قضى الامر في السماء سبحت حملة العرش ثم سبح أهل السماء وسبح كل سماء حتى ينتهي التسبيح الى هذه السماء ويستخبر أهل السماء حملة العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم ولا يزال ينتهي ذلك الخبر من سماء الى سماء الى ان ينتهي الخبر الى هذه السماء ويتخطف الجن فيرمون فما جاؤا به فهو حق ولكنهم يزيدون * آخر الشياطين مخلوقون من نار فكيف تحرق النار النار والجواب ان الاقوى قد يبطل الاضعف وان كان من جنسه * آخر ان هذا الرجم لو كان من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم فكيف بقي بعد وفاته الجواب هذا من المعجزات الباقية والغرض منه ابطال الكهانة * آخر ان الشهب قد تحدث بالقرب من الارض والا لم يمكن الاحساس بها فكيف تمنع الشياطين من الوصول الى الفلك حين الاستراق وأجيب بان البعد عندنا غير مانع من السماع فلعله تعالى أجرى عادته بانهم اذا وقعوا في تلك المواضع سمعوا كلام الملائكة * آخر لو كان يمكنهم نقل أخبار الملائكة الى الكهنة فكيف لم يقدروا على

اختلاف

نقل أسرار المؤمنين الى الكفار وأجيب بانه تعالى أقدرهم على شئ وأعجزهم عن شئ ولا يسئل عما يفعل وأقول لعل السبب فيه ان نسبتهم الى الروحانيات أكثر * آخر اذا جوزتم في الجملة اطلاع الجن على بعض المغيبات فقد ارتفع الوثوق عن أخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن بعض الغيوب فلا يكون دليلا على صدقه لا يقال انه تعالى أخبر انهم عجزوا عن ذلك بعد مولد (١٣) النبي صلى الله عليه وسلم لانا نقول صدق

اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة القراء وأرسلنا الرياح لواقح وقرأه بعض قراء أهل الكوفة وأرسلنا الريح لواقح فوحد الريح وهي موصوفة بالجمع أعني بقوله لواقح وينبغي ان يكون معنى ذلك ان الريح وان كان لفظها واحدا فمعناها الجمع لانه يقال جاءت الريح من كل وجه وهبت من كل مكان فقيل لواقح لذلك فيكون معنى جمعهم نعتها وهي في اللفظ واحدة معنى قولهم أرض سباسب وأرض اعفال وثوب اخلاق كما قال الشاعر

جاء الشتاء وقميصي اخلاق * شراذم تضحك منه التواق

وكذلك تفعل العرب في كل شئ اتسع * واختلف أهل العربية في وجه وصف الرياح باللقح وانما هي ملقحة لا لاقحة وذلك انها تلقح السحاب والشجر وانما توصف باللقح الملقوحة لا الملقح كما يقال ناقة لاقح وكان بعض نحويي البصرة يقول قيل الرياح لواقح فجعلها على لاقح كأن الرياح لقحت لان فيها خيرا فقد لقحت بخير قال وقال بعضهم الرياح تلقح السحاب فهذا يدل على ذلك المعنى لانها اذا أنشأته وفيها خير وصل ذلك اليه وكان بعض نحويي الكوفة يقول في ذلك معنيان أحدهما ان يجعل الريح هي التي تلقح بمرورها على التراب والماء فيكون فيها اللقاح فيقال ريح لاقح كما يقال ناقة لاقح قال ويشهد على ذلك انه وصف ريح العذاب فقال عليهم الريح العقيم فجعلها عقيما اذا لم تلقح قال والوجه الآخر ان يكون وصفها باللقح وان كانت تلقح كما قيل ليل نائم والنوم فيه وكما قيل المبرور والمختوم فجعل مبرورا ولم يقل مبرا بناء على غير فعل أي ان ذلك من صفاته فجاز مفعول لمفعل كما جاز فاعل لمفعول اذا لم يرد البناء على الفعل كما قيل ماء دافق * والصواب من القول في ذلك عندي ان الرياح لواقح كما وصفها به جل ثناؤه من صفتها وان كانت قد تلقح السحاب والاشجار فهي لاقحة ملقحة ولقحها حملها الماء والقاحها السحاب والشجر عملها فيه وذلك كما قال عبد الله بن مسعود **حدثنا** أبو كريب قال ثنا المحاربي عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن قيس بن سكن عن عبد الله بن مسعود في قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال يرسل الله الرياح فتحمل الماء فتجري السحاب فتدر كما تدر اللقحة ثم تمطر **حدثني** أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن المنهال عن قيس بن سكن عن عبد الله وأرسلنا الرياح لواقح قال يبعث الله الريح فتلقح السحاب ثم تمريه فتدر كما تدر اللقحة ثم تمطر **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا اسباط بن محمد عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن عن عبد الله بن مسعود في قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال يرسل الرياح فتحمل الماء من السماء ثم تمري السحاب فتدر كما تدر اللقحة فقد بين عبد الله بقوله يرسل الرياح فتحمل الماء انها هي اللاقحة بحملها الماء وان كانت ملقحة بالقاحها السحاب والشجر وأما جماعة أخر من أهل التأويل فانهم وجهوا وصف الله تعالى ذكره اياها بانها لواقح الى انه بمعنى ملقحة وان اللواقح وضعت موضع ملاقح كما قال نهشل بن حري

ليبك يزيد بائس لضراعة * وأشعث ممن طوحته الطوائح

يريد المطاوح وكما قال النابغة

كليني لهم يا أميمة ناصب * وليل أقاسيه بطيء الكواكب

بمعنى منصب ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم في قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال تلقح السحاب **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم مثله **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو

هذا الكلام مبني على صحة نبوته فلو أثبتنا صحة نبوته به لزم الدور والجواب انا نعرف صحة نبوته بدلائل أخرى حتى لا يدور ولكن لا ريب ان اخباره عن بعض المغيبات مؤكد لنبوته وان لم يكن مثبتا لها الدليل الرابع قوله والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وقد مر تفسير مثله في أول سورة الرعد الدليل الخامس قوله وأنبتنا فيها أي في الارض أو في الجبال الرواسي من كل شئ موزون بميزان الحكمة ومقدر بمقدار الحاجة وذلك ان الوزن سبب معرفة المقدار فاطلق اسم السبب على المسبب وقيل أي له وزن وقدر في أبواب النعمة والمنفعة وقيل أراد ان مقدارها من العناصر معلومة وكذا مقدار تأثير الشمس والكواكب فيها وقيل أي متناسب أي محكوم عليه عند العقول السليمة بالحسن واللطافة يقال كلام موزون أي مناسب وفلان موزون الحركات وقيل أراد ما يوزن من نحو الذهب والفضة والنحاس وغيرها من الموزونات كأكثر الفواكه والنبات وجعلنا لكم فيها أي في الارض أو في تلك الموزونات معايش ما يتوصل به الى المعيشة وقد مر في أول الاعراف ومن عطف على معايش أي جعلنا لكم من لستم له برازقين أو عطف على محل لكم لا على المجرور فقط فانه لا يجوز في الاكثر الا باعادة الجار والتقدير وجعلنا لكم معايش ولمن لستم له برازقين وأراد بهم العيال والمماليك والخدم الذين رازقهم في الحقيقة هو الله تعالى وحده لا الآباء والسادات والمخاديم ويدخل فيه بحكم التغليب غير ذوي العقول من الانعام والدواب والوحش والطير كقوله وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وقد يذكر غير من يعقل بصفة من يعقل بوجه ما من الشبه كقوله يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم والدواب تشبه ذوي العقول من

نجهة انها طالبة لارزاقها عند الحاجة يحكى انه قلت مياه الاودية فى بعض السنين واشتد عطش الوحوش فرفعت رأسها الى السماء فانزل الله المطر ثم بين غاية قدرته ونهاية حكمته فقال وان من شئ الا عندنا خزائنه قال جمع من المفسرين أراد بالشئ ههنا المطر الذى هو سبب لارزاق بنى آدم وغيرهم من الطير والوحش وذلك انه لما ذكر معايشهم بين ان خزائن المطر الذى هو سبب المعايش عنده أى فى أمره وحكمه وتدبيره قوله وماننزله الا بقدر معلوم عن ابن عباس يريد قدر الكفاية وقال الحليمى مامن عام باكثر مطرا من عام آخر ولكنه يمطر قوم ويحرم آخرون وربما كان فى البحر واعلم ان لفظ الآية لايدل على هذين القولين فلو ساعدهما نقل صحيح أمكن ان يقبلهما العقل والا كان شبه تحكم والظاهر عموم الحكم وان ذكر الخزائن تمثيل لاقتداره على كل مقدور والمعنى ان جميع الممكنات مقدورة ومملوكة له يخرجها من العدم الى الوجود كيف شاء وهى وان كانت غير متناهية بالقوة لان كلا منها يمكن ان يقع فى أوقات غير محصورة على سبيل البدل وكذا الكلام فى الاحياز وسائر الاعراض والاوصاف فاختصاص ذلك الخارج الى الوجود بمقدار معين وشكل معين وحيز ووقت معينين الى غير ذلك من الصفات المعينة دون اضدادها لابدان يكون بتخصيص مخصص وتقدير مقدر وهو المراد من قوله وماننزله الا بقدر معلوم وقد يتمسك بالآية بعض المعتزلة فى أن المعدوم شئ قيل المراد ان تلك الذوات والماهيات كانت مستقرة عند الله بمعنى انها كانت ثابتة من حيث انها حقائق وماهيات ثم انه تعالى نزل أى أخرج بعضها من العدم الى الوجود الدليل السادس قوله وأرسلنا الرياح ومن قرأ الريح فاللام للجنس لواقح قال ابن عباس معناه ملاقح جمع ملقحة لانها تلقح السحاب بمعنى انها تحمل الماء وتمجه فى السحاب أو لانها تلقح الشجر   الحكم
أى تقويها وتنميها الى أن يخرج ثمرها قاله الحسن وقتادة والضحاك وقد جاء فى كلام العرب فاعل بمعنى مفعل قال * ومختبط مما تطيح الطوائح *
يريد المطاوح جمع مطيحة وقال ابن الانبارى تقول العرب أبقل النبت فهو باقل أى مبقل وقال الزجاج معناه ذوات لقحة لانها تعصر السحاب

أحمد قال ثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم مثله حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبى رجاء عن الحسن قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال لواقح للشجر قلت أو للسحاب قال وللسحاب تضربه حتى يمطر حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسحق بن سليمان عن أبى سنان عن حبيب بن أبى ثابت عن عبيد بن عمير قال تبعث المبشرة فتقم الارض قما ثم يبعث الله المثيرة فتثير السحاب ثم يبعث الله المؤلفة فتؤلف السحاب ثم يبعث الله اللواقح فتلقح الشجر ثم تلا عبيد وأرسلنا الرياح لواقح حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأرسلنا الرياح لواقح يقول لواقح للسحاب وان من الريح عذابا وان منها رحمة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لواقح قال تلقح الماء فى السحاب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن ابن عباس لواقح قال تلقح الشجر وتمرى السحاب حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وأرسلنا الرياح لواقح الرياح يبعثها الله على السحاب فتلقحه فتمتلئ ماء حدثنا أبو كريب قال ثنا أحمد بن يونس قال ثنا عيسى بن ميمون قال ثنا أبو المهزم عن أبى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح الجنوب من الجنة وهى الريح اللواقح وهى التى ذكر الله تعالى فى كتابه وفيها منافع للناس حدثنى أبو الجماهر الحمصى أو الحضرمى محمد بن عبد الرحمن قال ثنا عبد العزيز بن موسى قال ثنا عيسى بن ميمون أبو عبيدة عن أبى المهزم عن أبى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثله سواء وقوله فانزلنا من السماء ماء فاسقيناكموه يقول تعالى ذكره فانزلنا من السماء مطرا فاسقيناكم ذلك المطر لشرب أرضكم ومواشيكم ولو كان معناه أنزلناه لتشربوه لقيل فسقيناكموه وذلك ان العرب تقول اذا سقت الرجل ماء شربه أولبنا أو غيره سقيته بغير ألف اذا كان لسقيه واذا جعلوا له ماء لشرب أرضه أو ماشيته قالوا أسقيته وأسقيت أرضه وماشيته وكذلك اذا استسقت له قالوا أسقيته واستسقيته كما قال ذو الرمة

وقفت على ربع لمية ناقتى * فمازلت أبكى عنده وأخاطبه
وأسقيه حتى كاد مما أبثه * تكلمنى أحجاره وملاعبه

وكذلك اذا وهبت لرجل اهابا ليجعله سقاء قالت أسقيته اياه وقوله وما أنتم له بخازنين يقول ولستم بخازنى الماء الذى أنزلنا من السماء فاسقيناكموه فتمنعوه من أسقيه لان ذلك بيدى والى أسقيه من أشاء وأمنعه من أشاء كما حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال سفيان وما أنتم له بخازنين قال بمانعين

القول فى تاويل قوله تعالى (وانا لنحن نحيي ونميت ونحن الوارثون ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين) يقول تعالى ذكره وانا لنحن نحيي من كان ميتا اذا أردنا ونميت من كان حيا اذا شئنا ونحن الوارثون يقول ونحن نرث الارض ومن عليها بان نميت جميعهم فلا يبقى حى سوانا اذا جاء ذلك الاجل وقوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين * اختلف أهل التأويل فى ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ولقد علمنا من مضى من الامم فتقدم هلاكهم ومن قد خلق وهو حى ومن لم يخلق بعد ممن سيخلق ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبيه عن عكرمة ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال المستقدمون من قد خلق ومن خلا من الامم والمستأخرون من لم يخلق حدثنا ابن حميد قال ثنا

الحكم قال ثنا عمرو بن قيس عن سعيد بن مسروق عن عكرمة في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال هم خلق الله كلهم قد علم من خلق منهم الى اليوم وقد علم من هو خالقه بعد اليوم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن التيمي عن أبيه عن عكرمة قال ان الله خلق الخلق ففرغ منهم فالمستقدمون من خرج من الخلق والمستأخرون من بقي في أصلاب الرجال لم يخرج حدثني محمد بن أبي معشر قال أخبرني أبو معشر قال سمعت عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود يذاكر محمد بن كعب في قول الله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين فقال عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود خير صفوف الرجال المقدم وشر صفوف الرجال المؤخر وخير صفوف النساء المؤخر وشر صفوف النساء المقدم فقال محمد بن كعب ليس هكذا ولقد علمنا المستقدمين منكم الميت والمقتول والمستأخرين من يلحق بهم من بعد وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم فقال عون بن عبد الله وفقك الله وجزاك خيرا حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه قال قتادة المستقدمين من مضى والمستأخرين من بقي في أصلاب الرجال حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا أبو الاحوص قال ثنا سعيد بن مسروق عن عكرمة وخصيف عن مجاهد في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قالا من مات ومن بقي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم قال كان ابن عباس يقول آدم صلى الله عليه وسلم ومن مضى من ذريته ولقد علمنا المستأخرين من بقي في أصلاب الرجال حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال المستقدمون آدم ومن بعده حتى نزلت هذه الآية والمستأخرون قال كل من كان من ذريته قال أبو جعفر أظنه أنا قال لم يخلق وما هو مخلوق حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبيه عن عكرمة قال المستقدمون ما خرج من أصلاب الرجال والمستأخرون ما لم يخرج ثم قرأ وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم * وقال آخرون عني بالمستقدمين الذين قد هلكوا والمستأخرين الاحياء الذين لم يهلكوا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين يعني بالمستقدمين من مات ويعني بالمستأخرين من هو حي لم يمت حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم يعني الاموات منكم ولقد علمنا المستأخرين يعنيهم وهم الاحياء يقول علمنا من مات ومن بقي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال المستقدمون منكم الذين مضوا في أول الامم والمستأخرون الباقون * وقال آخرون بل معناه ولقد علمنا المستقدمين في أول الخلق والمستأخرين في آخرهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر في هذه الآية ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال أول الخلق وآخره حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن الشعبي في قول الله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال ما استقدم في أول الخلق وما استأخر في آخر الخلق حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عاصم عن داود بن أبي هند عن عامر في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم

ويذره كما تذرو القصبة يقال رامح أي ذو رمح ولابن وتامر أي ذو لبن وذو تمر وقيل ان الريح في نفسها لاقح أي حاملة للسحاب أو للماء من قوله تعالى حتى اذا أقلت سحابا ثقالا أو حاملة للغبر والرزق كما قيل لضدها الريح العقيم فأسقيناكموه أي جعلناه لكم سقيا قال أبو علي يقال سقيته الماء اذا أعطاه قدر ما يروى وأسقيته نهرا أي جعلته شربا له والذي يؤكد هذا (١٥) اختلاف القراء في قوله نسقيكم مما في بطونه ولم يختلفوا في قوله وسقاهم ربهم شرابا طهورا ويقال سقيته لشفته وأسقيته لماشيته وأرضه وما أنتم له بخازنين نفى عنهم لما أثبته لنفسه في قوله وان من شئ الا عندنا خزائنه أي نحن الخازنون للماء لا أنتم أراد عظم قدرته وعجز من سواه الدليل السابع قوله وانا لنحن نحيي ونميت والغرض الاستدلال بانحصار الاحياء والاماتة فيه على انه واحد في ملكه وملكه قال أكثر المفسرين انه وصف النبات فيما قبل فهذا الاحياء مختص بالحيوان ومنهم من يحمله على القدر المشترك بين احياء النبات وبين احياء الحيوان ونحن الوارثون مجاز عن بقائه بعد هلاك ماعداه كما مر في آخر آل عمران في قوله ولله ميراث السموات والارض قوله ولقد علمنا عن ابن عباس في رواية عطاء المستقدمين يريد أهل طاعة الله والمستأخرين يريد المتخلفين عن طاعته وروى أنه صلى الله عليه وسلم رغب الناس في الصف الاول في الجماعة فازدحم الناس عليه فأنزل الله الآية والمعنى انا نجزيهم على قدر نياتهم وقال الضحاك ومقاتل يعني في صف القتال وقال ابن عباس في رواية أبي الجوزاء كانت امرأة حسناء تصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قوم يتقدمون الى الصف الاول لئلا يروها وآخرون يتخلفون ويتأخرون ليروها وكان قوم اذا ركعوا جافوا أيديهم لينظروا من تحت آباطهم فنزلت وقيل المستقدمون هم الاموات والمستأخرون هم الاحياء وهذا القول شديد المناسبة لما قبل الآية ولما بعدها وقيل المستقدمون هم الامم السالفة والمستأخرون هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقال عكرمة المستقدمون من خلق والمستأخرون من لم يخلق بعد والظاهر العموم وان علمه تعالى شامل لجميع الذوات والاحوال الماضية والمستقبلة

ولا ينبغي ان تخص الآية بحالة دون أخرى ثم نبه على ان الحشر والنشر أمر واجب ولا يقدر على ذلك أحد الا هو فقال وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم فلحكمته بنى أمر العباد على التكاليف والجزاء ولعلمه قدر على توفية مقادير الجزاء الدليل الثامن الاستدلال على خلق الانسان خاصة وذلك انه لابد من انتهاء الناس الى (١٦) انسان أول ضرورة امتناع القول بوجود حوادث لا أول لها وقد أجمع المفسرون على انه آدم عليه السلام ورأيت فى كتب الشيعة عن محمد بن على الباقر رضى الله عنه انه قد انقضى قبل آدم الذى هو أبونا ألف ألف آدم أو أكثر وكيف كان فلا بد من انسان هو أول انسان هو أول الناس والاقرب انه تعالى خلق آدم من تراب ثم من طين ثم من حما مسنون ثم من صلصال كالفخار وقد كان قادرا على خلقه من أى جنس من الاجسام كان بل كان قادرا على خلقه ابتداء وانما خلقه على هذا الترتيب لمحض المشيئة أو لما كان فيه من زلة الملائكة والجن أو لغير ذلك من المصالح ولاشك ان خلق الانسان من هذه الامور أعجب من خلق الشئ من شكله وجنسه والصلصال الطين اليابس الذى يصلصل أى يصوت وهو غير مطبوخ فاذا طبخ فهو فخار وقيل هو تضعيف صل اذا أنتن والحما الاسود المتغير من الطين وكذلك الحماة بالتسكين والمسنون المصور من سنة الوجه أى صورته قاله سيبويه وقال أبو عبيدة المسنون المصبوب المفرغ أى أفرغ صورة انسان كما تفرغ الصورة من الجواهر المذابة وقال ابن السكيت سمعت أبا عمرو يقول معناه متغير منتن وكانه من سننت الحجر على الحجر اذا حككته به فالذى يسيل منهما سنين ولا يكون الا منتنا قال فى الكشاف قوله من حما صفة صلصال أى خلقه من صلصال كائن من حما قلت ولا يبعد أن يكون بدلا اى خلقه من حما قال وحق مسنون بمعنى مصور ان يكون صفة لصلصال كانه أفرغ الحما فصور منها تمثال انسان أجوف فيبس حتى اذا نقر صلصل ثم غيره بعد ذلك الى جوهر آخر قوله والجان قال الحسن ومقاتل وقتادة وهو رواية عطاء عن ابن عباس يريد ابليس وعن ابن عباس فى رواية أخرى هو أبو الجن كآدم أبى الناس وهو

قال فى العمر والمستأخرين منكم فى أصلاب الرجال وأرحام النساء * وقال آخرون بل معنى ذلك ولقد علمنا المستقدمين من الامم والمستأخرين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال أخبرنا ورقاء **وحدثنى** المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد المستقدمين منكم قال القرون الاول والمستأخرين أمة محمد صلى الله عليه وسلم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنى عبد الملك عن قيس عن مجاهد فى قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال المستقدمون ما مضى من الامم والمستأخرون أمة محمد صلى الله عليه وسلم **حدثنى** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد بنحوه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن عبد الملك عن مجاهد بنحوه ولم يذكر قيسا * وقال آخرون بل معناه ولقد علمنا المستقدمين منكم فى الخير والمستأخرين عنه ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال كان الحسن يقول المستقدمون فى طاعة الله والمستأخرون فى معصية الله **حدثنى** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عباد بن راشد عن الحسن قال المستقدمين فى الخير والمستأخرين يقول المبطئين عنه * وقال آخرون بل معنى ذلك ولقد علمنا المستقدمين منكم فى الصفوف فى الصلاة والمستأخرين فيها بسبب النساء ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن رجل أخبرنا عن مروان بن الحكم انه قال أناس يستأخرون فى الصفوف من أجل النساء قال فانزل الله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جعفر بن سليمان قال أخبرنى عمرو بن مالك قال سمعت أبا الجوزاء يقول فى قول الله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال المستقدمين منكم فى الصفوف فى الصلاة والمستأخرين **حدثنى** محمد بن موسى الحرشى قال ثنا نوح بن قيس قال ثنا عمرو بن مالك عن أبى الجوزاء عن ابن عباس قال كانت تصلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة قال ابن عباس لا والله ما ان رأيت مثلها قط فكان بعض المسلمين اذا صلوا استقدموا وبعض يستأخرون فاذا سجدوا نظروا اليها من تحت أيديهم فانزل الله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا نوح بن قيس **وحدثنا** أبو كريب قال ثنا مالك بن اسمعيل قال ثنا نوح بن قيس عن عمرو بن مالك عن أبى الجوزاء عن ابن عباس قال كانت تصلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة حسناء من أحسن الناس فكان بعض الناس يستقدم فى الصف الاول لئلا يراها ويستأخر بعضهم حتى يكون فى الصف المؤخر فاذا ركع نظر من تحت ابطيه فى الصف فانزل الله فى شأنها ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين * قال أبو جعفر وأولى الاقوال عندى فى ذلك بالصحة قول من قال معنى ذلك ولقد علمنا الاموات منكم يا بنى آدم فتقدم موته ولقد علمنا المستأخرين الذين استأخر موتهم ممن هو حى ومن هو حادث منكم ممن لم يحدث بعد لدلالة ما قبله من الكلام

الكلام وهو قوله وانا لنحن نحيي ونميت ونحن الوارثون ومابعده وهو قوله وان ربك هو يحشرهم على ان ذلك كذلك اذ كان بين هذين الخبرين ولم يجر قبل ذلك من الكلام مايدل على خلافه ولا جاء بعد وجائز ان تكون نزلت فى شان المستقدمين فى الصف لشان النساء والمستأخرين فيه لذلك ثم يكون الله عزوجل عم بالمعنى المراد منه جميع الخلق فقال جل ثناؤه لهم قد علمنا مامضى من الخلق وأحصيناهم وما كانوا يعملون ومن هو حى منكم ومن هو حادث بعدكم أيها الناس وأعمال جميعكم خيرها وشرها وأحصينا جميع ذلك ونحن نحشر جميعهم فنجازى كلا باعماله ان خيرا فخيرا وان شرا فشرا فيكون ذلك تهديدا ووعيدا للمستأخرين فى الصفوف لشان النساء ولكل من تعدى حد الله وعمل بغير ما أذن له به ووعدا لمن تقدم فى الصفوف لسبب النساء وسارع الى محبة الله ورضوانه فى أفعاله كلها وقوله وان ربك هو يحشرهم يعنى بذلك جل ثناؤه وان ربك يا محمد هو يجمع جميع الاولين والآخرين عنده يوم القيامة أهل الطاعة منهم والمعصية وكل أحد من خلقه المستقدمين منهم والمستأخرين وبنحو ماقلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان ربك هو يحشرهم قال أى الاول والآخر حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو خالد القرشى قال ثنا سفيان عن أبيه عن عكرمة فى قوله وان ربك هو يحشرهم قال هذا من ههنا وهذا من هاهنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس وان ربك هو يحشرهم قال وكلهم ميت ثم يحشرهم ربهم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا على بن عاصم عن داود بن أبى هند عن عامر وان ربك هو يحشرهم قال يجمعهم الله يوم القيامة جميعا قال الحسن قال على قال داود سمعت عامر يفسر قوله انه حكيم عليم يقول ان ربك حكيم فى تدبيره خلقه فى احيائهم اذا أحياهم وفى اماتتهم اذا أماتهم عليم بعددهم وأعمالهم وبالحى منهم والميت والمستقدم منهم والمستأخر كما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال كل أولئك قد علمهم الله يعنى المستقدمين والمستأخرين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون) يقول تعالى ذكره ولقد خلقنا آدم وهو الانسان من صلصال واختلف أهل التأويل فى معنى الصلصال فقال بعضهم هو الطين اليابس لم تصبه نار فاذا نقرته صل فسمعت له صلصلة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدى قالا ثنا سفيان عن الاعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خلق آدم من صلصال من حمأ ومن طين لازب وأما اللازب فالجيد وأما الحمأ فالحمأة وأما الصلصال فالتراب المدقق وانما سمى انسانا لانه عهد اليه فنسى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد خلقنا الانسان من صلصال قال والصلصال التراب اليابس الذى يسمع له صلصلة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة من صلصال من حمأ مسنون قال الصلصال الطين اليابس يسمع له صلصلة حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن الحسن بن صالح عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس من صلصال قال الصلصال الماء يقع على الارض الطيبة ثم يحسر عنها فيشقق ثم يصير مثل الخزف الرقاق حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن الاعمش عن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خلق الانسان من ثلاثة من طين لازب

قول الاكثرين والتركيب يدل على السبق والتوارى عن الاعين وقدمر فيما سلف ولا سيما فى تفسير الاستعاذة فى أول الكتاب خلقناه من قبل قال ابن عباس أى من قبل خلق آدم والسموم الريح الحارة النافذة فى المسام تكون فى النهار وقد تكون بالليل ومسام البدن الخروق الخفية التى يبرز منها العرق وبخار الباطن ولاشك ان تلك الريح فيها نار ولها لفح على ماورد فى الخبر انه نفح جهنم قال ابن مسعود هذه السموم جزء من سبعين جزأ من سموم النار التى خلق الله منها الجان ولا استبعاد فى خلق الله الحيوان من النار فانا نشاهد السمندر قد يتولد فيها وعلى قاعدة الحكيم كل ممتزج من العناصر فانه يمكن ان يغلب عليه أحدها وحينئذ يكون مكانه مكان الجزء الغالب والحرارة مقوية للروح لامضادة لها ثم انه لما استدل بحدوث الانسان الاول على كونه قادرا مختارا ذكر بعده واقعته والمراد بكونه بشرا انه يكون جسما كثيفا يباشر ويلاقى والملائكة والجن لايباشرون للطافة أجسامهم والبشرة ظاهر الجلد من كل حيوان فاذا سويته عدلت خلقته وأكملتها أو سويت أجزاء بدنه بتعديل الاركان والاخلاط والمزاج التابع لذلك اعتدالا نوعيا أو شخصيا ونفخت فيه من روحى النفخ اجراء الريح فى تجاويف جسم آخر فمن زعم ان الروح جسم لطيف كالهواء سار فى البدن فمعناه ظاهر ومن قال انه جوهر مجرد غير متحيز ولا حال فى متحيز فمعنى النفخ عنده تهيئة البدن لاجل تعلق النفس الناطقة به قال جار الله ليس ثم نفخ ولا منفوخ وانما هو تمثيل لتحصيل مايحيى به وتمام الكلام فى الروح سوف يجىء ان شاء الله فى قوله ويسئلونك عن الروح ولاخلاف فى ان الاضافة فى قوله روحى للتشريف والتكريم مثل ناقة الله وبيت الله والفاء فى قوله فقعوا تدل على ان وقوعهم فى السجود كان واجبا عليهم عقيب التسوية والنفخ من غير تراخ قال المبرد قوله كلهم أزال احتمال ان بعض الملائكة لم يسجدوا وقوله أجمعون أزال احتمال انهم سجدوا متفرقين وقال سيبويه والخليل أجمعون توكيد بعد توكيد ورجح الزجاج هذا القول لان أجمع معرفة فلا

وصلصال وحمأ مسنون والطين اللازب اللازق الجيد والصلصال المدقوق الذى يصنع منه الفخار والمسنون الطين فيه الحمأة حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون قال هو التراب اليابس الذى يبل بعد يبسه حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن مسلم عن مجاهد قال الصلصال الذى يصلصل مثل الخزف من الطين الطيب حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول الصلصال طين صلب يخالطه الكثيب حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد من صلصال قال التراب اليابس وقال آخرون الصلصال المنتن وكأنهم وجهوا ذلك الى انه من قولهم صل اللحم وأصل اذا أنتن يقال ذلك باللغتين كلتيهما بفعل وأفعل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد من صلصال الصلصال المنتن * والذى هو أولى بتأويل الآية ان يكون الصلصال فى هذا الموضع الذى هو صوت من الصلصلة وذلك ان الله تعالى وصفه فى موضع آخر فقال خلق الانسان من صلصال كالفخار فشبهه تعالى ذكره بانه كان كالفخار فى يبسه ولو كان معناه فى ذلك المنتن لم يشبهه بالفخار لان الفخار ليس بمنتن فيشبه به فى النتن غيره واما قوله من حمأ مسنون فان الحمأ جمع حمأة وهو الطين المتغير الى السواد وقوله مسنون يعنى المتغير واختلف أهل العلم بكلام العرب فى معنى قوله مسنون فكان بعض نحوى البصريين يقول عنى به حمأ متصورتام وذكر عن العرب انهم قالوا اسن على مثال سنة الوجه أى صورته قال وكان سنة الشئ من ذلك أى مثاله الذى وضع عليه قال وليس من الآسن المتغير لانه من سنن مضاعف وقال آخر منهم هو الحمأ المصبوب قال والمصبوب المسنون وهو من قولهم سننت الماء على الوجه وغيره اذا صببته وكان بعض أهل الكوفة يقول هو المتغير قال كانه أخذ من سننت الحجر على الحجر وذلك ان يحك أحدهما بالآخر يقال منه سننته أسنه سنا فهو مسنون قال ويقال للذى يخرج من بينهما سنين ويكون ذلك منتنا وقال منه سمى المسن لان الحديد يسن عليه واما أهل التأويل فانهم قالوا فى ذلك نحو ما قلنا ذكر من قال ذلك حدثنا عبد الله بن يوسف الجبيرى قال ثنا محمد بن كثير قال ثنا مسلم عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله من حمأ مسنون قال الحمأ المنتنة حدثنى يحيى بن ابراهيم المسعودى قال ثنا أبى عن أبيه عن جده عن الاعمش عن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس من حمأ مسنون قال الذى قد أنتن حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمارة عن أبى روق عن الضحاك عن ابن عباس من حمأ مسنون قال منتن حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله من حمأ مسنون قال هو التراب المبتل المنتن فجعل صلصالا كالفخار حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثنا ابن وكيع قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد من حمأ مسنون قال منتن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين

يقع حالا ولو صح ان يكون حالا وكان منتصبا الافاد المعنى الذى ذكره المبرد ثم استثنى ابليس من الملائكة وقد سلف وجه الاستثناء فى أول سورة البقرة ثم استأنف على تقدير سؤال سائل هل سجد فقال أبى أن يكون مع الساجدين يعنى اباء استكبار ثم قال سبحانه وتعالى خطاب تقريع وتعنيف لا تعظيم وتشريف يا ابليس (١٨) مالك ألا تكون مع الساجدين وقال بعض المتكلمين خاطبه على لسان بعض رسله لان تكليم الله بلا واسطة منصب شريف فكيف يناله اللعين قال جار الله حرف الجر مع ان محذوف ومعناه أى غرض لك فى الامتناع من السجود قال لم أكن لاسجد اللام لتأكيد النفى أى لا يصح منى و ينافى حالى أن اسجد لبشر وحاصل شبهة اللعين انه روحانى لطيف وآدم جسمانى كثيف وأصله نورانى شريف وأصل آدم ظلمانى خسيس فعارض النص بالقياس فلا جرم أجيب بقوله فاخرج منها أى من الجنة أو من السماء أو من جملة الملائكة وضرب يوم الدين أى يوم الجزاء حدا للعنة جريا على عادة العرب فى التأبيد كما مر فى قوله مادامت السموات والارض أو أراد اللعن المجرد من غير تعذيب حتى اذا جاء ذلك اليوم عذب بما ينسى اللعن معه قال صاحب الكشاف وأقول هذا ان أريد باللعن مجرد الطرد عن الحضرة اما ان أريد به الابعاد عن كل خير فيتعين الوجه الاول الا عند من أثبت لابليس رجاء العفو وانما ذكر اللعنة ههنا بلام الجنس لانه ذكر آدم بلفظ الجنس حيث قال انى خالق بشرا ولما خصص آدم بالاضافة الى نفسه فى سورة ص حيث قال لما خلقت بيدى خصص اللعنة أيضا بالاضافة فقال وان عليك لعنتى فافهم قال رب فانظرنى قد مر مثله فى أول الاعراف ومعنى الوقت المعلوم ان ابليس لما عينه وأشار اليه بعينه صار كالمعلوم والمراد منه الوقت القريب من البعث الذى يموت فيه الخلائق كلهم ليشمل الموت اللعين أيضا وقيل لم يجب الى ذلك وانظر الى يوم لا يعلمه الا الله قال رب بما أغويتنى قد مر مباحثه فى الاعراف ومفعول لازينن محذوف أى أزين لهم المعاصى فى الارض أى فى الدنيا التى هى دار الغرور أو أراد انى اقدر على الاحتيال لآدم وهو فى السماء فهو

قال

على التزيين لاولاده وهم فى الارض أقدر أو أراد لاجعلن مكان التزيين عندهم الارض بان أزين الارض فى أعينهم وأحدثهم ان الزينة هى فى الارض وحدها كقوله وان يعتذر بالمحل من ذى ضروعها * من الصيف يجرح فى عراقيبها نصلى أراد يجرح عراقيبها نصلى ثم استثنى اللعين عباد الله المخلصين لانه علم ان كيده لا يؤثر فيهم قال بعض الحذاق احترز ابليس بهذا الاستثناء من الكذب فعلم منه ان الكذب فى غاية السماجة والاخلاص فعل الشئ خالصا لله من غير شائبة الغير لا أقل من أن يكون حق الله فيه راجحا أو مساويا ولما ذكر ابليس من الاستثناء ما ذكر قال الله سبحانه هذا يعنى الاخلاص طريق مستقيم على ان أراعيه أو على مروره أى على رضوانى وكرامتى وقيل لما ذكر اللعين انه يغوى بنى آدم الا من عصمه الله بتوفيقه تضمن هذا الكلام تفويض الامور الى مشيئته تعالى فاشير اليه بقوله هذا أى تفويض الامور الى ارادتى ومشيئتى صراط على تقديره وتأكيده ومن قرأ على بالتنوين فهو من علو الشرف أى الاخلاص أو طريق التفويض الى الله والايمان بقضائه طريق رفيع مستقيم لا عوج له وقال جار الله هذا اشارة الى ما بعده وهو قوله ان عبادى ليس لك عليهم سلطان قال الكلبى المذكورون فى هذه الآية هم الذين استثناهم ابليس وذلك انه لما ذكر الا عبادك بين به انه لا يقدر على اغواء المخلصين فصدقه الله تعالى فى الاستثناء قائلا ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك أى ولكن من اتبعك من الغواة فلك تسلط عليهم وهذا يناسب أصول الاشاعرة وقال آخرون هذا تكذيب لابليس وذلك انه أوهم بما ذكر ان له سلطانا على عباد الله الذين لا يكونون من المخلصين فبين تعالى انه ليس له على أحد منهم سلطان ولا قدرة أصلا الا الغواة لا بسبب الجبر والقسر بل من جهة الوسوسة والتزيين نظيره قوله وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم وهذا يناسب أصول الاعتزال وان جهنم لموعدهم أجمعين قال ابن عباس يريد ابليس ومن تبعه من الغاوين لها سبعة أبواب أى سبع طبقات بعضها فوق بعض أعلاها للموحدين والثانى لليهود والثالث للنصارى والرابع

قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من حمأ مسنون والحمأ المسنون الذى قد تغير وأنتن حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر من حمأ مسنون قال قد أسن قال منتنة حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك فى قوله من حمأ مسنون قال من طين لازب وهو اللازق من الكثيب وهو الرمل حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله من حمأ مسنون قال الحمأ المنتن وقال آخرون منهم فى ذلك هو الطين الرطب ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله من حمأ مسنون يقول من طين رطب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (والجان خلقناه من قبل من نار السموم) يقول تعالى ذكره والجان وقد بينا فيما مضى معنى الجان ولم قيل له جان وعنى بالجان ههنا ابليس أبا الجن يقول تعالى ذكره وابليس خلقناه من قبل الانسان من نار السموم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والجان خلقناه من قبل وهو ابليس خلق قبل آدم وانما خلق آدم آخر الخلق فحسده عدو الله ابليس على ما أعطاه الله من الكرامة فقال أنا نارى وهذا طينى فكانت السجدة لآدم والطاعة لله تعالى ذكره فقال اخرج منها فانك رجيم واختلف أهل التأويل فى معنى نار السموم فقال بعضهم هى السموم الحارة التى تقتل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن أبى اسحق عن التميمى عن ابن عباس فى قوله والجان خلقناه من قبل من نار السموم قال السموم الحار التى تقتل حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن أبى اسحق عن ابن عباس والجان خلقناه من قبل من نار السموم قال هى السموم التى تقتل فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت قال هى السموم التى تقتل * وقال آخرون يعنى بذلك من لهب النار ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جويبر عن الضحاك فى قوله والجان خلقناه من قبل من نار السموم قال من لهب من نار السموم حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان عن سعد قال ثنا بشر بن عمارة عن أبى روق عن الضحاك عن ابن عباس قال كان ابليس من حى من أحياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم من بين الملائكة قال وخلقت الجن الذين ذكروا فى القرآن من مارج من نار حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن أبى اسحق قال دخلت على عمرو بن الاصم أعوده فقال ألا أحدثك حديثا سمعته من عبد الله سمعت عبد الله يقول هذه السموم جزء من سبعين جزأ من السموم التى خرج منها الجان قال وتلا والجان خلقناه من قبل من نار السموم وكان بعض أهل العربية يقول السموم بالليل والنهار وقال بعضهم الحرور بالنهار والسموم بالليل يقال سم يومنا يسم سموما حدثنى المثنى قال ثنا محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد بن معقل قال سمعت وهب بن منبه وسئل عن الجن ما هم وهل يأكلون أو يشربون أو يموتون أو يتناكحون قال هم أجناس فاما خالص الجن فهم ريح لا يأكلون ولا يشربون ولا يموتون ولا يتوالدون ومنهم أجناس يأكلون ويشربون ويتناكحون ويموتون وهى هذه التى منها السعالى والغول وأشباه ذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (واذ قال ربك للملائكة انى خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون فاذا سويته ونفخت فيه من روحى

فقعوا له ساجدين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر يا محمد اذ قال ربك للملائكة انى خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون فاذا سويته يقول فاذا صورته فعدلت صورته ونفخت فيه من روحى فصار بشرا حيا فقعوا له ساجدين سجود تحية وتكرمة لا سجود عبادة وقد حدثنى جعفر بن مكرم قال ثنا أبو عاصم قال ثنا شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس قال لما خلق الله الملائكة قال انى خالق بشرا من طين فاذا أنا خلقته فاسجدوا له فقالوا لا نفعل فارسل عليهم نارا فاحرقتهم وخلق ملائكة أخرى فقال انى خالق بشرا من طين فاذا أنا خلقته فاسجدوا له فابوا قال فارسل عليهم نارا فاحرقتهم ثم خلق ملائكة أخرى فقال انى خالق بشرا من طين فاذا أنا خلقته فاسجدوا له فابوا فارسل عليهم نارا فاحرقتهم ثم خلق ملائكة فقال انى خالق بشرا من طين فاذا أنا خلقته فاسجدوا له فقالوا سمعنا وأطعنا الا ابليس كان من الكافرين الاولين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فسجد الملائكة كلهم أجمعون الا ابليس أبى أن يكون مع الساجدين قال يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين) يقول تعالى ذكره فلما خلق الله ذلك البشر ونفخ فيه الروح بعد ان سواه سجد الملائكة كلهم جميعا الا ابليس فانه أبى أن يكون مع الساجدين فى سجودهم لآدم حين سجدوا فلم يسجد له معهم تكبرا وحسدا و بغيا فقال الله تعالى ذكره يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين يقول ما منعك من أن تكون مع الساجدين فان فى قول بعض نحوى الكوفة خفض وفى قول بعض أهل البصرة نصب بفقد الخافض ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قال لم أكن لاسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون قال فاخرج منها فانك رجيم وان عليك اللعنة الى يوم الدين) يقول تعالى ذكره قال ابليس لم أكن لاسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون وهو من طين وأنا من نار والنار تأكل الطين وقوله فاخرج منها يقول قال الله تعالى ذكره لابليس فاخرج منها فانك رجيم والرجيم المرجوم صرف من مفعول الى فعيل وهو المشتوم كذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فانك رجيم والرجيم الملعون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله فاخرج منها فانك رجيم قال ملعون والرجم فى القرآن الشتم وقوله وان عليك اللعنة الى يوم الدين يقول وان غضب الله عليك باخراجه اياك من السموات وطردك عنها الى يوم المجازاة وذلك يوم القيامة وقد بينا معنى اللعنة فى غير موضع بما أغنى عن اعادته ههنا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قال رب فانظرنى الى يوم يبعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) يقول تعالى ذكره قال ابليس رب فاذا أخرجتنى من السموات ولعنتنى فاخرنى الى يوم تبعث خلقك من قبورهم فتحشرهم لموقف القيامة قال الله له فانك ممن أخر هلاكه الى يوم الوقت المعلوم لهلاك جميع خلقى وذلك حين لا يبقى على الارض من بنى آدم ديار ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قال رب بما أغويتنى لازينن لهم فى الارض ولاغوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين) يقول تعالى ذكره قال ابليس رب بما أغويتنى باغوائك لازينن لهم فى الارض وكان قوله بما أغويتنى خرج مخرج القسم كما يقال بالله أو بعزة الله لاغوينهم وعنى بقوله لازينن لهم فى الارض لاحسنن لهم معاصيك ولاحببنها اليهم فى الارض ولاغوينهم أجمعين يقول ولاضلنهم عن سبيل الرشاد الا عبادك منهم المخلصين يقول الا من أخلصته بتوفيقك فهديته فان ذلك ممن لا سلطان لى عليه ولا طاقة لى به وقد قرئ الا عبادك منهم المخلصين فن

قرا

للصابئين والخامس للمجوس والسادس للمشركين والسابع للمنافقين وعن ابن عباس فى رواية ابن جريج ان جهنم لمن ادعى الربوبية واظى لعبدة النار والحطمة لعبدة الاصنام وسقر لليهود والسعير للنصارى والجحيم للصابئين والهاوية للموحدين وقيل ان قرار جهنم مقسوم بسبعة أقسام لكل قسم باب معين لكل (٢٠) باب جزء من اتباع ابليس مقسوم فى قسمة الله سبحانه والسبب فيه ان مراتب الكفر مختلفة بالغلظ والخفة فلا جرم صارت مراتب العقاب أيضا متفاوتة بحسبها ثم عقب الوعيد بالوعد فقال ان المتقين فى جنات وعيون فزعم جمهور المعتزلة انهم الذين اتقوا جميع المعاصى والالم يفد المدح وقال جمهور الصحابة والتابعين هم الذين اتقوا الشرك بالله واحتجوا عليه بانه اذا اتقى مرة واحدة صدق عليه انه اتقى وكذا الكلام فى الضارب والكاتب فليس من شرط صدق الوصف كونه آتيا بجميع أصنافه وافراده الا ان الامة أجمعوا على ان التقوى عن الشرك شرط فى حصول هذا الحكم والآية أيضا وردت عقيب قوله الا عبادك منهم المخلصين ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فلزمه اعتبار الايمان فى هذا الحكم والظاهر ان لا يراد شرط آخر لان التخصيص خلاف الظاهر فكلما كان أقل كان أوفق لمقتضى الاصل فثبت ان المتقين يتناول جميع القائلين بكلمة الاسلام وهى لا اله الا الله محمد رسول الله قولا واعتقادا سواء كان من أهل الطاعة أو من أهل المعصية ثم ان الجنات أقلها أربع لقوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان ثم قال ومن دونهما جنتان وأما العيون فاما أن يراد بها الانهار المذكورة فى قوله فيها أنهار من ماء غير آسن الآية واما أن يراد بها منابع غير ذلك ثم ان كل واحد من المتقين يحتمل ان يختص بعين و ينتفع بها كل من فى جملته من الحور والولدان و يكون ذلك على قدر حاجتهم وعلى حسب شهوتهم و يحتمل ان يجرى من بعضهم الى بعض لانهم مطهرون من كل حقد وحسد فان قيل اذا كانوا فى جنات فكيف يعقل ان يقول لهم الله تعالى و بعض الملائكة ادخلوها فالجواب لعل المراد انهم لما ملكوا الجنات فكلما أرادوا أن ينتقلوا من جنة الى أخرى قيل لهم ذلك ومعنى

قرأ ذلك كذلك فانه يعنى به الا من أخلص طاعتك فانه لا سبيل لى عليه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويبر عن الضحاك الا عبادك منهم المخلصين يعنى المؤمنين حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام قال ثنا عمرو عن سعيد عن قتادة الا عبادك منهم المخلصين قال قتادة هذه ثنية الله تعالى ذكره ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قال هذا صراط على مستقيم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين) اختلفت القراء فى قراءة قوله قال هذا صراط على مستقيم فقرأه عامة قراء الحجاز والمدينة والكوفة والبصرة هذا صراط على مستقيم بمعنى هذا طريق الى مستقيم فكان معنى الكلام هذا طريق مرجعه الى فاجازى كلا باعمالهم كما قال الله تعالى ذكره ان ربك لبالمرصاد وذلك نظير قول القائل لمن يتوعده ويتهدده طريقك على وأنا على طريقك فكذلك قوله هذا صراط معناه هذا طريق على وهذا طريق الى الله وكذلك تأول من قرأ ذلك كذلك ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله هذا صراط على مستقيم قال الحق يرجع الى الله وعليه طريقه لا يعرج على شئ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا مروان بن شجاع عن خصيف عن زياد بن أبى مريم وعبد الله بن كثير انهما قرآ هذا صراط على مستقيم وقالا على هى الى وبمنزلتها حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن اسمعيل بن مسلم عن الحسن وسعيد عن قتادة عن الحسن هذا صراط على مستقيم يقول الى مستقيم وقرأ ذلك قيس بن عباد وابن سيرين وقتادة فيما ذكر عنهم هذا صراط على مستقيم برفع على على انه نعت للصراط بمعنى رفيع ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى حماد قال ثنى جعفر البصرى عن ابن سيرين انه كان يقرأ هذا صراط على مستقيم يعنى رفيع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هذا صراط على مستقيم أى رفيع مستقيم قال بشر قال يزيد قال سعيد هكذا نقرؤها نحن وقتادة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن هرون عن أبى العوام عن قتادة عن قيس بن عباد هذا صراط على مستقيم يقول رفيع * والصواب من القراءة فى ذلك عندنا قراءة من قرأ هذا صراط على مستقيم على التأويل الذى ذكرناه عن مجاهد والحسن البصرى ومن وافقهما عليه لاجماع الحجة من القراء عليها وشذوذ ما خالفها وقوله ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين يقول تعالى ذكره ان عبادى ليس لك عليهم حجة الا من اتبعك على ما دعوته اليه من الضلالة ممن غوى وهلك حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن عبيد الله بن موهب قال ثنا يزيد بن قسيط قال كانت الانبياء لهم مساجد خارجة من قراهم فاذا أراد النبى ان يستنبئ ربه عن شئ خرج الى مسجده فصلى ما كتب الله له ثم سال ما بدا له فبينما نبى فى مسجده اذ جاء عدو الله حتى جلس بينه وبين القبلة فقال النبى صلى الله عليه وسلم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقال عدو الله أرأيت الذى تعوذ منه فهو هو

بسلام أى مع السلامة من آفات البغض والانقطاع قوله ونزعنا ما فى صدورهم من غل قد مر تفسيره فى الاعراف اخوانا نصب على الحال وكذلك على سرر متقابلين والمراد بالاخوة اخوة الدين والتعاطف والسرر جمع سرير قيل هو المجلس الرفيع المهيأ للسرور وقال الليث سرير العين مستقره الذى يطمئن عليه فى حال سروره وفرحه والتركيب يدور على العزة والنفاسة ومنه قولهم سر الوادى لافضل موضع منه ومنه السر الذى يكتم عن ابن عباس يريد على سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت وعن مجاهد يدور بهم الاسرة حيثما داروا فيكونون فى جميع أحوالهم متقابلين والتقابل التواجه نقيض التدابر وتقابل الاخوان يوجب اللذة والسرور ليكون كل منهم مقبلا على الآخر بالكلية وتقابل الاعداء يكون تقابل التضاد والتمانع فيكون موجبا للتباغض والتخالف واعلم ان الثواب منفعة مقرونة بالتعظيم خالصة عن الآفات آمنة من الزوال فقوله ان المتقين اشارة الى المنفعة وقوله ادخلوها رمز الى انها مقرونة بالتعظيم وقوله ونزعنا الى قوله لا يمسهم فيها نصب أى تعب تلويح الى كونها سالمة من المنغصات الآن قوله ونزعنا ما فى صدورهم اشارة الى نفى المضار الروحانية وقوله لا يمسهم اشارة الى نفى المضار الجسدانية وقوله وما هم منها بمخرجين مفيد لمعنى الخلود ثم لما ذكر الوعيد والوعد زاده تقريرا وتمكينا فى النفوس فقال نبئ عبادى وفيه من التوكيدات ما لا يخفى منها اشهاد رسوله واعلامه ومنها التشريف بهم باطلاق لفظ العباد عليهم ثم باضافتهم الى نفسه ومنها التوكيد بان وبالفصل وبصيغتى الغفور والرحيم مع نوع تكرر وكل ذلك يدل على ان جانب الرحمة أغلب كما قال سبقت رحمتى غضبى * التأويل ربما يود الذين كفروا أى النفوس الكافرة لو كانوا مستسلمين لاوامر الله ونواهيه وذلك انما يكون عند استيلاء سلطان الذكر على القلب والروح وتنور صفاتها بنور الذكر فيغلب النور على ظلمة النفس وصفاتها وتبدلت أحوالها من الامارية الى الاطمئنان فتمنت حين ذاقت حلاوة الاسلام وطعم الايمان لو كانت من بدو الخلق مسلمة مؤمنة كالقلب والروح ثم هذه النفس التى ذاقت حلاوة الاسلام ثم عادت الميشوم

الى طبعها واستحلات المشارب الدنيوية بقوله ذرهم يأكلوا وما أهلكنا من قرية من القرى البدنية بافساد استعدادها الا ولها كتاب معلوم فى علم الله من سوء أعماله وأحواله ما تسبق من أمة أجلها حتى يظهر منها ما هو سبب هلاكها ولا يستأخرون لحظة بعد استيفاء أسباب هلاكها وقالوا يعنى النفوس المتمردة مخاطبا للقلب الذاكر لوما تأتينا بصفات الملائكة المنقادين وفيه اشارة الى أن النفس الامارة لا تؤمن بما أنزل الله الى القلوب من الانوار الالهية حتى تصير مطمئنة مستعدة لهذه الصفات ولو أنزلت قبل أوانها وكمال استعداد القلوب ما كانوا اذا منظرين مؤخرين من الهلاك لضيق نطاق طاقتهم انا نحن نزلنا كلمة لا اله الا الله فى قلوب المؤمنين كتب فى قلوبهم الايمان والمنافق يقول ذلك ولكن لم ينزل فى قلبه ولم يحفظ ولو فتحنا على من أسلكنا الكفر فى قلوبهم بابا من سماء القلب لانكروا فتح الباب ولقد جعلنا فى سماء القلب بروج الاطوار فكما ان البروج منازل السيارات فكذلك الاطوار منازل شموس المشاهدات وأقمار المكاشفات وسيارات اللوامع والطوالع وزيناها لاهل النظر السائرين الى الله وحفظناها من وساوس الشيطان وهواجس النفس الامارة ولكن من استرق السمع من النفس والشيطان فادركه شعلة من أنوار تلك الشواهد فيضمحل الباطل ويتبين الحق والارض مددناها فيه ان أرض البشرية تميل كنفس الحيوانات الى ان أرساها الله بجبال العقل وصفات القلب وجعلنا لكم فيها معايش هى أسباب الوصول والوصال ومن لستم له برازقين وهو جوهر المحبة وان غذاءه من مواهب الحق وتجلى جماله فقط ولكل شئ خزانة فصورة الاجسام خزانة ولاسمها خزانة ولمعناها خزانة وكذا للونها ولطعمها ولخواصها من المنافع والمضار وكذا ظلماتها ونورها ولملكها وملكوتها من وما من شئ الا وفيه لطف الله وقهره مخزون وقلوب العباد خزائن صفات الله تعالى باجمعها وأرسلنا رياح العناية لواقح لاشجار القلوب بانهار الكشوف وبأثمار الشواهد كما قال بعضهم اذا هبت رياح الكرم على أسرار العارفين أعتقهم من هواجس أنفسهم ورعونات طباعهم

فقال النبى صلى الله عليه وسلم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فردد ذلك ثلاث مرات فقال عدو الله أخبرنى باى شئ تنجو منى فقال النبى صلى الله عليه وسلم بل أخبرنى باى شئ تغلب ابن آدم مرتين فاخذ كل واحد منهما على صاحبه فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ذكره يقول ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين قال عدو الله قد سمعت هذا قبل ان تولد قال النبى صلى الله عليه وسلم ويقول الله تعالى ذكره واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم وانى والله ما أحسست بك قط الا استعذت بالله منك فقال عدو الله صدقت بهذا تنجو منى فقال النبى صلى الله عليه وسلم فاخبرنى باى شئ تغلب ابن آدم قال آخذه عند الغضب وعند الهوى

القول فى تأويل قوله تعالى (وان جهنم لموعدهم أجمعين لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم) يقول تعالى ذكره لابليس وان جهنم لموعد من تبعك أجمعين لها سبعة أبواب يقول لجهنم سبعة أطباق لكل طبق منهم يعنى من اتباع ابليس جزء يعنى قسما ونصيبا مقسوما وذكر ان أبواب جهنم طبقات بعضها فوق بعض ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت أبا هرون الغنوى قال سمعت حطانا قال سمعت عليا وهو يخطب قال ان أبواب جهنم هكذا ووضع شعبة احدى يديه على الاخرى **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبى هرون الغنوى عن حطان بن عبد الله قال قال على تدرون كيف أبواب النار قلنا نعم كنحو هذه الابواب فقال لا ولكنها هكذا فوصف أبو هرون اطباقا بعضها فوق بعض وفعل ذلك أبو بشر **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أبى هرون الغنوى عن حطان بن عبد الله عن على قال هل تدرون كيف أبواب النار قالوا كنحو هذه الابواب قال لا ولكن هكذا ووصف بعضها فوق بعض **حدثنا** هرون بن اسحق قال ثنا مصعب بن المقدام قال أخبرنا اسرائيل قال ثنا أبو اسحق عن هبيرة عن على قال أبواب جهنم سبعة بعضها فوق بعض فيمتلئ الاول ثم الثانى ثم الثالث ثم تملئ كلها **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن هبيرة عن على قال أبواب جهنم سبعة بعضها فوق بعض وأشار باصابعه على الاول ثم الثانى ثم الثالث حتى تملأ كلها **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا يونس بن أبى اسحق عن أبيه عن هبيرة بن مريم قال سمعت عليا يقول ان أبواب جهنم بعضها فوق بعض فيملأ الاول ثم الذى يليه الى آخرها **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا على قال أخبرنا محمد بن يزيد الواسطى عن جهضم قال سمعت عكرمة يقول فى قوله لها سبعة أبواب قال لها سبعة أطباق **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله لها سبعة أبواب قال أولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية والجحيم فيها أبو جهل **حدثنا** أبو بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم وهى والله منازل باعمالهم

القول فى تأويل قوله تعالى (ان المتقين فى جنات وعيون ادخلوها بسلام آمنين ونزعنا ما فى صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين) يقول تعالى ذكره ان الذين اتقوا الله بطاعته وخافوه فتجنبوا معاصيه فى جنات وعيون يقال لهم ادخلوها بسلام آمنين من عقاب الله أو ان تسلبوا نعمة أنعمها الله عليكم وكرامة أكرمكم بها قوله ونزعنا ما فى صدورهم من غل يقول وأخرجنا ما فى صدور هؤلاء المتقين الذين وصف صفتهم من حقد وضغينة بعضهم لبعض * واختلف أهل التأويل فى الحال التى ينزع الله ذلك

من صدورهم فقال بعضهم ينزع ذلك بعد دخولهم الجنة ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو غسان قال ثنا اسرائيل عن بشر البصري عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي امامة قال يدخل أهل الجنة الجنة على ما في صدورهم في الدنيا من الشحناء والضغائن حتى اذا توافوا وتقابلوا نزع الله ما في صدورهم في الدنيا من غل ثم قرأ ونزعنا ما في صدورهم من غل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو فضالة عن لقمان عن أبي امامة قال لا يدخل مؤمن الجنة حتى ينزع الله ما في صدورهم من غل ثم ينزع منه مثل السبع الضاري **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا سفيان بن عيينة عن اسرائيل عن أبي موسى سمع الحسن البصري يقول قال علي فينا والله أهل بدر نزلت الآية ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة ونزعنا ما في صدورهم من غل قال من عداوة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا محمد بن يزيد الواسطي عن جويبر عن الضحاك ونزعنا ما في صدورهم من غل قال العداوة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن عطاء بن السائب عن رجل عن علي ونزعنا ما في صدورهم من غل قال العداوة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قال جاء ابن جرموز قاتل الزبير يستأذن على علي فحجبه طويلا ثم أذن له فقال له أما أهل البلاء فتجفوهم قال علي بفيك التراب اني لارجو ان أكون أنا وطلحة والزبير ممن قال الله ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جعفر عن علي بنحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبان بن عبد الله البجلي عن نعيم بن أبي هند عن ربعي بن حراش بنحوه وزاد فيه قال فقام الى علي رجل من همدان فقال الله أعدل من ذلك يا أمير المؤمنين قال فصاح علي صيحة ظننت ان القصر قد هد لها ثم قال اذا لم نكن نحن فمن هم **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا أبو معاوية الضرير قال ثنا أبو مالك الاشجعي عن أبي حبيبة مولى لطلحة قال دخل عمران بن طلحة على علي بعد ما فرغ من أصحاب الجمل فرحب به وقال اني لارجو أن يجعلني الله وأباك من الذين قال الله اخوانا على سرر متقابلين ورجلان جالسان على ناحية البساط فقالا الله أعدل من ذلك تقتلهم بالامس وتكونون اخوانا فقال علي قوما أبعد أرض وأسحقها فمن هو اذا ان لم أكن أنا وطلحة وذكر لنا أبو معاوية الحديث بطوله **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا عبد الواحد قال ثنا أبو مالك قال ثنا أبو حبيبة قال قال علي لابن طلحة اني لأرجو ان يجعلني الله وأباك من الذين نزع ما في صدورهم من غل ويجعلنا اخوانا على سرر متقابلين **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا حماد بن خالد الخياط عن أبي الجويرية قال ثنا معاوية بن اسحق عن عمران بن طلحة قال لما نظر الي علي قال مرحبا يا ابن أخي فذكر نحوه **حدثنا** الحسن قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا هشام عن محمد قال استأذن الاشتر على علي وعنده ابن طلحة فحبسه ثم أذن له فلما دخل قال اني لاراك انما حبستني لهذا قال أجل قال اني لاراه لو كان عندك ابن لعثمان لحبستني قال أجل اني لارجو ان أكون أنا وعثمان ممن قال الله ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين **حدثنا** الحسن قال ثنا اسحق الازرق قال أخبرنا عوف عن ابن سيرين بنحوه **حدثنا** الحسن قال ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمي قال ثنا السكن بن المغيرة قال ثنا معاوية بن راشد قال قال علي اني لارجو أن أكون أنا وعثمان ممن قال الله ونزعنا

وظهر في القلوب نتائج ذلك وهي الاعتصام بالله والاعتماد عليه فأنزلنا من سماء الهداية ماء الحكمة وما أنتم له بخازنين في أصل الخلقة فان المخلوق لا يوصف بالحكمة الا مجازا وانا لنحن نحيي قلوب أوليائنا بأنوار جمالنا ونميت نفوسهم بسطوة جلالنا ونحن الوارثون بعد افناء وجودهم ليبقوا بابقائنا وان ربك هو يحشر المستقدمين الى حظائر قدسه والمستأخرين الى أسفل سافلين الطبيعة خاطب ابليس النفس بقوله وان عليك اللعنة الى يوم الدين أي الى ان تطلع شمس شواهدنا من مشرق الروح وتصير أرض النفس مشرقة وتتبدل صفاتها الذميمة المظلمة بالاخلاق الروحانية الجيدة الى يوم يبعثون أي يبعث الارواح في قيامة العشق وهو الوقت المعلوم الذي يتجلى الرب فيه لارواح العشاق فينعكس نور التجلي من الارواح الى النفوس فتجعلها مطمئنة بما أغويتني أضللتني من طريق الامارية لازينن الارواح في أرض البشرية من الاعمال الصالحات التي تورث الاخلاق الجيدة وبها تربية الارواح وترقيها ولاغوينهم أجمعين عما كانوا عليه من الاعمال الروحانية الملكية التي لا تتأتى الا لعبادك الذين خلصوا من حبس الوجود بجذبات الالطاف هذا صراط أي هو طريق أهل الاستقامة في السير في الله المنقطعين عن غيره ان عبادي ليس لك عليهم سلطان حجة تتعلق بتلك الحجة لهدايتهم واغوائهم فانهم بلاهم وان من خصوصية العبودية المضافة الى الحضرة الحرية عما سواه لها سبعة أبواب من الحرص والشره والحقد والحسد والغضب والشهوة والكبر أو الابواب السبعة اشارة الى الحواس الخمس الظاهرة والى الوهم والخيال فانهما أصلا الحواس الباطنة لان الاول يدرك المعاني والثاني يدرك الصور والباقية أعني المفكرة والحافظة والذاكرة من أعوانهما وأكثر ما يستعمل الانسان هذه المشاعر انما يستعملها في الاحوال الدنيوية المفضية الى الهلاك فلاجرم صارت أبوابا لجهنم اذا استعملها في تحصيل السعادات الباقية بحسب تصرف العقل الغريزي صرن مع العقل أبوابا بل أسبابا لحصول الجنة ادخلوها بسلام السلام من الله الجذبات آمنين من رفع موانع الخروج والدخول بعد الوصول فان السير في الله لا يمكن الا بالله وجذباته ولهذا قال جبرئيل لو دنوت أنملة

مافى صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا ابن المتوكل الناجى ان أباسعيد الخدرى حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم فى الدنيا حتى اذا أهذبوا ونقوا أذن لهم فى دخول الجنة قال فوالذى نفس محمد بيده لاحدهم أهدى بمنزله فى الجنة منه بمنزله الذى كان فى الدنيا وقال بعضهم ماشبه بهم الا أهل جمعة انصرفوا من جمعتهم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن أبى عروبة فى هذه الآية ونزعنا مافى صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين قال ثنا قتادة ان أبا المتوكل الناجى حدثهم ان أباسعيد الخدرى حدثهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه الى قوله وأذن لهم فى دخول الجنة ثم جعل سائر الكلام عن قتادة قال وقال قتادة فوالذى نفسى بيده لاحدهم أهدى بمنزله ثم ذكر باقى الحديث نحو حديث بشر غير ان الكلام الى آخر عن قتادة سوى انه قال فى حديثه قال قتادة وقال بعضهم مايشبه بهم الا أهل الجمعة اذا انصرفوا من الجمعة حدثنى نصر بن عبد الرحمن الاودى قال ثنا عمر بن زرعة عن محمد بن اسمعيل الزبيدى عن كثير النواء قال سمعته يقول دخلت على أبى جعفر محمد بن على فقلت وليى وليكم وسلمى سلمكم وعدوى عدوكم وحربى حربكم انى أسألك بالله أتبرأ من أبى بكر وعمر فقال قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين تولهما يا كثير فما أدركك فهو فى رقبتى ثم تلا هذه الآية اخوانا على سرر متقابلين يقول اخوانا يقابل بعضهم وجه بعض لايستدبره فينظر فى قفاه وكذلك تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان قال ثنا حصين عن مجاهد فى قوله على سرر متقابلين قال لاينظر أحدهم فى قفا صاحبه حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن ومؤمل قالوا ثنا سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله والسرر جمع سرير كما الجدد جمع جديد وجمع سرر وأظهر التضعيف فيها والراآن متحركتان لخفة الاسماء ولا تفعل ذلك فى الافعال لثقل الافعال ولكنهم يدغمون فى الفعل ليسكن أحد الحرفين فيخفف فاذا دخل على الفعل مايسكن الثانى أظهروا حينئذ التضعيف ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (لايمسهم فيها نصب وماهم منها بمخرجين نبئ عبادى انى أنا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الاليم) يقول تعالى ذكره لايمس هؤلاء المتقين الذين وصف صفتهم فى الجنات نصب يعنى تعب وماهم منها بمخرجين يقول وماهم من الجنة ونعيمها وما أعطاهم الله فيها بمخرجين بل ذلك دائم أبدا وقوله نبئ عبادى انى أنا الغفور الرحيم يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم اخبر عبادى يا محمد أنى أنا الذى أستر على ذنوبهم اذا تابوا منها وأنابوا بترك فضيحتهم بها وعقوبتهم عليها الرحيم بهم ان أعذبهم بعد توبتهم منها عليها وأن عذابى هو العذاب الاليم يقول وأخبرهم أيضا ان عذابى لمن أصر على معاصى وأقام عليها ولم يتب منها هو العذاب الموجع الذى لايشبهه عذاب هذا من الله تحذير لخلقه التقدم على معاصيه وأمر منه لهم بالانابة والتوبة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله نبئ عبادى انى أنا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الاليم قال بلغنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم العبد قدر عفو الله لما تورع من حرام ولو يعلم قدر عذابه لبخع نفسه حدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال أخبرنا ابن المكى قال أخبرنا ابن المبارك

المعراج لودنوت أنملة لاحترقت ونزعنا مافيه ان نزع الغل من الصدور لايكون الا بنزع الله وأن الارواح القدسية مطهرات عن علائق القوى الشهوانية والغضبية مبرآت من حوادث الوهم والخيال ومعنى تقابلهم ان النفوس المصفاة عن كدورات عالم الاجسام ونوازع الخيال والاوهام اذا وقع عليها أنوار جمال الله (٢٤) أو جلاله انعكست منها الى من فى مثل درجاتها كما تتعاكس المرايا الصافية المتحاذية فيزداد كل منها فى نفسها بخفاء صفاتها وفى قوله نبئ عبادى اشارة الى أن سلوك السالكين وطير الطائرين يجب ان يكون على قدمى الرجاء والخوف وجناحى الانس والجن والله الموفق للصواب

(ونبئهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال انا منكم وجلون قالوا لاتوجل انا نبشرك بغلام عليم قال أبشرتمونى على أن مسنى الكبر فبم تبشرون قالوا بشرناك بالحق فلا تكن من القانطين قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط انا لمنجوهم أجمعين الا امرأته قدرنا انها لمن الغابرين فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون وآتيناك بالحق وانا لصادقون فاسر باهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وجاء أهل المدينة يستبشرون قال ان هؤلاء ضيفى فلا تفضحون واتقوا الله ولا تخزون قالوا أولم ننهك عن العالمين قال هؤلاء بناتى ان كنتم فاعلين لعمرك انهم لفى سكرتهم يعمهون فأخذتهم الصيحة مشرقين فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ان فى ذلك لآيات للمتوسمين وانها لبسبيل مقيم ان فى ذلك لآية للمؤمنين وان كان أصحاب الايكة لظالمين فانتقمنا منهم وانهما لبامام مبين ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين فأخذتهم الصيحة مصبحين فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون وما خلقنا السموات والارض ومابينهما الا بالحق وان الساعة لآتية فاصفح الصفح الجميل ان ربك هو الخلاق

العليم ولقد آتيناك سبعا من المثانى والقرآن العظيم لاتمدن عينيك الى مامتعنابه أزواجا منهم ولاتحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين وقل انى أنا النذير المبين كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون فاصدع بماتؤمر وأعرض عن المشركين انا كفيناك المستهزئين الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف (٢٥) يعلمون ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين)

قال أخبرنا مصعب بن ثابت قال ثنا عاصم بن عبدالله عن ابن أبي رباح عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال اطلع الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الباب الذى يدخل منه بنوشيبة فقال ألا أراكم تضحكون ثم أدبر حتى اذا كان عند الحجر رجع الينا القهقرى فقال انى لما خرجت جاء جبرئيل صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يقول لم تقنط عبادى نبئ عبادى انى أنا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الاليم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ونبئهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال انا منكم وجلون قالوا لاتوجل انا نبشرك بغلام عليم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأخبر عبادى يا محمد عن ضيف ابراهيم يعنى الملائكة الذين دخلوا على ابراهيم خليل الرحمن حين أرسلهم ربهم الى قوم لوط ليهلكوهم فقالوا سلاما يقول فقال الضيف لابراهيم سلاما قال انا منكم وجلون يقول قال ابراهيم انا منكم خائفون وقد بينا وجه النصب فى قوله سلاما وسبب وجل ابراهيم من ضيفه واختلاف المختلفين ودللنا على الصحيح من القول فيه فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وأما قوله قالوا سلاما وهو يعنى به الضيف فجمع الخبر عنهم وهم فى لفظ واحد فان الضيف اسم للواحد والاثنين والجمع مثل الوزن والقطر والعدل فلذلك جمع خبره وهو فى لفظ واحد وقوله قالوا لاتوجل يقول قال الضيف لابراهيم لاتوجل لاتخف انا نبشرك بغلام عليم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قال أبشرتمونى على أن مسنى الكبر فبم تبشرون) يقول تعالى ذكره قال ابراهيم للملائكة الذين بشروه بغلام عليم أبشرتمونى على أن مسنى الكبر فبم تبشرون يقول فبأى شئ تبشرون وكان مجاهد يقول فى ذلك ما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال ثنا عبدالله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله قال أبشرتمونى على أن مسنى الكبر فبم تبشرون قال عجب من كبره وكبر امرأته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال على أن مسنى الكبر ومعناه لان مسنى الكبر وبان مسنى الكبر وهو نحو قوله حقيق على أن لاأقول على الله الا الحق بمعنى بان لاأقول ومثله فى الكلام أتيتك انك تعطى فلم أجدك تعطى ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قالوا بشرناك بالحق فلاتكن من القانطين قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون) يقول تعالى ذكره قال ضيف ابراهيم له بشرناك بحق يقين وعلم منا بان الله قد وهب لك غلاما عليما فلاتكن من الذين يقنطون من فضل الله فييأسون منه ولكن ابشر بما بشرناك به واقبل البشرى واختلفت القراء فى قراءة قوله من القانطين فقرأته عامة قراء الامصار من القانطين بالالف وذكر عن يحيى بن وثاب انه كان يقرأ ذلك القنطين * والصواب من القراءة فى ذلك ما عليه قراء الامصار لاجماع الحجة على ذلك وشذوذ ما خالفه وقوله قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون يقول تعالى ذكره قال ابراهيم للضيف ومن ييأس من رحمة الله الا القوم الذين قد أخطؤا سبيل الصواب وتركوا قصد السبيل فى تركهم رجاء الله ولايخيب من رجاه فضلوا بذلك عن دين الله واختلفت القراء فى قراءة قوله ومن يقنط فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والكوفة ومن يقنط بفتح النون الا الاعمش والكسائى فانهما كسرا النون من يقنط فاما الذين فتحوا النون منه ممن ذكرنا فانهم قرؤا من بعد ما قنطوا بفتح القاف والنون واما الاعمش فكان يقرأ ذلك من بعد ما قنطوا

القرآآت اذ دخلوا وبابه مدغما أبو عمرو وحمزة وعلى وخلف غير هشام انا نبشرك بسكون الباء وضم الشين حمزة الآخرون بالتشديد يبشرون بالتشديد وكسر النون المخففة نافع مثله ولكن مشددة النون ابن كثير الباقون بفتح النون على انها علامة رفع يقنط بكسر النون أبو عمرو وسهل ويعقوب وعلى وخلف وكذلك بابه الآخرون بالفتح آل لوط مدغما حيث كان شجاع لمنجوهم بالتخفيف يعقوب وحمزة وعلى وخلف الباقون بالتشديد قدرنا بالتخفيف حيث كان أبو بكر وحماد بنانى ان بفتح الياء أبو جعفر ونافع انى أنا بفتح ياء المتكلم أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو *الوقوف ابراهيم ه لئلا يصير اذ دخلوا ظرفا لنبئهم فانه محال سلاما ط وجلون ه عليم ه تبشرون ه القانطين ه الضالون ه المرسلون ه مجرمين ه‍لا للاستثناء آل لوط ط أجمعين ه‍لا قدرنا لالان الجملة بعده مفعول والكسر لدخول اللام فى الخبر الغابرين ه المرسلون ه لالان ما بعده جواب لما منكرون ه يمترون ه لصادقون ه تؤمرون ه مصبحين ه يستبشرون ه فلاتفضحون ه لاللعطف ولاتخزون ه العالمين ه فاعلين ه ط لابتداء القسم يعمهون ه مشرقين ه‍لا لاتصال انقلابها بالصيحة من سجيل ه ط للمتوسمين ه مقيم ه للمؤمنين ه ط لتمام القصة لظالمين ه‍لا لاتصال الانتقام بظلمهم منهم ه لان الواو للابتداء فلو وصل لاشبه الحال وهو محال مبين ه ط لتمام قصتهم المرسلين ه‍لا لان الواو بعده للحال أى وقد آتيناهم معرضين ه‍لا للعطف آمنين ه ط مصبحين ه ط للاتصال

بكسر النون وكان الكسائى يقرأه بفتح النون وكان أبو عمرو بن العلاء يقرأ الحرفين جميعا على النحو الذى ذكرنا من قراءة الكسائى * وأولى القراآت فى ذلك بالصواب قراءة من قرأه من بعد ما قنطوا بفتح النون ومن يقنط بكسر النون لاجماع الحجة من القراء على فتحها فى قوله من بعد ما قنطوا فكسرها فى ومن يقنط أولى اذ كان مجمعا على فتحها فى قنط لان فعل اذا كانت عين الفعل منها مفتوحه ولم تكن من الحروف الستة التى هى حروف الحلق فانها تكون فى يفعل مكسورة أو مضمومة فاما الفتح فلا يعرف ذلك فى كلام العرب ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط انا لمنجوهم أجمعين الا امرأته قدرنا انها لمن الغابرين) يقول تعالى ذكره قال ابراهيم للملائكة فما شأنكم ما أمركم أيها المرسلون قالت الملائكة له انا أرسلنا الى قوم مجرمين يقول الى قوم قد اكتسبوا الكفر بالله الا آل لوط يقول الا اتباع لوط على ماهو عليه من الدين فانا لن نهلكهم بل ننجيهم من العذاب الذى أمرنا ان نعذب به قوم لوط سوى امرأة لوط قدرنا انها لمن الغابرين يقول قضى الله فيها انها لمن الباقين ثم هى مهلكة بعد وقد بينا معنى الغابر فيما مضى بشواهده ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) يقول تعالى ذكره فلما أتى رسل الله آل لوط أنكرهم لوط فلم يعرفهم وقال لهم انكم قوم منكرون أى ننكركم لا نعرفكم فقالت له الرسل بل نحن رسل الله جئناك بما كان فيه قومك يشكون انه نازل بهم من عذاب الله على كفرهم به **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنى** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء **وحدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله قال انكم قوم منكرون قال أنكرهم لوط وقوله فيما كانوا فيه يمترون قال بعذاب قوم لوط **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وآتيناك بالحق وانا لصادقون فاسر باهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون) يقول تعالى ذكره قالت الرسل للوط وجئناك بالحق اليقين من عند الله وذلك الحق هو العذاب الذى عذب الله به قوم لوط وقد ذكرت خبرهم وقصصهم فى سورة هود وغيرها حين بعث الله رسله ليعذبهم به وقولهم وانا لصادقون يقولون انا لصادقون فيما أخبرناك به يا لوط من ان الله مهلك قومك فاسر باهلك بقطع من الليل يقول تعالى ذكره مخبرا عن رسله انهم قالوا للوط فاسر باهلك بقطع من الليل واتبع يا لوط ادبار أهلك الذين تسرى بهم وكن من ورائهم وسر خلفهم وهم امامك ولا يلتفت منكم وراءه أحد وامضوا حيث يامركم الله وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولا يلتفت منكم أحد لا يلتفت وراءه أحد ولا يعرج **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولا يلتفت منكم أحد لا ينظر وراءه أحد **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا

معنى يكسبون ه لا لتمام القصص الا بالحق ط الجميل ه العليم ه العظيم ه للمؤمنين ه المبين ه ج لجواز تعلق الكاف بقوله فأخذتهم أو بقوله فانتقمنا ولجواز تعلقها بمحذوف أى أنزلنا عليهم العذاب كما أنزلنا وتمام البحث سيجىء فى التفسير المقتسمين ه لا عضين ه أجمعين ه لا يعملون ه المشركين (٢٦) ه المستهزئين ه لا آخر لابتداء التهديد مع الفاء يعلمون ه يقولون ه لا لاتصال الامر بالتسبيح تسلية الساجدين ه لا للعطف اليقين ه * التفسير انه سبحانه عطف ونبئهم على نبئ عبادى ليكون سماع هذه القصص مرغبا فى الطاعة الموجبة للفوز بدرجات الاولياء ومحذرا من المعصية المستتبعة لدركات الاشقياء ولما فى قصة لوط من ذكر انجاء المؤمنين واهلاك الظالمين وكل ذلك يقوى ماذكر من انه غفور رحيم للمؤمنين وأن عذابه عذاب أليم للكافرين وعند المعتزلة غفور للتائبين معذب لغيرهم وقدمر تفسير أكثر هذه القصة فى سورة هود فنذكر الآن ماهو مختص بالمقام فقوله وجلون معناه خائفون خافهم لامتناعهم من الاكل أو لدخولهم بغير اذن وفى غير وقت انا نبشرك استئناف فى معنى تعليل النهى عن الوجل بشروه بالولد الذكر وبكونه عليما فقيل أرادوا بعلمه نبوته وقيل العلم مطلقا وقوله على أن مسنى فى موضع الحال أى مع هذه الحالة استفهم منكرا للولادة فى حالة الهرم لانها أمر عجيب عادة لا لانه شك فى قدرة الله تعالى ولذلك قال فبم تبشرون ما استفهامية دخلها معنى التعجب كانه قال فبأى أعجوبة تبشرونى أو انكم لا تبشرونى بشئ فى الحقيقة لان ذلك أمر غير متصور فى العادة وأحسن ماقيل فيه ان لا يكون قوله بما صلة للتبشير بل يكون سؤالا عن الوجه والطريقة يعنى اذا كان الطريق المعتاد ممتنعا فبأى طريق تبشرونى بالولد فلذلك قالوا فى جوابه بشرناك بالحق أى باليقين الذى لا لبس فيه أو بشرناك بالولد بطريق هو حق وذلك قول الله تعالى ووعده وانه قادر على خلق الولد من غير أبوين فضلا من شيخ فان وعجوز عاقر قال أبو حاتم حذف نافع ياء المتكلم مع النون واسقاط الحرفين لا يجوز وأجيب بانه لم يحذف الا الياء اكتفاء بالكسرة ونون

عن

عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واتبع أدبارهم قال أمر ان يكون خلف أهله يتبع أدبارهم فى آخرهم اذا مشوا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فاسر باهلك بقطع من الليل قال بعض الليل واتبع أدبارهم أدبار أهله ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وجاء أهل المدينة يستبشرون) يقول تعالى ذكره وفرغنا الى لوط من ذلك الامر وأوحينا أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين يقول ان آخر قومك وأولهم مجذوذ مستأصل صباح ليلتهم وان من قوله أن دابر فى موضع نصب ردا على الامر بوقوع القضاء عليها وقد يجوز ان تكون فى موضع نصب بفقد الخافض و يكون معناه وقضينا اليه ذلك الامر بان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وذكر ان ذلك فى قراءة عبد الله وقلنا ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وعنى بقوله مصبحين اذا أصبحوا أو حين يصبحون و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين يعنى استئصال هلاكهم مصبحين حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وقضينا اليه ذلك الامر قال أوحينا اليه وقوله وجاء أهل المدينة يستبشرون يقول وجاء أهل مدينة سدوم وهم قوم لوط لما سمعوا ان ضيفا قد ضاف لوطا مستبشرين بنزولهم مدينتهم طمعا منهم فى ركوب الفاحشة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجاء أهل المدينة يستبشرون استبشروا باضياف نبى الله صلى الله عليه وسلم لوط حين نزلوا لما أرادوا ان يأتوا اليهم من المنكر ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قال ان هؤلاء ضيفى فلا تفضحون واتقوا الله ولا تخزون قالوا أولم ننهك عن العالمين) يقول تعالى ذكره قال لوط لقومه ان هؤلاء الذين جئتموهم تريدون منهم الفاحشة ضيفى وحق على الرجل اكرام ضيفه فلا تفضحون أيها القوم فى ضيفى وأكرمونى فى ترككم التعرض لهم بالمكروه وقوله واتقوا الله يقول وخافوا الله فىّ وفى أنفسكم ان يحل بكم عقابه ولا تخزون يقول ولا تذلونى ولا تهينونى فيهم بالتعرض لهم بالمكروه قالوا أولم ننهك عن العالمين يقول تعالى ذكره قال للوط قومه أولم ننهك ان تضيف أحدا من العالمين كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أولم ننهك عن العالمين قال ألم ننهك ان تضيف أحدا ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قال هؤلاء بناتى ان كنتم فاعلين لعمرك انهم لفى سكرتهم يعمهون فاخذتهم الصيحة مشرقين) يقول تعالى ذكره قال لوط لقومه تزوجوا النساء فأتوهن ولا تفعلوا ما قد حرم الله عليكم من اتيان الرجال ان كنتم فاعلين ما آمركم به ومنتهين الى أمرى كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال هؤلاء بناتى ان كنتم فاعلين أمرهم نبى الله لوط ان يتزوجوا النساء وأراد أن يقى أضيافه ببناته وقوله لعمرك يقول تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وحياتك يا محمد ان قومك من قريش لفى سكرتهم يعمهون يقول لفى ضلالتهم وجهلهم يترددون و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا سعيد بن زيد قال ثنا عمرو بن مالك عن أبى الجوزاء عن ابن عباس قال ما خلق الله وما ذرأ وما برأ نفسا أكرم على الله من محمد صلى الله عليه وسلم وما سمعت الله أقسم

الوقاية لم يوردها كما أوردت فى قراءة التشديد وانما كسر نون الجمع لاجل الياء وكلتا اللغتين فصيحة قيل عظم فرحه بتلك البشارة فدهش عن الجواب المنتظم فتكلم بالكلام المضطرب وقيل طلب مزيد الطمأنينة كقوله ولكن ليطمئن قلبى عن ابن عباس يريد بالحق ما قضى الله ان يخرج من صلب ابراهيم اسحق ومن صلب اسحق أكثر الانبياء وقوله فلا تكن من القانطين لا يدل على انه كان قانطا فقد ينهى عن الشئ ابتداء كقوله ولا تطع الكافرين ولذلك أنكر ابراهيم نهيهم بقوله ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون أى المخطؤن طريق الصواب أو الكافرون نظيره انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون وفيه انه لم يستنكر ذلك قنوطا من رحمته ولكن استبعادا له فى العادة التى أجراها الله هما لغتان قنط يقنط مثل ضرب يضرب وقنط يقنط مثل علم يعلم وزعم الفارسى ان الاولى أعلى اللغتين ثم سئل عما لاجله أرسلهم الله حيث قال فما خطبكم والخطب الشأن العظيم فسئل انهم لما بشروه بالولد الذكر العليم فما وجه السؤال عن مجيئهم وأجاب الاصم بان المراد ما الامر الذى وجهتم فيه سوى البشرى وقال القاضى انه علم ان المقصود لو كان التبشير فقط لكان الملك الواحد كافيا وقيل علم انه لو كان تمام الغرض البشارة لذكروها أول ما دخلوا قبل ان يوجس ابراهيم منهم خيفة قلت لعله استصغر أمر التبشير اما لاجل التواضع واما لانه واقعة خاصة فسألهم عن الامر الذى هو أعظم من ذلك وأعم تعظيما للشأن ثم قالوا انا أرسلنا زعم صاحب الكشاف ان الارسال ههنا فى معنى التعذيب والاهلاك كارسال الحجر أو السهم الى المرمى وأقول كأنه لا حاجة الى هذا التجوز لقوله فى سورة الذاريات انا أرسلنا الى قوم مجرمين لنرسل عليهم حجارة من طين فالتقدير انا أرسلنا اليهم لنهلكهم الا آل لوط وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعا لاختلاف الجنسين فان القوم موصوفون بالاجرام دون آل لوط و يكون قوله انا لمنجوهم جاريا مجرى خبر لكن كأنه قيل لكن قوم لوط منجون و يكون قوله الا امرأته استثناء من الاستثناء أى أرسلنا اليهم لنهلكهم الا آل لوط الا امرأته كقول المقر لفلان على عشرة الا ثلاثة الا واحدا وجوز

بحياة أحد غيره قال الله تعالى ذكره لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمي قال ثنا الحسن بن أبي جعفر قال ثنا عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس في قول الله لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون قال ما حلف الله تعالى بحياة أحد الا بحياة محمد صلى الله عليه وسلم قال وحياتك يا محمد وعمرك و بقاؤك في الدنيا انهم لفي سكرتهم يعمهون أي في ضلالتهم يعمهون أي يلعبون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان قال سألت الاعمش عن قوله لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون قال لفي غفلتهم يترددون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون وهي كلمة من كلام العرب لفي سكرتهم أي في ضلالتهم يعمهون أي يلعبون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان قال سألت الاعمش عن قوله لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون قال لفي غفلتهم يترددون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في سكرتهم قال في ضلالتهم يعمهون قال يلعبون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال مجاهد يعمهون قال يترددون حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني أبي معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لعمرك يقول لعيشك انهم لفي سكرتهم يعمهون قال يتمادون حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم قال كانوا يكرهون ان يقول الرجل لعمري يرونه كقوله وحياتي وقوله فأخذتهم الصيحة مشرقين يقول تعالى ذكره فأخذتهم الصاعقة وهي الصيحة مشرقين يقول اذا أشرقوا ومعناه اذا أشرقت الشمس ونصب مشرقين ومصبحين على الحال بمعنى اذا أصبحوا واذا أشرقوا يقال منه صبح بهم اذا أهلكوا و بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج فأخذتهم الصيحة مشرقين قال حين أشرقت الشمس ذلك مشرقين ۞ القول في تأويل قوله تعالى (فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ان في ذلك لآيات للمتوسمين) يقول تعالى ذكره فجعلنا عالي أرضهم سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن عكرمة وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل أي من طين وقوله ان في ذلك لآيات للمتوسمين يقول ان في الذي فعلنا بقوم لوط من اهلاكهم وأحللنا بهم من العذاب لعلامات ودلالات للمتفرسين المعتبرين بعلامات الله وعبره على عواقب أمور أهل معاصيه والكفر به وانما يعني تعالى ذكره بذلك قوم نبي الله صلى الله عليه وسلم من قريش يقول فلقومك يا محمد في قوم لوط وما حل بهم من عذاب الله حين كذبوا رسولهم وتمادوا في غيهم وضلالهم معتبر و بنحو الذي قلنا في معنى قوله للمتوسمين قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني عبد الاعلى بن واصل قال ثنا يعلى بن عبيد قال ثنا عبد الملك بن أبي سليمان عن قيس عن مجاهد في قوله ان في ذلك لآيات للمتوسمين قال للمتفرسين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن عبد الملك وحدثنا الحسن الزعفراني قال ثني محمد بن عبيد قال ثني عبد الملك عن قيس عن مجاهد ان في ذلك لآيات للمتوسمين قال للمتفرسين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا

شبل

في الكشاف ان يكون قوله لا آل لوط مستثنى من الضمير في مجرمين حتى يكون الاستثناء متصلا أي الى قوم قد أجرموا كلهم الا آل لوط وحدهم ولم يجوز الاستثناء من الاستثناء بناء على ان آل لوط مستثنى من معمول أرسلنا أو مجرمين والا امرأته من معمول منجوهم وقد عرفت ما فيه على انه اذا جعل الارسال بمعنى الاهلاك كما قرره هو آل الامر الى ما ذكرنا فلا أدري لم استبعده مع وفور فضله قال أهل اللغة قدرت الشيء وقدرته بالتخفيف والتثقيل جعل الشيء على مقدار غيره ومنه قدر الله الاقوات أي جعلها على مقدار الكفاية وقدر الامور أي جعلها على مقدار ما يكفي في أبواب الخير والشر وقيل في معنى قدرنا كتبنا وقال الزجاج دبرنا وقيل قضينا والكل متقارب والمشدد في هذا المعنى أكثر استعمالا وانه جواب سؤال كأنه قيل ما بالها استثنيت من الناجين فقيل قدرنا انها لمن الغابرين أي الباقين في الهوالك و يقال للماضي أيضا غابر وهو من الاضداد وقال في الكشاف علق فعل التقدير مع أن التعليق من خصائص أفعال القلوب لانه في معنى العلم وانما أسندوا الفعل الى أنفسهم مع أن التقدير لله عز وجل بيانا لاختصاصهم به تعالى كما يقول خاصة الملك دبرنا كذا أو أمرنا بكذا ولعل المدبر والآمر هو الملك وحده ثم ان الملائكة لما بشروا ابراهيم عليه السلام بالولد وأخبروه بأنهم مرسلون الى قوم مجرمين ذهبوا بعد ذلك الى لوط وذلك قوله فلما جاء آل لوط المرسلون قال أي لوط انكم قوم منكرون تنكركم نفسي وتنفر منكم وذلك انهم هجموا عليه فلم يعرفهم وخاف ان يطرقوه بشر فلذلك قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون أي ما جئناك بما توهمت بل جئناك بما فيه فرجك وتشفيك من عدوك وهو العذاب الذي كنت تخوفهم به وهم يشكون في وقوعه وآتيناك بالحق باليقين الثابت وقال الكلبي بالعذاب الذي لا شك فيه وانا لصادقون فيما أخبرناك به فاسر بأهلك بقطع من الليل أي في آخره وقدم في سورة هود وزاد ههنا قوله واتبع أدبارهم لانه اذا ساقهم وكان من ورائهم علم بنجاتهم ولا يخفى عليه حالهم ففي الآية زيادة بيان لكيفية الاسراء ثم زاد في البيان فقال ولا يلتفت

شبل وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال المتوسمين المتفرسين قال * توسمت فيك الخير نافلة * حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عبد الملك ابن أبي سليمان عن قيس عن مجاهد ان في ذلك لآيات للمتوسمين قال المتفرسين حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس ان في ذلك لآيات للمتوسمين يقول للناظرين حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن يزيد عن جويبر عن الضحاك للمتوسمين قال للناظرين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان في ذلك لآيات للمتوسمين أي للمعتبرين حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله للمتوسمين قال للمعتبرين حدثني محمد بن عمارة قال ثنى حسن بن مالك قال ثنا محمد بن كثير عن عمرو بن قيس عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم ان في ذلك لآيات للمتوسمين حدثنا أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا محمد بن كثير مولى بني هاشم قال ثنا عمرو بن قيس الملائي عن عطية عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثني أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا الحسن بن محمد قال ثنا الفرات بن السائب قال ثنا ميمون بن مهران عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فان المؤمن ينظر بنور الله حدثنا عبد الاعلى بن واصل قال ثنى سعيد بن محمد الجرمي قال ثنا عبد الواحد بن واصل قال ثنا أبو بشر المزلق عن ثابت البناني عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله عبادا يعرفون الناس بالتوسم حدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان في ذلك لآيات للمتوسمين قال المتفكرون والمعتبرون الذين يتوسمون الاشياء ويتفكرون فيها ويعتبرون حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله للمتوسمين يقول للناظرين حدثني أبو شرحبيل الحمصي قال ثنا سليمان بن سلمة قال ثنا المؤمل بن سعيد بن يوسف الرحبي قال ثنا أبو المعلى أسد بن وداعة الطائي قال ثنا وهب بن منبه عن طاوس بن كيسان عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احذروا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وينطق بتوفيق الله ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وانها لبسبيل مقيم ان في ذلك لآية للمؤمنين) يقول تعالى ذكره وان هذه المدينة مدينة سدوم لبطريق واضح مقيم يراها المجتاز بها لا خفاء بها ولا يبرح مكانها فيجهل ذو لب أمرها وغب معصية الله والكفر به * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء وحدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وانها لبسبيل مقيم قال لبطريق معلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وانها لبسبيل مقيم يقول بطريق واضح حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله

منكم أحد ولم يستثن امرأته اكتفاء بما مر في السورة من قوله الا آل لوط انا لمنجوهم أجمعين الا امرأته قال جار الله انما أمر باتباع أدبارهم ونهيهم عن الالتفات ليكون فارغ البال من حالهم فيخلص قلبه لشكر الله ولئلا يتخلف منهم أحد لغرض له فيصيبه العذاب ولئلا يشاهدوا عذاب قومهم فيرقوا لهم مع انهم ليسوا من أهل الرقة عليهم وليوطئوا نفوسهم على المهاجرة ولا يتحسروا على ما خلفوا وجوز أن يكون النهي عن الالتفات كناية عن مواصلة السير وترك التواني لان من يلتفت لابد له من أدنى وقفة وامضوا حيث تؤمرون قال الجوهري مضى الشئ مضيا ذهب ومضى في الامر مضيا أنفذه وقال في الكشاف عدى وامضوا الى حيث تعديته الى الظرف المبهم لان حيث مبهم في الامكنة وكذلك الضمير في تؤمرونه قلت حاصل الكلام يرجع الى قوله اذهبوا الى المكان الذي تؤمرون بالذهاب اليه أو انفذوا أمر الذهاب الى هنالك عن ابن عباس انه الشام وقيل مصر وقال المفضل حيث يقول لكم جبريل وكانت قرية معينة ما عمل أهلها عمل قوم لوط ثم أخبر عن حالهم مجملا فقال وقضينا ضمن معنى أوحينا ولذلك عدى بالى كانه قيل وأوحينا اليه ذلك الامر مقضيا مبتوتا ثم فسر ذلك الامر بقوله ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين أي يستأصلون عن آخرهم حال ظهور الصبح ودخولهم فيه وفي هذا الاجمال والتفسير تفخيم لشأن الامر وتعظيم له ثم حكى ما أبدى قوم لوط من الفعال بعد نزول الملائكة فقال وجاء أهل المدينة أي أهل سدوم التي ضرب بقاضيها المثل فقيل أجور من قاضي سدوم يستبشرون بظهور والسرور بمجيء الملائكة لانهم رأوهم مردا حسان الوجوه قال لوط لما قصدوا أضيافه ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون بفضيحة ضيفي لان الضيف يجب اكرامه فاذا أسيء اليه في دار المضيف كان ذلك اهانة وفضيحة للمضيف يقال فضحه يفضحه فضحا وفضيحة اذا أظهر من أمره ما يلزمه العار واتقوا الله ولا تخزون مر في هود وقالوا في جواب لوط أولم ننهك عن العالمين أي ألسنا نهيناك عن ان تكلمنا في شأن أحد من الناس اذا قصدناه بالفاحشة وكانوا يتعرضون لكل أحد وكان لوط عليه السلام ينهاهم عن ذلك فاوعدوه

وانها لبسبيل مقيم قال طريق السبيل الطريق حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله لبسبيل مقيم يقول بطريق معلم وقوله ان في ذلك لآية للمؤمنين يقول تعالى ذكره ان في صنيعنا بقوم لوط ما صنعنا بهم لعلامة ودلالة بينة لمن آمن بالله على انتقامه من أهل الكفر به وانقاذه من عذابه اذا نزل بقوم أهل الايمان به منهم كما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سماك عن سعيد بن جبير في قوله ان في ذلك لآية قال هو كالرجل يقول لاهله علامة ما بيني وبينكم ان أرسل اليكم خاتمي أو آية كذا وكذا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن سفيان عن سماك عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان في ذلك لآية قال اما ترى الرجل يرسل بخاتمه الى أهله فيقول هاتوا كذا هاتوا كذا فاذا رأوه علموا انه حق ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وان كان أصحاب الايكة لظالمين فانتقمنا منهم وانهما لبامام مبين) يقول تعالى ذكره وقد كان أصحاب الغيضة ظالمين يقول كانوا بالله كافرين والايكة الشجر الملتف المجتمع كما قال أمية * كبكا الحمام على فروع الايك في الطير الجوانح * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا عتاب بن بشير عن خصيف قال في قوله أصحاب الايكة قال الشجرة وكانوا يأكلون في الصيف الفاكهة الرطبة وفي الشتاء اليابسة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وان كان أصحاب الايكة لظالمين ذكر لنا انهم كانوا أهل غيضة وكان عامة شجرهم هذا الدوم وكان رسولهم فيما بلغنا شعيب صلى الله عليه وسلم أرسل اليهم والى أهل مدين أرسل الى أمتين من الناس وعذبتا بعذابين شتى اما أهل مدين فأخذتهم الصيحة واما أصحاب الايكة فكانوا أهل شجر متكاوس ذكر لنا انه سلط عليهم الحر سبعة أيام لا يظلهم منه ظل ولا يمنعهم منه شيء فبعث الله عليهم سحابة فحلوا تحتها يلتمسون الروح فيها فجعلها الله عليهم عذابا بعث عليهم نارا فاضطرمت عليهم فأكلتهم فذلك عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنا عمرو بن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبير قال أصحاب الايكة أصحاب غيضة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قوله وان كان أصحاب الايكة لظالمين قال قوم شعيب قال ابن عباس الايكة ذات آجام وشجر كانوا فيها حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله أصحاب الايكة قال هم قوم شعيب والايكة الغيضة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن عمرو بن عبد الله عن قتادة انه قال ان أصحاب الايكة والايكة الشجر الملتف وقوله فانتقمنا منهم وانهما لبامام مبين يقول تعالى ذكره فانتقمنا من ظلمة أصحاب الايكة ومدينة قوم لوط والهاء والميم في قوله وانهما من ذكر المدينتين لبامام يقول لبطريق يأتمون به في سفرهم ويهتدون به مبين يقول يبين لمن ائتم به استقامته وانما جعل الطريق اماما لانه يؤم ويتبع وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وانهما لبامام مبين يقول على الطريق حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فانتقمنا منهم وانهما لبامام مبين يقول طريق ظاهر

حدثني

أنظيره لئن لم تنته يالوط لتكونن من المخرجين وقيل نهوه عن ضيافة الناس وانزالهم قال هؤلاء بناتي من الصلب أو أراد نساء أمته كما في هود فقال جار الله ان كنتم فاعلين شك في قبولهم لقوله كأنه قال وما أظنكم تفعلون وقيل ان كنتم تريدون قضاء الشهوة فيما أحل الله دون ماحرم ثم قالت الملائكة للوط عليه السلام لعمرك مبتدأ محذوف الخبر لكثرة الاستعمال أي قسمي أو وهو مما أقسم به والعمر والعمر بالفتح والضم واحد الا انهم خصوا القسم بالمفتوح اتباعا للاخف فان الحلف كثير الدور على ألسنتهم انهم لفي سكرتهم غوايتهم التي أذهبت عقولهم حتى لم يتميزوا بين خطائهم وصوابك يعمهون يتحيرون فكيف يقبلون قولك والذي تأمرهم به من ترك البنين الى البنات وقيل انه سبحانه خاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقسم بحياته صلى الله عليه وسلم كرامة له صلى الله عليه وسلم وما أقسم بحياة أحد قط وذلك يدل على انه أكرم الخلق على الله فأخذتهم الصيحة مشرقين داخلين في الشروق وهو بزوغ الشمس كان ابتداء العذاب من أول الصبح لقوله مصبحين أليس الصبح بقريب وغلبته كانت عند طلوع الشمس قال المفسرون هي صيحة جبرئيل قلت ويحتمل ان تكون صيحة قلب المدائن وارسال الحجارة عليهم قال بعض المفسرين انما قال وأمطرنا عليهم وفي سورة هود وأمطرنا عليها لانه أراد ههنا من شذ من القرية منهم وقيل سبب تخصيص هذه السورة بجمع المذكر هو بناء القصة على قوله انا أرسلنا الى قوم مجرمين ان في ذلك لآيات للمتوسمين للمتفرسين وحقيقة التوسم التثبت في النظر حتى يعرف حقيقة سمة الشيء فعبر به عن التأمل والتفكر وانها يعني تلك القرى وآثارها لبسبيل مقيم ثابت يسلكه الناس المارة من الحجاز الى الشام يشاهدون آثار قهر الله وغضبه هنالك قال بعضهم انما جمع الآيات في قوله ان في ذلك لآيات للمتوسمين لانه أشار الى ما تقدم من ضيف ابراهيم وقصة لوط وقلب المدينة وامطار الحجارة عليها وعلى من غاب منهم وقال في الثانية وانها أي القرية لبسبيل وهذه واحدة من تلك الآيات فلذلك قال ان في ذلك لآية للمؤمنين وقيل ماجاء من

حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله وانهما لبامام مبين قال بطريق معلم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وانهما لبامام مبين قال طريق واضح حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله لبامام مبين بطريق مستبين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين) يقول تعالى ذكره ولقد كذب سكان الحجر وجعل سكناهم فيها ومقامهم بها أصحابها كما قال تعالى ذكره ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فجعلهم أصحابها لسكناهم فيها ومقامهم بها والحجر مدينة ثمود وكان قتادة يقول فى معنى الحجر ما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أصحاب الحجر قال أصحاب الوادى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى يونس عن ابن شهاب وهو يذكر الحجر مساكن ثمود قال قال سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال مررنا مع النبى صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم الا أن تكونوا باكين حذرا أن يصيبكم مثل ما أصابهم ثم زجر فاسرع حتى خلفها حدثنا زكريا بن يحيى بن أبان المصرى قال ثنا أبو يوسف يعقوب بن اسحق بن أبى عباد المكى قال ثنا داود بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن ابن سابط عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو بالحجر هؤلاء قوم صالح أهلكهم الله الا رجلا كان فى حرم الله منعه حرم الله من عذاب الله قيل يا رسول الله من هو قال أبو رغال وقوله وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين يقول وأريناهم أدلتنا وحججنا على حقيقة ما بعثنا به اليهم رسولنا صالحا فكانوا عن آياتنا التى آتيناهموها معرضين لا يعتبرون بها ولا يتعظون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين فأخذتهم الصيحة مصبحين فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) يقول تعالى ذكره وكان أصحاب الحجر وهم ثمود قوم صالح ينحتون من الجبال بيوتا آمنين من عذاب الله وقيل آمنين من الخراب أن تخرب بيوتهم التى نحتوها من الجبال وقيل آمنين من الموت وقوله فأخذتهم الصيحة مصبحين يقول فأخذتهم صيحة الهلاك حين أصبحوا من اليوم الرابع من اليوم الذى وعدوا العذاب وقيل لهم تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام وقوله فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون يقول فما رفع عنهم عذاب الله ما كانوا يجترحون من الاعمال الخبيثة قبل ذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وان الساعة لآتية فاصفح الصفح الجميل ان ربك هو الخلاق العليم) يقول تعالى ذكره وما خلقنا الخلائق كلها سماءها وأرضها ما فيهما وما بينهما يعنى بقوله وما بينهما مما فى أطباق ذلك الا بالحق يقول الا بالعدل والانصاف لا بالظلم والجور وانما يعنى تعالى ذكره بذلك انه لم يظلم أحدا من الامم التى اقتص قصصها فى هذه السورة وقصص اهلاكه اياها بما فعل به من تعجيل النقمة له على كفره به فيعذبه ويهلكه بغير استحقاق لانه لم يخلق السموات والارض وما بينهما بالظلم والجور ولكنه خلق ذلك بالحق والعدل وقوله وان

القرآن من الآيات فلجمع الدلائل وما جاء من الآية فلوحدانية المدلول عليه فلما ذكر عقيبه المؤمنين وهم مقرون بوحدانيته وحد الآية نظيره فى العنكبوت خلق الله السموات والارض بالحق ان فى ذلك لآية للمؤمنين ثم أجمل قصة قوم شعيب فقال وان كان أصحاب الايكة الظالمين ان مخففة عن الثقيلة ولذلك دخلت اللام الفارقة فى خبرها كانوا أصحاب (٣١) غياض ومواضع ذات شجر فنسبوا اليها والايكة الشجر الملتف والضمير فى قوله وانهما يعود الى قرى قوم لوط والى الايكة وقيل بل الى الايكة ومدين لان شعيبا كان مبعوثا اليهما فدل بذكر أحد الموضعين ههنا وهو الايكة على الآخر لبامام مبين لبطريق واضح قال الفراء والزجاج سمى الطريق اماما لانه يؤم ويتبع وقال ابن قتيبة لان المسافر يأتم به حتى يصير الى الموضع الذى يريده ثم ختم القصص بقصة ثمود فقال ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين وهو واد بين الشام والمدينة وجمع المرسلين لان تكذيب نبى واحد وهو صالح كتكذيب جميع الانبياء أو لان القوم كانوا براهمة منكرين لكل الرسل أو أراد صالحا ومن معه من المؤمنين وآتيناهم أى أعطينا رسولهم آياتنا أراد الناقة وكانت فيها آيات خروجها من الصخرة وعظم خلقها وكثرة لبنها الى غير ذلك كما حكينا فى الاعراف وكانوا عنها أى عن النظر فيها والاعتبار بها معرضين وفيه ان التقليد مذموم والاستدلال واجب وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين من أن تنهدم ويتداعى بنيانها أو يقع سقفهم عليهم أو آمنين من عذاب الله أو من حوادث الدهر فما أغنى عنهم لم يدفع عنهم شيأ من عذاب الله ما كانوا يكسبون من بناء البيوت الوثيقة ومن جمع الاموال والعدد ولما فرغ من القصص قال وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق أى متلبسة بالفوائد والغايات والحكم الصحيحة منها اشتغال المكلفين بالعبادة والطاعة حتى لو تركوها وأعرضوا عنها وجب فى الحكمة اهلاكهم وتطهير الارض عنهم وهذا النظم يناسب أصول الاعتزال قال الجبائى فيه بطلان مذهب الجبرية الذين يزعمون ان أكثر ما خلق الله بين السموات والارض من الكفر والمعاصى باطل

الساعة لآتية فاصفح الصفح الجميل يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وان الساعة وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة لجائية فارض بها عن مشركي قومك الذين كذبوك وردوا عليك ما جئتهم به من الحق فاصفح الصفح الجميل يقول فاعرض عنهم اعراضا جميلا واعف عنهم عفوا حسنا وقوله ان ربك هو الخلاق العليم يقول تعالى ذكره ان ربك هو الذي خلقهم وخلق كل شيء وهو عالم بهم وبتدبيرهم وما يأتون من الافعال وكان جماعة من أهل التأويل يقول هذه الآية منسوخة ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاصفح الصفح الجميل ثم نسخ ذلك بعد فأمره الله تعالى ذكره بقتالهم حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله لا يقبل منهم غيره **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن جويبر عن الضحاك في قوله فاصفح الصفح الجميل فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون وأعرض عن المشركين وقل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله وهذا النحو كله في القرآن أمر الله به نبيه صلى الله عليه وسلم أن يكون ذلك منه حتى أمره بالقتال فنسخ ذلك كله فقال خذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن جابر عن مجاهد فاصفح الصفح الجميل قال هذا قبل القتال **حدثني** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان ابن عيينة في قوله فاصفح الصفح الجميل وقوله وأعرض عن المشركين قال كان هذا قبل أن ينزل الجهاد فلما أمر بالجهاد قاتلهم فقال أنا نبي الرحمة ونبي الملحمة وبعثت بالحصاد ولم أبعث بالزراعة

القول في تأويل قوله تعالى (ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم) اختلف أهل التأويل في معنى السبع الذي أتى الله نبيه صلى الله عليه وسلم من المثاني فقال بعضهم عنى بالسبع السبع السور من أول القرآن اللواتي يعرفن بالطول وقائلو هذه المقالة مختلفون في المثاني فكان بعضهم يقول المثاني هذه السبع وانما سمين بذلك لانه تثنى فيهن الامثال والخبر والعبر ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن يونس عن ابن سيرين عن ابن مسعود في قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني قال السبع الطول **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن سعيد الجريري عن رجل عن ابن عمر قال السبع الطول **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني قال السبع الطول **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس مثله **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن الحجاج عن الوليد ابن العيزار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال هن السبع الطول ولم يعطهن أحد الا النبي صلى الله عليه وسلم وأعطي موسى منهن اثنتين **حدثنا** ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن الاعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أوتي النبي صلى الله عليه وسلم سبعا من المثاني الطول وأوتي موسى ستا فلما ألقى الالواح رفعت اثنتان وبقيت أربع **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عبد الله بن جعفر قال ثنا جرير عن الاعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن اسرائيل عن أبي اسحق عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله سبعا من المثاني قال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف قال اسرائيل وذكر السابعة فنسيتها **حدثني** يعقوب بن ابراهيم

وأجيب بان أفعال العباد من جملة ما بين السموات والارض فوجب أن يكون الله خالقها ويمكن ان يقال في وجه النظم ان هذا ابتداء شروع في تسلية النبي صلى الله عليه وسلم وتصبيره على أذيات قومه بعد اقتصاص أحوال الامم السالفة ومعاملاتهم مع أنبيائهم ويؤيد هذا النظم قوله وان الساعة لآتية معناه ان الله سينتقم لك فيها من أعدائك ويجازيك واياهم على حسناتك وسيآتهم فانه ما خلق السموات والارض وما بينهما الا بالحق والعدل فكيف يليق بحكمته وفضله اهمال أمرك والصابرة على أذى قومه رغبه في الصفح فقال فاصفح الصفح الجميل أي فاعرض عنهم اعراضا جميلا بحلم واغضاء ان كان اللام للجنس فالمراد هذا النوع من الصفح لا الذي يشتمل على حقد واجهال ومكر وان كان للعهد فلعل المراد ما أمر به في نحو قوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقيل هذا منسوخ بآية السيف والاظهر ان حسن المعاشرة والمخالفة مامور به ما أمكن فلا حاجة الى ارتكاب النسخ ان ربك هو الخلاق كثير الخلق العليم الكامل العلم بعلم ما يجري بين الخلائق من الاحوال والاخلاق وان كثر واو كثرت فيجازيهم يوم القيامة على حسب ذلك وقيل أراد انه الذي خلقكم وعلم ما هو الاصلح لكم فاليوم الصفح أصلح فاصفحوا الى أن يكون السيف أصلح ثم حثه على الصفح والتجاوز بتذكير النعم العظام التي خصه بها فقال ولقد آتيناك سبعا من المثاني أكثر المفسرين على ان المراد بها فاتحة الكتاب وهو قول عمر وعلي رضي الله عنهم وابن مسعود وأبي هريرة والحسن وأبي العالية ومجاهد والضحاك وسعيد بن جبير وقتادة وذلك انها سبع آيات والمثاني جمع مثناة من التثنية أو جمع مثنية وانها تثنى في كل صلاة وقال الزجاج تثنى مع ما يقرأ بعدها معها وأيضا قسمت بنصفين قسم ثناء وقسم دعاء وقد قال ورد الحديث في هذا المعنى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين وقد مر في أول الكتاب وأيضا كلماتها مثناة مثل الرحمن الرحيم اياك واياك الصراط صراط عليهم عليهم واشتمالها على ثناء الله تعالى وتحميد مقرر ومما يتفرع على هذا القول ما نقل القاضي عن أبي بكر الاصم انه

قال كان ابن مسعود لا يكتب في مصحفه فاتحة الكتاب فقيل كأنه رأى انه تعالى عطف عليه قوله والقرآن العظيم والعطف يوجب المغايرة فوجب أن تكون السبع المثاني غير القرآن والجواب انه قد يكون بعطف الجزء على الكل كقوله وملائكته وجبريل أو بالعكس كما في الآية والمقصود في الوصفين تميز البعض عن الكل تنبيها على مزية ذلك البعض وشرفه فان قلت ليس لعطف الكل على البعض نظير والاستدلال بالآية استدلال بصورة النزاع من غير دليل قلنا يكفي بقوله ولقد آتيناك دليلا على انه من القرآن وعن ابن عمرو سعيد بن جبير في رواية ان السبع المثاني هي السبع الطوال سميت بذلك لما وقع فيها من تكرير القصص والمواعظ والوعد والوعيد وغير ذلك أولانها تثني على الله بافعاله العظمى وصفاته الحسنى وأنكر الربيع هذا القول لان هذه السورة مكية وأكثر تلك السور مدنية وأجيب بان المراد من الايتاء انزالها الى السماء الدنيا والمكية والمدنية في ذلك سيان وضعف بان اطلاق لفظ الايتاء على مالم يصل بعد اليه خلاف الظاهر وقال قوم السبع المثاني هي التي دون الطوال والمئين وفوق المفصل واحتجوا عليه بما روى ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله أعطاني السبع الطوال مكان التوراة وأعطاني المئين مكان الانجيل وأعطاني المثاني مكان الزبور وفضلني ربي بالمفصل قال الواحدي والقول في تسمية هذه السور مثاني كالقول في تسمية الطوال مثاني وروى عن ابن عباس واليه ذهب طاوس انها هي القرآن لقوله سبحانه كتابا متشابها مثاني وانها سبعة أسباع كرر فيها دلائل التوحيد والنبوة والتكاليف ومعنى العطف على هذا القول الجعية كقوله الى الملك القرم وابن الهمام وكأنه قيل آتيناك ماهو الجامع لكونه سبعا مثاني ولكونه قرآنا عظيما قال الزجاج ووافقه صاحب الكشاف ومن في المثاني للبيان أو للتبعيض اذا أردت بالسبع الفاتحة أو الطوال وللبيان اذا أردت الاسباع ولما عرف رسوله نعمه الدينية ورغبه فيها نفره من اللذات العاجلة الزائلة لان كل

قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني قال هي السبع الطول البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف ويونس **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم قال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف ويونس فيهن الفرائض والحدود **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير بنحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي خالد عن خوات عن سعيد بن جبير قال السبع الطول **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أبو بشر أخبرنا عن سعيد بن جبير قال هن السبع الطول قال وقال مجاهد هن السبع الطول قال ويقال هن القرآن العظيم **حدثنا** الحسن ابن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا سعيد عن جعفر عن سعيد في قوله سبعا من المثاني قال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف ويونس تثنى فيها الاحكام والفرائض **حدثنا** الحسن بن محمد بن الصباح قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال هن السبع الطول **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير في قوله سبعا من المثاني قال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف ويونس قال قلت ما المثاني قال يثنى فيهن القضاء والقصص **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم قال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف ويونس **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال السبع الطول **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا أبو خالد القرشي قال ثنا سفيان عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا أبو خالد عن سفيان عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا سفيان عن الاعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت ليثا عن مجاهد قال هي السبع الطول **حدثنا** الحسن بن محمد بن عبيد قال ثنا عبد الملك عن قيس عن مجاهد في قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني قال هي السبع الطول **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم قال من القرآن السبع الطول السبع الاول **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل وابن نمير عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد قال هن السبع الطول **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال السبع الطول **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن نمير عن سفيان عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال هي الامثال والخبر والعبر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن اسمعيل عن خوات عن سعيد بن جبير قال هي السبع الطول أعطى موسى ستا وأعطى محمد صلى الله عليه وسلم سبعا **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في

نعمة وان عظمت فانما بالنسبة الى نعمة القرآن ضئيلة حقيرة ومنه الحديث من لم يتغن بالقرآن أى لم يستغن به فليس منا وقول أبى بكر من أوتى القرآن فرأى ان أحدا أوتى من الدنيا أفضل مما أوتى فقد صغر عظيما وعظم صغيرا فمن حق قارئ القرآن الواقف على معانيه ان لا يشغل سره بالالتفات الى الدنيا وزهراتها قال الواحدى انما يكون مادا عينيه الى الشئ اذا أدام النظر نحوه وادامة النظر اليه تدل على استحسانه وتمنيه وقال فى الكشاف معنى لا تمدن لا تطمع ببصرك طموح راغب فيه متمن له الى ما متعنا به أزواجا منهم أى أصنافا من الكفار قاله ابن قتيبة وقال الجوهرى الازواج القرناء قال بعضهم لا تمدن عينيك أى لا تحسدن أحدا على ما أوتى من الدنيا وضعف بان الحسد منهى عنه مطلقا فكيف يحسن تخصيص الرسول به ويمكن أن يجاب بان المراد منه نهى التكوين كقوله ولا تكونن من المشركين أو المراد الغبطة فهى محظورة عليه صلى الله عليه وسلم لجلالة منصبه وان كانت جائزة لامته ويروى انه وافت من بلاد الشام سبع قوافل ليهود بنى قريظة والنضير فيها أنواع البز والطيب والجوهر فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقوينا بها ولانفقناها فى سبيل الله فقال لهم الله عز وجل لقد أعطيتكم سبع آيات هى خير من هذه القوافل السبع وانما قال فى هذه السورة لا تمدن بغير واو العطف لانه لم يسبقه طلب بخلاف ما فى سورة طه ثم لما نهاه عن الالتفات الى أموالهم وأمتعتهم نهاه عن الالتفات اليهم أنفسهم وان لم يحصل لهم فى قلبه قدر ووزن فقال ولا تحزن عليهم أى على انهم لم يؤمنوا فيتقوى بمكانهم الاسلام وينتعش بهم المؤمنون وكما أمره بالتكبر على الاغنياء والترفع عنهم اذا كانوا كفارا أمره بالتواضع للفقراء اذا كانوا مؤمنين فقال واخفض جناحك للمؤمنين الخفض نقيض الرفع وجناحا الانسان يداه وخفضهما كناية عن اللين والرفق وانما قال فى سورة الشعراء بزيادة لمن اتبعك لانه قال قبله وانذر عشيرتك الاقربين فلو لم يذكر هذه الزيادة لكان الظاهر ان اللام للعهد فصار الامر بخفض الجناح مختصا بالاقربين من

قوله سبعا من المثانى يعنى السبع الطول* وقال آخرون عنى بذلك سبع آيات وقالوا هن آيات فاتحة الكتاب لانهن سبع آيات وهم أيضا مختلفون فى معنى المثانى فقال بعضهم انما سمين مثانى لانهن يثنين فى كل ركعة من الصلاة ذكر من قال ذلك **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال أخبرنا ابن علية عن سعيد الجريرى عن أبى نضرة قال قال رجل منا يقال له جابر أو جويبر طلبت الى عمر حاجة فى خلافته فقدمت المدينة ليلا فمثلت بين ان أتخذ منزلا وبين المسجد فاخترت المسجد منزلا فأرقت نشوا من آخر الليل فاذا الى جنبى رجل يصلى يقرأ بأم الكتاب ثم يسبح قدر السورة ثم يركع ولا يقرأ فلم أعرفه حتى جهر فاذا هو عمر فكانت فى نفسى فغدوت عليه فقلت يا أمير المؤمنين حاجة مع حاجة قال هات حاجتك قلت قدمت ليلا فمثلت بين ان أتخذ منزلا وبين المسجد فاخترت المسجد فأرقت نشوا من آخر الليل فاذا الى جنبى رجل يقرأ بأم الكتاب ثم يسبح قدر السورة ثم يركع ولا يقرأ فلم أعرفه حتى جهر فاذا هو أنت وليس كذلك نفعل قبلنا قال وكيف تفعلون قال يقرأ أحدنا أم الكتاب ثم يفتتح السورة فيقرؤها قال مالهم يعلمون ولا يعملون مالهم يعلمون ولا يعملون مالهم يعلمون ولا يعملون وما تبغى عن السبع المثانى وعن التسبيح صلاة الخلق **حدثنى** طلق بن محمد الواسطى قال أخبرنا يزيد عن الجريرى عن ابن نضرة عن جابر أو جويبر عن عمر بنحوه الا أنه قال فقال يقرأ القرآن ما تيسر أحيانا ويسبح أحيانا مالهم رغبة عن فاتحة الكتاب وما يبتغى بعد المثانى وصلاة الخلق التسبيح ٧ **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن السدى عن عبد خير عن على قال السبع المثانى فاتحة الكتاب **حدثنا** نصر بن عبد الرحمن قال ثنا حفص بن عمر عن الحسن بن صالح وسفيان عن السدى عن عبد خير عن على مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن السدى عن عبد خير عن على مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى **وحدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد جميعا عن سفيان عن السدى عن عبد خير عن على مثله **حدثنا** أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا ابن ادريس قال ثنا هشام عن ابن سيرين قال سئل ابن مسعود عن سبع من المثانى قال فاتحة الكتاب **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا يونس عن الحسن فى قوله ولقد آتيناك سبعا من المثانى قال فاتحة الكتاب قال وقال ابن سيرين عن ابن مسعود هى فاتحة الكتاب **حدثنى** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن يونس عن ابن سيرين عن ابن مسعود سبعا من المثانى قال فاتحة الكتاب **حدثنى** سعيد بن يحيى الاموى قال ثنى أبى قال ثنا ابن جريج قال أخبرنا أبى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال فى قول الله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثانى قال هى فاتحة الكتاب فقرأها على ستا ثم قال بسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة قال سعيد وقرأها ابن عباس على كما قرأها عليك ثم قال الآية السابعة لبسم الله الرحمن الرحيم فقال ابن عباس قد أخرجها الله لكم وما أخرجها لاحد قبلكم **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى ابن جريج ان أباه حدثه عن سعيد بن جبير قال قال لى ابن عباس فاستفتح ببسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ فاتحة الكتاب ثم قال تدرى ما هذا ولقد آتيناك سبعا من المثانى **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد آتيناك سبعا من المثانى يقول السبع الحمد لله رب العالمين والقرآن العظيم ويقال هن السبع الطول وهن المئون **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن

ابن

ابن جريج عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال فاتحة الكتاب **حدثني** عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث قال ثنا اسحق بن سويد عن يحيى بن يعمر وعن أبي فاختة في هذه الآية ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم قالا هي أم الكتاب **حدثني** المثنى قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن السدى عمن سمع عليا يقول الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني **حدثنا** أبو المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت العلاء بن عبد الرحمن يحدث عن أبيه عن أبي بن كعب انه قال السبع المثاني الحمد لله رب العالمين **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أبي جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية في قول الله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني قال فاتحة الكتاب سبع آيات قلت للربيع انهم يقولون السبع الطول فقال لقد أنزلت هذه وما أنزل من الطول شئ **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قال فاتحة الكتاب قال وانما سميت المثاني لانه يثنى بها كل ما قرأ القرآن قرأها فقيل لابي العالية ان الضحاك بن مزاحم يقول هي السبع الطول فقال لقد نزلت هذه السورة سبعا من المثاني وما أنزل شئ من الطول **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان قال ثنا سفيان عن أبيه عن سعيد بن جبير قال فاتحة الكتاب **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان قال ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي جميعا عن سفيان عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم قال الكتاب **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان **وحدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي **وحدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد جميعا عن هرون بن أبي ابراهيم النوبري عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال السبع من المثاني فاتحة الكتاب **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن ابن جريج عن أبي مليكة ولقد آتيناك سبعا من المثاني قال فاتحة الكتاب قال وذكر فاتحة الكتاب لنبيكم صلى الله عليه وسلم لم تذكر لنبي قبله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن شهر بن حوشب في قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني قال فاتحة الكتاب **حدثني** محمد بن خداش قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا هرون البربري عن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي في قول الله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني قال هي الحمد لله رب العالمين **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء قال سألت الحسن عن قوله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم قال هي فاتحة الكتاب ثم سئل عنها وأنا أسمع فقرأها الحمد لله رب العالمين حتى أتى على آخرها فقال تثنى في كل قراءة **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال فاتحة الكتاب **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد قال فاتحة الكتاب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم ذكر لنا انهن فاتحة الكتاب وانهن يثنين في كل قراءة **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة سبعا من المثاني قال فاتحة الكتاب تثنى في كل ركعة مكتوبة وتطوع **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حماد بن زيد وحجاج عن ابن جريج قال أخبرني أبي عن سعيد بن جبير انه أخبره انه سئل ابن عباس عن السبع المثاني فقال أم القرآن قال سعيد ثم قرأها وقرأ منها بسم الله الرحمن الرحيم قال أبي قرأها سعيد كما قرأها ابن عباس

عشيرته فزيد لمن اتبعك لتعلم ان هذا التشريف شامل لجميع متبعيه من الائمة ولما بعثه على الرفق باهل الايمان أمره بالانذار لكل المكلفين فقال وقل انى أنا النذير المبين ويدخل تحت كونه نذيرا كونه مبلغا لجميع التكاليف لان كل ما كان واجبا ترتب على تركه عذاب وكل ما كان حراما ترتب على فعله عقاب ويدخل فيه كونه شارحا لجميع مراتب (٣٥) أهل التكليف من الجنة والنار فالانذار بالنار والاحذار بالجنة هو الاخبار عن موجب الحرمان عنها وفي متعلق قوله كما أنزلنا وجهان بعد ما مر به في الوقوف أحدهما أن يتعلق بقوله ولقد آتيناك أي أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على المقتسمين ومن هم قيل أهل الكتاب الذين جعلوا القرآن عضين أي أجزاء جمع عضة وأصلها عضوة فعلة من عضى الشاة اذا جعلها أجزاء واعضاء أو فعلة من عضهته اذا بهته فالمحذوف منها الهاء لا الواو وعن عكرمة العضه السحر بلسان قريش يقولون للساحرة عاضهة ولعن رسول الله صلى الله عليه وسلم العاضهة والمستعضهة فنقصانها الهاء أيضا وجمعت العضة بالمعاني جمع العقلاء لما لحقها من الحذف فجعلوا الجمع بالواو والنون عوضا عما لحقها من الحذف كسنين فمعنى الآية ان اليهود اقتسموا القرآن الى حق وباطل وجزؤه فقالوا بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما ويجوز أن يراد بالقرآن ما يقرؤنه من كتبهم وقد اقتسموه بتحريفهم وبالاقرار بالبعض والتكذيب بالبعض كقوله أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض وفي هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن تكذيب قومه وعداوتهم ولهذا وسط بين المتعلق بقوله لا تمدن الآية لانه مدد للتسلية لما فيه من النهي عن الالتفات الى دنياهم والتأسف على كفرهم ومن الاقبال بالكلية على المؤمنين الوجه الثاني أن يتعلق بقوله النذير المبين وعلى هذا لا يكون بد من التزام اضمار أو زيادة أما الاضمار فان يكون التقدير أنا النذير عذابا كما أنزلنا كقولك رأيت القمر في الحسن أي وجها كالقمر وأما الزيادة فان تكون الكاف زائدة كقوله ليس كمثله شئ ويمكن أن يقال الكاف بمعنى مثل ولا حاجة الى الالتزام والتقدير

أنذرهم بشامشل ما أنزلنا على المقتسمين وهم اما اليهود ويراد بالعذاب ماجرى على قريظة والنضير فيكون قد جعل المتوقع بمنزلة الواقع وهو من الاعجاز لانه اخبار بما سيكون وقد كان وأما غيرهم من أهل مكة أو من قوم صالح قال ابن عباس هم الذين اقتسموا طرق مكة ومداخلها أيام الموسم فقعدوا في كل مدخل متفرقين لينفروا الناس عن الايمان بالله ورسوله يقول بعضهم لا تغتروا بالخارج منا فانه

وقرأ فيها بسم الله الرحمن الرحيم قال سعيد قلت لابن عباس فما المثاني قال هي أم القرآن استثناها الله لمحمد صلى الله عليه وسلم فرفعها في أم الكتاب فذخرها لهم حتى أخرجها لهم ولم يعطها لاحد قبله قال قلت لابي أخبرك سعيد أن ابن عباس قال لبسم الله الرحمن الرحيم آية من القرآن قال نعم قال ابن جريج قال عطاء فاتحة الكتاب وهي سبع ببسم الله الرحمن الرحيم والمثاني القرآن **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن عطاء أنه قال السبع المثاني ام القرآن **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد الله العتكي عن خالد الحنفي قاضي مرو في قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني قال فاتحة الكتاب * وقال آخرون عنى بالسبع من المثاني معاني القرآن ذكر من قال ذلك **حدثني** اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد الشهيدي قال ثنا عتاب بن بشير عن خصيف عن زياد بن أبي مريم في قوله سبعا من المثاني قال أعطيتك سبعة أجزاء مر وانه وبشر وأنذر واضرب الامثال واعدد النعم وآتيتك نبأ القرآن * وقال آخرون من الذين قالوا عنى بالسبع من المثاني فاتحة الكتاب المثاني هو القرآن العظيم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن حصين عن أبي مالك قال القرآن كله مثاني **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حصين عن أبي مالك قال القرآن كله مثاني **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبيد أبو زيد عن حصين عن أبي مالك قال القرآن مثاني وعد البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف وبراءة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن جريج عن مجاهد وعن ابن طاوس عن أبيه قال القرآن كله يثنى **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال المثاني ما ثني من القرآن ألم تسمع لقول الله تعالى ذكره الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول المثاني القرآن يذكر الله القصة الواحدة مرارا وهو قوله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال عنى بالسبع الآيات السبع اللواتي هن آيات أم الكتاب لصحة الخبر بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي حدثنيه يزيد بن مخلد بن خداش الواسطي قال ثنا خالد بن عبد الله عن عبد الرحمن بن اسحق عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أم القرآن السبع المثاني التي أعطيتها **حدثني** أحمد بن المقدام العجلي قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا روح بن القاسم عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لابي اني أحب ان أعلمك سورة لم ينزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها قال نعم يا رسول الله قال اني لارجو أن لا تخرج من هذا الباب حتى تعلمها ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي يحدثني فجعلت أتباطأ مخافة أن يبلغ الباب قبل أن ينقضي الحديث فلما دنوت قلت يا رسول الله ما السورة التي وعدتني قال ما تقرأ في الصلاة فقرأت عليه أم القرآن فقال والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها انها السبع من المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيته **حدثنا** أبو كريب قال ثنا زيد بن حباب العكلي قال ثنا مالك بن أنس قال أخبرني العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى لعروة عن أبي سعيد مولى عامر بن فلان أو ابن فلان عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اذا

ساحر ويقول الآخر كذاب والآخر شاعر فاهلكهم الله يوم بدر وقبله بآفات وكانوا قريبا من أربعين منهم الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن عبد المطلب وقال عكرمة اقتسموا القرآن استهزاء وكان يقول بعضهم سورة البقرة لي ويقول الآخر سورة آل عمران لي وقال مقاتل اقتسموه فقال بعضهم سحر وبعضهم شعر وبعضهم كذب وبعضهم أساطير الاولين وقال ابن زيد المقتسمون هم الذين تقاسموا بالله لنبيتن صالحا كما سيجيء في سورة النمل فرمتهم الملائكة بالحجارة وقتلوهم وعلى هذا يكون قوله الذين جعلوا منصوبا بالنذير أي أنذر العضين الذين يجزؤن القرآن الى سحر وشعر وأساطير مثل ما أنزلنا على المقتسمين ثم أقسم على سبيل الوعيد فقال فوربك لنسئلنهم الآية وقدم تفسير مثله في أول الاعراف وذلك قوله فلنسئلن الذين أرسل اليهم والاظهر ان الضمير عائد الى جميع المكلفين المنذرين وان السؤال يكون عن جميع الاعمال وقد يخص الضمير بالمقتسمين والسؤال بالاقتسام ثم شجع نبيه قائلا فاصدع أي اجهر بما تؤمر واظهره وفرق بين الحق والباطل وأصل الصدع الشق والفصل ومنه سمي الصبح صديعا كما سمي فلقا وصدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا قال النحويون الجار محذوف والمعنى بالذي تؤمر به من الشرائع مثل أمرتك الخير وجوز أن تكون ما مصدرية أي بأمرك وشأنك مصدر من المبني للمفعول وقالوا ما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفيا حتى نزلت هذه الآية ثم قال وأعرض عن المشركين أي لا تبال بهم ولا تلتفت الى لومهم اياك على اظهار الدعوة وهذا لا ينافي آية القتال حتى يلزم النسخ على ما ظن بل يؤكدها ثم

افتتحت

افتتحت الصلاة بم تفتتح قال الحمد لله رب العالمين حتى ختمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيت **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو اسامة عن عبد الحميد بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن أبيه عن أبي هريرة عن أبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أعلمك سورة ما أنزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في القرآن مثلها قلت بلى قال اني لارجو أن لا تخرج من ذلك الباب حتى تعلمها فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقمت معه فجعل يحدثني ويدي في يده فجعلت أتباطأ كراهية أن يخرج قبل أن يخبرني بها فلما قرب من الباب قلت يارسول الله السورة التي وعدتني قال كيف تقرأ اذا افتتحت الصلاة قال فقرأ فاتحة الكتاب قال هي هي وهي السبع المثاني التي قال الله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيت **حدثنا** أبو كريب قال ثنا المحاربي عن ابراهيم بن الفضل المدني عن سعيد المقبري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الركعتان اللتان لا يقرأ فيهما كالخداج لم يتما قال رجل أرأيت ان لم يكن معي الا أم القرآن قال هي حسبك هي أم القرآن هي السبع المثاني **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن نمير عن ابراهيم بن الفضل عن المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة التي لا يقرأ فيها كالخداج قلت لابي هريرة فان لم يكن معي الا أم القرآن قال هي حسبك هي أم الكتاب وأم القرآن والسبع المثاني **حدثنا** أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد عن محمد بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما أنزل الله في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها يعني أم القرآن وانها لهي السبع المثاني التي آتاني الله تعالى **حدثني** يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هي أم القرآن وهي فاتحة الكتاب وهي السبع المثاني **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا يزيد بن هرون وشبابة قالا أخبرنا ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في فاتحة الكتاب قال هي فاتحة الكتاب وهي السبع المثاني والقرآن العظيم **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا عبد الرحمن بن ابراهيم قال ثنا العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي بن كعب فقال أتحب ان أعلمك سورة لم ينزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها قلت نعم يارسول الله قال فكيف تقرأ في الصلاة فقرأت عليه أم الكتاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما أنزلت سورة في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها وانها السبع المثاني والقرآن العظيم **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا سعيد بن حبيب عن حفص بن عاصم عن أبي سعيد بن المعلى أن النبي صلى الله عليه وسلم دعاه وهو يصلي فصلى ثم أتاه فقال مامنعك أن تجيبني قال اني كنت أصلي قال ألم يقل الله يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم قال ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاعلمنك أعظم سورة في القرآن فكأنه بينها أو نسي فقلت يارسول الله الذي قلت قال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته فاذ كان الصحيح من التأويل في ذلك ماقلنا للذي به استشهدنا فالواجب أن يكون المثاني مرادا بها القرآن كله فيكون معنى الكلام ولقد آتيناك سبع آيات مما يثني بعض آيه بعضا واذا كان ذلك كذلك كانت المثاني جمع مثناة

أكد النهي عن الاكتراث بهم وقوى قلبه فقال انا كفيناك المستهزئين ولا ريب انهم طبقة ذو شوكة قدروا على الاستهزاء بالرسول مع جلالة قدره والآية لا تفيد الا هذا القدر لكن المفسرين ذكروا عددهم وأسماءهم مع اختلاف بينهم والاشهر على مارواه عروة بن الزبير انهم خمسة نفر من الاشراف الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن عبد يغوث والاسود بن عبد المطلب والحارث بن الطلاطلة وعن ابن عباس ماتوا كلهم قبل يوم بدر وقال جبرئيل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أكفيكهم فأومأ الى ساق الوليد فمر بنبال فتعلق بثوبه سهم فلم ينعطف تعظما لاخذه فأصاب عرقا في عقبه فقطعه فمات وأومأ الى أخمص العاص بن وائل فدخلت فيها شوكة فقال لدغت لدغت فانتفخت رجله حتى صارت كالرحى ومات وأشار الى عيني الاسود بن المطلب فعمي وأشار الى أنف الحارث فامتخط قيحا فمات والى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة فجعل ينطح رأسه بالشجر ويضرب وجهه بالشوك حتى مات ثم زاد في تسلية نبيه صلى الله عليه وسلم فقال ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون من المطاعن فيك وفي القرآن لان الجبلة البشرية والمزاج الانساني يقتضي ذلك ثم أمره لكشف ما نابه بأربعة أشياء بالتسبيح والتحميد والسجود والعبادة الى اتيان اليقين عن ابن عباس هو الموت سمي بذلك لانه أمر متيقن ولا يجب الاخلال بالعبادة مادام المكلف حيا وهذا كما قيل في تحديد مدة طلب العلم انه من المهد الى اللحد وكيف يصير الاقبال على الطاعات سببا لزوال ضيق القلب قال المحققون لانه ينكشف له اضواء عالم الربوبية فيهون في نظره المصالح الدنيوية فلا يستوحش من فقدانها ولا يستأنس بوجدانها وقال أهل السنة اذا نزل الى العبد بعض المكاره فعليه ان يفزع الى الله بالذكر الدائم والسجود وسائر أنواع العبادة فكأنه يقول وجب علي عبادتك سواء أعطيتني الخيرات أو ألقيتني في المكاره وقالت المعتزلة من اعتقد تنزه الله من القبائح سهل عليه تحمل المشاق لانه يعلم انه تعالى عدل منزه عما لا فائدة فيه ولا غرض فيطيب قلبه * التأويل في بشارة ابراهيم اشارة الى أن

الطالب الصادق وان كان مسنا ضعيف القوى كما قيل الصوفى بعد الاربعين بارد فانه ينبغى أن لا يقنط من رحمة الله و يتقرب اليـه بالاعمال القلبية ليتقرب اليه ربه باصناف الالطاف وجذبات الاعطاف فيخرج من صلب ووجه ورحم قلبه غلاما عليما بالعلوم اللدنيـة وهو واعظ الله الذى فى قلب المؤمن ان فى ذلك لآيات لاصحاب القلوب المتوسمين بشواهد أحكام الغيب وما خلقنا سموات الارواح وأرض الاشباح وما بينهما من النفوس والقلوب والاسرار والخفيات الا بالحق أى الالمظهر الحق ومظهره هو الانسان المخصوص بذلك من بين سائر المخلوقات وان الساعة يعنى قيامة العشق لآتية لنفوس الطالبين الصادقين من أصحاب الرياضات لان أنفسهم تموت بالرياضة ومن مات فقد قامت قيامته فاصفح أيها الطالب الصادق عن النفس المرتاضة بان تداويها وتواسيها فان فى قيمة العشق يحصل من تزكية النفس فى لحظة واحدة مالا يحصل بالمجاهدة فى سنين كثيرة ومن هنا قيل جذبة من جذبات الرحمن توازى عمل الثقلين ان ربك هو الخلاق لصور المخلوقات ولمعانيها ولحقائقها العليم ان خلقه مستعدا لمظهرية ذاته وصفاته ومظهريتهما وليس ذلك فى السموات والارض وما بينهما الا الانسان الكامل وغيره مختص بمظهرية الصفات دون الذات وان كان ملكا فلهذا قال ولقد آتيناك سبعا أى سبع صفات ذاتية لله تبارك وتعالى السمع والبصر والكلام والحياة والعلم والارادة والقدرة من المثانى أى من خصوصية المظهرية والمظهرية للذات والصفات والقرآن العظيم ولهذا صار خلقه عظيما لانه كان خلقه القرآن لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا من أهل الدنيا والآخرة واخفض جناحك للمؤمنين بهذا المقام ليصلوا بجناح همتك اليه على المقتسمين الذين قسموا قهر الله على أنفسهم فصاروا مظاهر القهر الذين جعلوا القرآن جعلوا عضين أى جزؤه فى الاستعمال فقوم قرأوه ليقال لهم القراء وبه يأكلون وقوم حفظوه ليقال لهم الحفاظ و به يجرون الرزق وقوم حصلوا تفسيره وتأويله لاظهار الفضل وطلب الشهرة وقوم استنبطوا معانيه وفقهه على وفق آرائهم ومذاهبهم فكفروا اذ فسروا القرآن برأيهم

وتكون آى القرآن موصوفة بذلك لان بعضها تثنى بعضا و بعضها يتلو بعضا بفصول تفصل بينها فيعرف انقضاء الآية وابتداء التى تليها كما وصفها به تعالى ذكره فقال الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثانى تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم وقد يجوز أن يكون معناها كما قال ابن عباس والضحاك ومن قال ذلك ان القرآن انما قيل له مثانى لان القصص والاخبار كررت فيه مرة بعد أخرى وقد ذكرنا قول الحسن البصرى انها انما سميت مثانى لانها تثنى فى كل قراءة وقول ابن عباس انها انما سميت مثانى لان الله تعالى ذكره استثناها لمحمد صلى الله عليه وسلم دون سائر الانبياء غيره فادخرها له وكان بعض أهل العربية يزعم انها سميت مثانى لان فيها الرحمن الرحيم مرتين وانها تثنى فى كل سورة يعنى بسم الله الرحمن الرحيم وأما القول الذى اخترناه فى تأويل ذلك فهو أحد أقوال ابن عباس وهو قول طاوس ومجاهد وأبى مالك وقد ذكرنا ذلك قبل وأما قوله والقرآن العظيم فان القرآن معطوف على السبع بمعنى ولقد آتيناك سبع آيات من القرآن وغير ذلك من سائر القرآن كما **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله والقرآن العظيم قال سائره يعنى سائر القرآن مع السبع من المثانى **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله والقرآن العظيم يعنى الكتاب كله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا تتمنين يا محمد ما جعلنا من زينة هذه الدنيا متاعا للاغنياء من قومك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر يتمتعون فيها فان من ورائهم عذابا غليظا ولا تحزن عليهم يقول ولا تحزن على ما متعوا به فعجل لهم فان لك فى الآخرة ما هو خير منه مع الذى قد عجلنا لك فى الدنيا من الكرامة باعطائنا السبع المثانى والقرآن العظيم يقال منه مد فلان عينه الى مال فلان اذا اشتهاه وتمناه وأراده وذكر عن ابن عيينة انه كان يتأول هذه الآية قول النبى صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن أى من لم يستغن به و يقول ألا تراه يقول ولقد آتيناك سبعا من المثانى والقرآن العظيم لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم فامره بالاستغناء بالقرآن عن المال قال ومنه قول الآخر من أوتى القرآن فرأى أن أحدا أعطى أفضل مما أعطى فقد عظم صغيرا وصغر عظيما وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم الاغنياء الامثال الاشباه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم قال نهى الرجل أن يتمنى مال صاحبه وقوله واخفض جناحك للمؤمنين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وألن لمن آمن بك واتبعك واتبع كلامك وقربهم منك ولا تجف بهم ولا تغلظ عليهم يأمره تعالى ذكره بالرفق بالمؤمنين والجناحان من بنى آدم جنباه والجناحان الناحيتان ومنه قول الله تعالى ذكره واضمم يدك الى جناحك قيل معناه الى ناحيتك وجنبك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وقل انى أنا النذير المبين كما أنزلنا على المقتسمين الذين

جعلوا القرآن عضين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقل يا محمد للمشركين انى أنا النذير الذى قد أبان انذاره لكم من البلاء والعقاب أن ينزل بكم من الله على تماديكم فى غيكم كما أنزلنا على المقتسمين يقول مثل الذى أنزل الله تعالى من البلاء والعقاب على الذين اقتسموا القرآن فجعلوه عضين ثم اختلف أهل التأويل فى الذين عنوا بقوله المقتسمين فقال بعضهم عنى به اليهود والنصارى وقال كان اقتسامهم انهم اقتسموا القرن وعضوه فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه ذكر من قال ذلك حدثنى عيسى بن عثمان الرملى قال ثنا يحيى بن عيسى عن الاعمش عن أبى ظبيان عن ابن عباس فى قول الله كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين قال هم اليهود والنصارى آمنوا ببعض وكفروا ببعض حدثنا أبو كريب و يعقوب بن ابراهيم قالا ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين قال هم أهل الكتاب جزؤه فجعلوه أعضاء أعضاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الاعمش عن أبى ظبيان عن ابن عباس فى قوله كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين قال الذين آمنوا ببعض وكفروا ببعض حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبى عدى عن شعبة عن سليمان عن أبى ظبيان عن ابن عباس قال المقتسمين أهل الكتاب الذين جعلوا القرآن عضين قال يؤمنون ببعض و يكفرون ببعض حدثنى مطر بن محمد الضبى قال ثنا أبو عاصم قال ثنا شعبة قال ثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير انه قال فى قوله كما أنزلنا على المقتسمين قال هم أهل الكتاب حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير انه قال فى هذه الآية كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين قال هم أهل الكتاب آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله الذين جعلوا القرآن عضين قال هم أهل الكتاب جزؤه فجعلوه أعضاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال جزؤه فجعلوه أعضاء كأعضاء الجزور حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن منصور عن الحسن قال هم أهل الكتاب حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله كما أنزلنا على المقتسمين قال هم اليهود والنصارى من أهل الكتاب قسموا الكتاب فجعلوه أعضاء يقول أحزابا فآمنوا ببعض وكفروا ببعض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس المقتسمين آمنوا ببعض وكفروا ببعض وفرقوا الكتاب وقال آخرون المقتسمون أهل الكتاب ولكنهم سموا المقتسمين لان بعضهم قال استهزاء بالقرآن هذه السورة لى وقال بعضهم هذه لى ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك عن عكرمة انه قال فى هذه الآية الذين جعلوا القرآن عضين قال كانوا يستهزؤن يقول هذا لى سورة البقرة و يقول هذا لى سورة آل عمران

* وقال آخرون هم أهل الكتاب ولكنهم قيل لهم المقتسمون لاقتسامهم كتبهم وتفريقهم ذلك بايمان بعضهم ببعضها وكفره ببعض وكفر آخرين بما آمن به غيرهم وايمانهم بما كفر به الآخرون ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد كما أنزلنا

انا كفيناك المستهزئين الذين يستعملون الشريعة بالطبيعة استهزاء بذين الله الذين يجعلون مع الله الها آخر من الهوى والدنيا فسبح بحمد ربك لانك است منهم وكن من الساجدين سجدة الشكر واعبد ربك بالاخلاص حتى يأتيك اليقين أى الى الابدلان كل مقام يحصل فيه اليقين بالعيان بعد العرفان فانه يحصل فوقه مقام آخر مشكوك فيه الى ان يحصل برد اليقين فيه أيضا فهنالك مراتب لا تتناهى فاليقين يكون اشارة الى الابد

(سورة النحل مكية غير ثلاث آيات وان عاقبتم الخ وفيها سبعة آلاف وسبعمائة وسبعة كلمها ألف وثمانمائة وأحد وأربعون آياتها مائة وثمان وعشرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أتى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون خلق السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس ان ربكم لرؤف رحيم والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق مالا تعلمون وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين هو الذى أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسيمون ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون وماذرأ لكم فى الارض مختلفا ألوانه ان فى ذلك لآية لقوم يذكرون وهو الذى سخر البحر لتأكلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وألقى فى الارض رواسى أن تميد بكم وأنهارا وسبلا لعلكم تهتدون وعلامات وبالنجم هم يهتدون أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم والله يعلم ما تسرون وما تعلنون والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيأ وهم

يخلقون أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يبعثون الهكم اله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لاجرم أن
الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لايحب المستكبرين) القراآت تشركون وما بعده بتاء الخطاب حمزة وعلى وخلف والآخرون على الغيبة
تنزل بالفتحات الثلاث الملائكة بالرفع سهل (٤٠) وروح وزيد وأبو زيد بمثله لكن بضم التاء الفوقانية جبلة ينزل من الانزال
الملائكة بالنصب ابن كثير وأبو عمرو ورويس والباقون بالتشديد من التنزيل بشق الانفس بفتح الشين يزيد الباقون بكسرها ننبت بالنون يحيى وحماد الآخرون بياء الغيبة والشمس والقمر والنجوم مسخرات كلها مرفوعات ابن عامر وافق حفص والمفضل فى النجوم مسخرات الباقون بنصب الجميع على أن مسخرات حال يسرون ويعلنون بالياء التحتانية فيهما الخزاز عن هبيرة الآخرون بتاء الخطاب يدعون على الغيبة سهل ويعقوب وعاصم غير الاعشى الباقون على الخطاب * الوقوف فلا تستعجلوه ط يشركون ه فاتقون ه بالحق ط تشركون ه مبين ه ج خلقها ج لاحتمال تمام الكلام واحتمال أن يكون لكم متعلقا به والوقف حينئذ على لكم ه يأكلون ه ص للعطف تسرحون ه ص لذلك الانفس ط رحيم ه لا لان الخيل مفعول خلق وزينة ط مالا تعلمون ه جائر ط أجمعين ه تسيمون ه الثمرات ط يتفكرون ه والنهار ط لمن قرأ والشمس وما بعده بالرفع ومن نصب الشمس والقمر ورفع النجوم وقف على القمر ومن وقف على الكل وقف على بامره بامره ط يعقلون ه لا لان ما بعده مفعول سخر ألوانه ط يذكرون ه تلبسونها ج لان قوله وترى فعل مستأنف مع اتصال المعنى
تشكرون ه لا يهتدون ه لا لان قوله وعلامات عطف على سبلا وعلامات ط يهتدون ه لا يخلق ط فذلك
تذكرون ه لاتحصوها ط رحيم ه وما يعلنون ه وهم يخلقون ه ط لان التقدير هم أموات غير أحياء ج لاختلاف الجملتين وما
يشعرون ه لان ما بعده مفعول يبعثون ه واحد ط لان ما بعده مبتدأ مع الفاء مستكبرون ه وما يعلنون ه المستكبرين ه * التفسير

على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين قال هم اليهود والنصارى قسموا كتابهم ففرقوه وجعلوه أعضاء **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنى الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كما أنزلنا على المقتسمين قال أهل الكتاب فرقوه وبدلوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد كما أنزلنا على المقتسمين قال أهل الكتاب * وقال آخرون عنى بذلك رهط من كفار قريش باعيانهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين رهط خمسة من قريش عضهوا كتاب الله وقال آخرون عنى بذلك رهط من قوم صالح الذين تقاسموا على تبييت صالح وأهله ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله كما أنزلنا على المقتسمين قال الذين تقاسموا بصالح وقرأ قول الله تعالى وكان فى المدينة تسعة رهط يفسدون فى الارض ولا يصلحون قالوا تقاسموا بالله حتى بلغ الآية وقال بعضهم هم قوم اقتسموا طرق مكة أيام قدوم الحاج عليهم كان أهلها بعثوهم فى عقابها وتقدموا الى بعضهم أن يشيع فى الناحية التى توجه اليها لمن سأله عن نبى الله صلى الله عليه وسلم من القادمين عليهم أن يقول هو مجنون والى آخر انه شاعر والى بعضهم انه ساحر * والصواب من القول فى ذلك عندى ان يقال ان الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يعلم قومه الذين عضوا القرآن ففرقوه انه نذير لهم من سخط الله تعالى وعقوبته أن يحل بهم على كفرهم ربهم وتكذيبهم نبيهم ما حل بالمقتسمين من قبلهم ومنهم وجائز أن يكون عنى بالمقتسمين أهل الكتابين التوراة والانجيل لانهم اقتسموا كتاب الله فاقرت اليهود ببعض التوراة وكذبت ببعضها وكذبت بالانجيل والفرقان وأقرت النصارى ببعض الانجيل وكذبت ببعضه وبالفرقان وجائز أن يكون عنى بذلك المشركون من قريش لانهم اقتسموا القرآن فسماه بعضهم شعرا وبعض كهانة وبعض أساطير الاولين وجائز أن يكون عنى به الفريقان وممكن أن يكون عنى به المقتسمون على صالح من قومه فاذلم يكن فى التنزيل دلالة على أنه عنى به أحد الفرق الثلاثة دون الآخرين ولا فى خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم ولا فى فطرة عقل وكان ظاهر الآية محتملا ما وصفت وجب أن يكون مقضيا بان كل من اقتسم كتابا لله بتكذيب بعض وتصديق بعض واقتسم على معصية لله ممن حل به عاجل نقمة الله فى الدار الدنيا قبل نزول هذه الآية فداخل فى ذلك لانهم لاشكالهم من أهل الكفر بالله كانوا عبرة وللمتعظين بهم منهم عظة واختلف أهل التأويل فى معنى قوله الذين جعلوا القرآن عضين فقال بعضهم معناه الذين جعلوا القرآن فرقا مفترقة ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله الذين جعلوا القرآن عضين قال فرقا **حدثنا** أبو كريب ويعقوب بن ابراهيم قالا ثنا هشيم قال أخبرنا يونس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جزؤه فجعلوه أعضاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه **حدثنى** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال جزؤه فجعلوه أعضاء كاعضاء الجزور **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا طلحة عن عطاء الذين جعلوا القرآن عضين قال المشركون من قريش عضوا القرآن فجعلوه أجزاء فقال بعضهم ساحر وقال بعضهم شاعر وقال بعضهم مجنون

فذلك العضون **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله جعلوا القرآن عضين جعلوا كتابهم أعضاء كأعضاء الجزور وذلك انهم تقطعوه زبرا كل حزب بما لديهم فرحون وهو قوله فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الذين جعلوا القرآن عضين عضهوا كتاب الله زعم بعضهم انه سحر وزعم بعضهم انه شعر وزعم بعضهم انه كاهن * قال أبو جعفر هكذا قال كاهن وانما هو كهانة وزعم بعضهم انه أساطير الاولين **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن الاعمش عن أبى ظبيان عن ابن عباس الذين جعلوا القرآن عضين قال آمنوا ببعض وكفروا ببعض **حدثنى** يونس قال أخبرنى ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله الذين جعلوا القرآن عضين قال جعلوه أعضاء كما تعضى الشاة قال بعضهم كهانة وقال بعضهم هو سحر وقال بعضهم شعر وقال بعضهم أساطير الاولين اكتتبها الآية جعلوه أعضاء كما تعضى الشاة فوجه قائلو هذه المقالة قوله عضين الى أن واحدها عضو وان عضين جمعه وانه ماخوذ من قولهم عضيت الشئ تعضية اذا فرقته كما قال رؤبة

* وليس دين الله بالمعضى * يعنى بالمفرق وكما قال الآخر

وعضا بنى عوف فاما عدوهم * فارضى وأما العز منهم فغيرا

يعنى بقوله وعضا سباهم وقطعاهم بالسنتهما وقال آخرون بل هى جمع عضة جمعت عضين كما جمعت البرة برين والعزة عزين فاذا وجه ذلك الى هذا التأويل كان أصل الكلام عضهة ذهبت هاؤها الاصلية كما نقصوا الهاء من الشفة وأصلها شفهة ومن الشاة وأصلها شاهة يدل على ان ذلك الاصل تصغيرهم الشفه شفيهة والشاة شويهة فيردون الهاء التى تسقط فى غير حال التصغير اليها فى حال التصغير يقال منه عضهت الرجل أعضهه عضها اذا بهته وقذفته ببهتان وكان تاويل من تاول ذلك كذلك الذين عضهوا القرآن فقالوا هو سحر أو هو شعر نحو القول الذى ذكرناه عن قتادة وقد قال جماعة من أهل التأويل انه انما عنى بالعضة فى هذا الموضع نسبتهم اياه الى أنه سحر خاصة دون غيره من معانى الذم كما قال الشاعر * للماء من عضاهن زمزمه * يعنى من سحرهن ذكر من قال ذلك **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة الذين جعلوا القرآن عضين قال سحرا **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عضين قال عضهوه وبهتوه **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال كان عكرمة يقول العضة السحر بلسان قريش تقول للساحرة انها العاضهة **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله جعلوا القرآن عضين قال سحرا أعضاء الكتب كلها وقريش فرقوا القرآن قالوا هو سحر * والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان الله تعالى ذكره أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يعلم قوما عضهوا القرآن انه لهم نذير من عقوبة تنزل بهم بعضهم اياه مثل ما أنزل بالمقتسمين وكان عضهم اياه قذفهموه بالباطل وقيلهم انه شعر وسحر وما أشبه ذلك وانما قلنا ان ذلك أولى التأويلات به لدلالة ما قبله من ابتداء السورة وما بعده وذلك

هذه السورة تسمى سورة النعم أيضا وحكى الاصم عن بعضهم ان كلها مدنية * وقال الآخرون من أولها الى قوله كن فيكون مدنية وما سواها مكى وعن قتادة بالعكس منه قال أهل النظم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بعذاب الدنيا تارة وهو القتل والاستيلاء عليهم كما حصل فى يوم بدر وتارة بعذاب القيامة ثم ان القوم لما لم يشاهدوا شيأ (٤١) من ذلك أقبلوا على تكذيبه وكانوا يستعجلون ماوعدوا به استهزاء وروى انه لما نزلت اقتربت الساعة قال الكفار فيما بينهم ان هذا يزعم أن القيامة قد اقتربت فامسكوا عن بعض ما تعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما تاخرت قالوا ما نرى شيأ فنزلت اقترب للناس حسابهم فاشفقوا وانتظروا قربها فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيأ مما تخوفنا به فنزلت أتى أمر الله فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزلت فلا تستعجلوه فاطمأنوا والحاصل ان قوله أتى أمر الله جواب عن شبهتهم اجراء لما يجب وقوعه مجرى الواقع كما يقال لمن طلب الاغاثة وقرب حصولها جاءك الغوث فلا تجزع أو المراد ان أمر الله بذلك وحكمه قد وقع وأتى فاما المحكوم به فانما لم يقع لانه تعالى حكم بوقوعه فى وقت معين فقبل مجىء ذلك الوقت لا يخرج الى الوجود فلا تستعجلوه ولا تطلبوا حصوله قبل حضور ذلك الوقت ثم ان المشركين كانهم قالوا هب يا محمد انا سلمنا صحة ما تقول من انه تعالى حكم بانزال العذاب علينا اما فى الدنيا واما فى الآخرة الا انا نعبد هذه الاصنام لانها شفعاؤنا عند الله فكيف نستحق العذاب بسبب هذه العبادة فاجاب الله عن هذه الشبهة بقوله سبحانه وتعالى عما يشركون كما مر فى أول سورة يونس والمراد تنزيه نفسه عن الاضداد والانداد وان يكون لاحد من الازواج والاجساد أن يشفع عنده الا باذنه أو يستعجل فى حكم من أحكامه أو قضية قبل أوانه ثم انهم كانهم قالوا أسلمنا انه تعالى يقضى على طائفة باللطف وعلى الآخرين بالقهر ولكن كيف صرت واقفا على أسرار الله تعالى فى ملكه وملكوته دوننا ومن أين حصل لك هذا الفضل علينا فازال الله سبحانه شبهتهم بقوله ينزل الملائكة الآية والمراد انه بالحكمة

قوله انا كفيناك المستهزئين على صحة ما قلنا وانه انما عنى بقوله الذين جعلوا القرآن عضين مشركي قومه واذ كان ذلك كذلك فمعلوم انه لم يكن في مشركي قومه من يؤمن ببعض القرآن ويكفر ببعض بل انما كان قومه في أمره على أحد معنيين اما مؤمن بجميعه واما كافر بجميعه واذ كان ذلك كذلك فالصحيح من القول في معنى قوله الذين جعلوا القرآن عضين قول الذين زعموا أنهم عضهوه فقال بعضهم هو سحر وقال بعضهم هو شعر وقال بعضهم هو كهانة وما أشبه ذلك من القول أو عضوه ففرقوه بنحو ذلك من القول واذا كان ذلك معناه احتمل قوله عضين أن يكون جمع عضة واحتمل أن يكون جمع عضو لان معنى العضه التفريق كما تعضى الجزور والشاة فتفرق أعضاء والعضة البهت ورميه بالباطل من القول فهما يتقاربان في المعنى ۞ القول في تأويل قوله تعالى (فوربك لنسئلنهم أجمعين عما كانوا يعملون فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فوربك يا محمد لنسألن هؤلاء الذين جعلوا القرآن في الدنيا عضين في الآخرة عما كانوا يعملون في الدنيا فيما أمرناهم به وفيما بعثناك اليهم من آي كتابي الذي أنزلته اليهم وفيما دعوناهم اليه من الاقرار به من توحيدي والبراءة من الانداد والاوثان ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا ابن ادريس قال سمعت ليثا عن بشير عن أنس في قوله فوربك لنسئلنهم أجمعين قال عن شهادة أن لا اله الا الله **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن ليث عن بشير بن نهيك عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فوربك لنسئلنهم أجمعين قال عن لا اله الا الله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن بشير عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ليث عن مجاهد في قوله فوربك لنسئلنهم أجمعين عما كانوا يعملون قال عن لا اله الا الله **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن هلال بن عبد الله بن عكيم قال قال عبد الله والذي لا اله غيره ما منكم من أحد الا سيخلو الله به يوم القيامة كما يخلو أحدكم بالقمر ليلة البدر فيقول ابن آدم ماذا غرك مني ابن آدم ماذا عملت فيما علمت ابن آدم ماذا أجبت المرسلين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية فوربك لنسئلنهم أجمعين عما كانوا يعملون قال يسأل العباد كلهم عن خلتين يوم القيامة عما كانوا يعبدون وعما أجابوا المرسلين **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا الحسين الجعفي عن فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي عن ابن عمر لنسئلنهم أجمعين عما كانوا يعملون قال عن لا اله الا الله **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فوربك لنسئلنهم أجمعين عما كانوا يعملون ثم قال فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان قال لا يسألهم هل عملتم كذا وكذا لانه أعلم بذلك منهم ولكن يقول لهم لم عملتم كذا وكذا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد ابن ثابت عن سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس قال أنزل الله تعالى ذكره فاصدع بما تؤمر فانه أمر من الله تعالى ذكره نبيه صلى الله عليه وسلم بتبليغ رسالته قومه وجميع من أرسل اليه ويعني بقوله فاصدع بما تؤمر فامض وافرق كما قال أبو ذؤيب

وكانهن ربابة وكانه يسر * يفيض على القداح ويصدع

يعني

ان يختص بعض عبيده بانزال الوحي عليه ويأمره بان يكلف سائر العباد بمعرفة الله وتوحيده وبعبادته فظهر بهذا البيان ان هذه الآيات منتظمة على أحسن الوجوه قال الواحدي روى عطاء عن ابن عباس انه أراد بالملائكة ههنا جبرئيل وحده وتسمية الواحد بالجمع اذا كان رئيسا مطاعا جائزة على هذا التفسير فالمراد بالروح كلام الله تعالى كقوله وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا قال المحققون الروح الاصلي هو القرآن الذي فيه بيان المبدأ والوسط والمعاد فبه يحصل اشراق العقل وبالعقل يكمل ضياء جوهر الروح وبالروح يكمل حال الجسد فهو الاصل والباقي فرع عليه وبهذه المناسبة يسمى جبرئيل روحا وعيسى روحا وعن أبي عبيدة ان الروح ههنا جبرئيل والباء بمعنى مع أي تنزل الملائكة مع جبرئيل وذلك انه في أكثر الاحوال كان ينزل ومعه أقوام من الملائكة كما في يوم بدر وحنين وكان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ملك الجبال وملك البحار وخزان الجنة وغيرهم قال في الكشاف بالروح من أمره أي بما يحيي القلوب الميتة بالجهل من وحيه أو بما يقوم في الدين مقام الروح في الجسد وقال غيره من أمره معناه ان ذلك التنزيل والنزول لا يكون الا بأمر الله كقوله وما نتنزل الا بأمر ربك قال الزجاج ان أنذروا بدل من الروح أي ينزلهم بان أنذروا وان اما مفسرة لان تنزيل الوحي فيه معنى القول واما مخففة من الثقيلة وضمير الشأن مقدر أي بان الشأن أقول لكم أنذروا أي اعلموا الناس قولي لا اله الا أنا وهو اشارة الى استكمال القوة النظرية وقوله فاتقون رمز الى استكمال القوة العملية ومنه يعلم ان النفس متى كملت من هاتين الجهتين حصل لها روح حقيقي وحياة أبدية وسعادة سرمدية قال الامام فخر الدين الرازي انا لا نعلم كون ابليس غير صادق ولا معصوم من الكذب والتلبيس الا بالدلائل السمعية وصحة الدلائل السمعية موقوفة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم وصدقه يتوقف على أن هذا القرآن معجز من قبل الله لا من قبل شيطان خبيث والعلم بذلك يتوقف على العلم بان جبرئيل صادق مبرأ من التلبيس وأفعال الشياطين وحينئذ يلزم الدور وهذا مقام صعب أقول قد ذكرنا مرارا أن

الفرق بين المعجز والسحر هو ان صاحب المعجز يدعو الى الخير وصاحب السحر يدعو الى الشر والفرق بين الملك والشيطان هو ان الملك يلهم بالخير والشيطان يوسوس بضده واذا كان الامر كذلك فكيف تشتبه المعجزة بالسحر وجبريل بابليس ومن أين يلزم الدور ولما بين الله سبحانه ان روح الارواح وروح الاجساد هو أن يعرف الحق لذاته والخير لاجل ان يعمل به اتبعه دلائل التوحيد مبتدأ من الاشرف وهو السماويات الى الادون وهو الارضيات فقال خلق السموات والارض بالحق وقد مر تفسير مثله مرارا وقوله تعالى عما يشركون تنزيه لذاته عمن يشاركه فى الازلية والقدم والتدبير والتاثير والصنع والابداع فالفائدة المطلوبة من هذا الكلام غير الفائدة المطلوبة من مثله فى أول السورة كما ذكرنا فلا تكرار ثم ان أشرف الاجسام بعد الفلكيات بدن الانسان فلهذا عقب المذكور بقوله خلق الانسان من نطفة قالت الاطباء ان الغذاء اذا وصل الى المعدة حصل له هناك هضم واذا وصل الى الكبد حصل له فيها هضم ثان وفى العروق له هضم ثالث وفى جواهر الاعضاء هضم رابع وحينئذ يصير جزأ من العضو المغتذى شبيها به ثم عند استيلاء الحرارة على البدن وقت هيجان الشهوة يحصل ذوبان لجملة الاعضاء وتجمع منه النطفة فى أوعيتها وعلى هذا تكون النطفة جسما مختلفة الاجزاء والطبائع وان كانت تخيل فى الحس انها متشابهة الاجزاء وكيفما كان فالمقتضى لتولد البدن منها ليس هى الطبيعة الحاصلة لجوهر النطفة ودم الطمث لان الطبيعة تاثيرها بالذات والايجاب لا بالتدبير والاختيار والقوة الطبيعية اذا عملت فى مادة متشابهة الاجزاء وجب أن يكون فعلها هو الكرة وعلى هذا الحرف عول الحكماء فى قولهم البسائط يجب أن تكون أشكالها الطبيعية هى الكرة واذا عملت فى مادة مختلفة الاجزاء وكل مركب فانه ينحل الى بسائط فانه يلزم أن يكون الحيوان على شكل كرات مضموم بعضها الى بعض وكلا الامرين غير مطابق للواقع فعلمنا ان حدوث هذه الاعضاء على هذا الترتيب الخاص ليس بالطبيعة وانما هو بتدبير الفاعل المختار وهو الله سبحانه وكيف لا والنطفة رطوبة سريعة

يعنى بقوله يصدع يفرق بالقداح وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فاصدع بما تؤمر يقول فامضه حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فاصدع بما تؤمر يقول افعل ما تؤمر حدثنى الحسين بن يزيد الطحان قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد فى قوله فاصدع بما تؤمر قال بالقرآن حدثنى نصر بن عبد الرحمن الاودى قال ثنا يحيى بن ابراهيم عن سفيان عن ليث عن مجاهد فاصدع بما تؤمر قال القرآن حدثنى أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد فاصدع بما تؤمر قال بالقرآن حدثنى أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد فى قوله فاصدع بما تؤمر قال الجهر بالقرآن فى الصلاة حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد فاصدع بما تؤمر قال بالقرآن فى الصلاة حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فاصدع بما تؤمر قال اجهر بالقرآن فى الصلاة حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو اسامة قال ثنا موسى بن عبيدة عن أخيه عبد الله بن عبيدة قال مازال النبى صلى الله عليه وسلم مختفيا حتى نزلت فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين فخرج هو وأصحابه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فاصدع بما تؤمر قال بالقرآن الذى يوحى اليه أن يبلغهم اياه وقال تعالى ذكره فاصدع بما تؤمر ولم يقل بما تؤمر به والامر يقتضى الباء لان معنى الكلام فاصدع بامرنا اياك أن تدعو الى ما بعثناك به من الدين خلقى وأذناك فى اظهاره ومعنى ما التى فى قوله بما تؤمر معنى المصدر كما قال تعالى ذكره ياأبت افعل ما تؤمر معناه افعل الامر الذى تؤمر به وكان بعض نحوى أهل الكوفة يقول فى ذلك حذفت الباء التى يوصل بها تؤمر من قوله فاصدع بما تؤمر على لغة الذين يقولون أمرتك أمرا وكان يقول للعرب فى ذلك لغتان احداهما أمرتك أمرا والاخرى أمرتك بامر فكان يقول ادخال الباء فى ذلك واسقاطها سواء واستشهد لقوله ذلك بقول حصين بن المنذر الرقاشى ليزيد بن المهلب

أمرتك أمرا جازما فعصيتنى * فأصبحت مسلوب الامارة نادما

فقال أمرتك أمرا ولم يقل أمرتك بامر وذلك كما قال تعالى ذكره ألا ان عادا كفروا ربهم ولم يقل بربهم وكما قالوا مددت الزمام ومددت بالزمام وما أشبه ذلك من الكلام وأما قوله وأعرض عن المشركين يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم بلغ قومك ما أرسلت به واكفف عن حرب المشركين بالله وقتالهم وذلك قبل أن يفرض عليه جهادهم ثم نسخ ذلك بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم كما حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وأعرض عن المشركين وهو من المنسوخ حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن جويبر عن الضحاك فى قوله وأعرض عن المشركين وقل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله وهذا النحو كله فى القرآن أمر الله تعالى ذكره نبيه صلى الله عليه وسلم أن يكون ذلك منه ثم أمره بالقتال فنسخ ذلك كله فقال خذوهم واقتلوهم الآية ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (انا كفيناك المستهزئين الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون) يقول

تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انا كفيناك المستهزئين يا محمد الذين يستهزؤن بك ويسخرون منك فاصدع بامر الله ولا تخف شيأ سوى الله فان الله كافيك من ناصبك وآذاك كما كفاك المستهزئين وكان رؤساء المستهزئين قوما من قريش معروفين ذكر أسمائهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى محمد قال كان عظماء المستهزئين كما ثنى يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير خمسة نفر من قومه وكانوا ذوى انساب وشرف فى قومهم من بنى أسد بن عبد العزى بن قصى الاسود بن المطلب أبو زمعة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغنى قد دعا عليه لما كان يبلغه من أذاه واستهزائه فقال اللهم أعم بصره وأثكله ولده ومن بنى زهرة الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة ومن بنى مخزوم الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن مخزوم ومن بنى سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤى العاص بن وائل بن هشام بن سعيد بن سعد بن سهم ومن خزاعة الحارث بن الطلاطلة بن عمرو بن الحارث بن عبد بن عمرو بن ملكان فلما تمادوا فى الشر وأكثروا برسول الله صلى الله عليه وسلم الاستهزاء أنزل الله تعالى ذكره فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين انا كفيناك المستهزئين الى قوله فسوف يعلمون قال محمد بن اسحق فحدثنى يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير أو غيره من العلماء ان جبرئيل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يطوفون بالبيت فقام وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه فمر به الاسود بن المطلب فرمى فى وجهه بورقة خضراء فعمى ومر به الاسود بن عبد يغوث فاشار الى بطنه فاستسقى بطنه فمات منه حبنا ومر به الوليد بن المغيرة فاشار الى أثر جرح باسفل كعب رجله كان أصابه قبل ذلك بسنين وهو يجر سبله يعنى ازاره وذلك انه مر برجل من خزاعة يريش نبلا له فتعلق سهم من نبله بازاره فخدش رجله ذلك الخدش وليس بشئ فانتقض به فقتله ومر به العاص بن وائل السهمى فاشار الى أخمص رجله فخرج على حمار له يريد الطائف فوقص على شبرقة فدخل فى أخمص رجله منها شوكة فقتلته * قال أبو جعفر الشبرقة المعروف بالحسك منه حبنا والحبن الماء الاصفر ومر به الحارث بن الطلاطلة فاشار الى رأسه فامتخط قيحا فقتله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبى محمد القرشى عن رجل عن ابن عباس قال كان رأسهم الوليد بن المغيرة وهو الذى جمعهم حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن زياد عن سعيد بن جبير فى قوله انا كفيناك المستهزئين قال كان المستهزئين الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأبو زمعة والاسود بن عبد يغوث والحارث بن عيطلة فاتاه جبرئيل فاومأ باصبعه الى رأس الوليد فقال ما صنعت شيأ قال كفيت وأومأ بيده الى أخمص العاص فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما صنعت شيأ فقال كفيت وأومأ بيده الى عين أبى زمعة فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما صنعت شيأ قال كفيت وأومأ باصبعه الى رأس الاسود فقال النبى صلى الله عليه وسلم دع لى خالى فقال كفيت وأومأ باصبعه الى بطن الحارث فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما صنعت شيأ فقال كفيت قال فمر الوليد على قين لخزاعة وهو يجر ثيابه فتعلقت بثوبه بروة أو شرة وبين يديه نساء فجعل يستحى أن يطامن ينتزعها وجعلت تضرب ساقه فخدشته فلم يزل مريضا حتى مات وركب العاص بن وائل بغلة له بيضاء الى حاجة له باسفل مكة فذهب ينزل فوضع أخمص قدمه على شبرقة فحكت رجله فلم يزل يحكها حتى مات وعمى أبو زمعة وأخذ الاكلة فى رأس الاسود وأخذ الحارث الماء فى بطنه حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم عن أبى بشر عن سعيد بن

جبير

الاستحالة فالاجزاء الموجودة فيه الا تحفظ الوضع والنسبة فالجزء الذى هو مادة الدماغ يمكن حصوله فى الاسفل والجزء الذى هو مادة القلب قد يحصل فى الفوق فلا يكون حدوث أعضاء الحيوان على هذا الترتيب الخاص دائما ولا أكثريا وحيث كان كذلك علمنا ان حدوثها باحداث مدبر مختار ثم ان نزلنا عن جميع هذه المراتب فلا خلاف بين الحكيم وبين المتكلم ان الطبيعة خرقاء وانها ليست واجبة الوجود لذاتها فلا بد من الانتهاء الى الصانع الحكيم الخبير أما قوله فاذا هو خصيم مبين فقد ذكروا فيه وجهين الاول فاذا هو منطيق مجادل عن نفسه مبين للحجة بعد ان كان نطفة لا حس به ولا حراك وتقرير ذلك ان النفوس الانسانية فى أول الفطرة أقل فهما وذكاء من نفوس سائر الحيوانات ألا ترى ان ولد الدجاجة كما يخرج من البيضة يعرف الصديق من العدو فيهرب من الهرة ويلتجئ الى الام ويميز بين الغذاء الذى يوافقه والذى لا يوافقه وحال الطفل بخلاف ذلك فانتقاله من تلك الحالة الخسيسة الى أن يقوى على معرفة الالهيات والفلكيات والعنصريات وعلى ايراد الشكوك والشبهات على النتائج والمقدمات انما يكون بتدبير اله مختار قدير ينقل الارواح من النقصان الى الكمال ومن الجهالة الى المعرفة الوجه الثانى ان المراد فاذا هو خصيم لربه منكر على خالقه قائل من يحيى العظام وهى رميم فعلى الوجه الاول جوز أن يكون الخصيم فعيلا بمعنى مفاعل كالاكيل والشريب وأن يكون بمعنى مختصم وعلى الوجه الثانى تعين كونه بمعنى مفاعل والترجيح من الوجهين للاول بناء على ان هذه الآيات مسوقة لتقرير الدلائل على وجود الصانع الحكيم وقدرته لا لاجل وصف الانسان بالتمادى فى القحة والكفران وقد يرجح الثانى بما روى ان أبى بن خلف الجمحى جاء بعظم رميم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أترى الله يحيى هذا بعد ما قد رم ثم أردف تكوين الانسان بتكوين الحيوانات التى ينتفع بها الانسان فى ضروراته من الاكل والركوب وجر الاثقال وفى غير ضروريات من الاغراض الصحيحة كالتزيين والجمال فقال والانعام خلقها هى الازواج الثمانية المذكورة فى سورة الانعام

جبير فى قوله انا كفيناك المستهزئين قال هم خمسة رهط من قريش الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأبو زمعة والحارث بن عيطلة والاسود بن قيس **حدثنى** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبى بشر عن سعيد بن جبير فى قوله انا كفيناك المستهزئين قال الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل السهمى والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب والحارث بن عيطلة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة فى قوله انا كفيناك المستهزئين قال هم خمسة كلهم هلك قبل بدر العاص بن وائل والوليد بن المغيرة وأبو زمعة بن عبد الاسود والحارث بن قيس والاسود بن عبد يغوث **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة انا كفيناك المستهزئين قال الوليد بن المغيرة و لعاص بن وائل والاسود بن عبد يغوث والحارث بن عيطلة **حدثنا** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبى بكر الهذلى قال قلت للزهرى ان سعيد بن جبير وعكرمة اختلفا فى رجل من المستهزئين فقال سعيد هو الحارث بن عيطلة وقال عكرمة هو الحارث بن قيس فقال صدقا كانت أمه تسمى عيطلة وأبوه قيس **حدثنى** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين عن الشعبى قال المستهزئين سبعة وسمى منهم أربعة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن جابر عن عامر انا كفيناك المستهزئين قال كانوا من قريش خمسة نفر العاص بن وائل السهمى كفى بصداع أخذه فى رأسه فسال دماغه حتى كان يتكلم من أنفه والوليد بن المغيرة المخزومى كفى برجل من خزاعة أصلح سهما له فندرت منه شظية فوطئ عليها فمات وهبار بن الاسود وعبد يغوث ابن وهب والحارث بن عيطلة **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن جابر عن عامر انا كفيناك المستهزئين قال كلهم من قريش العاص بن وائل فكفى بانه أصابه صداع فى رأسه فسال دماغه حتى لا يتكلم الا من تحت أنفه والحارث بن عيطلة بصفر فى بطنه وابن الاسود فكفى بالجدرى والوليد بان رجلا ذهب ليصلح سهما له فوقعت شظية فوطئ عليها وعبد يغوث فكفى بالعمى ذهب بصره **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وعن مقسم انا كفيناك المستهزئين قال هم الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وعدى بن قيس والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب مروا رجلا رجلا على النبى صلى الله عليه وسلم ومعه جبرئيل فاذا مر به رجل منهم قال جبرئيل كيف تجد هذا فيقول بئس عبد الله فيقول جبرئيل كفاكه فاما الوليد بن المغيرة فتردى فتعلق سهم بردائه فذهب يجلس فقطع أكحله فنزف فمات وأما الاسود بن عبد يغوث فاتى بغصن فيه شوك فضرب به وجهه فسالت حدقتاه على وجهه فكان يقول دعوت على محمد دعوة ودعا على دعوة فاستجيب لى واستجيب له دعا على ان أعمى فعميت ودعوت عليه أن يكون وحيدا فريدا فى أهل يثرب فكان كذلك وأما العاص بن وائل فوطئ على شوكة فتساقط لحمه عن عظامه حتى هلك وأما الاسود بن المطلب وعدى بن قيس فان أحدهما قام من الليل وهو ظمآن فشرب ماء من جرة فلم يزل يشرب حتى انفتق بطنه فمات وأما الآخر فلدغته حية فمات **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وعثمان عن مقسم مولى ابن عباس فى قوله انا كفيناك المستهزئين ثم ذكر نحو حديث ابن عبد الاعلى عن ابن ثور **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين هم

وهى الضأن والمعز والابل والبقر وان شئت قلت الابل والبقر والغنم قال فى الكشاف وأكثر ما يقع هذا اللفظ على الابل قلت ويمكن أن يستدل على ذلك بقوله بعد ذلك وتحمل أثقالكم لان هذا الوصف لا يليق الا بالابل وانتصابها بمضمر يفسره الظاهر ويجوز أن يكون معطوفا على الانسان أى خلق الانسان والانعام ثم قال خلقها لكم أى ما خلقها الا لكم ولمصالحكم يا جنس الانسان قال صاحب النظم وأحسن الوجهين أن يكون الوقف عند قوله خلقها بدليل انه عطف عليه قوله ولكم فيها جمال والدفء اسم ما يدفأ به كالملء اسم ما يملأ به وهو الدفاء من لباس معمول من صوف أو وبر أو شعر قال الجوهرى الدفء نتاج الابل وألبانها وما ينتفع به منها والدفاء أيضا السخونة وقوله ومنافع قالوا المراد نسلها ودرها والمنافع بالحقيقة أعم من ذلك فقد ينتفع بها بالبيع والشراء بالنقود والاثواب وبسائر الحاجات أما قوله ومنها تأكلون بتقديم الظرف المؤذن بالاختصاص فلان الاكل منها هو الاصل الذى يعتمده الناس فى مآكلهم عادة وأما الاكل من غيرها كالدجاج وصيد البر والبحر فكغير المعتد به الجارى مجرى التفكه ويحتمل أن يراد ان غالب أطعمتكم انما يحصل منها لانكم تحرثون بالبقر وتكتسبون باكراء الابل وتشترون بنتاجها وألبانها وجلودها جميع ما تشتهون من الاطعمة قوله حين تريحون الاراحة رد الابل الى مراحها حيث تأوى اليه ليلا ويقال سرح القوم ابلهم سرحا اذا أخرجوها بالغداة الى المرعى وقدم الاراحة لان الجمال فيها أظهر حين تقبل ملأى البطون حافلة الضروع ثم تأوى الى الحظائر حاضرة لاهلها قوله بشق الانفس من قرأ بفتح الشين فمعناه المشقة فيكون مصدر شق الامر عليه شقا وحقيقته راجعة الى الشق الذى هو الصدع ومن قرأ بالكسر فمعناه النصف كانه يذهب نصف قوته لما يناله من الجهد قال جار الله معنى المضى فى قوله لم تكونوا راجع الى الفرض والتقدير أى لو لم يخلق الابل لم يكونوا الا كذلك وانما لم يقل لم تكونوا حاملها الى ذلك البلد ليطابق قوله وتحمل أثقالكم لاجل المبالغة كانه قيل قد علمتم انكم لا تبلغونه بأنفسكم الا بجهد ومشقة وذهاب قوة فضلا أن تحملوا على ظهوركم أثقالكم

رهط خمسة من قريش عضهوا القرآن زعم بعضهم انه سحر وزعم بعضهم انه شعر وزعم بعضهم انه أساطير الاولين أما أحدهم فالاسود بن عبد يغوث أتى على نبى الله صلى الله عليه وسلم وهو عند البيت فقال له الملك كيف تجد هذا قال بئس عبد الله على انه خالى قال كفيناك ثم أتى عليه الوليد بن المغيرة فقال له الملك كيف تجد هذا قال بئس عبد الله قال كفيناك ثم أتى عليه عدى بن قيس أخو بنى سهم فقال الملك كيف تجد هذا قال بئس عبد الله قال كفيناك ثم أتى عليه الاسود بن المطلب فقال له الملك كيف تجد هذا قال بئس عبد الله قال كفيناك ثم أتى عليه العاص بن وائل فقال له الملك كيف تجد هذا قال بئس عبد الله قال كفيناك فاما الاسود بن عبد يغوث فاتى بغصن من شوك فضرب به وجهه حتى سالت حدقتاه على وجهه فكان بعد ذلك يقول دعا على محمد بدعوة ودعوت عليه باخرى فاستجاب الله له فى واستجاب الله لى فيه دعا على ان أثكل وان أعمى فكان كذلك ودعوت عليه أن يصير شريدا طريدا فطردناه مع يهود يثرب وسراق الحجيج وكان كذلك وأما الوليد بن المغيرة فذهب يرتدى فتعلق بردائه سهم غرب فاصاب أكحله أو أبجله فاتى فى كل ذلك فمات وأما العاص بن وائل فوطئ على شوكة فاتى فى ذلك جعل يتساقط لحمه عضوا عضوا فمات وهو كذلك وأما الاسود بن المطلب وعدى بن قيس فلا أدرى ما أصابهما ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر نهى أصحابه عن قتل أبى البخترى وقال خذوه أخذا فانه قد كان له بلاء فقال له أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم يا أبا البخترى انا قد نهينا عن قتلك فهلم الى الامنة والامان فقال أبو البخترى وابن أخى معى فقالوا لم نؤمر الا بك فراودوه ثلاث مرات فابى الا وابن أخيه معه قال فاغلظ للنبى صلى الله عليه وسلم الكلام فحمل عليه رجل من القوم فطعنه فقتله فجاء قاتله وكانما على ظهره جبل أوثقل مخافة أن يلومه النبى صلى الله عليه وسلم فلما أخبر بقوله قال النبى صلى الله عليه وسلم أبعده الله وأسحقه وهم المستهزؤن الذين قال الله انا كفيناك المستهزئين وهم الخمسة الذين قيل فيهم انا كفيناك المستهزئين استهزؤا بكتاب الله ونبيه صلى الله عليه وسلم حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد انا كفيناك المستهزئين هم من قريش حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل و زعم ابن أبى بزة أنهم العاص بن وائل السهمى والوليد بن المغيرة الوحيد والحارث بن عدى بن سهم ابن العيطلة والاسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى بن قصى وهو أبو زمعة والاسود بن عبد يغوث وهو ابن خال رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى عمرو بن دينار عن ابن عباس نحو حديث محمد بن عبد الاعلى عن محمد بن ثور وغير انه قال كانوا ثمانية ثم عدهم وقال كلهم مات قبل بدر وقوله الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون وعيد من الله تعالى ذكره وتهدد للمستهزئين الذين أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم انه قد كفاه أمرهم بقوله تعالى ذكره انا كفيناك يا محمد الساخرين منك الجاعلين مع الله شريكا فى عبادته فسوف يعلمون ما يلقون من عذاب الله عند مصيرهم اليه فى القيامة وما يحل بهم من البلاء

❁ القول فى تأويل قوله تعالى (ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولقد نعلم يا محمد أنك يضيق صدرك بما يقول هؤلاء المشركون من قومك من تكذيبهم اياك واستهزائهم بك وبما جئتهم به وان ذلك يحرجك فسبح بحمد ربك يقول فافزع فيما نابك من أمر تكرهه منهم الى الشكر لله

والثناء

و يجوز أن يكون العائد الى الأثقال محذوفا أى لم تكونوا بالغيها الا بالشق أو المراد بالاثقال الاجساد عن ابن عباس انه فسر البلد بمكة الى اليمن والى الشام والى مصر قال الواحدى هذا قوله والمراد كل بلد لو تكلفتم بلوغه على غير ابل شق عليكم وخص ابن عباس هذه البلاد لانها أكثر متاجر أهل مكة ان ربكم لرؤف رحيم (٤٦) والالم بخلق هذه الحوامل لاجل تيسير هذه المصالح احتج منكرو الكرامات بالآية على امتناع طى الارض كما ينقل عن بعض الاولياء والجواب ان الامتناع العادى لا ينافى الامكان الذاتى والخيل والبغال والحمير معطوفات على الانعام أى وخلق هؤلاء للركوب والزينة فانتصب على انه مفعول له معطوف على محل لتركبوها وانما لم يقل ولتتزينوا بها ليكون المعطوف والمعطوف عليه على سنن واحد لان الركوب فعل المخاطبين وأما الزينة ففعل الزائن وهو الخالق والتحقيق فيه ان الركوب أحد الامور المعتبرة فى المقصود بخلاف التزين بالشئ فانه قلما يلتفت اليه أرباب الهمم العالية لانه يورث العجب والتيه غالبا وكانه قال خلقتها لتركبوها فتدفعوا عن أنفسكم بواسطتها ضرر الاعياء والمشقة وأما التزين بها فهو حاصل فى نفس الامر ولكنه غير مقصود بالذات احتجت المعتزلة القائلون بان أفعال الله معللة بالمصالح بأن قوله لتركبوها يقتضى ان هذه الحيوانات مخلوقة لهذه المصلحة والجواب ان استتباع الغاية والفائدة مسلم ولكن التعليل ممنوع واحتج الحنفية بالآية على تحريم لحوم الخيل من وجوه أحدها افراد هذه الانواع الثلاثة بالذكر فيجب اشتراك الكل فى الحكم لكن البغال والحمير محرمان فكذا الخيل وثانيها ان منفعة الاكل أعظم منه من الركوب والتزين فلو كان أكل لحم الخيل جائزا لكان هذا المعنى أولى بالذكر وثالثها ان قوله فيما قبل ومنها تاكلون يقتضى الحصر فيجب أن لا يجوز أكل ماعدا الانعام الا بدليل منفصل والاصل عدمه ورابعها ان قوله لتركبوها يقتضى ان تمام المقصود من خلق هذه الاشياء الثلاثة هو الركوب والزينة فلو كان حل أكلها مقصودا لزم أن يكون مافرض تمام المقصود بعض المقصود هذا محال والجواب ان تحريم

والثناء عليه والصلاة يكفك الله من ذلك ما أهمك وهذا نحو الخبر الذي روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا حزبه أمر فزع الى الصلاة

القول في تأويل قوله تعالى (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم واعبد ربك حتى يأتيك الموت الذي هو موقن به وقيل يقين وهو موقن به كما قيل خمر عتيق وهي معتقة وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال ثني طارق بن عبد الرحمن عن سالم بن عبد الله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين قال الموت **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** عباس بن محمد قال ثنا حجاج قال ابن جريج أخبرني ابن كثير انه سمع مجاهدا يقول حتى يأتيك اليقين قال الموت **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين قال يعني الموت **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة حتى يأتيك اليقين قال اليقين الموت **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن مبارك بن فضالة عن الحسن في قوله حتى يأتيك اليقين قال الموت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن طارق عن سالم مثله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين قال الموت اذا جاءه الموت جاءه تصديق ما قال الله له وحدثه من أمر الآخرة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب أن خارجة بن زيد بن ثابت أخبره عن أم العلاء امرأة من الانصار قد بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرته أنهم اقتسموا المهاجرين قرعة قالت وطار لنا عثمان بن مظعون فأنزلناه في أبياتنا فوجع وجعه الذي مات فيه فلما توفي وغسل وكفن في أثوابه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا عثمان بن مظعون رحمة الله عليك أبا السائب فشهادتي عليك لقد أكرمك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرمه قالت يا رسول الله فمن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هو فقد جاءه اليقين والله اني لارجو له الخير **حدثنا** أبو كريب قال ثنا مالك بن اسمعيل قال ثنا اسمعيل قال ثنا ابراهيم بن سعد قال ثنا ابن شهاب عن خارجة ابن زيد عن أم العلاء امرأة من نسائهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثني** موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا جعفر بن عون قال أخبرنا ابراهيم بن اسمعيل عن محمد بن شهاب أن خارجة بن زيد حدثه عن أم العلاء امرأة منهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه الا أنه قال في حديثه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما هو فقد عاين اليقين

(تفسير سورة النحل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (أتى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون) يقول تعالى ذكره أتى أمر الله فقرب منكم أيها الناس ودنا فلا تستعجلوا وقوعه ثم اختلف أهل

الخيل محل النزاع وتحريم الحمير بنص الكتاب ممنوع لما روي عن جماعة من الصحابة انه صلى الله عليه وسلم نهى عام خيبر عن لحوم الحمر الاهلية فلو كان للآية دلالة على تحريم لحم الخيل لفهموه منها قبل ذلك العام لان الآية مكية عند الاكثرين ولو فهموا منها التحريم قبل ذلك لم يبق لتخصيص التحريم بهذه السنة فائدة واذا لم يكن الحمير والخيل محرمين (٤٧) لم يكن لتحريم البغال المتولدة منهما وجه وأيضا كون معظم المنة في الاكل بالنسبة الى هذه الانواع ممنوع بل الركوب والزينة هما أعظم المنافع فيها ولهذا جعلا تمام المقصود منها فكأنما أعطى الاكثر والمعظم حكم الكل واقتضاء الحصر في قوله ومنها تأكلون ممنوع بل لعل الظرف قدم لرعاية الفاصلة ثم ان أنواع الغرائب والعجائب المخلوقة في هذا العالم لاحد لها ولا حصر فلهذا أشار الى ما بقي منها على سبيل الاجمال فقال ويخلق ما لا تعلمون أي كنهه وتفاصيله بل نوعه وجنسه فان مركبات العالم السفلي وغرائب العالم العلوي لا يعلمها الا موجدها روى عطاء ومقاتل والضحاك عن ابن عباس انه قال ان عن يمين العرش نهرا من نور مثل السموات السبع والارضين السبع والبحار السبعة يدخل فيه جبرئيل صلى الله عليه وسلم كل سحر فيغتسل فيزداد نورا الى نوره وجمالا الى جماله ثم ينتفض فيخلق الله تعالى من كل نقطة تقع من رأسه كذا وكذا ألف ملك يدخل منهم كل يوم سبعون ألف ملك البيت المعمور وفي الكعبة أيضا سبعون ألفا ثم لا يعودون اليه الى يوم القيامة وقيل المراد ما خلق في الجنة والنار مما لم يبلغه فهم أحد ولا وهمه ولما ذكر بعض دلائل التوحيد بين انه انما ذكرها ازاحة للعذر وازالة للشبهة ليهلك من هلك عن بينة ويحيا من حي عن بينة فقال وعلى الله قصد السبيل ذكر صاحب الكشاف ان السبيل للجنس والقصد مصدر بمعنى الفاعل يقال سبيل قصد وقاصد أي مستقيم كأنه يقصد الوجه الذي يؤمه السالك لا يعدل عنه والجور الميل عن الاستقامة احتجت المعتزلة بالآية على مسألتين من أصولهم احداهما انه يجب على الله تعالى الارشاد والهداية لان كلمة على للوجوب والمضاف محذوف أي وعلى الله بيان قصد السبيل فالمعنى ان هداية الطريق الموصل الى الحق واجبة

التأويل فى الامر الذى أعلم الله عباده مجيئه وقربه منهم ماهو وأى شئ هو فقال بعضهم هو فرائضه وأحكامه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن جويبر عن الضحاك فى قوله أتى أمر الله فلا تستعجلوه قال الاحكام والحدود والفرائض * وقال آخرون بل ذلك وعيد من الله لاهل الشرك به أخبرهم ان الساعة قد قربت وان عذابهم قد حضر أجله فدنا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال لما نزلت هذه الآية يعنى أتى أمر الله فلا تستعجلوه قال رجال من المنافقين بعضهم لبعض ان هذا يزعم ان أمر الله أتى فامسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى تنظروا ماهو كائن فلما رأوا أنه لا ينزل شئ قالوا مانراه نزل شئ فنزلت اقترب للناس حسابهم وهم فى غفلة معرضون فقالوا ان هذا يزعم مثلها أيضا فلما رأوا انه لا ينزل شئ قالوا مانراه نزل شئ فنزلت ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة ليقولن ما يحبسه ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن حدثنا أبو هشام الرفاعى قال ثنا يحيى بن يمان قال ثنا سفيان عن اسمعيل عن أبى بكر بن حفص قال لما نزلت أتى أمر الله رفعوا رؤسهم فنزلت فلا تستعجلوه حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو بكر بن شعيب قال سمعت أبا صادق يقرأ ياعبادى أتى أمر الله فلا تستعجلوه * وأولى القولين فى ذلك عندى بالصواب قول من قال هو تهديد من الله أهل الكفر به وبرسوله واعلام منه لهم قرب العذاب منهم والهلاك وذلك انه عقب ذلك بقوله سبحانه وتعالى عما يشركون فدل بذلك على تقريعه المشركين به ووعيده لهم وبعد فانه لم يبلغنا ان أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم استعجل فرائض قبل ان تفرض عليهم فيقال لهم من أجل ذلك قد جاءتكم فرائض الله فلا تستعجلوها وأما مستعجلو العذاب من المشركين فقد كانوا كثيرا وقوله سبحانه وتعالى عما يشركون يقول تعالى ذكره تنزيها لله وعلوا له عن الشرك الذى كانت قريش ومن كان من العرب على مثل ماهم عليه يدين به واختلفت القراء فى قراءة قوله وتعالى عما يشركون فقرأ ذلك أهل المدينة وبعض البصريين والكوفيين عما يشركون بالياء على الخبر عن أهل الكفر بالله وتوجيه للخطاب بالاستعجال الى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك قرؤا الثانية بالياء وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة بالتاء على توجيه الخطاب بقوله فلا تستعجلوه الى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقوله وتعالى عما تشركون الى المشركين والقراءة بالتاء فى الحرفين جميعا على وجه الخطاب للمشركين أولى بالصواب لما بينت من التأويل ان ذلك انما هو وعيد من الله المشركين ابتدأ أول الآية بتهديدهم وختم آخرها بنكير فعلهم واستعظام كفرهم على وجه الخطاب لهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون) اختلفت القراء فى قراءة قوله ينزل الملائكة فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والكوفة ينزل الملائكة بالياء وتشديد الزاى ونصب الملائكة بمعنى ينزل الله الملائكة بالروح وقرأ ذلك بعض البصريين وبعض المكيين ينزل الملائكة بالياء وتخفيف الزاى ونصب الملائكة وحكى عن بعض الكوفيين انه كان يقرأه تنزل الملائكة بالتاء وتشديد الزاى والملائكة بالرفع على اختلاف منه فى ذلك وقد روى عنه موافقة سائر قراء بلده * وأولى القراآت بالصواب فى ذلك عندى قراءة من قرأ ينزل الملائكة بمعنى ينزل الله ملائكة وانما اخترت ذلك لان الله هو المنزل ملائكته بوحيه الى رسله فاضافة فعل ذلك اليه

عليه والثانية انه لايضل أحدا ولا يغوى الا القليل وعلى الله قصد السبيل وعليه جائرها أو عليه الجبر فلما غير أسلوب الكلام قائلا ومنها جائر دل على انه أراد ان يبين ما يجوز اضافته اليه من السبيلين ومالا يجوز والجواب عن الاول بعد تسليم افادة كلمة على الوجوب انه وجوب بحسب الفضل والكرم لا بمعنى استحقاق الذم على الترك وعن الثانى ان دلالة قوله ومنها جائر على ماذكرتم ليست دلالة المطابقة ولا التضمن ولا الالتزام لان قول القائل من السبيل سبل منحرفة لا يفيد الا الاخبار بوجود الانحراف فى بعض السبل فاما أن فاعل تلك السبيل من هو فلا دلالة للكلام عليه أصلا على ان قوله ولو شاء لهداكم أجمعين يناقض ما ادعيتم وتفسير المشيئة بمشيئة الالجاء والقسر أو بالهداية الى الجنة خلاف الظاهر كما مر مرارا ولما استدل على وجود الصانع الحكيم بعجائب أحوال الحيوانات أراد أن يذكر الاستدلال على المطلوب بغرائب أحوال النبات فقال هو الذى أنزل من السماء ماء وقوله لكم متعلق بانزل أو بشراب خبر اله والشراب مايشرب كالطعام لما يطعم والمراد أن الماء النازل من السماء قسمان بعضه يبقى لاجل الشرب كما هو ويحتمل أن يكون الماء المحتبس فى الآبار والعيون منه كقوله فاسكناه فى الارض وبعضه يحصل منه شجر برعاه المواشى قال الزجاج كل ماينبت من الارض فهو شجر لان التركيب يدل على الاختلاط ومنه تشاجر القوم اذا اختلط أصوات بعضهم بالبعض ومعنى الاختلاط حاصل فى العشب والكلا وفيما له ساق وقال ابن قتيبة المراد بالشجر فى الآية الكلا وفى حديث عكرمة لاتأكلوا ثمن الشجر فانه سحت أراد الكلا وقيل الشجر كل ماله ساق كقوله والنجم والشجر يسجدان والعطف يقتضى التغاير فلما كان النجم مالا ساق له وجب أن يكون الشجر ماله ساق وأجيب بان عطف الجنس على النوع جائز وبان اولى قوله فيه تسيمون من سامت الماشية اذا رعت وأسامها صاحبها وهو من السومة العلامة لانها تؤثر بالرعى علامات فى الارض يقتضى أن يكون الشجر هو العشب ليمكن الرعى وردبان الابل قد تقدر على رعى الاشجار الكبار وحين ذكر مرعى الحيوان اتبعه ذكر غذاء الانسان فقال

أولى وأحق واخترت ينزل بالتشديد على التخفيف لانه تعالى ذكره كان ينزل من الوحي على من نزله شيأ بعد شيء والتشديد به اذ كان ذلك معناه أولى من التخفيف فتأويل الكلام ينزل الله ملائكته بما يحيا به الحق ويضمحل به الباطل من أمره على من يشاء من عباده يعني على من يشاء من رسله أن أنذروا فان الاولى في موضع خفض ردا على الروح والثانية في موضع نصب بانذروا ومعنى الكلام ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده بان أنذروا عبادي سطوتي على كفرهم بي واشراكهم في اتخاذهم مع الآلهة والاوثان فانه لا اله الا أنا يقول لا تنبغي الالوهة الا لي ولا يصلح أن يعبد شيء سواي فاتقون يقول فاحذروني بأداء فرائضي وافراد العبادة واخلاص الربوبية لي فان ذلك نجاتكم من الهلكة * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ينزل الملائكة بالروح يقول بالوحي **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده يقول ينزل الملائكة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله بالروح من أمره انه لا ينزل ملك الا ومعه روح **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قال مجاهد قوله ينزل الملائكة بالروح من أمره قال لا ينزل ملك الا معه روح ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده قال بالنبوة قال ابن جريج وسمعت ان الروح خلق من الملائكة نزل به الروح ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون قال كل كلم تكلم به ربنا فهو روح منه وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا الى قوله ألا الى الله تصير الامور **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده فيصطفى منهم رسلا **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده قال بالوحي والرحمة وأما قوله أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون فقد بينا معناه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون انما بعث الله المرسلين أن يوحدوا الله وحده ويطاع أمره ويجتنب سخطه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (خلق السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون) يقول تعالى ذكره معرفا خلقه حجته عليهم في توحيده وانه لا تصلح الالوهة الا له خلق ربكم أيها الناس السموات والارض بالعدل وهو الحق منفردا بخلقها لم يشركه في انشائها واحداثها شريك ولم يعنه عليه معين فاني يكون له شريك تعالى عما يشركون يقول جل ثناؤه علا ربكم أيها القوم عن شرككم ودعواكم الها دونه فارتفع عن ان يكون له مثل أو شريك أو ظهير لانه لا يكون الها الا من يخلق وينشئ بقدرته مثل السموات والارض ويبتدع الاجسام فيحدثها من غير شيء وليس ذلك في قدرة أحد سوى الله الواحد القهار الذي لا تنبغي العبادة الا له ولا

ينبت لكم به الزرع الذي هو الغذاء الاصلي والزيتون الذي هو فاكهة من وجه وغذاء من وجه لكثرة ما فيه من الدهن والنخيل والاعناب اللتين هما أشرف الفواكه ثم أشار الى سائر الثمرات بقوله ومن كل الثمرات كما أجمل الحيوانات التي لم يذكرها بقوله ويخلق ما لا تعلمون قال في الكشاف انما لم يقل وكل الثمرات بل زاد من التبعيضية لان كلها لا يكون الا في الجنة واعلم انه قدم الغذاء الحيواني على الغذاء النباتي لان النعمة فيه أعظم لانه أسرع تشبها ببدن الانسان وفي ذكر الغذاء النباتي قدم غذاء الحيوان الشجر على غذاء الانسان وهو الزرع وغيره بناء على مكارم الاخلاق وهو أن يكون اهتمام الانسان بحال من تحت يده أكمل من اهتمامه بحال نفسه وانما عكس الترتيب في قوله كلوا وارعوا أنعامكم بناء على ما هو الواجب في نفس الامر كقوله صلى الله عليه وسلم ابدأ بنفسك ثم بمن تعول قوله وسخر لكم الليل والنهار معنى تسخيرهما للناس تصييرهما نافعين لهم بحسب مصالحهم على سنن واحد يتعاقبان دائما كالعبد المطواع وكذا الكلام في تسخير الشمس والقمر والنجوم كما مر في الاعراف وفي سورة ابراهيم وهذا حسم لمادة شبهة من زعم ان حركات الافلاك هي المقتضية لتعاقب الليل والنهار ومسيرات الكواكب هي المستدعية للحوادث السفليات فانه ان سلم لهم ذلك فلا بد لتلك الحركات والمسيرات من الانتهاء الى صانع قديم منزه عن التغير والامكان مبرئ عن الحدوث والنقصان وهو الله سبحانه ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون قال جار الله جمع الآية وذكر العقل لان آثار العلوم أظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة للكبرياء والعظمة وقال غيره انما جمع الآيات لتطابق قوله مسخرات ومثله في هذه السورة في موضع آخر مسخرات في جو السماء ما يمسكهن الا الله ان في ذلك لآيات وأقول انما جمع لان كلا من تسخير الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم آية في نفسها لتباين الليل والنهار وتخالف مسيرات الكواكب كما هو مقرر في علم الهيئة بخلاف قوله ينبت لكم فان مطلق الانبات آية واحدة وكذا قوله وما ذرأ لكم في الارض أي خلق لكم فيهما من حيوان وشجر وثمر وغير

ذلك مختلفا ألوانه فان ذرء هذه الاشياء على حالة اختلاف الالوان والاشكال مع تساوى الكل فى الطبيعة الجسمية وفى تاثير الفلكيات فيها آية واحدة على وجود الصانع تعالى شأنه ولست أدعى الامكان هذه الاعتبارات والا ففى كل شئ له آية تدل على أنه واحد وانما خص المقام الاول بالتفكر لامكان ايراد الشبهة المذكورة (٥٠) وخص المقام الثانى بالعقل لذكره بعد اماطة الشبهة وازاحة العلة فمن لم يعترف بعده بالوحدانية فلا عقل له وخص المقام الثالث بالتذكر لمزيد الدلالة فمن شك بعد ذلك فلا حس له ومن جملة الآيات التى هى فى الحقيقة انعامات على الانسان تسخير البحر للركوب عليه والانتفاع به أكلا ولبسا والمراد باللحم الطرى السمك قال ابن الاعرابى لحم طرى غير مهموز ومصدره طراوة يقال شئ طرى أى غض من الطراوة وقال قطرب طرو اللحم وطرى طراوة والمراد فى الآية السمك ومافى معناه قال فى الكشاف وصفه بالطراوة لان الفساد يسرع اليه فيسارع الى أكله خيفة الفساد عليه وقال المتكلمون انه لما اخرج من البحر المالح الزعاق الحيوان الذى لحمه فى غاية العذوبة علم انه لم يحدث بحسب الطبع بل حدث بقدرة الله تعالى وحكمته بحيث أظهر الضد من الضد قال أكثر الفقهاء ومنهم أبو حنيفة والشافعى من حلف لا يأكل لحما فأكل سمكا لم يحنث لان اللحم لا يتناوله عرفا ومبنى الايمان على العرف والعادة ولهذا لو قال لغلامه اشتر لحما فجاء بالسمك كان حقيقا بالانكار عليه ورد عليهم الامام فخر الدين الرازى بانه اذا قال لغلامه اشتر لحما فجاء بلحم العصفور كان حقيقا بالانكار مع انكم تقولون انه يحنث بأكل لحم العصفور فثبت ان العرف مضطرب والرجوع الى نص القرآن متعين فليس فوق بيان الله بيان ولقائل أن يقول لعل الانكار فى هذه الصورة بعد تسليمه انما جاء من قبل ندرة شراء العصفور وشراء لحمه فانه انما يشترى كله ولم يجئ من اطلاق اللحم على لحمه ومن منافع البحر استخراج الحلية منه قالوا أراد بالحلية اللؤلؤ والمرجان والمراد بلبسهم لبس نسائهم لانهن من جملتهم ولان تزيينهن لاجلهم ولقائل أن يقول لامانع من تزيين الرجال باللآلئ ونحوها

تصلح الالوهة لشئ سواه ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين﴾ يقول تعالى ذكره ومن حججه عليكم أيضا أيها الناس انه خلق الانسان من نطفة فأحدث من ماء مهين خلقا عجيبا قلبه تارات خلقا بعد خلق فى ظلمات ثلاث ثم أخرجه الى ضياء الدنيا بعد ما تم خلقه ونفخ فيه الروح فغذاه ورزقه القوت ونماه حتى اذا استوى على سوقه كفر بنعمة ربه وجحد مدبره وعبد من لا يضر ولا ينفع وخاصم الهه فقال من يحيي العظام وهى رميم ونسى الذى خلقه فسواه خلقا سويا من ماء مهين ويعنى بالمبين انه يبين عن خصومته بمنطقه ويجادل بلسانه فذلك ابانته وعنى بالانسان جميع الناس أخرج بلفظ الواحد وهو فى معنى الجميع ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون﴾ يقول تعالى ذكره ومن حججه عليكم أيها الناس ما خلق لكم من الانعام فسخرها لكم وجعل لكم من أصوافها وأوبارها وأشعارها ملابس تدفؤن بها ومنافع من ألبانها وظهورها تركبونها ومنها تأكلون يقول ومن الانعام ما تأكلون لحمه كالابل والبقر والغنم وسائر ما يؤكل لحمه وحذفت ما من الكلام لدلالة من عليها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى وعلى بن داود قال المثنى أخبرنا وقال ابن داود ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله والانعام خلقها لكم فيها دفء يقول الثياب حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون يعنى بالدفء الثياب والمنافع ما ينتفعون به من الاطعمة والاشربة حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى لكم فيها دفء قال لباس ينسج ومنها مركب ولبن ولحم حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لكم فيها دفء لباس ينسج ومنافع مركب ولحم ولبن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قوله لكم فيها دفء قال نسل كل دابة حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل باسناده عن ابن عباس مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع يقول لكم فيها لباس ومنفعة وبلغة حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور قال قال ابن عباس والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون قال هو منافع ومآكل حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع قال دفء اللحف التى جعلها الله منها حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكير عن ابن جريج قال بلغنى عن مجاهد والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع قال نتاجها وركوبها وألبانها ولحومها ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس ان ربكم لرؤف رحيم﴾ يقول تعالى ذكره ولكم فى هذه الانعام والمواشى التى خلقها الله لكم جمال حين تريحون يعنى تردونها بالعشى من مسارحها الى مراحها ومنازلها التى تأوى اليها ولذلك سمى المكان المراح لانها تراح اليه عشيا

فتاوى

شرعا فلا حاجة الى هذا التكلف استدل الامام فخر الدين بالآية فى ابطال قول الشافعية انه لا زكاة فى الحلى قال لان اللام فيما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا زكاة فى الحلى تنصرف الى المعهود السابق ولا معهود الا ما فى الآية من الحلية فصار معنى الحديث لا زكاة فى اللآلى وهذا باطل بالاتفاق ولقائل أن يقول لم لا يجوز أن تكون اللام للجنس فتشمل المصوغ من الذهب والفضة أيضا فيكون الحديث مخصصا بالآية ان ثبت صحته ومن عجائب البحر ومنافعه قوله سبحانه وترى الفلك مواخر فيه قال أهل اللغة مخر السفينة شقها الماء بصدرها وعن الفراء انه صوت دوى الفلك بالرياح وقال ابن عباس مواخر أى جوارى وانما حسن هذا التفسير لانها لا تشق الماء الا اذا كانت جارية وقوله لتبتغوا من فضله أى تتجروا فيه فتطلبوا الربح من فضل الله واذا وجدتم فضله واحسانه فلعلكم تقدمون على شكره واعلم أن قوله مواخر فيه جاء على القياس لان موضع الظرف المتعلق بمواخر بعد مضى مفعولى ترى وأما فى سورة الملائكة فقدم الظرف ليكون موافقا لقوله ومن كل تأكلون ولتقدم الجار فى قوله ومن كل تأكلون حذف لفظة منه هنالك والواو فى ولتبتغوا فى هذه السورة للعطف على لام العلة فى لتأكلوا وقوله وترى الفلك مواخر فيه اعتراض فى السورتين يجرى مجرى المثل ولهذا وحد الخطاب فى قوله وترى وقبله وبعده جمع أى لو حضرت أيها المخاطب لرأيته بهذه الصفة ويمكن أن يقال انما قال فى الملائكة فيه مواخر بتقديم الظرف لئلا يفصل بين لام العلة وبين متعلقها وهو مواخر وليكتنف المتعلق المتعلقين وانما بينا الكلام على أن قوله فيه متعلق بمواخر لا بترى لقرب هذا وبعد ذاك والله أعلم قوله أن تميد بكم أى كراهة ان تميد الارض بكم والباء للتعدية أو للمصاحبة والميد الحركة والاضطراب يمنا وشمالا يروى انه تعالى خلق الارض فجعلت تمور فقالت الملائكة ما هى لم يقر أحد على ظهرها فاصبحت وقد أرسيت بالجبال لم تدر الملائكة مم خلقت قال جمهور المفسرين ان السفينة اذا ألقيت على وجه الماء فانها تميل من جانب الى جانب وتضطرب فاذا وضعت الاجرام الثقيلة فى تلك السفينة استقرت على وجه الماء فكهذا الارض

فتأوى اليه يقال منه أراح فلان ماشيته فهو يريحها اراحة وقوله وحين تسرحون يقول وفى وقت اخراجكموها غدوة من مراحها الى مسارحها يقال منه سرح فلان ماشيته يسرحها تسريحا وسروحا اذا أخرجها للرعى غدوة وسرحت الماشية اذا خرجت للمرعى تسرح سرحا فالسرح بالغداة والاراحة بالعشى ومنه قول الشاعر

كأن بقايا الاتن فوق متونه * مدب الذى فوق النقا وهو سارح

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون وذلك أعجب ما يكون اذا راحت عظاما ضروعها طوالا أسنمتها وحين تسرحون اذا سرحت لرعيتها **حدثنا** محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون قال اذا راحت كأعظم ما تكون أسنمة وأحسن ما تكون ضروعا وقوله وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس يقول وتحمل هذه الانعام أثقالكم الى بلد آخر لم تكونوا بالغيه الا بجهد من أنفسكم شديد ومشقة عظيمة كما **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن جابر عن عكرمة وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس قال لو تكلفونه لم تبلغوه الا بجهد شديد **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن سماك عن عكرمة الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس قال لو كلفتموه لم تبلغوه الا بشق الانفس **حدثنى** المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن سماك عن عكرمة الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس قال البلد مكة **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنى** المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثنى** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله الا بشق الانفس قال مشقة عليكم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس يقول بجهد الانفس **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بنحوه * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار بكسر الشين الا بشق الانفس سوى أبى جعفر القارى فان المثنى **حدثنى** قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبى حماد قال ثنى أبو سعيد الرازى عن أبى جعفر قارئ المدينة انه كان يقرأ لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس بفتح الشين وكان يقول انما الشق شق النفس وقال ابن أبى حماد وكان معاذ الهراء يقول هى لغة تقول العرب بشق وبشق وبرق وبرق والصواب من القراءة فى ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار وهى كسر الشين لاجماع الحجة من القراء عليه وشذوذ ما خالفه وقد ينشد هذا البيت بكسر الشين وفتحها وذلك قول الشاعر

وذى ابل تسعى وتحسبها له * أخى نصب من شقها ودؤوب

ومن شقها أيضا بالكسر والفتح وكذلك قول العجاج * أصبح مسحول يوازى شقا * وشقا بالفتح والكسر ويعنى بقوله يوازى شقا يقاسى مشقة وكان بعض أهل العربية يذهب بالفتح الى المصدر من شققت عليه أشق شقا وبالكسر الى الاسم وقد يجوز أن يكون الذين قرؤا بالكسر أرادوا الا بنقص

من القوة وذهاب شيء منها حتى لا يبلغه الا بعد نقصها فيكون معناه عند ذلك لم تكونوا بالغيه الا بشق قوى أنفسكم وذهاب شقها الآخر ويحكى عن العرب خذ هذا الشق لشقة الشاة بالكسر فاما فى شققت عليك شقا فلم يحك فيه الا النصب وقوله ان ربكم لرؤف رحيم يقول تعالى ذكره ان ربكم أيها الناس ذو رأفة ورحمة ومن رحمته بكم خلق لكم الانعام لمنافعكم ومصالحكم وخلق السموات والارض أدلة لكم على وحدانية ربكم ومعرفة الهكم لتشكروه على نعمه عليكم فيزيدكم من فضله

القول فى تاويل قوله تعالى (والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق مالا تعلمون) يقول تعالى ذكره وخلق الخيل والبغال والحمير لكم أيضا لتركبوها وزينة يقول وجعلها لكم زينة تتزينون بها مع المنافع التى فيها لكم للركوب وغير ذلك ونصب الخيل والبغال عطفا على الهاء والالف فى قوله خلقها ونصب الزينة بفعل مضمر على ما بينت ولو لم يكن مع ذلك واو وكان الكلام لتركبوها زينة كانت منصوبة بالفعل الذى قبلها الذى هى به متصلة ولكن دخول الواو آذنت بان معها ضمير فعل وبانقطاعها عن الفعل الذى قبلها وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لتركبوها وزينة قال جعلها لتركبوها وجعلها زينة لكم وكان بعض أهل العلم يرى ان فى هذه الآية دلالة على تحريم أكل لحوم الخيل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو ضمرة عن أبى اسحق عن رجل عن ابن عباس قوله والخيل والبغال والحمير لتركبوها قال هذه للركوب والانعام خلقها لكم فيها دفء قال هذه للاكل حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا هشام الدستوائى قال ثنا يحيى بن أبى كثير عن مولى نافع بن علقمة أن ابن عباس كان يكره لحوم الخيل والبغال والحمير وكان يقول قال الله والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تاكلون فهذه للاكل والخيل والبغال والحمير لتركبوها فهذه للركوب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن ابن أبى ليلى عن المنهال عن سعيد عن ابن عباس انه سئل عن لحوم الخيل فكرهها وتلا هذه الآية والخيل والبغال والحمير لتركبوها الآية حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا قيس بن الربيع عن ابن أبى ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه سئل عن لحوم الخيل فقال اقرأ التى قبلها والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تاكلون والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة فجعل هذه للاكل وهذه للركوب حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عبد الملك بن أبى عنبسة عن أبيه عن الحكم والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تاكلون فجعل منه الاكل ثم قرأ حتى بلغ والخيل والبغال والحمير لتركبوها قال لم يجعل لكم فيها أكلا قال وكان الحكم يقول الخيل والبغال والحمير حرام فى كتاب الله حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابن عنبسة عن الحكم قال لحوم الخيل حرام فى كتاب الله ثم قرأ والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع الى قوله لتركبوها وكان جماعة غيرهم من أهل العلم يخالفونهم فى هذا التأويل ويرون ان ذلك غير دال على تحريم شيء وأن الله جل ثناؤه انما عرف عباده بهذه الآية وسائر ما فى أوائل هذه السورة نعمه عليهم ونبههم به على حججه عليهم وأدلته على وحدانيته وخطأ فعل من يشرك به من أهل الشرك ذكر بعض من كان لا يرى باسا باكل لحم الفرس حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن شعبة عن مغيرة عن ابراهيم عن الاسود انه أكل لحم فرس حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن شعبة عن

تستقر على الماء بسبب ثقل الجبال واعترض عليه بان السفينة انما تضطرب على الماء لتخلخلها وخفتها بسبب الهواء الداخل فى تجاويف الخشب ومسامها اما الارض فجسم كثيف ثقيل من شأنه الرسوب فى الماء على ما هو مشاهد من حال أجزائها المنفصلة عنها فان كان طبيعة الكل كذلك فكيف يعقل طفوها حتى توجب الجبال ارساءها وثباتها وان لم تكن طبيعة الكل كذلك حتى تكون طافية مائدة وقد أرساها الله تعالى بالجبال فالرسو والرسوخ انما يتصور على جسم واقف وليس الا الماء فينقل الكلام الى وقوف الماء فى حيزه المعين فان كان بحسب الطبيعة فهذا اختلاف التقدير لانا نفينا القول بالطبائع الموجبة لهذه الاحوال وان لم يكن بالطبع بل كان واقعا بتخليق الفاعل المختار وتسكينه فى حيزه المخصوص فلم لا نقول مثله فى تسكين الارض هذا تلخيص ما قاله الامام فخر الدين الرازى ونسب المقام الى الصعوبة والاشكال واستخرج لحله وجها مبنيا على قوانين الحكمة وهو ان الارض جسم كرى والكرة اذا كانت صحيحة الاستدارة فانما تتحرك بادنى سبب فلما أحدث الله سبحانه على وجه الكرة هذه الخشونات الجارية مجرى الاوتاد منعتها عن السلاسة والحركة قلت فى هذا الحل خلل اما أولا فلكونه مبنيا على غير قواعد أهل التفسير وأما ثانيا فلما ثبت فى الحكمة ان نسبة أعظم جبل فى الارض وهو ما ارتفاعه فرسخان وثلث فرسخ الى جميع الارض كنسبة خمس سبع عرض شعيرة الى كرة قطرها ذراع ولا ريب ان ذلك القدر من الشعيرة لا يخرج الكرة المذكورة عن صحة الاستدارة بحيث يمنعها عن سلاسة الحركة فكذا ينبغى أن يكون حال الجبال بالنسبة الى كرة الارض والجواب الصحيح على قاعدة أهل الشرع أن يقال لا نسلم أن الارض بكليتها لها طبيعة موجبة لحالة من الاحوال وعلى تقدير التسليم فلا نسلم ان لها طبيعة الرسوب بل لعل طبيعتها الطفو فلهذا احتاجت الى الرواسى وأما قوله لم أوقف الله الماء فى حيزه ولم يوقف الارض من غير ارساء فلا يخفى سقوطه مع القول بالفاعل المختار فللوسائط والاسباب مدخل فى الامور العادية وان لم نقل بتأثيرها هذا وان حركة

الارض عند الزلازل لا تنافى حكم الله بعدم اضطرابها لان اثبات الحركة لجزء الشئ لا ينافى نفيها عن كليته وشبهوا الزلزلة وهى حركة قطعة من الارض لاحتقان البخارات فى داخلها وطلبها المنفذ باختلاج يحصل فى جزء معين من بدن الحيوان قوله سبحانه وأنهارا معطوف على رواسى أى وجعل فيها رواسى لان الالقاء ههنا بمعنى الجعل والخلق كقوله وألقيت عليك محبة منى وكذا قوله وسبلا أى أظهرها

عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود بنحوه حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم قال نحر أصحابنا فرسا فى النخع وأكلوا منه ولم يروا به باسا * والصواب من القول فى ذلك عندنا ما قاله أهل القول الثانى وذلك انه لو كان فى قوله تعالى ذكره لتركبوها دلالة على انها لا تصلح اذ كانت للركوب للاكل لكان فى قوله فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون دلالة على انها لا تصلح اذ كانت للاكل والدفء للركوب وفى اجماع الجميع على أن ركوب ما قال تعالى ذكره ومنها تأكلون جائز حلال غير حرام دليل واضح على ان أكل ما قال لتركبوها جائز حلال غير حرام الا بما نص على تحريمه أو وضع على تحريمه دلالة من كتاب أو وحى الى رسوله صلى الله عليه وسلم فاما بهذه الآية فلا يحرم أكل شئ وقد وضح الدلالة على تحريم لحوم الحمر الاهلية بوحيه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى البغال بما قد بيناه فى كتابنا كتاب الاطعمة بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع اذ لم يكن هذا الموضع من مواضع البيان عن تحريم ذلك وانما ذكرنا ما ذكرنا ليدل على أن لا وجه لقول من استدل بهذه الآية على تحريم لحم الفرس حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن عبد الكريم عن عطاء عن جابر قال كنا نأكل لحم الخيل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت فالبغال قال أما البغال فلا وقوله ويخلق ما لا تعلمون يقول تعالى ذكره ويخلق ربكم مع خلقه هذه الاشياء التى ذكرها لكم ما لا تعلمون مما أعد فى الجنة لاهلها وفى النار لاهلها مما لم تره عين ولا سمعته أذن ولا خطر على قلب بشر

۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين) يقول تعالى ذكره وعلى الله أيها الناس بيان طريق الحق لكم فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها والسبيل هى الطريق والقصد من الطريق المستقيم الذى لا اعوجاج فيه كما قال الراجز * فصد عن نهج الطريق القاصد * وقوله ومنها جائر يعنى تعالى ذكره ومن السبيل جائر عن الاستقامة معوج فالقاصد من السبل الاسلام والجائر منها اليهودية والنصرانية وغير ذلك من ملل الكفر كلها جائر عن سواء السبيل وقصدها سوى الحنيفية المسلمة وقيل ومنها جائر لان السبيل يؤنث ويذكر فانثت فى هذا الموضع وقد كان بعضهم يقول وانما قيل ومنها لان السبيل وان كان لفظها لفظ واحد فمعناها الجمع وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال أخبرنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وعلى الله قصد السبيل يقول البيان حدثنا محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وعلى الله قصد السبيل يقول على الله البيان أن يبين الهدى والضلالة حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وعلى الله قصد السبيل قال طريق الحق على الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلى الله قصد السبيل يقول على الله البيان بيان حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وعلى الله قصد السبيل قال السبيل الارض الطريق الهدى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن جويبر عن الضحاك وعلى الله قصد السبيل

وبينها لاجل أن تهتدوا بها فى أسفاركم ولما ذكر انه أظهر فى الارض سبلا معينة ذكر انه أظهر فى تلك السبل علامات مخصوصة وهى كل ما يستدل به السابلة من جبل وسهل وغير ذلك يحكى ان جماعة يشمون التراب فيعرفون به الطرقات قال الاخفش تم الكلام عند قوله وعلامات وقوله وبالنجم هم يهتدون كلام منفصل عن الاول والمراد بالنجم الجنس كما يقال كثر الدراهم فى أيدى الناس وعن السدى هو الثريا والفرقدان وبنات نعش والجدى قال بعض المفسرين أراد بقوله هم يهتدون أهل البحر لتقدم ذكر البحر ومنافعه وقيل أراد أعم من ذلك فاهل البر أيضا قد يحصل لهم الاهتداء بالنجوم فى الطرق والمسالك وفى معرفة القبلة وانما جىء بالضمير الغائب لعوده الى السائرين الدال عليهم ذكر السبيل وقال فى الكشاف كانه أراد قريشا فقد كان لهم اهتداء بالنجوم فى مسايرهم وكان لهم بذلك علم لم يكن مثله لغيرهم فكان الشكر أوجب عليهم والاعتبار ألزم لهم فخصصوا بتقديم النجم واقحام لفظ هم كانه قيل وبالنجم خصوصا هؤلاء يهتدون ثم لما عدد الآيات الدالة على الصانع ووحدانيته واتصافه بجميع صفات الكمال أراد أن يوبخ أهل الشرك والعناد فقال أفمن يخلق كمن لا يخلق أى كالاصنام التى لا تخلق شيأ الا انه أجراها مجرى أولى العلم فاطلق عليها لفظ من التى هى لاولى العقل بناء على زعمهم انها آلهة أو لاجل المشاكلة بينه وبين من يخلق أو أراد أن من يخلق ليس كمن لا يخلق من أولى العلم فكيف بما لا علم عنده أو أراد كل ما عبد من دون الله مغلبا فيه أولو العلم منهم واعلم ان أهل البيان يقولون ان المشبه به يجب أن يكون أقوى وأتم فى وجه الشبه من المشبه ليلحق الاضعف

قال انارتها حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وعلى الله قصد السبيل يقول على الله البيان يبين الهدى من الضلالة و يبين السبيل التى تفرقت عن سبله ومنها جائر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومنها جائر أى من السبل سبل الشيطان وفى قراءة عبد الله بن مسعود ومنكم جائر ولو شاء لهداكم أجمعين حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ومنها جائر قال فى حرف ابن مسعود ومنكم جائر حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله ومنها جائر يعنى السبل المتفرقة حدثنى على بن داود قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله ومنها جائر يقول الاهواء المختلفة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ومنها جائر يعنى السبل التى تفرقت عن سبيله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ومنها جائر السبل المتفرقة عن سبيله حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ومنها جائر قال من السبل جائر عن الحق قال وقال الله ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وقوله ولو شاء لهداكم أجمعين يقول ولو شاء الله للطف بجميعكم أيها الناس بتوفيقه فكنتم تهتدون وتلزمون قصد السبيل ولا تجورون عنه فتتفرقون فى سبل عن الحق جائرة كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولو شاء لهداكم أجمعين قال لو شاء لهداكم أجمعين لقصد السبيل الذى هو الحق وقرأ ولو شاء ربك لآمن من فى الارض كلهم جميعا الآية وقرأ ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها الآية ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (هو الذى أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسيمون) يقول تعالى ذكره والذى أنعم عليكم هذه النعم وخلق لكم الانعام والخيل وسائر البهائم لمنافعكم ومصالحكم هو الرب الذى أنزل من السماء ماء يعنى مطرا لكم من ذلك الماء شراب تشربونه ومنه شرب أشجاركم وحياة غروسكم ونباتها فيه تسيمون يقول فى الشجر الذى ينبت من الماء الذى أنزل من السماء تسيمون يعنى ترعون يقال منه سام فلان إبله يسيمها اسامة اذا أرعاها وسومها أيضا يسومها وسامت هى اذا رعت فهى تسوم وهى ابل سائمة ومن ذلك قيل للمواشى المطلقة فى الفلاة وغيرها للرعى سائمة وقد وجه بعضهم معنى السوم فى البيع الى أنه من هذا وانه ذهاب كل واحد من المتبايعين فيما ينبغى له من زيادة ثمن ونقصان كما تذهب سوائم المواشى حيث شاءت من مراعيها ومنه قول الاعشى

ومشى القوم بالعماد الى المو * رحى وأعيا المسيم ابن المساق ٧

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن النضر بن عربى عن عكرمة ومنه شجر فيه تسيمون قال ترعون حدثنا أحمد بن سهيل الواسطى قال ثنا قرة بن عيسى عن النضر بن عربى عن عكرمة فى قوله فيه تسيمون قال ترعون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس قال ترعون حدثنى على بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس مثله حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ومنه شجر فيه تسيمون يقول شجر يرعون فيه انعامهم وشاءهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى

حجاج

بالاقوى فى وجه الشبه كقولك وجه كالقمر ولا ريب ان الخالق أقوى من غير الخالق فكان حق النظم فى الظاهر أن يقال أفمن لا يخلق كمن يخلق والقرآن ورد على العكس ووجهه عند العلماء زيادة التوبيخ ليكون كأنهم جعلوا غير الخالق أقوى حالا وأعرف من الخالق قال فى الكشاف انهم جعلوا الله من جنس المخلوقات وشبهوه بها حين جعلوا غيره مثله فى التسمية والعبادة فانكر عليهم ذلك

ولوضوح كون هذا الامر منكرا عند من له أدنى عقل بل حس قال أفلا تذكرون وفيه مزيد توبيخ وتجهيل لانه لجلائه كالحاصل الذى يحصل عند العقل بادنى تذكر ومع ذلك هم عنه غافلون قال بعض الاشاعرة فى الآية دلالة على ان العبد غير خالق لافعال نفسه لان الآية سيقت لبيان امتيازه بصفة الخالقية أجابت المعتزلة بان المراد أفمن يخلق ما تقدم ذكره من السموات والارض والانسان والحيوان والنبات والبحار والجبال والنجوم أو نقول معنى الآية ان كل من كان خالقا يكون أفضل ممن لا يكون خالقا وهذا القدر لا يدل على ان كل من كان خالقا فانه يجب أن يكون الها نظيره قوله ألهم أرجل يمشون بها أراد به ان الانسان أفضل من الصنم والافضل لا يليق به عبادة الاخس فكذا ههنا وقال الكعبى فى تفسيره نحن لا نطلق لفظ الخالق على العبد ومن أطلق ذلك فقد أخطأ الا فى مواضع ذكرها الله تعالى كقوله واذ تخلق من الطين فعلى هذا لا يتوجه عليهم السؤال الا ان أصحاب أبى هاشم يطلقون لفظ الخالق على العبد حتى ان أبا عبد الله البصرى قال اطلاق لفظ الخالق على العبد حقيقة وعلى الله مجاز لان الخلق عبارة عن التقدير وهو الظن والحسبان ثم لما فرغ من تعديد الآيات التى هى بالنسبة الى المكلفين نعم قال وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقد مر تفسيره فى سورة ابراهيم قال العقلاء ان كل جزء من أجزاء البدن الانسانى لو ظهر فيه أدنى خلل لنغص العمر على الانسان وتمنى أن ينفق الدنيا لو كانت فى ملكه حتى يزول عنه ذلك الخلل ثم انه سبحانه يدبر أحوال بدن الانسان على الوجه الملائم له غالبا مع ان الانسان لا علم له بوجود ذلك الجزء ولا بمصالحه ومفاسده ولكن هذا المثال

حاضرا في ذهنك وقس عليه سائر نعم الله تعالى حتى تعرف تقصيرك وقصورك عن شكر أدنى نعمة فضلا عن جميعها ولهذا ختم الآية بقوله ان الله لغفور رحيم يغفر التقصير الصادر عنكم في أداء شكر النعمة ويرحمكم حيث لا يقطعها عنكم بالتفريط ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها كانوا مع اشتغالهم بعبادة غير الله يسرون ضروبا من الكفر والمكايد في حق الرسول صلى الله عليه وسلم فاوعدهم

حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس فيه تسيمون قال ترعون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية وأبو خالد عن جويبر عن الضحاك فيه ترعون **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد عن الضحاك في قوله تسيمون يقول ترعون انعامكم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن طلحة بن أبي طلحة القناد قال سمعت عبد الله بن عبد الرحمن بن أبزى قال فيه ترعون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله شجر فيه تسيمون يقول ترعون **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال ترعون **حدثنا** محمد بن سنان قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن قتادة في قول الله شجر فيه تسيمون قال ترعون **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومنه شجر فيه تسيمون قال ترعون قال الاسامة الرعية وقال الشاعر

مثل ابن برعة أو كآخر مثله * أولى لك يا ابن مسيمة الاجمال

قال يا ابن راعية الاجمال ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) يقول تعالى ذكره ينبت لكم ربكم بالماء الذي أنزل لكم من السماء زرعكم وزيتونكم ونخيلكم وأعنابكم ومن كل الثمرات يعني من كل الفواكه غير ذلك أرزاقا لكم وأقواتا وادامًا وفاكهة نعمة منه عليكم بذلك وتفضلا وحجة على من كفر به منكم ان في ذلك لآية يقول جل ثناؤه ان في اخراج الله بما ينزل من السماء من ماء ما وصف لكم لآية يقول لدلالة واضحة وعلامة بينة لقوم يتفكرون يقول لقوم يعتبرون مواعظ الله ويتفكرون في حججه فيتذكرون وينيبون ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) يقول تعالى ذكره ومن نعمه عليكم أيها الناس مع التي ذكرها قبل ان سخر لكم الليل والنهار يتعاقبان عليكم هذا لتصرفكم في معاشكم وهذا لسكنكم فيه والشمس والقمر لمعرفة أوقات أزمنتكم وشهوركم وسنينكم وصلاح معايشكم والنجوم مسخرات لكم بامر الله تجرى في فلكها لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون يقول تعالى ذكره ان في تسخير الله ذلك على ما سخره لدلالات واضحات لقوم يعقلون حجج الله ويفهمون عنه تنبيهه اياهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وما ذرأ لكم في الارض مختلفا ألوانه ان في ذلك لآية لقوم يذكرون) يعني جل ثناؤه بقوله وما ذرأ لكم وسخر لكم ما ذرأ لكم أي ما خلق لكم في الارض مختلفا ألوانه من الدواب والثمار كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما ذرأ لكم في الارض يقول وما خلق لكم مختلفا ألوانه من الدواب ومن الشجر والثمار نعم من الله متظاهرة فاشكروا والله **حدثنا** الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال من الدواب والاشجار والثمار ونصب قوله مختلفا لان قوله وما في موضع نصب بالمعنى الذي وصفت واذ كان ذلك كذلك وجب أن يكون مختلفا ألوانه حالا من ما والخبر دونه تام ولو لم تكن ما في موضع نصب وكان الكلام مبتدأ من قوله وما ذرأ لكم لم يكن في مختلف الا الرفع لانه كان يصير مرافع ما حينئذ ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وهو الذي سخر لكم البحر لتأكلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون) يقول تعالى ذكره والذي فعل هذه الافعال

بقوله والله يعلم ما تسرون وما تعلنون وفيه أيضا تعريض وتوبيخ بسبب ان الاله يجب أن يكون عالما بالسر والعلانية والاصنام التي عبدوها جمادات لا شعور لها أصلا فكيف يحسن عبادتها ثم زاد في التوبيخ فقال والذين يدعون أي الالهة الذين يدعونهم الكفار من دون الله لا يخلقون شيأ وقد ذكر هذا المعنى في قوله كمن لا يخلق وزاد ههنا قوله وهم يخلقون أي يخلق الله أو بالنحت والتصوير وهم لا يقدرون على نحو ذلك فهم أعجز من عبدتهم ففي هذه الآية زيادة بيان لانه نفى عنهم صفة الكمال وأثبت صفة النقصان وكذلك قوله أموات غير احياء يستلزم ذمهم مرتين لان من الاموات ما يعقب موته حياة كالنطفة والجسد الانساني الذي فارقه الروح وأما الحجارة فاموات لا تقبل الحياة أصلا وفيه ان الاله الحق يجب أن يكون حيا لا يعقبه موت وحال هذه الاصنام بالعكس وفيه ان هؤلاء الكفار في غاية الغباوة وقد يقرر المعنى الواحد مع الغبي الجاهل بعبارتين مختلفتين تنبيها على بلادته وما يشعرون الضمير فيه للآلهة اما الضمير في أيان يبعثون فاما للآلهة أيضا ويؤيده ما روى عن ابن عباس ان الله تعالى يبعث الاصنام لها أرواح ومعها شياطينها فيؤمر بالكل الى النار واما للداعين أي لا يشعر الالهة متى يبعث عبدتهم فيكون فيه تهكم بالمشركين من حيث ان آلهتهم لا يعلمون وقت بعثهم فكيف يكون لهم وقت جزاء منهم على عبادتهم وفيه انه لابد من البعث وانه من لوازم التكليف واما للاحياء أي لا يعلم هؤلاء الالهة متى تبعث الاحياء تهكما بحالها لان شعور الجماد محال فكيف يشعور ما لا يعلمه حي الا الحي القيوم سبحانه وجوز في الكشاف ان يراد بالذين يدعوهم الكفار الملائكة فان ناسا منهم كانوا يعبدونهم

ومعنى انهم أموات أى لابد لهم من الموت غير احياء أى غير باقية على حياتهم ولا علم لهم بوقت بعثهم ولما زيف طريقة عبدة الاصنام صرح بما هو الحق في نفس الامر فقال الهكم اله واحد ثم ذكر ما لاجله أصر الكفار على شركهم فقال فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة للوحدانية أو لكل كلام يخالف هواهم (٥٦) وهم مستكبرون عن قبول الحق وذلك ان المؤمن بالبعث والجزاء يؤثر فيه الترغيب والترهيب فينقاد للحق أسرع وأما الجاحد للمعاد فلا يقبل الا ما يوافق رأيه و يلائم طبعه فيبقى فى ظلمة الانكار لاجرم أى حقا ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون فيجازيهم على ما أسروا من الاستكبار وأعلنوا من العناد انه لا يحب المستكبرين عن التوحيد فيختص بالمشركين أو كل مستكبر فيدخل هؤلاء دخولا أوليا لان الكلام فيهم * التأويل الناس طبقات ثلاث الغافلون والخطاب معهم بالعتاب اذا كانوا مشتاقين الى الدنيا و زخارفها وهم أصحاب النفوس والعاقلون والخطاب معهم بوعد الثواب لرغبتهم فى الطاعات والاعمال الصالحات وهم أرباب العقول والعاشقون والخطاب معهم بوصل رب الارباب لاشتياقهم الى جمال ذى الجلال فحين قال فى الازل أتى أمر الله استعجل أرواح كل طبقة منهم للخروج من العدم الى الوجود لنيل المقصود وطلب المفقود فخاطبهم بقوله فلا تستعجلوه فانه سيصيب كل طبقة منكم ما كتب له فى القسمة الازلية والله سبحانه منزه عن أن يشاركه فى الحكم أحد فلا مبدل لكلماته بالروح من أمره أى بما يحيى القلوب من المواهب الربانية من أمره الوارد على الجوارح بالتكاليف الشرعية وعلى النفوس بآداب الطريقة وعلى القلوب بالاشارات وعلى الارواح بملازمة الحضرة للمكاشفات وعلى الاسرار بالمراقبات للمشاهدات وعلى الخفيات بتجلى الصفات لافناء الذوات على من يشاء من عباده من الانبياء والاولياء ان أنذروا اعلموا أوصاف وجودكم ببذلها فى ذاتيتى أنه لا اله الا أنا فاتقون عن انانيتكم بانانيتى خلق سموات الارواح وأرض الاشباح وجعلها مظاهر الافعاله فهو الفاعل لما ظهر على الارواح والاشباح تعالى عما يشركون

بكم وأنعم عليكم أيها الناس هذه النعم الذى سخر لكم البحر وهو كل نهر ملحا كان ماؤه أو عذبا لتأكلوا منه لحما طريا وهو السمك الذى يصطاد منه وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وهو اللؤلؤ والمرجان كما **حدثنى** المثنى قال أخبرنا اسحق قال أخبرنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة فى قوله وهو الذى سخر البحر لتأكلوا منه لحما طريا قال منهما جميعا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها قال هذا اللؤلؤ **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لتأكلوا منه لحما طريا يعنى حيتان البحر **حدثنى** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا حماد عن يحيى قال ثنا اسمعيل بن عبد الملك قال جاء رجل الى أبى جعفر فقال هل فى حلى النساء صدقة قال لا هى كما قال الله تعالى حلية تلبسونها وترى الفلك يعنى السفن مواخر فيه وهى جمع ماخرة * وقد اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله مواخر فقال بعضهم مواخر المواقر ذكر من قال ذلك **حدثنا** عمرو بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث قال ثنا يونس عن الحسن فى قوله وترى الفلك مواخر فيه قال المواقر * وقال آخرون فى ذلك ما **حدثنا** به عبد الرحمن بن الاسود قال ثنا محمد بن ربيعة عن أبى بكر الاصم عن عكرمة فى قوله وترى الفلك مواخر فيه قال ما أخذ عن يمين السفينة وعن يسارها من الماء فهو المواخر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبى مكين عن عكرمة فى قوله وترى الفلك مواخر فيه قال هى السفينة تقول بالماء هكذا يعنى تشقه * وقال آخرون فيه ما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن اسمعيل عن أبى صالح وترى الفلك مواخر فيه قال تجرى فيه متعرضة * وقال آخرون فيه بما **حدثنى** به محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وترى الفلك مواخر فيه قال تمخر السفينة الرياح ولا تمخر الريح من السفن الا الفلك العظيم **حدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنى** المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نحوه غير أن الحارث قال فى حديثه ولا تمخر الرياح من السفن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله مواخر قال تمخر الريح * وقال آخرون فيه ما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وترى الفلك مواخر فيه تجرى بريح واحدة مقبلة ومدبرة **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال تجرى مقبلة ومدبرة بريح واحدة **حدثنا** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا يحيى بن سعيد عن يزيد بن ابراهيم قال سمعت الحسن وترى الفلك مواخر فيه قال مقبلة ومدبرة بريح واحدة والمخر فى كلام العرب صوت هبوب الريح اذا اشتد هبوبها وهو فى هذا الموضع صوت جرى السفينة بالريح اذا عصفت وشقها الماء حينئذ بصدرها يقال منه مخرت السفينة تمخر مخرا ومخورا وهى ماخرة ويقال امتخرت الريح وتمخرتها اذا نظرت من أين هبوبها وتسمعت صوت هبوبها ومنه قول واصل مولى ابن عيينة كان يقال اذا أراد أحدكم البول فليتمخر الريح يريد بذلك لينظر من أين مجراها وهبوبها ليستدبرها فلا يرجع عليه البول ويرده عليه وقوله ولتبتغوا من فضله يقول تعالى ذكره ولتتصرفوا فى طلب معايشكم بالتجارة سخر لكم كما **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولتبتغوا من فضله قال تجارة البر والبحر وقوله ولعلكم تشكرون يقول وتشكروا ربكم على ما أنعم به عليكم من ذلك وسخر لكم

ما

ما يخرج من هذه الاشياء التى عددها فى هذه الآيات ﴿ القول فى تاويل قوله تعالى (وألقى فى الارض رواسى أن تميد بكم وأنهارا وسبلا لعلكم تهتدون) يقول تعالى ذكره ومن نعمه عليكم أيها الناس أيضا ان ألقى فى الارض رواسى أن تميد بكم وهى جمع راسية وهى الثوابت فى الارض من الجبال وقوله أن تميد بكم يعنى أن لا تميد بكم وذلك كقوله يبين الله لكم أن تضلوا والمعنى أن لا تضلوا وذلك انه جل ثناؤه أرسى الارض بالجبال لئلا يميد خلقه الذى على ظهرها وقد كانت مائدة قبل أن ترسى بها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن عن قيس بن عباد ان الله تبارك وتعالى لما خلق الارض جعلت تمود قالت الملائكة ما هذه بمقرة على ظهرها أحدا فاصبحت ضحى وفيها رواسيها حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن عطاء ابن السائب عن عبد الله بن حبيب عن على بن أبى طالب قال لما خلق الله الارض قمصت وقالت أى رب أتجعل على بنى آدم يعملون على الخطايا ويجعلون على الخبث قال فارسى الله عليها من الجبال ما ترون وما لا ترون فكان اقرارها كاللحم يترجرج والميد هو الاضطراب والتكفى يقال مادت السفينة تميد ميدا اذا تكفأت بأهلها ومالت ومنه الميد الذى يعترى راكب البحر وهو الدوار وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أن تميد بكم أن تكفأ بكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن الحسن فى قوله وألقى فى الارض رواسى أن تميد بكم قال الجبال أن تميد بكم قال قتادة سمعت الحسن يقول لما خلقت الارض كادت تميد فقالوا ما هذه بمقرة على ظهرها أحدا فاصبحوا وقد خلقت الجبال فلم تدر الملائكة مم خلقت الجبال وقوله وأنهارا يقول وجعل فيها أنهارا فعطف بالانهار على الرواسى وأعمل فيها ما أعمل فى الرواسى اذ كان مفهوما معنى الكلام والمراد منه وذلك نظير قول الراجز

تسمع فى أجوافهن صورا * وفى اليدين جسأة وبددا

والجسأة اليبس فعطف بالجسأة على الصوت والجسأة لا تسمع اذ كان مفهوما المراد منه وأن معناه وترى فى اليدين جسأة وقوله وسبلا وهى جمع سبيل كما الطرق جمع طريق ومعنى الكلام جعل لكم أيها الناس فى الارض سبلا وفجاجا تسلكونها وتسيرون فيها فى حوائجكم وطلب معايشكم رحمة بكم ونعمة منه بذلك عليكم ولو عماها عليكم لهلكتم ضلالا وحيرة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسبلا أى طرقا حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة سبلا قال طرقا وقوله لعلكم تهتدون يقول لكى تهتدوا بهذه السبل التى جعلها لكم فى الارض الى الاماكن التى تقصدون والمواضع التى تريدون فلا تضلوا وتتحيروا ﴿ القول فى تاويل قوله تعالى (وعلامات وبالنجم هم يهتدون أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون) اختلف أهل التأويل فى المعنى بالعلامات فقال بعضهم عنى بها معالم الطرق بالنهار ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وعلامات وبالنجم هم يهتدون يعنى بالعلامات معالم الطرق بالنهار وبالنجم هم يهتدون بالليل * وقال آخرون عنى بها النجوم ذكر

الارواح والاشباح فى احالة أفاعيله الى غيره خلق الانسان من نطفة لا علم لها ولا فعل فاذا هو خصيم مبين يدعى الشركة معه فى الوجود والافاعيل والانعام أى الصفات الحيوانية خلقها لكم فيها دفء لانها المودعة فى جبلتكم ومنافع ومنها ما كلون باستفادة بدل ما يتحلل ولكم فيها جمال فى أوقات الفترات وأزمنة الاستراحات وتحمل أثقال أرواحكم وهى اعباء الامانة الى بدر عالم الجبروت ان ربكم لرؤف رحيم اذا أفنيتم أنفسكم فى جبروته يبقيكم ببقاء عظموته والخيل والبغال والحمير أى صفاتها خلقت فيكم لانها مراكب الروح عند السير الى عالم الجبروت وزينة عند رجوعه بالجذبة الى مستقره الذى أهبط منه ويخلق فيكم حينئذ ما لا تعلمون وهو قبول فيض الله بلا واسطة وعلى الله قصد السبيل بجذبة ارجعى ومنها جائر يعنى نفوسكم تحيد عن الفناء وبذل الوجود وهو الذى أنزل من سماء الكرم ماء الفيض منه شراب المحبة لقلوبكم ومنه شجر القوى البشرية ودواعيها فيه ترعون مواشى نفوسكم ينبت لكم زرع الطاعات وزيتون الصدق ونخيل الاخلاق الحميدة وأعناب الواردات الربانية ومن كل ثمرات المعقولات والمشاهدات والمكاشفات وسخر لكم ليل البشرية ونهار الروحانية وشمس الروح وقمر القلب ونجوم الحواس والقوى وتسخيرها استعمالها على وفق الشريعة وقانون الطريقة وما ذرأ لكم فى أرض جبلتكم من الاستعدادات يتلون فى كل عالم بلونه من عوالم الملكية والشيطانية والحيوانية وسخر لكم بحر العلوم لتأكلوا منه الفوائد الغيبية السنية الطرية وتستخرجوا منه جواهر المعانى فيلبس بها أرواحكم النور والبهاء وترى فلك الشرائع والمذاهب جوارى فى بحر العلوم لتبتغوا الاسرار الخفية عن الملائكة

وألقى فى أرض البشرية جبال الوقار والسكينة لئلا تميد بكم صفات البشرية عن جادة الشريعة والطريقة وأنهارا من ماء الحكمة وسبلا الى الهداية والعناية وعلامات من الشواهد والكشوف وبنجم الجذبة الالهية هم يهتدون فيخرجون من ظلمات الوجود المجازى الى نور الوجود الحقيقى أفمن يخلق الله فيه هذه الكمالات كمن لا يخلقها فيه

من الملائكة وغيرهم وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وهى قسمان نعمة الاعطاف وهى مايتعلق بوجود النعمة ظاهرة وباطنة ونعمة
الالطاف وهى مايتعلق بوجود المنعم من الذوات والصفات والله يعلم ماتسرون من أداء شكر نعمة القلوب وما تعلنون من أداء الشكر
بالاجساد والذين يدعون من دون الله من الهوى والدنيا لا يخلقون شيأ من المنافع وهم يخلقون بتعب الطلب فى تحصيلها

ولهذا قال أموات غير أحياء وما
يشعرون أيان يبعثها دواعى
البشرية فالذين لا يؤمنون بالآخرة
بما فى عالم الغيب قلوبهم منكرة
لاهل الحق لانهم لا يتجاوزون عالم
الحس بعلم مايسرون من الانكار
وما يعلنون من الاستكبار الله
حسبى (واذا قيل لهم ماذا أنزل
ربكم قالوا أساطير الاولين ليحملوا
أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن
أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا
ساء مايزرون قد مكر الذين من قبلهم
فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر
عليهم السقف من فوقهم وأتاهم
العذاب من حيث لا يشعرون
ثم يوم القيامة يخزيهم ويقول أين
شركائى الذين كنتم تشاقون فيهم
قال الذين أوتوا العلم ان الخزى
اليوم والسوء على الكافرين الذين
تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم
فألقوا السلم ما كنا نعمل من سوء
بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون
فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها
فلبئس مثوى المتكبرين وقيل
للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا
خيرا للذين أحسنوا فى هذه الدنيا
حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم
دار المتقين جنات عدن يدخلونها
تجرى من تحتها الانهار لهم فيها
مايشاؤن كذلك يجزى الله المتقين
الذين تتوفاهم الملائكة طيبين
يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة
بما كنتم تعملون هل ينظرون الا
أن تأتيهم الملائكة أو يأتى أمر
ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون فأصابهم سيئات ماعملوا وحاق بهم من
ما كانوا به يستهزؤن وقال الذين أشركوا لو شاء الله ماعبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شئ كذلك فعل الذين من
قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه

من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن ابراهيم وعلامات وبالنجم هم يهتدون قال منها مايكون علامات ومنها مايهتدون به حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن مجاهد وعلامات وبالنجم هم يهتدون قال منها مايكون علامة ومنها مايهتدى به حدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا قبيصة عن سفيان عن منصور عن ابراهيم مثله قال المثنى قال اسحق خالف قبيصة وكيعا فى الاسناد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلامات وبالنجم هم يهتدون والعلامات النجوم وان الله تبارك وتعالى انما خلق هذه النجوم لثلاث خصلات جعلها زينة للسماء وجعلها يهتدى بها وجعلها رجوما للشياطين فمن تعاطى فيها غير ذلك فقد رأيه وأخطأ حظه وأضاع نصيبه وتكلف مالا علم له به حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وعلامات قال النجوم * وقال آخرون عنى بها الجبال ذكر من قال ذلك حدثنا محمد قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الكلبى وعلامات قال الجبال * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره عدد على عباده من نعمه انعامه عليهم بما جعل لهم من العلامات التى يهتدون بها فى مسالكهم وطرقهم التى يسيرونها ولم يخصص بذلك بعض العلامات دون بعض فكل علامة استدل بها الناس على طرقهم وفجاج سبلهم فداخل فى قوله وعلامات والطرق المسبولة الموطوءة علامة للناحية المقصودة والجبال علامات يهتدى بهن الى قصد السبيل وكذلك النجوم بالليل غير ان الذى هو أولى بتأويل الآية أن تكون العلامات من أدلة النهار اذ كان الله قد فصل منها أدلة الليل بقوله وبالنجم هم يهتدون واذ كان ذلك أشبه وأولى بتأويل الآية فالواجب أن يكون القول فى ذلك ماقاله ابن عباس فى الخبر الذى رويناه عن عطية عنه وهو ان العلامات معالم الطرق وأماراتها التى يهتدى بها الى المستقيم منها نهارا وان يكون النجم الذى يهتدى به ليلا هو الجدى والفرقدان لان بها اهتداء السفر دون غيرها من النجوم فتأويل الكلام اذا وجعل لكم أيها الناس علامات تستدلون بها نهارا على طرقكم فى أسفاركم ونجوما تهتدون بها ليلا فى سبلكم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم) يقول تعالى ذكره لعبدة الاوثان والاصنام أفمن يخلق هذه الخلائق العجيبة التى عددناها عليكم وينعم عليكم هذه النعم العظيمة كمن لا يخلق شيأ ولا ينعم عليكم نعمة صغيرة ولا كبيرة فيقول أتشركون هذا فى عبادة هذا يعرفهم بذلك عظم جهلهم وسوء نظرهم لانفسهم وقلة شكرهم لمن أنعم عليهم بالنعم التى عددها عليهم لا يحصيها أحد غيره قال لهم جل ثناؤه موبخهم أفلا تذكرون أيها الناس يقول أفلا تذكرون نعم الله عليكم وعظيم سلطانه وقدرته على ماشاء وعجز أوثانكم وضعفها ومهانتها وانها لا تجلب الى نفسها نفعا ولا تدفع عنها ضرا فتعرفوا بذلك خطأ ما أنتم عليه مقيمون من عبادتكموها واقراركم لها بالالوهة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون والله هو الخالق الرازق وهذه الاوثان التى تعبد من دون الله تخلق ولا تخلق شيأ ولا تملك لاهلها ضرا ولا نفعا قال الله أفلا تذكرون وقيل كمن لا يخلق هو الوثن والصنم ومن لذوى التمييز خاصة فجعل فى هذا الموضع لغيرهم للتمييز اذ وقع تفصيلا بين من يخلق ومن لا يخلق ومحكى عن العرب اشتبه على الراكب وجمله فما أدرى

الضلالة فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ان تحرص على هداهم فان الله لا يهدى من يضل وما لهم من ناصرين وأقسموا
بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ليبين لهم الذى يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا
انهم كانوا كاذبين انما قولنا لشئ اذا أردناه أن نقول له كن فيكون والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبوئنهم في الدنيا

من ذا من حيث جمعا وأحدهما انسان حسنت من فيهما جميعا ومنه قول الله عز وجل فمنهم من يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على رجلين ومنهم من يمشى على أربع وقوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها لا تطيقوا أداء شكرها ان الله لغفور رحيم يقول جل ثناؤه ان الله لغفور لما كان منكم من تقصير في شكر بعض ذلك اذا تبتم وأنبتم الى طاعته واتباع مرضاته رحيم بكم أن يعذبكم عليه بعد الانابة اليه والتوبة ۞ القول في تأويل قوله تعالى (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون والذين تدعون من دون الله لا يخلقون شيأ وهم يخلقون) يقول تعالى ذكره والله الذى هو الهكم أيها الناس يعلم ما تسرون في أنفسكم من ضمائركم فتخفونه عن غيركم فما تبدونه بألسنتكم وجوارحكم وما تعلنونه بألسنتكم وجوارحكم وأفعالكم وهو محص ذلك كله عليكم حتى يجازيكم به يوم القيامة المحسن منكم باحسانه والمسىء منكم باساءته ومسائلكم عما كان منكم من الشكر في الدنيا على نعمه التى أنعمها عليكم منها التى أحصيتم والتى لم تحصوا وقوله والذين تدعون من دون الله لا يخلقون شيأ وهم يخلقون يقول تعالى ذكره وأوثانكم الذين تدعون من دون الله أيها الناس آلهة لا تخلق شيأ وهى تخلق فكيف يكون الها ما كان مصنوعا مدبرا لا تملك لانفسها نفعا ولا ضرا ۞ القول في تأويل قوله تعالى (أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يبعثون) يقول تعالى ذكره لهؤلاء المشركين من قريش والذين تدعون من دون الله أيها الناس أموات غير أحياء وجعلها جل ثناؤه أمواتا غير أحياء اذ كانت لا أرواح فيها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يبعثون وهى هذه الاوثان التى تعبد من دون الله أموات لا أرواح فيها ولا تملك لاهلها ضرا ولا نفعا وفي رفع الاموات وجهان أحدهما أن يكون خبرا للذين والآخر على الاستئناف وقوله وما يشعرون يقول وما تدرى أصنامكم التى تدعون من دون الله متى تبعث وقيل انما عنى بذلك الكفار انهم لا يدرون متى يبعثون ۞ القول في تأويل قوله تعالى (الهكم اله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون) يقول تعالى ذكره معبودكم الذى يستحق عليكم العبادة وافراد الطاعة له دون سائر الاشياء معبود واحد لانه لا تصلح العبادة الا له فافردوا له الطاعة وأخلصوا له العبادة ولا تجعلوا معه شريكا سواه فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة يقول تعالى ذكره فالذين لا يصدقون بوعد الله ووعيده ولا يقرون بالمعاد اليه بعد الممات قلوبهم منكرة يقول تعالى ذكره مستنكرة لما نقص عليهم من قدرة الله وعظمته وجميل نعمه عليهم وان العبادة لا تصلح الا له والالوهة ليست لشئ غيره وهم مستكبرون يقول وهم مستكبرون عن افراد الله بالالوهة والاقرار له بالوحدانية اتباعا منهم لما مضى عليه من الشرك بالله أسلافهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة لهذا الحديث الذى مضى وهم مستكبرون عنه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (لا جرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يحب المستكبرين) يعنى تعالى ذكره بقوله لا جرم أن الله يعلم ما يسر هؤلاء المشركون من انكارهم ما ذكرنا من الانباء في هذه السورة واعتقادهم نكير قولنا الهكم اله واحد واستكبارهم على الله وما يعلنون من كفرهم بالله وفريتهم عليه انه لا يحب المستكبرين يقول ان الله لا يحب المستكبرين عليه أن يوحدوه ويخلعوا ما دونه من الآلهة والانداد كما حدثنا محمد بن عمرو بن على قال ثنا جعفر بن عون قال ثنا مسعر عن

حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون) القراآت شركائى مثل هداى زمعة عن ابن كثير والخزاعى عن البزى وقرأ الخزاز عن هبيرة شركائى الذين مرسلة الياء الباقون بفتح الياء وكذلك في الكهف والقصص تشاقون بكسر النون نافع الآخرون بفتحها تتوفاهم وما بعده بالامالة حمزة وخلف لا يهدى بفتح الياء وكسر الدال عاصم وحمزة وعلى وخلف الباقون بضم الياء وفتح الدال كن فيكون بالنصب ابن عامر وعلى الباقون بالرفع * الوقوف ربكم لان ما بعده جواب اذا الاولين ه لا لتعلق اللام يوم القيامة لا لان قوله ومن أوزار مفعول ليحملوا بغير علم ط ما يزرون ه لا يشعرون ه فيهم ط الكافرين ه لا بناء على أن ما بعده صفة أنفسهم ص لطول الكلام من سوء ط يعملون ه خالدين ه فيها ط المتكبرين ه نصف الجزء أنزل ربكم ط خيرا ط حسنة ط خير ط المتقين ه لا لان ما بعده بدل يشاؤن ط المتقين ه طيبين ه لا لان ما بعده حال آخر سلام عليكم لا لان قوله ادخلوا مفعول يقولون يعملون ه أمر ربك ط من قبلهم ط يظلمون ه يستهزؤن ه من شئ ط الثانى ط من قبلهم ج للاستفهام مع الفاء المبين ه الطاغوت ج
لانقطاع النظم مع اتصال المعنى الضلالة ط المكذبين ه ناصرين ه ايمانهم لا لان ما بعده جواب القسم يموت ط لا يعلمون ه لا لتعلق لام كى كاذبين ه فيكون ه حسنة ط أكبر م لان جواب لو محذوف أى لو كانوا يعلمون ه لا لما اختاروا الدنيا على الآخرة ولو وصل لصار قوله ولأجر الآخرة متعلقا بشرط ان لو كانوا يعلمون وهو محال يعلمون ه لا بناء على أن الذين خسروا بدل الذين هاجروا

رجل ان الحسن بن على كان يجلس الى المساكين ثم يقول انه لا يحب المستكبرين ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين) يقول تعالى ذكره واذا قيل لهؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة من المشركين ماذا أنزل ربكم أى شئ أنزل ربكم قالوا الذى أنزل ماسطره الاولون من قبلنا من الاباطيل وكان ذلك كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين يقول أحاديث الاولين و باطلهم قال ذلك قوم من مشركى العرب كانوا يقعدون بطريق من أتى نبى الله صلى الله عليه وسلم فاذا مربهم أحد من المؤمنين يريد نبى الله صلى الله عليه وسلم قال لهم أساطير الاولين يريد أحاديث الاولين و باطلهم حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أساطير الاولين يقول أحاديث الاولين ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون) يقول تعالى ذكره يقول هؤلاء المشركون ان سألهم ماذا أنزل ربكم الذى أنزل ربنا فيما يزعم محمد عليه أساطير الاولين لتكون لهم ذنوبهم التى هم عليها مقيمون من تكذيبهم بالله وكفرهم بما أنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم ومن ذنوب الذين يصدونهم عن الايمان بالله يضلون يفتنون منهم بغير علم وقوله ألا ساء ما يزرون يقول الاساء الاثم الذى يأثمون والثقل الذى يتحملون و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار من أضلوا أعمالهم ذنوب أنفسهم وذنوب من أطاعهم ولا يخفف ذلك عمن أطاعهم من العذاب شيأ حدثنا الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نحوه الا أنه قال ومن أوزار الذين يضلونهم حملهم ذنوب أنفسهم وسائر الحديث مثله حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وحدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم قال حملهم ذنوب أنفسهم وذنوب من أطاعهم ولا يخفف ذلك عمن أطاعهم من العذاب شيأ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة أى ذنوبهم وذنوب الذين يضلونهم بغير علم الاساء ما يزرون حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم يقول يحملون ذنوبهم وذلك مثل قوله وأثقالا مع أثقالهم يقول يحملون مع ذنوبهم ذنوب الذين يضلونهم بغير علم حدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم الاساء ما يزرون قال قال النبى صلى الله عليه وسلم أيما داع دعا الى ضلالة فاتبع فان عليه مثل أوزار من اتبعه من غير أن ينقص من أوزارهم شئ وأيما داع دعا الى هدى فاتبع فله مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شئ حدثنى المثنى قال أخبرنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن رجل قال قال زيد بن أسلم انه بلغه أنه يتمثل للكافر عمله فى صورة أقبح ما خلق الله وجها وأنتنه ريحا فيجلس الى جنبه كلما أفزعه شئ زاده

يتوكلون ٥ * التفسير لما بالغ فى تقرير دلائل التوحيد أراد ان يذكر شبهات منكرى النبوة مع أجوبتها فالشبهة الاولى انهم طعنوا فى القرآن وعدوه من قبيل الاساطير قال النحويون ماذا منصوب بانزل بمعنى أى شئ أنزله ربكم أوما مبتدأ وذا موصولة والجملة صلتها والمجموع خبر المبتدأ أو على التقديرين فقوله أساطير (٦٠) الاولين بالرفع ليس بجواب للكفار والا لكان المعنى الذى أنزله ربنا أساطير الاولين والكفار لا يقرون بالانزال فهو اذن كلام مستأنف أى ليس ماتدعون انزاله منزلا بل هو أساطير الاولين وقال فى الكشاف معناه المنزل أساطير الاولين وذكر فى دفع التناقض انه على السخرية كقوله ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون وجوز كونه منصوبا ولم يقرأ به واختلفوا فى السائل فقيل هو كلام بعضهم لبعض وقيل هو قول المسلمين لهم وقيل هو قول المقتسمين الذين اقتسموا مداخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سألهم وفود الحاج عما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا أحاديث الاولين وأباطيلهم ليس فيه شئ من العلوم والفصاحة والحقائق والدقائق ثم انه تعالى اقتصر فى جواب شبههم على محض الوعيد لانه قد ثبت بالتحدى كما مر ذكره مرارا أن القرآن معجز تحدوا بالقرآن جملة ثم بعشر سور ثم بسورة فعجزوا عن المعارضة فكان طعنهم فيه بعد ذلك مجرد المكابرة والعناد فلم يستحقوا فى الجواب الا التهديد والوعيد واللام فى قوله ليحملوا ليس لام الغرض لانهم لم يصفوا القرآن بكونه أساطير لغرض حمل الاوزار ولكن لما كانت عاقبتهم ذلك حسن التعليل به فكان لام العاقبة وقوله كاملة معناه انه تعالى لا يخفف من عقابهم شيأ وفيه دليل على انه تعالى قد يسقط بعض العقاب عن المؤمنين لان هذا المعنى لو كان حاصلا فى حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء الكفار بهذا التكميل فائدة وكلما قال الواحدى لفظة من فى قوله ومن أوزار الذين ليست للتبعيض فانه لا يخفف عن الاتباع بعض أوزارهم لقوله صلى الله عليه وسلم أيما داع دعا الى الضلال فاتبع كان عليه وزر من اتبعه لا ينقص من آثامهم شئ ولكنها للابتداء أى ليحملوا ما قد نشأ من أوزار الاتباع أو للبيان

وكلما تخوف شيأ زاده خوفا فيقول بئس الصاحب أنت ومن أنت فيقول وما تعرفنى فيقول لا فيقول أنا عملك كان قبيحا فلذلك ترانى قبيحا وكان منتنا فلذلك ترانى منتنا طاطئ لى أركبك فطالما ركبتنى فى الدنيا فيركبه وهو قوله ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قد مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) يقول تعالى ذكره قد مكر الذين من قبل هؤلاء المشركين الذين يصدون عن سبيل الله من أراد اتباع دين الله فراموا مغالبة الله ببناء بنوه يريدون بزعمهم الارتفاع الى السماء لحرب من فيها وكان الذى رام ذلك فيما ذكر لنا جبار من جبابرة النبط فقال بعضهم هو نمرود بن كنعان وقال بعضهم هو بختنصر وقد ذكرت بعض أخبارهما فى سورة ابراهيم وقيل ان الذى ذكر فى هذا الموضع هو الذى ذكره الله فى سورة ابراهيم ذكر من قال ذلك حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال أمر الذى حاج ابراهيم فى ربه بابراهيم فاخرج يعنى من مدينته قال فاخرج فلقى لوطا على باب المدينة وهو ابن أخيه فدعاه فآمن به وقال انى مهاجر الى ربى وحلف نمرود يطلب اله ابراهيم فاخذ أربعة أفراخ من فراخ النسور فرباهن باللحم والخمر حتى كبرن وغلظن واستعلجن فربطهن فى تابوت وقعد فى ذلك التابوت ثم رفع لهن رجلا من لحم فطرن حتى اذا ذهبن فى السماء أشرف ينظر الى الارض فرأى الجبال تدب كدبيب النمل ثم رفع لهن اللحم ثم نظر فرأى الارض محيطا بها بحر كأنها فلكة فى ماء ثم رفع طويلا فوقع فى ظلمة فلم ير ما فوقه وما تحته ففزع فالقى اللحم فاتبعته منقضات فلما نظرت الجبال اليهن وقد أقبلن منقضات وسمعت خفيقهن فزعت الجبال وكادت أن تزول من أمكنتها ولم يفعلن وذلك قول الله تعالى وقد مكروا مكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال وهى فى قراءة ابن مسعود وان كاد مكرهم فكان طيرورتهن به من بيت المقدس ووقوعهن به فى جبل الدخان فلما رأى أنه لا يطيق شيئا أخذ فى بنيان الصرح فبنى حتى اذا شيده الى السماء ارتقى فوقه ينظر بزعمه الى اله ابراهيم فاحدث ولم يكن يحدث وأخذ الله بنيانه من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون يقول من مأمنهم وأخذهم من أساس الصرح فتنقض بهم فسقط فتبلبلت ألسن الناس يومئذ من الفزع فتكلموا بثلاثة وسبعين لسانا فلذلك سميت بابل وانما كان لسان الناس قبل ذلك بالسريانية حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله قد مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد قال هو نمرود حين بنى الصرح حدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم ان أول جبار كان فى الارض نمرود فبعث الله عليه بعوضة فدخلت فى منخره فمكث أربعمائة سنة يضرب رأسه بالمطارق أرحم الناس به من جمع يديه فضرب بهما رأسه وكان جبارا أربعمائة سنة فعذبه الله أربعمائة سنة كملكه ثم أماته الله وهو الذى كان بنى صرحا الى السماء وهو الذى قال الله فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأما قوله فأتى الله بنيانهم من القواعد فان معناه هدم الله بنيانهم من أصله والقواعد جمع قاعدة وهى الاساس وكان بعضهم يقول هذا مثل للاستئصال وانما معناه ان الله استأصلهم وقال العرب تقول ذلك اذا استؤصل الشئ وقوله فخر عليهم السقف من فوقهم * اختلف أهل التأويل فى معنى ذلك فقال بعضهم معناه فخر عليهم السقف من

أى ليحملوا ما هو من جنس أوزار تبعهم ومعنى بغير علم ان هؤلاء الرؤساء انما يقدمون على هذا الاضلال جهلا منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد على ذلك الاضلال وقال فى الكشاف بغير علم حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم انهم ضلال وانما وصف بالضلال واحتمال الوزر من أضلوه وان لم يعلم لانه كان عليه أن يبحث وينظر بعقله حتى يميز بين المحق والمبطل ثم أوعدهم بما هو النهاية فى التهديد فقال ألا ساء ما يزرون وزرهم ثم حكى حال اضرابهم من المتقدمين فقال قد مكر الذين من قبلهم ذهب أكثر المفسرين الى أن المراد به نمرود بن كنعان بنى صرحا عظيما ببابل طوله خمسة آلاف ذراع وقيل فرسخان ورام الصعود الى السماء ليقاتل أهلها فاهب الله عليه الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا وألقت رأس الصرح فى البحر فاحدث نمرود وتبلبلت يومئذ ألسن الناس من الفزع فتكلموا بثلاثة وتسعين لسانا ولذلك سميت ببابل وكان لسان الناس قبل ذلك بالسريانية وابتلاه الله ببعوضة دخلت دماغه والحكاية مشهورة والاصح ان الآية عامة فى جميع المبطلين الذين يحاولون الحاق الضرر بالمحقين وعلى القول الاول معنى قوله فأتى الله أى أمره وحكمه بنيانهم من القواعد وهى أساطين البناء التى يعمده أو الاساس انه أسقط السقف عليهم بعد هدم القواعد وفائدة زيادة قوله من فوقهم التنصيص على أن الابنية تهدمت وهم ماتوا تحتها وعلى الثانى يكون الكلام محض التمثيل والمراد انهم سوّوا منصوبات وحيلا ليمكروا بها رسل الله فجعل الله هلاكهم فى تلك الحيل كحال قوم بنوا بنيانا وعمدوه بالاساطين فأتى البنيان من الاساطين بان ضعضعت فسقط عليهم السقف فهلكوا ونحوه من حفر بئرا لاخيه فقد وقع فيه وبعبارة أخرى من حفر لاخيه جبا وقع فيه منكبا ثم بين ان عذابهم غير مقصور على عذاب الدنيا بل الله تعالى يخزيهم يوم القيامة بادخالهم النار انك من تدخل النار فقد أخزيته ويقول مع ذلك لاجل الاهانة والتوبيخ أين شركائى الاضافة لادنى الملابسة أو هى حكاية لاضافتهم استهزاء وتوبيخا الذين كنتم تشاقون تخاصمون المؤمنين فى شأنهم ومن قرأ بكسر النون فعلى حذف ياء المتكلم لان مشاقة المؤمنين

فوقهم أعالى بيوتهم من فوقهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قد مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد أى والله لأتاها أمر الله من أصلها فخر عليهم السقف من فوقهم والسقف أعالى البيوت فائتفكت بهم بيوتهم فأهلكهم الله ودمرهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فخر عليهم السقف من فوقهم قال أتى الله بنيانهم من أصوله فخر عليهم السقف حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فأتى الله بنيانهم من القواعد قال مكر نمرود بن كنعان الذى حاج ابراهيم فى ربه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وقال آخرون عنى بقوله فخر عليهم السقف من فوقهم ان العذاب أتاهم من السماء ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فخر عليهم السقف من فوقهم يقول عذاب من السماء لما رأوه استسلموا وذلوا * وأولى القولين بتأويل الآية قول من قال معنى ذلك تساقطت عليهم سقوف بيوتهم اذ أتى أصولها وقواعدها أمر الله فائتفكت بهم منازلهم لان ذلك هو الكلام المعروف من قواعد البنيان وخر السقف وتوجيه معانى كلام الله الى الاشهر الاعرف منهما أولى من توجيهها الى غير ذلك ما وجد اليه سبيل وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون يقول تعالى ذكره وأتى هؤلاء الذين مكروا من قبل قريش عذاب الله من حيث لا يدرون انه أتاهم منه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ثم يوم القيامة يخزيهم ويقول أين شركائى الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم ان الخزى اليوم والسوء على الكافرين) يقول تعالى ذكره فعل الله بهؤلاء الذين مكروا الذين وصف الله جل ثناؤه أمرهم بما فعل بهم فى الدنيا من تعجيل العذاب لهم والانتقام بكفرهم وجحودهم وحدانيته ثم هو مع ذلك يوم القيامة مخزيهم فمذلهم بعذاب أليم وقائل لهم عند ورودهم عليه أين شركائى الذين كنتم تشاقون فيهم أصله من شاققت فلانا فهو يشاقنى وذلك اذا فعل كل واحد منهما بصاحبه ما يشق عليه يقول تعالى ذكره يوم القيامة تعريفا للمشركين بعبادتهم الاصنام أين شركائى يقول أين الذين كنتم تزعمون فى الدنيا انهم شركائى اليوم ما لهم لا يحضرونكم فيدفعوا عنكم ما أنا محل بكم من العذاب فقد كنتم تعبدونهم فى الدنيا وتتولونهم والولى ينصر وليه وكانت مشاقتهم الله فى أوثانهم مخالفتهم اياه فى عبادتهم كما حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أين شركائى الذين كنتم تشاقون فيهم يقول تخالفونى وقوله قال الذين أوتوا العلم ان الخزى اليوم والسوء على الكافرين يعنى الذلة والهوان والسوء يعنى عذاب الله على الكافرين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم فألقوا السلم ما كنا نعمل من سوء بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون) يقول تعالى ذكره قال الذين أوتوا العلم ان الخزى اليوم والسوء على من كفر بالله فجحد وحدانيته الذين تتوفاهم الملائكة يقول الذين تقبض أرواحهم الملائكة ظالمى أنفسهم يعنى وهم على كفرهم وشركهم بالله وقيل انه عنى بذلك من قتل من قريش ببدر وقد أخرج اليها كرها حدثنى المثنى

قال

مشاقة الله ثم ذكر على سبيل الاستئناف قال الذين أوتوا العلم عن ابن عباس هم الملائكة وقال الآخرون هم الانبياء والعلماء من أممهم الذين كانوا يعظونهم ولا يلتفتون اليهم فيقولون ذلك يوم القيامة شماتة بهم قالت المرجئة قولهم ان الخزى اليوم والسوء على الكافرين يدل على أن ماهية الخزى والسوء مختصة بالكافرين (٦٢) فينتفى عن غيرهم أما قوله فالقوا السلم فعن ابن عباس المراد انهم أسلموا وأقروا بالعبودية عند الموت وقيل انه فى يوم القيامة وقولهم ما كنا نعمل من سوء أرادوا الشرك قالوه على وجه الكذب والجحود ومن لم يجوز الكذب على أهل القيامة قال أرادوا فى اعتقادهم وظنونهم فرد عليهم أولو العلم أو الملائكة بقولهم بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون فى الدنيا فلا ينفعكم هذا الكذب وانه يجازيكم على الكفر الذى علمه منكم قال فى الكشاف وهذا أيضا من الشماتة وكذلك فادخلوا أبواب جهنم وفى ذكر الابواب اشارة الى تفاوت منازلهم فى دركات جهنم ثم قال فلبئس مثوى المتكبرين عن قبول التوحيد وسائر ما أتت به الانبياء والفاء للعطف على فاء التعقيب فى فادخلوا واللام للتأكيد يجرى مجرى القسم موافقة لقوله بعد ذلك ولنعم دار المتقين ولا نظير لهما فى كل القرآن ثم اتبع أوصاف الاشقياء أحوال السعداء فقال وقيل للذين اتقوا الآية وانما ذكر الجواب ههنا بالنصب ليكون الجواب مطابقا مكشوفا بينا من غير تلعثم أى أنزل خيرا أو قالوا خيرا لا شرا كما قاله الكفار أو قالوا قولا خيرا ولو رفعوا الاوهم انه كلام مستأنف كما فى جواب الكفار وليس بمنزل روى ان أحياء العرب كانوا يبعثون أيام الموسم من يأتيهم بخبر النبى صلى الله عليه وسلم فاذا جاء الوافد كفه المقتسمون وأمروه بالانصراف كما مر فكان الوافد يقول كيف أرجع الى قومى دون ان أستطلع أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأراه فيلقى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويخبرونه بصدقه وانه نبى مبعوث فهم الذين قالوا خيرا وجوز فى الكشاف أن يكون للذين أحسنوا وما بعده بدلا من خيرا كأنه فسر الخير بهذا القول وجوز فى الكشاف أن يكون كلاما مبتدأ على سبيل الوعد فيكون قولهم الخير من جملة احسانهم

قال أخبرنا اسحق قال ثنا يعقوب بن محمد الزهري قال ثني سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال كان ناس بمكة أقروا بالاسلام ولم يهاجروا فاخرج بهم كرها الى بدر فقتل بعضهم فانزل الله فيهم الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم وقوله فالقوا السلم يقول فاستسلموا لامره وانقادوا له حين عاينوا الموت قد نزل بهم ما كنا نعمل من سوء وفي الكلام محذوف استغنى بفهم سامعيه بما دل عليه الكلام عن ذكره وهو قالوا ما كنا نعمل من سوء يخبر عنهم بذلك انهم كذبوا وقالوا ما كنا نعصي الله اعتصاما منهم بالباطل رجاء ان ينجوا بذلك فكذبهم الله فقال بلى كنتم تعملون السوء وتصدون عن سبيل الله ان الله عليم بما كنتم تعملون يقول ان الله ذو علم بما كنتم تعملون في الدنيا من معاصيه وتأتون فيها ما يسخطه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين) يقول تعالى ذكره يقول لهؤلاء الظلمة أنفسهم حين يقولون لربهم ما كنا نعمل من سوء ادخلوا أبواب جهنم يعني طبقات جهنم خالدين فيها يعني ماكثين فيها فلبئس مثوى المتكبرين يقول فلبئس منزل من تكبر على الله ولم يقرر بربوبيته ويصدق بوحدانيته ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين) يقول تعالى ذكره وقيل للفريق الآخر الذين هم أهل ايمان وتقوى لله ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا يقول قالوا أنزل خيرا وكان بعض أهل العربية من الكوفيين يقول انما اختلف الاعراب في قوله قالوا أساطير الاولين وقوله خيرا والمسئلة قبل الجوابين كليهما واحدة وهي قوله ماذا أنزل ربكم لان الكفار جحدوا التنزيل فقالوا حين سمعوه أساطير الاولين أي هذا الذي جئت به أساطير الاولين ولم ينزل الله منه شيأ وأما المؤمنون فصدقوا التنزيل فقالوا خيرا بمعنى انه أنزل خيرا فانتصب بوقوع الفعل من الله على الخير فلهذا افترقا ثم ابتدأ الخبر فقال للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة وقد بينا القول في ذلك فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته وقوله للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة يقول تعالى ذكره للذين آمنوا بالله في هذه الدنيا ورسوله وأطاعوه فيها ودعوا عباد الله الى الايمان والعمل بما أمر الله به حسنة يقول كرامة من الله ولدار الآخرة خير يقول ولدار الآخرة خير لهم من دار الدنيا وكرامة الله التي أعدها لهم فيها أعظم من كرامته التي عجلها لهم في الدنيا ولنعم دار المتقين يقول ولنعم دار الذين خافوا الله في الدنيا فاتقوا عقابه باداء فرائضه وتجنب معاصيه دار الآخرة * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة وهؤلاء مؤمنون فيقال لهم ماذا أنزل ربكم فيقولون خيرا الذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة أي آمنوا بالله وأمروا بطاعة الله وحثوا أهل طاعة الله على الخير ودعوهم اليه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤن كذلك يجزي الله المتقين) يعني تعالى ذكره بقوله جنات عدن بساتين للمقام وقد بينا اختلاف أهل التأويل في معنى عدن فيما مضى بما أغنى عن اعادته يدخلونها يقول يدخلون جنات عدن وفي رفع جنات أوجه ثلاثة أحدها أن يكون مرفوعا على الابتداء والآخر بالعائد من الذكر في قوله يدخلونها والثالث على أن يكون خبرا لنعم فيكون المعنى اذا جعلت خبرا لنعم ولنعم دار المتقين جنات عدن ويكون يدخلونها في موضع حال كما

أما قوله في هذه الدنيا فاما أن يتعلق بما قبله فالمعنى الذين جاؤا بالاحسان في هذه الدنيا لهم في الآخرة حسنة هي الثواب العظيم أو المضاعف الى سبعمائة أو أكثر واما أن يتعلق بما بعده والتقدير الذين أحسنوا لهم الحسنة في الدنيا باستحقاق المدح والثناء أو بالظفر على أعداء الدين باللسان والسنان وفتح البلاد له أو بفتح أبواب المكاشفات والمشاهدات والحاصل ان لهم في الدنيا مكافاة باحسانهم ولدار الآخرة خير منها ثم بين الخيرية بقوله ولنعم دار المتقين دار الآخرة فحذف المخصوص بالمدح لتقدم ذكره ثم قال جنات عدن أي هي هذه فيكون المبتدأ محذوفا أو الجنات مبتدأ وما بعدها خبر أو جنات عدن هي المخصوص بالمدح فالجنات بدل على القصور والبساتين والعدن على الدوام والاقامة وقوله تجري من تحتها الانهار على انه حصل هناك ابنية مرتفعة هم عليها والانهار تجري من تحتهم وقوله لهم فيها ما يشاؤن أبلغ من قوله في موضع آخر فيها ما تشتهي الانفس وتلذ الاعين وفي تقديم الظرف دلالة على ان الانسان لا يجد كل ما يريده الا في الجنة وقوله الذين تتوفاهم الملائكة أكثر المفسرين على ان هذا التوفي هو قبض الارواح وقوله طيبين أي طاهرين عن دنس الكفر والمعاصي أو دنس الكفر وحده وهذه كلمة جامعة تشمل أنواع البراءة عن العلائق الجسمانية فلا يكون لصاحب هذه الحالة تألم بالموت دليله قوله يقولون سلام عليكم روي انه اذا أشرف العبد المؤمن جاءه ملك فيقول السلام عليك يا ولي الله الله يقرأ عليك السلام و بشره بالجنة فذلك قوله ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وعن الحسن ان المراد بهذا التوفي هو وفاة الحشر لانه لا يقال عند قبض الروح في الدنيا ادخلوا الجنة والاولون قالوا البشارة بالجنة بمنزلة الدخول فيها قوله سبحانه هل ينظرون قيل انه جواب شبهة أخرى لمنكري النبوة فانهم طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم ملكا من السماء يشهد على صدقه في ادعاء النبوة فقال تعالى هل ينظرون في تصديق نبوتك الا أن تأتيهم الملائكة شاهدين بذلك و يحتمل أن يقال انهم لما طعنوا في القرآن بانه أساطير الاولين أوعدهم الله تعالى بما أوعد ثم وصف القرآن

يقال نعم الدار دار تسكنها أنت وقد يجوز أن يكون اذا كان الكلام بهذا التأويل يدخلونها في مثله ٧
جنات عدن وقوله تجرى من تحتها الانهار يقول تجرى من تحت أشجارها الانهار ولهم فيها ما يشاؤن يقول للذين أحسنوا في هذه الدنيا في جنات عدن ما يشاؤن مما تشتهى أنفسهم وتلذ أعينهم كذلك يجزى الله المتقين يقول كما يجزى الله هؤلاء الذين أحسنوا في هذه الدنيا بما وصفت لكم أيها الناس انه جزاهم به في الدنيا والآخرة كذلك يجزى الذين اتقوه باداء فرائضه واجتناب معاصيه ۞ القول في تاويل قوله تعالى (الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) يقول تعالى ذكره كذلك يجزى الله المتقين الذين تقبض أرواحهم ملائكة الله وهم طيبون بتطييب الله اياها بنظافة الايمان وطهر الاسلام في حال حياتهم وحال مماتهم كما **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثني** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الذين تتوفاهم الملائكة طيبين قال أحياء وأمواتا قدر الله ذلك لهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله يقولون سلام عليكم يعنى جل ثناؤه ان الملائكة تقبض أرواح هؤلاء المتقين وهى تقول لهم سلام عليكم صيروا الى الجنة بشارة من الله تبشرهم بها الملائكة كما **حدثني** يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى أبو صخر أنه سمع محمد بن كعب القرظى يقول اذا استنقعت نفس العبد المؤمن جاءه ملك فقال السلام عليك ولى الله الله يقرأ عليك السلام ثم نزع بهذه الآية الذين تتوفاهم الملائكة طيبين الى آخر الآية **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله فسلام لك من أصحاب اليمين قال الملائكة يأتونهم بالسلام من قبل الله وتخبره انه من أصحاب اليمين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا الاشب أبو على عن أبي رجاء عن محمد بن مالك عن البراء قال قوله سلام قولا من رب رحيم قال يسلم عليه عند الموت وقوله بما كنتم تعملون يقول بما كنتم تصيبون في الدنيا أيام حياتكم فيها طاعة الله وطلب مرضاته ۞ القول في تاويل قوله تعالى (هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتى أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) يقول تعالى ذكره هل ينتظر هؤلاء المشركون الا أن تأتيهم الملائكة لقبض أرواحهم أو يأتى أمر ربك بحشرهم لموقف القيامة كذلك فعل الذين من قبلهم يقول جل ثناؤه كما يفعل هؤلاء من انتظارهم ملائكة الله لقبض أرواحهم أو اتيان أمر الله فعل أسلافهم من الكفرة بالله لان ذلك في كل مشرك بالله وما ظلمهم الله باحلال سخطه بهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بمعصيتهم ربهم وكفرهم به حتى استحقوا عقابه فعجل لهم * وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة بالموت وقال في آية أخرى ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة وهو ملك الموت وله رسل قال الله تعالى أو يأتى أمر ربك وذاكم يوم القيامة **حدثني** المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة يقول عند الموت حين تتوفاهم أو يأتى أمر ربك ذلك يوم القيامة ۞ القول في تاويل

بكونه حقا وصدقا وذكر جزاء المتقين ثم ذكر ان أولئك الكفار لا ينزجرون عن كفرهم بسبب البيانات التى ذكرناها الا اذا جاءتهم الملائكة بالتهديد أو لقبض الارواح أو أتاهم أمر ربك وهو العذاب المستأصل أو القيامة كذلك فعل الذين من قبلهم فاصابهم الهلاك المعجل وما ظلمهم الله بتدميرهم فانه أنزل بهم ما استحقوه بكفرهم فاصابهم سيئات ما عملوا أى جزاء سيئات أعمالهم أو هو من باب الطباق والمشاكلة كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها وحاق بهم أى نزل بهم على وجه الاحاطة عقاب استهزائهم الشبهة الثالثة لمنكرى النبوة أنهم تشبثوا بمسئلة الجبر فقالوا لو شاء الله ما عبدنا الآية وقدم تفسير مثلها في آخر سورة الانعام وذكرنا أسرار المتشابه هناك وكذا استدلال المعتزلة بها وجواب الاشاعرة عنها وزاد بعض الاشاعرة فقالوا ان المشركين ذكروا هذا الكلام على جهة الاستهزاء كما قال قوم شعيب انك لانت الحليم الرشيد ولو قالوا ذلك معتقدين كانوا مؤمنين وقال آخرون انه سبحانه أجاب عن شبهتهم وهى انه لما كان الكل من الله كان بعثة الانبياء عبثا بقوله كذلك فعل الذين من قبلهم يعنى أنهم اعترضوا على أحكام الله وطلبوا لها العلة فعل من تقدمهم من الكفرة فهل على الرسل الا البلاغ المبين أى ما عليهم الا التبليغ فاما تحصيل الايمان فليس اليهم ثم انه أكد هذا المعنى بقوله ولقد بعثنا في كل أمة رسولا الى قومه ومنهم من حقت عليه الضلالة وفيه دلالة على ان أمر الله قد لا يوافق ارادته فانه يأمر الكل بالايمان ولا يريد الهداية الا للبعض اذ لو أرادها للكل لم يكفر أحد ولم ينزل العذاب على قوم لكنه كفر ونزل لقوله فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ثم خصص الخطاب قائلا لرسوله ان تحرص على هداهم فان الله لا يهدى من يضل لا يرشد أحدا أضله قاله ابن عباس وقال الفراء لا يهدى معناه لا يهتدى ومن قرأ على البناء للمفعول فمعناه لا تقدر أنت ولا أحد على هداية من أضله الله فلن يكون مهديا منصورا ولا يخفى ان أول الآية ظاهره يوافق مذهب المعتزلة أما قوله كذلك فعل الذين من قبلهم الى آخر الآيات فانهم قد صاروا فيه الى التأويل

قوله

قوله تعالى (فاصابهم سيئات ماعملوا وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) يقول تعالى ذكره فاصاب هؤلاء الذين فعلوا من الامم الماضية فعل هؤلاء المشركين من قريش سيئات ماعملوا يعنى عقوبات ذنوبهم ونقم معاصيه التى اكتسبوها وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن يقول وحل بهم من عذاب الله ما كانوا يستهزؤن منه ويسخرون عند انذارهم ذلك رسل الله ونزل ذلك بهم دون غيرهم من أهل الايمان بالله ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وقال الذين أشركوا لوشاء الله ماعبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شئ كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين) يقول تعالى ذكره وقال الذين أشركوا بالله فعبدوا الاوثان والاصنام من دون الله مانعبد هذه الاصنام الالان الله قد رضى عبادتنا هؤلاء ولا نحرم ماحرمنا من البحائر والسوائب الالأن الله شاء مناومن آبائنا تحريمناها ورضيه لولا ذلك لقد غير ذلك ببعض عقوباته أو بهدايته ايانا الى غيره من الافعال يقول تعالى ذكره كذلك فعل الذين من قبلهم من الامم المشركة الذين استن هؤلاء سنتهم فقالوا مثل قولهم وسلكوا سبيلهم فى تكذيب رسل الله واتباع أفعال آبائهم الضلال وقوله فهل على الرسل الا البلاغ المبين يقول جل ثناؤه فهل أيها القائلون لوشاء الله ماأشركنا ولا آباؤنا على رسلنا الذين نرسلهم بانذاركم عقوبتنا على كفركم الا البلاغ المبين يقول الا أن تبلغكم ماأرسلنا اليكم من الرسالة ويعنى بقوله المبين الذى يبين عن معناه لمن أبلغه ويفهمه من أرسل اليه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) يقول تعالى ذكره ولقد بعثنا أيها الناس فى كل أمة سلفت قبلكم رسولا كما بعثنا فيكم بان اعبدوا الله وحده لاشريك له وأفردوا له الطاعة وأخلصوا له العبادة واجتنبوا الطاغوت يقول وابعدوا من الشيطان واحذروا أن يغويكم ويصدكم عن سبيل الله فتضلوا فمنهم من هدى الله يقول فمن بعثنا فيهم رسلنا من هدى الله فوفقه لتصديق رسله والقبول منها والايمان بالله والعمل بطاعته ففاز وأفلح ونجا من عذاب الله ومنهم من حقت عليهم الضلالة يقول وممن بعثنا رسلنا اليه من الامم آخرون حقت عليهم الضلالة فجاروا عن قصد السبيل فكفروا بالله وكذبوا رسله واتبعوا الطاغوت فاهلكهم الله بعقابه وأنزل عليهم بأسه الذى لا يرد عن القوم المجرمين فسيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين يقول تعالى ذكره لمشركى قريش ان كنتم أيها الناس غير مصدقى رسولنا فيما يخبركم به عن هؤلاء الامم الذين حل بهم ماحل من بأسنا بكفرهم بالله وتكذيبهم رسوله فسيروا فى الارض التى كانوا يسكنونها والبلاد التى كانوا يعمرونها فانظروا الى آثار الله فيهم وآثار سخطه النازل بهم كيف أعقبهم تكذيبهم رسل الله ماأعقبهم فانكم ترون حقيقة ذلك وتعلمون به صحة الخبر الذى يخبركم به محمد صلى الله عليه وسلم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ان تحرص على هداهم فان الله لا يهدى من يضل ومالهم من ناصرين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان تحرص يامحمد على هدى هؤلاء المشركين الى الايمان بالله واتباع الحق فان الله لا يهدى من يضل * اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الكوفيين فان الله لا يهدى من يضل بفتح الياء من يهدى وفتحها من يضل وقد اختلف فى معنى ذلك قارؤه كذلك فكان بعض نحوى الكوفة يزعم ان معناه فان الله من أضله لا يهتدى وقال العرب تقول قد هدا الرجل يريدون قد اهتدى وهدى واهتدى بمعنى واحد

فقالوا معناه ان متقدميهم أشركوا وحرموا حلال الله فلما نبهوا على قبح فعلهم أسندوه الى الله فهل على الرسل الا أن يبلغوا الحق وان الله برىء من الظلم وخلق القبائح والمنكرات ومامن أمة الا وقد بعث الله فيهم رسولا يأمرهم بالخير الذى هو عبادة الله وينهاهم عن الشر الذى هو طاعة الطاغوت فنهم من هدى الله لانه من أهل اللطف ومنهم من ثبت عليه الخذلان لانه عرفه مصمما على الكفر أو المراد منهم من حكم الله عليه بالاهتداء ومنهم من صار محكوما عليه بالضلال لظهور ضلاله ومنهم من هداه الله الى الجنة ومنهم من أضله عنها فسيروا فى الارض فانظروا مافعلت بالمكذبين حتى لا يبقى لكم شبهة فى انى لا أقدر الشر ولا أشاؤه ثم ذكر عناد قريش وحرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على ايمانهم وعرفه انهم من قسم من حقت عليه الضلالة وانه لا يلطف بمن يخذل لانه عبث والله تعالى متعال عن العبث فهذا تفسير الفريقين لاشتمال آيات مسئلة الجبر والقدر على الجهتين وعليك الاختيار بعقلك دون هواك الشبهة الرابعة قدحهم فى الحشر والنشر ليلزم ابطال النبوة وذلك أنهم أقسموا بالله جهد أيمانهم أى أغلاظ الايمان كما مر فى المائدة كأنهم ادعوا علما ضروريا بان الشئ اذا فنى وصار عدما محضا فانه لا يعود بعينه بل العائد يكون شيئا آخر فاكدوا ادعاءهم بالقسم الغليظ فاجاب الله عن شبهتهم بقوله بلى وهو اثبات لما بعد النفى أى بلى يبعثهم وقوله وعدا مصدر مؤكد لما دل عليه بلى لان يبعث موعد من الله تعالى أى وعد البعث وعدا عليه حقا لاخلاف فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون أنهم يبعثون أو أن وعد الله حق ثم ذكر لمية حقية البعث فقال ليبين أى يبعث كل من يموت من المؤمنين والكافرين ليبين لهم الحق الذى اختلفوا فيه بيانا عيانيا لا يشتبه فيه المطيع بالعاصى والمحق بالمبطل والمظلوم بالظالم والصادق بالكاذب وجوز بعضهم أن يكون قوله ليبين متعلقا بقوله ولقد بعثنا أى بعثناه ليبين لهم مااختلفوا فيه وانهم كانوا على الضلالة قبله مفترين على الله الكذب فى ادعاء الشريك له وفى قولهم بمجرد هواهم هذا حلال الله وهذا

سوام ثم برهن على امكان البعث بقوله انما قولنا وهو مبتدأ خبره ان نقول وقد فسرنا مثل هـذه الآية فى سورة البقرة وذكرنا فيه مباحث عميقة لفظية ومعنوية فلا حاجة الى الاعادة والغرض انه سبحانه لامانع له من الايجاد والاعدام ولا تتوقف آثار قدرته الاعلى مجرد الارادة والمشيئة فكيف يمتنع عليه البعث الذى (٦٦) هو أهون من الابتداء قال فى الكشاف قرئ فيكون بالنصب عطفا على نقول قلت ولا مانع من كونه منصوبا باضمار ان لوقوعه فى جواب الامر بعد الفاء وقد مر فى البقرة احتج بعض الاشاعرة بالآية على قدم القرآن قال انه لو كان حادثا لافتقر الى أن يقال له كن ثم الكلام فى هذا اللفظ كالكلام فى الاول وتسلسل والجواب بعد تسليم ان هذا ليس مثلا وان ثم قولان اذا لا تفيد التكرار فلا يلزم فى كل ما يحدثه الله تعالى أن يقول له كن وكيف يتصور أن تكون لفظة كن قديمة والكاف مقدم على النون بزمان محصور ولو سلم فلا يجوز من قدم لفظة كن قدم القرآن على أن قوله انما قولنا لشئ اذا أردناه يقتضى كون القول واقعا بالارادة وما كان كذلك فهو محدث وانه علق القول بكلمة اذا ولا شك انها للاستقبال وكذا قوله أن نقول ثم ان كلمة كن متقدمة على المكون بزمان واحد والمتقدم على الحدث بزمان يكون محدثا فتلخص من هذه الدلائل أن الكلام المسموع لابد أن يكون محدثا هذا تلخيص ماقاله الامام فخر الدين الرازى ولعل لنا فيه نظرا ولما حكى الله سبحانه من الكفار ماحكى من انكار البعث والجزاء لم يبعد منهم والحالة هذه ايذاء المسلمين وانزال الضرر والهوان بهم وحينئذ يلزمهم أن يهاجروا تلك الديار فذكر ثواب المهاجرين قائلا والذين هاجروا فى الله أى فى حقه وسبيله من بعد ما ظلموا لنبوئنهم فى الدنيا مثوبة حسنة أو مباءة حسنة هى المدينة أواهم أهلها ونصروهم قاله الحسن والشعبي وقتادة وقيل لننزلنهم منزلة حسنة هى الغلبة على أهل مكة الذين ظلموهم بل على العرب قاطبة بل على أهل المشرق والمغرب قال ابن عباس نزلت الآية فى جماعة منهم صهيب وبلال وعمار وخباب جعل المشركون يعذبونهم ليردوهم عن الاسلام فقال صهيب أنا رجل كبير ان كنت معكم لم أنفعكم

وكان آخرون منهم يزعمون أن معناه فان الله لا يهتدى من أضله بمعنى ان من أضله الله فان الله لا يهديه وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والشام والبصرة فان الله لا يهدى بضم الياء من يهدى ومن يضل وفتح الدال من يهدى بمعنى من أضله الله فلا هادى له وهذه القراءة أولى القراءتين عندى بالصواب لان يهدى بمعنى يهتدى قليل فى كلام العرب غير مستفيض وانه لافائدة فى قول قائل من أضله الله فلا يهديه لان ذلك مما لا يجهله كثير أحد واذ كان ذلك كذلك فالقراءة بما كان مستفيضا فى كلام العرب من اللغة بما فيها الفائدة العظيمة أولى وأحرى بتأويل الكلام لو كان الامر على ماوصفنا ان تحرص يا محمد على هداهم فان من أضله الله منهم فلا هادى له فلا تجهد نفسك فى أمره وبلغه ما أرسلت به لتتم عليه الحجة ومالهم من ناصرين يقول ومالهم ناصر ينصرهم من الله اذا أراد عقوبتهم فيحول بين الله وبين ما أراد من عقوبتهم وفى قوله ان تحرص لغتان فمن العرب من يقول حرص يحرص بفتح الراء فى فعل وكسرها فى يفعل وحرص يحرص بكسر الراء فى فعل وفتحها فى يفعل والقراءة على الفتح فى الماضى والكسر فى المستقبل وهى لغة أهل الحجاز ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يقول تعالى ذكره وحلف هؤلاء المشركون من قريش بالله جهد أيمانهم حلفهم لا يبعث الله من يموت بعد مماته وكذبوا وبطلوا فى أيمانهم التى حلفوا بها كذلك بل سيبعث الله بعد مماته وعدا عليه أن يبعثهم وعد عباده والله لا يخلف الميعاد ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول ولكن أكثر قريش لا يعلمون وعد الله عباده أنه باعثهم يوم القيامة بعد مماتهم أحياء وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت تكذيبا بأمر الله أو بأمرنا فان الناس صاروا فى البعث فرقتين مكذب ومصدق ذكر لنا أن رجلا قال لابن عباس ان ناسا بهذا العراق يزعمون ان عليا مبعوث قبل يوم القيامة ويتأولون هذه الآية فقال ابن عباس كذب أولئك انما هذه الآية للناس عامة ولعمرى لو كان على مبعوثا قبل يوم القيامة ما أنكحنا نساءه ولا قسمنا ميراثه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال قال ابن عباس ان رجالا يقولون ان عليا مبعوث قبل يوم القيامة ويتأولون وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون قال لو كنا نعلم أن عليا مبعوث ما تزوجنا نساءه ولا قسمنا ميراثه ولكن هذه للناس عامة **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن أبيه عن الربيع فى قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت قال حلف رجل من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم عند رجل من المكذبين فقال والذى يرسل الروح من بعد الموت فقال وانك لتزعم انك مبعوث من بعد الموت وأقسم بالله جهد يمينه لا يبعث الله من يموت **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر عن الربيع عن أبى العالية قال كان لرجل من المسلمين على رجل من المشركين دين فأتاه يتقاضاه فكان فيما تكلم به والذى أرجوه بعد الموت انه لكذا فقال المشرك انك تزعم انك تبعث بعد الموت فاقسم بالله جهد يمينه لا يبعث الله من يموت فانزل الله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن عطاء بن أبى رباح انه أخبره انه سمع أبا هريرة

وان كنت عليكم لم أضركم فافتدى منهم بماله وهاجر فلما رآه أبو بكر قال له ربح البيع يا صهيب وقال له عمر نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه أما الضمير فى قوله لو كانوا يعلمون فاما أن يرجع الى الكفار أى لو علموا ان الله يجمع لهؤلاء المستضعفين خير الدارين لرغبوا فى دينهم واما أن يعود الى المهاجرين أى لو علموا ان أجر الآخرة أكبر لزادوا فى اجتهادهم وصبرهم (٦٧) ثم مدحهم بقوله الذين صبروا وعلى ربهم الذين

هريرة يقول قال الله سبنى ابن آدم ولم يكن ينبغى له أن يسبنى وكذبنى ولم يكن ينبغى له أن يكذبنى فاما تكذيبه اياى فقال وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت قال قلت بلى وعدا عليه حقا وأما سبه اياى فقال ان الله ثالث ثلاثة قلت قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ليبين لهم الذى يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين) يقول تعالى ذكره بل ليبعثن الله من يموت وعدا عليه حقا ليبين لهؤلاء الذين يزعمون ان الله لا يبعث من يموت ولغيرهم الذى يختلفون فيه من احياء الله خلقه بعد فنائهم وليعلم الذين جحدوا صحة ذلك وأنكروا حقيقته أنهم كانوا كاذبين فى قيلهم لا يبعث الله من يموت كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ليبين لهم الذى يختلفون فيه قال للناس عامة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (انما قولنا لشئ اذا أردناه أن نقول له كن فيكون والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا لنبوأنهم فى الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) يقول تعالى ذكره انا اذا أردنا أن نبعث من يموت فلا تعب علينا ولا نصب فى احيائناهم ولا فى غير ذلك مما نخلق ونكون ونحدث لانا اذا أردنا خلقه وانشاءه فانما نقول له كن فيكون لا معاناة فيه ولا كلفة علينا واختلفت القراء فى قراءة قوله يكون فقرأه أكثر قراء الحجاز والعراق على الابتداء وعلى أن قوله انما قولنا لشئ اذا أردناه أن نقول له كن كلام تام مكتف بنفسه عما بعده ثم يبتدأ فيقال فيكون كما قال الشاعر * يريد أن يعربه فيعجمه * وقرأ ذلك بعض قراء أهل الشام وبعض المتأخرين من قراء الكوفيين فيكون نصبا عطفا على قوله أن نقول له وكان معنى الكلام على مذهبهم ما قولنا لشئ اذا أردناه الا أن نقول له كن فيكون وقد حكى عن العرب سماعا أريد ان آتيك فيمنعنى المطر عطفا بيمنعنى على ان آتيك وقوله والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا لنبوأنهم فى الدنيا حسنة يقول تعالى ذكره والذين فارقوا قومهم ودورهم وأوطانهم عداوة لهم فى الله على كفرهم الى آخرين غيرهم من بعد ما ظلموا يقول من بعد ما نيل منهم فى أنفسهم بالمكاره فى ذات الله لنبوأنهم فى الدنيا حسنة يقول لنسكننهم فى الدنيا مسكنا يرضونه صالحا وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا لنبوأنهم قال هؤلاء أصحاب محمد ظلمهم أهل مكة فاخرجوهم من ديارهم حتى لحق طوائف منهم بالحبشة ثم بوأهم الله المدينة بعد ذلك فجعلها لهم دار هجرة وجعل لهم أنصارا من المؤمنين حدثت عن القاسم بن سلام قال ثنا هشيم عن داود بن أبى هند عن الشعبى لنبوأنهم فى الدنيا حسنة قال المدينة حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا لنبوأنهم فى الدنيا حسنة قال هم قوم هاجروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل مكة بعد ظلمهم وظلمهم المشركون * وقال آخرون عنى بقوله لنبوأنهم فى الدنيا حسنة لنرزقنهم فى الدنيا رزقا حسنا ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لنبوأنهم لنرزقنهم فى الدنيا رزقا حسنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنى الحارث قال ثنا القاسم قال ثنا هشيم عن

أو أعنى الذين والمراد صبرهم على العذاب وعلى مفارقة الوطن الذى هو حرم الله وعلى المجاهدة فى سبيل الله بالنفوس والاموال قال المحققون الصبر حبس النفس على خلاف ما تشتهيه من اللذات العاجلة وهو مبدأ السلوك والتوكل هو الانقطاع بالكلية عما سوى الحق وهو آخر الطريق والله ولى التوفيق فان العارفين بالصبر ساروا وبالتوكل طاروا ثم فى الله حاروا وحسبى الله ونعم الوكيل (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الارض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون أو يأخذهم فى تقلبهم فما هم بمعجزين أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤف رحيم أولم يروا الى ما خلق الله من شئ يتفيؤ ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داخرون ولله يسجد ما فى السموات وما فى الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فاياى فارهبون وله ما فى السموات والارض وله الدين واصبا أفغير الله تتقون وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لتسألن عما كنتم تفترون ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون واذا بشر أحدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه فى التراب ألا ساء ما يحكمون للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء ولله المثل الاعلى وهو

العزيز الحكيم) القراآت نوحي بالنون حفص غير الخراز الباقون بالياء مجهولا ألم تر وا بتاء الخطاب حمزة وعلي وخلف يتفيؤ بتاء التأنيث أبو عمرو وسهل ويعقوب الآخرون على الغيبة * الوقوف لايعلمون ه لا لتعلق الباء والزبر ط يتفكرون ه لايشعرون ه لا للعطف بمعجزين ه لا كذلك على تخوف ط للفصل (٦٨) بين الاستخبار والاخبار رحيم ه داخرون ه لايستكبرون ه مايؤمرون ه سجدا ه اثنين ج للابتداء بانما مع اتحاد القائل واحد ج للعدول مع الفاء فارهبون ه واصبا ط يتقون ه تجأرون ه ج لان ثم لترتيب الاخبار مع شدة اتصال المعنى يشركون ه لا لتعلق لام كي آتيناهم ط للعدول والفاء للاستئناف يعلمون ه رزقناهم ط تفترون ه سبحانه لا لان مابعده من جملة مفعول يجعلون وسبحانه معترض للتنزيه يشتهون ه كظيم ه ج لاحتمال أن مابعده وصف لكظيم أو استئناف مابشر به ط لان التقدير متفكر في نفسه المسألة في التراب ط مايحكمون ه السوء ج لتضاد الجملتين معنى مع العطف لفظا الاعلى ط الحكيم ه * التفسير الشبهة الخامسة أن قريشا كانوا يقولون الله أعلى وأجل من أن يكون رسوله بشرا فأجاب سبحانه بقوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا والمراد ان هذه عادة مستمرة من أول زمان الخلق والتكليف وزعم أبو علي الجبائي انه لم يبعث الى الانبياء الا من هو بصورة الرجال من الملائكة قال القاضي ولعله أراد الملك الذي يرسل الى الانبياء بحضرة أممهم كما روي ان جبرئيل عليه السلام كان يأتي في صورة دحية وفي صورة سراقة وانما قيدنا بحضرة الامم لان الملائكة قد يبعثون على صورهم الاصلية عند ابلاغ الرسالة من الله الى نبيه كما روي أنه صلى الله عليه وسلم رأى جبرئيل على صورته التي هو عليها مرتين وعليه تأولوا قوله ولقد رآه نزلة أخرى ثم انهم كانوا مقرين بأن اليهود والنصارى أصحاب العلوم والكتب فأمرهم الله أعني قريشا بأن يرجعوا في هذه المسألة ليبينوا لهم ضعف هذه الشبهة وسقوطها وذلك قوله فاسئلوا أهل الذكر قال بعض الاصوليين فيه دليل على أنه يجوز للمجتهد تقليد مجتهدا آخر فيما يشتبه عليه واحتج نفاة

العوام عمن حدثه أن عمر بن الخطاب كان اذا أعطى الرجل من المهاجرين عطاءه يقول خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما ذخره لك في الآخرة أفضل ثم تلا هذه الآية لنبوأنهم في الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال معنى لنبوأنهم لنحلنهم ولنسكننهم لان التبوأ في كلام العرب الحلول بالمكان والنزول به ومنه قول الله تعالى ولقد بوأنا بني اسرائيل مبوأ صدق وقيل ان هذه الآية نزلت في أبي جندل بن سهيل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال ثنا جعفر بن سليمان عن داود بن أبي هند قال نزلت والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا الى قوله وعلى ربهم يتوكلون في أبي جندل بن سهيل وقوله ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون يقول ولثواب الله اياهم على هجرتهم فيه في الآخرة أكبر لان ثوابه اياهم هنالك الجنة التي يدوم نعيمها ولا يبيد وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الله ولأجر الآخرة أكبر أي والله لما يثيبهم الله عليه من حسنة أكبر لو كانوا يعلمون ۞ القول في تأويل قوله تعالى (الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون) يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفنا صفتهم وآتيناهم الثواب الذي ذكرناه الذين صبروا في الله على ما نابهم في الدنيا وعلى ربهم يتوكلون يقول وبالله يثقون في أمورهم واليه يستندون في نوائب الامور التي تنوبهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما أرسلنا من قبلك يا محمد الى أمة من الامم للدعاء الى توحيدنا والانتهاء الى أمرنا ونهينا الا رجالا من بني آدم نوحي اليهم وحينا لا ملائكة يقول فلم نرسل الى قومك الا مثل الذي كنا نرسل الى من قبلهم من الامم من جنسهم وعلى منهاجهم فاسئلوا أهل الذكر يقول لمشركي قريش وان كنتم لا تعلمون ان الذين كنا نرسل الى من قبلكم من الامم رجال من بني آدم مثل محمد صلى الله عليه وسلم وقلتم هم ملائكة أي ظننتم ان الله كلمهم قبلا فاسئلوا أهل الذكر وهم الذين قد قرؤا الكتب من قبلهم التوراة والانجيل وغير ذلك من كتب الله التي أنزلها على عباده وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن ليث عن مجاهد فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون قال أهل التوراة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن سفيان قال سألت الاعمش عن قوله فاسئلوا أهل الذكر قال سمعنا انه من أسلم من أهل التوراة والانجيل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحي اليهم فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون قال هم أهل الكتاب **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد عن ابن عباس فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون قال قال لمشركي قريش ان محمدا في التوراة والانجيل **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمارة عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال لما بعث الله محمدا رسولا أنكرت العرب ذلك أو من أنكر منهم فقالوا الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا مثل محمد قال فأنزل الله أكان للناس عجبا أن أوحينا الى رجل منهم وقال وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر فاسئلوا أهل الذكر يعني أهل الكتب الماضية أبشرا كانت الرسل التي أتتكم أم ملائكة فان كانوا ملائكة

اتتكم

أنتم وان كانوا بشرا فلا تنكروا أن يكون رسولا قال ثم قال وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من أهل القرى أي ليسوا من أهل السماء كما قلتم * وقال آخرون في ذلك ما حدثنا به ابن وكيع قال ثنا ابن يمان عن اسرائيل عن جابر عن أبي جعفر فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون قال نحن أهل الذكر **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون قال الذكر القرآن وقرأ انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون وقرأ ان الذين كفروا بالذكر لما جاءهم الآية ۞ القول في تأويل قوله تعالى (بالبينات والزبر وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون) يقول تعالى ذكره أرسلنا بالبينات والزبر رجالا نوحي اليهم فان قال قائل وكيف قيل بالبينات والزبر وما الجالب لهذه الباء في قوله بالبينات فان قلت جالبها قوله أرسلنا وهي من صلته فهل يجوز أن تكون صلة لما قبل الا بعدها وان قلت جالبها غير ذلك فما هو وأين الفعل الذي جلبها قيل قد اختلف أهل العربية في ذلك فقال بعضهم الباء التي في قوله بالبينات من صلة أرسلنا وقال الا في هذا الموضع ومع الجحد والاستفهام في كل موضع بمعنى غير وقال معنى الكلام وما أرسلنا من قبلك بالبينات والزبر غير رجال نوحي اليهم ويقول على ذلك ما ضرب الا أخوك زيدا وهل كلم الا أخوك عمرا بمعنى ما ضرب زيدا غير أخيك وهل كلم عمرا الا أخوك ويحتج في ذلك بقول أوس بن حجر

أهل لبني لستم بيد * الا يد ليست لها عضد

ويقول لو كانت الا بغير معنى غير لفسد الكلام لان الذي خفض الباء قبل الا لا يقدر على اعادته بعد الا لخفض اليد الثانية ولكن معنى الا معنى غير ويستشهد أيضا بقول الله عز وجل لو كان فيهما آلهة الا الله ويقول الا بمعنى غير في هذا الموضع وكان غيره يقول انما هذا على كلامين يريد وما أرسلنا من قبلك الا رجالا أرسلناهم بالبينات والزبر قال وكذلك قول القائل ما ضرب الا أخوك زيدا معناه ما ضرب الا أخوك ثم يبتدئ ضرب زيدا وكذلك ما مر الا أخوك بزيد يريد ما مر الا أخوك ثم يقول مر بزيد ويستشهد على ذلك ببيت الاعشى

وليس مجيرا ان أتى الحي خائف * ولا قائلا الا هو المتعيبا

ويقول لو كان ذلك على كلمة لكان خطأ لان المتعيبا من صلة القائل ولكن جاز ذلك على كلامين وكذلك قول الآخر

نبئتهم عذبوا بالنار جارهم * وهل يعذب الا الله بالنار

فتأويل الكلام اذا وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم أرسلناهم بالبينات والزبر وأنزلنا اليك الذكر والبينات هي الادلة والحجج التي أعطاها الله رسله أدلة على نبوتهم شاهدة لهم على حقيقة ما أتوا به اليهم من عند الله والزبر هي الكتب وهي جمع زبور من زبرت الكتاب وزبرته اذا كتبته وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس بالبينات والزبر قال الزبر الكتب **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بالبينات والزبر قال الآيات والزبر الكتب **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الزبر الكتب **حدثت** عن

القياس بالآية قالوا لو كان حجة لما وجب على المكلف السؤال بل كان عليه ان يستنبط ذلك الحكم بواسطة القياس وأجيب بانه قد ثبت العمل بالقياس لاجماع الصحابة والاجماع أقوى من ظاهر النص أما قوله بالبينات ففي متعلقه وجوه منها ان يتعلق بارسلنا داخلا تحت حكم الاستثناء مع رجالا وأنكر الفراء ذلك قال ان صلة ما قبل الا لا يتأخر الى ما بعد الا لان المستثنى عنه هو مجموع ما قبل الا مع صلته كما لو قيل ما أرسلنا بالبينات الا رجالا ولما لم يصر هذا المجموع مذكورا بتمامه امتنع ادخال الاستثناء عليه ومنها أن يتعلق برجالا صفة له أي رجالا متلبسين بالبينات ومنها ان يتعلق بارسلنا مضمرا نظيره ما مر الا أخوك ثم تقول مر بزيد قاله الفراء ومنها أن يتعلق بيوحي أي يوحي اليهم بالبينات ومنها أن يتعلق بالذكر بناء على انه بمعنى العلم ومنها أن يتعلق بلا تعلمون أي ان كنتم لا تعلمون بالبينات وبالزبر فاسألوا قال في الكشاف الشرط ههنا في معنى التبكيت والالزام كقول الاجير ان كنت عملت لك فاعطني حقي قلت أراد ان عدم علمهم مقرر كما ان عمل الاجير ثابت وسلم جار الله ان مثل قوله فاسألوا جواب الشرط على هذا الوجه وأما على الوجوه المتقدمة فجزم انه اعتراض بناء على أن جواب الشرط هو ما دل عليه قوله وما أرسلناك وعندي ان هذا الجزم ليس بحتم ويجوز على كل الوجوه أن يكون مثل فاسألوا جوابا والله أعلم وأهل الذكر أهل التوراة كقوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر يعني التوراة وقال الزجاج سلوا كل من يذكر بعلم وتحقيق وقوله بالبينات والزبر لفظ جامع لكل ما تتكامل به الرسالة لان مدارها على المعجزات الدالة على صدق من يدعي الرسالة وهي البينات وعلى التكاليف التي تعتبر في باب العبادة وهي للزبر ثم قال وأنزلنا اليك الذكر أي القرآن الذي هو موعظة وتنبيه وتذكير لاهل الغفلة والنسيان وبين العناية المترتبة على الانزال وهي تبيين الاحكام والشرائع بالنسبة الى الرسول وارادة التأمل والتفكر في المبدأ والمعاد بالاضافة الى المكلفين وفي ظاهر هذا النص دلالة على أن القرآن كله مجمل ومن هنا ذهب بعضهم الى انه متى وقع التعارض بين القرآن والخبر وجب تقديم الخبر لان

القرآن مجمل والخبر مبين له وأجيب بمنع الكلية فمن القرآن ما هو محكم وقوله لتبين محمول على المتشابهات المجملات قال بعض من نفى القياس لو كان القياس حجة لما وجب على الرسول ان يبين للمكلفين ما أنزل الله عليه من الاحكام بل كان له أن يفوض بعضها الى رأى القائس وأجيب بانه لما بين أن القياس من جملة الحجج فالقياس أيضا راجع الى بيان الرسول ثم لما ذكر شبهات المنكرين مع أجوبتها

شرع فى التهديد والوعيد والانذار والتنبيه فقال أفأمن الذين مكروا السيئات أى المكرات السيئات أراد أهل مكة ومن حول المدينة قال الكلبى عنى بهذا المكر اشتغالهم بعبادة غير الله والاقرب ان المراد سعيهم فى ايذاء الرسول صلى الله عليه وسلم وايذاء أصحابه على الحقيقة أن يخسف الله بهم الارض كما خسف بقارون أو يأتيهم العذاب أو ملائكة العذاب من السماء من حيث لا يشعرون كما فعل بقوم لوط أو يأخذهم فى تقلبهم فما هم بمعجزين فائتين الله وذكر المفسرون فى هذا التقلب وجوها منها انه تعالى يأخذهم فى أسفارهم ومتاجرهم فانه قادر على أن يهلكهم فى السفر كما انه قادر على أن يهلكهم فى الحضر وهم لا يفوتون الله بسبب ضربهم فى البلاد البعيدة ومنها انه يأخذهم بالليل والنهار فى أحوال اقبالهم وادبارهم وذهابهم ومجيئهم وحقيقته فى حال تصرفهم فى الامور التى يتصرف فيها أمثالهم ومنها انه أراد فى حال ما يتقلبون فى قضاء أوطارهم بوجوه الحيل فيحول الله بينهم وبين مقاصدهم وحيلهم والتقلب بالمعنى الاول مأخوذ من قوله لا يغرنك تقلب الذين كفروا فى البلاد وبالمعنى الثالث من قوله وقلبوا لك الامور أو يأخذهم على تخوف على حالة تخوفهم وتوقعهم للبلاء بان يكون قد أهلك قوما قبلهم فكان أثر الخوف باقيا فيهم ظاهرا عليهم فهو خلاف قوله من حيث لا يشعرون وقيل التخوف التنقص والمعنى انه يأخذهم بطريق النقص شيأ بعد شئ فى ديارهم وأموالهم وأنفسهم حتى يأتى الفناء على الكل عن عمر انه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال فهل تعرف العرب ذلك فى أشعارها قال نعم

الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وبالزبر يعنى بالكتب وقوله وأنزلنا اليك الذكر يقول وأنزلنا اليك يا محمد هذا القرآن تذكيرا للناس وعظة لهم لتبين للناس يقول لتعرفهم ما أنزل اليهم من ذلك ولعلهم يتفكرون يقول وليتذكروا فيه ويعتبروا به بما أنزلنا اليك وقد حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال ثنا الثورى قال قال مجاهد ولعلهم يتفكرون قال يطيعون ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الارض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون) يقول تعالى ذكره أفأمن الذين ظلموا المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فراموا أن يفتنوهم عن دينهم من مشركى قريش الذين قالوا اذ قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين صدا منهم لمن أراد الايمان بالله عن قصد السبيل أن يخسف الله بهم الارض على كفرهم وشركهم أو يأتيهم عذاب الله من مكان لا يشعر به ولا يدرى من أين يأتيه وكان مجاهد يقول عنى بذلك نمرود بن كنعان حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الارض الى قوله أو يأخذهم على تخوف قال هو نمرود بن كنعان وقومه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وانما اخترنا القول الذى قلناه فى تاويل ذلك لان ذلك تهديد من الله أهل الشرك به وهو عقيب قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فكان تهديد من لم يقر بحجة الله الذى جرى الكلام بخطابه قبل ذلك أحرى من الخبر عمن انقطع ذكره عنه وكان قتادة يقول فى معنى السيئات فى هذا الموضع ما حدثنا به بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفأمن الذين مكروا السيئات أهل الشرك ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (أو يأخذهم فى تقلبهم فما هم بمعجزين أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤف رحيم) يعنى تعالى ذكره بقوله أو يأخذهم فى تقلبهم أو يهلكهم فى تصرفهم فى البلاد وترددهم من أسفارهم فما هم بمعجزين يقول جل ثناؤه فانهم لا يعجزون الله من ذلك ان أراد أخذهم كذلك وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى وعلى بن داود قالا ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أو يأخذهم فى تقلبهم يقول فى اختلافهم حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أو يأخذهم فى تقلبهم فما هم بمعجزين قال ان شئت أخذته فى سفره حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أو يأخذهم فى تقلبهم فى أسفارهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثله وقال ابن جريج فى ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج أو يأخذهم فى تقلبهم قال التقلب ان يأخذهم بالليل والنهار وأما قوله أو يأخذهم على تخوف فانه يعنى أو يهلكهم بتخوف وذلك بنقص من أطرافهم ونواحيهم الشئ بعد الشئ حتى يهلك جميعهم يقال منه تخوف مال فلان الانفاق اذا انتقصه ونحو تخوفه من التخوف بمعنى التنقص قول الشاعر

تخوف السير منها تامكا قودا * كما تخوف عود النبعة السفن

يعنى

يعنى بقوله تخوف السير بنقص سنامها وقد ذكرنا عن الهيثم بن عدى انه كان يقول هى لغة لازد شنوءة معروفة لهم ومنه قول الآخر

تخوف عدوهم مالى وأهدى * سلاسل فى الحلوق لها صليل

وكان الفراء يقول العرب تقول تحوفته أى تنقصته تحوفا أى أخذته من حافاته وأطرافه قال فهذا الذى سمعه وقد أتى التفسير بالحاء وهو بمعنى قال ومثله ماقرئ بوجهين قوله ان لك فى النهار سبحا وسبخا وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن المسعودى عن ابراهيم بن عامر بن مسعود عن رجل عن عمر انه سألهم عن هذه الآية أو يأخذهم فى تقلبهم فماهم بمعجزين أو يأخذهم على تخوف فقالوا مانرى الا أنه عند نقص ما يردده من الآيات فقال عمر ماأرى الا أنه على ما ينتقصون من معاصى الله قال فخرج رجل ممن كان عند عمر فلقى اعرابيا فقال يافلان مافعل ربك قال قد تخيفته يعنى انتقصته قال فرجع الى عمر فاخبره فقال قدر الله ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس أو يأخذهم على تخوف يقول ان شئت أخذته على أثر موت صاحبه وتخوف بذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس على تخوف قال التنقص والتقريع حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أو يأخذهم على تخوف على تنقص حدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد على تخوف قال تنقص حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو يأخذهم على تخوف فيعاقب أو يتجاوز حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أو يأخذهم على تخوف قال كان يقال التخوف التنقص ينتقصهم من البلدان من الاطراف حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أو يأخذهم على تخوف يعنى يأخذ العذاب طائفة ويترك أخرى يعذب القرية ويهلكها ويترك أخرى الى جنبها وقوله فان ربكم لرؤف رحيم يقول فان ربكم ان لم يأخذ هؤلاء الذين مكروا السيئات بعذاب معجل لهم وأخذهم بموت وتنقص بعضهم فى أثر بعض لرؤف بخلقه رحيم بهم ومن رأفته ورحمته بهم لم يخسف بهم الارض ولم يعجل لهم العذاب ولكن يخوفهم وينقصهم بموت ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (أولم يروا الى ماخلق الله من شئ يتفيأ ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داخرون) اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والمدينة والبصرة أولم يروا بالياء على الخبر عن الذين مكروا السيئات وقرأ ذلك بعض قراء الكوفيين أولم تروا بالتاء على الخطاب * وأولى القراءتين عندى بالصواب قراءة من قرأ بالياء على وجه الخبر عن الذين مكروا السيئات لان ذلك فى سياق قصصهم والخبر عنهم ثم عقب ذلك الخبر عن حجة الله عليهم وتركهم النظر فى أدلته والاعتبار بها فتأويل الكلام اذا أولم ير هؤلاء الذين مكروا السيئات الى ماخلق الله من جسم قائم شجر أو جبل أو غير ذلك يتفيأ ظلاله عن اليمين والشمائل يقول يرجع من موضع الى موضع فهو فى أول النهار على حال ثم يتقلص ثم يعود الى حال أخرى فى آخر النهار وكان جماعة من أهل التأويل

شاعرنا زهير تخوف الرحل منها تامكا قردا * كما تخوف عود النبعة السفن قوله تامكا قردا أى سناما مرتفعا متراكما والسفن ماينحت به الشئ ومنه السفينة لانها تسفن وجه الماء بالمر فى البحر فقال عمر أيها الناس عليكم بديوانكم قالوا وما ديواننا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ثم ختم الآية بقوله فان ربكم لرؤف رحيم فذهب المفسرون الى أن معناه انه يمهل فى أكثر الامر لانه رؤف رحيم فلا يعجل بالعذاب وأقول يحتمل أن يكون قوله فان تعليلا لقوله أفأمن كقوله ماغرك بربك الكريم ولما خوف الماكرين بما خوف أتبعه ذكر مايدل على كمال قدرته فى تدبير أحوال العالم العلوى والسفلى وسكانها فقال أولم يروا الى ماخلق الله قال جار الله ما مبهمة بيانه من شئ وقال أهل المعانى قوله يتفيأ ظلاله اخبار عن شئ وليس بوصف له ويتفيأ يتفعل من الفئ وأصله الرجوع ومنه فيئة المولى وقال الازهرى تفيؤ الظلال رجوعها بعد انتصاف النهار فالتفيؤ لا يكون الا بالعشى وما انصرف عنه الشمس والقمر والذى يكون بالغداة ظل وقال ثعلب أخبرت عن أبى عبيدة ان رؤبة قال كل ما كانت عليه الشمس فزالت عنه فهو فئ وظل ومالم يكن عليه الشمس فهو ظل وقوله ظلاله أضاف الظلال الى مفرد ومعناه الاضافة الى ذوى الظلال ووجه حسنه كون المرجوع اليه واحدا فى اللفظ وان كان كثيرا فى المعنى وهو قوله الى ماخلق نظيره لتستووا على ظهوره أضاف الظهور وهو جمع الى ضمير مفرد لانه يعود الى واحد أريد به الكثرة وهو ماتركبون قال الجوهرى تفيأت الظلال أى تقلبت وقوله عن اليمين والشمائل قال أهل التفسير ومنهم الفراء انه وحد اليمين لانه أراد واحدا من ذوات الاظلال وجمع الشمائل لانه أراد كلها الان قوله ماخلق الله لفظ مفرد ومعناه جمع وقيل ان العرب اذا ذكرت صيغتى جمع عبرت عن احداهما بلفظ الواحد كقوله وجعل الظلمات والنور ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وقيل المراد باليمين النقطة التى هى مشرق الشمس وانها واحدة والشمائل عبارة عن الانحراف الواقع فى تلك الاظلال بعد وقوعها على الارض وهى كثيرة وانما عبر عن المشرق باليمين لان أقوى جانبى الانسان يمينه ومنه

تظهر الحركة القوية وكذا جانب الشرق أقوى جوانب الفلك ومنه تظهر الحركة اليومية التى هى أسرع الحركات وأقواها ويمكن أن يقال ان الانسان اذا توجه الى الشرق الذى هو أولى الجوانب بالاعتبار لشرفه كان الجنوب يمينه والشمال شماله ولا ريب أن وصول الشمس الى فلك نصف النهار يختلف بحسب البلاد

وقد يتفق انتقالها من الجنوب الى الشمال و بالعكس فى بلد واحد اذا كان عرضه

يقولون فى اليمين والشمائل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أولم يروا الى ما خلق الله من شئ يتفيأ ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله أما اليمين فأول النهار وأما الشمال فآخر النهار حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج يتفيأ ظلاله عن اليمين والشمائل قال الغدو والآصال اذا فاءت الظلال ظلال كل شئ بالغدو سجدت لله واذا فاءت بالعشى سجدت لله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله يتفيأ ظلاله عن اليمين والشمائل يعنى بالغدو والآصال تسجد الظلال لله غدوة الى أن يفئ الظل ثم يسجد لله الى الليل يعنى ظل كل شئ وكان ابن عباس يقول فى قوله يتفيأ ظلاله حدثنا المثنى قال أخبرنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله يتفيأ ظلاله يقول تتميل واختلف فى معنى قوله سجدا لله فقال بعضهم ظل كل شئ سجوده ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة تتفيأ ظلاله قال ظل كل شئ سجوده حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق الرازى عن أبى سنان عن ثابت عن الضحاك تتفيأ ظلاله قال سجد ظل المؤمن طوعا وظل الكافر كرها * وقال آخرون بل عنى بقوله تتفيؤ ظلاله كلا عن اليمين والشمائل فى حال سجودها قالوا وسجود الاشياء غير ظلالها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد وحدثنى نصر بن عبد الرحمن الاودى قالا ثنا حكام عن أبى سنان عن ثابت عن الضحاك فى قول الله أولم يروا الى ما خلق الله من شئ تتفيؤ ظلاله قال اذا فاء الفئ توجه كل شئ ساجدا قبل القبلة من نبت أو شجر قال فكانوا يستحبون الصلاة عند ذلك حدثنى المثنى قال أخبرنا الحمانى قال ثنا يحيى بن يمان قال ثنا شريك عن منصور عن مجاهد فى قول الله تتفيؤ ظلاله قال اذا زالت الشمس سجد كل شئ لله عز وجل * وقال آخرون بل الذى وصف الله بالسجود فى هذه الآية ظلال الاشياء فانما يسجد ظلالها دون التى لها الظلال ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله أولم يروا الى ما خلق الله من شئ يتفيأ ظلاله قال هو سجود الظلال ظلال كل شئ ما فى السموات وما فى الارض من دابة قال سجود ظلال الدواب وظلال كل شئ حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أولم يروا الى ما خلق الله من شئ يتفيأ ظلاله ما خلق من كل شئ عن يمينه وشمائله فلفظ ما لفظ عن اليمين والشمائل قال ألم تر أنك اذا صليت الفجر كان ما بين مطلع الشمس الى مغربها ظلا ثم بعث الله عليه الشمس دليلا وقبض الله الظل * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب أن يقال ان الله أخبر فى هذه الآية ان ظلال الاشياء هى التى تسجد وسجودها ميلانها ودورانها من جانب الى جانب وناحية الى ناحية كما قال ابن عباس يقال من ذلك سجدت النخلة اذا مالت وسجد البعير وأسجد اذا أميل للركوب وقد بينا معنى السجود فى غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته وقوله وهم داخرون يعنى وهم صاغرون يقال منه دخر فلان لله يدخر دخرا ودخورا اذا ذل له وخضع ومنه قول ذى الرمة

فلم يبق الا داخر فى مخيس * ومنجحر فى غير أرضك فى جحر

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وهم داخرون صاغرون حدثنا القاسم قال

ثنا

ناقصا عن الميل الكلى ومن المعلوم ان الشمس حين وصولها الى نصف النهار ان كانت فى جنوب سمت الرأس وقع ظلها الى جانب الشمال وان كانت فى شماله وقع ظلها الى الجنوب فيحتمل أن يراد بتفيؤ الاظلال تقلبها فى هاتين الجهتين والله أعلم أما قوله سجدا لله فانه حال من الظلال ومعنى سجودها انقيادها لامر الله منتقلة من جانب الى جانب حسب تحرك النير على نسب مخصوصة ومقادير معلومة ذكرنا بعضها فى كتبنا النجومية وقد بنى المتأخرون على الاظلال مسائل كثيرة منها الشكل الموسوم بالظلى مع فروعه وذكر بعضهم فى تفسير هذا السجود ان هذه الاظلال واقعة على الارض ملصقة بها على هيئة الساجد وقوله وهم داخرون حال أخرى من الظلال وانما جمع بالواو والنون لانهم أشبهوا العقلاء من حيث طاعتهم لله سبحانه وقال جار الله اليمين والشمائل استعارة عن يمين الانسان وشماله بجانبى الشئ أى ترجع الظلال من جانب الى جانب منقادة لله غير ممتنعة عليه فيما سخرها له من التفيؤ والاجرام فى أنفسها داخرة أيضا صاغرة منقادة لافعال الله فيها لا تمتنع ولله يسجد ما فى السموات وما فى الارض من دابة قال الاخفش أى من الدواب وأخبر بالواحد كما تقول ما أتانى من رجل مثله وما أتانى من الرجال وقال ابن عباس يريد كل ما دب على الارض والوجه فى تخصيص الدابة والملائكة بالذكر انه علم من آية الظلال ان الجمادات بأسرها منقادة له فبين فى هذه الآية ان الحيوانات بأسرها أيضا كذلك ثم عطف عليها الملائكة اما لشرفهم واما لانها ليست مما يدب ولكنها تطير بالجناحين وبين النوعين مغايرة لقوله وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه وعلى قاعدة الحكماء وجه المغايرة انها أرواح مجردة

ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهم داخرون أى صاغرون حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله وأما توحيد اليمين فى قوله عن اليمين والشمائل فجمعها فان ذلك انما جاء كذلك لان معنى الكلام أولم يروا الى ماخلق الله من شئ يتفيؤ ظلال ماخلق من شئ عن يمينه أى ماخلق وشمائله فلفظ مالفظ واحد ومعناه معنى الجمع فقال عن اليمين بمعنى عن يمين ماخلق ثم رجع الى معناه فى الشمائل وكان بعض أهل العربية يقول انما تفعل العرب ذلك لان أكثر الكلام مواجهة الواحد الواحد فيقال للرجل خذ عن يمينك قال فكانه اذا وحد ذهب الى واحد من القوم واذا جمع فهو الذى لامسألة فيه واستشهد بفعل العرب ذلك بقول الشاعر

بفى الشامتين الصخر ان كان هدنى ✱ رزية شبلى مخدر فى الضراغم

فقال بفى الشامتين ولم يقل بافواه وقول الآخر

الواردون وهم فى ذرى سبا ✱ قد عض أعناقهم جلد الجواميس

ولم يقل جلود ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (ولله يسجد مافى السموات ومافى الارض من دابة والملائكة وهم لايستكبرون) يقول تعالى ولله يخضع ويستسلم لامره مافى السموات ومافى الارض من دابة يدب عليها والملائكة فى السموات وهم لايستكبرون عن التذلل له بالطاعة والذين لايؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون وظلالهم تتفيأ عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داخرون وكان بعض نحوى أهل البصرة يقول اجتزى بذكر الواحد من الدواب عن ذكر الجميع وانما معنى الكلام ولله يسجد مافى السموات ومافى الارض من الدواب والملائكة كما يقال ماأتانى من رجل بمعنى ماأتانى من الرجال وكان بعض نحوى الكوفة يقول انما قيل من دابة لان ماوان كانت قد تكون على مذهب الذى فانها غير موقتة فاذا أبهمت غير موقتة أشبهت الجزاء والجزاء يدخل من فيما جاء من اسم بعده من النكرة فيقال من ضربه من رجل فاضربوه ولا تسقط من من هذا الموضع كراهية ان تشبه ان تكون حالا لمن وما فجعلوه بمن ليدل على انه تفسير لما ومن لانهما غير موقتتين فكان دخول من فيما بعدهما تفسيرا لمعناهما وكان دخول من أدل على مالم يوقت من من وما فلذلك لم تلغيا ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون مايؤمرون) يقول تعالى ذكره يخاف هؤلاء الملائكة التى فى السموات ومافى الارض من دابة ربهم من فوقهم ان يعذبهم ان عصوا أمره ويفعلون مايؤمرون يقول ويفعلون ما أمرهم الله به فيؤدون حقوقه ويجتنبون سخطه ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فاياى فارهبون) يقول تعالى ذكره وقال الله لعباده لاتتخذوا لى شريكا أيها الناس ولا تعبدوا معبودين فانكم اذا عبدتم معى غيرى جعلتم لى شريكا ولا شريك لى انما هو اله واحد ومعبود واحد وانا ذلك فاياى فارهبون يقول فاياى فاتقوا وخافوا عقابى بمعصيتكم اياى ان عصيتمونى وعبدتم غيرى أو أشركتم فى عبادتكم لى شريكا ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (وله مافى السموات والارض وله الدين واصبا أفغير الله تتقون) يقول تعالى ذكره ولله ملك مافى السموات والارض من شئ لاشريك له فى شئ من ذلك هو الذى خلقهم وهو الذى يرزقهم وبيده حياتهم وموتهم وقوله وله الدين واصبا يقول جل ثناؤه وله الطاعة والاخلاص دائما ثابتا واجبا يقال منه

ليست من شأنها الحركة والدب قال جار الله من دابة يجوز أن يكون بيانا لما فى السموات ومافى الارض جميعا على ان مافى السموات خلقا لله يدبون فيها كما يدب الاناسى فى الارض وان يكون بيانا لما فى الارض وحده ويراد بما فى السموات الخلق الذى يقال له الروح وان يكون بيانا لما فى الارض وحده ويراد بما فى السموات الملائكة وكرر ذكرهم على معنى والملائكة خصوصا من بين الساجدين لانهم أطوع الخلق واعبدهم ويجوز أن يراد بما فى السموات الملائكة وبقوله والملائكة ملائكة الارض من الحفظة وغيرهم انتهى كلامه ثم شرع سبحانه فى صفة الملائكة وذكر عصمتهم فقال وهم لايستكبرون يخافون على انه حال منهم أو بيان لنفى استكبارهم لان الخوف أثره عدم الاستكبار وقوله من فوقهم اما أن يتعلق بيخافون والمعنى يخافون ربهم أن يرسل عليهم عذابا من فوقهم واما أن يكون حالا من الرب أى يخافونه غالبا قاهرا وبحث الفوقية قد تقدم فى الانعام فى قوله وهو القاهر فوق عباده زعم بعض الطاعنين فى عصمة الملائكة انه تعالى وصفهم بالخوف وحصول الخوف نتيجة تجويز الاقدام على الذنوب وهب انهم فعلوا كل ماأمروا به فمن أين علم أنهم تركوا كل مانهوا عنه والجواب عن الاول انهم انما يخافون من العذاب لقوله تعالى ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم فمن هذا الخوف يتركون الذنب وعن ابن عباس ان هذا الخوف خوف الاجلال كقوله انما يخشى الله من عباده العلماء ولا ريب انه كلما كانت معرفة جلال الله أتم كانت الهيبة والحيرة أعظم وعن الثانى ان النهى عن الشئ أمر بتركه وفى الآية دلالة على ان ابليس لم يكن من الملائكة لانه أبى واستكبر وأنهم لايستكبرون وقد يستدل بها على ان الملك أفضل من البشر بل من كل المخلوقات والا لما خصهم بالذكر من بينها ولخلو بواطنهم وظواهرهم عن الاخلاق الذميمة وانغماس البشر فى الدواعى الشهوية والغضبية ولهذا ورد فى حقه قتل الانسان ماأكفره وقال صلى الله عليه وسلم مامنا الا من قد عصى أو هم بمعصية غير يحيى بن زكريا وقال

أيضا صلى الله عليه وسلم الشيخ فى قومه كالنبى فى أمته فضل الشيخ على الشاب لتقادم عهده وطول مدته ولا شك ان الملائكة أخلق واقبل
البشر بسنين متطاولة وقرون متمادية وانهم سنوا الطاعة والعبودية ومن سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها وتمام البحث فى هذه
المسئلة مذكور فى أول سورة البقرة وفى قوله (٧٤) مايؤمرون دلالة على ان الملائكة مكلفون بالامر والنهى والوعد والوعيد

راجين خائفين ولما بين ان كل
ماسواه فى عالمى الارواح والاجسام
فانه منقاد خاضع لجلاله وكبريائه
اتبعه النهى عن الشرك قائلا
وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما
هو اله واحد فسئل ان التثنية
والواحد حيث كانا يدلان على
العدد الخاص فما الفائدة فى وصف
الهين باثنين ووصف اله بواحد
وأجيب بوجوه منها قول صاحب
النظم ان فيه تقديما وتاخيرا أى
لاتتخذوا اثنين الهين ومنها انه
كررت العبارة لاجل المبالغة فى
التنفير عن اتخاذ الشريك ومنها
قول لاهل المعانى ان فائدة الوصف
والبيان هى أن يعلم ان النهى
راجع الى التعدد لا الى الجنسية
ولهذا لو قلت انما هو اله ولم تؤكده
بواحد سبق الى الوهم انك تثبت
الالهية لا الوحدانية وكيف
لا يحتاج المقام الى التوكيد والاثنينية
منافية للالهية لاستلزام تعدد
الواجب كون كل منهما مركبا
من جزأين مابه الاشتراك فى الوجوب
الذاتى ومابه الامتياز ولكن
التركب يوجب الافتقار الى
البسائط والافتقار ينافى الوجوب
ودليل التمانع أيضا يعين على
المطلوب كما لو أراد أحدهما تحريك
جسم معين وأراد الآخر تسكينه
أوقوى أحدهما على مخالفة
الآخر أو لا يقوى أو قدر أحدهما
على أن يستر ملكه عن الآخر أو
لا يقدر ثم نقل الكلام عن الغيبة
الى التكلم على طريقة الالتفات قائلا فاياى فارهبون وقد مر مثله فى أول البقرة ثم لما قرر وحدته وانه يجب ان
أن يخص بالرهبة منه والرغبة اليه ذكر ان الكل ملكه فقال وله مافى السموات والارض فقالت الاشاعرة ليس المراد من كونها
لله انها مفعولة لاجله ولغرض طاعته لان فيها المباحات والمحظورات التى يؤتى بها لغرض الشهوة واللذة لا لغرض الطاعة فالمراد انه مالكها

وصب الدين يصب وصوبا ووصبا كما قال الديلى

لا أبتغى الحمد القليل بقاؤه * يوما بذم الدهر أجمع واصبا

ومنه قول الله ولهم عذاب واصب وقول حسان

غيرته الريح تسفى به * وهزيم رعده واصب

فاما من الالم فانما يقال وصب الرجل يوصب وصبا وذلك اذا أعيا وملّ ومنه قول الشاعر

لا يغمر الساق من أين ولا وصب * ولا يعض على شرسوفه الصفر

وقد اختلف أهل التأويل فى تاويل الواصب فقال بعضهم معناه ماقلنا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن قيس عن الاغر بن الصباح عن خليفة بن حصين عن أبى نضرة عن ابن عباس وله الدين واصبا قال دائما حدثنى اسمعيل بن موسى قال أخبرنا شريك عن أبى حصين عن عكرمة فى قوله وله الدين واصبا قال دائما حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن ادم عن قيس عن يعلى بن النعمان عن عكرمة قال دائما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء وحدثنى المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وله الدين واصبا قال دائما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وله الدين واصبا قال دائما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة وأبو معاوية عن جويبر عن الضحاك وله الدين واصبا قال دائما حدثنى المثنى قال أخبرنا عمرو ابن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وله الدين واصبا أى دائما فان الله تبارك وتعالى لم يدع شيأ من خلقه الا عبده طائعا أو كارها حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واصبا قال دائما ألا ترى انه يقول عذاب واصب أى دائم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وله الدين واصبا قال دائما والواصب الدائم * وقال آخرون الواصب فى هذا الموضع الواجب ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن قيس عن يعلى بن النعمان عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله وله الدين واصبا قال واجبا وكان مجاهد يقول معنى الدين فى هذا الموضع الاخلاص وقد ذكرنا معنى الدين فى غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وله الدين واصبا قال الاخلاص حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال الدين الاخلاص وقوله أفغير الله تتقون يقول تعالى ذكره أفغير الله أيها الناس تتقون أى ترهبون وتحذرون أن يسلبكم نعمة الله عليكم باخلاصكم العبادة لربكم وافرادكم الطاعة له ومالكم نافع سواه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ومابكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون) اختلف أهل العربية فى وجه دخول الفاء فى قوله فمن الله فقال بعض البصريين دخلت الفاء لان ما بمنزلة من فجعل الخبر بالفاء * وقال بعض الكوفيين ما فى معنى جزاء ولها فعل مضمر كانك قلت مايكن بكم من نعمة فمن الله لان الجزاء لابد له من فعل مجزوم

بتخليقه وتكوينه ومن جملة ذلك أفعال العباد ثم قال وله الدين واصبا فالدين الطاعة والواصب الدائم ومفازة واصبة بعيدة لا غاية لها ويقال للمريض وصب لكون ذلك المرض لازما له وانتصابه على الحال والعامل فيه ما فى الظرف من معنى الفعل قال ابن قتيبة ليس من أحد يدان له ويطاع الا انقطع ذلك بسبب فى حال الحياة أو بالموت الا الحق سبحانه فان طاعته واجبة أبدا ويحتمل أن يكون الدين بمعنى الملة أى وله الدين ذا كلفة ومشقة ولذلك سمى تكليفا أو وله الجزاء سرمدا لا زوال بمعنى الثواب والعقاب وقال بعض المتكلمين المحققين قوله وله ما فى السموات والارض اشارة الى احتياج الكل اليه فى حال حدوثه وقوله وله الدين أى الانقياد واصبا اشارة الى أن جميع الممكنات مفتقرة الى فيضه وجوده فى حال وجوده لان الصحيح أن الممكن حال بقائه لا يستغنى عن المرجح ثم أنكر أن يكون الممكن مع شدة افتقاره اليه يخشى غيره فقال أفغير الله تتقون ثم من عليهم بقوله وما بكم من نعمة فمن الله ما بمعنى الذى وبكم صلته ومن نعمة حال من الضمير فى الجار أو بيان لما وقوله فمن الله الخبر وقيل ما شرطية وفعل الشرط محذوف أى ما يكن وقال جار الله معناه أى شئ حل بكم أو اتصل بكم من نعمة فهو من الله قال الاشاعرة أفضل النعم نعمة الايمان والآية تفيد العموم فهو من نعم الله والنعمة اما دينية وهى معرفة الحق لذاته ومعرفة الخير لاجل العمل به واما دنيوية نفسانية أو بدنية أو خارجة كالسعادات المالية وغيرها وكل واحد من هذه جنس تحتها أنواع لا حصر لها والكل من الله تعالى على العاقل ان لا يشكر الا اياه ثم بين تلون حال الانسان بعد استغراقه فى بحار نعم الله فقال ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون ما تتضرعون الا اليه والجؤار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون قال جار الله يجوز أن يكون الخطاب فى قوله وما بكم عاما ويريد بالفريق فريق الكفرة وان الخطاب للمشركين ومنكم للبيان لا للتبعيض كأنه قال فاذا فريق كافر وهم أنتم ويجوز أن يكون فيهم من اعتبر كقوله فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد أقول وأظهر الوجهين الاول والمعنى ان فريقا

ان ظهر فهو جزم وان لم يظهر فهو مضمر كما قال الشاعر

ان العقل فى أموالنا لا نضق به * ذرعا وان صبرا فنعرف للصبر

وقال أراد ان يكن العقل فاضمره قال وان جعلت ما بكم فى معنى الذى جاز وجعلت صلته بكم وما فى موضع رفع بقوله فمن الله وأدخل الفاء كما قال ان الموت الذى تفرون منه فانه ملاقيكم وكل اسم وصل مثل من وما والذى فقد يجوز دخول الفاء فى خبره لانه مضارع للجزاء والجزاء قد يجاب بالفاء ولا يجوز أخوك فهو قائم لانه اسم غير موصول وكذلك تقول مالك لى فان قلت مالك جاز أن تقول مالك فهو لى وان ألقيت الفاء فصواب وتأويل الكلام ما يكن بكم فى أبدانكم أيها الناس من عافية وصحة وسلامة وفى أموالكم من نماء فالله المنعم عليكم بذلك لا غيره لان ذلك اليه وبيده ثم اذا مسكم الضر يقول اذا أصابكم فى أبدانكم سقم ومرض وعلة عارضة وشدة من عيش فاليه تجأرون يقول فالى الله تصرخون بالدعاء وتستغيثون به ليكشف ذلك عنكم وأصله من جؤار الثور يقال منه جأر الثور يجأر جؤارا وذلك اذا رفع صوتا شديدا من جوع أو غيره ومنه قول الاعشى

وما أيبلى على هيكل بناه * وصلب فيه وصارا

يراوح من صلوات المليك * طورا سجودا وطورا جؤارا

يعنى بالجؤار الصياح اما بالدعاء واما بالقراءة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله فاليه تجأرون قال تضرعون دعاء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال أخبرنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس رضى الله عنهما قال الضر السقم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون) يقول تعالى ذكره ثم اذا وهب لكم ربكم العافية ورفع عنكم ما أصابكم من المرض فى أبدانكم ومن الشدة فى معاشكم وفرج البلاء عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون يقول اذا جماعة منكم يجعلون لله شريكا فى عبادتهم فيعبدون الاوثان ويذبحون لها الذبائح شكرا لغير من أنعم عليهم بالفرج مما كانوا فيه من الضر ليكفروا بما آتيناهم يقول ليجحدوا الله نعمته فيما آتاهم من كشف الضر عنهم فتمتعوا فسوف تعلمون وهذا من الله وعيد لهؤلاء الذين وصف صفتهم فى هذه الآيات وتهدد لهم يقول لهم جل ثناؤه تمتعوا فى هذه الحياة الدنيا الى أن توافيكم آجالكم وتبلغوا الميقات الذى وقته لحياتكم وتمتعكم فيها فانكم من ذلك ستصيرون الى ربكم فتعلمون بلقائه وبال ما كسبت أيديكم وتعرفون سوء مغبة أمركم وتندمون حين لا ينفعكم الندم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لتسئلن عما كنتم تفترون) يقول تعالى ذكره ويجعل هؤلاء المشركون من عبدة الاوثان لما لا يعلمون منه ضرا ولا نفعا نصيبا يقول حظا وجزاء مما رزقناهم من الاموال اشراكا منهم له بالذى يعلمون انه خلقهم وهو الذى ينفعهم ويضرهم دون غيره كالذى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ويجعلون لما لا يعلمون

منكم يبقى على مثل ما كان عليه عند الضر فى أن لا يفزع الا الى الله وفريقا ينفر عن حاله فيشرك بالله ولعل هذه صفة لازمة لجوهر الانسان ولهذا قال ليكفروا كأنهم جعلوا غرضهم فى الشرك كفران النعمة ويجوز أن تكون لام العاقبة يعنى عاقبة تلك التضرعات ما كانت الا هذا الكفران والمراد بقوله بما آتيناهم (٧٦) كشف الضر وازالة المكروه أو القرآن والشرائع أو جميع النعم الظاهرة والباطنة التى أنعم الله بها على الانسان ثم قال على سبيل التهديد وبطريقة الالتفات نظرا الى أول الكلام فتمتعوا فسوف تعلمون عاقبة كفركم ومثله فى الروم كما سيجىء وأما فى العنكبوت فانه قال ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا بالعطف على القياس ثم حكى نوعا آخر من قبائح أعمال بنى آدم فقال ويجعلون لما لا يعلمون الضمير الاول للمشركين والثانى قيل لهم وقيل للاصنام التى لا توصف بالعلم والشعور ورجح الاول بان نفى العلم عن الحى حقيقة وعن الجماد مجاز وبان جمع السلامة بالعقلاء أليق وقد يرجح الثانى بان الاول يفتقر الى الاضمار كما لو قيل ويجعلون لما لا يعلمون فى طاعته نفعا ولا فى الاعراض عنه ضرا وقال مجاهد يعلمون ان الله خلقهم ويضرهم وينفعهم ثم يجعلون لما لا يعلمون أنه يضرهم نصيبا أو ويجعلون لما لا يعلمون آلهيتها أو السبب فى صيرورتها معبودة والمراد بجعل النصيب ما مر فى الانعام فى قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا وقيل البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى عن الحسن وقيل هم المنجمون الذين يوزعون موجودات هذا العالم على الكواكب السبعة فيقولون لزحل كذا وكذا من المعادن والنبات والحيوان وللمشترى كذا الى آخر الكواكب ثم أوعدهم الله بقوله تالله لتسئلن عما كنتم تفترون على الله من أن له شريكا وان الاصنام أهل للتقرب البهائم أنه لا شعور لها بشئ أصلا أو المراد بالافتراء قولهم هذا حلال وهذا حرام من غير اذن شرعى أو قولهم ان لغير الله تأثيرا فى هذا العالم ومتى يكون هذا السؤال قيل عند القرب من الموت ومعاينة ملائكة العذاب وقيل فى القبر والاقرب أنه فى الآخرة وهذا فى هؤلاء

الموضع

نصيبا مما رزقناهم قال يعلمون ان الله خلقهم ويضرهم وينفعهم ثم يجعلون لما لا يعلمون أنه يضرهم فلا ينفعهم نصيبا مما رزقناهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم وهم مشركو العرب جعلوا لاوثانهم نصيبا مما رزقناهم وجزأ من أموالهم يجعلونه لاوثانهم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم قال جعلوا لآلهتهم التى ليس لها نصيب ولا شئ جعلوا لها نصيبا مما قال الله من الحرث والانعام يسمون عليها أسماءها ويذبحون لها وقوله تالله لتسئلن عما كنتم تفترون يقول تعالى ذكره والله أيها المشركون الجاعلون للآلهة والانداد نصيبا فيما رزقناكم شركا بالله وكفرا ليسألنكم الله يوم القيامة عما كنتم فى الدنيا تفترون يعنى تختلقون من الباطل والافك على الله بدعواكم له شريكا وتصييركم لاوثانكم فيما رزقكم نصيبا ثم ليعاقبنكم عقوبة تكون جزاء لكفرانكم نعمه وافترائكم عليه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون واذا بشر أحدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم) يقول تعالى ذكره ومن جهل هؤلاء المشركين وخبث فعلهم وقبح فريتهم على ربهم أنهم يجعلون لمن خلقهم ودبرهم وأنعم عليهم فاستوجب بنعمه عليهم الشكر واستحق عليهم الحمد البنات ولا ينبغى أن يكون لله ولد ذكر ولا أنثى سبحانه نزه جل جلاله بذلك نفسه عما أضافوا اليه ونسبوه من البنات فلم يرضوا بجهلهم اذ أضافوا اليه ما لا ينبغى اضافته اليه ولا ينبغى ان يكون له من الولد ان يضيفوا اليه ما يشتهونه لانفسهم ويحبونه لها ولكنهم أضافوا اليه ما يكرهونه لانفسهم ولا يرضونه لها من البنات ما يقتلونها اذا كانت لهم وفى ما التى فى قوله ولهم ما يشتهون وجهان من العربية النصب عطفا على البنات فيكون معنى الكلام اذا أريد ذلك ويجعلون لله البنات ولهم البنون الذين يشتهونهم فتكون ما للبنين والرفع على ان الكلام مبتدأ من قوله ولهم ما يشتهون فيكون معنى الكلام ويجعلون لله البنات ولهم البنون وقوله واذا بشر أحدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يقول واذا بشر أحد هؤلاء الذين جعلوا لله البنات بولادة ما يضيفه اليه من ذلك له ظل وجهه مسودا من كراهته وهو كظيم يقول قد كظم الحزن وامتلأ غما بولادته له فهو لا يظهر ذلك وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون وقال واذا بشر أحدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم الى آخر الآية يقول يجعلون لله البنات ترضونهن لى ولا ترضونهن لانفسكم وذلك انهم كانوا فى الجاهلية اذا ولد للرجل منهم جارية أمسكها على هون أو دسها فى التراب وهى حية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا بشر أحدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم وهذا صنيع مشركى العرب أخبرهم الله تعالى ذكره بخبث صنيعهم فأما المؤمن فهو حقيق أن يرضى بما قسم الله له وقضاء الله خير من قضاء المرء لنفسه ولعمرى ما يدرى انه خير لرب جارية خير لاهلها من غلام وانما أخبركم الله بصنيعهم لتجتنبوه وتنتهوا عنه وكان أحدهم يغذو كلبه ويئد ابنته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وهو كظيم قال حزين حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك فى قوله وهو كظيم قال الكظيم الكميد وقد بينا ذلك بشواهده فى غير هذا

الموضع ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه فى التراب ألا ساء ما يحكمون) يقول تعالى ذكره يتوارى هذا المبشر بولادة الانثى من الولد له من القوم فيغيب عن أبصارهم من سوء ما بشر به يعنى من مساءته اياه مميلا بين أن يمسكه على هون أى على هوان وكذلك ذلك فى لغة قريش فيما ذكر لى يقولون الهوان الهون ومنه قول الحطيئة

فلما خشيت الهون والعير ممسك * على رغمه ما أثبت الحبل حافره

وبعض بنى تميم جعل الهون مصدر الشئ الهين ذكر الكسائى انه سمعهم يقولون ان كنت لقليل هون المؤنة منذ اليوم قال وسمعت الهوان فى مثل هذا المعنى سمعت منهم قائلا يقول لبعير له ما به باس غير هوانه يعنى خفيف الثمن فاذا قالوا هو يمشى على هونه لم يقولوه الا بفتح الهاء كما قال تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا أم يدسه فى التراب يقول يدفنه حيا فى التراب فيئده كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج أيمسكه على هون أم يدسه فى التراب يئد ابنته وقوله ألا ساء ما يحكمون يقول ألا ساء الحكم الذى يحكم هؤلاء المشركون وذلك ان جعلوا لله ما لا يرضون لانفسهم وجعلوا لما لا ينفعهم ولا يضرهم شركا فيما رزقهم الله وعبدوا غير من خلقهم وأنعم عليهم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء ولله المثل الاعلى وهو العزيز الحكيم) وهذا خبر من الله جل ثناؤه ان قوله واذا بشر أحدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم والآية التى بعدها مثل ضربه الله لهؤلاء المشركين الذين جعلوا لله البنات فبين بقوله للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء انه مثل وعنى بقوله جل ثناؤه للذين لا يؤمنون بالآخرة للذين لا يصدقون بالمعاد والثواب والعقاب من المشركين مثل السوء وهو القبيح من المثل وما يسوء من ضرب له ذلك المثل ولله المثل الاعلى يقول ولله المثل الاعلى وهو الافضل والاطيب والاحسن والاجمل وذلك التوحيد والاذعان له بانه لا اله غيره وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولله المثل الاعلى قال شهادة أن لا اله الا الله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء ولله المثل الاعلى الاخلاص والتوحيد وقوله وهو العزيز الحكيم يقول تعالى ذكره والله ذو العزة التى لا يمتنع عليه معها عقوبة هؤلاء المشركين الذين وصف صفتهم فى هذه الآيات ولا عقوبة من أراد عقوبته على معصيته اياه ولا يتعذر عليه شئ أراده وشاءه لان الخلق خلقه والامر أمره الحكيم فى تدبيره فلا يدخل تدبيره خلل ولا خطأ ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) يقول تعالى ذكره ولو يؤاخذ الله عصاة بنى آدم بمعاصيهم ما ترك عليها يعنى على الارض من دابة تدب عليها ولكن يؤخرهم يقول ولكن بحلمه يؤخر هؤلاء الظلمة فلا يعاجلهم بالعقوبة الى أجل مسمى يقول الى وقتهم الذى وقت لهم فاذا جاء أجلهم يقول فاذا جاء الوقت الذى وقت لهلاكهم لا يستأخرون عن الهلاك ساعة فيمهلون ولا يستقدمون قبله حتى يستوفوا آجالهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن أبى

الاقوام خاصة كقوله فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون فى الامم عامة قوله ويجعلون لله البنات نوع آخر من القبائح وكانت خزاعة وكنانة تقول الملائكة بنات الله قال الامام فخر الدين الرازى أظن ان ذلك لان الملائكة يستترون عن العيون كالنساء ومنه اطلاق التأنيث على الشمس لاستتارها عن ان تدرك بالابصار لضوئها الباهر ونورها (٧٧) القاهر سبحانه تنزيه لذاته عن نسبة الولد اليه أو تعجب من قولهم ومحل قوله ولهم ما يشتهون اما الرفع على الابتداء أو النصب أى وجعلوا لهم ما يشتهون يعنى البنين وأبى الزجاج جواز النصب قال لان العرب لا تقول جعل له كذا وهو يعنى نفسه وانما تقول جعل لنفسه كذا فلو كان منصوبا لقيل ولانفسهم ما يشتهون ثم ذكر غاية كراهتهم للاناث التى جعلوها لله تعالى فقال واذا بشر أحدهم بالانثى ظل وجهه أى صار مسودا ويحتمل أن يكون استعمل ظل لان وضع الحمل يتفق بالليل غالبا فيظل نهاره مسود الوجه وهو كظيم مملوء غما وحزنا وغيظا على المرأة قال أهل المعانى جعل اسوداد الوجه وهو كظيم كناية عن الغم والكآبة لان الانسان اذا قوى فرحه انبسط الروح من قلبه ووصل الى الاطراف ولا سيما الى الوجه لما بين القلب والدماغ من التعلق الشديد فاستنار الوجه وأشرق واذا قوى غمه انحصر الروح فى داخل القلب ولم يبق منه أثر قوى على الوجه فيتربد الوجه لذلك ويصفر أو يسود يتوارى يستخفى من القوم من سوء ما بشر به من أجل سوء المبشر به ولم يظهر أياما يحدث نفسه ويدبر فيها ماذا يصنع بها وذلك قوله أيمسكه أى يحبسه على هون ذل وهوان والظاهر ان هذا صفة المولود أى يمسكها على هوان منه لها وقال عطاء عن ابن عباس انه صفة الاب أى يمسكها مع الرضا بهوان نفسه أم يدسه فى التراب أى يبده والدس اخفاء الشئ فى الشئ وانما ذكر الضمير فى يمسكه ويدسه باعتبار ما بشر به كانوا مختلفين فى قتل البنات فمنهم من يحفر الحفيرة ويدفنها الى أن تموت ومنهم من يرميها من شاهق جبل ومنهم من يغرقها ومنهم من يذبحها وكانوا يفعلون ذلك تارة للغيرة والحمية وأخرى خوفا من الفقر والفاقة ولزوم النفقة روى ان رجلا قال يا رسول الله والذى بعثك بالحق ما أجد حلاوة الاسلام

وقد كانت لي في الجاهلية ابنة وأمرت امرأتي ان تدسها وأخرجتها فلما انتهيت الى واد بعيد القعر ألقيتها فقالت يا أبي قتلتني فكلما ذكرت
قولها لم ينفعني شيء فقال صلى الله عليه وسلم ما في الجاهلية فقد هدمه الاسلام يهدمه الاستغفار ولا ريب ان الانثى التي هذا محلها عندهم كانت في
غاية الكراهية والتنفير ومع ذلك أثبتوها لله المتعالي عن الصاحبة والولد فلذلك قال ألا ساء ما يحكمون للذين لا يؤمنون

الاحوص قال كاد الجعل أن يعذب بذنب بني آدم وقرأ ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك على ظهرها من دابة حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا اسمعيل بن حكيم الخزاعي قال ثنا محمد بن جابر الجعفي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة قال سمع أبو هريرة رجلا وهو يقول ان الظالم لا يضر الا نفسه فالتفت اليه فقال بلى والله ان الحبارى لتموت في وكرها هزالا بظلم الظالم حدثني يعقوب قال ثنا أبو عبيدة الحداد قال ثنا قرة بن خالد السدوسي عن الزبير بن عدي قال قال ابن مسعود خطيئة ابن آدم قتلت الجعل حدثنا أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبي اسحق عن أبي عبيدة قال قال عبد الله كاد الجعل أن يهلك في جحره بخطيئة ابن آدم حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال الله فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال نرى انه اذا حضر أجله فلا يؤخر ساعة ولا يقدم وما لم يحضر أجله فان الله يؤخر ما شاء ويقدم ما شاء ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنى لا جرم أن لهم النار وأنهم مفرطون) يقول تعالى ذكره ويجعل هؤلاء المشركون لله ما يكرهونه لانفسهم وتصف ألسنتهم الكذب يقول وتقول ألسنتهم الكذب وتفتريه أن لهم الحسنى فان في موضع نصب لانها ترجمة عن الكذب وتأويل الكلام ويجعلون لله ما يكرهونه لانفسهم ويزعمون أن لهم الحسنى الذي يكرهونه لانفسهم البنات يجعلونهن لله تعالى وزعموا ان الملائكة بنات الله وأما الحسنى التي جعلوها لانفسهم فالذكور من الاولاد وذلك انهم كانوا يئدون الاناث من أولادهم ويستبقون الذكور منهم ويقولون لنا الذكور ولله البنات وهو نحو قولهم ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنى قال قول قريش لنا البنون ولله البنات حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله الا أنه قال قول كفار قريش حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أي يتكلمون بان لهم الحسنى أي الغلمان حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أن لهم الحسنى قال الغلمان وقوله لا جرم أن لهم النار وأنهم مفرطون يقول تعالى ذكره حقا واجبا ان لهؤلاء القائلين لله البنات الجاعلين له ما يكرهونه لانفسهم ولانفسهم الحسنى عند الله يوم القيامة النار وقد بينا تأويل قول الله لا جرم في غير موضع من كتابنا هذا بشواهده بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وروي عن ابن عباس في ذلك ما حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لا جرم يقول بلى وقوله لا جرم كان بعض أهل العربية يقول لم تنصب جرم بلا كما نصبت الميم من قوله لا غلام لك قال ولكنها نصبت لانها فعل ماض مثل قول القائل قعد فلان وجلس والكلام لا بد لكلام ليس الامر هكذا جرم كسب مثل قوله لا أقسم ونحو ذلك وكان بعضهم يقول نصب جرم بلا وانما هو بمعنى لا بد ولا محالة ولكنها كثرت في الكلام حتى صارت بمنزلة حقا وقوله وأنهم مفرطون يقول تعالى ذكره وانهم

بالآخرة ولهذا يقدمون على القتل والايذاء مثل السوء وصفة السوء وهي الحاجة الى الاولاد الذكور وكراهة الاناث وأدهن خشية الاملاق والتزام الشح البالغ ولله المثل الاعلى وهو اضداد صفات المخلوقين من الغنى الكامل والجود الشامل وهو العزيز الذي لا يغالب فلا يستضر بان ينسب اليه ما لا يليق به الحكيم في خلق الذكور والاناث أوفى الوعيد على قتل البنات قال القاضي ان هؤلاء المشركين استحقوا الذم باضافة البنات الى الله وانه أسهل من اضافة الفواحش والقبائح كلها اليه وهذا شأن المجبرة وأجابت الاشاعرة بانه ليس كل ما قبح منافي العرف فانه يقبح من الله ألا ترى ان رجلا لو زين اماءه وعبيده وبالغ في تحسين صورهن وتقوية الشهوة فيهم وفيهن ثم جمع بين الكل وازال الحائل والمانع فان هذا بالاتفاق حسن من الله تعالى وقبيح من كل الخلق فعلمنا ان التعويل على هذه الوجوه المبنية على العرف انما تحسن اذا كانت مسبوقة بالدلائل القطعية اليقينية وقد ثبت بالبراهين القطعية امتناع الولد على الله تعالى فلا جرم حسنت تقويتها بهذه الوجوه الاقناعية اما أفعال العباد فقد ثبت بالدلائل اليقينية ان خالقها هو الله تعالى فكيف يمكن الحاق احدى الصورتين بالاخرى والله أعلم * التأويل أن يخسف الله بهم أرض البشرية ودركات السفلي أو يأتيهم العذاب بالمكر والاستدراج من حيث لا يشعرون انه من أين أتاهم من قبل الاعمال الدنيوية أو من قبل الاعمال الاخروية أو يأخذهم في تقلبهم من أعمال الدنيا الى أعمال الآخرة بالرياء ومن أعمال الآخرة الى أعمال الدنيا بالهوى أو يأخذهم على تخوف تنقص من مقاماتهم ودرجاتهم بلا شعورهم فان ربكم لرؤف رحيم بالعباد

مخلفون

مخلفون متر وكون فى النار منسيون فيها واختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال أكثرهم بنحو ما قلنا فى ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار وابن وكيع قالا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير فى هذه الآية لاجرم أن لهم النار وأنهم مفرطون قال منسيون مضيعون **حدثنى** موسى بن عبد الرحمن المسروقى قال ثنا زيد بن حباب قال أخبرنا سعيد عن أبى بشر عن سعيد بن جبير مثله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا بهز بن أسد عن شعبة قال أخبرنى أبو بشر عن سعيد بن جبير مثله **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير فى قوله لاجرم أن لهم النار وأنهم مفرطون قال متر وكون فى النار منسيون فيها **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم قال حصين أخبرنا عن سعيد بن جبير بمثله **حدثنى** المثنى قال أخبرنا الحجاج بن المنهال قال ثنا هشيم عن حصين عن سعيد بن جبير بمثله **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وأنهم مفرطون قال منسيون **حدثنى** الحارث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء **وحدثنى** المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثنى** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبدة وأبو معاوية وأبو خالد عن جويبر عن الضحاك وأنهم مفرطون قال متر وكون فى النار **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن القاسم عن مجاهد مفرطون قال منسيون **حدثنى** عبد الوارث بن عبد الصمد قال ثنى أبى عن الحسين عن قتادة وانهم مفرطون يقول مضاعون **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا بدل قال ثنا عباد بن راشد قال سمعت داود بن أبى هند فى قول الله وانهم مفرطون قال منسيون فى النار * وقال آخرون معنى ذلك انهم معجلون الى النار مقدمون اليها وذهبوا فى ذلك الى قول العرب أفرطنا فلانا فى طلب الماء اذا قدموه لاصلاح الدلاء والارشية وتسوية ما يحتاجون اليه عند ورودهم عليه فهو مفرط فاما المتقدم نفسه فهو فارط يقال قد فرط فلان أصحابه يفرطهم فرطا وفروطا اذا تقدمهم وجمع فارط فراط ومنه قول القطامى

واستعجلونا وكانوا من صحابتنا * كما تعجل فراط لوراد

ومنه قول النبى صلى الله عليه وسلم انا فرطكم على الحوض أى متقدمكم اليه وسابقكم حتى تردوه ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وانهم مفرطون يقول معجلون الى النار **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وانهم مفرطون قال قد فرطوا فى النار أى معجلون وقال آخرون معنى ذلك مبعدون فى النار ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن أشعث السمان عن الربيع عن أبى بشر عن سعيد وانهم مفرطون قال مخسوؤن مبعدون * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب القول الذى اخترناه وذلك ان الافراط الذى هو بمعنى التقديم انما يقال فيمن قدم مقدما لاصلاح ما يقدم اليه الى وقت ورود من قدمه عليه وليس بمقدم من قدم الى النار من أهلها لاصلاح شئ فيها للوارد يرد عليها فيها فيوافقه مصلحا وانما تقدم من قدم اليها لعذاب يعجل له فاذا كان ذلك معنى الافراط الذى هو تأويل التعجيل ففسد أن يكون له وجه فى الصحة صح المعنى الآخر وهو الافراط الذى بمعنى التخليف والترك وذلك أنه يحكى عن العرب ما أفرطت ورائى أحدا أى ما خلفته وما فرطته أى لم أخلفه واختلفت

اذا عطاهم حسن الاستعداد رحيم حين لا يأخذهم بعد افساد الاستعداد فى الحال لعلهم يتوبون فى المآل فيقبل توبتهم بالفضل والنوال ما خلق الله من شئ وهو عالم الاجسام فان عالم الارواح خلق من لا شئ يتفيؤ ظلاله فان الاجسام ظلال الارواح فتارة تميل بعمل أهل السعادة الى أصحاب اليمين وأخرى تميل بعمل أهل الشقاء الى أصحاب الشمال سجدا لله منقادين لامره مسخرين لما خلقوا لاجله وانما وحد اليمين وجمع الشمال لكثرة أصحاب الشمال وسجود كل موجود يناسب حاله كما أن تسبيح كل منهم يلائم لسانه وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين أراد بالاله الآخر الهوى لقوله صلى الله عليه وسلم ما عبد اله أبغض على الله من الهوى ويجعلون يعنى أصحاب النفوس والاهواء لما لا يعلمون لمن لا علم لهم باحوالهم نصيبا بالرياء مما رزقناهم من الطاعات تالله لتسألن عما كنتم تفترون والسؤال عن المعاملات انما هو بتبديل الصفات وتغير الاحوال من سمة السعادة الى سمة الشقاوة وبالعكس ويجعلون لله البنات أظن ان البنات اشارة الى صفات فيها نوع نقص كالتجسيم والتشبيه والحلول والاتحاد ونسبته الى الظلم والجور والتعطيل وعدم الاستقلال بالتأثير وغير ذلك مما لا يليق بغاية جلاله ونهاية كماله فلهذا قال سبحانه ولهم ما يشتهون يعنى ان كل أحد يحب أن يوصف بغاية الكمال ويتغير وجهه اذا نبه على عيب فيه ولا يعلم ان مطلق الكمال لا يليق الا بالواجب بالذات ونفس الامكان نقصان يستلزم جميع النقصانات (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنى لاجرم أن لهم النار وأنهم مفرطون تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك فزين لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب أليم وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون والله أنزل من السماء ماء فأحيا به الارض بعد موتها ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون وان لكم فى الانعام لعبرة نسقيكم مما فى بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين

ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا ان فى ذلك لآية لقوم يعقلون وأوحى ربك الى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كلى من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذللا يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون والله خلقكم ثم يتوفاكم (٨٠) ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيأ ان الله عليم قدير)

القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المصرين الكوفة والبصرة وأنهم مفرطون بتخفيف الراء وفتحها على معنى مالم يسم فاعله من افرط فهو مفرط وقد بينت اختلاف قراءة ذلك كذلك فى التأويل وقرأه أبو جعفر القارئ وأنهم مفرطون بكسر الراء وتشديدها بتأويل أنهم مفرطون فى أداء الواجب كان لله عليهم فى الدنيا من طاعته وحقوقه مضيعو ذلك من قول الله تعالى يا حسرتا على مافرطت فى جنب الله وقرأ نافع بن أبى نعيم وأنهم مفرطون بكسر الراء وتخفيفها حدثنى بذلك يونس عن ورش عنه بتأويل أنهم مفرطون فى الذنوب والمعاصى مسرفون على أنفسهم مكثرون منه من قولهم أفرط فلان فى القول اذا تجاوز حده وأسرف فيه والذى هو أولى القرا آت فى ذلك بالصواب قراءة الذين ذكرنا قراءتهم من أهل العراق لموافقتها تأويل أهل التأويل الذى ذكرنا قبل وخروج القرا آت الاخر عن تأويلهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك فزين لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب أليم) يقول تعالى ذكره مقسما بنفسه عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم والله يا محمد لقد أرسلنا رسلا من قبلك الى أممها بمثل ما أرسلناك الى أمتك من الدعاء الى التوحيد لله واخلاص العبادة له والاذعان له بالطاعة وخلع الانداد والآلهة من الكفر بالله وعبادة الاوثان مقيمين حتى كذبوا رسلهم وردوا عليهم ماجاؤهم به من عند ربهم فهو وليهم اليوم يقول فالشيطان ناصرهم اليوم فى الدنيا وبئس الناصر ولهم عذاب أليم فى الآخرة عند ورودهم على ربهم فلا ينفعهم حينئذ ولاية الشيطان ولا هى نفعتهم فى الدنيا بل ضرتهم فيها وهى لهم فى الآخرة أضر ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما أنزلنا يا محمد عليك كتابنا وبعثناك رسولا الى خلقنا الا لتبين لهم ما اختلفوا فيه من دين الله فتعرفهم الصواب منه والحق من الباطل وتقيم عليهم بالصواب منه حجة الله الذى بعثك بها وقوله وهدى ورحمة لقوم يؤمنون وقوله وهدى بيانا من الضلالة يعنى بذلك الكتاب ورحمة لقوم يؤمنون به فيصدقون بما فيه ويقرون بما تضمن من أمر الله ونهيه ويعملون به وعطف بالهدى على موضع ليبين لان موضعها نصب وانما معنى الكلام وما أنزلنا عليك الكتاب الا بيانا للناس فيما اختلفوا فيه وهدى ورحمة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (والله أنزل من السماء ماء فأحيا به الارض بعد موتها ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون) يقول تعالى ذكره منبه خلقه على حججه عليهم فى توحيده وانه لا تنبغى الالوهة الا له ولا تصلح العبادة لشئ سواه أيها الناس معبودكم الذى له العبادة دون كل شئ أنزل من السماء ماء يعنى مطرا يقول فانبت بما أنزل من ذلك الماء من السماء الارض الميتة التى لا زرع بها ولا عشب ولا نبت بعد موتها بعد ماهى ميتة لا شئ فيها ان فى ذلك لآية يقول تعالى ذكره ان فى احيائنا الارض بعد موتها بما أنزلنا من السماء من ماء لدليلا واضحا وحجة قاطعة عذر من فكر فيه لقوم يسمعون يقول لقوم يسمعون هذا القول فيتدبرونه ويعقلونه ويطيعون الله بما دلهم عليه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وان لكم فى الانعام لعبرة نسقيكم مما فى بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين) يقول تعالى ذكره وان لكم أيها الناس لعظة فى الانعام التى نسقيكم مما فى بطونه واختلفت القراء فى قراءة قوله نسقيكم فقرأته عامة أهل مكة والعراق والكوفة والبصرة سوى عاصم ومن أهل المدينة أبو جعفر نسقيكم بضم النون بمعنى انه أسقاهم

القرا آت لاجرم فى المدمثل لاريب فيه مفرطون بكسر الراء المشددة يزيد مفرطون بكسر الراء المخففة نافع وقتيبة الباقون بفتحها مخففة نسقيكم بفتح النون نافع وابن عامر وسهل ويعقوب وأبو بكر وحماد الآخرون بضمها * الوقوف مسمى ج للظرف مع الفاء ولا يستقدمون ه الحسنى ط وقيل على لا لأنه يبدأ بجرم وهو تكاف مفرطون ه أليم ه فيه لا للعطف على موضع لتبين تقديره الا تبيانا وهدى يؤمنون ه موتها ط يسمعون ه لعبرة ط لانه لو وصل اشتبه مابعده بالوصف للشاربين ه حسنا ط يعقلون ه يعرشون ه للعطف ذللا ط للعدول للناس ط يتفكرون ه شيأ ط قدير ه * التفسير لما حكى عن القوم عظيم كفرهم وفظيع قولهم بين غاية كرمه وسعة رحمته حيث انه لا يعاجلهم بالعقوبة فقال ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم الآية فزعم بعض الطاعنين فى عصمة الانبياء انه أضاف الظلم الى ضمير الناس والانبياء من جملة الناس فوجب أن يكونوا ظالمين عاصين ويؤكد هذا قوله ماترك عليها من دابة فانه لولم يصدر من الانبياء ذنب لم يكن لافنائهم وجه وحينئذ لم يصدق انه لم يبق على الارض واحد والجواب لانسلم عموم الناس فى الآية لقوله سبحانه فى موضع آخر فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات ولاريب ان المقتصدين والسابقين ليسوا ظالمين فاذن المراد بالناس اما كل العصاة الذين استحقوا العقاب أو الذين تقدم ذكرهم من المشركين وأما قوله من دابة فعن ابن عباس انه أراد من مشرك يدب عليها نظيره قوله ان شر الدواب عند الله الذين كفروا ولو سلم ان المراد بهما كل من يدب عليها فلعل الهلاك فى حق الظلمة يكون عذابا وفى غيرهم امتحانا فقد وقعت هذه

شربا دائما وكان الكسائى يقول العرب تقول أسقيناهم نهرا وأسقيناهم لبنا اذا جعلته شربا دائما فاذا أرادوا أنهم أعطوه شربة قالوا سقيناكم فنحن نسقيهم بغير ألف وقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة سوى أبى جعفر ومن أهل العراق عاصم نسقيكم بفتح النون من سقاه الله فهو يسقيه والعرب قد تدخل الالف فيما كان من السقى غير دائم وتنزعها فيما كان دائما وان كان أشهر الكلامين عندها ماقال الكسائى يدل على ماقلنا من ذلك قول لبيد فى صفة سحاب

سقى قومى بنى مجد وأسقى * نميرا والقبائل من هلال

فجمع اللغتين كلتيهما فى معنى واحد فاذا كان ذلك كذلك فبأية القراءتين قرأ القارئ فمصيب غير انه أعجب القراءتين الى قراءة ضم النون لما ذكرت من ان أكثر الكلامين عند العرب فيما كان دائما من السقى أسقى بالالف فهو يسقى وما أسقى الله عباده من بطون الانعام فدائم لهم غير منقطع عنهم وأما قوله مما فى بطونه وقد ذكر الانعام قبل ذلك وهى جمع والهاء فى البطون موحدة فان لاهل العربية فى ذلك أقوالا فكان بعض نحوى الكوفة يقول النعم والانعام شئ واحد لانهما جميعا جمعان فرد الكلام فى قوله مما فى بطونه التذكير مرادا به معنى النعم اذ كان يؤدى عن الانعام ويستشهد لقوله ذلك برجز بعض الاعراب

اذا رأيت أنجما من الاسد * جبهته أو الخرات والكتد
بال سهيل فى الفضيخ ففسد * وطاب ألبان اللقاح فبرد

ويقول رجع بقوله فبرد الى معنى اللبن لان اللبن والالبان تكون فى معنى واحد وفى تذكير النعم *(قول الآخر)* أكل عام نعم تحوونه * يلقحه قوم وتنتجونه

فذكر النعم وكان غيره منهم يقول انما قال مما فى بطونه لانه أراد مما فى بطون ماذكرنا وينشد فى ذلك رجزا لبعضهم * مثل الفراخ نتفت حواصله * وقول الاسود بن يعفر

ان المنية والحتوف كلاهما * توفى المحارم يرقبان سوادى

فقال كلاهما ولم يقل كلتاهما وقول الصلتان العبدى

ان السماحة والمروءة ضمنا * قبرا بمرو على الطريق الواضح

(وقول الآخر)

وعفراء أدنى الناس منى مودة * وعفراء عنى المعرض المتوانى

ولم يقل المعرضة المتوانية وقول الآخر

اذا الناس ناس والبلاد بغبطة * واذ أم عمار صديق مساعف

ويقول كل ذلك على معنى هذا الشئ وهذا الشخص والسواد وما أشبه ذلك ويقول من ذلك قول الله تعالى ذكره فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى بمعنى هذا الشئ الطالع وقوله ان هذه تذكرة فمن شاء ذكره ولم يقل ذكرها لان معناه فمن شاء ذكر هذا الشئ وقوله وانى مرسلة اليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون فلما جاء سليمان ولم يقل جاءت وكان بعض البصريين يقول قيل مما فى بطونه لان المعنى نسقيكم من أى الانعام كان فى بطونه ويقول فيه اللبن مضمر يعنى انه يسقى من أيها كان ذا لبن وذلك انه ليس لكلها لبن وانما يسقى من ذوات اللبن والقولان الاولان أصح مخرجا على كلام العرب من هذا القول الثالث وقوله من بين فرث ودم لبنا خالصا يقول نسقيكم لبنا نخرجه لكم من

الواقعة فى زمان نوح عليه السلام وأيضا من المعلوم انه لا أحد الا وفى آبائه من يستحق العذاب فلو أهلكوا لبطل نسلهم ولادى الى افناء الناس بل الدواب كلها لان الدواب مخلوقة لمنافع العباد ومصالحهم عن أبى هريرة أنه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضر الا نفسه فقال بلى والله حتى ان الحبارى لتموت فى وكرها بظلم الظالم وعن ابن مسعود كاد الجعل يهلك فى جحره بذنب ابن آدم وقيل لو يؤاخذهم لانقطع القطر وفى انقطاعه انقطاع النبت وفى انقطاع النبت فناء الدواب قالت المعتزلة فى الآية دلالة على أن الظلم والمعاصى ليست من أفعال الله تعالى والا لم يؤاخذهم بها فرضا ولم يضف الظلم اليهم ولم يذمهم على ذلك وفى قوله بظلمهم دليل على أن الظلم هو المؤثر فى العقاب فان الباء للعلية وجواب الاشاعرة معلوم وهو انه لا يسئل عما يفعل وأيضا المعارضة بالعلم والدواعى ووجوب انتهاء الكل اليه قال بعض الاصوليين الاصل فى المضار الحرمة لان الضرر لا يجوز أن يكون مشروعا ابتداء بالاجماع ولقوله تعالى ما جعل عليكم فى الدين من حرج يريد الله بكم اليسر ولقوله صلى الله عليه وسلم لا ضرر ولا ضرار فى الاسلام ملعون من ضر مسلما ولا أن يكون مشروعا على وجه يكون جزاء عن جرم سابق بهذه الآية لان كلمة لو وضعت لانتفاء الشئ لانتفاء غيره فالآية تقتضى انه تعالى ما آخذ الناس بظلمهم وانه ترك على ظهرها دابة كما هو المشاهد اذا ثبت هذا الاصل فنقول اذا وقعت حادثة مشتملة على المضار فان وجدنا نصا على كونها مشروعة قضينا به تقديما للخاص على العام والا قضينا عليها بالحرمة بناء على هذا الاصل ولقائل أن يقول لم لا يجوز أن يكون الضرر مشروعا على وجه يقع جزاء عن جرم سابق والآية لا تنافى ذلك لانها لا تدل الا على انه سبحانه لا يؤاخذ بكل ما ظلم أما على انه لا يؤاخذ ببعض أنواع الظلم فلا دليله قوله وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير ومنهم من قال بناء على القاعدة المذكورة ان كل ما يريده الانسان وجب أن يكون مشروعا فى حقه لان المنع منه ضرر والضرر غير مشروع وكل ما يكرهه الانسان لزم أن يكون محرما لان وجوده

ضرر وانه غير مشروع فالذي يتمسك به في اثبات الاحكام من القياس اما أن يكون على وفق هذه القاعدة أو على خلافها والاول باطل لان هذا الاصل يغني عنه وكذا الثاني لان النص راجح على القياس ولقائل أن يقول توارد الادلة على المدلول الواحد غير ممتنع اما قوله ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فعن ابن عباس في رواية عطاء انه يريد أجل القيامة لان معظم العذاب يوافيهم يومئذ وقيل أراد

بين فرث ودم خالصا يقول خالص من مخالطة الدم والفرث فلم يختلطا به سائغا للشاربين يقول يسوغ لمن شربه فلا يغص به كما يغص الغاص ببعض مايأكله من الاطعمة وقيل انه لم يغص أحد باللبن قط ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) يقول تعالى ذكره ولكم أيضا أيها الناس عبرة فيما نسقيكم من ثمرات النخيل والاعناب مما تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا مع مانسقيكم من بطون الانعام من اللبن الخارج من بين الفرث والدم وحذف من قوله ومن ثمرات النخيل والاعناب الاسم والمعنى ماوصفت وهو ومن ثمرات النخيل والاعناب ماتتخذون منه لدلالة من عليه لان من تدخل في الكلام مبعضة فاستغنى بدلالتها ومعرفة السامعين بما يقتضي من ذكر الاسم معها وكان بعض نحويي البصرة يقول في معنى الكلام ومن ثمرات النخيل والاعناب شئ تتخذون منه سكرا ويقول انما ذكرت الهاء في قوله تتخذون منه لانه أريد بها الشئ وهو عندنا عائد على المتروك وهو ما وقوله تتخذون من صفة ما المتروكة واختلف أهل التأويل في معنى قوله تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا فقال بعضهم عني بالسكر الخمر وبالرزق الحسن التمر والزبيب وقال انما نزلت هذه الآية قبل تحريم الخمر ثم حرمت بعد ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أيوب بن جابر الحنفي عن الاسود عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس قوله تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا قال السكر ماحرم من ثمرابه والرزق الحسن ماأحل من ثمرته حدثنا ابن وكيع وسعد بن الربيع الرازي قالا ثنا ابن عيينة عن الاسود بن قيس عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا قال الرزق الحسن ماأحل من ثمرتها والسكر ماحرم من ثمرتها حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن الاسود عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الاسود بن قيس عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس بنحوه حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن الاسود بن قيس عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس بنحوه حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الاسود بن قيس قال سمعت رجلا يحدث عن ابن عباس في هذه الآية تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا قال السكر ماحرم من ثمرتيهما والرزق الحسن ماأحل من ثمرتيهما حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا الحسن بن صالح عن الاسود بن قيس عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس بنحوه حدثني المثنى قال ثنا أبو غسان قال ثنا زهير بن معاوية قال ثنا الاسود بن قيس قال ثني عمرو بن سفيان قال سمعت ابن عباس يقول وذكرت عنده هذه الآية ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا قال السكر ماحرم منهما والرزق الحسن ماأحل منهما حدثني يونس قال أخبرنا سفيان عن الاسود بن قيس عن عمرو بن سفيان البصري قال قال ابن عباس في قوله تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا قال فاما الرزق الحسن فما أحل من ثمرتيهما وأما السكر فما حرم من ثمرتيهما حدثني المثنى قال أخبرنا الحماني قال ثنا شريك عن الاسود عن عمرو بن سفيان البصري عن ابن عباس تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا قال السكر حرامه والرزق الحسن حلاله حدثني المثنى قال أخبرنا العباس بن أبي طالب قال ثنا أبو عوانة عن الاسود عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس قال السكر ماحرم من ثمرتيهما والرزق الحسن ماحل من ثمرتيهما حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن

ابي

منتهى العمر لان المشركين يؤاخذون بالذنوب اذا خرجوا من الدنيا وباقي الآية قدم تفسيرها في أوائل سورة الاعراف واعلم أنه سبحانه قال في هذه السورة ماترك عليها من دابة وفي سورة الملائكة ماترك على ظهرها فالهاء كناية عن الارض ولم يتقدم ذكرها ههنا والعرب تجوز ذلك في كلمات لحصولها بين يدي كل متكلم وسامع منها الارض والسماء فلان أفضل من عليها وأكرم من تحتها ومنها الغداة انهم اليوم الباردة ومنها الاصابع يقول والذي شقهن خمسا من واحدة يعني الاصابع من اليد وانما لم يذكر الظهر في هذه السورة لئلا يلتبس بظهر الدابة فكثيرا مايستعمل الظهر بمعنى الدابة بخلاف سورة الملائكة فانه قد تقدم ذكر الارض في قوله أولم يسيروا في الارض وفي قوله وفي الارض فلم يكن ملتبسا ويمكن أن يقال لما قال ههنا بظلمهم لم يقل على ظهرها وحين قال هنالك بما كسبوا قال على ظهرها احترازا عن الجمع بين الظاءين لانه ثقل في الكلام وليست لامة من الامم سوى العرب فلم يجمع بينهما في شرطية واحدة ثم عاد الى حكاية كلماتهم الحمقاء فقال ويجعلون لله مايكرهون لانفسهم من البنات ولا يبعد أن يندرج فيه سائر مايكرهون من الشركاء في الرياسة ومن الاستخفاف والتهاون برسلهم ورسالتهم وانهم يجعلون أرذل أموالهم لله وأكرمها للاصنام عن بعضهم انه قال لرجل من ذوي اليسار كيف يكون يوم القيامة اذا قال الله تعالى هاتوا مادفع الى السلاطين واعوانهم فيؤتى بالدواب والثياب وأنواع الاموال الفاخرة واذا قال هاتوا مادفع الي فيؤتى بالكسر والخرق ومالا يؤبه له اما تستحي من ذلك الموقف ثم قال وتصف ألسنتهم الكذب قال الفراء والزجاج

أبدل منه قوله أن لهم الحسنى عن مجاهد ان الحسنى البنون كانت قريش يقولون لله البنات ولنا البنون وقال غيره هي الجنة أي انهم مع جعلهم لله ما يكرهون حكموا لانفسهم بالجنة والثواب من الله وانهم يفوزون برضوان الله بسبب هذا القول زعما منهم انهم على الدين الحق والمذهب الحسن وكيف يحكمون بذلك وكانوا منكرين للقيامة (٨٣) الجواب انه كان فيهم من يقر بالبعث ولذلك كانوا يربطون البعير على قبر الميت ويتركونه الى أن يموت ظنا منهم ان الميت اذا حشر فانه يحشر معه مركوبه وبتقدير انهم كانوا منكرين فلعلهم قالوا ان كان محمد صلى الله عليه وسلم صادقا في دعوى الحشر والقيامة فانه يحصل لنا الجنة والثواب بسبب هذا الدين الحق الذي نحن عليه نظيره ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى ومن الناس من رجح هذا القول لانه تعالى رد عليهم بعد ذلك بقوله لا جرم أن لهم النار قال الزجاج لا رد لقولهم أي ليس الامر كما وصفوا جرم أي كسب ذلك القول أن لهم النار فان مع ما بعده في محل النصب لوقوع الكسب عليه وقال قطرب ان في موضع رفع والمعنى حق بان لهم النار وأنهم مفرطون من قرأ بكسر الراء المخففة فهو من الافراط في المعاصي وفي الافتراء على الله وجوز أبو علي الفارسي أن يكون من أفرط أي صار ذا فرط مثل أجرب أي صار ذا جرب ومن قرأ بفتحها مخففة فهو من أفرطت فلانا خلفي اذا خلفته ونسيته فالمعنى أنهم متركون في النار منسيون ومن قرأ بكسر الراء المشددة فهو من التفريط في الطاعات وقرئ بفتح الراء المشددة من فرطته في طلب الماء اذا قدمته وجاء أفرطته بمعناه أيضا فالمراد انهم يقدمون الى النار معجلون اليها ثم بين سبحانه ان مثل صنيع قريش قد صدر عن سائر الامم فقال تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك أي رسلا فزين لهم الشيطان أعمالهم قالت المعتزلة لو كان خالق الاعمال هو الله تعالى فما معنى تزيين الشيطان ومن أي وجه توجه عليه الذم وان خالق ذلك العمل أجدر بان يكون وليا لهم من الداعي اليه وأجيب بان الوسائط معتبرة وانتهاء الكل اليه ضروري قال جار الله فهو وليهم اليوم حكاية الحال الماضية التي كان يزين لهم الشيطان أعمالهم فيها والمراد فهو وليهم

أبي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الرزق الحسن الحلال والسكر الحرام **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا قال ما حرم من ثمرتهما وما أحل من ثمرتهما **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير قال السكر خمر والرزق الحسن الحلال **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن مسعر وسفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير قال الرزق الحسن الحلال والسكر الحرام **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير بنحوه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا قال السكر الحرام والرزق الحسن الحلال **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة بن أبي رزين تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا قال نزل هذا وهم يشربون الخمر فكان هذا قبل ان ينزل تحريم الخمر **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا شعبة عن المغيرة عن ابراهيم والشعبي وابن رزين قالوا هي منسوخة في هذه الآية تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا **حدثنا** الحسن بن عرفة قال ثنا أبو قطن عن سعيد عن المغيرة عن ابراهيم والشعبي وأبي رزين بمثله **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم في قوله تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا قال هي منسوخة نسخها تحريم الخمر **حدثنا** محمد ابن بشار قال ثنا هوذة قال ثنا عوف عن الحسن في قوله تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا قال ذكر الله نعمته في السكر قبل تحريم الخمر **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن منصور وعوف عن الحسن قال السكر ما حرم الله منه والرزق ما أحل الله منه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن جعفر عن الربيع عن الحسن قال الرزق الحسن الحلال والسكر الحرام **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن أبي كدينة يحيى بن المهلب عن ليث عن مجاهد قال السكر الخمر والرزق الحسن الرطب والاعناب **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد تتخذون منه سكرا قال هي الخمر قبل ان تحرم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تتخذون منه سكرا قال الخمر قبل تحريمها ورزقا حسنا قال طعاما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا أما السكر فخمور هذه الاعاجم وأما الرزق الحسن فما تنتبذون وما تخللون وما تأكلون ونزلت هذه الآية ولم تحرم الخمر يومئذ وانما جاء تحريمها بعد ذلك في سورة المائدة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبدة بن سليمان قال قرأت على ابن أبي عروبة قال هكذا سمعت قتادة تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا ثم ذكر نحو حديث بشر **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة سكرا قال هي خمور الاعاجم ونسخت في سورة المائدة والرزق الحسن قال ما تنتبذون وتخللون وتأكلون **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا وذلك ان الناس كانوا يسمون الخمر سكرا وكانوا يشربونها قال ابن عباس فمر رجال

بوادى السكران الذى كانت قريش تجتمع فيه اذا تلقوا مسافريهم اذا جاؤا من الشام وانطلقوا معهم يشيعونهم حتى يبلغوا وادى السكران ثم يرجعوا منه ثم سماها الله بعد ذلك الخمر حين حرمت وقد كان ابن عباس يزعم انه الخمر وكان يزعم ان الحبشة يسمون الخل السكر قوله ورزقا حسنا يعنى بذلك الحلال التمر والزبيب وما كان حلالا لا يسكر * وقال آخرون السكر بمنزلة الخمر فى التحريم وليس بخمر وقالوا هو نقيع التمر والزبيب اذا اشتد وصار يسكر شاربه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو فى قوله ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا قال ابن عباس كان هذا قبل ان ينزل تحريم الخمر والسكر حرام مثل الخمر وأما الحلال منه فالزبيب والتمر والخل ونحوه حدثنى المثنى وعلى بن داود قالا ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله تتخذون منه سكرا فحرم الله بعد ذلك يعنى بعد ما أنزل فى سورة البقرة من ذكر الخمر والميسر والانصاب والازلام والسكر مع تحريم الخمر لانه منه قال ورزقا حسنا فهو الحلال من الخل والنبيذ وأشباه ذلك فاقره الله وجعله حلالا للمسلمين حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن موسى قال سألت مرة عن السكر فقال قال عبد الله هو خمر حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبى فروة عن أبى عبد الرحمن بن أبى ليلى قال السكر خمر حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبى الهيثم عن ابراهيم قال السكر خمر حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا حسن بن صالح عن مغيرة عن ابراهيم وأبى رزين قالا السكر خمر حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله تتخذون منه سكرا يعنى ما أسكر من العنب والتمر ورزقا حسنا يعنى ثمرتها حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا قال الحلال ما كان على وجه الحلال حتى غيروها فجعلوا منها سكرا * وقال آخرون السكر هو كل ما كان حلالا شربه كالنبيذ الحلال والخل والرطب والرزق الحسن التمر والزبيب ذكر من قال ذلك حدثنى داود الواسطى قال ثنا أبو أسامة قال أبو روق ثنى قال قلت للشعبى قوله تعالى تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا أهو هذا السكر الذى تصنعه النبط قال لا هذا خمر انما السكر الذى قال الله تعالى ذكره النبيذ والخل والرزق الحسن التمر والزبيب حدثنى يحيى بن داود قال ثنا أبو أسامة قال وذكر مجالد عن عامر نحوه حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا مندل عن ليث عن مجاهد تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا قال ما كانوا يتخذون من النخل النبيذ والرزق الحسن ما كانوا يصنعون من الزبيب والتمر حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا مندل عن أبى روق عن الشعبى قال قلت له ما تتخذون منه سكرا قال كانوا يصنعون من النبيذ والخل قلت والرزق الحسن قال كانوا يصنعون من التمر والزبيب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو شامة وأحمد بن بشير عن مجالد عن الشعبى قال السكر النبيذ والرزق الحسن التمر الذى كان يؤكل وعلى هذا التأويل الآية غير منسوخة بل حكمها ثابت وهذا التأويل عندى هو أولى الاقوال بتأويل هذه الآية وذلك ان السكر فى كلام العرب على أحد أوجه أربعة أحدها ما أسكر من الشراب والثانى ما طعم من الطعام كما قال الشاعر * جعلت عنب الاكرمين سكرا * أى طعما والثالث السكون من قول الشاعر * وجعلت عين الحرور تسكر * وقد بينا ذلك فيما مضى

أى قرينهم فى الدنيا فجعل اليوم عبارة عن زمان الدنيا أو اليوم عبارة عن يوم الآخرة الذى يعذبون فيه فى النار فهو حكاية للحال الآتية والولى الناصر أى هو ناصرهم يوم القيامة فقط والمراد نفى الناصر عنهم على أبلغ الوجوه لان الشيطان لا يتصور منه النصرة أصلا واذا كان الناصر منحصرا فيه لزم أن لا ينصره بالضرورة (٨٤) قال ويجوز أن يرجع الضمير فى وليهم الى مشركى قريش وانه زين للكفار قبلهم أعمالهم فهو ولى هؤلاء لانهم منهم ويجوز أن يكون على حذف المضاف أى فهو ولى أمثالهم اليوم ثم ذكر سبحانه انه ما هلك من هلك الا بعد اقامة الحجة وازاحة العلة فقال وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه كالشرك والتوحيد والجبر والقدر والاقرار بالبعث والانكار له وكتحريم الاشياء المحللة كالبحيرة والسائبة وتحليل الاشياء المحرمة كالميتة والدم وهدى ورحمة انتصبا على انهما مفعول لهما ولا حاجة الى اللام لانهما فعلا فاعل الفعل المعلل بخلاف التبيين فانه فعل المخاطب لا فعل المنزل ولهذا دخل عليه اللام قال الكعبى وصف القرآن بكونه هدى ورحمة لقوم يؤمنون لا ينافى كونه كذلك فى حق الكل وخص المؤمنون بالذكر من حيث انه قبلوه وانتفعوا به ولما امتد الكلام فى وعيد الكفار عاد الى تقرير الالهيات فقال والله أنزل من السماء ماء فأحيا به الارض بعد موتها وفى العنكبوت من بعد موتها لان هنالك سؤال تقرير والتقرير يحتاج الى التحقيق فقيد الظرف بمن للاستيعاب وأيضا حذف من فى هذه السورة موافقة لقوله عما قريب لكيلا يعلم بعد علم شيأ وانما حذف من هنا بخلاف ما فى الحج لانه أجمل الكلام فى هذه السورة فقال والله خلقكم ثم يتوفاكم وأطنب فى الحج فقال خلقكم من تراب ثم من نطفة الآية فاقتضى الايجاز الحذف والاطناب والرابع الاثبات ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون سماع تامل وتدبر فمن لم يسمع تدبر فكانه أصم ثم استدل بعجائب أحوال الحيوانات قائلا وان لكم فى الانعام لعبرة نسقيكم مما فى بطونه وفى سورة المؤمنين مما فى بطونها فذكر النحويون ان الانعام من جملة الكلمات التى لفظها مفرد ومعناها

جمع كالرهط والقوم والنعم فجاز تذكيره حملا على اللفظ وتأنيثه حملا على المعنى قال المبرد هذا شائع في القرآن قال تعالى فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي بمعنى هذا الشيء الطالع وقال ان هذه تذكرة فمن شاء ذكره أي ذكر هذا الشيء وعد سيبويه الانعام في الاسماء المفردة الواردة على أفعال وجوز في الكشاف أن يكون تأنيثه على أنه تكسير نعم وقيل ان الانعام ههنا بمعنى النعم لان الالف واللام

والرابع المصدر من قولهم سكر فلان يسكر سكرا وسكرا وسكرا فاذا كان ذلك كذلك وكان ما يسكر من الشراب حراما بما قد دللنا عليه في كتابنا المسمى لطيف القول في أحكام شرائع الاسلام وكان غير جائز لنا أن نقول هو منسوخ اذ كان المنسوخ هو ما نفى حكمه الناسخ وما لا يجوز اجتماع الحكم به وناسخه ولم يكن في حكم الله تعالى ذكره بتحريم الخمر دليل على أن السكر الذي هو غير الخمر وغير ما يسكر من الشراب حرام اذ كان السكر أحد معانيه عند العرب ومن نزل بلسانه القرآن هو كل ما طعم ولم يكن مع ذلك اذ لم يكن في نفس التنزيل دليل على أنه منسوخ أو ورد بأنه منسوخ خبر من الرسول ولا أجمعت عليه الامة فوجب القول بما قلنا من أن معنى السكر في هذا الموضع هو كل ما حل شربه مما يتخذ من ثمر النخل والكرم اذ فسد أن يكون معناه الخمر أو ما يسكر من الشراب وخرج من أن يكون معناه السكر نفسه اذ كان السكر ليس مما يتخذ من النخل والكرم ومن أن يكون بمعنى السكور وقوله ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون يقول ان فيما وصفنا لكم من نعمنا التي آتيناكموها أيها الناس من الانعام والنخل والكرم لدلالة واضحة وآية بينة لقوم يعقلون عن الله حججه ويفهمون عنه مواعظه فيتعظون بها ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وأوحى ربك الى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون) يقول تعالى ذكره وألهم ربك يا محمد النحل ايحاء اليها أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون يعني مما يبنون من السقوف فرفعوها بالبناء * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا مروان عن اسحق التميمي وهو ابن أبي الصباح عن رجل عن مجاهد وأوحى ربك الى النحل قال ألهمها الهاما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال بلغني في قوله وأوحى ربك الى النحل قال قذف في أنفسها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى أبو سفيان عن معمر عن أصحابه قوله وأوحى ربك الى النحل قال قذف في أنفسها أن اتخذي من الجبال بيوتا حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأوحى ربك الى النحل الآية قال أمرها أن تأكل من الثمرات وأمرها أن تتبع سبل ربها ذللا وقد بينا معنى الايحاء واختلاف المختلفين فيه فيما مضى بشواهده بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وكذلك معنى قوله يعرشون وكان ابن زيد يقول في معنى يعرشون ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يعرشون قال الكرم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ثم كلي من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللا يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) يقول تعالى ذكره ثم كلي أيتها النحل من الثمرات فاسلكي سبل ربك يقول فاسلكي طرق ربك ذللا يقول مذللة لك والذلل جمع ذلول * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى فاسلكي سبل ربك ذللا قال لا يتوعر عليها مكان سلكته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فاسلكي سبل ربك ذللا قال طرقا ذللا قال لا يتوعر عليها مكان سلكته وعلى هذا التأويل الذي تأوله مجاهد الذلل من نعت السبل والتأويل على قوله فاسلكي سبل ربك ذللا

يلحق الآحاد بالجمع والجمع بالآحاد قلت ما ذكره الأئمة حسن الا أنه لا يقع جوابا عن التخصيص ولعل السر فيه ان الضمير في هذه السورة يعود الى البعض وهو الاناث لان اللبن لا يكون للكل فالتقدير وان لكم في بعض الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه وأما في المؤمنين فانه لما عطف عليه ما يعود على الكل ولا يقتصر على البعض وهو قوله ولكم فيها منافع ومنها تأكلون وعليها لم يحتمل أن يكون المراد به البعض فأنث ليكون نصا على أن المراد به الكل روى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس انه قال اذا استقر العلف في الكرش صار أسفله فرثا وأعلاه دما وأوسطه لبنا خالصا فيجري الدم في العروق واللبن في الضرع ويبقى الفرث كما هو فذلك هو قوله تعالى من بين فرث ودم لبنا خالصا لا يشوبه الدم ولا الفرث وأنكر الاطباء هذا القول لانه على خلاف الحس والتجربة أما الحس فلان الانعام تذبح ذبحا متواليا ولا يرى في كرشها دم ولا لبن وأما التجربة فلان الدم لو كان في أعلى المعدة والكرش كان يجب اذا قاء أن يقيء الدم وليس كذلك بل الحق ان الحيوان اذا تناول العلف حصل له في معدته أو كرشه هضم أول فما كان منه صافيا انجذب الى الكبد وما كان كثيفا نزل الى الامعاء ثم الذي يحصل في الكبد ينطبخ فيها ويصير دما وذلك هو الهضم الثاني ويكون مخلوطا بالصفراء والسوداء وزيادة المائية أما الصفراء فتذهب الى المرارة والسوداء الى الطحال والماء الى الكلية ومنها الى المثانة وأما الدم فانه يدخل في الاوردة وهي العروق النابتة من الكبد وهناك يحصل الهضم الثالث وبين الكبد والضرع عروق كثيرة فينصب الدم في تلك العروق الى الضرع وهو لحم غددي رخو أبيض فيقلب الله

الدم هنالك الى صورة اللبن وانما اختص هذا المعنى بالحيوان الانثى لان الحكمة الالهية اقتضت تدبير كل شئ على الوجه اللائق به والذكر من كل حيوان أسخن وأخف والانثى أبرد وأرطب لان بدن الانثى يحتاج الى مزيد رطوبة ليصير مادة لتولد الولد ويتسع بدنها له ثم ان تلك الرطوبات التى كانت تصير مادة لازدياد بدن الجنين حين كان فى الرحم تنصب بعد انفصال الجنين الى الثدى لتصير مادة لغذاء الطفل واعلم أنه تعالى خلق فى أسفل المعدة منفذا يخرج منه ثفل الغذاء فاذا تناول الانسان غذاء أو شربة رقيقة انطبق ذلك المنفذ انطباقا كليا الى أن تكمل انهضامه فى المعدة وينجذب ماصفا منه الى الكبد ويبقى الثفل هنالك فحينئذ ينفتح ذلك المنفذ وينزل منه ذلك الثفل فهذا الانطباق والانفتاح بحسب الحاجة وبقدر المنفعة مما لايتأتى الا بتقدير الفاعل الحكيم وأيضا انه أودع فى الكبد قوة جاذبة للاجزاء اللطيفة التى فى ذلك المأكول والمشروب طابخة لها حتى تنقلب دما دون الاجزاء الكثيفة وفى المعدة بالعكس وأودع فى المرارة قوة جاذبة للصفراء وفى الكلية قوة جاذبة لزيادة المائية وتخصيص كل واحد من هذه الاعضاء بفعله الخاص به لايمكن الا بتدبير العليم الخبير وكذا الكلام فى انصباب مادة اللبن الى الثدى فى وقت يحتاج الطفل الى الغذاء وتوزعها على جميع البدن فى غير ذلك الوقت ثم انه تعالى أحدث فى حلمة الثدى ثقوبا صغيرة يخرج اللبن الخالص منها وقت المص أو الحلب فهى بمنزلة المصفاة للبن يخرج اللطيف منها ويبقى الكثيف فبهذا الطريق يصير خالصا سائغا للشارب بين أى سهل المرور فى الحلق حتى قيل انه لم يغص أحد باللبن قط ومن عجائب حال اللبن اجتماعه من أجسام مختلفة الطبائع مع انها واحدة فى الحس فمنها الدهن وهو حار رطب ومنها الاجزاء المائية وهى باردة رطبة ومنها الجبن وهو بارد يابس وكلها حاصلة من عشب واحد ثم انه تعالى ألهم الطفل الصغير مص الثدى عند انفصاله من الام وكل ذلك دليل على عناية كاملة ورحمة شاملة وعلم تام وقدرة باهرة قال المحققون فى تقليب العشب فى هذه الاطوار الى أن يصير لبنا خالصا سائغا دليل على انه

الذلل لله ولا يتوعر عليك سبيل سلكتيه ثم أسقطت الالف واللام فنصب على الحال * وقال آخرون فى ذلك بما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاسلكى سبل ربك ذللا أى مطيعة **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ذللا قال مطيعة **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فاسلكى سبل ربك ذللا قال الذلول الذى يقاد ويذهب به حيث أراد صاحبه قال فهم يخرجون بالنحل ينتجعون بها ويذهبون وهى تتبعهم وقرأ أولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون وذللناها لهم الآية فعلى هذا القول الذلل من نعت النحل وكلا القولين غير بعيد من الصواب فى الصحة وجهان مخرجان غير انا اخترنا أن يكون نعتا للسبل لانها اليها أقرب وقوله يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه يقول تعالى ذكره يخرج من بطون النحل شراب وهو العسل مختلف ألوانه لان فيه أبيض وأحمر وأسحر وغير ذلك من الالوان * قال أبو جعفر أسحر ألوان مختلفة مثل أبيض يضرب الى الحمرة وقوله فيه شفاء للناس * اختلف أهل التأويل فيما عادت عليه الهاء التى فى قوله فيه فقال بعضهم عادت على القرآن وهو المراد بها ذكر من قال ذلك **حدثنا** نصر بن عبد الرحمن قال ثنا المحاربى عن ليث عن مجاهد فيه شفاء للناس قال فى القرآن شفاء * وقال آخرون بل أريد بها العسل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ففيه شفاء كما قال الله تعالى من الادواء وقد كان ينهى عن تفريق النحل وعن قتلها **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم فذكر ان أخاه اشتكى بطنه فقال النبى صلى الله عليه وسلم اذهب فاسق أخاك عسلا ثم جاءه فقال مازاده الا شدة فقال النبى صلى الله عليه وسلم اذهب فاسق أخاك عسلا فقد صدق الله وكذب بطن أخيك فسقاه فكأنما نشط من عقال **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس قال جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى اسحق عن أبى الاحوص عن عبد الله قال شفاآن العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما فى الصدور **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فيه شفاء للناس يعنى العسل وهذا القول أعنى قول قتادة أولى بتأويل الآية لان قوله فيه فى سياق الخبر عن العسل فان تكون الهاء من ذكر العسل اذ كانت فى سياق الخبر عنه أولى من غيره وقوله ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون يقول تعالى ذكره ان فى اخراج الله من بطون هذه النحل الشراب المختلف الذى هو شفاء للناس لدلالة وحجة واضحة على من سخر النحل وهداها لاكل الثمرات التى تأكل واتخاذها البيوت التى تنحت من الجبال والشجر والعروش وأخرج من بطونها ما أخرج من الشفاء للناس انه الواحد الذى ليس كمثله شئ وانه لا ينبغى أن يكون له شريك ولا تصح الالوهة الا له ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكى لا يعلم بعد علم شيأ ان الله عليم قدير) يقول تعالى ذكره والله خلقكم أيها الناس وأوجدكم ولم تكونوا شيأ لا الآلهة التى تعبدون من دونه فاعبدوا الذى خلقكم دون غيره ثم يتوفاكم يقول ثم يقبضكم ومنكم من يرد الى أرذل العمر يقول ومنكم من يهرم فيصير الى أرذل العمر وهو أردؤه يقال منه رذل الرجل وفسل

يرذل رذالة ورذولا ورذلته أنا وقيل انه يصير كذلك فى خمس وسبعين سنة **حدثنى** محمد بن اسمعيل الفزارى قال أخبرنا محمد بن سوار قال ثنا أسد بن حمران عن سعد بن طريف عن الاصبغ عن نباتة عن على فى قوله ومنكم من يرد الى أرذل العمر قال خمس وسبعون سنة وقوله لكى لا يعلم بعد علم شيأ بعد علم كان يعلمه يقول انما نرده الى أرذل العمر ليعود جاهلا كما كان فى حال طفولته وصباه بعد علم شيأ يقول لئلا يعلم شيأ بعد علم كان يعلمه فى شبابه فذهب ذلك بالكبر ونسى فلا يعلم منه شيأ وانسلخ من عقله فصار من بعد عقل كان له لا يعقل شيأ ان الله عليم قدير يقول ان الله لا ينسى ولا يتغير علمه عليم بكل ما كان ويكون قدير على ما شاء لا يجهل شيأ ولا يعجزه شئ أراده ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فهم فيه سواء أفبنعمة الله يجحدون) يقول تعالى ذكره والله أيها الناس فضل بعضكم على بعض فى الرزق الذى رزقكم فى الدنيا فما الذين فضلهم الله على غيرهم بما رزقهم برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم يقول بمشركى مماليكهم فيما رزقهم من الاموال والازواج فهم فيه سواء يقول حتى يستووا هم فى ذلك وعبيدهم يقول تعالى ذكره فهم لا يرضون بان يكونوا هم ومماليكهم فيما رزقتهم سواء وقد جعلوا عبيدى شركائى فى ملكى وسلطانى وهذا مثل ضربه الله تعالى ذكره للمشركين بالله وقيل انما عنى بذلك الذين قالوا ان المسيح ابن الله من النصارى وقوله أفبنعمة الله يجحدون يقول تعالى ذكره أفبنعمة الله التى أنعمها على هؤلاء المشركين من الرزق الذى رزقهم فى الدنيا يجحدون باشراكهم غير الله من خلقه فى سلطانه وملكه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم يقول لم يكونوا ليشركوا عبيدهم فى أموالهم ونسائهم فكيف يشركون عبيدى معى فى سلطانى فذلك قوله أفبنعمة الله يجحدون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس هذه الآية فى شأن عيسى ابن مريم يعنى بذلك نفسه انما عيسى عبد فيقول الله والله ما تشركون عبيدكم فى الذى لكم فتكونوا أنتم وهم سواء فكيف ترضون لى بما لا ترضون لانفسكم **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد **وحدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم قال مثل آلهة الباطل مع الله تعالى ذكره **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فهم فيه سواء أفبنعمة الله يجحدون وهذا مثل ضربه الله فهل منكم من أحد شارك مملوكه فى زوجته وفى فراشه فتعدلون بالله خلقه وعباده فان لم ترض لنفسك هذا فالله أحق ان ينزه منه من نفسك ولا تعدل بالله أحدا من عباده وخلقه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم قال هذا الذى فضل فى المال والولد لا يشرك عبده فى ماله وزوجته يقول قد رضيت بذلك لله ولم ترض به لنفسك فجعلت لله شريكا فى ملكه وخلقه ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (والله جعل لكم من أنفسكم

تعالى قادر على تقليب الانسان فى أطواره الى أن يصير مستعدا للبقاء الابدى واللقاء السرمدى قال جار الله ومن فى مما فى بطونه للتبعيض ومن فى قوله من بين فرث لابتداء الغاية فهو صلة لنسقيكم كقولك سقيته من الحوض وجوز أن يكون حالا من قوله لبنا مقدما عليه فيتعلق بمحذوف أى كائنا من بين كذا وكذا وانما قدم لانه موضع العبرة فهو جدير بالتقديم قالت الشافعية ليس بمستنكر أن يسلك المنى مسلك البول وهو طاهر كما انه يخرج اللبن من بين الفرث والدم طاهرا وأما قوله ومن ثمرات النخيل والاعناب أى ومن الاعناب فاما أن يتعلق بمحذوف أى ونسقيكم من ثمرات النخيل ومن الاعناب اذا عصرت وحذف لدلالة ما تقدم عليه فيكون قوله تتخذون منه بيانا وكشفا عن كنه حقيقة الاسقاء واما أن يتعلق بتتخذون فيكون قوله منه تكريرا للظرف لاجل التأكيد نظيره قولك زيد فى الدار فيها وانما ذكر الضمير فى منه لانه يعود الى المذكور أو الى المضاف المحذوف الذى هو العصير كانه قيل ومن عصير ثمرات النخيل ومن عصير الاعناب تتخذون منه واحتمل أن يكون تتخذون صفة موصوف محذوف كقوله وما منا الا له مقام معلوم أى وما منا الا ملك فالتقدير ومن ثمرات النخيل ومن الاعناب ثمر تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا لانهم يأكلون بعضها ويتخذون من بعضها السكر وهو الخمر سميت بالمصدر من سكر سكرا وسكرا نحو رشد رشدا ورشدا وعلى هذا التفسير ففى الآية قولان أحدهما ويروى عن الشعبى والنخعى انها منسوخة فان السورة مكية وتحريم الخمر نزل فى المائدة وهى مدنية وثانيهما انها جامعة بين العتاب والمنة وذكر المنفعة لا ينافى الحرمة على ان فى الآية تنبيها على الحرمة أيضا لانه ميز بينها وبين الرزق الحسن فى الذكر فوجب فى السكران لا يكون رزقا حسنا الا بحسب الشهوة بل بحسب الشريعة هذا ما عليه الاكثرون وقيل السكر النبيذ وهو عصير العنب والزبيب والتمر اذا طبخ حتى يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد وهو حلال عند أبى حنيفة الى حد السكر واحتج بان الآية دلت على ان السكر حلال لانه تعالى ذكره فى معرض الانعام والمنة ودل الحديث على ان الخمر حرام لعينها وهذا يقتضى أن يكون السكر شيأ غير الخمر وكل من

أثبت هذه المغايرة قال انه النبيذ المطبوخ ويحكى عن أبي علي الجبائي انه صنف كتابا في تحليل النبيذ فلما أخذت منه السن العالية قيل له لو شربت منه ما تتقوى به فأبى فقيل له فقد صنفت في تحليله فقال تناولته أيدي الشيطان فقبح عند ذوي المروآت والاقدار وقيل السكر الطعم قاله أبو عبيدة وقيل السكر والرزق الحسن واحد كأنه قيل تتخذون منه ما هو سكر ورزق حسن ومن أعجب أحوال الحيوان

أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون) يقول تعالى ذكره والله الذي جعل لكم أيها الناس من أنفسكم أزواجا يعني انه خلق من آدم زوجته حواء وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا أي والله خلق آدم ثم خلق زوجته منه ثم جعل لكم بنين وحفدة * واختلف أهل التأويل في المعنيين بالحفدة فقال بعضهم هم الاختان أختان الرجل على بناته ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا أبو معاوية قال ثنا أبان بن تغلب عن المنهال بن عمرو عن أبي حبيش عن عبد الله بنين وحفدة قال الاختان حدثني أبو كريب قال ثنا أبو بكر عن عاصم عن ورقاء سألت عبد الله ما تقول في الحفدة هم حشم الرجل يا أبا عبد الرحمن قال لا ولكنهم الاختان حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن وحدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قالا جميعا ثنا سفيان عن عاصم بن بهدلة عن زر بن حبيش عن عبد الله قال الحفدة الاختان حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان باسناده عن عبد الله مثله حدثنا ابن بشار وأحمد بن الوليد القرشي وابن وكيع وسوار بن عبد الله العنبري ومحمد بن خلف بن خراش والحسن بن خلف الواسطي قالوا ثنا يحيى بن سعيد القطان عن الاعمش عن أبي الضحى قال الحفدة الاختان حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا هشيم عن المغيرة عن ابراهيم قال الحفدة الاختان حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير بنين وحفدة قال الحفدة الاختان حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم قال الحفدة الختن حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عاصم عن زر عن عبد الله قال الاختان حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن أشعث عن عكرمة عن ابن عباس قال الاختان وحدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وحفدة قال الاصهار حدثني المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عاصم عن زر عن ابن مسعود قال الحفدة الاختان حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عاصم بن أبي النجود عن زر بن حبيش قال قال لي عبد الله بن مسعود ما الحفدة يا زر قال قلت هم حفاد الرجل من ولده وولد ولده قال لا هم الاصهار * وقال آخرون هم أعوان الرجل وخدمه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن خالد بن خداش قال ثني سلم بن قتيبة عن وهب بن حبيب الاسدي عن أبي حمزة عن ابن عباس سئل عن قوله بنين وحفدة قال من أعانك فقد حفدك أما سمعت قول الشاعر

حفد الولائد حولهن وأسلمت * بأكفهن أزمة الاجمال

حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن سماك عن عكرمة في قوله بنين وحفدة قال الحفدة الخدام حدثني محمد بن خالد بن خداش قال ثني سلم بن قتيبة عن حازم بن ابراهيم البجلي عن سماك عن عكرمة قال قال الحفدة الخدام حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن حصين عن عكرمة قال هم الذين يعينون الرجل من ولده وخدمه حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة وحفدة قال الحفدة من خدمك من ولدك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن سلام بن سليم وقيس عن سماك عن عكرمة قال هم الخدم

حدثنا

حال النحل المناسب عسلها اللبن في موافقة اللذة وفي الخروج من البطن فلذلك أفردها بالذكر عقيب ذلك قائلا وأوحى ربك يا محمد أو يا انسان الى النحل أي ألهمها وعلمها على وجه هو أعلم به ولقد حق لغريب أمرها وعجيب صنعتها أن يطلق عليه لفظ الايحاء وذلك انها تبني البيوت المسدسة من الاضلاع المتساويات التي لا يمكن للعقلاء تركيب أمثالها الا بالمساطر والفرجارات وقد علم من الهندسة ان تلك البيوت لو كانت مشكلة بما سوى المسدسات فانه يبقى بالضرورة فيما بينها فرج خالية ضائعة فاهتداء ذلك الحيوان الضعيف الى هذه الحكمة الدقيقة من الاعاجيب ومن غرائب أمرها ان لها رئيسا هو أعظم جثة من الباقين وهم يخدمونه ويتبعون نهيه وأمره ومنها انها اذا نفرت عن وكرها ذهبت مع الجمعية الى موضع آخر فاذا أرادوا عودها الى وكرها ضربوا الطبول والملاهي وآلات الموسيقى وبواسطة تلك الالحان يقدرون على ردها الى أوكارها وبالجملة فان غرائب هذا الحيوان أكثر من أن تحصى وأشهر من أن تخفى والغرض ان امتياز هذا الحيوان بهذه الخواص العجيبة الدالة على الذكاء والكياسة حالة شبيهة بالوحي بمعنى الالهام قال الزجاج يجوز أن يقال سميت نحلا لانه تعالى نحل الناس العسل بواسطتها وهي مؤنثة في لغة أهل الحجاز ولذلك قال تعالى أن اتخذي وهي ان المفسرة لان الايحاء فيه معنى القول ومعنى من في قوله من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون أي يبنون ويرفعون البعضية لانها لا تبني بيوتا في كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش ولكنها تبني في مساكن توافقها وتليق بها وكثيرا ما يتعهدها الناس وتصلح أحوالها ثم كلي من كل الثمرات أي بعضا من كل

حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سلام أبو الاحوص عن سماك عن عكرمة مثله حدثني
محمد بن خالد قال ثنى سلمة عن أبي هلال عن الحسن فى قوله بنين وحفدة قال البنين وبنى البنين من
أعانك من أهل وخادم فقد حفدك حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن
منصور عن الحسن قال هم الخدم حدثني محمد بن خالد وابن وكيع ويعقوب بن ابراهيم قالوا ثنا
اسمعيل بن علية عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الحفدة الخدم حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا
أبو أحمد وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي وحدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن جميعا
عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنين وحفدة قال ابنه وخادمه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني
المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى بنين
وحفدة قال أنصارا وأعوانا وخداما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا زمعة عن
ابن طاوس عن أبيه قال الحفدة الخدم حدثنا ابن بشار مرة أخرى قال ابنه وخادمه حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة مهنة يمهنونك
ويخدمونك من ولدك كرامة أكرمكم الله بها حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسرائيل
عن السدى عن أبي مالك الحفدة قال الاعوان حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن
حصين عن عكرمة قال الذين يعينونه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
معمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة فى قوله بنين وحفدة قال الحفدة من خدمك من ولدك وولد
ولدك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن التيمى عن أبيه عن الحسن قال الحفدة
الخدم حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حصين عن عكرمة بنين وحفدة
قال ولده الذين يعينونه . وقال آخرون هم ولد الرجل وولد ولده ذكر من قال ذلك حدثنا محمد
ابن المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وحفدة
قال هم الولد وولد الولد حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن
مجاهد وسعيد بن جبير عن ابن عباس فى هذه الآية بنين وحفدة قال الحفدة البنون حدثنا ابن
وكيع قال ثنا غندر عن شعبة عن أبي بشر عن مجاهد عن ابن عباس مثله حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبي بكر عن عكرمة عن ابن عباس قال بنوك حين يحفدونك
ويرفدونك ويعينونك ويخدمونك قال جميل

حفد الولائد حولهن وأسلمت * باكفهن أزمة الاجمال

حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة
قال الحفدة الخدم من ولد الرجل هم ولده وهم يخدمونه قال وليس تكون العبيد من الازواج كيف
يكون من زوجي عبد انما الحفدة ولد الرجل وخدمه حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا
معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله بنين وحفدة يعنى ولد الرجل
يحفدونه ويخدمونه وكانت العرب انما تخدمهم أولادهم الذكور * وقال آخرون هم بنو امرأة
الرجل من غيره ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة يقول بنو امرأة الرجل ليسوا

ثمرة تشتهيها فاذا أكلتها فاسلكى سبل ربك أى الطريق التى ألهمك وفهمك فى عمل العسل ذللا جمع ذلول وهو حال من السبل لان الله
ذللها لها وسهلها عليها أو من الضمير فى فاسلكى أى وانت ذلك منقادة لما أمرت به غير ممتنعة أو المراد فاسلكى ما أكلت فى سبل ربك المذللة أى
فى مسالكه التى يحيل فيها بقدرته النور المر عسلا وهى أجوافك ومنافذ ماكلك أو أراد انك اذا أكلت الثمار فى المواضع
البعيدة من بيوتك فاسلكى راجعة
الى بيوتك سبل ربك لا تتوعر
عليك ولا تضلين فيها فقد يحكى انها
ربما أجدب عليها ما حولها
فتسافر الى البلد البعيد فى طلب
النجعة ويجوز أن يريد بقوله ثم
كلى اقصدى أكل الثمرات فاسلكى
فى طلبها فى مظانها سبل ربك واعلم
ان ظاهر قوله أن اتخذى ثم كلى
فاسلكى أمر فمن الناس من قال
لا يبعد أن يكون لهذه الحيوانات
عقول يتوجه بها عليها من الله أمر
ونهى ومنهم من أنكر ذلك وقال
المراد انه سبحانه خلق فيها غرائز
وطبائع توجب هذه الاحوال
وتمام الكلام فيه سيجىء فى سورة
النمل اما حدوث العسل من النحل
فالاصح عند الاطباء ان الله تعالى
دبر هذا العالم على وجه يحدث فى
الهواء طل لطيف فى الليالى ويقع
على أوراق الاشجار فقد يكون
كثيرا يجتمع منها أجزاء محسوسة
وهى الترنجبين ونحوه وقد يكون
قليلا متفرقا على الاوراق والازهار
وهو الذى ألهم الله تعالى هذا النحل
فتلتقط تلك الذرات بافواهها
وتاكلها وتغتذى بها فاذا شبعت
التقطت مرة أخرى وذهبت بها
ووضعتها فى بيوتها ادخارا لانفسها
فاذا اجتمع فى بيوتها شىء محسوس
من تلك الاجزاء الطلية فذلك هو
العسل ولا يبعد ان يحصل لتلك
الاجزاء فى أفواهها نوع هضم وتغير
ويصح لخاصية فيها فلذلك قال
يخرج من بطونها أى من أفواهها ومن الناس من زعم ان النحل تاكل
من الازهار الطيبة والاوراق العطرية ماشاءت ثم انه تعالى يقلب تلك الاجسام فى داخل بدنه عسلا ثم انه يقىء مرة أخرى فذلك هو العسل
قال العقلاء والقول الاول أقرب الى التجربة والقياس فان طبيعة الترنجبين قريبة من العسل فى الطعم والشكل ولا شك انه طل يحدث فى

الهواء ويقع على أطراف الأشجار والازهار فكذا العسل وأيضا النحل انما تغتذى بالعسل ولهذا يترك منه بقية فى بيوتها بعد الاشتيار ولكن قوله تعالى يخرج من بطونها شراب أى ماشرب يعضد القول الثانى وقوله مختلفا ألوانه أى منه أبيض وأصفر وأحمر واسود بحسب اختلاف الاماكن وأمزجة النحل واختلاف الازهار والاعشاب التى ترعى فيها ثم وصفه بقوله فيه شفاء للناس لانه من جملة الاشفية والادوية المشهورة النافعة ولذا يقع فى أكثر المعاجين وتنكير شفاء لتعظيم الشفاء الذى فيه أولان فيه بعض الشفاء فان كل دواء كذلك وعن النبى صلى الله عليه وسلم ان رجلا جاء اليه فقال ان أخى يشتكى بطنه فقال اسقه العسل فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فما نفع فقال اذهب فاسقه عسلا فقد صدق الله وكذب بطن أخيك فسقاه فشفاه الله فبرأ كأنما انشط من عقال قال أهل المعانى انه صلى الله عليه وسلم كان عالما بانه سيظهر نفعه فلهذا قال كذب بطن أخيك حين لم يظهر النفع فى الحال وعن عبد الله بن مسعود العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما فى الصدور فعليكم بالشفاءين القرآن والعسل واعلم أنه سبحانه ختم الآية الاولى بقوله لقوم يسمعون لان انزال الماء من السماء واحياء الارض بسببه أمر مشاهد محسوس فمنكر ذلك فاقد الحس وانما خص بالذكر حس السمع لان لفظ القرآن المنبه على هذه الآية مسموع وختم الآية الثانية بالعقل لانه يحتاج الى نوع تدبر فالمعرض عنه فاقد العقل دون الحس وختم الثالثة بالتفكر لان أمر النحل وقصتها العجيبة من انقيادها لاميرها واتخاذها البيوت على اشكال يعجز عنها الحاذق منا ثم تتبعها الزهر والطل ثم خروج ذلك من بطونها لعابا أوقيأ يقتضى فكرة بليغة ولما ذكر بعض عجائب أحوال الحيوان اتبعه عجيب خلق الانسان فقال والله خلقكم ولم تكونوا شيأ ثم يتوفيكم عند انقضاء آجالكم ومنكم من يرد الى أرذل العمر الى أخسه وأحقره عن على رضى الله عنه هو خمس وسبعون سنة وعن قتادة تسعون سنة وقال السدى هو حالة الخرف دليله قوله لكيلا يعلم بعد علم شيأ أى ليصير الى حالة شبيهة بحال

منه ويقال الحفدة للرجل تعمل بين يدى الرجل يقول فلان يحفد لنا ويزعم رجال أن الحفدة أختان الرجل والصواب من القول فى ذلك عندى أن يقال ان الله تعالى أخبر عباده معرفهم نعمه عليهم فيما جعل لهم من الازواج والبنين فقال تعالى والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة فاعلمهم انه جعل لهم من أزواجهم بنين وحفدة والحفدة فى كلام العرب جمع حافد كما الكذبة جمع كاذب والفسقة جمع فاسق والحافد فى كلامهم هو المتخفف فى الخدمة والعمل والحفد خفة العمل يقال مر البعير يحفد حفدانا اذا مر يسرع فى سيره ومنه قولهم اليك نسعى ونحفد أى نسرع الى العمل بطاعتك يقال منه حفد له يحفد حفدا وحفودا وحفدانا ومنه قول الراعى

كلفت مجهولها نوقا يمانية * اذا الحداة على أكسائها حفدوا

واذ كان معنى الحفدة ما ذكرنا من انهم المسرعون فى خدمة الرجل المتخففون فيها وكان الله تعالى ذكره أخبرنا ان مما أنعم به علينا ان جعل لنا حفدة تحفد لنا وكان أولادنا وأزواجنا الذين يصلحون للخدمة منا ومن غيرنا واختاننا الذين هم أزواج بناتنا من أزواجنا وخدمنا من مماليكنا اذا كانوا يحفدوننا فيستحقون اسم حفدة ولم يكن الله تعالى دل بظاهر تنزيله ولا على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ولا بحجة عقل على انه عنى بذلك نوعا من الحفدة دون نوع منهم وكان قد أنعم بكل ذلك علينا لم يكن لنا ان نوجه ذلك الى خاص من الحفدة دون عام الا ما اجتمعت الامة عليه انه غير داخل فيهم واذا كان ذلك كذلك فلكل الاقوال التى ذكرنا عمن ذكرنا وجه فى الصحة ومخرج فى التأويل وان كان أولى بالصواب من القول ما اخترنا لما بينا من الدليل وقوله ورزقكم من الطيبات يقول ورزقكم من حلال المعاش والارزاق والاقوات أفبالباطل يؤمنون يقول تعالى ذكره يحرم عليهم أولياء الشيطان من البحائر والسوائب والوصائل فيصدق هؤلاء المشركون بالله وبنعمة الله هم يكفرون يقول وبما أحل الله لهم من ذلك وأنعم عليهم باحلاله يكفرون يقول ينكرون تحليله ويجحدون أن يكون الله أحله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيأ ولا يستطيعون فلا تضربوا لله الامثال ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون) يقول تعالى ذكره ويعبد هؤلاء المشركون بالله من دونه أوثانا لا تملك لهم رزقا من السموات لانها لا تقدر على انزال قطر منها لاحياء موتان الارضين والارض يقول ولا تملك لهم أيضا رزقا من الارض لانها لا تقدر على اخراج شئ من نباتها وثمارها لهم ولا شيأ مما عدد تعالى فى هذه الآية انه أنعم بها عليهم ولا يستطيعون يقول ولا تملك أوثانهم شيأ من السموات والارض بل هى وجميع ما فى السموات والارض لله ملك ولا يستطيعون يقول ولا تقدر على شئ وقوله فلا تضربوا لله الامثال يقول فلا تمثلوا لله الامثال ولا تشبهوا له الاشباه فانه لا مثل له ولا شبه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الامثال الاشباه **وحدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فلا تضربوا لله الامثال يعنى اتخاذهم الاصنام يقول لا تجعلوا معى الها غيرى فانه لا اله غيرى **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيأ ولا يستطيعون قال هذه الاوثان التى تعبد من دون الله لا تملك لمن يعبدها رزقا ولا ضرا ولا نفعا ولا حياة ولا نشورا وقوله فلا تضربوا لله الامثال فانه أحد صمد لم يلد ولم

يولد

الطفل فى النسيان وعدم التذكر وقيل لئلا يعقل بعد عقله الاول شيأ أى لا يعلم زيادة علم على علمه وقيل ان الرد الى أرذل العمر ليس فى المسلمين والمسلم لا يزداد بسبب العمر الا كرامة على الله تعالى ونظير الآية قوله ثم رددناه أسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات واعلم أن العقلاء ضبطوا مراتب عمر الانسان فى أربع أولها سن النشو وثانيها سن الوقوف وهو سن الشباب وثالثها سن الانحطاط الخفى اليسير وهو سن الكهولة ورابعها سن الانحطاط الظاهر وهو سن الشيخوخة وذكر الاطباء وأصحاب الطبيعى ان بدن الانسان مخلوق من المنى ومن دم الطمث وهما جوهران حاران رطبان والحرارة اذا عملت فى الجسم الرطب قلت رطوبته فلا يزال ما فى هذين الجوهرين من قوة الحرارة يقلل ما فى العضو من الرطوبة حتى يتصلب ويظهر العظم والغضروف والعصب والوتر والرباط وسائر الاعضاء فاذا تم تكوين البدن وكمل فعند ذلك ينفصل الجنين من رحم الام وتكون رطوبة البدن بعد زائدة على حرارته فتكون الاعضاء قابلة للتمدد والازدياد والنماء وهو سن النشو وغايته الى ثلاثين أو الى خمس وثلاثين سنة ثم تصير رطوبات البدن أقل وتكون وافية بحفظ الحرارة الغريزية الاصلية الا أنها لا تكون زائدة على هذا القدر وهو سن الوقوف والشباب وغايته خمس سنين وبها يتم الاربعون ثم تقل الرطوبات بحيث لا تكون وافية بحفظ الحرارة الغريزية وحينئذ يظهر النقصان قليلا الى ستين سنة وهى سن الكهولة ثم يظهر جدا الى تمام مائة وعشرين سنة قال المتكلمون هذا التعليل ضعيف لان رطوبات البدن فى حال كونه منيا ودما كانت كثيرة ولذلك كانت الحرارة الغريزية مغمورة ثم انها مع ذلك كانت قوية على تحليل أكثر الرطوبات حتى نقلتها من حد الدموية والمنوية الى ان صارت عظما وغضروفا وعصبا ورباطا فعندما تولدت الاعضاء وكمل البدن وقلت الرطوبات وجب أن تقوى الحرارة الغريزية قوة أزيد مما كانت قبل ذلك فوجب أن يكون تحليل الرطوبات بعد تولد البدن وكماله أكثر من تحليلها قبل تولد البدن وليس الامر كذلك لانه قبل تولد البدن انتقل جسم الدم والمنى الى أن صار عظما وعصبا أما بعد تولد البدن

ولد ولم يكن له كفوا أحد ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون يقول والله أيها الناس يعلم خطأ ما تمثلون ويضربون من الامثال وصوابه وغير ذلك من سائر الاشياء وأنتم لا تعلمون صواب ذلك من خطائه واختلف أهل العربية فى الناصب قوله شيأ فقال بعض البصريين هو منصوب على البدل من الرزق وهو فى معنى لا يملكون رزقا قليلا ولا كثيرا وقال بعض الكوفيين نصب شيأ بوقوع الرزق عليه كما قال تعالى ذكره ألم نجعل الارض كفاتا أحياء وأمواتا أى تكفت الاحياء والاموات ومثله قوله تعالى ذكره أو اطعام فى يوم ذى مسغبة يتيما ذا مقربة أو مسكينا ذا متربة قال ولو كان الرزق مع الشئ لجاز خفضه لا يملك لكم رزق شئ من السموات ومثله فجزاء مثل ما قتل من النعم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شئ ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) يقول تعالى ذكره وشبه الله لكم شبها أيها الناس للكافر من عبيده والمؤمن به منهم فأما مثل الكافر فانه لا يعمل بطاعة الله ولا يأتى خيرا ولا ينفق فى شئ من سبيل الله ماله لغلبة خذلان الله عليه كالعبد المملوك الذى لا يقدر على شئ فينفقه وأما المؤمن بالله فانه يعمل بطاعة الله وينفق فى سبيله ماله كالحر الذى آتاه الله مالا فهو ينفق منه سرا وجهرا يقول بعلم من الناس وغير علم هل يستوون يقول هل يستوى العبد الذى لا يملك شيأ ولا يقدر عليه وهذا الحر الذى قد رزقه الله رزقا حسنا فهو ينفق كما وصف فكذلك لا يستوى الكافر العامل بمعاصى الله المخالف أمره والمؤمن العامل بطاعته * وبنحو ما قلنا فى ذلك كان بعض أهل العلم يقول ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شئ هذا مثل ضربه الله للكافر رزقه مالا فلم يقدم فيه خيرا ولم يعمل فيه بطاعة الله قال الله تعالى ذكره ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهذا المؤمن أعطاه الله مالا فعمل فيه بطاعة الله وأخذ بالشكر ومعرفة الله فأثابه الله على ما رزقه الرزق المقيم الدائم لاهله فى الجنة قال الله تعالى ذكره هل يستويان مثلا والله ما يستويان الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عبدا مملوكا لا يقدر على شئ قال هو الكافر لا يعمل بطاعة الله ولا ينفق خيرا ومن رزقناه منا رزقا حسنا قال المؤمن يطيع الله فى نفسه وماله حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شئ يعنى الكافر انه لا يستطيع أن ينفق نفقة فى سبيل الله ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا يعنى المؤمن وهذا المثل فى النفقة وقوله الحمد لله يقول الحمد الكامل لله خالصا دون ما تدعون أيها القوم من دونه من الاوثان فاياه فاحمدوا دونها وقوله بل أكثرهم لا يعلمون يقول ما الامر كما تفعلون ولا القول كما تقولون ما للاوثان عندهم من يد ولا معروف فتحمد عليه انما الحمد لله ولكن أكثر هؤلاء الكفرة الذين يعبدونها لا يعلمون ان ذلك كذلك فهم بجهلهم بما يأتون ويذرون يجعلونها لله شركاء فى العبادة والحمد وكان مجاهد يقول ضرب الله هذا المثل والمثل الآخر بعده لنفسه وللآلهة التى تعبد من دونه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شئ وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم) وهذا مثل ضربه الله تعالى لنفسه وللآلهة التى تعبد من دونه فقال تعالى ذكره وضرب الله مثلا

فلم يحصل مثل هذا الانتقال ولا عشر عشيره فعلمنا ان البدن انما يتولد بتدبير قادر حكيم لا لاجل ماقالوه وبوجه آخر الحرارة الحاصلة فى بدن الانسان الكامل الغريزة اما أن تكون هى عين ما كان حاصلا فى جوهر النطفة أو صارت أزيد مما كانت والاول باطل لان الحار الغريزى الحاصل فى جوهر النطفة كان بمقدار جرم النطفة فاذا كبر البدن وجب أن لا يظهر منه فى هذا البدن تاثير أصلا * وأما الثانى ففيه تسليم ان الحرارة تتزايد بحسب تزايد الجثة ولا ريب ان تزايدها يوجب تزايد القوة والصحة ساعة فساعة فيلزم أن لا ينهدم البدن الحيوانى أبدا وليس كذلك وبوجه ثالث هب أن الرطوبة الغريزية صارت معادلة للحرارة الغريزية فلم قلتم ان الحرارة الغريزية يجب أن تصير أقل مما كانت حتى ينتقل الانسان من سن الشباب الى سن النقصان قالوا السبب فيه انه اذا حصل هذا الاستواء فالحرارة الغريزية بعد ذلك تؤثر فى تجفيف الرطوبة الغريزية فتقل الرطوبات الغريزية حتى صارت بحيث لا تفى بحفظ الحرارة الغريزية واذا حصلت هذه الحال ضعفت الحرارة الغريزية أيضا لان الرطوبات الغريزية كالغذاء للحرارة الغريزية فاذا قل الغذاء ضعف المغتذى فينتهى الامر الى أن لا يبقى من الرطوبة شئ لان الحرارة الغريزية توجب قلة الرطوبة الغريزية وقلتها توجب ضعف الحرارة الغريزية فيلزم من ضعف احداهما ضعف الاخرى فتنطفى الحرارة أيضا ويحصل الموت وأورد عليهم ان الحرارة اذا أثرت فى تجفيف الرطوبة وقلتها فلم لا يجوز أن تورد القوة الغاذية بدلها فاجابوا بان القوة الغاذية لا تفى بايراد البدل قال الامام فخر الدين الرازى رادا عليهم ان القوة الغاذية انما تعجز عن هذا الايراد اذا كانت الحرارة الغريزية ضعيفة وذلك ممنوع وانما تكون الحرارة الغريزية ضعيفة ان لو قلت الرطوبة الغريزية وانما تحصل هذه القلة اذا عجزت الغاذية عن ايراد البدل وهذا دور محال فيثبت أن اسناد هذه الاحوال الى الطبائع والقوى غير ممكن فيتعين اسنادها الى القادر المختار الحكيم ولهذا ختم الآية بقوله ان الله عليم قدير يعلم مقادير المصالح والمفاسد ويقدر على تحصيلها كما يريد وأما

رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شئ يعنى بذلك الصنم انه لا يسمع شيأ ولا ينطق لانه اما خشب منحوت واما نحاس مصنوع لا يقدر على نفع لمن خدمه ولا دفع ضر عنه وهو كل على مولاه يقول وهو عيال على ابن عمه وحلفائه وأهل ولايته فكذلك الصنم كل على من يعبده يحتاج أن يحمله ويضعه ويخدمه كالابكم من الناس الذى لا يقدر على شئ فهو كل على أوليائه من بنى أعمامه وغيرهم أينما يوجهه لا يأت بخير يقول حيثما يوجهه لا يأت بخير لانه لا يفهم ما يقال له ولا يقدر ان يعبر عن نفسه ما يريد فهو لا يفهم ولا يفهم عنه فكذلك الصنم لا يعقل ما يقال له فيأتمر لامر من أمره ولا ينطق فيأمر وينهى يقول الله تعالى هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل يعنى هل يستوى هذا الابكم الكل على مولاه الذى لا يأتى بخير حيث توجه ومن هو ناطق متكلم يأمر بالحق ويدعو اليه وهو الله الواحد القهار الذى يدعو عباده الى توحيده وطاعته يقول لا يستوى هو تعالى ذكره والصنم الذى صفته ما وصف وقوله وهو على صراط مستقيم يقول وهو مع أمره بالعدل على طريق من الحق فى دعائه الى العدل وأمره به مستقيم لا يعوج عن الحق ولا يزول عنه * وقد اختلف أهل التأويل فى المضروب له هذا المثل فقال بعضهم فى ذلك بنحو الذى قلنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لا يقدر على شئ قال هو الوثن هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل قال الله يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم وكذلك كان مجاهد يقول الا أنه كان يقول المثل الاول أيضا ضربه الله لنفسه وللوثن **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى ذكره عبدا مملوكا لا يقدر على شئ ومن رزقناه منا رزقا حسنا ورجلين أحدهما أبكم ومن يأمر بالعدل قال كل هذا مثل اله الحق وما يدعى من دونه من الباطل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن جويبر عن الضحاك وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم قال انما هذا مثل ضربه الله * وقال آخرون بل كلا المثلين للمؤمن والكافر وذلك قول يروى عن ابن عباس وقد ذكرنا الرواية عنه فى المثل الاول فى موضعه وأما فى المثل الآخر **فحدثنى** محمد ابن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شئ وهو كل على مولاه الى آخر الآية يعنى بالابكم الذى هو كل على مولاه الكافر وبقوله ومن يأمر بالعدل المؤمن وهذا المثل فى الاعمال **حدثنا** الحسن بن الصباح البزار قال ثنا يحيى بن اسحق السيلحينى قال ثنا حماد عن عبد الله بن عثمان بن خيثم عن ابراهيم عن عكرمة بن يحيى بن أمية عن ابن عباس فى قوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا قال نزلت فى رجل من قريش وعبده وفى قوله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شئ الى قوله وهو على صراط مستقيم قال هو عثمان بن عفان قال والابكم الذى أينما يوجهه لا يأت بخير ذاك مولى عثمان بن عفان كان عثمان ينفق عليه ويكفله ويكفيه المؤنة وكان الآخر يكره الاسلام ويأبى وينهاه عن الصدقة والمعروف فنزلت فيهما وانما اخترنا القول الذى اخترناه فى المثل الاول لانه تعالى ذكره مثل الكافر بالعبد الذى وصف صفته ومثل المؤمن الذى رزقه رزقا حسنا فهو ينفق مما رزقه سرا وجهرا فلم يجز أن يكون ذلك لله مثلا اذ كان الله انما مثل الكافر الذى لا يقدر على شئ بانه لم يرزقه رزقا

ينفق

ينفق منه سرا ومثل المؤمن الذى وفقه الله لطاعته فهداه لرشده فهو يعمل بما يرضاه الله كالحر الذى بسط له فى الرزق فهو ينفق منه سرا وجهرا والله تعالى ذكره هو الرازق غير المرزوق فغير جائز أن يمثل افضاله وجوده بانفاق المرزوق الرزق الحسن وأما المثل الثانى فانه تمثيل منه تعالى ذكره من مثله الابكم الذى لا يقدر على شئ والكفار لاشك ان منهم من له الاموال الكثيرة ومن يضر أحيانا الضر العظيم بفساده فغير كائن مالا يقدر على شئ كما قال تعالى ذكره مثلا لمن يقدر على أشياء كثيرة فاذا كان ذلك كذلك كان أولى المعانى به تمثيل مالا يقدر على شئ كما قال تعالى ذكره بمثله مالا يقدر على شئ وذلك الوثن الذى لا يقدر على شئ بالابكم الكل على مولاه الذى لا يقدر على شئ كما قال ووصف

القول فى تأويل قوله تعالى (ولله غيب السموات والارض وما أمر الساعة الا كلمح البصر أو هو أقرب ان الله على كل شئ قدير) يقول تعالى ذكره ولله أيها الناس ملك ما غاب عن أبصاركم فى السموات والارض دون آلهتكم التى تدعون من دونه ودون كل ما سواه لا يملك أحد سواه وما أمر الساعة الا كلمح البصر يقول وما أمر قيام القيامة والساعة التى تنشر فيها الخلق للوقوف فى موقف القيامة الا كنظرة من البصر لان ذلك انما هو أن يقال له كن فيكون كما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الا كلمح البصر أو هو أقرب والساعة كلمح البصر أو أقرب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وما أمر الساعة الا كلمح البصر هو أن يقول كن فهو كلمح البصر فأمر الساعة كلمح البصر أو أقرب يعنى يقول أو هو أقرب من لمح البصر وقوله ان الله على كل شئ قدير يقول ان الله على اقامة الساعة فى أقرب من لمح البصر قادر على ما يشاء من الاشياء كلها لا يمتنع عليه شئ أراده

القول فى تأويل قوله تعالى (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيأ وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون) يقول تعالى ذكره والله تعالى أعلمكم ما لم تكونوا تعلمون من بعد ما أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعقلون شيأ ولا تعلمون فرزقكم عقولا تفقهون بها وتميزون بها الخير من الشر وبصركم بها ما لم تكونوا تبصرون وجعل لكم السمع الذى تسمعون به الاصوات فيفقه بعضكم عن بعض ما تتحاورون به بينكم والابصار التى تبصرون بها الاشخاص فتتعارفون بها وتميزون بها بعضا من بعض والافئدة يقول والقلوب التى تعرفون بها الاشياء فتحفظونها وتفكرون فتفقهون بها لعلكم تشكرون يقول فعلنا ذلك بكم فاشكروا الله على ما أنعم به عليكم من ذلك دون الآلهة والانداد فجعلتم له شركاء فى الشكر ولم يكن له فيما أنعم به عليكم من نعمه شريك وقوله والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيأ كلام متناه ثم ابتدأ الخبر فقيل وجعل الله لكم السمع والابصار والافئدة وانما قلنا ذلك كذلك لان الله تعالى ذكره جعل لعباده السمع والابصار والافئدة قبل أن يخرجهم من بطون أمهاتهم وانما أعطاهم العلم والعقل بعد ما أخرجهم من بطون أمهاتهم

القول فى تأويل قوله تعالى (ألم يروا الى الطير مسخرات فى جو السماء ما يمسكهن الا الله ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون) يقول تعالى ذكره لهؤلاء المشركين ألم تروا أيها المشركون بالله الى الطير مسخرات فى جو السماء يعنى فى هواء السماء بينها وبين الارض كما قال ابراهيم بن عمران الانصارى

ويل امها من هواء الجو طالبة * ولا كهذا الذى فى الارض مطلوب

الطبيعة فاذا له عاجزة قلت لاشك ان نسبة هذه الامور الى مجرد الطبيعة كفر وجهل لانها ليست واجبة الوجود بالاتفاق ولكن انكار القوى والطبائع أيضا بعيد عن الانصاف والحق انها وسائط وآلات لما فوقها من المبادى والعلل الى أن ينتهى الامر الى مسبب الاسباب ومبدأ الكل وقد ثبت عند الحكيم ان كل قوة جسمانية فانها متناهية الاثر فلا محالة تعجز القوة الغاذية آخر الامر عن ايراد بدل ما يتحلل فيحل الاجل بتقدير العليم القدير * التأويل ولو يؤاخذ الله النفوس الناسية بما ظلمت على القلوب والارواح ما ترك على أرض البشرية صفة من صفات الحيوانية ولكن يؤخر أهل السعادة الى أجلهم وهو افناء صفات النفس بصفات القلب والروح فى حينه وأوانه ويؤخر أهل الشقاء الى أوان العكس من ذلك ويجعلون لله ما يكرهون أى يعاملون الله بأعمال يكرهون أن يعاملهم بها غيرهم وتسول لهم أنفسهم ان تلك المعاملة حسنة والله أنزل من سماء العزة ماء بيان القرآن فأحيا به أرض قلوب الامم بعد موتها باختلافهم على أنبيائهم ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون كلام الله من الله وان لكم فى الانعام النفوس لعبرة نسقيكم مما فى بطونه من بين فرث الخاطر الشيطانى ودم الخاطر النفسانى لبنا خالصا من الالهام الربانى سائغا للشاربين جائز الاهل هذا الشرب ومن ثمرات نخيل الطاعات وأعناب المجاهدات تتخذون منه سكرا هو ما يجعل منها شرب النفس فتسكر النفس فتارة تميل عن الحق والصراط المستقيم ميلان السكران وتارة تظهر رعوناتها بالافعال والاحوال رياء وسمعة وشهوة والرزق الحسن ما يكون منه شرب القلب والروح فيزداد منه الشوق والمحبة والصدق والطلب شعر

شربت الحب كأسا بعد كأس * فما نفد الشراب وما رويت

وأوحى ربك الى النحل اشارة الى حال السالك السائر أن اتخذى من الجبال بيوتا أراد الاعتزال عن الخلق والتبتل الى الله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحنث فى غار حراء أسبوعا وأسبوعين وشهرا ولا بد أن يتنظف كما ان النحل يحترز عن التلوث وفيه ان نحل الارواح اتخذت من جبال النفوس بيوتا ومن شجر القلوب ومما يعرشون من الاسرار ثم

كلى من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك نظيرقوله كلوا من الطيبات واعملوا صالحا فثمرات البدن الاعمال الصالحات وثمرات النفوس الرياضات
ومخالفات الهوى وثمرات القلوب ترك الدنيا والتوجه الى المولى وثمرات الاسرار شواهد الحق والتطلع على الغيوب والتقرب الى الله وهذه كلها
أغذية تحل الارواح فانها بقوة هذه الاغذية تسلك السبل الى أن تصل الى المقعد الصدق عند مليكها فيكون غذاؤها مكاشفات

الحق ومشاهداته فتبيت عند ربها يطعمها ويسقيها فحينئذ يخرج من بطونها شراب الحكم والمواعظ مختلف الالوان من المعانى والاسرار والدقائق والحقائق فيه شفاء للقلوب الناسية القاسية عن ذكر الله والله خلقكم أخرجكم من العدم الى الوجود ثم يتوفاكم عن الوجود المجازى ومنكم من يرد الى أرذل العمر وهو مقام الفناء فى الله لكيلا يعلم بعد فناء علمه شيأ يعلمه بل يعلم بربه الاشياء كما هى والله أعلم بالصواب (والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ماملكت أيمانهم فهم فيه سواء أفبنعمة الله يجحدون والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيأ ولا يستطيعون فلا تضربوا لله الامثال ان الله يعلم وأنتم لاتعلمون ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لايقدر على شئ ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون الحمد لله بل أكثرهم لايعلمون وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لايقدر على شئ وهو كل على مولاه أينما يوجهه لايأت بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ولله غيب

السموات والارض وما أمر الساعة الا كلمح البصر أو هو أقرب ان الله على كل شئ قدير والله أخرجكم من بطون
أمهاتكم لاتعلمون شيأ وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون ألم يروا الى الطير مسخرات فى جو السماء ما يمسكهن الا الله
ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن

يعنى فى هواء السماء ما يمسكهن الا الله يقول ما طيرانها فى الجو الا بالله وبتسخيره اياها بذلك ولو سلبها ما أعطى من الطيران لم تقدر على النهوض ارتفاعا وقوله ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون يقول ان فى تسخير الله الطير وتمكينه لها الطيران فى جو السماء لعلامات ودلالات على أن لا اله الا الله وحده لاشريك له وانه لاحظ للاصنام والاوثان فى الالوهة لقوم يؤمنون يعنى لقوم يقرون بوجدان ما تعاينه أبصارهم وتحسه حواسهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله مسخرات فى جو السماء أى فى كبد السماء ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثا ومتاعا الى حين) يقول تعالى ذكره والله جعل لكم أيها الناس من بيوتكم التى هى من الحجر والمدر سكنا تسكنون أيام مقامكم فى دوركم وبلادكم وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا وهى البيوت من الانطاع والفساطيط من الشعر والصوف والوبر تستخفونها يقول تستخفون حملها ونقلها يوم ظعنكم من بلادكم وأمصاركم لاسفاركم ويوم اقامتكم فى بلادكم وأمصاركم ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثا وبنحو الذى قلنا فى معنى السكن قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى من بيوتكم سكنا تسكنون فيه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله واما الاشعار فجمع شعر تثقل عينه وتخفف وواحد الشعر شعرة وأما الاثاث فانه متاع البيت لم يسمع له بواحد وهو انه لاواحد له مثل المتاع وقد حكى عن بعض النحويين انه كان يقول واحد الاثاث أثاثة ولم أر أهل العلم بكلام العرب يعرفون ذلك ومن الدليل على ان الاثاث هو المتاع قول الشاعر

اهاجتك الظعائن يوم بانوا ＊ بذى الرئى الجميل من الاثاث

ويروى بذى الزى وأنا أرى أصل الاثاث اجتماع بعض المتاع الى بعض حتى يكثر كالشعر الاثيث وهو الكثير الملتف يقال منه أث شعر فلان يئث أثا اذا كثر والتف واجتمع وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس أثاثا قال يعنى بالاثاث المال حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى أثاثا قال متاعا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أثاثا قال هو المال حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن حرب الرازى قال أخبرنا سلمة عن محمد بن اسحق عن حميد بن عبد الرحمن فى قوله أثاثا قال الثياب وقوله ومتاعا الى حين فانه يعنى انه جعل ذلك لهم بلاغا يتبلغون ويكتفون به الى حين آجالهم للموت كما حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ومتاعا الى حين فانه يعنى زينة يقول ينتفعون به الى حين حدثنى المثنى قال ثنا أبو

حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومتاعا الى حين قال الموت **حدثنا** ابن عبد
الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ومتاعا الى حين الى أجل و بلغة ۞ القول في تاويل
قوله تعالى (والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنانا وجعل لكم سرابيل تقيكم
الحر وسرابيل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون) يقول تعالى ذكره ومن نعمة
الله عليكم أيها الناس ان جعل لكم مما خلق من الاشجار وغيرها ظلالا تستظلون بها من شدة الحر
وهي جمع ظل و بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد
قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو عن قتادة في قوله مما خلق ظلالا قال الشجر **حدثنا**
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والله جعل لكم مما خلق ظلالا أي والله من الشجر
ومن غيرها وقوله وجعل لكم من الجبال أكنانا يقول وجعل لكم من الجبال مواضع تسكنون فيها
وهي جمع كن كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعل لكم من
الجبال أكنانا يقول غيرانا من الجبال يسكن فيها وقوله وجعل لكم سرابيل تقيكم الحر يعني ثياب
القطن والكتان والصوف وقمصها كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
وجعل لكم سرابيل تقيكم الحر من القطن والكتان والصوف **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا
ابن ثور عن معمر عن قتادة سرابيل تقيكم الحر قال القطن والكتان وقوله وسرابيل تقيكم بأسكم
يقول ودروعا تقيكم بأسكم والبأس هو الحرب والمعنى تقيكم في بأسكم السلاح أن يصل اليكم كما
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وسرابيل تقيكم بأسكم من هذا الحديد **حدثنا**
ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وسرابيل تقيكم بأسكم قال هي سرابيل من
حديد وقوله كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون يقول تعالى ذكره كما أعطاكم ربكم هذه الاشياء
التي وصفها في هذه الآيات نعمة منه بذلك عليكم فهكذا يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون يقول
لتخضعوا لله بالطاعة وتذل منكم بتوحيده النفوس وتخلصوا له العبادة وقد روي عن ابن عباس انه
كان يقرأ لعلكم تسلمون بفتح التاء **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن
أبي حماد قال ثنا ابن المبارك عن حنظلة عن شهر بن حوشب قال كان ابن عباس يقول لعلكم
تسلمون قال يعني من الجراح **حدثنا** أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا عباد بن
العوام عن حنظلة السدوسي عن شهر بن حوشب عن ابن عباس انه قرأها لعلكم تسلمون من
الجراحات قال أحمد بن يوسف قال أبو عبيد يعني بفتح التاء واللام فتاويل الكلام على قراءة ابن
عباس هذه كذلك يتم نعمته عليكم بما جعل لكم من السرابيل التي تقيكم بأسكم لتسلموا من السلاح
في حروبكم والقراءة التي لا أستجيز القراءة بخلافها بضم التاء من قوله لعلكم تسلمون وكسر اللام من
أسلمت تسلم يا هذا لاجماع الحجة من قراء الامصار عليها فان قال لنا قائل وكيف قيل وجعل لكم سرابيل
تقيكم الحر فخص بذلك بذكر الحر دون البرد وهي تقي الحر والبرد أم كيف قيل وجعل لكم من الجبال
أكنانا وترك ذكر ما جعل لهم من السهل قيل له قد اختلف في السبب الذي من أجله جاء التنزيل
كذلك وسنذكر ما قيل في ذلك ثم ندل على أولى الاقوال في ذلك بالصواب فروي عن عطاء الخراساني
في ذلك ما **حدثني** الحارث قال ثنا القاسم قال ثنا محمد بن كثير عن عثمان بن عطاء عن أبيه
قال انما نزل القرآن على قدر معرفتهم ألا ترى الى قول الله تعالى ذكره والله جعل لكم مما خلق ظلالا

أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثا ومتاعا الى حين والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنانا وجعل لكم سرابيل تقيكم
الحر وسرابيل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون فان تولوا فانما عليك البلاغ المبين يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها
وأكثرهم الكافرون) القراءة تجحدون بتاء الخطاب أبو بكر وحماد (٩٥) الآخرون على الغيبة من بطون أمهاتكم ونحوها
بكسر الهمزة وفتح الميم علي
أمهاتكم بكسرهما حمزة الباقون
بضم الهمزة وفتح الميم ألم تروا على
الخطاب ابن عامر وحمزة وخلف
وسهل ويعقوب ظعنكم بسكون
العين عاصم وحمزة وعلي وخلف
وابن عامر الباقون بفتحها * الوقوف
في الرزق ج لاختلاف الجملتين
مع الفاء سواء ط يجحدون ه
من الطيبات ط يكفرون ه
لا للعطف ولا يستطيعون ه ج
لابتداء النهي مع فاء التعقيب
الامثال ط لا يعلمون ه وجهرا
ط هل يستوون ط الحمد لله ط
لان بل للاعراض عن الاول
لا يعلمون ه مولاه لا لان الجملة
بعده صفة أحدهما بخبر ط ثم
لا وقف الى مستقيم لاتحاد الكلام
والارض ط أقرب ط قدير
ه شيئا لا للعطف والافئدة لا لتعلق
لعلكم تشكرون ه السماء ط
للفصل بين الاستخبار والاخبار الا
الله ط يؤمنون ه اقامتكم
لا للوقوف جعل على أثاثا الى حين ه
بأسكم ط تسلمون ه المبين ه
الكافرون ه * التفسير لما بين
خلق الانسان وتقلبه في أطوار
مراتب العمر أراد أن يذكره
طرفا من سائر أحواله لعله يتذكر
فقال والله فضل بعضكم على بعض
في الرزق ولا ريب ان ذلك أمر
مقسوم من قبل القسام والالم
يكن الغافل رخي البال والعاقل
ردي الحال وليس هذا التفاوت
مختصا بالمال وانما هو حاصل في الحسن والقبح والصحة والسقم وغير ذلك فلرب ملك تقاد الجنائب بين يديه ولا يمكنه ركوب واحدة منها ولربما
أحضرت الاطعمة الشهية والفواكه العطرة عنده ولا يقدر على تناول شيء منها ولربما ترى انسانا كامل القوة صحيح المزاج شديد البطش
ولا يجد ملء بطنه طعاما وللمفسرين في الآية قولان أحدهما أن المراد تقرير كون السعادة والنحوسة والغنى والفقر بقسمة الله تعالى الحوانه

جعل بعض الناس موالي وبعضهم مماليك وليس المالك رازقا للعبد وانما الرازق للعبد والمولى هو الله فلا تحسبن الموالي المفضلين انهم يرزقون مماليكهم من عندهم شيأ من الرزق وانما ذلك رزقي لهم أجريته لهم على أيديهم وثانيهما أن المراد الرد على من أثبت لله شريكا كالصنم أو كعيسى فضرب له مثلا فقال أنتم لا تسوون بينكم وبين عبيدكم فيما أنعمت به عليكم ولا تردون رزقكم عليهم حتى تتساووا في المطعم والملبس فالفاء في قوله فهم فيه سواء للتعليل ولك أن تقول بمعنى حتى أي حتى يكون عبيدهم معهم سواء في الرزق فكيف رضيتم أن تجعلوا عبيدي لي شركاء عن أبي ذر رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في العبيد انما هم اخوانكم فاكسوهم مما تلبسون وأطعموهم مما تطعمون فما رؤي عبده بعد ذلك الا ورداؤه رداؤه وازاره ازاره من غير تفاوت أفبنعمة الله وهي انه جعلهم موالي مفضلين لا عبيدا مفضولين يجحدون أو جعل عدم التسوية بينهم وبين عبيدهم من جملة جحود النعمة أو جعل اعتقاد أهلية العبادة لغير الله كفرا بنعمة الله والجحود في معنى الكفران فلذلك عداه بالباء قال أبو عبيدة وأبو حاتم قراءة الغيبة وهي الكبرى أولى لقرب المخبر عنه ولانه لو كان خطابا لكان ظاهره للمسلمين وانهم لا يخاطبون بجحد نعمة البتة الحالة الاخرى من أحوال الانسان قوله عم طوله والله جعل لكم من أنفسكم أي من جنسكم أزواجا ليكون الانس به أتم ولا ريب أن تخليق الذكور والاناث مستند الى قدرة الله وتكوينه والطبيعيون قد يذكرون له وجها قالوا ان المني اذا انصب من الخصية اليمنى الى الذكر ثم انصب منه الى الجانب الايمن من الرحم كان الولد ذكرا تاما في الذكورة بناء على ان الذكر أسخن مزاجا وكذا الجانب الايمن وان انصب من الخصية اليسرى الى الجانب الايسر من الرحم كان الولد تاما في الانوثية واذا انصب من اليمنى الى الايسر كان ذكرا في طبيعة الاناث وان كان بالعكس كان بالعكس قال الامام فخر الدين الرازي هذه العلة ضعيفة فقد رأينا في النساء من كان مزاجه في غاية السخونة وفي الرجال من كان مزاجه في غاية البرودة ولقائل أن يكون الكلام

وجعل لكم من الجبال أكنانا وما جعل لهم من السهول أعظم وأكثر ولكنهم كانوا أصحاب جبال ألا ترى الى قوله ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثا ومتاعا الى حين وما جعل لهم من غير ذلك أعظم منه وأكثر ولكنهم كانوا أصحاب وبر وشعر ألا ترى الى قوله وينزل من السماء من جبال فيها من برد يعجبهم من ذلك وما أنزل من الثلج أعظم وأكثر ولكنهم كانوا لا يعرفونه ألا ترى الى قوله سرابيل تقيكم الحر وما تقي من البرد أكثر وأعظم ولكنهم كانوا أصحاب حر فالسبب الذي من أجله خص الله تعالى ذكره السرابيل بأنها تقي الحر دون البرد على هذا القول هو ان المخاطبين بذلك كانوا أصحاب حر فذكر الله تعالى ذكره نعمته عليهم بما يقيهم مكروه ما به عرفوا مكروهه دون ما لم يعرفوا مبلغ مكروهه وكذلك ذلك في سائر الاحرف وقال آخرون ذكر ذلك خاصة اكتفاء بذكر أحدهما من ذكر الآخر اذ كان معلوما عند المخاطبين به معناه وان السرابيل التي تقي الحر تقي أيضا البرد وقالوا ذلك موجود في كلام العرب مستعملا واستشهدوا لقولهم بقول الشاعر

وما أدري اذا يممت وجها * أريد الخير أيهما يليني

فقال أيهما يليني يريد الخير أو الشر وانما ذكر الخير لانه اذا أراد الخير فهو يتقي الشر * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال ان القوم خوطبوا على قدر معرفتهم وان كان في ذكر بعض ذلك دلالة على ما ترك ذكره لمن عرف المذكور والمتروك وذلك ان الله تعالى ذكره انما عدد نعمه التي أنعمها على الذين قصدوا بالذكر في هذه السورة دون غيرهم فذكر أياديه عندهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (فان تولوا فانما عليك البلاغ المبين يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فان أدبر هؤلاء المشركون يا محمد عما أرسلتك به اليهم من الحق فلم يستجيبوا لك وأعرضوا عنه فما عليك من لوم ولا عذل لانك قد أديت ما عليك في ذلك انه ليس عليك الا ابلاغهم ما أرسلت به ويعني بقوله المبين الذي يبين لمن سمعه حتى يفهمه وأما قوله يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها فان أهل التأويل اختلفوا في المعنى بالنعمة التي أخبر الله تعالى ذكره عن هؤلاء المشركين انهم ينكرونها مع معرفتهم بها فقال بعضهم هو النبي صلى الله عليه وسلم عرفوا نبوته ثم جحدوها وكذبوه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدي يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها قال محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن السدي مثله وقال آخرون بل معنى ذلك انهم يعرفون ان ما عدد الله تعالى ذكره في هذه السورة من النعم من عند الله وان الله هو المنعم بذلك عليهم ولكنهم ينكرون ذلك فيزعمون انهم ورثوه عن آبائهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنا المثنى قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها قال هي المساكن والانعام وما يرزقون منها والسرابيل من الحديد والثياب يعرف هذا كفار قريش ثم تنكره بأن تقول هذا كان لآبائنا فورثونا اياها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه الا أنه قال فورثونا اياها وزاد في الحديث عن ابن جريج قال ابن جريج قال عبد الله بن كثير يعلمون ان الله خلقهم وأعطاهم ما أعطاهم فهو معرفتهم نعمته ثم انكارهم اياها كفرهم

كفرهم بعد * وقال آخرون فى ذلك ما حدثنا ابن وكيع قال ثنا معاوية عن عمرو عن أبى اسحق الفزارى عن ليث عن عون بن عبد الله بن عتبة يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها قال انكارهم اياها ان يقول الرجل لولا فلان ما كان كذا وكذا ولولا فلان ما أصبت كذا وكذا وقال آخرون معنى ذلك ان الكفار اذا قيل لهم من رزقكم أقروا بان الله هو الذى رزقهم ثم ينكرون ذلك بقولهم رزقنا ذلك بشفاعة آلهتنا * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب وأشبهها بتأويل الآية قول من قال عنى بالنعمة التى ذكرها الله فى قوله يعرفون نعمة الله النعمة عليهم بارسال محمد صلى الله عليه وسلم اليهم داعيا الى ما بعثه بدعائهم اليه وذلك ان هذه الآية بين آيتين كلتاهما خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعما بعث به فاولى ما بينهما أن يكون فى معنى ما قبله وما بعده اذ لم يكن معنى يدل على انصرافه عما قبله وعما بعده فالذى قبل هذه الآية قوله فان تولوا فانما عليك البلاغ المبين يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وما بعده ويوم نبعث فى كل أمة شهيدا وهو رسولها فاذا كان ذلك كذلك فمعنى الآية يعرف هؤلاء المشركون بالله نعمة الله عليهم يا محمد بك ثم ينكرونك ويجحدون نبوتك وأكثرهم الكافرون يقول وأكثر قومك الجاحدون نبوتك لا المقرون بها ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (ويوم نبعث من كل أمة شهيدا ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون) يقول تعالى ذكره يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها اليوم ويستنكرون يوم نبعث من كل أمة شهيدا وهو الشاهد عليها بما أجابت داعى الله وهو رسولهم الذى أرسل اليهم ثم لا يؤذن للذين كفروا يقول ثم لا يؤذن للذين كفروا فى الاعتذار فيعتذروا وانما كانوا بالله وبرسوله يكفرون ولا هم يستعتبون فيتركوا الرجوع الى الدنيا فينيبوا ويتوبوا وذلك كما قال تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويوم نبعث من كل أمة شهيدا وشاهدها نبيها على أنه قد بلغ رسالات ربه قال الله تعالى وجئنا بك شهيدا على هؤلاء ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (واذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون) يقول تعالى ذكره واذا عاين الذين كذبوك يا محمد وجحدوا نبوتك والامم الذين كانوا على منهاج مشركى قومك عذاب الله فلا ينجيهم من عذاب الله شئ لانهم لا يؤذن لهم فيعتذرون فيخفف عنهم العذاب بالعذر الذى يدعونه ولا هم ينظرون يقول ولا يرجؤن بالعقاب لان وقت التوبة والانابة قد فات فليس ذلك وقتا لهما وانما هو وقت للجزاء على الاعمال فلا ينظر بالعتاب ليعتب بالتوبة ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك فالقوا اليهم القول انكم لكاذبون) يقول تعالى ذكره واذا رأى المشركون بالله يوم القيامة ما كانوا يعبدون من دون الله من الآلهة والاوثان وغير ذلك قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا فى الكفر بك والشركاء الذين كنا ندعوهم آلهة من دونك قال الله تعالى ذكره فالقوا يعنى شركاؤهم الذين كانوا يعبدونهم من دون الله القول يقول قالوا لهم انكم لكاذبون أيها المشركون ما كنا ندعوكم الى عبادتنا * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فالقوا اليهم القول قال حدثوهم حدثنا

فى المزاج الصنفى لافى المزاج الشخصى وهذا الامام لم يفرق بينهما فاعترض باحدهما على الآخر وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة أصل الحفد الاسراع فى الخدمة والفاعل حافد والجمع حفدة فقيل أراد بها فى الآية الاختان على البنات وقيل أولاد الاولاد وقيل أولاد المرأة من الزوج الاول وقيل الخدم والاعوان وقيل البنون أنفسهم لانهم الجامعون بين الامرين البنوة والخدمة وقيل الاولى دخول الكل فيه ثم ذكر انعامه عليهم بالمطعومات الطيبة لان لذة المنكوح لاتهنأ الا بعد الفراغ من لذة المطعوم أو بعد الفراغ من تحصيل أسبابها وأورد من التبعيضية لان لذة كل الطيبات لاتكون الا فى الجنة ثم ختم الآية بقوله أفبالباطل يؤمنون فقيل الباطل هو ما اعتقدوه من منفعة الاصنام وبركتها وشفاعتها ونعمة الله ما عدده فى الآيات السابقة وقيل الباطل ما زين لهم الشيطان من تحريم البحيرة والسائبة وغيرهما ونعمة الله ما أحل لهم وانما قال ههنا وبنعمة الله هم يكفرون وفى آخر العنكبوت وبنعمة الله يكفرون لان تلك الآيات استمرت على الغيبة فلم يحتج الى زيادة ضمير الغائب وأما الآية فقد سبق مخاطبات كثيرة فلم يكن بد من ضمير الغائب المؤكد لئلا يلتبس بالخطاب ولما عدد بعض الآيات الدالة على الاقرار بالتوحيد أنكر صنيع أهل الشرك عليهم قائلا ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا قال جار الله ان كان بمعنى المصدر نصبت به شيأ أى لا يملك أن يرزق شيأ وان أردت المرزوق كان شيأ بدلا منه بمعنى قليلا أو يكون تأكيدا للايملك أى لا يملك شيأ من الملك ومن السموات والارض صلة للرزق ان كان مصدرا بمعنى لا يرزق من السموات مطرا ولا من الارض نباتا وصفة ان كان اسما لما يرزق أما الضمير فى ولا يستطيعون فعائد الى ما بعد ان قيل لا يملك على اللفظ المفرد وجمع بالواو والنون بناء على زعمهم ان الاصنام آلهة والفائدة فى نفى الاستطاعة عنهم ان من لا يملك شيأ قد يكون موصوفا باستطاعة ان يملك بطريق من الطرق فبين تعالى انها لا تملك ولا تستطيع تحصيل الملك وجوز فى الكشاف أن يكون الضمير

القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وألقوا الى الله يومئذ السلم وضل عنهم ما كانوا يفترون) يقول تعالى ذكره وألقى المشركون الى الله يومئذ السلم يقول استسلموا يومئذ وذلوا لحكمه فيهم ولم تغن عنهم آلهتهم التى كانوا يدعون فى الدنيا من دون الله وتبرأت منهم ولا قومهم ولا عشائرهم الذين كانوا فى الدنيا يدافعون عنهم والعرب تقول ألقيت اليه كذا تعنى بذلك قلت له وقوله وضل عنهم ما كانوا يفترون يقول وأخطأهم من آلهتهم ما كانوا يأملون من الشفاعة عند الله بالنجاة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وألقوا الى الله يومئذ السلم يقول ذلوا واستسلموا يومئذ وضل عنهم ما كانوا يفترون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون) يقول تعالى ذكره الذين جحدوا يا محمد نبوتك وكذبوك فيما جئتهم به من عند ربك وصدوا عن الايمان بالله وبرسوله من أراده زدناهم عذابا يوم القيامة فى جهنم فوق العذاب الذى هم فيه قبل أن يزادوه وقيل تلك الزيادة التى وعدهم الله أن يزيدهموها عقارب وحيات ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله زدناهم عذابا فوق العذاب قال عقارب لها أنياب كالنخل حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية وابن عيينة عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله زدناهم عذابا فوق العذاب قال زيدوا عقارب لها أنياب كالنخل الطوال حدثنا ابراهيم بن يعقوب الجوزجانى قال ثنا جعفر بن عون قال أخبرنا الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله مثله حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبى عدى عن سعيد عن سليمان عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله نحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن السدى عن مرة عن عبد الله قال زدناهم عذابا فوق العذاب قال أفاعى حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن السدى عن مرة عن عبد الله قال أفاعى فى النار حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن رجل عن مرة عن عبد الله مثله حدثنا مجاهد بن موسى والفضل بن الصباح قالا ثنا جعفر بن عون قال أخبرنا الاعمش عن مجاهد عن عبيد بن عمير قال ان لجهنم جبابا فيها حيات أمثال البخت وعقارب أمثال البغال الدلم يستغيث أهل النار الى تلك الجباب أو الساحل فتثب اليهم فتأخذ بشفاههم وشفارهم الى أقدامهم فيستغيثون منها الى النار فيقولوا النار النار فتتبعهم حتى تجد حرها فترجع قال وهى فى أسراب حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى حيى بن عبد الله عن أبى عبد الرحمن الحبلى عن عبد الله بن عمرو قال ان لجهنم سواحل فيها حيات وعقارب أعناقها كأعناق البخت وقوله بما كانوا يفسدون يقول زدناهم ذلك العذاب على ما بهم من العذاب بما كانوا يفسدون بما كانوا فى الدنيا يعصون الله ويأمرون عباده بمعصيته فذلك كان افسادهم اللهم انا نسألك العافية يا مالك الدنيا والآخرة الباقية ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ويوم نبعث فى كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شئ وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين) يقول تعالى ذكره ويوم نبعث فى كل

امة

للكفار أى لا يستطيع هؤلاء مع انهم أحياء متصرفون فكيف بالجماد الذى لا حس له فلا تضربوا لله الامثال أى لا تشبهوه بخلقه فان ضارب المثل مشبه حالا بحال وقصة بقصة وقال الزجاج لا تجعلوا لله مثلا لانه واحد لا مثل له وكانوا يقولون ان اله العالم أجل من أن يعبده الواحد منا فكانوا يتوسلون الى الاصنام والكواكب كما ان أصاغر الناس يخدمون أكابر حضرة الملك وأولئك الاكابر يخدمون الملك فنهوا عن غير الحنيفية والاخلاص وعلل النهى بقوله ان الله يعلم ما عليكم من العقاب وأنتم لا تعلمون ما فى عبادتها من العذاب وفيه ان القياس الذى توهموه ليس بصحيح والنص يجب تقديمه على ذلك وقيل ان الله يعلم كيف يضرب الامثال وأنتم لا تعلمون ثم علمهم كيف يضرب فقال ضرب الله مثلا ثم أبدل من المثل قوله عبدا مملوكا لا حرا فان جميع الناس عبيد الله فلا يلزم من كونه عبدا كونه مملوكا وقوله لا يقدر على شئ ليخرج العبد المأذون والمكاتب فانهما يقدران على التصرف احتج الفقهاء بالآية على أن العبد لا يملك شيأ وان ملكه السيد لان قوله لا يقدر حكم مذكور عقيب الوصف المناسب فدل على أن العبدية أينما وجدت فهى علة للذل والمقهورية وعدم القدرة فثبت العموم وهو أن كل عبد فهو لا يقدر على التصرف وأيضا قوله ومن رزقناه منا رزقا حسنا يقتضى أن لا يحصل للقسم الاول هذا الوصف فلو ملك العبد شيأ ما صدق عليه ان الله قد آتاه الرزق الحسن فلم يثبت الامتياز والاكثرون على أن عدم اقتدار العبد مخصوص بماله تعلق بالمال وعن ابن عباس انه لا يملك الطلاق أيضا قال جار الله الظاهر ان من فى قوله ومن رزقناه موصوفة كانه قيل وحرا رزقناه ليطابق عبدا ولا يمتنع أن تكون موصولة وجمع قوله هل يستوون لانه أراد الاحرار والعبيد وللمفسرين فى مضرب المثل أقوال فالاكثرون على انه أراد انا لو فرضنا عبدا مملوكا لا يقدر على شئ وفرضنا حرا كريما غنيا كثير الانفاق سرا وجهرا فصريح العقل يشهد بانه لا يجوز التسوية بينهما مع استوائهما فى الخلقة والصورة فكيف يجوز للعاقل أن يسوى بين الله القادر على الرزق والافضال وبين الاصنام التى لا تملك ولا تقدر البتة

أمة شهيدا عليهم من أنفسهم يقول نسأل نبيهم الذى بعثناه اليهم للدعاء الى طاعتنا وقال من أنفسهم لانه تعالى ذكره كان يبعث الى أمم أنبياءها منها ماذا أجابوكم وماردوا عليكم وجئنابك شهيدا على هؤلاء يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وجئنابك يا محمد شاهدا على قومك وأمتك الذين أرسلتك اليهم بما أجابوك وماذا عملوا فيما أرسلتك به اليهم وقوله ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شئ يقول نزل عليك يا محمد هذا القرآن بيانا لكل ما بالناس اليه الحاجة من معرفة الحلال والحرام والثواب والعقاب وهدى من الضلالة ورحمة لمن صدق به وعمل بما فيه من حدود الله وأمره ونهيه فاحل حلاله وحرم حرامه وبشرى للمسلمين يقول وبشارة لمن أطاع الله وخضع له بالتوحيد وأذعن له بالطاعة يبشره بجزيل ثوابه فى الآخرة وعظيم كرامته * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا أبان بن تغلب عن الحكم عن مجاهد تبيانا لكل شئ قال مما أحل وحرم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبدالرزاق عن ابن عيينة عن أبان بن تغلب عن مجاهد فى قوله تبيانا لكل شئ مما أحل لهم وحرم عليهم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الاعمش عن مجاهد فى قوله تبيانا لكل شئ قال ما أمر به وما نهى عنه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شئ قال ما أمروا به ونهوا عنه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل بن أشعث عن رجل قال قال ابن مسعود أنزل فى هذا القرآن كل علم وكل شئ قد بين لنا فى القرآن ثم تلا هذه الآية ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ان الله يامر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون) يقول تعالى ذكره ان الله يامر فى هذا الكتاب الذى أنزله اليك يا محمد بالعدل وهو لانصاف ومن الانصاف الاقرار بمن أنعم علينا بنعمته والشكر له على افضاله وتولى الحمد أهله واذا كان ذلك هو العدل لم يكن للاوثان والاصنام عندنا يد تستحق الحمد عليها كان جهلا بنا حمدها وعبادتها وهى لا تنعم فتشكر ولا تنفع فتعبد فلزمنا ان نشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ولذلك قال من قال العدل فى هذا الموضع شهادة أن لا اله الا الله ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى وعلى بن داود قالا ثنا عبدالله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ان الله يامر بالعدل والاحسان قال شهادة أن لا اله الا الله وقوله والاحسان فان الاحسان الذى أمر به تعالى ذكره مع العدل الذى وصفنا صفته الصبر لله على طاعته فيما أمر ونهى فى الشدة والرخاء والمكره والمنشط وذلك هو أداء فرائضه كما **حدثنى** المثنى وعلى بن داود قالا ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس والاحسان يقول أداء الفرائض وقوله وايتاء ذى القربى يقول واعطاء ذى القربى الحق الذى أوجبه الله عليك بسبب القرابة والرحم كما **حدثنى** المثنى وعلى قالا ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس وايتاء ذى القربى يقول الارحام وقوله وينهى عن الفحشاء قال الفحشاء فى هذا الموضع الزنا ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى وعلى بن داود قالا ثنا عبدالله بن صالح عن على عن ابن عباس وينهى عن الفحشاء يقول الزنا وقد بينا معنى الفحشاء بشواهده فيما مضى قبل وقوله والبغى قيل عنى بالبغى فى هذا الموضع الكبر والظلم ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى وعلى بن داود قالا ثنا عبدالله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس

وقيل العبد المملوك هو الكافر المحروم عن طاعة الله وعبوديته والآخر هو المؤمن المشتغل بالتعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله والغرض انهما لا يستويان فى الرتبة والشرف والقرب من رضوان الله وقيل العبد هو الصنم لقوله ان كل من فى السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا والثانى عابد الصنم والمراد انهما لا يستويان فى القدرة والتصرف لان الاول جماد وهذا انسان فكيف يجوز الحكم بان الاول مساو لرب العالمين الحمد لله قال ابن عباس أراد الحمد لله على ما فعل باوليائه وأنعم عليهم بالتوحيد وقيل معناه كل الحمد لله وليس شئ من الحمد للاصنام لانه لا نعمة لها على أحد بل أكثرهم لا يعلمون ان كل الحمد لى وقيل أراد قل الحمد لله والخطاب اما للرسول صلى الله عليه وسلم واما لمن رزقه الله رزقا حسنا وميزه بالقدرة والاختيار والتصرف من العبد الذليل الضعيف وقيل لما ذكر مثلا مطابقا للغرض كاشفا عن المقصود قال الحمد لله أى على قوة هذه الحجة وظهور هذه البينة بل أكثرهم لا يعلمون قوتها وظهورها ثم ضرب مثلا ثانيا لنفسه ولما يفيض على عباده من النعم الدينية والدنيوية وللاصنام التى هى أموات لا تضر ولا تنفع بل يصل منها الى من يعبدها أعظم المضار اما تفسير الالفاظ فالابكم العى المفحم وقد بكم بكما وبكامة وقيل هو الاقطع اللسان الذى لا يحسن الكلام وروى ثعلب عن ابن الاعرابى انه الذى لا يسمع ولا يبصر وقوله وهو كل على مولاه أصله من الغلظ الذى هو نقيض الحدة يقال كل السكين اذا غلظت شفرته وكل اللسان اذا غلظ فلم يقدر على الكلام وكل فلان عن الكلام اذا ثقل عليه ولم ينبعث فيه وفلان كل على مولاه أى ثقيل وعيال على من يلى أمره وبقوله أينما يوجهه حيثما يرسله لا يأت بخير لم ينجح فى مطلبه والتوجيه أن ترسل صاحبك فى وجه معين من الطريق هل يستوى هو أى الموصوف بهذه الصفات المذكورة ومن يامر الناس بالعدل وهو فى نفسه على صراط مستقيم على سيرة صالحة ودين قويم غير منحرف الى طرفى الافراط والتفريط ولا شك ان الآمر بالعدل يجب أن يكون عالما حتى يمكنه التمييز بين العدل والجور قادرا حتى يتاتى منه الاتيان بالخير والامر به وكلا الوصفين يناقض كونه

أبكم لا يقدر قال مجاهد هذا مثل لإله الخلق وما يدعى من دونه أما الأبكم فمثل الصنم لأنه لا ينطق البتة ولا يقدر على شيء وهو كل على عابديه لأنه لا ينفق عليهم وهم ينفقون عليه وإلى أي مهم يوجه الصنم لا يأتي بخير وأما الذي يأمر بالعدل فهو الله سبحانه وروى الواحدي بإسناده عن عكرمة عن ابن عباس قال نزلت الآية المتقدمة في هشام بن عمرو وهو الذي ينفق ماله سرا وجهرا ومولاه أبو الحوار الذي كان ينهاه عنه وهذه الآية نزلت في سعيد بن أبي العيص وفي عثمان ابن عفان مولاه والأصح أن المقصود من الآية الأولى كل عبد موصوف بالصفات الذميمة وكل حر موصوف بالخصال الحميدة ومن الآية الثانية كل رجل جاهل عاجز وكل من هو بضد ذلك من كونه شامل العلم كامل القدرة وليس إلا الله سبحانه فلذلك مدح نفسه بقوله ولله غيب السموات والأرض أي يختص به علم ما غاب عن العباد فيهما أو أراد بغيبهما يوم القيامة لأن علمه غائب عن غير الله ويؤيد هذا التفسير قوله وما أمر الساعة إلا كلمح البصر اللمح النظر بسرعة ولا بد فيه من زمان تتقلب فيه الحدقة نحو المرئي وكل زمان قابل للتجزئة فلذلك قال أو هو أقرب وليس هذه من قبيل المبالغة وإنما هو كلام في غاية الصدق لأن مدة ما بين الخطاب وقيام الساعة متناهية ومنها إلى الأبد غير متناه ولا نسبة للمتناهي إلى غير المتناهي وقيل معنى أمر الساعة أن إماتة الأحياء وإحياء الأموات كلهم يكون في أقرب وقت وأقله ثم أكده بقوله إن الله على كل شيء قدير ثم زاد في التأكيد بذكر حالة أخرى للإنسان دالة على غاية قدرته ونهاية رأفته فقال والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا قال جار الله هو في موضع الحال أي غير عالمين شيئا من حق المنعم الذي خلقكم في البطون وسواكم وصوركم ثم أخرجكم من الضيق إلى السعة وقوله وجعل لكم معناه وما ركب فيكم هذه الأشياء والآلات لإزالة الجهل الذي ولدتم عليه واجتلاب العلم والعمل به من شكر المنعم وعبادته والقيام بحقوقه والترقي إلى ما يسعدكم والأفئدة في فؤاد كالأغربة في غراب وهو من جموع القلة التي تستعمل في مقام الكثرة أيضا لعدم ورود غيرها واعلم أن جمهور الحكماء

والبغي يقول الكبر والظلم وأصل البغي التعدي ومجاوزة القدر والحد من كل شيء وقد بينا ذلك فيما مضى قبل وقوله يعظكم لعلكم تذكرون يقول يذكركم أيها الناس ربكم لتذكروا فتنيبوا إلى أمره ونهيه وتعرفوا الحق لأهله كما **حدثني** المثنى وعلي بن داود قالا ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس يعظكم يقول يوصيكم لعلكم تذكرون وقد ذكر عن ابن عيينة أنه كان يقول في تأويل ذلك أن معنى العدل في هذا الموضع استواء السريرة والعلانية من كل عامل لله عملا وأن معنى الإحسان أن تكون سريرته أحسن من علانيته وأن الفحشاء والمنكر أن تكون علانيته أحسن من سريرته وذكر عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقول في هذه الآية ما **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا معتمر بن سليمان قال سمعت منصور بن النعمان عن عامر عن شتير بن شكل قال سمعت عبد الله يقول إن أجمع آية في القرآن في سورة النحل إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى إلى آخر الآية **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن الشعبي عن شتير بن شكل قال سمعت عبد الله يقول إن أجمع آية في القرآن لخير أو لشر آية في سورة النحل إن الله يأمر بالعدل والإحسان الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى الآية إنه ليس من خلق حسن كان أهل الجاهلية يعملون به ويستحسنونه إلا أمر الله به وليس من خلق سيء كانوا يتعايرونه بينهم إلا نهى الله عنه وقدم فيه وإنما نهى عن سفاسف الأخلاق ومذامها ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا إن الله يعلم ما تفعلون) يقول تعالى ذكره وأوفوا بميثاق الله إذا واثقتموه وعقده إذا عاقدتموه فأوجبتم به على أنفسكم حقا لمن عاقدتموه به وواثقتموه عليه ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها يقول ولا تخالفوا الأمر الذي تعاقدتم فيه الأيمان يعني بعد ما شددتم الأيمان على أنفسكم فتحنثوا في أيمانكم وتكذبوا فيها وتنقضوها بعد إبرامها يقال منه وكد فلان يمينه يوكدها توكيدا إذا شددها وهي لغة أهل الحجاز وأما أهل نجد فإنهم يقولون أكدتها أؤكدها تأكيدا وقوله وقد جعلتم الله عليكم كفيلا يقول وقد جعلتم الله بالوفاء بما تعاقدتم عليه على أنفسكم راعيا يرعى الموفي منكم بعهد الله الذي عاهد على الوفاء به والناقض ۞ وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف بينهم فيمن عني بهذه الآية وفيما أنزلت فقال بعضهم عني بها الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام وفيهم أنزلت ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمارة الأسدي قال ثنا عبد الله بن موسى قال أخبرنا أبو ليلى عن بريدة قوله وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم قال أنزلت هذه الآية في بيعة النبي صلى الله عليه وسلم كان من أسلم بايع على الإسلام فقال وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم هذه البيعة التي بايعتم على الإسلام ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها البيعة فلا يحملكم قلة محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وكثرة المشركين أن تنقضوا البيعة التي بايعتم على الإسلام وإن كان فيهم قلة والمشركين فيهم كثرة وقال آخرون نزلت في الحلف الذي كان أهل الشرك تحالفوا في الجاهلية فأمرهم الله عز وجل في الإسلام أن يوفوا به ولا ينقضوه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها قال تغليظها في الحلف **حدثني** المثنى قال ثنا

ابو

أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها يقول بعد تشديدها وتغليظها **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد هؤلاء قوم كانوا حلفاء لقوم تحالفوا وأعطى بعضهم العهد فجاءهم قوم فقالوا نحن أكثر وأعز وأمنع فانقضوا عهد هؤلاء وارجعوا الينا ففعلوا فذلك قول الله تعالى ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ان تكون أمة هي أربى من أمة هي أربى أكثر من أجل ان كان هؤلاء أكثر من أولئك نقضتم العهد فيما بينكم وبين هؤلاء فكان هذا في هذا **حدثني** ابن الرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع بن يزيد قال سألت يحيى بن سعيد عن قول الله ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها قال العهود * والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله تعالى أمر في هذه الآية عباده بالوفاء بعهوده التي يجعلونها على أنفسهم ونهاهم عن نقض الايمان بعد توكيدها على أنفسهم لآخرين بعقود تكون بينهم بحق مما لا يكرهه الله وجائز أن تكون نزلت في الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نهيهم عن نقض بيعتهم حذرا من قلة عدد المسلمين وكثرة عدد المشركين وأن تكون نزلت في الذين أرادوا الانتقال بحلفهم عن حلفائهم لقلة عددهم في آخرين لكثرة عددهم وجائز أن يكون في غير ذلك ولا خبر تثبت به الحجة انها نزلت في شئ من ذلك دون شئ ولا دلالة في كتاب ولا حجة عقل أي ذلك عني بها ولا قول في ذلك أولى بالحق مما قلنا لدلالة ظاهرة عليه وان الآية كانت قد نزلت لسبب من الاسباب ويكون الحكم بها عاما في كل ما كان بمعنى السبب الذي نزلت فيه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وقد جعلتم الله عليكم كفيلا قال وكيلا وقوله ان الله يعلم ما تفعلون يقول تعالى ذكره ان الله أيها الناس يعلم ما تفعلون في العهود الذي تعاهدون الله من الوفاء بها والاحلاف والايمان التي تؤكدونها على أنفسكم أتبرون فيها أم تنقضونها وغير ذلك من أفعالكم محص ذلك كله عليكم وهو مسائلكم عنها وعما عملتم فيها يقول فاحذروا الله أن تلقوه وقد خالفتم فيها أمره ونهيه فتستوجبوا بذلك منه ما لا قبل لكم به من أليم عقابه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة انما يبلوكم الله به وليبينن لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) يقول تعالى ذكره ناهيا عباده عن نقض الايمان بعد توكيدها وآمرا بوفاء العهود وممثلا ناقض ذلك بناقضة غزلها من بعد ابرامه وناكثته من بعد احكامه ولا تكونوا أيها الناس في نقضكم أيمانكم بعد توكيدها واعطائكم الله بالوفاء بذلك العهود والمواثيق كالتي نقضت غزلها من بعد قوة يعني من بعد ابرام وكان بعض أهل العربية يقول القوة ما غزل على طاقة واحدة ولم يثن وقيل ان التي كانت تفعل ذلك امرأة حمقاء معروفة بمكة ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير كالتي نقضت غزلها من بعد قوة قال خرقاء كانت بمكة تنقضه بعدما تبرمه **حدثنا** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن صدقة عن السدي ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم قال هي خرقاء بمكة كانت اذا أبرمت غزلها نقضته وقال آخرون انما هذا مثل ضربه الله لمن نقض العهد فشبهه بامرأة تفعل هذا الفعل وقالوا

زعموا ان الانسان في مبدأ فطرته خال عن المعارف والعلوم الا أنه تعالى خلق السمع والبصر والفؤاد وسائر القوى المدركة حتى ارتسم في خياله بسبب كثرة ورود المحسوسات عليه حقائق تلك الماهيات وحضرت صورها في ذهنه ثم ان مجرد حضور تلك الحقائق ان كان كافيا في جزم الذهن بثبوت بعضها للبعض أو انتفاء بعضها عن بعض فتلك الاحكام علوم بديهية وان لم تكن كذلك بل كانت متوقفة على علوم سابقة عليها ولا محالة تنتهي الى البديهيات قطعا للدور أو التسلسل فهي علوم كسبية وظهر ان السبب الاول لحدوث هذه المعارف في النفوس الانسانية هو ان الله تعالى أعطى الحواس والقوى الدراكة للصور الجزئية وعندي ان النفس قبل البدن موجودة عالمة بعلوم جمة وهي التي ينبغي أن تسمى بالبديهيات وانما لا يظهر آثارها عليها عند انفصال الجنين من الام لضعف البدن واشتغالها بتدبيره حتى اذا قوى وترقى ظهرت آثارها شيأ فشيأ وقد برهنا على هذه المعاني في كتبنا الحكمية فالمراد بقوله لا تعلمون شيأ انه لا يظهر أثر العلم عليكم ثم انه بتوسط الحواس الظاهرة والباطنة يكتسب العلوم المتوقفة على التعلق ومعنى لعلكم تشكرون ارادة ان تصرفوا كل آلة فيما خلقت لاجله وليس الواو للترتيب حتى يلزم من عطف جعل على أخرج أن يكون جعل السمع والبصر متأخرا عن الاخراج من البطن وقد مر في أول البقرة في تفسير قوله ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم انه لم وحد السمع وجمع غيره ثم ذكر دليلا آخر على كمال قدرته فقال ألم يروا الى الطير مسخرات مذللات للطيران بما خلق لها من الاجنحة وسائر الاسباب المؤاتية لذلك كرقة قوام الهواء والهامهن بسط الجناح وقبضه فيه عمل السابح في الماء وفي جو السماء أي في الهواء المتباعد من الارض في سمت العلو وهو مضاعف عينه ولامه واو ما يمسكهن الا الله بقدرته أو باعطاء الآلات التي لاجلها يتسهل عليها الطيران ومن جملة أحوال الانسان قوله والله جعل لكم من بيوتكم سكنا هو ما يسكن اليه من بيت أو الف وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا هي القباب والابنية من الادم والانطاع تستخفونها أي تعدونها خفيفة المحمل في

فى معنى نقضت غزلها من بعد قوة نحو الذى قلنا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا فلو سمعتم بامرأة نقضت غزلها من بعد ابرامه لقلتم ما أحمق هذه وهذا مثل ضربه الله لمن نكث عهده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة قال غزلها حبلها تنقضه بعد ابرامها اياه ولا تنتفع به بعد حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد كالتى نقضت غزلها من بعد قوة قال نقضت حبلها من بعد ابرام قوة حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا قال هذا مثل ضربه الله لمن نقض العهد الذى يعطيه ضرب الله هذا له مثلا بمثل التى غزلت ثم نقضت غزلها فقد أعطاهم ثم رجع فنكث العهد الذى أعطاهم وقوله أنكاثا يعنى انقاضا وكل شئ نقض بعد الفتل فهو انكاث واحدها نكث حبلا كان ذلك أو غزلا يقال منه نكث فلان هذا الحبل فهو ينكثه نكثا والحبل منتكث اذا انتقضت قواه وانما عنى به فى هذا الموضع نكث العهد والعقد وقوله تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هى أربى من أمة يقول تعالى ذكره تجعلون أيمانكم التى تحلفون بها على انكم موفون بالعهد لمن عاقدتموه دخلا بينكم يقول خديعة وغرورا ليطمئنوا اليكم وأنتم مضمرون لهم الغدر وترك الوفاء بالعهد والنقلة عنهم الى غيرهم من أجل ان غيرهم أكثر عددا منهم والدخل فى كلام العرب كل أمر لم يكن صحيحا يقال منه أنا أعلم دخل فلان ودخلله ودخلله وداخلة أمره ودخلته ودخيلته وأما قوله ان تكون أمة هى أربى من أمة فان قوله أربى أفعل من الربى يقال هذا أربى من هذا وأربأ منه اذا كان أكثر منه ومنه قول الشاعر

وأسمر خطى كأن كعوبه * نوى القسب قد أربى ذراعا على عشر

وانما يقال أربى فلان من هذا وذلك للزيادة التى يزيدها على غريمه على رأس ماله وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى وعلى بن داود قالا ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ان تكون أمة هى أربى من أمة يقول أكثر حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أن تكون أمة هى أربى من أمة يقول ناس أكثر من ناس حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ان تكون أمة هى أربى من أمة قال كانوا يحالفون الحلفاء فيجدون أكثر منهم وأعز فينقضون حلف هؤلاء

ويحالفون

الضرب والنقض والنقل يوم ظعنكم أى فى وقت ارتحالكم والظعن بفتح العين وسكونها سير أهل البادية لنجعة ثم استعمل فى كل شخوص لسفر ويوم اقامتكم لا يثقل عليكم حفظها ونقلها من مكان الى مكان ويمكن أن يكون اليوم على حقيقته أى يوم ترجعون خف عليكم حملها ونقلها ويوم تنزلون وتقيمون فى مكان لم يثقل عليكم ضربها ومن أصوافها وهى للضأن وأوبارها وهى للابل وأشعارها وهى للمعز أثاثا وهو متاع البيت قال الفراء لا واحد له وقال أبو زيد الاثاث المال أجمع الابل والغنم والعبيد والمتاع الواحدة أثاثة قال ابن عباس أراد طنافس وبسطا وثيابا وكسوة وقال الخليل أصله من أث النبات والشعر يئث اذا كثر قيل انه تعالى عطف قوله ومتاعا على أثاثا فوجب أن يتغايرا فما الفرق وأجيب بان الاثاث ما يكتسى به المرء ويستعمله من الغطاء والوطاء والمتاع ما يفرش فى المنازل ويتزين به قلت لا يبعد أن يراد بالاثاث والمتاع ما هو الجامع بين الوصفين كونه أثاثا وكونه مما يتمتع به الى حين أى الى أن تقضوا أوطاركم منه أو الى أن تبلى وتفنى أو الى الموت أو الى القيامة ثم ان المسافر قد لا يكون له خيام وأبنية يستظل بها لفقر أو لعارض آخر فيحتاج الى أن يستظل بشجر أو جدار أو غمام ونحوها فلذلك قال والله جعل لكم مما خلق ظلالا وقد يحتاج المسافر الى حصن يأوى اليه فى نزوله والى ما يدفع به عن نفسه آفات الحر والبرد وسائر المكاره وكذا المقيم فلذلك منَّ بقوله وجعل لكم من الجبال أكنانا هى جمع كن وهو ما يستكن به ويتوقى بسببه الامطار كالبيوت المنحوتة فى الجبال وكالغيران والكهوف وجعل لكم سرابيل تقيكم الحر وهى القمصان والثياب من الصوف والقطن والكتان وغيرها وانما لم يذكر البرد لان الوقاية من الحر أهم عندهم لغلبة الحرارة فى بلادهم على ان ذكر أحد الضدين يغنى فى الاغلب عن ذكر الآخر لتلازمهما فى الخطور بالبال غالبا بشهادة الوجدان قال الزجاج كل ما لبسته فهو سربال فعلى هذا يشمل الرقيق والكثيف والساذج والمحشو من الثياب وسرابيل تقيكم بأسكم كالدروع والجواشن كذلك يتم نعمته أى مثل ما خلق هذه الاشياء لكم وأنعم بها عليكم فانه يتم نعم الدين والدنيا عليكم لعلكم تسلمون قال ابن عباس لعلكم يا أهل مكة تخلصون لله الربوبية وتعلمون انه لا يقدر على هذه الانعامات سواه وعنه انه قرأ بفتح التاء واللام من السلامة أى يسلم قلوبكم من الشرك أو تشكرون فتسلمون من العذاب وقيل تسلمون من الجرح بلبس الدروع فان تولوا فقد تمهد عذرك فانما عليك البلاغ المبين وليس اليك الهداية ثم ذمهم بانهم يعرفون نعمة الله التى عددناها

ويحالفون هؤلاء الذين هم أعز منهم فنهوا عن ذلك حدثنا ابن المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبدالله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تتخذون أيمانكم دخلا بينكم يقول خيانة وغدرا بينكم ان تكون أمة هي أربى من أمة ان يكون قوم أعز وأكثر من قوم حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا أبو ثور عن معمر عن قتادة دخلا بينكم قال خيانة بينكم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تتخذون أيمانكم دخلا بينكم تغر بها يعطيه العهد يؤمنه وينزله من مأمنه فتزل قدمه وهو في مأمن ثم يعود يريد الغدر قال فاول بدو هو قوم كانوا حلفاء لقوم تحالفوا وأعطى بعضهم بعضا العهد فجاءهم قوم قالوا نحن أكثر وأعز وأمنع فانقضوا عهد هؤلاء وارجعوا الينا ففعلوا وذلك قول الله تعالى ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ان تكون أمة هي أربى من أمة هي أربى أكثر من أجل ان كانوا هؤلاء أكثر من أولئك نقضتم العهد فيما بينكم وبين هؤلاء فكان هذا في هذا وكان الامر الآخر في الذي يعاهده فينزله من حصنه ثم ينكث عليه الآية الاولى في هؤلاء القوم وهي مبدؤه والاخرى في هذا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ان تكون أمة هي أربى من أمة يقول أكبر يقول فعليكم بوفاء العهد وقوله انما يبلوكم الله به يقول تعالى ذكره انما يختبركم الله بامره اياكم بالوفاء بعهد الله اذا عاهدتم ثم ليبين المطيع منكم المنتهي الى أمره ونهيه من العاصي المخالف أمره ونهيه وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون يقول تعالى ذكره وليبين لكم أيها الناس ربكم يوم القيامة اذا وردتم عليه بمجازاة كل فريق منكم على عمله في الدنيا المحسن منكم باحسانه والمسيء باساءته ما كنتم فيه تختلفون والذي كانوا فيه يختلفون في الدنيا ان المؤمن بالله كان يقر بوحدانية الله ونبوة نبيه ويصدق بما ابتعث به أنبياءه وكان يكذب بذلك كله الكافر فذلك كان اختلافهم في الدنيا الذي وعد الله تعالى ذكره عباده أن يبينه لهم عند ورودهم عليه بما وصفنا من البيان ۞ القول في تاويل قوله تعالى (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء ولتسألن عما كنتم تعملون) يقول تعالى ذكره ولو شاء ربكم أيها الناس الطف لكم بتوفيق من عنده فصرتم جميعا جماعة واحدة وأهل ملة واحدة لا تختلفون ولا تفترقون ولكنه تعالى ذكره خالف بينكم فجعلكم أهل ملل شتى بان وفق هؤلاء للايمان به والعمل بطاعته فكانوا مؤمنين وخذل هؤلاء فحرمهم توفيقه فكانوا كافرين وليسألنكم الله جميعا يوم القيامة عما كنتم تعملون في الدنيا فيما أمركم ونهاكم ثم ليجازينكم جزاءكم المطيع منكم بطاعته والعاصي له بمعصيته ۞ القول في تاويل قوله تعالى (ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم) يقول تعالى ذكره ولا تتخذوا أيمانكم بينكم دخلا

حيث يعرفون بها وبانها من عندالله ثم ينكرونها بعبادة غير من أنعم بها او بقولهم هي من الله ولكنها بشفاعة آلهتنا ومعنى ثم تبعيد رتبة الانكار عن العرفان وقيل انكارها قولهم ورثناها من آبائنا أو وصل الينا بتربية فلان أو انهم لا يستعملونها في طلب رضوان الله وقيل نعمة الله نبوة محمد صلى الله عليه وسلم كانوا يعرفونه ثم ينكرون نبوته عنادا وانما قال وأكثرهم الكافرون لانه استعمل الاكثر مقام الكل أو أراد البالغين العقلاء منهم دون الاطفال والمجانين أو أراد كفر الجحود ولم يكن كفر كلهم كذلك بل كان فيهم من كفر للجهل بصدق الرسول أو لانه لم تقم الحجة عليه بعد هذا ما قاله المفسرون قلت ويحتمل أن يراد بالكافرين المصرين الثابتين على كفرهم وقد علم الله ان في مطلق الكفرة من يؤمن فلهذا استثناهم والله تعالى أعلم * التأويل فضل الارواح على القلوب في رزق المكاشفات والمشاهدات بعد الفناء والردالى البقاء وفضل القلوب على النفوس في رزق الزهد والورع والتقوى والصدق واليقين والايمان والتوكل والتسليم والرضا وفضل النفوس على الابدان في رزق التزكية والتخلية والتحلية وفضل أبدان المؤمنين على أبدان الكافرين بحمل اعباء الشرع فما الارواح برادي رزقهم على القلوب ولا القلوب على النفوس ولا النفوس على الابدان أفبنعمة الله التي أنعم بها على أوليائه تجحدون يا منكري هذا الحديث والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا يعني ازدواج الارواح والاشباح وجعل لكم من أزواجكم بنين وهم القلوب وحفدة وهن النفوس أفبالباطل وهو الزخارف والوساوس يؤمنون وبنعمة الله التي أنعم بها على أرباب القلوب يكفرون ويعبدون من دون الله كالدنيا والهوى ما لا يملك لهم رزقا من سموات القلوب وأرض النفوس شيأ من الكمالات التي أودع الله فيهن ولا يستخرج منها الا بعبادة الله ولا يستطيعون استخراجها بعبادة غير الله فلا تضربوا لله الامثال بان تريدوا أن تصلوا الى المقاصد بغير طريق الله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا كالهوى وللدنيا ومن رزقناه ولاية كاملة يتصرف بها في بواطن المستعدين وظواهرهم بل أكثرهم لا يعلمون أولياء الله لانهم تحت قباب الله لا يعرفهم غيره أحدهما أبكم هو النفس الحيوانية التي لا تقدر على شيء من العلم والعقل والايمان وهو ثقل على مولى الروح المسمى بالنفس الناطقة لا يأت بخير لانها أمارة بالسوء ولله غيب سموات الارواح وأرض النفوس لا يقف على خاصيتهما غيره ولو وكل كلا منهما الى طبعهما لم ترجع الى ربها ورجوعها يكون بالاماتة والاحياء وبتها عن أوصافها وبحييها بصفاته وهو المراد بامر الساعة لان الاماتة بتجلي صفات الجلال والاحياء

بتجلى صفات الجبال واذا تجلى الله لعبد لم يبق له زمان ولا مكان فلذلك قال أو هو أقرب وحينئذ يكون فانيا عن وجوده باقيا ببقائه والله
أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيأ من أمور الدنيا والآخرة ولا مما كانت أرواحكم تعلم فى عالم الارواح ولا مما كانت تعلم ذراتكم
من فهم خطاب ألست بربكم وجواب بلى وجعل لاجسادكم السمع والابصار والافئدة كما للحيوانات ولارواحكم كما للملائكة ولاسراركم سمعا
يسمع به من الله وبصرا يبصر به الله وفؤادا يعرف به الله وبوجه آخر والله أخرجكم من العدم وهو الام الحقيقى لا تعلمون شيأ قبل أن يعلمكم الله
سبحانه أسماء كل شئ فتجلى لكم بربوبيته فبنور سمعه أعطاكم سمعا تسمعون به خطاب ألست بربكم وبنور بصره أعطاكم بصرا
تبصرون به جماله وبنور علمه
أعطاكم فؤادا تعرفون به كماله
وبنور كلامه أعطاكم لسانا تجيبونه
بقولكم بلى لعلكم تشكرون فلا
تسمعون بهذا السمع الا كلامه
ولا تبصرون بهذا البصر الا جماله
ولا تحبون بهذا الفؤاد الا ذاته ولا
تكلمون بهذا الكلام الا معه ألم
يروا الى طير الارواح مسخرات فى
جو سماء القلوب ما يمسكهن فى
سفل الاجساد الا الله بحكمته
فلذلك قال والله جعل لكم من
لوجد الانعام التى هى أجساد
اشتركت فيها سائر الحيوانات بيوتا
تستخف أرواحكم اياها وهى
النفوس الحيوانية وقواها وقت
السير الى الله والوقفة للاستراحة
والتربية ومن أصوافها هى
الصفات الحيوانية والحواس
والقوى أثاثا آلات للسير ومتاعا
ينتفع بها الى حين الوصول
والوصال والله جعل لكم مما خلق
ظلالا أى جعل عالم الخلق ظل عالم
الامر تستظل أيها الارواح به عند
طلوع شمس التجلى والا لاحرقت
سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره
وجعل لكم من جبال القلوب
ما يكن به الارواح وجعل لارواحكم
سرابيل من الصفات البشرية تقيكم
حر نار المحبة وسرابيل من الصفات
الروحانية تقيكم من سهام الوساوس والهواجس كذلك يحفظكم من الآفات ويربيكم بالكرامات حتى يتم بالحياة
نعمة الوصول عليكم وتسلموا من قطع الطريق يعرفون نعمة الله بتعريفك وأكثرهم الكافرون بك وبنعمة الله اظهارا للقهر والله أعلم
(ويوم نبعث من كل أمة شهيدا ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون واذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون واذا
رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك فالقوا اليهم القول انكم لكاذبون وألقوا الى الله يومئذ
السلم وضل عنهم ما كانوا يفترون الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون ويوم نبعث فى كل أمة

وخديعة بينكم تغرون بها الناس فتزل قدم بعد ثبوتها يقول فتهلكوا بعد ان كنتم من الهلاك آمنين وانما هذا مثل لكل مبتلى بعد عافية أو ساقط فى ورطة بعد سلامة وما أشبه ذلك زلت قدمه كما قال الشاعر

سيمنع منك السبق ان كنت سابقا * وتقطع ان زلت بك النعلان

وقوله وتذوقوا السوء يقول وتذوقوا أنتم السوء وذلك السوء هو عذاب الله الذى يعذب به أهل معاصيه فى الدنيا وذلك بعض ما عذب به أهل الكفر به بما صددتم عن سبيل الله يقول بما فتنتم من أراد الايمان بالله ورسوله عن الايمان ولكم عذاب عظيم فى الآخرة وذلك نار جهنم وهذه الآية تدل على ان تاويل بريدة الذى ذكرنا عنه فى قوله وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم والآيات التى بعدها انه عنى بذلك الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام عن مفارقة الاسلام لقلة أهله وكثرة أهل الشرك هو الصواب دون الذى قال مجاهد انهم عنوا به لانه ليس فى انتقال قوم تحالفوا عن حلفائهم الى آخرين غيرهم صد عن سبيل الله ولا ضلال عن الهدى وقد وصف تعالى ذكره فى هذه الآية فاعلى ذلك انهم باتخاذهم الايمان دخلا بينهم ونقضهم الايمان بعد توكيدها صادون عن سبيل الله وانهم أهل ضلال فى التى قبلها وهذه صفة أهل الكفر بالله لا صفة أهل النقلة بالحلف عن قوم الى قوم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا انما عند الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم باحسن ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره ولا تنقضوا عهودكم أيها الناس وعقودكم التى عاقدتموها من عاقدتم مؤكديها بايمانكم تطلبون بنقضكم ذلك عرضا من الدنيا قليلا ولكن أوفوا بعهد الله الذى أمركم بالوفاء به يثبكم الله على الوفاء به فان ما عند الله على الوفاء من الثواب لكم على الوفاء بذلك هو خير لكم ان كنتم تعلمون فضل ما بين العوضين اللذين أحدهما الثمن القليل الذى تشترون بنقض عهد الله فى الدنيا والآخر الثواب الجزيل فى الآخرة على الوفاء به ثم بين تعالى ذكره فرق ما بين العوضين وفضل ما بين الثوابين فقال ما عندكم أيها الناس مما تتملكونه فى الدنيا وان كثر فنافد فان وما عند الله لمن أوفى بعهده وأطاعه من الخيرات باق غير فان فلما عنده فاعملوا وعلى الباقى الذى لا يفنى فاحرصوا وقوله ولنجزين الذين صبروا أجرهم باحسن ما كانوا يعملون يقول تعالى ذكره وليثيبن الله الذين صبروا على طاعتهم اياه فى السراء والضراء ثوابهم يوم القيامة على صبرهم عليها ومسارعتهم فى رضاه باحسن ما كانوا يعملون من الاعمال دون أسوئها وليعفون لهم سيئها بفضله ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم باحسن ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره من عمل بطاعة الله وأوفى بعهود الله اذا عاهد من ذكر أو أنثى من بنى آدم وهو مؤمن يقول وهو مصدق بثواب الله الذى وعد أهل طاعته على الطاعة وبوعيد أهل معصيته على المعصية فلنحيينه حياة طيبة واختلف أهل التأويل فى الذى عنى الله

بالحياة الطيبة التي وعد هؤلاء القوم أن يحييهموها فقال بعضهم عنى انه يحييهم في الدنيا ما عاشوا فيها بالرزق الحلال ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل ابن سميع عن أبي مالك عن ابن عباس فلنحيينه حياة طيبة قال الحياة الطيبة الرزق الحلال في الدنيا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية بن اسمعيل عن سميع عن أبي مالك وأبي الربيع عن ابن عباس بنحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن سميع عن الربيع عن ابن عباس في قوله من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة قال الرزق الحسن في الدنيا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن اسمعيل بن سميع عن أبي الربيع عن ابن عباس فلنحيينه حياة طيبة قال الرزق الطيب في الدنيا حدثني المثنى قال ثنا الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن سميع عن الربيع عن ابن عباس فلنحيينه حياة طيبة قال الرزق الطيب في الدنيا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة يعني في الدنيا حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن مطرف عن الضحاك فلنحيينه حياة طيبة قال الرزق الطيب الحلال حدثني عبد الاعلى بن واصل قال ثنا عون بن سلام القرشي قال أخبرنا بشر بن عمارة عن أبي روق عن الضحاك في قوله فلنحيينه حياة طيبة قال يأكل حلالا ويلبس حلالا * وقال آخرون فلنحيينه حياة طيبة بان نرزقه القناعة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن المنهال بن خليفة عن أبي خزيمة سليمان التمار عمن ذكره عن علي فلنحيينه حياة طيبة قال القنوع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عصام عن أبي سعيد عن الحسن البصري قال الحياة الطيبة القناعة وقال آخرون بل يعني بالحياة الطيبة الحياة مؤمنا بالله عاملا بطاعته ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله فلنحيينه حياة طيبة يقول من عمل عملا صالحا وهو مؤمن في فاقة أو ميسرة فحياته طيبة ومن أعرض عن ذكر الله فلم يؤمن ولم يعمل صالحا فعيشته ضنكة لا خير فيها * وقال آخرون الحياة الطيبة السعادة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى وعلي بن داود قالا ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فلنحيينه حياة طيبة قال السعادة وقال آخرون بل معنى ذلك الحياة في الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا هوذة عن عوف عن الحسن فلنحيينه حياة طيبة قال لا تطيب لاحد حياة دون الجنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن عوف عن الحسن فلنحيينه حياة طيبة قال ما تطيب الحياة لاحد الا في الجنة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة فان الله لا يشاء عملا الا في اخلاص ويوجب من عمل ذلك في ايمان قال الله تعالى فلنحيينه حياة طيبة وهي الجنة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن

شهيدا عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغي يعظكم لعلكم تذكرون وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ان الله يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة انما يبلوكم الله به وليبينن لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء ولتسألن عما كنتم تعملون ولا تتخذوا أيمانكم دخلا (١٠٥) بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا انما عند الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون) القراآت ولنجزين بالنون ابن كثير وعاصم ويزيد وعباس والنقاش عن ابن ذكوان الآخرون بالياء قرأت القرآن مثل أنشأنا * الوقوف يستعتبون ه ولاهم ينظرون ه من دونك ج لاختلاف الجملتين مع الفاء الكاذبون ج ه للعطف مع انه رأس آية يفترون ه يفسدون ه على هؤلاء ط لواو الاستئناف للمسلمين ه والبغي ج لاحتمال ما بعده الحال والاستئناف تذكرون ه ط كفيلا ه ط تفعلون ه أنكاثا ط بناء على أن التقدير أتتخذون من أمة ط به ط تختلفون ه ويهدي من يشاء ط يعملون ه عن سبيل الله ج لانقطاع النظم مع اتصال المعنى عظيم ه قليلا ط يعملون ه باق ط يعملون ه طيبة ج للعدول عن الوحدان الى الجمع مع انهما ضميرا من يعملون ه الرجيم ه يتوكلون ه مشركون ه * التفسير لما بين من حال القوم انهم عرفوا نعمة الله ثم أنكروها وان أكثرهم كافرون اتبعه أصناف وعيد يوم القيامة والتقدير واذكر يوم نبعث من كل أمة شهيدا أو يوم وقعوا فيما وقعوا فيه وشهيد كل أمة نبيها يشهد لهم وعليهم بالايمان والتصديق والكفر والتكذيب ثم لا يؤذن للذين كفروا أي في الاعتذار اذ لا حجة لهم ولا عذر أو في كثرة الكلام أو في الرجوع الى دار الدنيا أو الى التكاليف ليظهر لهم كونهم آيسين

ابن جريج عن مجاهد فلنحيينه حياة طيبة قال الآخرة يحييهم حياة طيبة فى الآخرة حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة قال الحياة الطيبة فى الآخرة هى الجنة تلك الطيبة قال ولنجزينهم أجرهم باحسن ما كانوا يعملون وقال ألا تراه يقول ياليتنى قدمت لحياتى قال هذه آخرته وقرأ أيضا وأن الدار الآخرة لهى الحيوان قال الآخرة دار حياة لاهل النار وأهل الجنة ليس فيها موت لاحد الفريقين حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع فى قوله من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن قال الايمان الاخلاص لله وحده فبين انه لا يقبل عملا الا بالاخلاص له * وأولى الاقوال بالصواب قول من قال تاويل ذلك فلنحيينه حياة طيبة بالقناعة وذلك ان من قنعه الله بما قسم له من رزق لم يكثر للدنيا تعبه ولم يعظم فيها نصبه ولم يتكدر فيها عيشه باتباعه بغيته مافاته منها وحرصه على ما لعله لا يدركه فيها وانما قلت ذلك أولى التأويلات فى ذلك بالآية لان الله تعالى ذكره أوعد قوما قبلها على معصيتهم اياه ان عصوه أذاقهم السوء فى الدنيا والعذاب العظيم فى الآخرة فقال تعالى ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله فهذا لهم فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب عظيم فهذا لهم فى الآخرة ثم اتبع ذلك ما لمن أوفى بعهد الله وأطاعه فقال تعالى ما عندكم فى الدنيا ينفد وما عند الله باق فالذى هذه السيئة بحكمته ان يعقب ذلك الوعد لاهل طاعته الاحسان فى الدنيا والغفران فى الآخرة وكذلك فعل تعالى ذكره وأما القول الذى روى عن ابن عباس انه الرزق الحلال فهو محتمل أن يكون معناه الذى قلنا فى ذلك من انه تعالى يقنعه فى الدنيا بالذى يرزقه من الحلال وان قل فلا تدعوه نفسه الى الكثير منه من غير حله لانه يرزقه الكثير من الحلال وذلك ان أكثر العاملين لله تعالى بما يرضاه من الاعمال لم نرهم رزقوا الرزق الكثير من الحلال فى الدنيا ووجدنا ضيق العيش عليهم أغلب من السعة وقوله ولنجزينهم باحسن ما كانوا يعملون فذلك لاشك انه فى الآخرة وكذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سميع عن أبى مالك عن ابن عباس ولنجزينهم أجرهم باحسن ما كانوا يعملون قال اذا صاروا الى الله جزاهم أجرهم باحسن ما كانوا يعملون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سميع عن أبى مالك وأبى الربيع عن ابن عباس مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن اسمعيل بن سميع عن أبى الربيع عن ابن عباس ولنجزينهم أجرهم قال فى الآخرة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن سميع عن أبى الربيع عن ابن عباس مثله حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ولنجزينهم أجرهم باحسن ما كانوا يعملون يقول يجزيهم أجرهم فى الآخرة باحسن ما كانوا يعملون وقيل ان هذه الآية نزلت بسبب قوم من أهل ملل شتى تفاخروا فقال أهل كل ملة منها نحن أفضل فبين الله لهم

افضل

من رحمة الله تعالى أو المراد أن يسكت أهل الجمع كلهم حتى يشهد الشهود ولاهم يستعتبون لان العتاب انما يطلب لاجل العود الى الرضا فاذا كان على عزم السخط فلا فائدة فى العتاب فلهذا قيل شعر

اذا ذهب العتاب فليس ود * ويبقى الود ما بقى العتاب

وقال فى الكشاف أى لا يقال لهم ارضوا ربكم لان الآخرة ليست بدار عمل ومعنى ثم أن المنع من الكلام أصعب من شهادة الانبياء عليهم اذا رأى الذين ظلموا وهم المشركون العذاب بعينهم وثقل عليهم فلا يخفف عنهم ولاهم ينظرون ليتوبوا فان التوبة هنالك غير موجودة أو غير مقبولة وفيه ان عذابهم خالص عن النفع دائم كما يقوله المتكلمون (١٠٦) واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم وهى الاصنام أو الشياطين الذين دعوا الكفار الى الكفر وكانوا قرناءهم فى الغى قاله الحسن قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا أى نعبدهم من دونك قال أبو مسلم الاصبهانى مقصود المشركين احالة هذا الذنب على تلك الاصنام ظنا منهم ان ذلك ينجيهم من عذاب الله أو ينقص منه وزيفه القاضى بان الكفار يعلمون فى الآخرة علما ضروريا ان العذاب ينزل بهم ولا نصرة ولا شفاعة فما الفائدة فى هذا القول والانصاف أن الغريق يتعلق بكل شئ والمبهوت قد يقول ما لا فائدة فيه على ان العلم الضرورى الذى ادعاه القاضى ممنوع وقيل ان المشركين يقولون هذا الكلام تعجبا من حضور تلك الاصنام مع انه لا ذنب لها واعترافا بانهم كانوا خاطئين فى عبادتها فالقوا اليهم القول أى قال الاصنام أو الشياطين للكفار انكم لكاذبون فان قيل ان المشركين أشاروا الى الاصنام ان هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوهم من دونك وقد كانوا صادقين فى ذلك فكيف كذبتهم الاصنام فالجواب ان المراد من قولهم هؤلاء شركاؤنا هؤلاء شركاء الله فى المعبودية فكذبتهم الاصنام فى اثبات هذه الشركة وفى قولهم انها تستحق العبادة قال جار الله ان أراد بالشركاء الشياطين جاز أن يكونوا كاذبين فى قوله انكم لكاذبون كما يقول الشيطان انى كفرت بما أشركتمونى من قبل وألقوا الى الله يومئذ السلم عن الكلبى استسلم العابد والمعبود وأقروا لله بالربوبية وبالبراءة من الشركاء والانداد وقال آخرون الضمير للذين ظلموا والقاء السلم الاستسلام لامر الله بعد الاباء فى الدنيا وضل أى غاب عنهم ما كانوا يفترون من ان الله أو ان آلهتهم تشفع لهم حين كذبوهم وتبرؤا ومنهم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قيل معناه الصد عن المسجد الحرام والاصح العموم زدناهم عذابا بالاجل الاضلال فوق العذاب الذى استحقوه للضلال وأيضا عذاب الاستنان من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل

أفضل أهل الملل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يعلى بن عبيد عن اسمعيل عن أبي صالح قال جلس ناس من أهل الاوثان وأهل التوراة وأهل الانجيل فقال هؤلاء نحن أفضل وقال هؤلاء نحن أفضل فانزل الله تعالى من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم باحسن ما كانوا يعملون ۞ القول في تاويل قوله تعالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا كنت يا محمد قارئا القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وكان بعض أهل العربية يزعم انه من المؤخر الذي معناه التقديم وكان معنى الكلام عنده واذا استعذت بالله من الشيطان الرجيم فاقرأ القرآن ولا وجه لما قال من ذلك لان ذلك لو كان كذلك لكان متى استعاذ مستعيذ من الشيطان الرجيم لزمه أن يقرأ القرآن ولكن معناه ما وصفنا وليس قوله فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم بالامر اللازم وانما هو اعلام وندب وذلك انه لا خلاف بين الجميع ان من قرأ القرآن ولم يستعذ بالله من الشيطان الرجيم قبل قراءته أو بعدها انه لم يضيع فرضا واجبا وكان ابن زيد يقول في ذلك نحو الذي قلنا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم قال فهذا دليل من الله تعالى دل عباده عليه وأما قوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون فانه يعني بذلك ان الشيطان ليست له حجة على الذين آمنوا بالله ورسوله وعملوا بما أمر الله به فانتهوا وعما نهاهم الله عنه وعلى ربهم يتوكلون يقول وعلى ربهم يتوكلون فيما نابهم من مهمات أمورهم انما سلطانه على الذين يتولونه يقول انما حجته على الذين يعبدونه والذين هم بالله مشركون * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انما سلطانه على الذين يتولونه قال حجته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله انما سلطانه على الذين يتولونه قال يطيعونه * واختلف أهل التأويل في المعنى الذي من أجله لم يسلط فيه الشيطان على المؤمن فقال بعضهم بما حدثت عن واقد بن سليمان عن سفيان في قوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون قال ليس له سلطان على أن يحملهم على ذنب لا يغفر * وقال آخرون هو الاستعاذة اذا استعاذ بالله منع منه ولم يسلط عليه واستشهد لصحة قوله ذلك بقول الله تعالى واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم وقد ذكرنا الرواية بذلك في سورة الحجر * وقال آخرون في ذلك بما حدثني به المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون الى قوله والذين هم به مشركون قال ان عدو الله ابليس قال لاغوينهم

بهما ومن المفسرين من فصل تلك الزيادة فعن ابن عباس هي خمسة أنهار من نار تسيل من تحت العرش يعذبون بها ثلاثة على مقدار الليل واثنان على مقدار النهار وقيل حيات أمثال البخت وعقارب أشباه البغال أنيابها كالنخل الطوال تلسع احداهن اللسعة فيجد صاحبها حمتها أربعين خريفا وقيل يخرجون من النار الى الزمهرير فيبادرون من شدة برده الى النار ثم علل زيادة عذابهم بكونهم مفسدين أمور الناس بالغدو والآصال فيعلم منه ان من دعا الى الدين القويم باليد واللسان فانه يزيده الله تعالى أجرا على أجر ثم أعاد حكاية بعث الشهداء لما نيط بها من زيادة فائدتين احداهما كون الشهداء من أنفسهم لان كل نبي فهو من جنس أمته والاخرى ان الشهيد يكون وقتئذ في الامة لا مفارقا اياهم وفسر الاصم الشهيد في هذه الآية بانه تعالى ينطق عشرة من أعضاء الانسان حتى تشهد عليه وهن الاذنان والعينان والرجلان واليدان والجلد واللسان ولهذا ذكر لفظة في ووصف الشهيد بكونه من أنفسهم ثم شرف نبينا صلى الله عليه وسلم بقوله وجئنا بك شهيدا على هؤلاء أي على أمتك ولا ريب ان في تخصيصه بعد التعميم دلالة على فضله نظيره قوله في سورة النساء فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال الامام فخر الدين الرازي الامة عبارة عن القرن والجماعة فيعلم من الآية انه لا بد في كل عصر من أقوام تقوم الحجة بقولهم ويكونون شهداء على غيرهم وهم أهل الحل والعقد فيكون اجماعهم حجة ولقائل أن يقول الامة في الآية هي الجماعة الذين بعث النبي اليهم والى من سيوجد منهم الى آخر زمان دينه فيكون نبي تلك الامة وحده شهيدا عليهم ولا دلالة للآية الا على هذا القدر فمن أين حصل لك ان اجماع أهل الحل والعقد في كل عصر حجة ثم بين انه أزاح عليهم فيما كلفوا فيه فلا حجة لهم ولا معذرة فقال ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شئ أي بيانا له والتاء للمبالغة ونظيره من المصادر التلقاء ولم يات غيرهما وقد مر في الاعراف قال الفقهاء انما كان القرآن بيان جميع الاحكام لان الاحكام المستنبطة من السنة والاجماع والقياس والاجتهاد كلها تستند الى الكتاب حيث أمر فيه باتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته و وردفيه ومن يتبع غير سبيل المؤمنين وجاء فاعتبروا وقال آخرون ان علم أصول الدين كلها في القرآن وأما علم الفروع فالاصل براءة الذمة الا ما ورد به نص القرآن فاذن القرآن واف ببيان جميع الاحكام والقياس ضائع ولعل التبيان انما هو للعلماء خاصة والهدى لجميع الخلق في أول أحوالهم والرحمة في وسطها وهو مدة العمر بعد الاسلام والبشرى في أوان الاجل كما قال سبحانه ان الذين قالوا ربنا الله

أجمعين الا عبادك منهم المخلصين فهؤلاء الذين لم يجعل للشيطان عليهم سبيل وانما سلطانه على قوم اتخذوه وليا وأشركوه فى أعمالهم **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون يقول السلطان على من تولى الشيطان وعمل بمعصية الله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما سلطانه على الذين يتولونه يقول الذين يطيعونه ويعبدونه * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال معناه انه ليس له سلطان على الذين آمنوا فاستعاذوا بالله منه بما ندب الله تعالى ذكره من الاستعاذة وعلى ربهم يتوكلون على ماعرض لهم من خطراته ووساوسه وانما قلنا ذلك أولى التأويلات بالآية لان الله تعالى ذكره اتبع هذا القول فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وقال فى موضع آخر واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم فكان بينا بذلك انه انما ندب عباده الى الاستعاذة منه فى هذه الاحوال ليعيذهم من سلطانه وأما قوله والذين هم به مشركون فان أهل التأويل اختلفوا فى تأويله فقال بعضهم فيه بما قلنا ان معناه والذين هم بالله مشركون ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله والذين هم به مشركون قال يعدلون برب العالمين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد والذين هم به مشركون قال يعدلون بالله **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله والذين هم به مشركون عدلوا ابليس بربهم فانهم بالله مشركون * وقال آخرون معنى ذلك والذين هم به مشركون أشركوا الشيطان فى أعمالهم ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع والذين هم به مشركون أشركوه فى أعمالهم والقول الاول أعنى قول مجاهد أولى القولين فى ذلك بالصواب وذلك ان الذين يتولون الشيطان انما يشركونه بالله فى عبادتهم وذبائحهم ومطاعمهم ومشاربهم لا أنهم يشركون بالشيطان ولو كان معنى الكلام ماقاله الربيع لكان التنزيل الذين هم مشركوه ولم يكن فى الكلام به فكان يكون لو كان التنزيل كذلك والذين هم مشركوه فى أعمالهم الا أن يوجه موجه معنى الكلام الى أن القوم كانوا يدينون بالوهة الشيطان ويشركون بالله به فى عبادتهم اياه فيصح حينئذ معنى الكلام ويخرج عما جاء التنزيل به فى سائر القرآن وذلك ان الله تعالى وصف المشركين فى سائر سور القرآن انهم أشركوا بالله مالم ينزل به عليهم سلطانا وقال فى كل موضع تقدم اليهم بالزجر عن ذلك لا تشركوا بالله شيأ ولم نجد فى شئ من التنزيل لا تشركوا بشئ ولا فى شئ من القرآن خبرا من الله عنهم انهم أشركوا بالله بشئ فيجوز لنا توجيه معنى قوله والذين هم به مشركون الى والذين هم بالشيطان مشركو الله فبين

الى قوله وأبشروا والله أعلم بمراده ولما ذكر ان فى القرآن تبيان كل شئ ذكر عقيبه آية جامعة لاصول التكاليف كلها تصديقا لذلك فقال ان الله يامر الآية عن ابن عباس ان عثمان بن مظعون الجمحى قال ما أسلمت أولا الاحياء من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتقرر الاسلام فى قلبى فحضرته ذات يوم فبيناهو يحدثنى اذ رأيت بصره شخص الى السماء ثم خفضه عن يمينه ثم عاد لمثل ذلك فسألته فقال بينا أنا أحدثك اذا جبرئيل عليه السلام نزل عن يمينى فقال يا محمد ان الله يامر بالعدل الآية قال عثمان فمن وقته استقر الايمان فى قلبى وأحببت محمدا صلى الله عليه وسلم وعن ابن مسعود هى أجمع آية فى القرآن وعن قتادة ليس من خلق حسن كان فى الجاهلية يعمل ويستحسن الا أمر الله تعالى به فى هذه الآية وليس من خلق سئ الا وقد نهى الله تعالى عنه فيها قال المفسرون العدل هو أداء الفرائض وعن ابن عباس هو قول لا اله الا الله والاحسان هو الاتيان بالمندوبات والمستحسنات شرعا وعرفا وأقربها صلة الرحم بالمال فلذلك أفردها بالذكر بقوله وايتاء ذى القربى والفحشاء هى الامور المتزائدة فى القبح فلذلك أفردها بالذكر وهى الكبائر وقد يخص بالزنا أو بالبخل والمنكر ما تنكره العقول ولا يعرف فى شريعة ولا سنة والبغى هو الاستطالة قال جار الله حين أسقطت من الخطب لعنة الملاعين على أمير المؤمنين على رضى الله عنه وعلى نبينا الصلاة والسلام أقيمت هذه الآية مقامها واعلم أن العدل عبارة عن الامر المتوسط بين طرفى الافراط والتفريط وانه واجب الرعاية فى جميع الاشياء ولنذكر له أمثلة أما فى الاعتقادات فالقول بنفى الاله تعطيل محض واثبات أكثر من اله واحد تشريك وتجيز والعدل هو قول لا اله الا الله كما نقل عن ابن عباس هذا مما اتفق عليه أرباب المذاهب ثم ان الاشعرى يقول القول بنفى الصفات عنه سبحانه تعطيل والقول باثبات المكان والاعضاء تشبيه والعدل اثبات صفات الكمال من الحياة والعلم والقدرة والارادة والكراهة والسمع والبصر والكلام ونفى غيرهما وبوجه آخر نفى الصفات تعطيل واثبات الصفات الحادثة تشبيه والعدل اثبات صفات أزلية قديمة غير متغيرة وأيضا القول بان العبد لا قدرة له أصلا جبر محض والقول بانه مستقل فى التصرف قدر محض وتفويض والعدل أمر بين الامرين وهو ان العبد يفعل الافعال ولكن بواسطة قدرة وداعية يخلقها الله تعالى فيه وأيضا القول بان الله لا يؤاخذ عبده بشئ من الذنوب مساهلة عظيمة والقول بانه يخلد فى النار عبده العارف به بالمعصية الواحدة تشديد عظيم والعدل انه يخرج من النار من كان فى قلبه مثقال حبة من خردل من الايمان

اذا

والمعتزلى يقول العدل فى هذه الاصول بنوع آخر وقد مر مرارا واما رعاية العدل فيما يتعلق بافعال الجوارح فان قوما من نفاة التكاليف يقولون لا يجب على العبد الاشتغال بشئ من الطاعات ولا الاحتراز عن شئ من المعاصى وقال قوم من الهند وطائفة من المانوية يجب على الانسان أن يجتنب عن كل الطيبات ويبالغ فى تعذيب نفسه وان يحترز عن كل ما يميل الطبع اليه حتى التزوج والاولى بالمرء أن يختصى فهذان الطريقان مذمومان والوسط هو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم لان التشديد غالب فى دين موسى فليس فى شرعه على القاتل الا القصاص ويحرم مخالطة الحائض والتساهل فى دين عيسى غالب فلا قصاص على القاتل ولا يحرم وطء الحائض والعدل ما يحكم به شرعنا من جواز العفو وأخذ الدية وحرمة وطء الحائض دون مخالطتها ولذلك قال وكذلك جعلناكم أمة وسطا وقال والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما ولما بالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فى العبادات قيل له طه ما أنزلنا عليك القران لتشقى ولما أخذ قوم فى المساهلة نزل أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا والمراد رعاية الوسط فى كل الامور وقد ورد فى شرعنا الختان فقال بعض العقلاء الحكمة فيه ان رأس ذلك العضو جسم شديد الحس فاذا قطعت تلك الجلدة بقى رأسه عاريا فيصلب بكثرة ملاقاة الثياب وغيرها فيضعف حسه ويقل شعوره فتقل لذة الوقاع فتقل الرغبة فيه فالاختصاء وقطع الآلات كما ذهب اليه المانوية مذموم وابقاء تلك الجلدة مبالغة فى تقوية تلك اللذة مذموم والوسط العدل هو الختان هذا ما قيل وعندى ان الحكمة فى الختان بعد التعبد هو التنظيف وسهولة غسل الحشفة والا فلعل اللذة بعد الختان أكثر لملاقاة الحاس المحسوس بلا حائل ومن الكلمات المشهورة قولهم بالعدل قامت السموات والارضون ومعناه ان مقادير العناصر لو لم تكن معادلة متكافئة بحسب الكمية والكيفية لاستولى الغالب على المغلوب وانقلب الطبائع كلها الى طبيعة الجزء الغالب ولو كان بعد الشمس من الارض أقل مما هو الآن لاحترق كل ما فى هذا العالم وان كان أكثر استولى البرد والجمود وكذا القول فى مقادير حركات الكواكب ومراتب سرعتها وابطائها فان كلا منها مقدرة على ما يليق بنظام العالم وقوامه ودوامه فهذه اشارة مختصرة الى تحقيق العدل واما الاحسان فهو المبالغة فى أداء الطاعات بحسب الكمية وبحسب الكيفية ومن هنا قال الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فكان المبالغ الخاص فى أداء الطاعات يوصل الفعل الحسن الى نفسه وبالحقيقة يدخل فى الاحسان أنواع التعظيم لامر الله والشفقة على

اذ اذ كان ذلك كذلك ان الهاء فى قوله والذين هم به عائدة على الرب فى قوله وعلى ربهم يتوكلون ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون) يقول تعالى ذكره واذا نسخنا حكم آية فأبدلنا مكانه حكم أخرى والله أعلم بما ينزل يقول والله أعلم بالذى هو أصلح لخلقه فيما يبدل ويغير من أحكامه قالوا انما أنت مفتر يقول قال المشركون بالله المكذبو رسوله لرسوله انما أنت يا محمد مفتر أى مكذب تخرص بتقول الباطل على الله يقول الله تعالى بل أكثر هؤلاء القائلين لك يا محمد انما أنت مفتر جهال بان الذى تأتيهم به من عند الله ناسخه ومنسوخه لا يعلمون حقيقة صحته * وبنحو الذى قلنا فى تأويل قوله واذا بدلنا آية مكان آية قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثنى** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله واذا بدلنا آية مكان آية رفعناها فأنزلنا غيرها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد واذا بدلنا آية مكان آية قال نسخناها بدلناها رفعناها وأثبتنا غيرها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا بدلنا آية مكان آية هو كقوله ما ننسخ من آية أو ننسها **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واذا بدلنا آية مكان آية قالوا انما أنت مفتر تأتى بشئ وتنقضه فتأتى بغيره قال وهذا التبديل ناسخ ولا نبدل آية مكان آية الا بنسخ ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للقائلين لك انما أنت مفتر فيما تتلو عليهم من آى كتابنا أنزله روح القدس يقول قل جاء به جبرئيل من عند ربى بالحق وقد بينت فى غير هذا الموضع معنى روح القدس بما أغنى عن اعادته * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** عبد الاعلى بن واصل قال ثنا جعفر بن عون العمرى عن موسى بن عبيدة الربذى عن محمد بن كعب قال روح القدس جبرئيل وقوله ليثبت الذين آمنوا يقول تعالى ذكره قل نزل هذا القرآن ناسخه ومنسوخه روح القدس على من ربى تثبيتا للمؤمنين وتقوية لايمانهم ليزدادوا بتصديقهم لناسخه ومنسوخه ايمانا لايمانهم وهدى لهم من الضلالة وبشرى للمسلمين الذين استسلموا لامر الله وانقادوا لامره ونهيه وما أنزله فى آى كتابه فأقروا بكل ذلك وصدقوا به قولا وعملا ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذى يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين) يقول تعالى ذكره ولقد نعلم ان هؤلاء المشركين يقولون جهلا منهم انما يعلم محمدا هذا الذى يتلوه بشر من بنى آدم وما هو من عند الله يقول الله تعالى ذكره مكذبهم فى قيلهم ذلك ألا تعلمون كذب ما تقولون ان لسان الذى تلحدون اليه أعجمى يقول تميلون اليه بانه يعلم محمدا أعجمى وذلك انهم فيما

خلق الله وأشرف أنواع الاشفاق صلة الرحم بالمال فلاجرم أفرد بالذكر كامر ثم انه تعالى أودع فى النفس البشرية قوى أربعا الشهوية البهيمية والغضبية السبعية والوهمية الشيطانية والعقلية الملكية وهذه الاخيرة لاتحتاج الى التهذيب لانها من نتائج الارواح القدسية وأما الثلاث الاول فتحتاج الى التأديب والتهذيب بمقتضى الشريعة وقانون العقل والطريقة والنهى عن الفحشاء عبارة عن المنع من تحصيل اللذات الشهوية الخارجة عن اذن الشريعة والنهى عن المنكر عبارة عن الافراط الحاصل فى آثار القوة الغضبية من ايذاء الناس وايصال الشر اليهم من غير ما استحقاق والنهى عن البغى (١١٠) اشارة الى المنع من افراط القوة الوهمية كالاستعلاء على الناس والترفع وحب الرياسة والتقدم ممن ليس أهلا لذلك وأخس هذه المراتب عند العقلاء القوة الشهوانية وأوسطها الغضبية وأعلاها الوهمية فلهذا بدأ سبحانه بالفحشاء ثم بالمنكر ثم بالبغى ولان أصول الاخلاق والتكاليف كلها مذكورة فى الآية لاجرم ختمها بقوله يعظكم لعلكم تذكرون لانها كافية فى باب العظة والتذكر والارتقاء من حضيض عالم البشرية الى ذروة عالم الارواح المقدسة قال الكعبى فى الآية دلالة على انه تعالى لايخلق الجور والفحشاء والافكيف ينهاهم عما يخلقها فيهم وعورض بالعلم والداعى كامر مرارا واعلم انه لايلزم من ارادة الله تذكر العبد والتذكر من فعل الله بالاتفاق لامن فعل العبد ان يطلب الله منه التذكر فان طلب ماليس فى وسعه محال فمعنى لعلكم تذكرون ارادة أن تكونوا على حالة التذكر لا ارادة أن تحصلوا التذكر ثم خص من جملة المأمورات الوفاء بالعهد فقال وأوفوا بعهد الله خصصه جار الله بالبيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقال الاصم المراد منه الجهاد وما فرض الله فى الاموال من حق الشرائع وقيل هو اليمين والاصح العموم وهو كل عهد يلتزمه الانسان باختياره بدليل قوله اذا عاهدتم وقول من قال العهد هو اليمين يلزم منه أن يكون قوله سبحانه ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها أى بعد توثيقها باسم الله تكرارا اذأكد ووكد لغتان فصيحتان قال الزجاج الاصل الواو والهمزة بدل وفى الآية دلالة على الفرق بين الايمان المؤكدة وبين لغو اليمين كقولهم لا والله وبلى والله وأيضا الآية من العمومات التى دخلها التخصيص لما روى انه صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين ورأى غيرها خيرا منها فليأت بالذى هو خير ثم ليكفر وقد مر بحث الايمان فى البقرة وفى المائدة فى قوله لايؤاخذكم الله باللغو فى ايمانكم الآية وقد جعلتم الله عليكم كفيلا أى شاهدا ورقيبا لان

ذكر كانوا يزعمون ان الذى يعلم محمدا هذا القرآن عبد رومى فلذلك قال تعالى لسان الذى يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين وهذا القرآن لسان عربى مبين * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل على اختلاف منهم فى اسم الذى كان المشركون يزعمون انه يعلم محمدا صلى الله عليه وسلم هذا القرآن من البشر فقال بعضهم كان اسمه بلعام وكان قينا بمكة نصرانيا ذكر من قال ذلك حدثنى أحمد بن محمد الطوسى قال ثنا أبو عاصم قال ثنا ابراهيم بن طهمان عن مسلم بن عبد الله الملائى عن مجاهد عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم قينا بمكة وكان أعجمى اللسان وكان اسمه بلعام فكان المشركون يرون رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يدخل عليه وحين يخرج من عنده فقالوا انما يعلمه بلعام فانزل الله تعالى ذكره ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذى يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين * وقال آخرون اسمه يعيش ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن حبيب عن عكرمة قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يقرى غلاما لبنى المغيرة أعجميا قال سفيان أراه يقال له يعيش قال فذلك قوله لسان الذى يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر وقد قالت قريش انما يعلمه بشر عبد لبنى الحضرمى يقال له يعيش قال الله تعالى لسان الذى يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين وكان يعيش يقرأ الكتب وقال آخرون بل كان اسمه جبر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغنى كثيرا ما يجلس عند المروة الى غلام نصرانى يقال له جبر عبد لبنى بياضة الحضرمى فكانوا يقولون والله ما يعلم محمدا كثيرا مما يأتى به الا جبر النصرانى غلام الحضرمى فانزل الله تعالى فى قولهم ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذى يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال عبد الله بن كثير كانوا يقولون انما يعلمه نصرانى على المروة ويعلم محمدا رومى يقولون اسمه جبر وكان صاحب كتب عبدا لابن الحضرمى قال الله تعالى لسان الذى يلحدون اليه أعجمى قال وهذا قول قريش انما يعلمه بشر قال الله تعالى لسان الذى يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين * وقال آخرون بل كانا غلامين اسم أحدهما يسار والآخر جبر ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين عن عبد الله بن مسلم الحضرمى انه كان لهم عبدان من أهل عير اليمن وكانا طفلين وكان يقال لاحدهما يسار والآخر جبر فكانا يقرآن التوراة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربما جلس اليهما فقال كفار قريش انما يجلس اليهما يتعلم منهما فانزل الله تعالى لسان الذى يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين حدثنى المثنى قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا خالد بن عبد الله عن حصين عن عبد الله بن مسلم الحضرمى نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن حصين عن عبد الله بن مسلم قال كان لنا

غلامان

غلامان فكانا يقرآن كتابا لهما بلسانهما فكان النبي صلى الله عليه وسلم يمر عليهما فيقوم يسمع منهما فقال المشركون يتعلم منهما فانزل الله تعالى ما كذبهم فقال لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين وقال آخرون بل كان ذلك سلمان الفارسي ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سلمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله لسان الذي يلحدون اليه أعجمي كانوا يقولون انما يعلمه سلمان الفارسي حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر قال قول كفار قريش انما يعلم محمدا عبد ابن الحضرمي وهو صاحب كتاب يقول الله لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين وقيل ان الذي قال ذلك رجل كاتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارتد عن الاسلام ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني سعيد بن المسيب ان الذي ذكر الله انما يعلمه بشر انما افتتن انه كان يكتب الوحي فكان يملي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم سميع عليم أو عزيز حكيم وغير ذلك من خواتم الآي ثم يشتغل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على الوحي فيستفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول عزيز حكيم أو سميع عليم أو عزيز عليم فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أي ذلك كتبت فهو كذلك ففتنه ذلك فقال ان محمدا يكل ذلك الي فاكتب ما شئت وهو الذي ذكر لي سعيد بن المسيب من الحروف السبعة واختلف القراء في قراءة قوله يلحدون فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة لسان الذي يلحدون اليه بضم الياء من ألحد يلحد الحادا بمعنى يعترضون ويعدلون اليه ويعرجون اليه من قول الشاعر

قدني من نصر الخبيبين قدي * ليس أميري بالشحيح الملحد

وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة لسان الذي يلحدون اليه بفتح الياء يعني يميلون اليه من لحد فلان الى هذا الامر يلحد لحدا ولحودا وهما عندي لغتان بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب فيهما الصواب وقيل وهذا لسان عربي مبين يعني القرآن كما تقول العرب لقصيدة من الشعر يعرضها الشاعر هذا لسان فلان يريد قصيدته كما قال الشاعر

لسان السوء تهديها الينا * وحنت وما حسبتك ان تحينا

يعني باللسان القصيدة والكلمة ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولهم عذاب أليم انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون) يقول تعالى ان الذين لا يؤمنون بحجج الله وأدلته فيصدقون بما دلت عليه لا يهديهم الله يقول لا يوفقهم الله لاصابة الحق ولا يهديهم لسبيل الرشد في الدنيا ولهم في الآخرة وعيد الله اذا

الكفيل مراع لحال المكفول به ان الله يعلم ما تفعلون فيجازيكم بحسب ذلك خيرا وشرا وفيه ترغيب وترهيب ثم أكد وجوب الوفاء وتحريم النقض بقوله ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أي من بعد قوة الغزل بامرارها وفتلها قال الزجاج انتصب أنكاثا على المصدر لان معنى نقضت نكثت وزيف بان أنكاثا ليس مصدرا وانما هو جمع نكث بكسر النون وهو ما ينكث فتله وقال الواحدي هو مفعول ثان كما تقول كسره أقطاعا وفرقه أجزاء أي جعله أقطاعا وأجزاء فكذا ههنا أي جعلت غزلها أنكاثا قلت ويحتمل أن يكون حالا مؤكدة قال ابن قتيبة هذه الآية متصلة بما قبلها والتقدير وأوفوا بعهد الله ولا تنقضوا الايمان (111) فانكم ان فعلتم ذلك كنتم مثل امرأة غزلت غزلا وأحكمته ثم جعلته أنكاثا فعلى هذا المشبه به امرأة غير معينة ولا حاجة في التشبيه الى أن يكون للمشبه به وجود في الخارج وقيل المراد امرأة معينة من قريش ريطة بنت سعد بن تيم وكانت خرقاء اتخذت مغزلا قدر ذراع وصنارة مثل أصبع وهي الحديدة في رأس المغزل وفلكة عظيمة على قدرها وكانت تغزل هي وجواريها من الغداة الى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن قال جار الله تتخذون حال ودخلا مفعول ثان لا تتخذ أي لا تنقضوا ايمانكم متخذيها دخلا بينكم أي مفسدة ودغلا وقال الواحدي أي غشا وخيانة وقال الجوهري أي مكرا وخديعة وقال غيره الدخل ما أدخل في الشيء على فساد وقوله ان يكون أي لان تكون أمة يعني جماعة قريش هي أربى أزيد وأوفر عددا ومالا من أمة هي جماعة المؤمنين قال مجاهد كانوا يحالفون الحلفاء ثم يجدون من كان أعز منهم وأشرف فينقضون حلف الاولين ويحالفون الذين هم أعز وأمنع انما يبلوكم الله به أي بما يأمركم وينهاكم وقد تقدم ذكر الامر والنهي وقال جار الله الضمير لقوله أن يكون لانه في معنى المصدر أي يختبركم بكونهم أربى لينظر أتتمسكون بحبل الوفاء مع قلة المؤمنين وفقرهم أم تغترون بكثرة قريش وثروتهم ثم حذرهم من مخالفة ملة الاسلام وأنذرهم بقوله وليبينن لكم يوم القيامة باظهار الدرجات والكرامات للاولياء وتعين الدركات والبليات للاشقياء ما كنتم فيه تختلفون حيث تدعون انكم على الحق والمؤمنون على الباطل فتنقضون عهودهم ثم بين انه سبحانه قادر على أن يجمع المؤمنين والكافرين على الوفاء وسائر أبواب الايمان ولكنه بحكم الالهية يضل من يشاء ويهدي من يشاء والمعتزلة حملوا المشيئة على مشيئة الالجاء بدليل قوله ولتسألن عما كنتم تعملون ولو كانت أعمال العباد بخلق الله تعالى لكان سؤالهم عبثا أجابت الاشاعرة بانه لا يسئل عما يفعل وهم وي

الواحدى ان عزيرا قال يارب خلقت الخلق فتضل من تشاء وتهدى من تشاء فقال يا عزير أعرض عن هذا فاعاده ثانيا فقال أعرض عن هذا والا محوت اسمك عن النبوة قال المفسرون لما نهاهم عن نقض مطلق الايمان أراد أن ينهاهم عن نقض أيمان مخصوصة أقدموا عليها وهو نقض بيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم والدليل على هذا التخصيص قوله فتزل قدم بعد ثبوتها لان هذا الوعيد لا يليق بنقض عهد قبيلة وانما يليق بنقض عهد النبى صلى الله عليه وسلم قال جار الله وحدت القدم ونكرت لاستعظام أن تزل قدم واحد عن طريق الحق بعد ان ثبت عليه فكيف باقدام كثيرة وهذا مثل يضرب لمن وقع فى بلاء بعد عافية ولاريب ان من نقض عهد الاسلام وزلت قدمه عن محجة الدين القويم فقد سقط من الدرجات العالية الى الدركات الهاوية بيانه قوله وتذوقوا السوء فى الدنيا بما صددتم بصدودكم أو بصدكم غيركم عن سبيل الله لان المرتد قد يقتدى به غيره ولكم عذاب عظيم فى الآخرة ويحتمل أن يراد ان ذلك السوء الذى تذوقونه هو عذاب عظيم قال جار الله كان قوم أسلموا بمكة ثم زين لهم الشيطان نقض البيعة لكونهم مستضعفين هنالك فاوعدهم الله على ذلك ثم نهاهم عن الميل الى ما كان يعدهم قريش من عرض الدنيا ان رجعوا عن الاسلام فقال ولا تشتروا الآية ثم ذكر دليلا قاطعا على ان ما عند الله خير فقال ما عندكم ينفد وما عند الله من خزائن رحمته باق وفيه دليل على ان نعيم الجنة باق لاهلها لا ينقطع وقال جهم بن صفوان انه منقطع والآية حجة عليه ولنجزين الذين صبروا على ما التزموه من شرائع الاسلام أجرهم باحسن ما كانوا يعملون أى بالواجبات والمندوبات لا بالمباحات فانه لا ثواب على فعلها ولا عقاب أو يجزيهم بجزاء أشرف وأوفر من عملهم كقوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ثم عمم الوعد على أى عمل صالح كان فقال من عمل صالحا ولا كلام فى عمومه الا أنه زاد قوله من ذكر أو أنثى تاكيدا وازالة لوهم التخصيص والمبالغة فى تقرير الوعد من   دينهم
أعظم دلائل الكرم ثم جعل الايمان شرطا فى كون العمل الصالح منتجا للثواب حيث قال وهو مؤمن فاستدل به على ان الايمان مغاير للعمل الصالح فان شرط الشئ مغاير لذلك الشئ واختلف فى الحياة الطيبة فقيل هى فى الجنة عن الحسن وسعيد بن جبير وقتادة لان الانسان فى الدنيا لا يخلو من مشقة وأذية ومكروه لقوله تعالى يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه بين ان هذا الكدح وهو التعب فى العمل باق الى أن يصل الى ربه وأما بعد ذلك فحياة بلا موت وغنى بلا فقر وصحة بلا مرض وملك بلا زوال وسعادة بلا انتقال وقال السدى ان هذه الحياة

وردوا عليه يوم القيامة عذاب مؤلم موجع ثم أخبر تعالى ذكره المشركين الذين قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم انما أنت مفتر انهم هم أهل الفرية والكذب لا نبى الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون به وبرأ من ذلك نبيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال انما يتخرص الكذب ويتقول الباطل الذين لا يصدقون بحجج الله واعلامه لانهم لا يرجون على الصدق ثوابا ولا يخافون على الكذب عقابا فهم أهل الافك وافتراء الكذب لا من كان راجيا من الله على الصدق الثواب الجزيل وخائفا على الكذب العقاب الاليم وقوله وأولئك هم الكاذبون يقول والذين لا يؤمنون بآيات الله هم أهل الكذب لا المؤمنون ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (من كفر بالله من بعد ايمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم) اختلف أهل العربية فى العامل فى من من قوله من كفر بالله ومن قوله ولكن من شرح بالكفر صدرا فقال بعض نحوى البصرة صار قوله فعليهم خبرا لقوله ولكن من شرح بالكفر صدرا وقوله من كفر بالله من بعد ايمانه فاخبرهم بخبر واحد وكان ذلك يدل على المعنى * وقال بعض نحوى الكوفة انما هذان جزاآن اجتمعا أحدهما منعقد بالآخر فجوابهما واحد كقول القائل من ياتنا فمن يحسن نكرمه بمعنى من يحسن ممن ياتنا نكرمه قال وكذلك كل جزاءين اجتمعا الثانى منعقد بالاول فالجواب لهما واحد * وقال آخر من أهل البصرة بل قوله من كفر بالله مرفوع بالدال على الذين فى قوله انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله ومعنى الكلام عنده انما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد ايمانه الا من أكره من هؤلاء وقلبه مطمئن بالايمان وهذا قول لا وجه له وذلك ان معنى الكلام لو كان كما قال قائل هذا القول لكان الله تعالى ذكره قد أخرج ممن افترى الكذب فى هذه الآية الذين ولدوا على الكفر وأقاموا عليه ولم يؤمنوا قط وخص به الذين قد كانوا آمنوا فى حال ثم راجعوا الكفر بعد الايمان والتنزيل يدل على أنه لم يخصص بذلك هؤلاء دون سائر المشركين الذين كانوا على الشرك مقيمين وذلك انه تعالى أخبر خبر قوم منهم أضافوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم افتراء الكذب فقال واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون وكذب جميع المشركين بافترائهم على الله وأخبرانهم أحق بهذه الصفة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون ولو كان الذين عنوا بهذه الآية هم الذين كفروا بالله من بعد ايمانهم وجب أن يكون القائلون لرسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنت مفتر حين بدل الله آية مكان آية كانوا هم الذين كفروا بالله بعد الايمان خاصة دون غيرهم من سائر المشركين لان هذه فى سياق الخبر عنهم وذلك قول ان قاله قائل فبين فساده مع خروجه عن تاويل جميع أهل العلم بالتاويل والصواب من القول فى ذلك عندى ان الرافع لمن الاولى والثانية قوله فعليهم غضب من الله والعرب تفعل ذلك فى حروف الجزاء اذا استأنفت أحدهما على الآخر وذكر ان هذه الآية نزلت فى عمار بن ياسر وقوم كانوا أسلموا ففتنهم المشركون عن

في القبر والاكثرون على انها في الدنيا لقوله بعد ذلك ولنجزينهم أجرهم باحسن ما كانوا يعملون وعلى هذا فما سبب طيب الحياة قيل هو الرزق الحلال وقيل عبادة الله مع أكل الحلال وقيل القناعة أو رزق يوم بيوم كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم اجعل رزق آل محمد كفافا قال المحققون وهذا هو المختار لان المؤمن الذي صلح عمله ان كان موسرا فذاك وان كان معسرا فمعه من القنوع والعفة والرضا بالقضاء ما يطيب عيشه وأما الكافر والفاجر فان الحرص لا يدعه أن يتهنأ بعيشه أبدا ويعظم أسفه على ما يفوته لانه عانق الدنيا معانقة العاشق لمعشوقه بخلاف المؤمن المنشرح قلبه بنور المعرفة والجمال فانه قلما ينزع لحب الدنيا ما لها وجاهها ويستوي عنده وجودها وفقدها وخيرها وشرها ونفعها وضرها وبركة الصلاح والقنوع مما لا ينكرها عاقل اللهم اجعلنا من أهلها ثم ان ظاهر الآية يقتضي ان العمل الصالح انما يفيد الاثر المخصوص بشرط الايمان وظاهر قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره يدل على أن العمل الخير مطلقا يفيد أثرا مطلقا فلا منافاة بينهما ثم ذكر الاستعاذة التي هي من جملة الاعمال الصالحة وبها تخلص الاعمال عن الوساوس فقال واذا قرأت القرآن أي أردت قراءته اطلاقا لاسم المسبب على السبب وقد مر بحث الاستعاذة مستوفى في أول هذا الكتاب انه ليس له سلطان تسلط وولاية على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون وهذا معنى الاستعاذة فان معناها بالحقيقة راجع الى التبري عما سوى الله والتوجه بالكلية اليه والاعتماد في جميع الامور عليه انما سلطانه على الذين يتولونه عن ابن عباس أي يطيعونه يقال توليته أي أطعته وتوليت عنه أي أعرضت عنه أما الضمير الواحد في قوله والذين هم به مشركون فقيل راجع الى الرب وقيل الى الشيطان أي بسببه * التأويل ويوم نبعث فيه اشارة الى أن الارواح الانبياء اشرافا على أممهم في حال حياتهم وبعد وفاتهم وفيه ان الدنيا مزرعة الآخرة فلا يقبل في القيامة اعتذار واذا رأى الذين ظلموا أي الذين وضعوا الكفر وأعمال الطبيعة موضع الايمان وأعمال الشريعة فلا يخفف عن أرواحهم أثقال الاخلاق الذميمة ولاهم ينظرون لتبديل مذمومها بمحمودها واذا رأى الذين أشركوا وهم عبدة الدنيا والهوى انكم لكاذبون في أنا دعوناكم الى عبادتنا فانا كنا مشغولين بتسبيح الله سبحانه وطاعته وصدوا عن سبيل الله منعوا الارواح والقلوب عن طلب الله زدناهم عذاب الحرمان عن الكمال فوق خسران النسيان بافساد الاستعداد الفطري وجئنا بك شهيدا لان روحه شاهد على جميع الارواح والقلوب

دينهم فثبت على الاسلام بعضهم وافتتن بعض ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله من كفر بالله من بعد ايمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان الى آخر الآية وذلك ان المشركين أصابوا عمار بن ياسر فعذبوه ثم تركوه فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه بالذي لقي من قريش والذي قال فانزل الله تعالى ذكره عذره من كفر بالله من بعد ايمانه الى قوله ولهم عذاب عظيم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من كفر بالله من بعد ايمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان قال ذكر لنا انها نزلت في عمار بن ياسر أخذه بنو المغيرة فغطوه في بئر ميمون وقالوا اكفر بمحمد فتابعهم على ذلك وقلبه كاره فانزل الله تعالى ذكره الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا أي من أتى الكفر على اختيار واستحباب فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن عبد الكريم الجزري عن أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر قال أخذ المشركون عمار بن ياسر فعذبوه حتى باراهم في بعض ما أرادوا فشكى ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم كيف تجد قلبك قال مطمئنا بالايمان قال النبي صلى الله عليه وسلم فان عادوا فعد **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن حصين عن أبي مالك في قوله الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان قال نزلت في عمار بن ياسر **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال لما عذب الاعبد أعطوهم ما سألوا الا خباب بن الارت كانوا يضجعونه على الرضف فلم يستقلوا منه شيأ فتأويل الكلام اذا من كفر بالله من بعد ايمانه الا من أكره على الكفر فنطق بكلمة الكفر بلسانه وقلبه مطمئن بالايمان موقن بحقيقته صحيح عليه عزمه غير مفسوح الصدر بالكفر لكن من شرح بالكفر صدرا فاختاره وآثره على الايمان وباح به طائعا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم * وبنحو الذي قلنا في ذلك ورد الخبر عن ابن عباس **حدثني** علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان فاخبر الله سبحانه انه من كفر من بعد ايمانه فعليه غضب من الله وله عذاب عظيم فاما من أكره فتكلم به لسانه وخالفه قلبه بالايمان لينجو بذلك من عدوه فلا حرج عليه لان الله سبحانه انما يأخذ العباد بما عقدت عليه قلوبهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) يقول تعالى ذكره حل بهؤلاء المشركين غضب الله ووجب لهم العذاب العظيم من أجل انهم اختاروا زينة الحياة الدنيا على نعيم الآخرة ولان الله لا يوفق القوم الذين يجحدون آياته مع اصرارهم على جحودها ۞ القول في تأويل قوله تعالى (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون) يقول تعالى ذكره هؤلاء المشركون

والنفوس لقوله أول ما خلق الله روحى تبيانا لكل شئ يحتاج اليه السالك فى أثناء سلوكه ان الله يامر بالعدل وهو وضع الآلات وأسباب تحصيل الكمال فى مواضعها بحيث يؤدى الى مقام الوصال والكمال والاحسان وهو ان تحسن الى الخلق بما أعطاك الله كقوله وأحسن كما أحسن الله اليك وفى قوله وايتاء ذى القربى اشارة الى أن من جملة العدالة رعاية حال الاقرب فالاقرب فيبدأ بتكميل نفسه ثم بما هو أقرب اليه قربا معنويا بالاصول وينهى عن الفحشاء وهو صرف ما آتاه الله فى غير مصرفها والمنكر وهو ضد المعروف وهو أن لا يحسن الى غيره والبغى وهو أن لا يراعى الترتيب المذكور

فى باب الارشاد والتكميل وأوفوا بعهد الله يوم الميثاق وقد جعلتم الله عليكم كفيلا بجزاء وفائكم ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها فيه اشارة الى حال المرتدان تكون أمة هى أهل الدنيا فى الدنيا أعلى حالا من أمتهم أهل الآخرة ولا تتخذوا أيمانكم عهودكم مع المشايخ شبكة تصطادون بها الدنيا وقبول الخلق فتزل أقدامكم عن صراط الطلب من ذكر أو أنثى هما القلب والنفس والعمل الصالح من النفس استعمال الشريعة والطريقة ومن القلب التوجه الى الله بالكلية والحياة الطيبة للنفس ان تصير مطمئنة مستعدة لقبول فيض ارجعى الى ربك وللقلب أن يصير فانيا عن انانيته باقيا بشهود الحق وجماله وحينئذ يطيب عن دنس الاثنينية ولوث الحدوث فاستعذ بالله الخطاب للنبى صلى الله عليه وآله ظاهرا وبالحقيقة هو لامته لان شيطانه أسلم على يده فلم يحتج الى الاستعاذة من شيطانه بل هو وخواص أمته كقوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وفيه ان الشيطان ليس له تسلط على أولياء الله الا بالوسوسة وفيها صلاح المؤمن فان ابريز اخلاص قلبه لا يتخلص عن غش صفات نفسه الا بنار الوسوسة لان المؤمن يطلع على بقايا صفات نفسه بما تكون الوسوسة من جنسه فيزيد فى الرياضة وملازمة الذكر حتى تنمحى تلك البقايا والله تعالى أعلم بالصواب

(واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذين يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولهم عذاب أليم انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون من كفر بالله من بعد ايمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا

الذين وصفت لكم صفتهم فى هذه الآيات أيها الناس هم القوم الذين طبع الله على قلوبهم فختم عليها بطابعه فلا يؤمنون ولا يهتدون وأصم أسماعهم فلا يسمعون داعى الله الى الهدى وأعمى أبصارهم فلا يبصرون بها حجج الله ابصار معتبر ومتعظ وأولئك هم الغافلون يقول وهؤلاء الذين جعل الله فيهم هذه الافعال هم الساهون عما أعد الله لامثالهم من أهل الكفر وعما يراد بهم وقوله لا جرم أنهم فى الآخرة هم الخاسرون الهالكون الذين غبنوا أنفسهم حظوظها من كرامة الله تعالى

القول فى تأويل قوله تعالى (ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم) يقول تعالى ذكره ثم ان ربك يا محمد للذين هاجروا ديارهم ومساكنهم وعشائرهم من المشركين وانتقلوا عنهم الى ديار أهل الاسلام ومساكنهم وأهل ولايتهم من بعد ما فتنهم المشركون الذين كانوا بين أظهرهم قبل هجرتهم عن دينهم ثم جاهدوا المشركين بعد ذلك بايديهم بالسيف وبالسنتهم بالبراءة منهم ومما يعبدون من دون الله وصبروا على جهادهم ان ربك من بعدها لغفور رحيم يقول ان ربك من بعد فعلاتهم هذه لهم لغفور يقول لذو ستر على ما كان منهم من اعطاء المشركين ما أرادوا منهم من كلمة الكفر بالسنتهم وهم لغيرها مضمرون وللايمان معتقدون رحيم بهم أن يعاقبهم عليها مع انابتهم الى الله وتوبتهم وذكر عن بعض أهل التأويل ان هذه الآية نزلت فى قوم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا تخلفوا بمكة بعد هجرة النبى صلى الله عليه وسلم فاشتد المشركون عليهم حتى فتنوهم عن دينهم فأيسوا من التوبة فانزل الله فيهم هذه الآية فهاجروا ولحقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد من كفر بالله من بعد ايمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان قال ناس من أهل مكة آمنوا فكتب اليهم بعض أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم بالمدينة ان هاجروا فانا لا نراكم منا حتى تهاجروا الينا فخرجوا يريدون المدينة فادركتهم قريش بالطريق ففتنوهم وكفروا مكرهين ففيهم نزلت هذه الآية **حدثنى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه قال ابن جريج قال الله تعالى ذكره من كفر بالله من بعد ايمانه ثم نسخ واستثنى ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ذكر لنا انه لما أنزل الله ان أهل مكة لا يقبل منهم اسلام حتى يهاجروا كتب بها أهل المدينة الى أصحابهم من أهل مكة فلما جاءهم ذلك تبايعوا بينهم على أن يخرجوا فان لحق بهم المشركون من أهل مكة قاتلوهم حتى ينجوا أو يلحقوا بالله فخرجوا فادركهم المشركون فقاتلوهم فمنهم من قتل ومنهم من نجا فانزل الله تعالى ثم ان ربك

على الآخرة وأن الله لا يهدى القوم الكافرين أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون لاجرم أنهم فى
الآخرة هم الخاسرون ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد مافتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم يوم تاتى كل نفس
تجادل عن نفسها وتوفى كل نفس ماعملت وهم لا يظلمون وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة ياتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت
بأنعم الله فاذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فاخذهم العذاب وهم ظالمون فكلوا مما رزقكم
الله حلالا طيبا واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم (١١٥) الخنزير وما أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ
ولا عاد فان الله غفور رحيم ولا تقولوا
لما تصف ألسنتكم الكذب هذا
حلال وهذا حرام لتفتروا على الله
الكذب ان الذين يفترون على الله
الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم
عذاب أليم وعلى الذين هادوا حرمنا
ماقصصنا عليك من قبل وما
ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون ثم ان ربك للذين عملوا
السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك
وأصلحوا ان ربك من بعدها لغفور
رحيم ان ابراهيم كان أمة قانتا لله
حنيفا ولم يك من المشركين شاكرا
لانعمه اجتباه وهداه الى صراط
مستقيم وآتيناه فى الدنيا حسنة
وانه فى الآخرة لمن الصالحين ثم
أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم
حنيفا وما كان من المشركين انما
جعل السبت على الذين اختلفوا
فيه وان ربك ليحكم بينهم يوم
القيامة فيما كانوا فيه يختلفون
ادع الى سبيل ربك بالحكمة
والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى
هى أحسن ان ربك هو أعلم بمن
ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين
وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ماعوقبتم
به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين
واصبر وماصبرك الا بالله ولا تحزن
عليهم ولا تك فى ضيق مما يمكرون
ان الله مع الذين اتقوا والذين هم
محسنون) القراآت بما ينزل من الانزال ابن كثير وأبو عمرو يلحدون بفتح الياء والحاء حمزة وعلى وخلف فتنوا مبينا للفاعل ابن عامر والخوف
بالنصب عباس ابراهام هشام ومابعده والاخفش عن ابن ذكوان فى ضيق بالكسر ابن كثير وكذلك فى النمل الآخرون بالفتح * الوقوف
مكان آية لا لان جواب اذا هو قالوا وقوله والله أعلم بما ينزل جملة معترضة مفتر ط لا يعلمون ە للمسلمين ە بشر ط مبين ە بآيات
الله لا لان مابعده خبر ان أليم ە بآيات الله ج لاختلاف الجملتين مع العطف الكاذبون ە غضب من الله ج لانقطاع النظم مع اتصال المعنى
عظيم ە على الآخرة لا للعطف على الكافرين ە وأبصارهم ط لاختلاف الجملتين الغافلون ە الخاسرون ە وصبروا لا لان ان

للذين هاجروا من بعد مافتنوا الآية حدثنا أحمد بن منصور قال ثنا أبو أحمد الزبيرى قال
ثنا محمد بن شريك عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان قوم من أهل مكة أسلموا
وكانوا يستخفون بالاسلام فاخرجهم المشركون يوم بدر معهم فاصيب بعضهم وقتل بعض فقال
المسلمون كان أصحابنا هؤلاء مسلمين وأكرهوا فاستغفروا لهم فنزلت ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى
أنفسهم الى آخر الآية قال وكتب الى من بقى بمكة من المسلمين هذه الآية لاعذر لهم قال فخرجوا
فلحقهم المشركون فاعطوهم الفتنة فنزلت هذه الآية ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أوذى فى
الله جعل فتنة الناس كعذاب الله الى آخر الآية فكتب المسلمون اليهم بذلك فخرجوا وأيسوا من كل
خير ثم نزلت فيهم ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد مافتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها
لغفور رحيم فكتبوا اليهم بذلك ان الله قد جعل لكم مخرجا فخرجوا فادركهم المشركون فقاتلوهم
ثم نجى من نجى وقتل من قتل حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال نزلت هذه الآية
فى عمار بن ياسر وعياش بن أبى ربيعة والوليد بن الوليد ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد مافتنوا ثم
جاهدوا وصبروا * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية فى شأن ابن أبى سرح ذكر من قال ذلك
حدثنى ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين عن يزيد عن عكرمة والحسن البصرى قالا
فى سورة النحل من كفر بالله من بعد ايمانه الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح
بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ثم نسخ واستثنى من ذلك فقال ثم ان ربك للذين
هاجروا من بعد مافتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها الغفور رحيم وهو عبد الله بن أبى
سرح الذى كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فازله الشيطان فلحق بالكفار فامر به النبى صلى
الله عليه وسلم أن يقتل يوم فتح مكة فاستجار له أبو عمرو فاجاره النبى صلى الله عليه وسلم ۞ القول فى
تاويل قوله تعالى (يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها وتوفى كل نفس ماعملت وهم لا يظلمون)
يقول تعالى ذكره ان ربك من بعدها الغفور رحيم يوم تاتى كل نفس تخاصم عن نفسها وتحتج عنها
بما أسلفت فى الدنيا من خير أو شر أو ايمان أو كفر وتوفى كل نفس ماعملت فى الدنيا من طاعة ومعصية
وهم لا يظلمون يقول وهم لا يفعل بهم الا ما يستحقونه ويستوجبونه بما قدموه من خير أو شر فلا
يجزى المحسن الا بالاحسان ولا المسىء الا بالذى أسلف من الاساءة لا يعاقب محسن ولا يبخس جزاء
احسانه ولا يثاب مسىء الا ثواب عمله واختلف أهل العربية فى السبب الذى من أجله قيل تجادل
فانث الكل فقال بعض نحوى البصرة قيل ذلك لان معنى كل نفس كل انسان وأنث لان النفس
تذكر وتؤنث يقال ماجاءنى نفس واحد وواحدة وكان بعض أهل العربية يرى هذا القول من قائله
غلطا ويقول كل اذا أضيفت الى نكرة واحدة خرج الفعل على قدر النكرة كل امرأة قائمة وكل
رجل قائم وكل امرأتين قائمتان وكل رجلين قائمان وكل نساء قائمات وكل رجال قائمون فيخرج على

الثانية تكرار الاولى لطول الكلام بصلته وخبرهما واحد رحيم ه لا يظلمون ه يصنعون ه ظالمون ه طيبا ص لعطف المتفقتين تعبدون ه لغير الله به ج رحيم ه على الله الكذب ط لا يفلحون طه قليل ص لعطف المتفقتين ولاسيما اذا قدر لهم متاع أليم ه من قبل ج لابتداء النفى مع العطف يظلمون ه وأصلحوا لا للمار رحيم ه حنيفا ط من المشركين ه لالان شاكرا وصف آخر وبدل من حنيفا لانعمه ط مستقيم ه حسنة ط الصالحين طه لان ثم لترتيب الاخبار حنيفا طه المشركين طه اختلفوا فيه ط يختلفون ه أحسن ط بالمهتدين (١١٦) ه عوقبتم به ط للصابرين ه يمكرون ه محسنون ه * التفسير هذا شروع فى حكاية شبهات منكرى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس كان اذا أنزلت آية فيها شدة ثم نزلت آية ألين منها قالت كفار قريش ان محمدا يسخر من أصحابه يأمرهم اليوم بأمر و ينهاهم عنه غدا وانه لا يقول هذه الاشياء الا من عند نفسه فنزل واذا بدلنا ومعنى التبديل رفع الشئ مع وضع غيره مكانه وتبديل الآية رفعها بآية أخرى غيرها وهو نسخها بآية سواها والله أعلم بما ينزل شيأ فشيأ على حسب المصالح مغلظا ثم مخففا أو بالعكس بل أكثرهم لا يعلمون فوائد النسخ والتبديل قال أبو مسلم أراد تبديل آية مكان آية مثل آية تحويل القبلة من بيت المقدس الى الكعبة وسائر العلماء أطبقوا على أن المراد بهذا التبديل النسخ ونقل عن الشافعى ان القرآن لا ينسخ بالسنة لانه تعالى أخبر بتبديل الآية مكان الآية وضعف بانه لا يلزم من وجود التبديل بالآية نفى التبديل بغيرها كالسنة المتواترة اذ لا دلالة فى الآية على الحصر وقد مر مباحث النسخ مفصلة مستوفاة فى سورة البقرة قل نزله أى القرآن روح القدس هو جبرئيل والاضافة للمبالغة مثل حاتم الجود والمراد الروح المقدس المطهر عن دنس المآثم من ربك صلة نزله أى ابتداء تنزيله من عنده وقوله بالحق حال أى متلبسا بالحكمة والصواب ليثبت الذين آمنوا كقوله واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا فيقول كل من الناسخ والمنسوخ من عند ربنا وكل منهما فى وقته خير وصلاح لان الذى نزله حكيم لا يفعل الا ما هو خير فى أوانه وصواب بالنسبة الى المكلف حين ما يكلف به وهدى و بشرى معطوفان على محل ليثبت أى تثبيتا لهم وارشادا و بشارة وفيه تعريض بحصول اضداد هذه الخصال لغيرهم ثم حكى شبهة أخرى عنهم كانوا يقولون ان محمدا يستفيد القصص والاخبار من انسان آخر و يتعلمها منه واختلف فى ذلك البشر فقيل كان غلاما لحويطب بن عبد العزى قد أسلم وحسن اسلامه اسمه عايش أو يعيش وعندى

عدد النكرة وتأنيثها وتذكيرها ولا حاجة به الى تأنيث النفس وتذكيرها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون) يقول الله تعالى ذكره ومثل الله مثلا لمكة التى سكانها أهل الشرك بالله هى القرية التى كانت آمنة مطمئنة وكان أمنها ان العرب كانت تتعادى و يقتل بعضها بعضا و يسبى بعضها بعضا وأهل مكة لا يغار عليهم ولا يحاربون فى بلدهم فذلك كان أمنها وقوله مطمئنة يعنى قارة بأهلها لا يحتاج أهلها الى النجع كما كان سكان البوادى يحتاجون اليها يأتيها رزقها رغدا يقول يأتى أهلها معايشهم واسعة كثيرة وقوله من كل مكان يعنى من كل فج من فجاج هذه القرية ومن كل ناحية فيها و بنحو الذى قلنا فى أن القرية التى ذكرت فى هذا الموضع أريد بها مكة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان يعنى مكة **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قرية كانت آمنة مطمئنة قال مكة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة قال ذكر لنا انها مكة **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قرية كانت آمنة قال هى مكة **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة الى آخر الآية قال هذه مكة * وقال آخرون بل القرية التى ذكر الله فى هذا الموضع مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنى** أبو عبد الرحيم البرقى قال ثنا ابن أبى مريم قال أخبرنا نافع بن يزيد قال ثنى عبد الرحمن بن شريح ان عبد الكريم بن الحارث الحضرمى حدثه أنه سمع مسرح بن هاعان يقول سمعت سليمان بن عنز يقول صدرنا من الحج مع حفصة زوج النبى صلى الله عليه وسلم وعثمان محصور بالمدينة فكانت تسأل عنه ما فعل حتى رأت راكبين فارسلت اليهما تسألهما فقالا قتل فقالت حفصة والذى نفسى بيده انها القرية تعنى المدينة التى قال الله تعالى وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله قرأها قال أبو شريح عبد الله بن المغيرة عمن حدثه انه كان يقول انها المدينة وقوله فكفرت بأنعم الله يقول فكفر أهل هذه القرية بأنعم الله التى أنعم عليها واختلف أهل العربية فى واحد الانعم فقال بعض نحوى البصرة جمع النعمة على أنعم كما قال الله حتى اذا بلغ أشده فزعم انه جمع الشدة وقال آخر منهم الواحد نعم وقال يقال أيام طعم ونعم أى نعيم قال فيجوز أن يكون معناها فكفرت بنعيم الله لها واستشهد على ذلك بقول الشاعر

وعندي فروض الخير والشر كله * فبؤس لذي بؤس ونعم فانعم

وكان بعض أهل الكوفة يقول أنعم جمع نعماء مثل بأساء وأبؤس وضراء وأضر فأما الاشد فانه زعم انه جمع شد وقوله فاذاقها الله لباس الجوع والخوف يقول تعالى ذكره فأذاق الله أهل هذه القرية لباس الجوع وذلك جوع خالط أذاه أجسامهم فجعل الله تعالى ذكره ذلك لمخالطته أجسامهم بمنزلة اللباس لها وذلك انهم سلط عليهم الجوع سنين متوالية بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أكلوا العلهز والجيف قال أبو جعفر والعلهز الوبر يعجن بالدم والقراد يأكلونه وأما الخوف فان ذلك خوفهم من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كانت تطيف بهم وقوله بما كانوا يصنعون يقول بما كانوا يصنعون من الكفر بأنعم الله ويجحدون آياته ويكذبون رسوله وقال بما كانوا يصنعون وقد جرى الكلام من ابتداء الآية الى هذا الموضع على وجه الخبر عن القرية لان الخبر وان كان جرى في الكلام عن القرية استغناء بذكرها عن ذكر أهلها لمعرفة السامعين بالمراد منها فان المراد أهلها فلذلك قيل بما كانوا يصنعون فرد الخبر الى أهل القرية وذلك نظير قوله فجاءها بأسنا بياتا أو هم قائلون ولم يقل قائلة وقد قال قبله فجاءها بأسنا لانه رجع بالخبر الى الاخبار عن أهل القرية ونظائر ذلك في القرآن كثيرة ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون) يقول تعالى ذكره ولقد جاء أهل هذه القرية التي وصف الله صفتها في هذه الآية التي قبل هذه الآية رسول منهم يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم يقول من أنفسهم يعرفونه ويعرفون نسبه وصدق لهجته يدعوهم الى الحق والى طريق مستقيم فكذبوه ولم يقبلوا منه ما جاءهم به من عند الله فأخذهم العذاب وذلك لباس الجوع والخوف مكان الامن والطمأنينة والرزق الواسع الذي كان قبل ذلك يرزقونه وقتل بالسيف وهم ظالمون يقول وهم مشركون وذلك أنه قتل عظماؤهم يوم بدر بالسيف على الشرك وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد جاءهم رسول منهم أي والله يعرفون نسبه وأمره فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون فأخذهم الله بالجوع والخوف والقتل ۞ القول في تأويل قوله تعالى (فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون) يقول تعالى ذكره فكلوا أيها الناس مما رزقكم الله من بهائم الانعام التي أحلها لكم حلالا طيبا مذكاة غير محرمة عليكم واشكروا نعمة الله يقول واشكروا الله على نعمه التي أنعم بها عليكم في تحليله ما أحل لكم من ذلك وعلى غير ذلك من نعمه ان كنتم اياه تعبدون يقول ان كنتم تعبدون الله فتطيعونه فيما يأمركم وينهاكم وكان بعضهم يقول انما عنى بقوله فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا طعاما كان بعث به رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين من قومه في سني الجدب والقحط رقة عليهم فقال الله تعالى للمشركين فكلوا مما رزقكم

وكان صاحب كتب وقيل هو جبر غلام رومي كان لعامر بن الحضرمي وقيل عبدان جبر ويسار كانا يصنعان السيوف بمكة ويقرآن التوراة والانجيل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مر وقف عليهما يسمع ما يقرآن فقالوا يعلمانه وقيل هو سلمان الفارسي ثم أجاب عن شبهتهم فقال مستأنفا لسان الذي واللسان اللغة والمعنى لسان الرجل الذي يلحدون يميلون قولهم عن الاستقامة اليه لسان أعجمي غير بين وهذا القرآن لسان عربي مبين ذو بيان وفصاحة وقد مر في آخر الاعراف ان تركيب الالحاد يدل على الامالة ومنه اللحد لانه أمال مذهبه عن الاديان كلها قال أبو الفتح الموصلي تركيب ع ج م يدل على الابهام والخفاء ضد البيان والافصاح ومنه عجم الزبيب لاستتاره وخفائه والعجماء البهيمة وصلاة الظهر والعصر عجماوان لان القراءة فيهما سرية وأعجمت الكتاب أي أزلت عجمته ثم ان العرب تسمي كل من لا يعرف لسانهم ولا يتكلم بلغتهم أعجميا وقالوا زياد الاعجم لانه كان في لسانه عجمة مع انه كان عربيا وحاصل الجواب هبوا ان محمدا يتعلم المعاني من ذلك الرجل الا أنه لا يقدح في المقصود لان القرآن بفصاحته اللفظية أيضا معجز ولما ذكر جوابهم وبخهم وهددهم بقوله ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله يعني ان سبب عدم ايمانهم هو ان الله لا يهديهم كقوله ختم الله على قلوبهم وفسره الامام فخر الدين بان الله لا يهديهم الى طريق الجنة بل يسوقهم الى النار وهذا التفسير يناسب أصول المعتزلة فلا أدري كيف مال اليه ثم لما بين انهم ليسوا مظاهر اللطف وكان قد بنى الامر في جوابهم على تسليم ما ادعى الخصم من أنه يتعلم من ذلك البشر أراد أن يبين ان الذي قالوا غير صحيح ولا صادق في نفس الامر فقال انما يفتري الكذب وفيه أيضا رد لقولهم انما أنت مفتر يعني انما يليق افتراء الكذب بمن لا يؤمن لانه لا يترقب عقابا على الافتراء وأولئك اشارة الى قريش أو الى الذين لا يؤمنون أي هم الذين لا يؤمنون فهم الكاذبون على الحقيقة الكاملون في الكذب لان تكذيب آيات الله أعظم الكذب أوهم الذين من شأنهم الكذب وذلك هجيراهم لا يحجبهم عنه مروءة ولا دين أو أولئك هم الكاذبون في قولهم انما أنت مفتر ومما يدل على كذبهم عقلا انهم أعداؤه وكلام العدو ضرب من الهذيان ولا شهادة لمتهم وأيضا ان أمر التعليم والتعلم لا يتم في مجلس واحد ولكنه يحتاج الى أزمنة متمادية ولو كان كذلك لاشتهر وانتشر وأيضا ان العلوم الموجودة في القرآن كثيرة والمعلم يجب أن يكون أعلى حالا من المتعلم فلو كان مثل هذا العالم الذي يتعلم منه مثل النبي صلى الله عليه وسلم موجودا في ذلك العصر لم يخف حاله وحال الناس اليه

الله من هذا الذى بعث به اليكم حلالا طيبا وذلك تاويل بعيد مما يدل عليه ظاهر التنزيل وذلك ان الله تعالى قد اتبع ذلك بقوله انما حرم عليكم الميتة والدم الآية والتى بعدها فبين بذلك ان قوله فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا اعلام من الله عباده ان ما كان المشركون يحرمونه من البحائر والسوائب والوصائل وغير ذلك مما قد بينا قبل فيما مضى لا معنى له اذ كان ذلك من خطوات الشيطان فان كل ذلك حلال لم يحرم الله منه شيئا ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره مكذبا المشركين الذين كانوا يحرمون ماذكرنا من البحائر وغير ذلك ماحرم الله عليكم أيها الناس الا الميتة والدم ولحم الخنزير وماذبح للانصاب فسمى عليه غير الله لان ذلك من ذبائح من لايحل أكل ذبيحته فمن اضطر الى ذلك أو الى شئ منه لمجاعة حلت فأكله غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم يقول ذو ستر عليه أن يؤاخذه باكله ذلك فى حال الضرورة رحيم به أن يعاقبه عليه وقد بينا اختلاف المختلفين فى قوله غير باغ ولا عاد والصواب عندنا من القول فى ذلك بشواهده فيما مضى بما أغنى عن اعادته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما حرم عليكم الميتة والدم الآية وان الاسلام دين مطهره الله من كل سوء وجعل لك فيه يا ابن آدم سعة اذا اضطررت الى شئ من ذلك قوله فمن اضطر غير باغ ولا عاد غير باغ فى أكله ولا عاد أن يتعدى حلالا الى حرام وهو يجد عنه مندوحة ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب أليم) اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم فتكون تصف الكذب بمعنى ولا تقولوا الوصف ألسنتكم الكذب فتكون ما بمعنى المصدر وذكر عن الحسن البصرى انه قرأ ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم هذا الكذب بخفض الكذب بمعنى ولا تقولوا للكذب الذى تصفه ألسنتكم هذا حلال وهذا حرام فيجعل الكذب ترجمة عن ما التى فى لما فتخفضه بما تخفض به ما وقد حكى عن بعضهم لما تصف ألسنتكم الكذب برفع الكذب فيجعل الكذب من صفة الالسنة ويخرج على انه جمع كذوب وكذب مثل شكور وشكر * والصواب عندى من القراءة فى ذلك نصب الكذب لاجماع الحجة من القراء عليه فتأويل الكلام اذ كان ذلك كذلك لما ذكرنا ولا تقولوا لوصف ألسنتكم الكذب فيما رزق الله عباده من المطاعم هذا حلال وهذا حرام كى تفتروا على الله بقيلكم ذلك الكذب فان الله لم يحرم من ذلك ما تحرمون ولا أحل كثيرا مما تحلون ثم تقدم اليهم بالوعيد على كذبهم عليه فقال ان الذين يفترون على الله الكذب يقول ان الذين يتخرصون على الله الكذب ويختلقونه لا يخلدون فى الدنيا ولا يبقون فيها انما يتمتعون فيها قليلا وقال متاع قليل فرفع لان معنى الذى هم

دون النبي قال بعض علماء المعانى عطف الجملة الاسمية التى هى قوله وأولئك هم الكاذبون على ماقبلها وهى فعلية دالة على ان من أقدم على الكذب فانه دخل فى الكفر تنبيها على ان صفة الكفر فيهم ثابتة راسخة كما تقول كذبت وأنت كاذب زيادة فى الوصف بالكذب على سبيل الاستمرار والاعتياد ولا افتراء أعظم من انكار الالهية والنبوة روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قيل له هل يكذب المؤمن قال لا وقرأ هذه الآية ثم انه سبحانه من كمال عنايته أراد أن يفرق بين الكفر اللسانى وحده وبين اللسانى المنضم اليه القلبى فقال من كفر بالله اختلف العلماء فى اعرابه فالاكثرون على انه بدل امامن الذين لايؤمنون بآيات الله ومابينهما اعتراض والمعنى انما يفترى الكذب من كفر واستثنى منهم المكره فلم يدخل تحت حكم الافتراء ثم قال ولكن من شرح بالكفر صدرا أى طاب منه نفسا واعتقده فعليهم غضب وامامن المبتدأ الذى هو أولئك أومن الخبر الذى هو الكاذبون وقيل منصوب على الذم أى أخص وأعنى من كفر وجوز بعضهم أن تكون من شرطية والجواب محذوف لان جواب من شرح دال عليه كانه قيل من كفر بالله فعليه غضب الامن أكره ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب وانما صح استثناء المكره من الكافر مع انه ليس بكافر لانه ظهر منه بعد الايمان ماشاكله يظهر من الكافر طوعا فلهذه المشاكلة صح الاستثناء قال ابن عباس نزلت فى عمار بن ياسر وذلك ان المشركين بمكة أخذوه وأباه ياسرا وأمه سمية وصهيبا وبلالا وخبابا وسالما فعذبوهم فاما سمية فانها ربطت بين بعيرين ووجئ قبلها بحربة وقيل لها انك أسلمت من أجل الرجال وقتلت وقتل زوجها ياسر وهما أول قتيلين فى الاسلام وأما عمار فانه أعطاهم ماأرادوا بلسانه مكرها فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بان عمارا كفر فقال كلا ان عمارا ملئ ايمانا من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فاتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكى فيه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال صلى الله عليه وسلم ان عادوا لك فعد لهم ماقلت فمن هنا حكم العلماء بان الاكراه يجوز التلفظ بكلمة الكفر وحد الاكراه أن يعذبه بعذاب لاطاقة له به كالتخويف بالقتل والضرب الشديد وسائر الايلامات القوية وأجمعوا على ان قلبه عند ذلك يجب أن يكون متبرئا عن الرضا بالكفر وان يقتصر على التعريض ماأمكن مثل أن يقول ان محمدا كذاب يعنى عند الكفار أو يعنى به محمدا آخر أو يذكره على نية الاستفهام بمعنى الانكار واذا أعجله من أكرهه من احضار هذه النية أولانه لما عظم خوفه زال عن

قلبه ذكر هذه النية كان ملوما وعفو الله متوقع ولو ضيق المكره عليه حتى صرح بالكفر من غير تورية وطلب منه أن يقول لا أريد بقلبي سوى ما أذكره بلساني فههنا يتعين اما الكذب واما تورط النفس كذبا بالعذاب فمن الناس من قال يباح له الكذب حينئذ ومنهم من قال ليس له ذلك واختاره القاضي لان الكذب انما يقبح لكونه كذبا فوجب أن يقبح على كل حال ولو خرج الكذب عن القبح لرعاية بعض المصالح لم يمتنع أن يفعل الله الكذب لمصلحة ما فلا يبقى وثوق بوعده و بوعيده وللاكراه مراتب منها ان يجب الفعل المكره عليه كما لو أكرهه على شرب الخمر وأكل الميتة لما فيه من صون النفس مع عدم اضرار بالغير ولا

اهانة لحق الله ومنها أن يصير الفعل مباحا لا واجبا

فيه من هذه الدنيا متاع قليل أولهم متاع قليل في الدنيا وقوله ولهم عذاب أليم يقول ثم الينا مرجعهم ومعادهم ولهم على كذبهم وافترائهم على الله بما كانوا يفترون عذاب عند مصيرهم اليه أليم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام في البحيرة والسائبة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال البحائر والسوائب ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) يقول تعالى ذكره وحرمنا من قبلك يا محمد على اليهود ما أنبأناك به من قبل في سورة الانعام وذلك كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم وما ظلمناهم بتحريمنا ذلك عليهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون فجزيناهم ذلك ببغيهم على ربهم وظلمهم أنفسهم بمعصية الله فاورثهم ذلك عقوبة الله وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل قال في سورة الانعام حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أيوب عن عكرمة في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل قال في سورة الانعام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل قال ما قص الله تعالى في سورة الانعام حيث يقول وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الآية ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم) يقول تعالى ذكره ان ربك للذين عصوا الله فجهلوا بركوبهم ما ركبوا من معصية الله وسفهوا بذلك ثم راجعوا طاعة الله والندم عليها والاستغفار والتوبة منها من بعد ما سلف منهم ما سلف من ركوب المعصية وأصلح فعمل بما يحب الله ويرضاه ان ربك من بعدها يقول ان ربك يا محمد من بعد توبتهم له لغفور رحيم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ان ابراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين شاكرا لانعمه اجتباه وهداه الى صراط مستقيم) يقول تعالى ذكره ان ابراهيم خليل الله كان معلم خير يأتم به أهل الهدى قانتا يقول مطيعا لله حنيفا يقول مستقيما على دين الاسلام ولم يك من المشركين يقول ولم يك يشرك بالله شيأ فيكون من أولياء أهل الشرك به وهذا اعلام من الله تعالى أهل الشرك به من قريش ان ابراهيم منهم بريء وأنهم منه برآء شاكرا لانعمه يقول كان يخلص الشكر لله فيما أنعم عليه ولا يجعل معه في شكره في نعمه عليه شريكا من الالهة والانداد وغير ذلك كما يفعل مشركو قريش اجتباه يقول اصطفاه واختاره لخلته وهداه الى صراط مستقيم

كما لو أكره على التلفظ بكلمة الكفر لما روى ان بلالا صبر على العذاب وكان يقول أحد أحد حتى ملوه وتركوه ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم بئسما فعلت بل عظموه ولان في ترك التقية والصبر على القتل أو التعذيب اعزازا للاسلام ومنها أنه لا يجب ولا يباح بل يحرم كما اذا أكره على قتل انسان أو على قطع عضو من أعضائه فههنا يبقى الفعل على الحرمة الاصلية وحينئذ لو قتل فللعلماء قولان أحدهما لا يلزم القصاص وبه قال أبو حنيفة والشافعي في أحد قوليه لانه قتله دفعا عن نفسه فاشبه قتل الصائل ولانه كالآلة للمكره ولذلك وجب القصاص على المكره وثانيهما وبه قال أحمد والشافعي في أصح قوليه ان عليه القصاص لانه قتله عدوانا لاستبقاء نفسه فصار كما لو قتل المضطر انسانا فاكله ومن الافعال ما لا يمكن الاكراه عليه وهو الزنا لان الاكراه يوجب الخوف الشديد وذلك يمنع من انتشار الآلة فلو دخل الزنا في الوجود علم انه وقع بالاختيار لا بالاكراه والاصح ان الاكراه فيه متصور وان الحد يسقط حينئذ وعن أبي حنيفة انه ان أكره السلطان لم يجب الحد وان أكره بعض الرعية وجب قال بعض الاصوليين في قوله وقلبه مطمئن بالايمان دلالة على ان محل الايمان هو القلب فهو اما الاعتقاد ان كان الايمان معرفة واما كلام النفس ان كان تصديقا وانتصاب صدرا على التمييز وأصله ولكن من شرح بالكفر صدره فعدل الى النصب للمبالغة ولبناء الكلام على الابهام ثم التفسير قوله ذلك بانهم أي ذلك الارتداد بسبب أنهم رجحوا الدنيا على الآخرة ولاجل انه تعالى ما هداهم الى الايمان ولم يعصمهم عن الكفر وقال جار الله ذلك الوعيد والغضب والعذاب بسبب استحقاقهم خذلان الله بكفرهم وهذا البحث وكذا بحث الطبع والختم والخلاف في تفسيره بين الاشاعرة والمعتزلة قد مر في أول سورة البقرة وفي غيرها فلا حاجة الى الاعادة وأولئك هم

الغافلون أى الكاملون فى الغفلة اذ غفلوا عن تدبر العواقب لاجرم انهم فى الآخرة هم الخاسرون وقال فى أوائل سورة هود هم الاخسرون لان أولئك صدوا عن سبيل الله وصدوا غيرهم فضلوا وأضلوا ولذلك ضوعف لهم العذاب فهم الاخسرون وهؤلاء صدوا بانفسهم فهم الخاسرون و يمكن أن يقال ان ماقبل الفواصل فى تلك السورة لم يعتمد على ألف قبلها مثل يبصرون يفترون وفى هذه السورة اعتمدت على الالف مثل الكافرين الكاذبون فجاء فى كل سورة على مايناسبها ولماذا كرحال من أكره اتبعه حال من هاجر من بعد مافتنوا قال جار الله معنى ثم ان ربك تباعد حال هؤلاء من حال عمار وأصحابه ومعنى ان ربك لهم أنه لهم لاعليهم فينصرهم ولا يخذلهم و يحتمل أن يكون الجار متعلقا بالخبر على نية التأخير وتكرير ان لطول الكلام من قرأ من بعد مافتنوا بفتح الفاء مبنيا للفاعل فوجهه ان فتن وافتتن بمعنى واحد والمراد ان أولئك الضعفاء لماذا كروا كلمة الكفر على سبيل التقية فكأنهم فتنوا أنفسهم لان الرخصة فى اظهار كلمة الكفر مانزلت بعد أو أراد ان أكابر المشركين الذين آذوا فقراء المسلمين لو تابوا وهاجروا وصبروا فان الله يقبل توبتهم ومعنى ثم على هذا التفسير ظاهر ومن قرأ بضم الفاء مبنيا للمفعول فالمراد ان المستضعفين المعذبين الذين حملهم أقوياء المشركين على الردة والرجوع عن الايمان ان هاجروا وجاهدوا وصبروا فان الله يغفر لهم تكلمهم بكلمة الكفر وقال الحسن هؤلاء الذين هاجروا من المؤمنين كانوا بمكة فعرضت لهم فتنة فارتدوا وشكوا فى الرسول ثم أسلموا وهاجروا فنزلت الآية فيهم فمعنى ثم تبعيد حالة الغفران والرحمة عن حالة الارتداد والشك فى أمر الرسول الا أنه سبحانه بكرمه يغفر لهم اذا تابوا وقيل نزلت فى عبد الله ابن أبى سرح ارتد فلما كان يوم الفتح أمر النبى صلى الله عليه وسلم بقتله فاستجار له عثمان فأجاره رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه أسلم وحسن اسلامه وهذه الرواية انما تصح لو جعلنا الآية مدنية ومثله ماروى عن قتادة انه لما أنزل الله ان أهل مكة لا يقبل منهم اسلام حتى يهاجروا كتب بها أهل المدينة الى أصحابهم من أهل مكة فلما جاءهم ذلك خرجوا فلحقهم المشركون فردوهم فنزلت الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون فكتبوا بها اليهم فتبايعوا بينهم على أن يخرجوا فان لحق بهم المشركون من أهل مكة قاتلوهم حتى ينجوا أو يلحقوا بالله فأدركهم المشركون فقاتلوهم فمنهم من قتل ومنهم من نجا فانزلت هذه الآية والضمير فى قوله من بعدها يرجع الى الافعال المذكورة من الهجرة والجهاد والصبر فالحاصل ان الآية اما نازلة فيمن عذب فلم يرتد ومع ذلك هاجر وجاهد واما نازلة فيمن أظهر الكفر تقية فبين تعالى ان حاله اذا هاجر وجاهد وصبر كحال من لم يكن كذلك واما نازلة فيمن ارتد ثم تاب وقام بما يجب القيام به فوعده

يقول وأرشده الى الطريق المستقيم وذلك دين الاسلام لا اليهودية ولا النصرانية وبنحو الذى قلنا فى معنى أمة قانتا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى زكريا بن يحيى قال ثنا ابن ادريس عن الاعمش عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن أبى العبيدين انه جاء الى عبد الله فقال من نسأل اذا لم نسألك فكأن ابن مسعود رق له فقال أخبرنى عن الامة قال الذى يعلم الناس الخير حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن أبى العبيدين انه سأل عبد الله بن مسعود عن الامة القانت قال الامة معلم الخير والقانت المطيع لله ورسوله حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن منصور يعنى ابن عبد الرحمن عن الشعبى قال حدثنى فروة بن نوفل الاشجعى قال قال ابن مسعود ان معاذا كان أمة قانتا لله حنيفا فقلت فى نفسى غلط أبو عبد الرحمن انما قال الله تعالى ان ابراهيم كان أمة قانتا لله فقال تدرى ما الامة وما القانت قلت الله أعلم قال الامة الذى يعلم الخير والقانت المطيع لله ولرسوله وكذلك كان معاذ بن جبل كان يعلم الخير وكان مطيعا لله ولرسوله حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت فراسا يحدث عن الشعبى عن مسروق عن عبد الله بن مسعود انه قال ان معاذا كان أمة قانتا لله قال فقال رجل من أشجع يقال له فروة بن نوفل نسى انما ذاك ابراهيم قال فقال عبد الله من نسى انما كنا نشبهه بابراهيم قال وسئل عبد الله عن الامة فقال معلم الخير والقانت المطيع لله ورسوله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن فراس عن الشعبى عن مسروق قال قرأت عند عبد الله هذه الآية ان ابراهيم كان أمة قانتا لله فقال كان معاذ أمة قانتا قال هل تدرى ما الامة الامة الذى يعلم الناس الخير والقانت الذى يطيع الله ورسوله حدثنا أبو هشام الرفاعى قال ثنا ابن فضيل قال ثنا بيان بن بشير البجلى عن الشعبى قال قال عبد الله ان معاذا كان أمة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين فقال له رجل نسيت قال لا ولكنه شبيه ابراهيم والامة معلم الخير والقانت المطيع حدثنى على بن سعيد الكندى قال ثنا عبد الله بن المبارك عن ابن عون عن الشعبى فى قوله ان ابراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا قال مطيعا حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر قال قال عبد الله ان معاذا كان أمة قانتا معلم الخير وذكر فى الامة أشياء مختلف فيها قال وادكر بعد أمة يعنى بعد حين وأمة وسطا حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن سعيد بن سابق عن ليث عن شهر بن حوشب قال لم تبق الارض الا وفيها أربعة عشر يدفع الله بهم عن أهل الارض وتخرج بركتها الا زمن ابراهيم فانه كان وحده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا سيار عن الشعبى قال وأخبرنا زكريا ومجالد عن الشعبى عن مسروق عن ابن

مسعود

مسعود نحو حديث يعقوب عن ابن علية وزاد فيه الامة الذي يعلم الخير ويؤتم به ويقتدى به والقانت المطيع لله وللرسول قال له أبو فروة الكندي انك أوهمت حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ان ابراهيم كان أمة على حدة قانتا لله قال مطيعا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله الا أنه قال مطيعا لله في الدنيا قال ابن جريج وأخبرني ابن عمرو عن سعيد بن جبير انه قال قانتا مطيعا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان ابراهيم كان أمة قانتا لله قال كان امام هدى مطيعا تتبع سنته وملته حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ان ابن مسعود قال ان معاذ بن جبل كان أمة قانتا قال غير قتادة قال ابن مسعود هل تدرون ما الامة الذي يعلم الخير حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن فراس عن الشعبي عن مسروق قال قرأت عند عبد الله بن مسعود ان ابراهيم كان أمة قانتا فقال ان معاذا كان أمة قانتا قال فأعادوا فأعاد عليهم ثم قال أتدرون ما الامة الذي يعلم الناس الخير والقانت الذي يطيع الله وقد بينا معنى الامة ووجوهها ومعنى القانت باختلاف المختلفين فيه في غير هذا الموضع من كتابنا بشواهده فأغنى بذلك عن اعادته في هذا الموضع ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وآتيناه في الدنيا حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين) يقول تعالى ذكره وآتينا ابراهيم على قنوته لله وشكره له على نعمه واخلاصه العبادة له في هذه الدنيا ذكرا حسنا وثناء جميلا باقيا على الايام وانه في الآخرة لمن الصالحين يقول وانه في الدار الآخرة يوم القيامة لمن صلح أمره وشأنه عند الله وحسنت منه منزلته وكرامته وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآتيناه في الدنيا حسنة قال لسان صدق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وآتيناه في الدنيا حسنة فليس من أهل دين الا يتولاه ويرضاه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ثم أوحينا اليك يا محمد وقلنا لك اتبع ملة ابراهيم الحنيفية

الله المغفرة والرحمة قال الزجاج يوم تأتي منصوب بقوله رحيم أو باضمار اذكر أو ذكرهم وأنذرهم ومعنى الآية ظاهر الا ان في قوله عن نفسها اشكالا من حيث اضافة النفس الى ضمير النفس وأجيب بان المراد بالنفس الاولى جملة بدن الحي وبالنفس الثانية الذات فكأنه قيل يوم يأتي كل انسان يجادل عن ذاته لا يهمه شأن غيره ومعنى المجادلة عنها الاعتذار عنها كقولهم هؤلاء أضلونا ما كنا مشركين ونحو ذلك عن بعضهم تزفر جهنم زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جثا على ركبتيه يقول يارب نفسي حتى ان ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك ثم أوعد الكفار بآفات الدنيا أيضا فقال وضرب الله مثلا قرية يحتمل أن تكون مقدرة وان تكون معينة موجودة امامكة أوغيرها وذهب كثير من المفسرين الى انها مكة والاقرب انها غيرها لان مثل مكة يكون غير مكة فضربها الله مثلا لمكة انذارا من مثل عاقبتها قال العقلاء ثلاثة ليس لها نهاية الامن والصحة والكفاية فوصف الله تعالى تلك القرية بالامن ثم بالاطمئنان اشارة الى أن هواء ذلك البلد لاعتداله ملائم لامزجة أهله حتى اطمأنوا واستقروا ولم يخرجوا الى الانتقال طلبا للصحة ثم قال يأتيها رزقها رغدا من كل مكان دلالة على حصول الكفاف لهم بايسر وجه قال في الكشاف الانعم جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتاء كدرع وأدرع أو جمع نعم كبؤس وأبؤس قلت لعله حمله على ذلك طلب الضبط والا فلا حاجة الى هذا التكلف وكذا أطلق الاكثرون ان جمع فعلة يجيء على أفعل قيل انما ذكر جمع القلة تنبيها بالادنى على الاعلى يعني ان كفران النعمة القليلة توجب العذاب فكيف بكفران النعم الكثيرة العظيمة وهذا مثل لاهل مكة كانوا في الامن والطمأنينة والخصب ثم أنعم الله عليهم بالنعمة العظيمة وهو محمد صلى الله عليه وسلم فكفروا بها وبالغوا في ايذائه فسلط الله عليهم البلاء عذبهم بالجوع سبع سنين حتى أكلوا الجيف والعظام والعلهز والغرو وكان النبي صلى الله عليه وسلم يبعث اليهم السرايا فيغيرون عليهم نقل ان ابن الراوندي قال لابن الاعرابي الاديب هل يذاق اللباس قال ابن الاعرابي لا باس أيها النسناس هب ان محمدا صلى الله عليه وسلم ما كان نبيا أما كان عربيا كأنه طعن في الآية ان المناسب هو أن لو قيل فكساها الله لباس الجوع أو فأذاقها الله طعم الجوع فرد عليه ابن الاعرابي والذي أجاب به علماء البيان ان هذا من تجريد الاستعارة وذلك أنه استعار اللباس لما يغشى الانسان من بعض الحوادث كالجوع والخوف لاشتماله عليه اشتمال اللباس على اللابس ثم ذكر الوصف ملائما للمستعار له وهو الجوع والخوف لان اطلاق الذوق على ادراك الجوع والخوف جرى عندهم مجرى الحقيقة فيقولون ذاق فلان البؤس والضر وأذاقه غيره فكانت الاستعارة مجردة ولو قال فكساها كانت

المسلمة حنيفا يقول مسلما على الدين الذي كان عليه ابراهيم بريأ من الاوثان والانداد التي يعبدها قومك كما كان ابراهيم تبرأ منها وقوله انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه يقول تعالى ذكره مافرض الله أيها الناس تعظيم يوم السبت الا على الذين اختلفوا فيه فقال بعضهم هو أعظم الايام لان الله تعالى فرغ من خلق الاشياء يوم الجمعة ثم سبت يوم السبت وقال آخرون بل أعظم الايام يوم الاحد لانه اليوم الذي ابتدأ فيه في خلق الاشياء فاختاروه وتركوا تعظيم يوم الجمعة الذي فرض الله عليهم تعظيمه واستحلوه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه اتبعوه وتركوا الجمعة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة انما جعل السبت قال أرادوا الجمعة فاخطؤا فاخذوا السبت مكانه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه استحله بعضهم وحرمه بعضهم حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك وسعيد بن جبير انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه قال باستحلالهم يوم السبت حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه قال كانوا يطلبون يوم الجمعة فاخطؤه وأخذوا يوم السبت فجعله عليهم وقوله وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون يقول تعالى ذكره ان ربك يا محمد ليحكم بين هؤلاء المختلفين بينهم في استحلال السبت وتحريمه عند مصيرهم اليه يوم القيامة فيقضي بينهم في ذلك وفي غيره مما كانوا فيه يختلفون في الدنيا بالحق ويفصل بالعدل بمجازاة المصيب فيه جزاءه والمخطئ فيه منهم ماهو أهله ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ادع يا محمد من أرسلك اليه ربك بالدعاء الى طاعته الى سبيل ربك يقول الى شريعة ربك التي شرعها لخلقه وهو الاسلام بالحكمة يقول بوحي الله الذي يوحيه اليك وكتابه الذي ينزله عليك والموعظة الحسنة يقول وبالعبر الجميلة التي جعلها الله حجة عليهم في كتابه وذكرهم بها في تنزيله

مرشحة وقد سلف منا تقرير هذا الاصطلاح في المقدمة التاسعة من مقدمات الكتاب وترشيح الاستعارة وان كان مستحسنا من جهة المبالغة الا أن التجريد ترجيحا من حيث انه روعي جانب المستعار له فازداد الكلام وضوحا وقيل ان أصل الذوق بالفم ثم قد يستعار فيوضع موضع التعريف والاختبار فتقول أناظر فلانا فاذوق ماعنده شعر ومن يذق الدنيا فاني طعمتها * وسيق الينا عذبها وعذابها فمعنى ذقت لباس الجوع والخوف على فلان تعرفت ماظهر عليه من الضمور وشحوبة اللون وتغير الحال وكسوف البال فمعنى الآية عرفها الله اثر لباس الجوع وقيل حمل اللباس على المماسة والتقدير فاذاقها الله مساس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون قال ابن عباس يريد شغلهم بالنبي صلى الله عليه وسلم من التكذيب والهم (١٢٢) بقتله والاخراج من مكة قال الفراء كل الصفات أجريت على القرية الا قوله يصنعون تنبيها على ان المراد في الحقيقة أهلها ولما ذكر المثل والممثل قال ولقد جاءهم يعني أهل مكة رسول منهم من أنفسهم يعرفونه باصله ونسبه فكذبوه فاخذهم العذاب وهم متلبسون بالظلم قال ابن عباس يعني بالعذاب الجوع الذي كان بمكة وقيل القتل يوم بدر وقيل ان قول ابن عباس أولى والمراد ان ذلك الجوع بسبب كفرهم فاتركوا الكفر فكلوا مما رزقكم الله من الغنائم فاكل الغنائم مسبب عن ترك الكفر فلذلك وصله بالفاء وقال الكلبي ان رؤساء مكة كلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جهدوا وقالوا عاديت الرجال فما بال النساء والصبيان وكانت الميرة قد قطعت عنهم باذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن في الحمل فحمل الطعام اليهم فذلك قوله فكلوا ورجح قول ابن عباس بانه تعالى قال بعد ذلك انما حرم عليكم الميتة فالمراد أنكم لما آمنتم وتركتم الكفر فكلوا الحلال الطيب وهو الغنيمة واتركوا الخبائث وهو الميتة والدم او انه سبحانه أعاد تحريم هذه الاشياء في البقرة وفي المائدة والانعام وفي هذه السورة قطعا للاعلام وازالة للشبهة ثم زيف طريقة الكفار   كالتي
في الزيادة على هذه المحرمات كالبحيرة والسائبة وفي النقصان عنها كتحليل الميتة والدم فقال ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب قال الكسائي والزجاج مامصدرية وانتصاب الكذب بلا تقولوا أي ولا تقولوا الكذب لاجل وصف ألسنتكم قوله هذا حلال وهذا حرام بدل من الكذب ولك أن تنصب الكذب بتصف وتجعل مامصدرية أيضا أي ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام بوصف ألسنتكم الكذب ومعناه لاتحرموا ولاتحللوا لاجل قول تنطق به ألسنتكم من غير حجة ودليل ويجوز أن تكون ماموصولة أي ولا تقولوا للذي تصف ألسنتكم الكذب فيه هذا حلال وهذا حرام فحذف لفظة فيه لكونه معلوما وقوله تصف ألسنتكم الكذب من فصيح الكلام وبليغه كان ماهية الكذب

كالتى عدد عليهم فى هذه السورة من حججه وذكرهم فيها ما ذكرهم من آلائه وجادلهم بالتى هى أحسن يقول وخاصمهم بالخصومة التى هى أحسن من غيرها ان تصفح عما نالوا به عرضك من الاذى ولا تعصه فى القيام بالواجب عليك من تبليغهم رسالة ربك * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله وجادلهم بالتى هى أحسن أعرض عن أذاهم اياك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان ربك يا محمد هو أعلم بمن جار عن قصد السبيل من المختلفين فى السبت وغيره من خلقه وحاد الله وهو أعلم بمن كان منهم سالكا قصد السبيل ومحجة الحق وهو مجاز جميعهم جزاءهم عند ورودهم عليه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) يقول تعالى ذكره للمؤمنين وان عاقبتم أيها المؤمنون من ظلمكم واعتدى عليكم فعاقبوه بمثل الذى نالكم به ظالمكم من العقوبة ولئن صبرتم عن عقوبته واحتسبتم عند الله ما نالكم به من الظلم ووكلتم أمره اليه حتى يكون هو المتولى عقوبته لهو خير للصابرين يقول للصبر عن عقوبته بذلك خير لأهل الصبر احتسابا وابتغاء ثواب الله لأن الله يعوضه من الذى أراد أن يناله بانتقامه من ظالمه على ظلمه اياه من لذة الانتصار وهو من قوله لهو كناية عن الصبر وحسن ذلك وان لم يكن ذكر قبل ذلك الصبر لدلالة قوله ولئن صبرتم عليه * وقد اختلف أهل التأويل فى السبب الذى من أجله نزلت هذه الآية وقيل هى منسوخة أو محكمة فقال بعضهم نزلت من أجل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أقسموا حين فعل المشركون يوم أحد ما فعلوا بقتلى المسلمين من التمثيل بهم أن يجاوزوا فعلهم فى المثلة بهم ان رزقوا الظفر عليهم يوما فنهاهم الله عن ذلك بهذه الآية وأمرهم ان يقتصروا فى التمثيل بهم ان هم ظفروا على مثل الذى كان منهم ثم أمرهم بعد ذلك بترك التمثيل وايثار الصبر عنه فنسخ بذلك عندهم بقوله واصبر وما صبرك الا بالله ما كان أذن لهم فيه من المثلة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت داود بن عامر ان المسلمين قالوا لما فعل المشركون بقتلاهم يوم أحد لئن ظهرنا عليهم لنفعلن ولنفعلن فأنزل الله تعالى وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين

مجهولة وكلامهم يكشف عن حقيقته نظيره قولهم وجهه يصف الجمال وعينه تصف السحر واللام فى قوله لتفتروا لام العاقبة لا الغرض والمقصود من ذكره بيان انه كذب على الله فان قوله لما تصف ألسنتكم الكذب لم يكن فيه هذا البيان ثم أوعد المفترين بقوله ان الذين يفترون الآية وقوله متاع قال الزجاج أى متاعهم وعن ابن عباس أراد ان متاع كل الدنيا قليل والمعنى ان منفعتهم فيما هم عليه من أفعال الجاهلية أو ان نعيم الدنيا كلها يزول عنهم عما قريب ويبقى العقاب الدائم الاليم ثم خص محرمات اليهود بالذكر فقال وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل يعنى فى سورة الانعام عند قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ثم قال وما ظلمناهم كقوله هنالك ذلك جزيناهم ببغيهم ثم بين ان الافتراء على الله ومخالفة أمره لا يمنعهم من التوبة (١٢٣) وحصول المغفرة والرحمة وقوله بجهالة فى موضع الحال أى عملوا السوء جاهلين غير عارفين بالله وبعقابه أو غير متأملين فى وخامة عاقبته لغلبة الشهوة عليهم ان ربك من بعدها من بعد تلك السيئة أو التوبة أو الجهالة ولما بالغ فى ابطال مذاهب المشركين وفى الجواب عن شبههم ومطاعنهم وكان ابراهيم صلى الله عليه وسلم رئيس الموحدين وقدوة أكابر النبيين ذكره الله تعالى فى آخر هذه السورة قائلا ان ابراهيم كان أمة أى هو وحده أمة من الامم لكماله فى جميع صفات الخير ليس على الله بمستنكر * أن يجمع العالم فى واحد وعن مجاهد كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار فلهذا قيل انه أمة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى زيد بن عمرو بن نفيل يبعثه الله أمة وحده وعن شهر بن حوشب لم يكن زمن الا وفيه أربعة عشر يدفع بهم الله عن أهل الارض الا زمن ابراهيم فانه وحده وقيل أمة بمعنى مأموم أى يؤمه الناس ليأخذوا منه أفعال الخير أو بمعنى مؤتم به كقوله انى جاعلك للناس اماما وقيل انه من باب اطلاق المسبب على السبب لانه حصل لامته الامتياز عن سواهم قانتا لله قائما بامر الله وعن ابن عباس مطيعا لله حنيفا مائلا الى ملة الاسلام ميلا لا يزول عنه وقال ابن عباس المراد انه أول من اختتن وأقام مناسك الحج وضحى ولم يك من المشركين قط لا فى الصغر ولا فى الكبر شاكرا لانعمه وان كانت قليلة فضلا عن النعم الكثيرة يروى انه كان لا يتغدى الا مع ضيف فلم يجد ذات يوم ضيفا فأخر غداءه فاذا هو بفوج من الملائكة فى صورة البشر فدعاهم الى الطعام فخيلوا له ان بهم جذاما فقال الآن وجبت مؤاكلتكم شكرا لله على انه عافانى وابتلاكم اجتباه اختصه واصطفاه للنبوة وهداه الى صراط مستقيم أى ملة الاسلام وآتيناه فى الدنيا حسنة عن قتادة هى ان الله تعالى حببه الى أهل الاديان كلها وقيل الاموال والاولاد وقيل قول المصلى منا كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم وانه فى الآخرة لمن الصالحين فى أعلى مقاماتهم من الجنة تحقيقا لدعائه وألحقنى بالصالحين قال فى الكشاف

معنى ثم فى قوله ثم أوحينا اليك تبعيد هذا النعت من بين سائر النعوت التى أثنى الله بها على ابراهيم ليعلم ان أجل ما أوتى خليل الله اتباع نبينا ملته فى الاصول من التوحيد والمعاد وغيرهما كاختيار يوم الجمعة للفراغ وترك العمل قال أهل النظم كان لسائل أن يسأل لم اختار اليهود السبت مع أن ابراهيم كان اختار الجمعة فاجاب الله سبحانه بقوله انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه فاختاره بعضهم للفراغ واختار بعضهم الجمعة روى الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس انه قال أمرهم موسى بالجمعة وقال تفرغوا فى كل سبعة أيام يوما واحدا فابوا أن يقبلوا ذلك وقالوا الانريد الا اليوم الذى فرغ الله فيه من الخلق وهو يوم السبت فجعل عليهم السبت وشدد عليهم ثم جاءهم عيسى بالجمعة أيضا فقالت النصارى لانريد أن يكون عيدهم (١٢٤) بعد عيدنا فاتخذوا الاحد وروى أبو هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ان الله كتب يوم الجمعة على من كان قبلنا فاختلفوا فيه وهدانا الله له فالناس لنا تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد قال صاحب الكشاف السبت مصدر سبتت اليهود اذا عظمت سبتها والمعنى انما جعل وبال السبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه واختلافهم فيه انهم أحلوا الصيد فيه تارة وحرموه تارة وكان الواجب عليهم أن يتفقوا فى تحريمه على كلمة واحدة وضعف القول الاول بان اليهود متفقون على تعيين يوم السبت للفراغة و يمكن أن يقال لعل فيهم من اختار الجمعة فى قديم الدهر ثم وقع الاختلاف ٧ سؤال النصارى يقولون ان يوم الاحد مبتدأ الخلق والتكوين على ما اتفق عليه أهل الملل انه تعالى خلق العالم فى ستة أيام أولها الاحد فجعله عيدا معقول واليهود قالت ان يوم السبت هو اليوم الذى قد فرغ الله فيه من الاعمال فنحن نوافق ربنا فاوجه جعل الجمعة عيدا والجواب بعد التعبد هو أن يوم الجمعة يوم التمام والكمال وذلك يوجب الفرح والسرور فجعله عيدا أولى ثم أوعد اليهود بقوله وان ربك ليحكم الخ ولما أمر محمدا باتباع ابراهيم صلى الله عليه وسلم وجه المتابعة فقال ادع الى سبيل ربك الآية وفيه ان طريقة خير ابراهيم صلى الله عليه وسلم فى الدعوة كانت هكذا وتقريره ذلك ان الداعى الى مذهب ونحلة لابد أن يكون قوله مبنيا على حجة وهى اما أن تكون يقينية قطعية مبرأة من شائبة احتمال النقيض واما أن تكون مفيدة للظن القوى والاقناع التام والالم يكن ملتفتا اليها فى العلوم وقد يكون الجدال والخصام غالبا على المدعو فيحتاج حينئذ الى الزامه وافحامه بدليل مركب من مقدمات مشهورة مسلمة عند الجمهور أو الى مقدمات مسلمة عند الخصم فقوله بالحكمة اشار الى استعمال الحجج القطعية المفيدة لليقين والمكالمة بهذا الطريق انما تكون مع الطالبين البالغين فى الاستعداد الى درجة الكمال وقوله والموعظة الحسنة اشارة الى استعمال الدلائل الاقناعية الموقعة للتصديق

قالوا بل نصبر حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر قال لما رأى المسلمون ما فعل المشركون بقتلاهم يوم أحد من تبقير البطون وقطع المذاكير والمثلة السيئة قالوا لئن أظفرنا الله عليهم لنفعلن ولنفعلن فانزل الله فيهم ولئن صبرتم لهو خير للصابرين واصبر وما صبرك الا بالله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال نزلت سورة النحل كلها بمكة وهى مكية الا ثلاث آيات فى آخرها نزلت فى المدينة بعد أحد حيث قتل حمزة ومثل به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لئن ظهرنا عليهم لنمثلن بثلاثين رجلا منهم فلما سمع المسلمون بذلك قالوا والله لئن ظهرنا عليهم لنمثلن بهم مثلة لم يمثلها أحد من العرب باحد قط فانزل الله وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين الى آخر السورة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به قال ٧ المسلمين يوم أحد فقال وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به الى قوله لهو خير للصابرين ثم قال بعد واصبر وما صبرك الا بالله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال لما أصيب فى أهل أحد المثل فقال المسلمون لئن أصبناهم لنمثلن بهم فقال الله وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين ثم عزم وأخبر فلا يمثل فنهى عن المثل قال مثل الكفار بقتلى أحد الا حنظلة بن الراهب كان الراهب أبو عامر مع أبى سفيان فتركوا حنظلة لذلك * وقال آخرون نسخ ذلك بقوله فى براءة فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم قالوا وانما قال وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به خبرا من المؤمنين أن لا يبدؤهم بقتال حتى يبدؤهم به فقال وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به قال هذا خبر من الله نبيه أن يقاتل من قاتله قال ثم نزلت براءة وانسلاخ الاشهر الحرم قال فهذا من المنسوخ * وقال آخرون بل عنى الله تعالى بقوله واصبر وما صبرك الا بالله نبى الله خاصة دون سائر أصحابه فكان الامر بالصبر له عزيمة من الله زقهم ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به قال أمرهم الله أن يعفوا عن المشركين فاسلم رجال لهم منعة فقالوا يا رسول الله لو أذن الله لنا لانتصرنا من هؤلاء الكلاب فنزل القرآن وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو

٧ بياض بالاصل

خير للصابرين واصبر أنت يا محمد ولا تكن فى ضيق ممن ينتصر وما صبرك الا بالله ثم نسخ هذا وأمره بجهادهم فهذا كله منسوخ * وقال آخرون لم يعن بهاتين الآيتين شئ مما ذكر هؤلاء وانما عنى بهما ان من ظلم بظلامة فلا يحل له أن ينال ممن ظلمه أكثر مما نال الظالم منه وقالوا الآية محكمة غير منسوخة ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن خالد عن ابن سيرين وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به يقول ان أخذ منك رجل شيأ فخذ منه مثله **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن منصور عن ابراهيم قال ان أخذ منك شيأ فخذ منه مثله قال الحسن قال عبد الرزاق قال سفيان ويقولون ان أخذ منك دينارا فلا تأخذ منه الا دينارا وان أخذ منك شيأ فلا تأخذ منه الا مثل ذلك الشئ **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولا تعتدوا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان الله تعالى ذكره أمر من عوقب من المؤمنين بعقوبة أن يعاقب من عاقبه بمثل الذى عوقب به ان اختار عقوبته وأعلمه ان الصبر على ترك عقوبته على ما كان منه اليه خير وعزم على نبيه صلى الله عليه وسلم ان يصبر وذلك ان ذلك هو ظاهر التنزيل والتأويلات التى ذكرناها عمن ذكرناها عنه محتملتها الآية كلها فاذا كان ذلك كذلك ولم يكن فى الآية دلالة على أن ذلك عنى بها من خبر ولا عقل كان الواجب علينا الحكم بها الى ناطق لا دلالة عليه وان يقال هى آية محكمة أمر الله تعالى ذكره عباده أن لا يتجاوزوا فيما وجب لهم قبل غيرهم من حق من مال أو نفس الحق الذى جعله الله له الى غيره وانها غير منسوخة اذ كان لا دلالة على نسخها وأن للقول بانها محكمة وجها صحيحا مفهوما ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (واصبر وما صبرك الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك فى ضيق مما يمكرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واصبر يا محمد على ما أصابك من أذى فى الله وما صبرك الا بالله يقول وما صبرك ان صبرت الا بمعونة الله وتوفيقه اياك لذلك ولا تحزن عليهم يقول ولا تحزن على هؤلاء المشركين الذين يكذبونك وينكرون ما جئتهم

بمقدمات مقبولة وأهل هذه المكالمة أقوام انحطت درجتهم عن درجة الطائفة الاولى الا أنهم باقون على الفطرة الاصلية طاهرون عن دنس الشغب وكدورات الجدال وهم عامة الخلق وليس للدعوة الا هذان الطريقان ولكن الداعى قد يضطر مع الخصم الالد الى استعمال الحجج الملزمة المفحمة كما قلنا فلهذا السبب عطف على الدعوة قوله وجادلهم بالتى أى بالطريقة التى هى أحسن فكان طريق الجدال لم يكن سلوكه مقصودا بالذات وانما اضطر الداعى اليه لاجل كون الخصم مشاغبا وانما استحسن هذا الطريق لكون الداعى محقا وغرضه صحيحا فان كان مبطلا وأراد تغليط السامع لم يكن جداله حسنا ويسمى دليله مغالطة هكذا ينبغى أن يتصور تفسير هذه الآية فان كلام المفسرين الظاهريين فيه غير مضبوط وجوز فى الكشاف أن يريد القرآن أى ادعهم بالكتاب الذى هو حكمة وموعظة حسنة وجادلهم باحسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظة ولا تعنيف ولما حث على الدعوة بالطرق المذكورة بين أن الهداية والرشد ليس الى النبى وانما ذلك الى الله تعالى فقال ان ربك هو أعلم الآية أى هو العالم بضلال النفوس واهتدائها وكدورتها وصفائها وبمن جعل الدعوة سببا لسعادتها أو واسطة لشقائها ثم ان الدعوة تتضمن تكليف المدعوين بالرجوع عن الدين المألوف والفطام منه شديد وربما تنجر المقاولة الى المقاتلة فحينئذ أمر الداعى واتباعه برعاية العدل والانصاف فى حال القتال قائلا وان عاقبتم أى ان رغبتم فى استيفاء القصاص ان وقع قتل فاقنعوا بالمثل ولا تزيدوا عليه والآية عامة وقد يخصصها رواة أسباب النزول بقصة حمزة قالوا ان المشركين مثلوا بالمسلمين يوم أحد بقروا بطونهم وقطعوا مذاكيرهم ما تركوا أحدا غير ممثول الا حنظلة بن الراهب فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمزة وقد مثل به وروى فرآه مبقور البطن فقال أما والذى أحلف به ان أظفرنى الله بهم لامثلن بسبعين مكانك فنزلت فكفر عن يمينه وكف عما أراده قاله ابن عباس فى رواية عطاء وأبى بن كعب ومن هذا ذهبوا الى أن خواتيم سورة النحل مدنية ولا خلاف فى تحريم المثلة وقد وردت الاخبار بالنهى عنها حتى بالكلب العقور وقيل نزلت حين كان المسلمون قد أمروا بالقتال مع من يقاتلهم ولا يبدؤا بالقتال فهو كقوله وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم أمر الله تعالى أن يعاقبوا بمثل ما يصيبهم من العقوبة ولا يزيدوا وقال مجاهد والنخعى وابن سيرين انه نهى المظلوم عن استيفاء الزيادة من الظالم وفى قوله وان عاقبتم رمز الى أن الاولى له أن لا يفعل كقول الطبيب للمريض ان كنت تأكل الفاكهة فكل التفاح ثم انتقل من التعريض الى بعض التصريح قائلا ولئن صبرتم لهو خير أى صبركم خير لكم فوضع المظهر موضع المضمر ثناء من الله عليهم أو وصفا لهم بالصفة التى تحصل لهم أو جنس الصبر خير للصابرين من جنسهم ثم صرح كل التصريح فقال واصبر ثم ذكر ما يفيد سهولة الصبر على النفس فقال وما صبرك الا بالله أى بتوفيقه وتثبيته وربطه على قلبه وهذا سبب كلى مفيد للصبر وأما السبب الجزئى القريب فذلك قوله ولا تحزن عليهم ولا تك وذلك أن اقدام الانسان على الانتقام لا يكون الا عند هيجان الغضب

وانه لايهيج الاعند فوات نفع وأشار اليه بقوله ولاتحزن عليهم قيل أى على قتلى أحد واما على الكافرين كقوله فلا تأس على القوم الكافرين والاحين توقع مكروه فى المستقبل وأشار الى ذلك بقوله ولاتك فى مرية ضيق من قرأ بكسر الضاد فظاهر وهو من الكلام المقلوب الذى يشجع عليه أمن الالباس لان الضيق وصف فهو يكون فى الانسان ولايكون الانسان فيه وفيه لطيفة أخرى وهى أن الضيق اذا عظم وقوى صار كالشئ المحيط به من جميع الجوانب ومن قرأ بفتحها فاما على أنه مصدر أيضا أو على أنه مخفف ضيق فمعناه فى أمر ضيق وانما لم يقل ولا تكن بالنون كما فى آخر النمل موافقة لما قبله ولم يك من المشركين ولان الحزن ههنا أكثر بناء على أنها وردت فى قتل حمزة فبولغ بالحذف فى النهى عن الحزن ثم ختم السورة بآية جامعة لجميع المأمورات والمنهيات فقال ان الله مع الذين اتقوا المعاصى كلها والذين هم محسنون فى الطاعات بان يعبدوا الله مخلصين عن شوائب الرياء وقيل ان الله مع الذين اتقوا استيفاء الزيادة والذين هم محسنون فى ترك أصل الانتقام فان أردت أن أكون معك بالنصر والتأييد فكن من المتقين ومن المحسنين وفيه ان الامر بالمعروف والنهى عن المنكر يجب أن يكون بالرفق واللين مرتبة مرتبة وقيل الذين اتقوا اشارة الى التعظيم لامر الله والذين هم محسنون اشارة الى الشفقة على خلق الله ومنه قال بعض المشايخ كمال الطريق صدق مع الحق وخلق مع الخلق واحتضر هرم بن حيان فقيل له اوص فقال انما الوصية من المال ولامال لى أوصيكم بخواتيم سورة النحل * التأويل واذا بدلنا آية انه تعالى يعالج بدواء القرآن أمراض القلوب فى كل وقت بنوع آخر على حسب مايعلمه من المصالح فلذلك قال والله أعلم بما ينزل و بشرى للمسلمين الذين استسلموا للطبيب ومعالجته حتى صارت قلوبهم سليمة انما يعلمه بشر فيه انكار ان طب القلوب وعلاجها من شأن البشر بنظر العقل لانه مبنى على معرفة الامراض وكميتها وكيفيتها ومعرفة الادوية وخواصها وكيفية استعمالها ومعرفة الامزجة واختلاف أحوالها وأن القلوب بيد الله يقلبها كيف يشاء فضيق عن معالجتها نطاق عقول البشر ولهذا قال ابراهيم صلى الله عليه وسلم واذا مرضت فهو يشفين اللهم الا اذا علم بتعليم الله كقوله وعلمك مالم تكن تعلم ومع هذا كان يقول نحن نحكم بالظاهر يلحدون اليه أعجمى هو الذى لايفهم من كلام الله أسراره وحقائقه والعربى ضده كما قال فانما يسرناه بلسانك انما يفترى الكذب لان الافتراء من شأن النفس الامارة الكافرة التى لاتؤمن بآيات الله وأولئك هم الكاذبون أى هم الذين استمروا على الكذب لان المؤمن قد يكذب فى بعض الاحوال الا أنه لايصر على ذلك وهكذا فى جميع المعاصى ولهذا لايخرج من الايمان بالكلية ولكن ينقص الكذب ايمانه ويرجع بالتوبة الى أصله قال النبى صلى الله عليه وسلم مازال العبد يكذب و يتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا من كفر بالله بعد ايمانه اشارة الى المريد المرتد بتسنيم روائح نفحات الحق بمشام قلبه عند هبوبه واصطكاك أهوية عالم الباطن وانخراق سحب البشرية فلمع له برق أضاءته آفاق سماء القلب وأشرقت أرض النفس فآمن

به فى ان ولوا عنك وأعرضوا عما أتيتهم به من النصيحة ولاتك فى ضيق مما يمكرون يقول ولا يضيق صدرك بما يقولون من الجهل ونسبتهم ماجئتهم به الى أنه سحر أو شعر أو كهانة مما يمكرون مما يحتالون بالخدع فى الصد عن سبيل الله من أراد الايمان بك والتصديق بما أنزل الله اليك واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء العراق ولاتك فى ضيق بفتح الضاد من الضيق على المعنى الذى وصفت من تأويله وقرأه بعض قراء أهل المدينة ولاتك فى ضيق بكسر الضاد * وأولى القراءتين بالصواب فى ذلك عندنا قراءة من قرأه فى ضيق بفتح الضاد لان الله تعالى انما نهى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يضيق صدره مما يلقى من أذى المشركين على تبليغه اياهم وحى الله وتنزيله فقال له فلا يكن فى صدرك حرج منه لتنذر به وقال فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك انما أنت نذير واذ كان ذلك هو الذى نهاه تعالى ذكره بفتح الضاد هو الكلام المعروف من كلام العرب فى ذلك المعنى تقول العرب فى صدرى من هذا الامر ضيق وانما تكسر الضاد فى الشئ الذى يتسع أحيانا ويضيق من قلة المعاش وضيق المسكن ونحو ذلك فان وقع الضيق بفتح الضاد فى موضع الضيق بالكسر كان على أحد وجهين اما على جميع الضيقة كما قال أعشى بنى ثعلبة

فلئن ربك من رحمته * كشف الضيقة عنا وفسح

والآخر على تخفيف الشئ الضيق كما يخفف الهين اللين فيقال هو هين لين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) يقول تعالى ذكره ان الله يا محمد مع الذين اتقوا الله فى محارمه فاجتنبوها وخافوا عقابه عليها فاحجموا عن التقدم عليها والذين هم محسنون يقول وهو مع الذين يحسنون رعاية فرائضه والقيام بحقوقه ولزوم طاعته فيما أمرهم به ونهاهم عنه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن سفيان عن رجل عن الحسن ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون قال اتقوا الله فيما حرم عليهم وأحسنوا فيما افترض عليهم حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن رجل عن الحسن مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان هرم بن حيان العبدى لما حضره الموت قيل له أوص قال ما أدرى ما أوصى ولكن بيعوا

درعى فاقضوا عنى دينى فان لم يف فبيعوا فرسى فان لم تف فبيعوا غلامى وأوصيكم بخواتيم سورة النحل ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى أحسن ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية قال بل نصبر آخر

تفسير سورة

النحل

(تم الجزء الرابع عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ويليه الجزء الخامس عشر أوله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (سبحان الذى أسرى)

بحقيقة الطلب واحتمال التعب فاستوقد نار الشوق والمحبة فلما أضاءت ما حوله وبذل فى الاجتهاد جده وجهده هبت نكباء النكبات فصديت مرآة قلبه وذهب الله بنوره وانخمدت نار الطلب وآل المشوم الى طبعه الامن أكره على مباشرة فعل أو قول يخالف الطريقة من معاملات أهل الطبيعة فيوافقهم فيها فى الظاهر ويخالفهم بالباطن حتى يخلص من شؤم صحبتهم استحبوا الختار واستحبوا الدنيا وشهواتها على محبة الله وان الله لا يهدى الى حضرته القوم الكافرين بنعمته وأولئك هم الغافلون عما أعد الله لعباده الصالحين هم الخاسرون لان الاغضاء عن العبودية يورث خسران القلوب عن مواهب الربوبية ثم ان ربك للذين هاجروا نفوسهم وهواهم من بعد ما فتنوا بمخالفة أوامر الحق ثم جاهدوا النفوس بسيوف الرياضات وصبروا على تزكيتها وتحليتها متمسكين بذيل ارادة الشيخ يوم يأتى أرباب النفوس تجادل عن نفسها على قدر بقاء وجودها فعالمضادها وجذبا لمنافعها حتى أن كل نبى يقول نفسى نفسى الا محمدا صلى الله عليه وسلم فانه فان بالكلية عن نفسه باق ببقاء ربه فيقول أمتى أمتى لانه مغفور ذنب وجوده المتقدم فى الدنيا والمتأخر فى الآخرة بما فتح الله له ليلة المعراج اذ واجهه بخطاب سلام عليك أيها النبى ففنى عن وجوده بالسلام وبقى بوجوده بالرحمة فكان رحمة مهداة ببركاته الى الناس كافة ولكن رفع الذلة من تلك الضيافة وجب لمتابعيه فلهذا قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين يعنى الذين صلحوا لبذل الوجود فى طلب المقصود قرية هى قرية شخص الانسان كانت آمنة أى آهلة وهو الروح الانسانى مطمئنة بذكر الله يأتيها رزقها من المواهب من كل مكان روحانى وجسمانى فكفرت النفس الامارة فاذاقها الله لباس الجوع وهو انقطاع مواد التوفيق فاكلوا من جيفة الدنيا وميتة المستلذات والخوف وهو خوف الانقطاع عن الله ولقد جاءهم رسول الوارد الربانى فاتخلقوا بأخلاقه وكلوا مما رزقكم الله من أنوار الشريعة وأسرار الطريقة هذا حلال وهذا حرام على عادة أهل الاباحة وعلى الذين هادوا أى تابوا حرمنا من موانع الوصول ما قصصنا عليك فى بدو نبوتك حتى كنت محترزا عن صحبة خديجة وتحنث الى حراء أسبوعا وأسبوعين وما ظلمناهم بتحريم ذلك عليهم بل أنعمنا به عليهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بالاعراض عنا بعد الاقبال علينا ولم يك من المشركين ممن له شركة مع الله فى الوجود اتبع ملة ابراهيم فى الظاهر حتى يتبعك هو فى الباطن ولهذا ذهب الى ربه ماشيا انى ذاهب الى ربى وأسرى بمحمد راكبا سبحان الذى أسرى بعبده فهو خليل وأنت حبيب اتبعت الخليل فى الدنيا فيتبعك الخليل فى الآخرة الناس محتاجون الى شفاعتى يوم القيامة حتى ابراهيم عليه السلام وان عاقبتم النفس الامارة فعاقبوا أى بالغوا فى عقابها بالفطام عن مألوفاتها بمثل ما عوقبتم به من الانقطاع عن مواد التوفيق والمواهب ولئن صبرتم على معاقبتهم لهو خير لان عقاب الحبيب على قدر عقاب العدو وأعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك واصبر على معاقبة النفس ومخالفة الهوى وما صبرك الا بالله لان الصبر من صفات الله ولا يقدر أحد أن يتصف بصفاته الا به بان يتجلى بتلك الصفة له ولا تحزن على النفس وجنودها عند المعاقبة فان فيها اصلاح حالهم ومآلهم ولا تك فى ضيق مما يمكرون فان مكرهم يندفع بمعونة الله عند الفرار اليه